

# فَيْضُ الْقُرْبَانِ

شَرْحُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ

وَهُوَ شَرْحُ نَقِيسٍ لِلْعَلَّامَةِ الْحَدِيثِ

مُحَمَّدِ الْمَدَنِيِّ عَبْدِ الرَّؤُوفِ الْمَنَاوِي

٩٥٢-١٠٣١ هـ

عَلَى كِتَابِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ مِنْ أَحَادِيثِ الْبُشَيْرِ النَّذِيرِ  
لِلْحَافِظِ جَلَالِ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّيُوطِيِّ

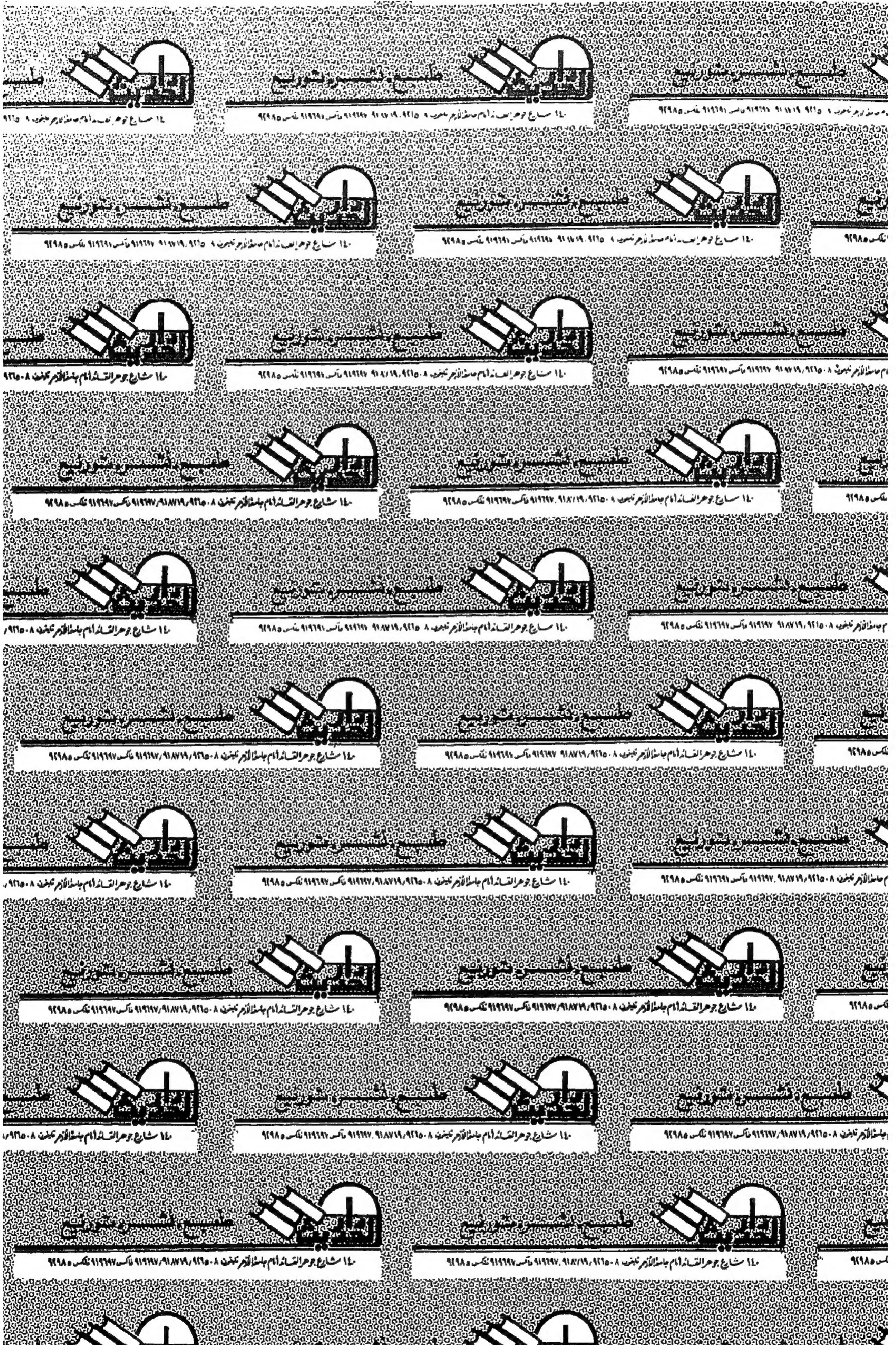
دار الحديث

القاهرة















# فَيْضُ الْقَلْبِ

شَرْحُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ

وَهُوَ شَرْحُ نَفِيسٍ لِلْعَلَامَةِ الْمُحَدِّثِ  
مُحَمَّدِ الدَّيُّوبِ عَبْدِ الرَّؤُوفِ الْمَنَاوِي  
"٩٥٢-١٠٣١ هـ"

عَلَى كِتَابِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ مِنْ أَحَادِيثِ الْبَشِيرِ النَّذِيرِ  
لِلْحَافِظِ جَلَالِ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السِّيُوطِيِّ

صُوِّمَتْ هَذِهِ الطَّبْعَةُ وَقُوِّبَتْ عَلَى عِدَّةِ نَسَخٍ مِنْ أَصْلِهَا نَسَخَةً  
نَفِيسَةً بِخَطِّ طَبْعَةٍ فِي سَنَةِ ١٠٩٣ هـ، وَعَلَى يَدِهَا تَعْلِيلَاتٌ قِيَمَتْ  
بِخِدْمَةِ الْعُلَمَاءِ الْأَمْثَلِ

الجزء الرابع

وَلِلْطَبْعَةِ



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٤٣٦٨ - رَأْسُ الْعَقْلِ الْمُدَارَاةُ، وَأَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الدُّنْيَا أَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الْآخِرَةِ - (هب) عن أبي هريرة  
٤٣٦٩ - رَأْسُ الْعَقْلِ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ التَّوَدُّدُ إِلَى النَّاسِ، وَمَا يَسْتَغْنِي رَجُلٌ عَنْ مَشُورَةٍ، وَإِنَّ أَهْلَ

(رأس العقل المدارة) قال ابن الأثير غير مهموز ملاينة الناس وحسن صحتهم واحتمالهم لثلا ينفروا عنك أو يؤذوك وقد يهمل، ومن ثم قيل اتق معاداة الرجال فإنك لا تعدم مكر حليم أو مفاجأة لئيم وينبغي الاعتناء بمدارة العدو أكثر فقد قيل :

التي العدو بوجه لا قطوب به يكاد يقطر من ماء البشاشات  
فأحزم الناس من يلقى أعاديته في جسم حقد وثوب من مسرات

قال الماوردي لكن ينبغي مع تألفه أن لا يكون له راءكنا وبه واثقا بل يكون منه على حذر ومن مكره على تحرز فان العداوة إذا استحكمت في الطامع صارت طبعاً لا يستحيل وجبة لا تزول وإنما يستكشف بالتأليف إظهارها ويستدفع به إضرارها كالنار يستدفع بالماء لإحراقها وإن كانت محرقة بطبع لا يزول وجوه لا يبيد (وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة) قال ابن الأثير روى عن عباس في معناه يأتي أصحاب المعروف في الدنيا يوم القيامة لهم معروفهم وتبقى حسناتهم جامعة فيعطونها من زادت يثابته على حسناته فيغفر له ويدخله الجنة فيجتمع لهم الإحسان إلى الناس في الدنيا والآخرة وفيه أن المدارة مبحث علمها أي ما لم تؤد إلى ظلم دين وإضرار بروءة كما في الكشف (هب عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن البيهقي خرجته وسكت عليه والأمر بخلافه بل تمقبه بمسانه وصله منكر وإنما يروى منقطعاً له وأيه محمد بن الصباح أوردته الذهبي في الضعفاء وقال مجهول وحيد بن الربيع فإن كان هو الخراز فقد قال ابن عدي يسرق الحديث أو السحر قندي لمجهول وعلى بن زيد بن جذعان ضعفوه .

(رأس العقل بعد الإيمان بالله التودد إلى الناس) مع حفظ الدين قال الغزالي فعلى من ابتلى بمخالطة الناس مداراتهم ما أمكن ويقطع الطمع عن ما لهم وجاههم ومعونتهم فإن الطامع غائب غالباً وإذا سألت واحداً حاجة ففضاها فاشكر الله عليها وإن قصر فلا تعاتبه ولا تشككه في عداوة وكن كما ومن يطالب الماعذير ولا تكن كالمنافق تطالب العيوب وقتل لعله قصر أعذر لم أطاع عليه وإذا أخذوا في مسألة وكانوا بأفوز من العلم فلا تعلمهم فإنهم يستفيدون منك علماً ويصبحون لك أعداء إلا إن تعاقب بهم يفارقونه عن جهل فاذا كر الحق بالطف بغير عنف ولا تعاتبهم ولا تقل لهم لم تعرفوا حق وأنا فلان بن فلان وأنا الفاضل في العلوم فإن أشد الناس حماقة من يزكي نفسه (وما يستغنى رجل عن مشورة) فإن من اكتفى برأيه ضل ومن استغنى بعقله ذل ومن ثم قال حكيم: المشورة باب رحمة ومفتاح بركة لا يضل معها رأي ولا يفقد معها حزم وقال بعض الحكماء الخصال مع الاسترشاد أجل من الصواب مع الاستبداد (وإن أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وإن أهل المنكر في الدنيا هم أهل المنكر في الآخرة) لأن الدنيا مزرعة الآخرة وأحكام الآخرة مترتبة على أحكامها كما سبق (تذنيه) قال ابن عربي الناس أحوالهم بعد موتهم على قدر ما كانوا عليه في الدنيا للتفرغ لأمر ما معين أو مختلف على قدر ما تحققوا به وهم في الآخرة على قدر أحوالهم في الدنيا فمن كان في الدنيا عبداً عضواً كان في الآخرة بقدر ما استوفاه في الدنيا فلا أعز في الآخرة ممن بانغ في الدنيا



المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة ، وإن أهل المنكر في الدنيا هم أهل المنكر في الآخرة -  
(هـ) عن سعيد بن المسيب مرسلًا

٤٣٧٠ - رأس العقل بعد الإيمان بالله مدارة الناس ، وأهل المعروف في الدنيا أهل المعروف في الآخرة ، وأهل المنكر في الدنيا أهل المنكر في الآخرة - ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج عن ابن المسيب مرسلًا - (ض)

غاية الذل في جناب الحق ولا أدل في الآخرة من بلغ في الدنيا عزاً في نفسه وأما أن يكون في ظاهر الأمر ملكاً أو غيره فلا يبالي في أي مقام وفي أي حال أقام عنده في ظاهره إنما الاعتبار حاله في نفسه: ذكر القشيري أن رجلاً دفن رجلاً وتزع الكفن عن خده ووضع على التراب فقال له الميت يا هذا أتدلى بين يدي من أعزني ورأيت أنا مثل ذلك أن صاحبي الحسن هاب غاسله أن يغسله ففتح عينه في المغسل وقال له اغسل فلا فرق بين الحياة والموت (فائدة) أخرج العسكري عن سفيان بن عيينة قال ما من حديث عن المصطفى صلى الله عليه وسلم صحيح إلا وأصله في القرآن قميل يا أبا محمد قوله رأس العقل بعد الإيمان المداراة في القرآن قال قوله تعالى واهجرهم هجرًا جليلاً ، فهل الهجر الجليل إلا المداراة ومن ذلك ، ادفع بالتي هي أحسن ، وقولوا للناس حسناً ، ولما صبر وغفر ، وغير ذلك (هـ) عن سعيد بن المسيب مرسلًا (ظاهر صنيع المصنف أنه لا علة فيه غير الإرسال والأمر بخلافه فقد قال الذهبي في المذهب مرسل وضعيف وقال ابن الجوزي متن منكر وأقول فيه محمد بن عمرو وأبو جعفر قال الذهبي مجهول ويحيى بن جعفر أورده الذهبي في ذيل الضعفاء والمتروكين وقال مجهول وزيد بن الحباب قال في الكشف لم يكن به بأس وقد يتهم والاشعث بن زمار ضعفه وعلى بن زيد بن جذعان قال أحد وغيره ليس بشيء وبه يعرف أن إسناده عدم مع كونه مرسلًا .

(رأس العقل بعد الإيمان بالله مداراة الناس) أي أشرف ما دل عليه نور العقل بعد الإيمان بالله بمشاهدة عظمة الله وعزته . عقل نفسه عن السكون إلى غير الله مداراة الناس أي ملايئهم وملاطفتهم ومن المداراة أن لا يذم طعاماً ولا ينهر خادماً ولا يطمع في تغيير شيء من جملة الناس إلا ما اقتضاه التعليم والمخاطبة باللين مع سهولة الجانب سيما مع الأهل ونحوهم والتغافل عن سوء المبتلين ما لم يترتب عليه مفسدة؛ ومن ثمة قيل اتسعت دار من يدارى وضائق دار من يمارى وقيل من صحت مودته احتملت جفوته وقيل إذا عز أخوك فهن وكما قال ابن العلاء :

لما عفوت ولم أحقد علي أحد      أرحت نفسي من حمل العداوات      إلى أحيى عدوى عند رؤيته  
لادفع الشر عني بالتحيزات      وأحسن البشر للإنسان أبغضه      كأني قد ملأ قلبي بالمسرات  
ولست أسلم من لست أعرفه      فكيف أسلم من أهل المودات      الناس داء دواء الناس تركهم  
وفي الجفاء لهم قطع الأخوات      نخالط الناس واصبر ما بليت بهم      أصم أبكم أعمى ذا نقيات

ونسب بعد ذلك للشافعي (وأهل المعروف في الدنيا أهل المعروف في الآخرة وأهل المنكر في الدنيا أهل المنكر في الآخرة) قال العامري أهل المعروف هم الملازمون له المكثرون بحيث يصيرون له أهلاً وأما كيفية أهليته للمعروف في الآخرة فتدق الخاطبي من بذل معروفه في الدنيا جوزى به في الآخرة وقبل من بذل جاهه لأهل الجرائم دون الحدود كان في الآخرة عند الله وجهياً مشفقاً كما في الدنيا؛ وعن ابن عباس يأتي المعروف يوم القيامة أهله في الدنيا فيغفر لهم به وتبقى حسناتهم فيعطونها من زادت سيئاته على حسناته حتى يغفر لهم؛ وهذه الأحاديث الغرض منها الحث على إتقان علم المعاشرة فإن الحاجة إليه كالحاجة إلى علم الحكمة والسياسة فإن من لا خلق له ولا أدب يضطر إلى الانقباض والعزلة ولم



٤٣٧١ - رَأْسُ الْعَقْلِ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ الْحَيَاءُ وَحُسْنُ الْخُلُقِ - (فر) عن أنس - (ح)  
 ٤٣٧٢ - رَأْسُ الْكُفْرِ نَحْرُ الْمَشْرِقِ ، وَالْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ فِي أَهْلِ الْخَيْلِ وَالْإِبِلِ وَالْفَدَّادِينَ أَهْلُ الْوَبْرِ ،  
 وَالسَّكِينَةُ فِي أَهْلِ الْغَنَمِ - مالك (ق) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٤٣٧٣ - رَأْسُ هَذَا الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ ، وَمَنْ أَسْلَمَ سَلِمَ ، وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ ، وَذِرْوَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ ، لَا يَنَالُهُ

يَتَسَعُّ لِلانْبِسَاطِ وَالْمَدَاخِلَةِ لِيَدْخُلَ عَلَيْهِ الْخَافُ فِي أَحْوَالِهِ وَالْخَالُ فِي أُمُورِهِ قَالَ تَعَالَى لِمُوسَى فَقُولَ لَهُ قَوْلًا لِينًا ،  
 وَقَالَ تَعَالَى «وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ» قَالَ الْحَلِيمُ وَلَمْ يَكْمَلْ عِلْمَ حَسَنِ الْمَعَاشِرَةِ إِلَّا لِلْمَعْصُومِ فَإِنْ غَيَّرَهُ إِنْ ضَبَطَ شَيْئًا  
 أَغْضَلَ يَأْزَاتِهِ غَيْرُهُ (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب فضل (قضاء الحوائج) للناس (عن) سعيد  
 (ابن المسيب مرسلًا)

(رأس العقل بعد الإيمان بالله الحياء وحسن الخلق) لأنهم ما أحسن ما تزين به أهل الإيمان ولهذا قال لا تحنف لا سودد  
 لسي الخلق وودع بعض العارفين أخاله عند سفره فقال له عظمي (فقال) :

وما المرء إلا حيث يجعل نفسه ففي صالح الأخلاق نفسك فاجعل

(فائدة) قال في الإحياء ذرة واحدة من تقوى وخلق واحد من أخلاق الآكياس أفضل من أمثال الجبال عملاً بالجوارح  
 (فر عن أنس) وفيه يحيى بن راشد وأوردته الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه الناس .

(رأس الكفر) وفي رواية رأس الفتنة أي منشؤه ذلك وابتدأؤه يكون (نحر) بالنصب لأنه ظرف مستقر في محل رافع  
 خبر المبتدأ (بالمشرق) وفي رقبة للبخاري قبل المشرق أي أكثر الكفر من جهة المشرق وأعظم أسباب الكفر منشؤه  
 منه والمراد كفر النعمة لأن أكثر فتن الإسلام ظهرت من تلك الجهة كفتنة الجمل وصفين والنهروان وقتل الحسين  
 وفتنة مصعب والجناجم قيل قتل فيها خمسمائة من كبار التابعين وإزالة الفتن إراقة الدماء كفران نعمة الإسلام ويحتمل  
 أن المراد كفر الجحود ويكون إشارة إلى وقعة التمار التي وقع الاتفاق على أنه لم يقع له في الإسلام نظير وخروج  
 للرجال ففي خبر أنه يخرج من المشرق وقال ابن العربي إنما ذم المشرق لأنه كان مأوى الكفر في ذلك الزمن ومحل  
 الفتن ثم عمه الإيمان وأياماً كان فالحديث من أعلام نبوته لأنه إخبار عن غيب وقد وقع قال ابن حجر وهو إشارة  
 إلى شدة كفر المجوس لأن ملكة الفرس ومن أطاعهم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة للديانة وكأوا في  
 غاية القوة والتكبر والتجبر حتى مزق ملكهم ثم استمرت الفتن بعد البعثة من تلك الجهة (والفخر) بفتح الخاء ادعاء  
 الشرف والعظمة (والخيلاء) بضم ففتح الكبر واحتقار الناس (في أهل الخيل والإبل والفدادين) بشد الدال وتخفيف  
 جمع فدان البقر التي يحرق عليه أو آلة الحرث والسكة فعل التشديد فهي جمع فداد وهو من يعلو صوته في نحو خيله  
 والقديد الصوت الشديد وعلى التخفيف فالمراد أصحاب الفدادين على حذف مضاف وأيد الأول برواية وغلظ  
 القلوب في الفدادين عند أصول أذناب البقر ووجه ذمهم شغلهم بما هم فيه عن أمر دينهم .  
 (أهل الوبر) بالتحريك أي ليسوا من أهل المدر لأن العرب تعبر عن أهل الحضر بأهل المدر وعن أهل البادية بأهل  
 الوبر (والسكينة) فعيلة من السكون ذكر الصغاني أنها بكسر السين وهي الوقار والتواضع أو الطمأنينة والرحمة  
 (في أهل الغنم) لأنهم دون أهل الوبر في التوسع والكثرة وهما سبب للفخر والخيلاء أو أراد بهم أهل اليمن لأن غالب  
 ما شيهم الغنم (مالك) في الموطأ (ق عن أبي هريرة) .

(رأس هذا الأمر) أي الدين أو العبادة أو الأمر الذي سأل عنه السائل (الإسلام) أي النطق بالشهادتين فهو من  
 جميع الأعمال بمنزلة الرأس من الجسد في احتياجه إليه وعدم بقائه بدونه فلا أثر لسائر الأمور بدونه كما لا أثر لحياة  
 الحيوان بدون رأسه ففيه استعارة بالكناية تتبعها استعارة ترشيحية (ومن أسلم سلم) في الدنيا بحقق الدم وفي الآخرة



إِلَّا أَفْضَلَهُمْ - (طب) عن معاذ - (ص)

٤٣٧٤ - رَأَوْا الصُّفُوفَ ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَقُومُ فِي الْحَلَالِ - (حم) عن أنس - (ص)

٤٣٧٥ - رَأَوْا صُفُوفَكُمْ . وَقَارِبُوا يَدَيَّهَا ، وَحَازُوا بِالْأَعْنَاقِ - (ن) عن أنس - (ص)

٤٣٧٦ - رَأَى عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَجُلًا يَسْرِقُ فَقَالَ لَهُ : أَسْرَقْتَ ؟ قَالَ كَلَّا ، وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، فَقَالَ

عِيسَى : آمَنْتُ بِأَنَّهُ ، وَكَذَّبْتُ عَيْنِي - (حم ق ن ه) عن أبي هريرة - (ص)

بالفوز بالجنة إن صحبه إيمان (وعموده) الذي يقوم به ويعتمد عليه هو (الصلاة) فإنها المقيمة لشمار الدين الرافعة لمار الإسلام كما أن العمود هو الذي يقيم البيت فهي العمل الدائم الظاهر الفارق بين المؤمن والكافر (وذروة) بضم أوله وكسره، قيل وفتح أيضاً (سنامه) ذروة كل شئ أعلاه والسنام ما ارتفع من ظهر البعير (الجهاء) فهو أعلا أنواع العبادات من حيث إن به ظهور دين المؤمنين ومن ثم كان لا يناله إلا أفضلهم ديناً وليس ذلك لغيره من العبادات فهو أعلا من هذه الجهة ، إن فضله غيره من جهات أخرى شبه الأمر المذكور بفعل إبل وخصها لكونها خيار أموالهم وبيت قائم على عمد ثم ذكر ما يلائم المشبه به وهو الرأس والعمود والسنام وفيه إشارة إلى صعوبة الجهاد وعلو شأنه وتقوة، على جميع الأعمال كيف وهو يتضمن بذل النفس والمال (تنبيه) قال ابن الزمكاني قد استبان من هذا ونحوه أن العبادات والقربات فيها أفضل ومفضول وقد دل على ذلك المذوق والمنقول ومنها ما يوصل إلى المقام الأسنى ولكن قد يمرض للمفضول ما يكسبه على غيره فضلاً فلم يفصل ذلك ليتخذ أصلاً فإن العبادات تفضل تارة بحسب زمانها وأخرى بحسب مكانها وطوراً بحسب حال المصنف بها وآونة بمقتضى سببها ومرة ترجع لعدم الانتفاع وأخرى بوقوعها في بعض الأزمنة أو البقاع كما مر في خبر أفضل الأعمال ونحوه والحاصل أن العبادات تكون فاضلة ومفضولة باعتبارين مختلفين كما يصير فرض الكفاية في بعض الأحوال فرض عين (طب عن معاذ) ن جيل .

(راصوا الصفوف) أي تلاصقوا وضاموا أكتفائكم بعضها إلى بعض حتى لا يكون بينكم فرجة تسع واقفاً أو يابح فيها ماز (فإن الشيطان يقيم في الحلال) الذي بين الصفوف ليشتت صلاتكم ويقطعها عليكم . قال القاضي : والرص ضم الشيء إلى الشيء . قال الله تعالى : وكانهم بنيان مرصوص ، فالترصص في الصفوف هو التمداد والتقارب يقال رص البناء إذا ضم بعضه إلى بعض (حم عن أنس) قال الهيثمي : رجاله موثقون اه . ومن ثم رمز المصنف لصحته (راصوا صفوفكم) أي صلوا بتراص الماكب (وقاربوا يديها) بحيث لا يسع بين كل صفين صف آخر حتى لا يقدر الشيطان أن يمر بين أيديكم ويصير تقارب أشباحكم سبباً لتعاضد أرواحكم (وحازوا بالأعناق) بأن يكون عنق كل منكم على سمت عنق الآخر يقال حدوث النعل بالنعل إذا حاذيته به وحذاء الشيء . إزاؤه يعني لا يرتفع بعضكم على بعض ولا عبرة بالأعناق أنفسها إذ ليس على الطويل ولا له أن ينحني حتى يحاذي عنقه عنق القصير الذي يجنبه . ذكره القاضي : وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته : فوالذي نفسي بيده لا أرى الشيطان يدخل من خلال الصف كأنها الحذف بجاء مهملة وذال معجمة ، وهم من قال بمجمعتين غنم سود صفار فكان الشيطان يتصفر حتى يدخل في تضاعيف الصف . قال الزمخشري : سميت به لأنها محذوفة عن المقدار الطويل (ن عن أنس) رمز المصنف لصحته ، وظاهر اقتصاره على النساق أنه تفرد بإخراجه عن الستة وإلا لذكره كما دونه وليس كذلك فقد رواه أبو داود في الصلاة باللفظ المزبور

(رأى عيسى ابن مريم رجلاً يسرق) لم يسم الرجل ولا المسروق منه ولا المسروق (فقال له أسرقت ؟) بهمة الاستفهام وروى بدونها (قال كلا) حرف ردع أي ليس الأمر كما قلت ثم أكد ذلك بالحلف بقوله (والذي) وفي



٤٣٧٧ - رَأَيْتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ - (حم) عن ابن عباس - (صح)

٤٣٧٨ - رَأَيْتُ الْمَلَائِكَةَ تَسْلُ حَمْزَةَ بَنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَحَنْظَلَةَ بَنِ الرَّهْبِ . (ط -) عن ابن عباس (ح)

رواية لا والذي (لا إله إلا هو فقال عيسى آمنت بالله) أي صدقت من حلف بالله إذ المؤمن الكامل لا يحلف بالله كاذباً (وكذبت عيني) بالتشديد على الشبهة ولربعضهم بالإفراد أي كذبت ما ظهر لي من سرقة لا احتمال أنه أخذ بإذن صاحبه أو لأنه بان له فيه حق وفي رواية للبخاري وكذبت بتخفيفها . قال بعضهم : والتخفيف هو الظاهر بدليل رواية مسلم وكذبت نفسي وهذا خرج مخرج المبالغة في تصديق الخالف لأنه كذب نفسه حقيقة أو أراد صدقه في الحكم لأنه لم يحكم بعينه وإلا فالمشاهدة أعلي اليقين فكيف يكذب عينه ويصدق قول المدعى ويحتمل أنه رآه مد يده إلى الشيء فظن أنه تناوله لذا حلف رجع إلى ظنه ذكره جمع ، وقال القرطبي : ظاهر قول عيسى له سرقت أنه خبر عما فعل من السرقة وكأنه حقق السرقة عليه لكونه رآه أخذ ما لا غيره ويحتمل أنه استفهام حذفت همزته وحذفها قليل وقول الرجل كلا أي لا نفي ثم أكد باليمين وقول عيسى آمنت بأنه وكذبت نفسي أي صدقت من حلف وكذبت ما ظهر من ظاهر السرقة فيحتمل أن يكون أخذ ماله فيه حق أو يكون لصاحبه إذن أو أخذه لتغلبه واستبدل به على درء الحد بالشبهة ومنع القضاء بالعلم والراجح عند المسالكية والحنابلة منعه مطلقاً وعند الشافعي جوازه إلا في الحدود (حم ق ن ه عن أبي هريرة)

(رأيت ربِّي عز وجل) بالمشاهدة العينية التي لم يحتمل الكلام أدنى شيء منها أو القلبية بمعنى التجل المأم فقد روى عنه عليه السلام في مع الله وقت لا يسعى فيه ذلك مقرب ولا نبي مرسل والأرجح أن الله جمع له بين الرؤية البصرية والجنائية ولا يعارضه قول الله لكليمه ولن تراني ، وإن كان حرف لن لتأكيد النفي إذ لا يلزم من نفيها عن موسى عليه السلام نفيها عن محمد صلى الله عليه وسلم والله سبحانه حي موجود فلا يمتنع رؤيته عقلاً وحاشية العين غير ركن للرؤية ولولا حجب النفس والهوى لرأت العين في الدنيا ما يراه القلب وعكسه (فائدة) قال المؤلف : من خصائصه رؤيته للباري تعالى مرتين وركوب البراءة في أحد القولين (تنبيه) هذا الحديث رواه الدارقطني وغيره عن أنس وزاد فيه في أحسن صورة قال المؤلف وهذا إن حمل على رؤية المنام فلا إشكال في البقعة فقد سئل عن الكمال بن الهمام فأجاب بأن هذا حجاب الصور قام وجاء في بعض الروايات المطعون فيها رأيت ربِّي في صورة شاب قال العارف ابن عربي وهو حال من النبي صلى الله عليه وسلم وهو في كلام العرب وأعلم أن المثالية الواردة في القرآن لغوية لا عقلية لأن المثالية العقلية تستحيل عليه تعالى وتقدس وإذا وصفت وجوداً بصفة أو أكثر ثم وصفت غيره بتلك الصفة فقد ماثله من وجه وإن كان بينهما تباين من جهة حقائق آخر لكنهما مشتركان في روح تلك الصفة ومعناها لكل منهما على صورة الآخر في تلك الصفة فقط فافهم وانظر كونك ذليلاً عليه سبحانه فإذا دخلت من باب التمرية على المناظرة سلبت تمامات التي تجوز عليك عنه وإن كانت لم تقم به قط لكن الجسم والمشيبه لما أضافها إليه سلب تلك الإضافة ولولا لم يفعل ذلك اه . وقال القاضي الحديث ورد بالفاظ منها أي صليت الليلة ما قضى لي ووضعت جنبي في المسجد فأتاني ربِّي في أحسن صورة وهذا لا إشكال فيه إذ الرائي قد يرى غير المشكل ومشكلاً وبغير شكله ثم لم يعد ذلك بخلل في الرؤية أو خلل في الرائي بل له أسباب أخر تذكر في علم تعبير المنامات ولولا تلك الأسباب لما افتقرت رؤية الأنبياء إلى تعبير وإن كان في البقعة فلا بد من التعبير والتأويل فأقول صورة الشيء ما به يتميز الشيء عن غيره سواء كان عين ذاته أو جزؤه المميز كما يطلق ذلك في الجثث يطلق ذلك في المعاني فيقال صورة المسألة كذا وصورة الحال كذا فصورته تعالى ذاته المخصوصة المنزهة عن مماثلة ما عداه من الأشياء البالغة إلى أقصى مراتب الكمال (حم عن ابن عباس) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح اه . ومن ثمة رمز المصنف لصحته .

(رأيت الملائكة تغسل حمزة بن عبد المطلب وحنظلة الراهب) لما قتلوا شهيدين بأحد قال في مسند الفردوس وذلك



٤٣٧٩ - رَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ لَيْلَةَ أُسْرِيَ فِي فَقَالَ . يَا مُحَمَّدُ ، أَقْرَأْتُ أَمَّاكَ السَّلَامَ . وَأَخْبِرُهُمْ أَنَّ الْجَنَّةَ طَيِّبَةُ التُّرْبَةِ عَذْبَةُ الْمَاءِ ، وَأَنَّهَا قِيَمَانٌ وَغَرَّاسُهَا : «سُبْحَانَ اللَّهِ» ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ . وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ» - (طَب) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - (صَح)

٤٣٨٠ - رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِيَ فِي مُوسَى رَجُلًا آدَمَ طَوَالًا جَعْدًا كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةِ ، وَرَأَيْتُ عِيسَى رَجُلًا مَرْبُوعَ الْخَاقِ ، إِلَى الْحَمْرَةِ وَالْيَاضِ ، سَبَطَ الرَّأْسِ ، وَرَأَيْتُ مَالِكًا خَازِنَ النَّارِ وَالْدَّجَالَ - (حَم) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (صَح)

لأنهما أصيبا وهما جنبان اه واعلم أن الذي عليه الجمهور وهو مذهب الشافعي أن شهيد الممكة لا يغسل وأما غيره من كل مسلم فيه ب غسله وإن شامدنا الملائكة تغسله لأن المقصود من الغسل التعبد بفعلنا له فلا يسقط عنا بفعل غيرنا (طَب عن ابن عباس) روى المصنف لحسنه ورواه عنه الديلمي أيضاً .

(رأيت إبراهيم) الخليل (ليلة أسرى في) من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى (فقال يا محمد أقرئ أممك) أي أمة الإجابة (السلام) مني عليهم (وأخبرهم) عنى (أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء وأنها قيمان) جمع قاع وهي أرض مستوية لا بناء ولا غراس فيها (وغراسها) جمع غرس وهو ما يغرس والغرس إنما يصلح في التربة الطيبة وينمر بالماء العذب (سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم) أي أعلمهم أن هذه الكلمات تورث قائلها الجنة وأن الساعي في اكتسابها لا يضيع سعيه لأنها المغرس الذي لا يتلف ما استودع فيه قاله الثوري بشتى وقال الطبري هما لإشكال لأن الحديث يدل على أن أرض الجنة خالية عن الأشجار والقصور وبدل نحو قوله تعالى «تجرى من تحنها الأنهار» على أنها ليست خالية عنها لأنها إنما سميت جنة لأشجارها المتكاثفة والجواب أنها كانت قيماناً ثم أوجد الله فيها الأشجار والقصور على حسب أعمال العبادين لكل عامل ما يختص به بحسب عمله ثم إنه تعالى لما يسر له العمل لينال به الثواب جعل كالغراس ذلك لأشجار مجازاً لإطلاقاً للسبب على المسبب ولما كان سبب إيجاد الله الأشجار عمل العامل أسند الغرس إليه والقصد بيان طيب الجنة والتشويق إليها والحث على ملازمة قول هؤلاء الكلمات التي هي الباقيات الصالحات (تتمه) قال المؤلف : من خصائصه اختراق السموات والعلو إلى قاب قوسين ووطئه مكاناً ما رطئه نبي مرسل ولا ملك مقرب وإحياء الأنبياء له وصلاته إماماً بهم وبالملائكة وإطلاعه على الجنة والنار ؛ عد هذه البيهقي (طَب) وكذا في الأوسط والصغير (عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه عبد الرحمن بن إسحق أبو شيبه الكوفي وهو ضعيف ورواه الترمذي باختصار الجوهرة

(رأيت ليلة أسرى في) أرواح الأنبياء متشككين بصور كانوا عليها في الحياة فرأيت (موسى رجلاً آدم) أي أسير (طوالاً) بضم الطاء وتخفيف الواو أي طويلاً (جعداً) أي جعد الجسم وهو اجتماعه واكتنازه لا الشعر على الأصح (كأنه من رجال شنوة<sup>(١)</sup>) أي يشبه واحداً من هذه القبيلة والشنوة بفتح الشين النباع من الأدناس لقب به حتى من اليمن لطهارة نسبهم وحسن سيرتهم (رأيت عيسى) ابن مريم (رجلاً مربوع الخاق) أي بين الطول والقصر قال الطبري وقوله (إلى الحمرة) حال أي ماثل لونه إلى الحمرة (والبياض) فلم يكن شديد الحمرة والبياض (سبط الرأس) أي مسترسل شعر الرأس والسيرطة ضد الجعودة (ورأيت مالكا) هذه رواية البخاري في بعض النسخ قال النووي وأكثراً الأصول ملك بالرفع وجوابه أنه منصوب لكن سقطت الألف خطأ (خازن النار) نار جهنم (و) رأيت (الدجال) تمامه عند البخاري في آيات أراهن الله إياه فلا تكن في مرية من لقائه اه . قيل وهو من كلام الراوي أدرجه دفماً لاستمداد السامع بدليل

(١) أي ينسبون إلى شنوة وهو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن مضر بن الأزدي ولقب به لشأن كان بينه وبين أهله



- ٤٣٨١ - رَأَيْتُ جَبْرِيلَ لَهُ سِتْمَانَةُ جَنَاحٍ - (طب) عن ابن مسعود - (ص)  
 ٤٣٨٢ - رَأَيْتُ أَكْثَرَ مَنْ رَأَيْتُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُعْتَمِينَ - ابن عساكر عن عائشة - (ض)  
 ٤٣٨٣ - رَأَيْتُ جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ مَلَكًا يَطِيرُ فِي الْجَنَّةِ مَعَ الْمَلَائِكَةِ بِجَنَاحَيْنِ - (ت ك) عن  
 أبي هريرة - (ص)

قوله إياه وإلا لقول إياي (حم ق عن ابن عباس) واللفظ للبخاري  
 (رأيت جبريل) أي على صورته التي خلق عليها قال البيهقي وهذا من خصائصه وفي الصحيحين أنه لم يره في الصورة  
 التي خلق عليها إلا مرتين قال ابن تيمية يعني المرة التي في الأفق الأعلى والنزلة الأخرى عند سدره المنتهى (له ستمانة  
 جناح) قيل يجوز أن يكون أخبر به عن عدد أو عن خبر الله أو ملائكته وقد جاء القرآن بأجحة الملائكة لكي  
 يبق الكلام في كيفيةها فسبق عن السهلي أنها صفات ملكية لا تدرك بالعين فإنه تعالى أخبر بأنها مثنى وثلاث ورباع  
 ولم ير لطائر ثلاثة أو أربعة أجحة فكيف بستمانة فدل على أنها صفات لا تضبط بالحواس ولا ورد بيانها خبر فيجب  
 الإيمان بها إجمالاً واعتراض بأن لفظ الطيراني يرجع إليها كالطير وقد ورد نثر الجناح بحيث يسد الأفق وهذا نص  
 صريح في أن جبريل ملك موجود يرى بالعيان ويدرك بالبصر لمن زعم أنه خيال موجود في الأذهان لا العيان فقد  
 كفر وخرج عن جميع الملل قال حجة الإسلام والملة له صورتان مثالية وحقيقية بل يرى بصور مختلفة في وقت واحد  
 في مكانين لكن لا تدرك حقيقة صورته بالمشاهدة إلا بأوار النبوة كما رأى النبي جبريل في صورته مرتين وكان يريه  
 نفسه في غيرهما كصورة آدمي وذلك لأن القلب له وجهان وجه إلى عالم الغيب وهو مدخل الإلهام والوحي ووجه إلى  
 عالم الشهادة فالذي يظهر منه في الوجه الذي يلي جانب عالم الشهادة لا يكون إلا صورة متخيلة لأن عالم الشهادة كله  
 متخيلات إلا أن الخيال تارة يحصل من النظر إلى ظاهري عالم الشهادة بالحس فيجوز أن لا تكون الصورة على وفق  
 المعنى لأن عالم الشهادة كثير التليس أما الصورة التي تحصل في الخيال من إشراق عالم الملكوت على باطن سر القلب  
 فلا يكون إلا محاكياً للصفة وموافقاً لها لأن الصورة في عالم الملكوت تابعة للصفة فلا جرم لا يرى المعنى الحسن إلا  
 بصورة حسنة والقبیح إلا بصورة فيحّة فتكون تلك الصورة عنوان المعاني ومحاكية لها بالصدق (طب عن ابن عباس)  
 هذا كالصريح في أنه لا يوجد في أحد الصحيحين وإلا لما ساغ العدول للطيراني والامر بخلافه فقد رواه البخاري  
 في تفسير النجم ورواه مسلم في الإيسان من حديث ابن مسعود بلفظ إن النبي رأى جبريل له ستمانة جناح ولفظ  
 رأى جبريل في صورته له ستمانة جناح ورواه ابن حبان بأتم من الكل ولفظه رأيت جبريل عند سدره المنتهى وله  
 ستمانة جناح ينثر من ريشه الدر والياقوت اهـ .

(رأيت أكثر من رأيت من الملائكة معتبين) أي على رؤوسهم أمثال الملائكة من النور إذ الملائكة أجسام نورانية لا يليق لها  
 هذه الملابس الجسدية كما عرف مما تقرر (ابن عساكر) في التاريخ (عن عائشة)

(رأيت جعفر بن أبي طالب) هو ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم الذي استشهد بؤتة (ملكاً) أي على صورة ملك من  
 الملائكة (يطير في الجنة مع الملائكة بجناحين) سمياً جناحين لأن الطائر يجنحهما عند الطيران أي يملهما عنده ومثله  
 وإن جندوا للسلم وهذا قاله لولده لما جاء الخبر بقله وفي رواية عروضة الله جناحين عن قطع يديه وذلك أنه أخذ  
 اللواء يمينه فقطعت فأخذه بشماله فقطعت فاحتضنه فقتل قال القاضي لما بذل نفسه في سبيل الله وحارب أعداءه  
 حتى قطعت يده ورجلاه أظناه الله بدلهما أجحة روحانية يطير بها مع الملائكة وأما قوله في المنام أو في  
 بعض مكاشفاته اهـ . وقال السهلي إنما بجناحي الطائر لأن الصورة لأدمية أشرف بل قوة روحانية وقد عبر القرآن  
 عن المعنى بالجناح توسعاً وواضح يدك إلى جناحك، واعتراض بأنه لا مانع من الحمل على الظاهر إلا من جهة اليهود



٤٣٨٤ - رَأَيْتُ خَدِيجَةَ عَلَى نَهْرٍ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ فِي بَيْتٍ مِنْ قَصَبٍ ، لَأَلْفَوْ فِيهِ وَلَا نَصَبَ - (طب) عن جابر - (ح)

٤٣٨٥ - رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرَى بِي عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ مَكْتُوبًا ، الصَّدَقَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا ، وَالْقَرْضُ بِثَمَانِيَةِ عَشْرٍ ، فَقُلْتُ : يَا جَبْرِيلُ ، مَا بَاءَ الْقَرْضِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّدَقَةِ ؟ قَالَ : لِأَنَّ السَّائِلَ يَسْأَلُ وَعِنْدَهُ ، وَالْمُسْتَقْرِضُ لَا يَسْتَقْرِضُ إِلَّا مِنْ حَاجَةٍ - (ه) عن أنس - (ح)

٤٣٨٦ - رَأَيْتُ عَمْرَو بْنَ عَامِرٍ الْخَزَاعِيَّ يَجْرُقُ قَصْبَهُ فِي النَّارِ ، وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ سَبَبَ السَّوَائِبَ ، وَبَجَرَ الْبَحِيرَةَ - (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)

وهو قياس الغائب علي الشاهد وهو ضعيف (تتمة) قال في الإصابة كان أبو هريرة يقول إن جعفر أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورد عنه بسند صحيح (ت ك) في المناقب (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي بأن فيه والد علي بن المدينى واه اه . فقال ابن حجر في الفتح في إسناده ضعف لكن له شاهد من حديث علي بن سعد وعن أبي هريرة رفعه مربي جعفر الليلة في ملا من الملائكة وهو غضب الجناحين بالدم خرجه الترمذى والحاكم بإسناد على شرط مسلم .

(رأيت خديجة) وفي رواية أبصرت (خديجة) بنت خويلد القرشية الأسدية زوجته (على نهر من أنهار الجنة في بيت من قصب لآلغو فيه ولا نصب) بفتح الصاد أى تعب وقد سبق تقريره موضحا وهذا يحتمل رؤية اليقظة ورؤيا المنام ورؤيا الأنبياء وحى (طب) وكذا في الأوسط (عن جابر) قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خديجة أنها ماتت قبل أن ينزل القرآن والأحكام فذكره قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير مجاهد بن سعيد وقد وثق اه وقد روى المصنف لحسنه

(رأيت ليلة أسرى بى على باب الجنة) الظاهر أن المراد الباب الذى فى الحيط ويحتمل على كل باب من أبوابها (مكتوبا) وفي رواية يذهب (الصدقة بعشر أمثالها والقرض ثمانية عشر) وفي رواية ثمانى عشر (فقلت يا جبريل ما بال القرض أفضل من الصدقة قال لأن السائل يسأل وعنده) أى وعنده شيء من الدنيا أى قد يكون ذلك (والمقرض) أى طالب القرض (لا يستقرض إلا من حاجة) عرضت له ولولاها لما اقترض قال الحكيم معناه أن المتصدق حسب له الدرهم الواحد بعشرة فدرهم صدقة وتسعة زيادة والقرض ضوعف له فيه فدرهم قرضه والتسعة مضاعفة فهو ثمانية عشر والدرهم القرض لم يحسب له لأنه يرجع إليه فبقى التضعيف فقط وهو ثمانية عشر والصدقة لم ترجع إليه الدرهم فصارت له عشرة بما أعطى (ه عن أنس) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال الحافظ العراقى وسنده ضعيف وأصله قول ابن الجوزى حديث لا يصح قال أحمد خالد بن يزيد أى أحد رجاله ليس بشيء وقال النسائى ليس بثقة (رأيت عمرو بن عامر الخزاعى) بضم الميم وتخفيف الزاى أحد رؤساء خزاعة الذى ولوا البيت بعد جرم قال ابن الكلبي لما تفرق أهل سبأ بسبب سيل العرم نزحوا بئرمازني على ماء يقال له غسان فن أقام به منهم فهو غسانى وانخرعت منهم بنو عمرو بن يحيى عن قومه فنزلوا مكة وما حولها فسموا خزاعة (يجرق قصبه) بضم القاف وسكون الصاد أمعاء ووسقوا ماء حيا فقطع أمعاءهم كأنه كوشف بسائر من يعاقب (فى النار) لكونه استخرج من باطنه بدعة جزها الجريرة إلى قومهم قال الزنجشري القصب واحد الانصاب وهى الأمعاء ومنه القصاب لأنه يعالجها وقال ابن الأثير اسم الأمعاء كلها وقيل ما كان أسفل البطن من الأمعاء (وكان أول من سبب السوائب) أى أول من سن عبادة الأصنام بكم وجعل ذلك دينا وحمام على التقرب إليها بتسبب السوائب أى إرسالها تذهب ونجى كيف



٤٣٨٧ - رَأَيْتُ شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ فَرَّوْا مِنْ عَمْرِ - (ع) عن عائشة (ض)  
 ٤٣٨٨ - رَأَيْتُ كَأَنَّ أَمْرَأَةً سَوْدَاءَ نَائِرَةَ الرَّأْسِ خَرَجَتْ مِنَ الْمَدِينَةِ حَقَّ نَزَلَتْ مَهِيعةً ، فَتَأَوَّاهَا أَنَّ وَبَاءَ  
 الْمَدِينَةِ نُقِلَ إِلَيْهَا - (خ ت ه) عن ابن عمر - (صح)

شاعت على ما هو مقرر في كتب التفسير وغيره ما روي عن بحيرة (١) التي يمنحونها الطواغيت ولا يحلبها حدوا وتشكل  
 ذا بقولهم لا تعذب أهل الفترة وأجيب بأن هذا خبر واحد لا يمارض به القطع وبقصر التعذيب على المنصوص عليه  
 ونحوه كصاحب المجن وبأن من بلغته الدعوة ليس بأهل فترة بل أهلها الأمم الكائنة بين الرسل الذين لم يرسل إليهم  
 الأول ولا أدركوا الثاني كالأعراب الذين لم يرسل لهم عيسى ولا أدركوا محمدا (حم ق عن أبي هريرة)  
 ( رأيت شياطين الإنس والجن فرروا من عمر بن الخطاب لأن القلب إذا كان مظهر أعز مرعى الشيطان وقوته  
 وهو السموات وكان له حظ من سلطان الجلال والهيبة لم يثبت مقاومته شيء وهابه كل من رآه قال ابن عباس كانت  
 درته أميب عند الناس من سيوف غيره وكانوا إذا أرادوا أن يسكلموه رفعوا إلى بنته حفصة هبة له (ع) عن  
 عائشة رضي الله عنها

( رأيت ) زاد الطبراني في المنام ( كان امرأة سوداء نائرة ) شعر ( الرأس ) منتفشة من ثأر الشيء إذا انتشر وفي رواية  
 أحمد نائرة الشعر والمراد شعر الرأس ( خرجت ) في رواية أخرجت بالبناء المجهول وله فاعل الإخراج النبي تسميه  
 فيه بدعائه ( من المدينة ) النبوية ( حتى نزلت مهية ) (٢) أي أرض مهية كغليظة وهي الجحفة ( فتأوتها ) أي أولتها يعني فسرتها  
 من أول الشيء تأويلا إذا فسره بما يؤول إليه قال القاضي والتأويل اصطلاحات تفسير اللفظ بما يحتملها احتمالا غير بين  
 ( أن وباء المدينة ) أي مرضها والوباء مرض عام يمد ويقصر ( نقل إليها ) وجه التأويل أنه شق من اسم السوداء  
 السوء والباء فتأول خروجها بها جمع اسمها وانحدر في عالم المسكوت تابعة لصفة ولا جرم لا يرى المادي القبيح  
 إلا بصورة قبيحة كما يرى الشبهاد في صورة كلب وخنزير وبحر ذلك قال بعضهم إنه يتقى شرب الماء من عين جحفة  
 التي يقال لها عين خم فقل من شرب منها إلا حم وكان المولود يولد بالجحفة فلا يبالغ الحلم حتى تصرعه الحمى قال  
 السهوي والموجود من الحمى بالمدينة ليس حمى الوباء بل رحمة ربنا ودعوة نبينا للتكفير ( خ ت ه ) في تعبير الرؤيا  
 ( عن ابن عمر ) بن الخطاب .

(١) أي ووصل الوصلة وهي الشاة إذا ولدت ثلاثة بطون أو خمسة أو سبعة فإن كان آخرها جديا ذبحوه لبيت  
 الآلهة وأكل منه الرجال والنساء وإن كانت عناقا استجروا وإن كان جديا وعناقا استحيوا الذكر من أجل الاتي  
 وقولوا هذه العناق وصات أخاها فلم يذبحوها ركان ابن الأثير حراما على النساء فإن مات منهما شيء أكله لرجال والنساء  
 جميعا وحمى الحامى وهو الفحل من الإبل إذا لقيح من صلبه عشرة أبطن قلو قد حمى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه  
 شيء ولا يمنع من كلال ولا ماء فإذا مات أكله الرجال والنساء واعلم أن الله جعل الأنعام رفقا بالعباد ونعمة عددها عليهم  
 ومنفعة بالغة قال تعالى ودلالتها لهم فيها ركوبهم ومنها يأكلون ولهم فيها منافع ومشارب ألا يشكرون فكان أهل  
 الجاهلية يقطعون طرق الاتفاع ويذهبون نعمة الله فيها ويؤثرون المصالح الممقنة إلى العباد فيها فلهذا لم يخلق الله  
 كثيرة الفائدة سهلة الانقياد وليس لها شراسة الدواب ولا نفرة الدواب واشدة حاجة الناس إليها لم يخلق الله لها  
 سلاحا شديدا كأنياب السباع وجعل من شأها البات والصبر على التعب والجوع والعطش وجعل قدمها سلاحها  
 لتأمن به ولما كان أكلها الخشيش اقضت الحكمة الإلهية أن جعل لها أفواها واسعة وأسنانا حدادا وأضراسا  
 صلابا لتطحن به الحب والنوى

(٢) يفتح الميم وسكون الهاء بعدها تحتية مفتوحة ثم عين مهملة



٤٣٨٩ - رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ - (حم ق) عن أنس (حم ق د ت) عن عبادة بن الصامت (حم ق ه) عن أبي هريرة - (صح)

٤٣٩٠ - رُؤْيَا الْمُسْلِمِ الصَّالِحِ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ - (ه) عن أبي سعيد

٤٣٩١ - رُؤْيَا الْمُسْلِمِ الصَّالِحِ بَشْرَى مِنَ اللَّهِ ، وَهِيَ جُزْءٌ مِنْ خَمْسِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ - الحكيم (طب) عن العباس بن عبد المطلب (صح)

(رؤيا المؤمن) أى الصالح كفايده به فى الرواية لآنية فان الرؤيا لا تكون من أجزاء النبوة إلا إذا وقعت من مؤمن صادق صالح كفى المفهم (جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة) أى النبوة بمجموع خصال تبلغ أجزاءها ستة وأربعين ورؤياه جزء واحد منها وفى رواية يأتى بعضها من خمسة وأربعين وسبعة وأربعين وأربعة وأربعين وسبعين وخمسين وأربعين وخمس وعشرين وست وعشرين وستين فهذا عشر روايات أكثرها فى الصحيحين ولا سبيل إلى أخذ بعضها وطرح الباقي كما قال المارردى قال رآها وأشهرها عند المحدثين الأولى وفى الجمع بينها وجوه منها الاختلاف بمراتب الأشخاص فى الكمال والنقص وما بينهما من النسب ومنها أن اختلاف العدد وقع بحسب الوقت الذى حدث فيه المصطفى صلى الله عليه وسلم فإنه لما أكمل ثلاث عشرة سنة بعد البعثة حدث بأنها جزء من ستة وعشرين فلما أكمل عشرين حدث بأربعين فلما أكمل ثنتين وعشرين حدث بأربعة وأربعين ثم بعد ذلك بخمسة وأربعين ثم حدث بستة وأربعين فى آخر حياته ورواية الخمسين لجبر الكسر والسبعين للبيان ومنها أن هذه الأجزاء فى طرق الوحي إذ منه ما سمع من الله بالارادة ومنه بالملك ومنه بالإلهام ومنه فى المنام ومنه كصلة الجرس وغير ذلك يمكن تلك الحالات إذا عدت غايتها إلى سبعين ومنها أن من كان فى صلاحه وصدقه على رتبة كاملة يناسب كمال نبي من الأنبياء كانت رؤياه جزءاً من نبوة ذلك النبي صلى الله عليه وسلم وكالاتهم متفاضلة فكذا نسبة مقامات العارفين واستواجهه فى المههم وعبر بالنبوة دون الرسالة لأن الرسالة تزيد علمها بالتبليغ بخلاف النبوة المجردة فلما على بعض الغيبات (حم ق) عن أنس (حم ق د ت) عن عبادة بن الصامت (حم ق ه) عن أبي هريرة (رفى الباب ابن مسعود وسمرة وحذيفة وغيرهم .

(رؤيا المسلم) وكذا المسئلة لكن إذا كان لاثماً وإلا فى الفتح عن القيرران وغيره من أئمة التعبير أن المرأة إذا رأت ما ليست له أهلاً فهو لزوجه أو العبد لسيده والطفل لأبويه (الصالح) قيل المراد به من اعتدل بوجهه وتفرغ خياله عن الأمور المزعجة واللذات الوهمية وقيل الذى يناسب حاله حال النبي صلى الله عليه وسلم فأكرم بنوع مما أكرم به الأنبياء وهو الاطلاع على شئ من علم الغيب (جزء من سبعين جزءاً من النبوة) يعنى من أجزاء علم النبوة من حيث أن فيها إخباراً عن الغيب والنبوة وإن لم يتبق فعلها باق فهو من قبيل ذهب النبوة وبقيت البشريات أو أراد أنها كالنبوة فى الحكم بالصحة لأنها من النبوة حقيقة (ه) عن أبي سعيد الخدرى روى المصنف لصحته .

(رؤيا المؤمن الصالح بشرى من الله) يبشر بها (وهى جزء من خمسين جزءاً من النبوة) بالمعنى المقرر وقد يرى الصالح بل والفاسق والكافر الرؤيا الصادقة لكن نادراً لكثرة تمكن الشيطان منه بخلاف عكسه وحينئذ فالناس ثلاثة أقسام الأنبياء ورؤياهم كلها صدق وقد يكون فيها ما يحتاج إلى التعبير والصالحون والأغلب على رؤياهم الصدق وقد يقع فيها ما لا يحتاج إلى التعبير ومن سوام فى رؤياهم الصدق والاضغاث وهم ثلاثة أقسام مستورون والغالب استواء الحال فى حقهم وفسنة والغالب على رؤياهم الاضغاث ويقل فيهم الصدق وكمار ويندر فى رؤياهم الصدق قاله المهاب قال القرطبي وقد وقع لبعض الكفار منامات صحيحة صادقة كمنام الملك الذى رأى سبع بقرات ومنام عائكة عمه النبي صلى الله عليه وسلم وهى كارية ونحوه كثير لكنه قليل وقد يرى الصالح أضغاث



٤٣٩٢ - رُؤْيَا الْمُؤْمِنِينَ جُزْءٌ مِنْ أَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ ، وَهِيَ عَلَى رَجُلٍ طَائِرٍ مَا لَمْ يُحَدِّثْ بِهَا ، فَإِذَا تَحَدَّثَ بِهَا سَقَطَتْ ، وَلَا تُحَدِّثُ بِهَا إِلَّا أَيْبِيًا أَوْ حَبِيبًا - (ت) عن أبي رزین - (صح)

٤٣٩٣ - رُؤْيَا الْمُؤْمِنِينَ كَلَامٌ يُكَلِّمُ بِهِ الْعَبْدُ رَبَّهُ فِي الْمَنَامِ - (طب) والضياء عن عبادة بن الصامت - (صح)

٤٣٩٤ - رَبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا ، وَمَوْضِعُ سَوْطٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ

الاحلام ( تنبيه ) قال ابن عربي للرؤيا مكان ومحل وحال لحالها النوم وهو الغيوبة عن المحسوسات الظاهرة المرجبة للراحة من التعب التي كانت عليه في اليقظة من الحركة وإن كانت في هواها والنوم قسمان قسم انتقال وفيه بعض راحة أو نيل غرض أو زيادة تعب والآخر قسم راحة فقط وهو النوم الخالص الصحيح الذي ذكر الله أنه جملة راحة للجوارح في حال اليقظة وجعل زمنه الليل غالباً وأما الانتقال فهو النوم الذي معه رؤيا فقل هذا لآلات من ظاهر الحس إلى باطنه ليرى ما تقرر في خزانة الخيال التي رفعت إليه الحواس ما أخذته من المحسوسات وما صورته الذرة المصورة التي هي من بعض خديم هذه الخزانة لترى النفس الناطقة ما استقر في خزانها وما ثم في طبقات العالم من يعطى الأمر على ما هو عليه سوى الحضرة الخيالية فإنها تجمع بين ضدين وفيها تظهر الحقائق على ما هي عليه إما حال النوم أو الغيبة عن الحس بأي نوع كان وهي في النوم أتم وجوداً وأعمه لأنه للعارفين والعامة وحال الغيبة والفناء والمحو لا يكون للعامة في الإلهيات (الحكيم) الترمذي (طب) وكذا في الأوسط (عن العباس ابن عبد المطلب) رمز المصنف لصحته قال الهيثمي فيه إسحاق وهو مدلس وبقية رجاله ثقات . اهـ . ورواه أبو يعلى باللفظ المزبور لكنه قال ستين .

(رؤيا المؤمن جزء من أربعين جزءاً من النبوة) أي من علم النبوة زاد البخاري في رواية وما كان من النبوة فإنه لا يكذب . اهـ . لكن قيل إنها مدرجة من كلام ابن سيرين وقيل إنما خص هذا العدد لأن الوحي كان يأتيه على أربعين أو ستة وأربعين أو خمسين نوعاً الرؤيا نوع من ذلك وقد حاول الحلبي تعداد تلك الأنواع (وهي على رجل طائر ما لم يحدث بها) أي هي لا استقرار لها ما لم تعبر قال الطيبي التركيب من قبيل التشبيه التقبلي شبه الرؤيا بطائر سريع الطيران علق على رجله شيء يسقط بأدنى حركة فالرؤيا مستقرة على ما يسوقه القدر إليه من التعبير فإذا تحدث سقطت أي إذا كانت في حكم الواقع ألهم من يتحدث بها بتأويلها على ما قدر فتقع سريعاً كما أن الطائر ينقض سريعاً (ولا تحدث بها إلا لبيباً) أي عاقلاً عارفاً بالتعبير لأنه إنما يخبر بحقيقة تفسيرها بأقرب ما يعلم منها وقد يكرن في تفسيره بشرى لك أو موعظة (أو حبيباً) لأنه لا يفسرها لك إلا بما تحبه (ت) عن أبي رزین) العقيلي رمز المصنف لصحته .

(رؤيا المؤمن) الصحيحة المنتظمة الواقعة على شروطها (كلام يكلم به العبد ربه في المنام) وبه فسر بعض السلف قوله سبحانه وتعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب ، قال من وراء حجاب في منامه وكانت رؤيا الأنبياء وحياً وأما رؤية غيرهم فلا لقاء الشيطان فيها لا يؤمن عليها والوحي محروس بخلاف غيره ولو كانت كالوحي لم تكن غروراً وقد قص الله شأن الرؤيا في تنزيله فسماه حديثاً فقال ولنعلمه من تأويل الأحاديث ، ذكره الحكيم وروى الحاكم والعقيلي عن ابن عمر أن عمر اتي علياً فقال يا أبا الحسن الرجل يرى الرؤيا فمنها ما يصدق ومنها ما يكذب قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد ولا أمة بنام فبعتي يوماً إلا يعرج روحه إلى العرش فالذي يستيقظ دون العرش تلك الرؤيا التي تكذب قال الذهبي هو حديث منكر ولم يصححه الحاكم (طب والضياء) المقدسي (عن عبادة بن الصامت) قال الهيثمي فيه من لم أعرفه اهـ . ورواه عنه أيضاً الحكيم في نوادره قال الحافظ وهو من روايته عن شيخه عن ابن أبي عمر وهو واه وفي سنده سعيد بن ميمون عن حمزة بن الزبير عن عبادة .

(رباط) بكسر لفتح مخففاً (يوم في سبيل الله) أي ملازمة المحل الذي بين المسلمين والكفار لحراسة المسلمين وإن



الدنيا وما عليها؛ والروحة يروحها العبد في سبيل الله أو الغدوة خير من الدنيا وما عليها - (حم خ ت) عن سهل بن سعد - (ص)

٤٣٩٥ - رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه، وإن مات مرابطاً جرى عليه عمله الذي كان يعمل، وأجرى عليه رزقه وأمن من الفتن - (م) عن سلمان - (ص)

٤٣٩٦ - رباط يوم خير من صيام شهر، قيامه - (حم) عن ابن عمرو - (ص)

كان وطنه خلافاً لابن التين بشرط نية الإمامة به لدفع العدو (خير من) النعيم الكائن في (الدنيا وما عليها) لو ملكه إنسان وتنعم به لأنه نعيم زائل بخلاف نعيم الآخرة فإنه باق وعبر بعلمها دون فيها لما فيه من الاستولا. وهو أعم من الظرفية وأقوى وهذا دليل على أن الرباط يصدق بيوم واحد ففيه رد على مالك في قوله أقله أربعون يوماً وكثيراً ما يضاف السبيل إلى الله والمراد به كل عمل خالص يتقرب به إليه لكن غلب إطلاقه على الجهاد حتى صار حقيقة شرعية فيه في كثير من المواطن (وموضع سوط أحدكم) الذي يجاهد به العدو (في الجنة خير من الدنيا وما عليها) مما ذكر (والروحة يروحها العبد في سبيل الله والغدوة) أي فضاها. الغدوة بالفتح المرة من الغدو وهو الخروج أول النهار إلى انتصافه والروحة المرة من الرواح وهو من الزوال إلى الغروب وأو للتسميم لا للشك (خير من الدنيا وما عليها) أي ثوابها أفضل من نعيم الدنيا كلها لو ملكها إنسان بخلافها وتنعم بجميعها والمراد أن الروحة يحصل بها هذا الثواب وكذا الغدوة ولا يختص بالغدو والرواح من بلده أو المراد أن هذا القدر من الثواب خير من الثواب الحاصل لمن لو حصات الدنيا كلها لأنفقها في الطاعة (حم خ) في الجهاد (ت عن سهل بن سعد) الساعدي وعزاه ابن الأثير لمسلم قال المناوي ولعله وهم.

(رباط يوم) أي ثواب رباط يوم (وليلة خير من صيام شهر وقيامه) لا يعارضه رواية خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل لاحتمال إعلانه بالزيادة أو لاختلاف العاملين أو العمل أو الإخلاص أو الزمن (وإن مات) أي المرابط وإن لم يجر له ذكر لدلالة قوله (مرابطاً) عليه (جرى عليه عمله) أي أجر عمله (الذي كان يعمل) حال رباطه أي لا ينقطع أجره وهذه فضيلة لا يشرك فيها أحد ولا ينافية عدد جمع نحو عشرة ممن يجرى عليهم ثوابهم بعد موتهم لأن المجرى على هذا ثواب عمله رثاوب رباطه وأما أولئك قسماً واحد قال الطيبي ومعنى جرى عمله عليه أن يقدر له من العمل بعد موته كما جرى منه قبل المات (وأجرى عليه رزقه) أي يرزق في الجنة كالشهداء (وأمن) بفتح فكسر وفي رواية بضم الحمة وزيادة واو (من الفتن) بفتح الفاء أي فتنة القبر وروى وأمن فتنان القبر أي اللذين يفتنان المقبور وفي رواية بضمها جمع فتن وتكون للجنس أي كل ذي فتنة أو هو من إطلاق الجمع على اثنين أو أكثر من اثنين أو على أنهم أكثر من اثنين فقد ورد ثلاثة وأربعة (١) (م) في الجهاد (عن سلمان)

(رباط يوم) واحد في سبيل الله (خير من صيام شهر وقيامه) لا يناقضه ما قيل قبله إنه خير من الدنيا وما فيها ولا ما بعده خير من ألف يوم لأن فضل الله مستزاد وجوده وكرمه منوال كل وقت ويمكن كون ذلك بحسب اختلاف الزمن والعمل والعامل قال القاضي الرباط المرابطة وهو أن يربط مؤلاً خيولهم في شفرهم وهؤلاء خيولهم في شفرهم ويكون كل منهم معد لصاحبه متربصاً لقصدته ثم اتسع فيه فأطلقت على ربط الخيل واستورادها لغزو أو عدو حيث كان وكيف كان وقد يتجاوز به للمقام بأرض والتوقف فيها (تنبيه) هذا الحديث رواه أحمد بلفظ رباط يوم وليلة أفضل

(١) وقال الشيخ ولي الدين المراد به مسائله منكر ونكير قال ويحتمل أن يكون المراد أنهما لا يجيئان إليه ولا يجيئانه بالسكينة بل يكفي موته مرابطاً في سبيل الله شاهداً على صحة إيمانه ويحتمل أنهما يجيئان إليه لكن يأنس بهما بحيث إنهما لا يضراهما ولا يروعاها ولا يحصل له بسبب مجيئهما فتنة اهـ



٤٣٩٧ - رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ يَوْمٍ فِيمَا سَرَّاهُ مِنَ الْمَنَازِلِ - (ت ن ك) عن عثمان (ص)

٤٣٩٨ - رِبَاطُ شَهْرِ خَيْرٌ مِنْ صِيَامِ دَهْرٍ ، وَمَنْ مَاتَ مُرَاطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمِنَ مِنَ الْفَزَعِ الْأَكْبَرِ ، وَغُرِيَ عَلَيْهِ بِرِزْقِهِ ، وَرِيحٌ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَيَجْرَى عَلَيْهِ أَجْرُ الْمُرَاطِ حَتَّى يَبْثُثَهُ اللَّهُ - (ط ب) عن أبي الدرداء (ص)

٤٣٩٩ - رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَعْدِلُ عِبَادَةَ شَهْرٍ أَوْ سَنَةٍ صِيَامًا وَقِيَامًا ، وَمَنْ مَاتَ مُرَاطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَعَاذَهُ اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الْبَرِّ وَأَجْرِي لَهُ أَجْرُ رِبَاطِهِ مَا قَامَتِ الدُّنْيَا - الْحَرْثُ عَنْ عِبَادَةِ بْنِ الصَّامِتِ - (ص)

٤٤٠٠ - رَبُّ أَشْعَثَ مَذْفُوعِ الْأَنْوَابِ لَوْ قَسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ - (حم م) عن أبي هريرة - (ص)

من صيام شهر وقيامه صائماً لا يعطر وقائماً لا يمر قال أبو البقاء صائماً وقائماً حالان وصاحب الحال يحذف دل عليه من صيام شهر وقيامه والتقدير أن يصوم الرجل شهراً ويقومه صائماً وقائماً (حم عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي فيه ابن لهيعة وحديثه حسن وفيه ضعف .

( رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ يَوْمٍ فِيمَا سَرَّاهُ مِنَ الْمَنَازِلِ ) لجمال حسنة الجهاد بألف وأخذ البعض من تعبيره بالجمع المحلي بلام الاستغراق أن المرباط أفضل من المجاهد في المعركة وعكسه بعضهم محياً بأن الحديث في حق من فرض عليه الرباط وتعين بنصب الإمام قال في المطامح اختاب هل الأفضل الجهاد أم الرط والحديث يدل على أن الرباط أفضل لأنه جعله الغاية التي ينتهي إليها أعمال البر والرباط يحقق دماء المسلمين والجهاد بسفك دماء المشركين ، فأنظر ما بين الدمين حتى يصح لك أفضل العملين (ت ن ك) في الجهاد (عن عثمان) بن عفان قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

( رِبَاطُ شَهْرِ خَيْرٌ مِنْ صِيَامِ دَهْرٍ ) فيه جواز السج وحسن موقعه بها إذا كان غير مقصود ولا تكلف كما هنا (ومن مات) حال كونه (مرابطاً في سبيل الله آمن من الفزع الأكبر) يوم القيامة (وغدى عليه برزقه وريح من الجنة) ببناء غدى وريح إلى المفعول (ويجري عليه أجر المرباط) مادام في قبره (حتى يعثه الله) يوم القيامة من الآمنين ، الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، (ط ب عن أبي الدرداء) رمز المصنف لصحته .

( رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَعْدِلُ عِبَادَةَ شَهْرٍ أَوْ سَنَةٍ ) شك من الراوى (صيامها وقيامها من مات مرابطاً في سبيل الله أعاده الله من عذاب القبر وأجرى له أجر رباطه ما قامت الدنيا) أي مدة بقائها وهذا إذا قصد بذلك حراسة الدين ونصرة الإسلام وإعلاء كلمة الله تعالى وإلالم يحصل له الثواب الموعود (الحارث عن عباد بن الصامت) رمز المصنف لصحته وظاهر صنيع المصنف أن إذا لا يرجد مخرباً لأحد من الستة وإلا لما عدل عنه وهو عجيب فقد عزاه الديلمي لسلم من حديث سلمان ولعل المصنف ذهل عنه

(رب) قال الولي العراقي إنها ست عشرة لغة ضم الراء فتحتها كلاهما مع التشديد والتخفيف والأوجه الأربعة مع تاء التأنيث ساكنة أو متحركة ومع التجرد منها فهذه اثني عشرة والضم والفتح مع سكون الاء وضم الحرفين مع التشديد والتخفيف (أشعث) أي ناز الشعر مغبره قد أخذ فيه الجهد حتى أصابه الشعث وغلبته الغبرة قال القاضي الأشعث المغيرة الرأس المتفرق الشعر وأصل التركيب هو التفرقة والانتشار (مدفوع بالأجواب) أي يدفع عند إرادته الدخول على الأعيان والحضور في المحافل إما باللسان أو اليد واللسان احتقاراً له فلا يترك أن يبلغ الباب فضلاً أن يقعد معهم ويجلس بينهم (لواقسم) حلف (على الله ليفعل شيئاً) (لأبره) أي أبر قسمه وأوقع مطلوبه إكراماً له وصوناً ليمينه عن الخنث لعظم



٤٤٠١ - رَبِّ أَشْعَثَ أَشْبَرَ ذِي طَمَرَيْنِ تَنْبُو عَنْهُ أَعْيُنُ النَّاسِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ - (ك حل) عن أبي هريرة (صح)

٤٤٠٢ - رَبِّ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ - البزار عن ابن مسعود - (صح)

منزلته عنده أو معنى القسم الدعاء وإبراره لإجابته وربّ ما للتقليل قال في المغنى وليست هي للتقليل دائماً خلافاً للأكثر ولا للتكثير دائماً خلافاً لابن درستويه وجمع بل للتكثير كثيراً والتقليل قليلاً وإنما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك ليصير لك مراتب الشعث الغبر الأصفياء الأنبياء ويرغبك في طلب ما طلبوا وينشطك تقديم ما تقدموا وينبذك عن الطمع الفارغ الرجاء الكاذب ويملكك أن الزينة إنما هي لباس التقوى (تذبه) قال في المنن من الأحفاد الشعث من يجاب دعاؤه كذا دعا حتى أن بعض السوقة كان كل من دعا عليه مات لومته وأراد جماع زوجته فقالت الأولاد ميتة فظن فقال أمانهم الله فكانوا بعة فضلوا عليهم مكره الهار فلانج "برهان المتولي فأحضره. قال أما ملك الله فمات وقال لو في لامات خلماً كثيراً (حرم) في الرقاق (عز أبي هريرة) لم يخرج به البخاري وفي الباب ابن عمر وغيره

(رب أشعث) أي جعد الرأس (أعبر) أي غير الغبار لونه لطول سفره في طاعة كحج وجهاد زيارة ورحم وكثرة عبادة (ذو طمرين) تذكير طمر وهو الثوب الخلق (ينبوعه أي ينال) أي ترجع. أنقض عن النظر إليه احتقاراً له واستهانة به يقال لنا السيف عن الظبية نبر أرجع. ن غير قطع وننا الطابع عز الشئ. نفر فلم يلبه (لو أقسم على الله لا برة) أي لو سأل الله وأقسم عليه أن يفعله لفعل ولم يخيب دعوته وذلك لأن الانكسار ورثاة الحال والميتة. ن - ظلم - باب الإجابة ومن ثم ندب ذلك في الاستسقاء قال الحسن احترقت أخصاص<sup>(١)</sup> بالبصرة إلا خمس - وهما فاقيل لصاحبها ما لمك لم تحترق قال أقسمت على ربي أن لا يحرقه ورأى أبو حفص رجلاً مدهوشاً فقال له لك قال ضلّ حماري ولا أملك غيره فرفأ أبو حفص وقال لا أخطو خطوة ما لم ترد حماري فظهر حماره فوراً قال الغزالي : وهذا يجري لذوى الأئس وليس لغيرهم التشبه بهم وقال الجنيد أهل الأئس يقولون في خلوتهم أشياء هي كفر عند العامة وفيه أن العبدة بالذلوب والأديان لا باللباس والمنازع والأبدان (ك) في الرقائق (حل) كلاهما (عز أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وأقول فيه عند أبي نعيم محمد بن زيد الأسلي ضعفه النسائي وقبلة غيره

(رب ذو طمرين لا يؤبه به) أي لا يبالي به ولا يلتفت إليه لمقارنته (لو أقسم على الله لا برة) أي لا يهناه وتماسه في رواية ابن عدى لو قال اللهم إني أسألك الجنة لأعطاء الجنة ولم يعطه من الدنيا شيئاً اه. قال بهض الصوفية وهذه الطائفة العلية أهل الولاية الكبرى المكتسبة بالخلق والتمحيق وهم النازلون في العالم منزلة القلب في الجسد فهم تحت حكم الحق وتحت رتبة الأنبياء وفوق العامة بالصرىف وتحتهم بالافتقار وهم أهل التسليم والأدب والعلم والعمل والانكسار والافتقار والذلة والعجز والصبر إلى البلاء والقيام تحت الأسباب وتجمع الفصص والموت الأحمر والأزرق والأبيض والأسود وأهل الحمة والدعوة والحقاء والظهور والإلغام والتقييد والإطلاق وحفظ حقوق المراتب والأسباب وأهل التقدم الراسخ الباقى في كل شئ. وهم تباع المصطفى صلى الله عليه وسلم وورثته وتوابعه ومفظة ووكلاءه وأهل الحشر والنشر والحساب والوزن والمشي على الصراط كما يشئ عليه أدنى المؤمنين فهم المجهولون عند غالب الناس في الدارين لعدم ظهورهم في الدنيا بشئ من صفات السادة وهم الذين لا يحزنهم الفروع الأكبر أهل الثبات عند كشف الساق في الحشر وهم المطلعون على جريان الأقدار وسريانها في الخلق وهم العبيد اختياراً سادة اضطراراً المكاشفون بعلم دهر الدهور من الأبد إلى الأزل في نفس واحد فكما تنزل الحق تعالى بإخباره لنا أنه ينزل إلى سماء الدنيا ليعلم التواضع مع بعضنا فكذلك هم ينزلون مع العامة بقدر أهائهم اه. وفيه إيماء إلى مدح الخمول وقيل الاقتصار على الخمول أدعى

(١) جمع خص قال في المصباح الخص بيت من قصب والجمع أخصاص مثل قفل وأقال



٤٤٠٤ - رُبَّ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صِيَامِهِ إِلَّا الْجُوعُ ، وَرُبَّ قَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ قِيَامِهِ إِلَّا السَّهَرُ - (هـ)  
عن أبي هريرة - (صح)

٤٤٠٥ - رُبَّ قَائِمٍ حَفَظَهُ مِنْ قِيَامِهِ السَّهَرُ ، وَرُبَّ صَائِمٍ حَفَظَهُ مِنْ صِيَامِهِ الْجُوعُ وَالْعَطَشُ - (ط ب)  
عن ابن عمر (حم ك هق) عن أبي هريرة - (صح)

٤٤٠٣ - رُبَّ طَائِعٍ شَاكَرٍ أَعْظَمَ أَجْرًا مِنْ صَائِمٍ صَابِرٍ - القضاء عن أبي هريرة - (ض)

٤٤٠٦ - رُبَّ عَذْقٍ مُدَلِّلٍ لِابْنِ الدُّحْدَاحَةِ فِي الْجَنَّةِ - ابن سعد عن ابن مسعود - (صح)

إلى السلامة ورب حقير أعظم قدرا عند الله من كثير من عظماء الدنيا والبأس إنما اطلاعهم على ظواهر الأحوال ولا علم لهم بالخفيات وإنما الذي يشتر عند الله خلوص الضمائر وقوى القلوب وعلوهم من ذلك بمنزل فيذني أن لا يتجرأ أحد على أحد استهزاء بمن تقصمه عينه إذا رآه رث الحال وذا عامة في بدنه أو غير لين في محادثته فلهذه أخلص ضميراً وأتقى قلباً منه فيظلم نفسه بتحقيره من رقره الله والالتهامة بن عظمه الله وقد بانغ بالسلف لإلراط توقيهم وتصونهم إلى أن قال عمرو بن شرحبيل لو رأيت رجلاً يرضع عنراً فضحكته منه خشيت أن اصنع مثل الذي فعله ذكره الزمخشري (تنبيه) قال بعض العربيين لا تحقر أحداً من خلق الله فإنه تعالى ما احتقره حين خلقه فلا يكون الله يظهر العناية بإيجاد من أوجده من عدم وتأتى أنت تحقره فاذ ذلك - يتقار بمن أوجده وهو من أكبر الكبار (البرار) في مسنده (عن ابن مسعود) قال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح غير جارية بن هرم وقد وثقه ابن حبان على ضعفه

(رب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع) قال الغزالي : قيل هو الذي يفطر على حرام أو من يفطر على لحوم النمار بالغبية أو من لا يحفظ جوارحه عن الآثام (ورب قائم) أي متجدد في الأعمال (ليس له من قيامه إلا السهر) كالصلاة في الدار المقصوبة وأداما بغير جماعة لغير عذر فإنها تسقط القضاء ولا يترتب عليها الثواب ذكره الطبري (هـ عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً النسائي

(رب قائم حفظه من قيامه السهر ورب صائم حفظه من صيامه الجوع والعطش) بمعنى أنه لا ثواب فيه لفقد شرط حصوله وهو الإخلاص أو الخشوع أو المراد لا ثواب إلا على ما عمل بقلبه وفي خبر من ليس للدره من صلاته إلا ما عقل وأما الفرض فيسقط والذمة تبرا بعمل الجوارح فلا يعاقب عقاب ترك العبادة بل يعاقب أشد عتاب حيث لم يرغب فيما عند ربه من الثواب (ط ب عن ابن عمر) بن الخطاب (حم ك هق عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي إسناده حسن وقال تليذه الهيثمي رجاله موثقون

(رب طاعم شاكر) قال تعالى على ما رزقته (أعظم أجراً من صائم صابر على ألم الجوع وفقد المألوف قال الشاكر الذي تكامل شكره أعظم أجراً من الصابر فإن أول مقامه أنه صبر عن الطغيان بالنعمة ثم شكر النعم برؤيتها منه وشكر النعمة حيث لم يستعز بها على معصية والصائم الصابر له مجرد الصبر وهذا من أقوى حجج من فضل الغنى الشاكر على الفقير الصابر (القضاء) في مسند الشهاب (عن أبي هريرة) وفي الباب عن غيره أيضاً (رب عذق) بفتح العين وسكون الدال بضبط المصنف النخلة وبالكسر الدرجون بما فيه (مدال) بضم أوله والتشديد بضبط المصنف أي سهل على من يحتنى منه الفم وروى مدلى (لابن الدحداح) ويقال ابن الدحداح بفتح الدالين المهملين وسكون الحاء المهملة بينهما صحابي أنصاري لا يعرف إلا بأبيه مات في حياة المصطفى صلى الله عليه وسلم فعلى عليه (في الجنة) مكافأة له على كونه يصدق بمحاطته المشتمل على ستمائة نخلة لما سمع قوله سبحانه وتعالى ومن ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً (ابن سعد) في الطبقات (عن ابن مسعود) قال لما نزل من ذا الذي يقرض الله الآية قال ابن الدحداح يا رسول الله استقرضنا ربنا قال نعم قال فإني أقرضتك حائداً فيه ستمائة نخلة أذكرك قال الهيثمي ورواه البرار وفيه حميد بن عطاء الأعرج



٤٤٠٧ - رَبِّ عَابِدٍ جَاهِلٍ ، وَرَبِّ عَالِمٍ فَاجِرٍ ، فَاحْذَرُوا الْجُهَالَ مِنَ الْعِبَادِ ، وَالْفُجَارَ مِنَ الْعُلَمَاءِ - ( فر ) عن أبي أمانة - ( ض )

٤٤٠٨ - رَبِّ مَعْلَمٍ حُرُوفٍ أَيْ جَادَ دَارِسٌ فِي النُّجُومِ لَيْسَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ خَلْقٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ( طب ) عن ابن عباس - ( ض )

٤٤٠٩ - رَبِّ حَائِلٍ فَتَنَهُ غَيْرَ فَتْيِهِ ، وَمَنْ لَمْ يَنْفَعَهُ عَلَيْهِ ضَرُّهُ جَهْلُهُ ، أَفَرَأَى الْقُرْآنَ مَا نَهَاكَ ، فَإِنْ لَمْ يَنْهَكَ فَلَسْتَ تَقْرُؤُهُ - ( طب ) ن ابن عمرو - ( ض )

٤٤١٠ - رَيْعُ أُمِّي الْعَنْبِ وَالْبَطِيخِ - أبو عبد الرحمن السلي في كتاب الإطعمة ، وأبو عمر النوقاني في كتاب البطيخ ( فر ) عن ابن عمر - ( ض )

ضعيف والطبراني في الأوسط وفيه إسماعيل بن قيس ضعيف اه . وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من الستة وهو ذهول عجيب وغفول غريب فقد خرجه الإمام مسلم عن بدار عن غندر عن سعيد عن سماك عن جابر ابن سمرة يرفعه .

( رب عابد جاهل ) أي يعبد الله على جهل فيسخط الرحمن ويضحك الشيطان وهذا مضرته في الآخرة أعظم من غير المتعبد ( ورب عالم فاجر ) أي فاسق فعله وبال عليه ( فاحذروا الجهال من العباد ) بالتشديد جمع عابد ( والفجار من العلماء ) أي احتاروا عن الاعتدال بآبائهم فإن شرم أعظم على الدين من شر الشياطين إذ الشياطين بسبهم تندرج إلى انتزاع الدين من قلوب الخلق ( عدل ) وكذا أبو نعيم ( عن أبي أمانة ) وقضية صنع المصنف أن ابن عدي خرجه وأقره والأمر بخلافه فانه ذكر أن بشرًا أنصاري أحد رواة وضاع وساقله أحاديث هذا منها ونقله عنه في الميزان كذلك فاقصر المصنف على العزو له من سوء التصرف

( رب معلم حروف أي جاد دارس في النجوم ) أي يتلو شملها ويقرر درسها ( ليس له عند الله خلاق ) أي حظ ولا نصيب ( يوم القيامة ) الذي هو يوم الجزاء وأعطى كل ذي حظ حظه لا شغل له بما فيه اقتحام خطر وخوض جهالة وأقل أحواله أنه خوض في فضول لا يفي وتضييع للممر الذي هو أنفس بضاعة الإنسان بغير فائدة وذلك غاية الخسران وهذا محمول على علم التأثير لا التفسير كما سلف ويحيى . جما بين الأدلة وقد ورد النهي عن تعليم الصبيان حروف أبي خجاد وذكر أنها من هجاء عاد والنهي للكرامة لا للتنجيم إذ لا ضرورة في تعلمها وعن ابن عباس أن أول كتاب أنزل من السماء أبو جاد ( طب ) وكذا الديلمي ( عن ابن عباس ) قال الهيثمي فيه خالد بن يزيد العمي وهو كذاب ورواه عنه أيضا حميدة بن زنجويه بلفظ رب ناظر في النجوم ومعلم حروف أبي جاد ليس له عند الله خلاق ( رب حامل فقه غير فقيه ) أي غير مستبطن علم الأحكام من طريق الاستدلال بل يحمل الرواية من غير أن يكون له استدلال واستنتاج منه ذكره في القواطع ( ومن لم ينفعه علمه ضره ) وفي رواية غره ( جهله أقرأ القرآن ما نهاك فإن لم ينهك فلست تقرؤه ) قال الذهبي إشارة إلى أن الفهم تتفاضل فإذا رأيت فقيها خالف حديثاً أو رده عليك أو حرف معناه فلا تبادر إلى تضليله ولهذا قال على كرم الله وجهه لمن قال له أطلحة والزيير كانا علي باطل يا هذا إنه ملبوس عليك إن الحق لا يعرف بالرجال اعرف الحق تعرف أهله ( طب عن ابن عمرو ) بن العاص نال المنذرى وليه شهر بن حوشب

( ربيع أمي العنب والبطيخ ) جعلهما ريحاً للأبدان لأن الإنسان يرتاح لأكهما ويميل إليه فيربو نفعهما في البدن وينمو به ويظهر حسنه كما أن الربيع إظهار آثار رحمة الله وإحياء الأرض بعد موتها وفيه فضل العنب والبطيخ وهل



٤٤١١ - رَجَبُ شَهْرِ اللَّهِ ، وَشَعْبَانُ شَهْرِي ، وَرَمَضَانُ شَهْرُ أُمِّي - أَبُو الْفَتْحِ بْنُ أَبِي الْفَوَارِسِ فِي أَمَالِيهِ  
عَنِ الْحَسَنِ مَرْسَلًا (ض)

٤٤١٢ - رَحِمَ اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ : زَوَّجَنِي أَبْنَتَهُ ، وَحَمَلَنِي إِلَى دَارِ الْهَجْرَةِ ، وَأَعْتَقَ بِأَلَا مِنْ مَالِهِ ، وَمَا نَفَقَنِي  
مَالٌ فِي الْإِسْلَامِ مَا نَفَقَنِي مَالُ أَبِي بَكْرٍ : رَحِمَ اللَّهُ عُمَرَ : يَقُولُ الْحَرُّ وَإِنْ كَانَ مَرًّا لَقَدْ تَرَكَهَ لِحَقِّ مَالِهِ مِنْ  
صَدِيقٍ ، رَحِمَ اللَّهُ عُثْمَانَ : تَسْتَجِدُّهُ الْمَلَائِكَةُ . وَجَهَّزَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ ، وَزَارَ فِي مَسْجِدِنَا حَتَّى وَسَّعِنَا ،  
رَحِمَ اللَّهُ عَلِيًّا اللَّهُمَّ أَدِرِ الْحَقَّ مَعَهُ حَيْثُ دَارَ - (ز) عَنْ عَلِيٍّ - (ص)

الأفضل البطحاء أو العنب؟ فيه خلاف ولا أكثر نعتي تفضل الثاني والاولى اكليهما مما ليس كذلك حر هذا برد هذا  
وبرد هذا حر هذا (أبو عبد الرحمن السلمي) له وفي (في كتاب الأطعمة وأبو عمر والنوفاي) بفتح النون وسكن الواو  
وفتح القاف وبعد الألف نون نسبة إلى نوقان إحدى مدينتي طوس (في كتاب البطحاء لفر) وكذا العقيلي والضعفاء  
(عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه عندهما محمد بن أحمد بن مهدي قال الذهبي في الضعفاء قال الدارقطني ضعيف جداً  
عن محمد بن ضوء قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به كذاب مهتك بالخرقة والفجور عن عطاء بن بخالد قال ابن معين  
لا بأس به وقال أبو حاتم ليس بذلك وقال الحاكم ليس بمعين غمزه مالك وسبق أبو السلي وضايع ولهذا أورده ابن الجوزي  
الحديث في الموضوعات وسكت عليه المؤلف في مخرها

( رجب شهر الله وشعبان شهرى ورمضان شهر أُمِّي ) إضافة إلى ر إلى الله يدل على شرفه وتفضله ومعنى الإضافة  
الإشارة إلى أن تحريره من لعل الله ليس لأحد تبديله كما كانت الجاهلية يحولونه ويحرمون مكانه صفر وأخذ بصحته  
بعض الشافعية انذهب إلى أن رجب أفضل الأشهر الحرم قال ابن رجب وغيره وهو مردود والأصح أن الأفضل  
بعد رمضان المحرم ولرجب سبعة عشر اسماً سردها إلى رجب وغيره وله أحكام معروفة أفردت بالتأليف

( تنبيه ) قال في كتاب الصراط المستقيم لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم وأفضل رجب إلا خبر كان إذا دخل  
رجب قال اللهم بارك لنا ورجب ولم يثبت غيره بل عامة الأحاديث المأثورة فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم كذب وقال  
النووي لم يثبت في صوم رجب نذير ولا نهى بعينه ولكن أصل الصوم مندوب (أبو الفتح بن أبي الفوارس في أماليه  
عن الحسن البصري (مرسلاً) قال الحافظ ابن العرق في شرح الترمذي حديث ضعيف جداً هو من مراسلات  
الحسن رويته في كتاب الترمذ والترهيب لأصفهاني ومراسلات الحسن لأشياء عند أهل الحديث ولا يصح في  
أفضل رجب حديث اهـ . وكلام المؤلف كالمصريح في أنه لم يره مستنداً ولا لما عدل له إية إرساله وهو عجيب فقد  
مخرجه الديلمي في مستند الفردوس من طرق ثلاث وابن نصر وغيرهما من حديث أنس بالله ظ المازور بعينه

( رحم الله أبا بكر ) انشاء بانظ الخبر أى بجاء وأنعم عليه في الدارين ( زوجني ابنته ) عائشة ( وحملني إلى  
دار الهجرة ) المدينة على نائه له ( وأعتق بالأل من ماله ) لما رآه يعذب في الله عذاباً شديداً ( وما نفقني مال في الإسلام )  
لعل المراد به في نصرته ( ما نفقني مال أبي بكر ) (١) روى ابن عساكر أنه أسلم وله أربعون ألف دينار وفي رواية  
أربعون ألف درهم فأنفقها عليه ولا يعارضه حديث البخاري أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يأخذ منه الراحلة إلى الهجرة  
إلا بالثمن لا احتمال أنه أبرأ منه وفي رواية أنه أبرأ منه وفي رواية أنه لما قال ما نفقني الخ بكى أبو بكر وقال هل أنا ومالي  
إلا لك يا رسول الله قال ابن المسيب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي في مال أبي بكر كما يقضي في مال نفسه وقد فسر

(١) فيه من الأخلاق الحسان شكر المنعم على الإحسان والدعاء له مع التوكل وصفاء التوحيد وقطع النظر عن  
الآغيار ورؤية النعم من المنعم الجبار



- ٤٤١٣ - رَحِمَ اللَّهُ أَبْنَى رِوَاخَةَ . كَانَ إِذَا أَدْرَكَتْهُ الصَّلَاةُ أَتَاخَ - ابن عساكر عن ابن عمر - (صح)  
 ٤٤١٤ - رَحِمَ اللَّهُ قَسًا، إِنَّهُ كَانَ عَلَى دِينَ أَبِي إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ - (طاب) - عن غالب بن أبجر - (ض)

قوله سبحانه وسيجزيها الاتق الذي يؤتي ماله يتزكى وما لأحد عنده من نعمة تجزي، بأن المراد منه أبو بكر قال في القوارف وغيره من هنا عند الصوفية في الأخلاق شكر المحسن على الإحسان والدعاء له مع كمال توحيدهم وقطعهم النظر عن الأغيار ومشاهدتهم العلم من المنعم الجبار لكي يفهمونه اقتداءً بسيدهم لمعطى صلى الله عليه وسلم فإذا رتب الصوفى إلى ذروة التوحيد شكر الخلق بعد شكر الحق وامت لهم وجرداني لما مع راعنا. بعد أن يرى المسبب أولاً واسعة عليه لا يحجب الخلق عن الحق وفي الزاد عن بعضهم أدخلت عملياً منزلاً فتقدمت له لينا وسكر افتتار له وقال بحمد الله لا نحمدك فزمت رحلي على عنقه فأخرجته ورجعت أكله مع أملي (رحم الله عمر) بن الخطاب (يقول الحق وإن كان مرأاً<sup>(١)</sup>) فكان لا يخف في الله لومة لائم ومن ثمة قال (لقد تركه الحق) أي قول الحق والعمل به (وماله من صديق) لعدم اتقيا. أكثر الخلق للحق ونفرتهم عن بتصلب فيه ومن يلزم النصح قل أولياؤه فإن الغالب على الناس اتباع الهوى قال بعض العارفين لما لزمت النصح والنهيق لم يتكالى في الوجود صديقاً (رحم الله عثمان) بن عفان (تستحيه الملائكة) أي تستحي منه وكان أحبي هذه الأمة (جهز جيش العسرة) من غاص ماله مما منه ألف بعير بأمتها والمراد به تبرك كما في البخاري في المغازي (زاد في مسجدنا) مسجد المدينة (حق وسمنا) فإنه لما كثر المسلمون ضاق عليهم فصرف عليه عثمان حتى وسعه (رحم الله علياً) ابن أبي طالب (اللهم أدر الحق معه حيث دار) ومن ثم كان أقصى الصحابة وأفاد مدب شكر المحسن والإعتراف له في الملأ والمخالف والمجامع وليس ذلك تنقيصاً لقدر الشاكر بل تعظيماً لظهور اتصافه بالإيناف والمكافأة بالجميل (ت عن علي) أمير المؤمنين ومن المصنف لصحته وليس كما زعم فقد أورده ابن الجوزي في الواهيات وقال هذا الحديث يعرف بمختار قال البخاري هو منكر الحديث وقال ابن حبان يأتي بالمناكير عن المشاهير حتى يسبق إلى القلب أنه يتمدها. وفي الميزان بخارن نافع منكر الحديث جداً ثم أورد من مناكيره هذا الخبر

(رحم الله) عبد الله (بن رواحة) فتح الراي لوا والمهمة مخففاً البدرى الخزرجي تبعهم إلى العقبة وهو أول خارج إلى الغزو استشم في غزوة مؤتة (كان حينما أدركته الصلاة) وهو سائر على بعيره (أناخ) بعيره وصل بحافظة على أديم أول قم<sup>(٢)</sup> بأن صلى فرضاً على الدابة وهي سائرة لم يصح وإن كانت واقفة وأتم الأركان صح لك نزوله وصلاته على الأرض حيث أمكن ففعل لذلك أثره هذا الصحابي الجليل (ابن عساكر) في التاريخ (عن ابن عمر) أن الخطاب رقبه همام بن نافع الصنعاني قال في الميزان عن العقيلي حديث غير محفوظ وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجيب فقد خرج الطبراني باللفظ الزبور وزاد الإخوة وأظهر رحم الله أخى عبد الله بن رواحة كان أيما أدركته الصلاة أناخ قال الهيثمي إسناده حسن انتهى . فاقصر المصنف على ابن عساكر من ضيق العطن

(رحم الله) قب<sup>(٣)</sup> قبل بار رسول الله ترحم على قس؟ قال نعم إنه (كان علي دين أو إسماعيل بن إبراهيم) الخليل وورد من طرق عن ابن عباس قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أيكم يعرف القيس بن ساعدة

(١) أي كأيها عظيم المشقة على قائله ككرامة مذاق الشيء

(٢) وفيه أنه يسنّ تعجيل الصلاة أول وقتها

(٣) وقد كان خطيباً حكيماً واعظاً متعبداً، وأبي هذاف إلى ضمير المنكلم وإسماعيل بدل من المضاف أو منصوباً

بأعنى أو غير عن محذوف



٤١٥ - رَحِمَ اللَّهُ لُوطًا يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ، وَمَا بَعَثَ اللَّهُ بِنَبِيٍّ إِلَّا وَهُوَ فِي ثَرْوَةٍ مِنْ قَوْمِهِ -  
(ك) عن أبي هريرة - (صح)

الأيادي قالوا قلنا قال لما فعل قالوا هلك قال ما أنساه بمكاظ على جبل أحر يقول : أيها الناس من عاش مات ، ومن مات فات ، وكل ما هو آت آت ، إن في السماء لحبراً ، وإن في الأرض لعبراً ، مهادم مضرع ، وسقف مرفوع ، وبحر عمور ، وبحار لا تغور ، أقسم قسم سماحياً ، لأن كان في الأمر رضى ليكون سخطاً ، إن الله لدينا ، وأحب إليهم من دينكم الذي أنتم عليه مالى أرى الناس يذهبون ولا يرجعون ، أرضوا بالمقام فقاموا ، أم تركوا فلنأمو ؟ زاد في رواية ابن الآباء والأجداد ، أين المربض والعمود ، أين الفراعنة الشداد ، أين من بنا وشيد ، وزخرف ونجد ، وغره المال والولد ، أين من بنى وطعاً ، وجمع وأوعى ، وقال أنار بكم لأعلى ، ألم يكونوا أكثر منكم مالا ، وأطول أجالا ، وأبعد آمالا ، طعنهم الثرى بكل كلة ومزقهم بتطاولة ، لتلك عظامهم بالية ، وبيرتهم غارية عمرتهم الذئاب العاوية ، كلاب هو الواحد المعبود ، ليس بوالد ولا مولود ، اه ، وفي السيرة البعيرية وغيرها أن سبب الحديث أن رجلاً أخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه ضلت له ضالة فطلبها فرأى قساً في ظل شجرة فسلم فرد فإذا هو بعين خوارقة ، في أرض خوارقة في مسجد بين قبرين وأسدين عظيمين فإذا سبق أحدهما للقاء فتبعه الآخر ضربه بقضيب يده وقال ارجع حتى يشرب من قنك فقلت ما هذان الزهران قال أخوان لي كما يعبدان الله لا يشركان به فأدركهما الموت فقبرتهما وها أنا بين قبريهما حتى ألحق بهما ثم نظر إليهما فتغرغرت عيناه بالدموع فاسكب عليهما يقول :

خليل ميا طالمما قد رقدتما أجداً لا نقضيان كرا كما  
ألم تريا أنى بسمعان مفرد ومالى فيها من خليل سوا كما  
مقيم على قبريكما لست بارحاً طوال الليالى أو يجيب صدا كما  
أبتكفيكما طول الحياة وما الذى يرد على ذى لوعة إن بكما كما  
أمن طول نوم لا تجميان داعياً كأن الذى يسقى المقار سفا كما  
فإنكما والموت أقرب عائب بروحى فى قبريكما قد أنا كما  
فلو جعلت نفس لنفس وقاية لجدت بنفسى أن تكون فدا كما

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله قساً الخ قال الحافظ في البيات إن نفس وقومه فضيلة ليست لاحد من العرب لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم روى كلامه وموقفه على جملة بمكاظ وه وعظته وعجب من حسن كلامه وأظهر نصويبه وهذا شرف تعجز عنه الأمانى وتنقطع دونه الآمال (طب) وكذا في الاوسط (عن غالب بن أبجر) بموحدة وجيم وزن أحمد ويقال غالب بن ديج بكسر الدال وبفتحية ثم معجمة المزنى صحابي له حديث نزل السكوة قال الهيثمى رجاله ثقات .

(رحم الله لوطاً) اسم أعجمى وصرف مع العجمة والعلمية وهو ابن هاران أو هرون أخى إبراهيم ومهاذتهيد وتقدمة للخطاب المزجج كما في قوله عذا الله عنكم أذنت لهم ، (كان يأوى) لمظ رواية البخارى لقد كان يأوى أى يأوى في الشدائد (إلى ركن شديد) أى أشد وأعظم وهو الله تعالى فإنه أشد الأركان وأعظمها وأصل ذلك أن قومه ابتدعوا وطه الذكور فدعاهم إلى الإفلاخ عن الفاحشة فأصروا على الامتناع ولم يتفق أن يساعده منهم أحد فلما أراد الله إهلاكهم بعث جبريل وميكائيل وإسرافيل فاستضافوه بخاف عليهم من قومه وأراد أن يخفى عليهم خبرهم فتمت عليهم امرأته لجأه وعاتبوه على كتمانها أمرهم فقال لو أن لى بكم قوة أو أدنى إلى ركن شديد أى لو أن لى منة وأقارب وعشيرة أستنصرهم عليكم ليدفعوا عن ضيفانى قال الفاعى كأنه استغرب منه هذا القول وعده نادرة إذ لا ركن أشد من الركن الذى كان أوى إليه وهو عصمة الله وحفظه وقال غيره ترحم عليه لسبه في ذلك الوقت حتى



٤١٦ - رَحِمَ اللَّهُ حَمِيرًا : أَفْرَاهُمُ سَلَامٌ ، وَأَيْدِيهِمْ طَعَامٌ ، وَفَمُ أَهْلُ آمِنٍ وَإِيَّانٍ - (حم ت) عن  
أبي هريرة - (ح)

٤١٧ - رَحِمَ اللَّهُ خُرَاقَةً ؛ إِنَّهُ كَانَ رَجُلًا صَالِحًا - الفضل الضبي في الأمثال عن عائشة - (ح)

مذاق صدره فقال: أو آوى إلى ركن شديد، أي إلى عز المشيرة وهو كان يحب الإيواء إلى الله وهو أشد الأركان  
وقال النووي يجوز أنه لما اندمست بحال الأضياف قال ذلك أو أنه التجأ إلى الله في باطنه وأظهر هذا القول للأضياف  
اعتذاراً وسمى المشيرة ركناً لأن الركن يستند إليه ويمتنع به فشبهم بالركن من الجبل لشدهم ومنعتهم (وما  
بعث الله بعده نبياً إلا كان في ثروة) أي كثرة ومنعة (من قومه) تمنع منه من يريده بسوء وتنصره وتحوطه  
واستش كل بآية فلم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين لو كانوا في منعة لما قتلوا منهم بيت المقدس في يوم  
واحد ثلاثمائة وفي القييد بعدية لوط لإحاطة بأنه لم يكن في منعة بشهادة لو أن لي بكم قوة (ك) في أخبار الأنبياء  
(عن أبي هريرة) وقال عن شرط مسلم وأقره الذهبي .

(رحم الله حمير) ابن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان أو قبيلة من اليمن (أفواههم سلام وأيديهم طعام)  
يسمى أفواههم لم تزل باطنة بالسلام على كل من لقيهم إنباساً وجبراً وأيديهم ممتدة بمنارلة الطعام للضيف والجائع  
لجمل الأفواه والأيدي نفس السلام والطعام لمزيد المبالغة (رحم أهل أمن وإيمان) أي الأس آمنون من أيديهم  
وأسلحتهم وقلوبهم مطمئنة بالإيمان بمودة بنور الإيقان بعيدة من الشقاق نفورة من النفاق (حم ت عن أبي هريرة)  
قال رجل يارسول الله العن حميراً ؛ فأعرض عنه مراراً فذكره

(رحم الله خراقة) بضم الخاء المعجمة وفتح المهملة (لأنه كان رجلاً صالحاً) اسم رجل من عذرة استهونه الجن  
وحدث بما رأى فكذبوه وقالوا حديث خراقة وأجروه على كل ما يكذبونه وكل ما يستلح أو يتعجب منه ؛ روى  
الترمذي عن عائشة قالت حدث النبي صلى الله عليه وسلم نساءه بحديث فقالت امرأة منهن كأنه حديث خراقة فقال  
أندري ما خراقة ؟ إن خراقة كان رجلاً من عذرة أسرته الجن فكذبوه دهرأ ثم رجع فكان يحدث بما رأى فيهم من  
الاعاجيب فقال الناس حديث خراقة ؛ وخزج ابن أبي الدنيا في دم البغي عن أنس قال اجتمع نساء النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم لجلس يقول الكلمة كما يقول الرجل عند أهله فقالت إحداهن كأن هذا حديث خراقة فقال أندرون  
ما خراقة ؟ إنه كان رجلاً صالحاً من عذرة أصابته الجن فكان فيهم حيناً فرجع لجلس يحدث بأحاديث لا تكون في  
الإنس ؛ حدث أن رجلاً من الجن كانت له أم فأمرته أن يتزوج فذكر قصة طويلة قال ابن حجر ورجاله ثقات إلا  
سبحنة بن معوية فلم أعرفه (الفضل) بن محمد بن يعلى بن عامر الضبي ؛ بفتح المعجمة وشد الموحدة نسبة إلى ضبة  
أبي إزكوف كان علامة راوية للأب ثقة (و) كتاب (الأمثال) قال ذكر إسماعيل بن أبان عن زياد البكالي عن  
عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه القاسم بن عبد الرحمن قال : سألت أي مني عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن حديث  
خراقة فقال : بلغني (عن عائشة) أم قالت : قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم حدثني بحديث خراقة فقال :  
رحم الله خراقة إنه كان رجلاً صالحاً وإنه أخبرني أنه خرج ليلة لبعض حاجته فقيه ثلاثة من الجن فأسروه فقال واحد  
نستعبده وقال آخر نقتله وقال آخر نعتقه ، فزبههم رجل منهم فذكر قصة طويلة . هذا كله من رواية الفضل عن  
عائشة فانظر المصنف على الجملة الأولى وحذف ما بعدها قال الحافظ ابن حجر ولم أر من ذكر خراقة في الصحابة لكن  
هذا الحديث يدل عليه



٤٤١٨ - رَحِمَ اللَّهُ الْأَنْصَارَ وَأَبْنَاءَ الْأَنْصَارِ أَنْبَاءُ الْأَنْصَارِ . ( ) عن عم وبن عوف - (صح)

٤٤١٩ - رَحِمَ اللَّهُ الْمُتَخَلِّلِينَ وَالْمُتَخَلَّلَاتِ - (مب) عن ابن عباس - (نر)

٤٤٢١ - رَحِمَ اللَّهُ الْمُتَخَلِّلِينَ مِنْ أُمِّي فِي الْوُضُوءِ وَالطَّعَامِ - الضاعى عن أبي أيوب - (ح)

٤٤٢٠ - رَحِمَ اللَّهُ الْمُتَسَرِّوَلَاتِ مِنَ النِّسَاءِ - (قط) في الأفرأ - (ك) في تاريخه (عب) عن أبي هريرة

(رحم الله الأنصار<sup>(١)</sup>) الأرس والخزرج غلبت عليهم العنفة (وابناء الأنصار وابناء بلاء الأنصار) في روايه وأزواجهم وذرياتهم وفي أخرى وموالى الأنصار وهذا دعاء أو خبر وذلك لما لا سولهم من القيام في أمة الدين وإيواء المصطفى صلى الله عليه وسلم ومن معه حال شدة الخوف والضيق والعسرة وحمايتهم له حتى بلغ أوامر ربه وأظهر الدين وأسس قواعد الشريعة فعادت آثارهم الشريفة على أبنائهم وذرياتهم ومن ثم أكد الوصية بهم في غير ما حديث (ع عن عمرو بن عوف) بن يزيد بن ملحان المزني ورواه عنه أيضا الطبراني وفيه كثير بن عبد الله بن عمرو المزني وهو ضعيف وقد حسن له الترمذي وبقية رجاله ثقات

(رحم الله المتخللين والمتخللات<sup>(٢)</sup>) أي الرجال والنساء المتخللين من آثار الطعام والمتخللين شعورهم في الطهارة فإن ذلك سنة مؤكدة (ذهب عن ابن عباس) وفيه قدامة بن محمد المديني قال الذهبي : في الضعفاء وخرجه ابن حبان وإسماعيل بن شبة قال الأزدي والنسائي منكر الحديث ومن ثم قال البيهقي عقب تخريجهم فيه نظر

(رحم الله المتخللين من ثمن) أي الإجابة (في الوضوء) أي والغسل (ر) في (الطعام) وفي رواية من بدل في شمل الحديث المحرم ليندب له التخليل لكن برفق؛ عا له بالرحمة لمناعبة أدب السنة ، وليفعل ذلك كل مقهر رجاء دعوتها والتخليل من الطعام تدفع ما بين الأسنان ليخرجه بالخلال لئلا يبقى فينبت ريح الفم ويتأذى به من يناجيه فدعا له بالرحمة لاحتياطة للعبادة والأدب والحرمة ولفتة به كل من علمه (لضاعى) في مستند الشهاب (عن أبي أيوب) الأنصاري قال شارحه : حسن غريب ورواه عنه الدلبلى

(رحم الله المتسرولات من النساء) أي الذين يلبسون سراويل بقصد الستر فهن سنة مؤكدة بحافظة على ستر

(١) أي أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم الام للعهد جمع ناصر كأمحاب وصاحب أوجع نصير كأشراف وشرف وهم أهل المدينة خصوا بهذا الاسم دون غيرهم من الصحابة لما فازوا به دون غيرهم حيث آثروه وأصحابه على أنفسهم والمأز والاموال وعادوا جميع الفرق الموجودين من عرب ومن عجم بسببه وبسبب أمحابه فلذلك كان يحبهم ويسميهم بالأنصار وحذر من بغضهم ، جملة علامة النفاق ورغب في حبهم حتى جعل ذلك علامة الإيمان وتوحيها لهظيم لغضهم وفي صحيح مسلم : لا يبغيض الأنصار رجل يؤمن بالله . اليوم الآخر ، وهذا الحكم أيضا جار في كل الصحابة . ذ كل واحد منهم له سابقة وسابقة وعناء في الدين فحبهم لذلك المعنى محض الإيمان وبغضهم محض النفاق لكن خص الأنصار بذلك لما ذكرنا من إيوائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه ولحمته في الأنصار قال : لولا الهجرة لكنت رجلا من الأنصار ولوسلك الناس واديا وشعبا سلكت وادى الأنصار وشعبها وعن أنس إن الأنصار اجتمعوا فقالوا إلى متى ندر من هذه الآبار فلو أتينا النبي صلى الله عليه وسلم فيدعونا أن يفجر لنا هذه الجبال غيرنا فجاءوا بجماعتهم إليه صلى الله عليه وسلم فلما رأهم قال مرحبا وأهلا لقد جاء بكم إلينا حاجة قالوا أي والله يا رسول الله قال فاسكنوا تسألوني اليوم شيئا إلا أرتدعه ولا أسأل الله شيئا إلا أعطانيه فأقبل بعضهم على بعض وقالوا الدنيا تريد أن ؟ اطلبوا الآخرة فقالوا بجماعتهم يا رسول الله أدع الله أن يغفر لنا فقال اللهم اغفر للأنصار ولأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار وفي رواية للنساء . الأنصار ولبنات الأنصار وفي رواية ولجيران الأنصار (٢) دعاهم بالرحمة لاحتياطهم في العبادة فيأكد الاعتناء به للدخول في دعوة المصطفى صلى الله عليه وسلم



(خط) في المتفق وانفترق عن سعد بن طريف (عق) عن مجاهد بلاغا  
 ٤٤٢٢ - رَحِمَ اللَّهُ امْرَأً اكْتَسَبَ طَيِّبًا، وَأَنْفَقَ قَصْدًا، رَقِّمَ فَضْلًا لِيَوْمِ قُتْرِهِ وَحَاجَتِهِ - ابن النجار  
 عن عائشة - (ضر)  
 ٤٤٢٣ - رَحِمَ اللَّهُ امْرَأً أَصْلَحَ مِنْ لِسَانِهِ - ابن الأباري في الوقف، والمودعي في العلم (عد خط في

عروانين ما أمكر (قط في الأفراد ك في تاريخه) ريخ نيسابور من حديث محمد بن القاسم العمكي عن محمد بن شاذان  
 عن بشر بن الحكم عن عبد المؤمن بن عبد الله عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة (هب) قال حدثنا الحارث  
 بن - هذا (عن أبي هريرة) قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم جالس بالمسجد مرت امرأة علي دابة فلما حاذته  
 عثرت ما نأعرص النبي صلى الله عليه وسلم فقبل متسرولة فذكره وفيه من لا يعرف (خط في كتاب المتفق والمتفق) (١)  
 من حديث أبي بكر الإسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن بشر بن بشار عن سهل بن عبيد الواسطي عن يوسف بن زياد  
 عن عبد الرحمن (بن سعد بن طريف) قال أخرج سعد بن طريف ذكره الخطيب في المتفق والمتفق وقال يقال له صحبة  
 ثم روى له هذا الحديث وقال لم أكنه إلا من هذا الوجه وفي إسناده غير واحد من المجتهدين وقال ابن الجوزي  
 جعل الخطيب سعداً هذا من الصحابة وفرق بينه وبين سعد بن طريف الإسكافي ولا أراه إلا هو وليس في الصحابة  
 من اسمه سعد بن طريف وكان الإسكافي رضاءاً للحديث ويوسف بن زياد قال الدارقطني مشهور بالأباطيل فالحديث  
 موضوع اه ونازعه المؤلف في دعواه وضه (ق) من حديث اسحق بن إبراهيم عن عبد الرزاق عن محمد بن مسلم  
 السائي عن الصاحب بن مجاهد (عن مجاهد بلاغا) أي أنه قال بانفي أن امرأه سقطت عن دابتها فأنكشفت والنبي صلى الله  
 عليه وسلم قريب منها فأعرض فقبل عليها سراريل فذكره ومحمد بن مسلم ضعفه أحمد ورواه غيره

(رحم الله امرأة اكتسب طيباً) أي حلالاً (وأنفق قصداً) أي بتدبير واعتدال من غير إفراط ولا تفريط  
 (وقدم فضلاً) أي ما فضل من اتفاق نفسه ومقوله بالمعروف بأن تصدق به على المحتاج ليدخره (ليوم قتره وحاجته)  
 وهو يوم القيامة. قدم ذكر الطيب إيساء إلى أنه لا ينفعه يوم الجزاء عند الله إلا ما أنفق من الحلال قال الحرالي  
 ولذلك لم يأذن الله لأحد في أكله حتى يتصف بالطيب للناس الذين هم أدنى المخاطبين بالنسلاخ أكثرهم من العقل  
 والشكر والإيمان ومحي اسمه عن الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم (ابن النجار) في تاريخ بغداد (عن عائشة)  
 (رحم الله امرأة أصلح من لسانه) بأن تجنب اللحن أو بأمره الصدق وجنبه الكذب حتى على إصلاح اللسان  
 بدعائه له بالرحمة وإصلاحه من وجهين أحدهما إصلاح نطقه بالعربية ولسان العرب أشرف اللسان سميت عربية  
 لإعراسها عن الأشياء. أفصحها من الحقائق ما لم يفصح غيرها وجميع العلوم مفتقرة إليها سيما الشرعية فلا يدرك  
 حقائق الكتاب والسنة إلا بوفور الحظ منها وروى بعض المحققين أن المصطفى صلى الله عليه وسلم نهى عن الخلق  
 يوم الجمعة قبل الصلاة بسكون اللام ثم قال مخاطباً بعض العلماء لي منذ عشرين سنة ما حلفت رأيي فلما لهذا النعي  
 فقال هذا أصحيف والخلق محرك أي سبي أن يتحلق الناس قبل الجمعة، قيل إن النصارى كسرت بتصحيف كلمة  
 أوحى الله إلى عيسى أما ولدتك بالتشديد فلهذا الكنى إصلاح اللسان بالنقوى وإدامة ذكر الله أو الخير والتنزه  
 عن كل ما يوجب شرعاً أو عادة حتى يصلح لسانه فلا ينطق إلا بخير قال الحكماء الخرس خير من المكذب وصدق

(١) هما ما اتفق لفظاً وخطأً وأقسامه كثيرة منها أبو عمرو الجوني اثنان أحدهما عبد الملك بن حبيب النابسي  
 والثاني اسمه موسى بن سهيل مصرية سكن بغداد روى عن هشام بن عمار وغيره. وللحديثين أيضاً المؤلف والمخالف  
 وهو ما يتفق في الخط صبرته ويختلف في اللفظ صفت كتمان بن علي وغنام بن أوس ويسير بن عمرو وبشير بن بشار



الجامع عن عمر، ابن عساكر عن أنس - (ح)

٤٤٢٤ - رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا - (د ت حب) عن ابن عمر - (صح)

٤٤٢٥ - رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا تَكَلَّمَ فَنُفِمْ أَوْ سَكَتَ فَسَلِمَ - (هب) عن أنس وعن الحسن مرسلًا - (ح)

٤٤٢٦ - رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا قَالَ فَنُفِمْ أَوْ سَكَتَ فَسَلِمَ - أبو الشيخ عن أبي أمامة - (ض)

٤٤٢٧ - رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا قَالَ خَيْرًا فَنُفِمْ أَوْ سَكَتَ عَنْ سُوءٍ فَسَلِمَ - ابن المبارك عن خالد بن أبي عمران مرسلًا - (ح)

اللسان أول السعادة وقال بعض النافذ لاسيف دلحق رلا عرن كاصدق والكذب جماع كل شر (ابن الأباري) بفتح الهمزة وسكون الون وفتح الموحدة (في) كتاب (الوقف) والابتداء (والوحي) بفتح الميم وسكون الواو وكسر الهاء والموحدة نسبة إلى موهب بطل مر المغافر (في) كتاب (العلم عد خط في الجامع) لأذاب المحدث والسامع كلهم (عن عمر) بن الخطاب وسببه أنه مر يقوم روهوا رشقا فأخطأوا فقال ما أسوأ روميكم قالوا نحن تملين قال لحنكم أشد على من روميكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد كره ورواه عنه أيضاً البيهقي في الشعب باللفظ المزبور وكأنه أغفله ذمولا وأورده في الميزان في ترجمة عيسى بن إبراهيم وقال هذا ليس بصحيح (ابن عساكر) في التاريخ (عن أنس) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم والديلمي وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال حديث لا يصح. (رحم الله امرأه أصل قبل العصر أربعا) قال ابن قدامة هذا ترغيب فيه لكنه لم يحملها من السنن الرواتب بدليل أن ابن عمر راويه لم يحافظ عليها وقال الغزالي يستحب استحباباً. وكذا رجاء الدخول في دعوة النبي صلى الله عليه وسلم فإن دعوته مستجابة لا محالة (د ت) وحسنه (حب) وجمعه كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن القيم اختلف فيه فصححه ابن حبان وضعفه غيره وقال ابن القطان سكت عليه عبد الحق مسامحا لكونه من رقاب الأمال وفيه محمد بن مهران وهما أبو زرعة وقال الفلاس له منا كبير منها هذا الخبر

(رحم الله امرأه تكلم فنفم) بسبب قوله الخير (أوسكت) عما لا خير فيه (فلم) بسبب صمته عن ذلك وأفهم بذلك أن قول الخير خير من السكوت لأن قول الخير ينتفع به من يسمعه والصمت لا يتعدى صاحبه وهذا الحديث قد عده العسكري وغيره من الأمثال (تنبيه) قال ابن عربي أمراض النفس قولية وفعلية وتفاعيل القولية كثيرة لكن عليها وأدربتها محصورة في أمرين الواحد أن لا تتكلم إذا اشتبهت أن تتكلم والآخر أن لا تتكلم إلا فيما إن سكت عنه صحت وإلا فلا وإياك والكلام عند استحسان كلامك فإنه حالته من أكبر الأمراض وماله دواء إلا الصمت إلا أن تجهز على رفع الستر وهذا هو الضابط اهـ. (هب عن أنس) ابن مالك (وعن الحسن) البصري (مرسلًا) قال الحافظ العراقي في سند المرسل رجاله ثقات والمسنند فيه ضعف فإنه من رواية إسماعيل بن عياش عن الحجازيين (رحم الله عبداً قال) أي خيراً (فنفم) جواباً (أو سكت فسلم) من العقاب قال الديلمي قال ذلك ثلاثاً وعليه قيل

وأمسكت إمساك الغبي وإني هـ لا نطق من طير غداً فارثاً عشر

(وقيل) تأمل فلا تستطيع رد مقالة هـ إذا القول في زلاته فارق الغيا

(أبو الشيخ) ابن حبان عن أبي أمامة ورواه عنه أيضاً الديلمي ثم قال وفي الباب أنس

(رحم الله عبداً قال خيراً فنفم أو سكت عن سوء فسلم) قال الماردي يشير به إلى أن الكلام ترجمان يهبر عن مستودعات الضمائر ويخبر بمسكنات السرائر لا يمكن استرجاع بواذره ولا يقدر على دفع شوائده لحق على العاقل أن يحترز من زلله بالإمسك عنه أو الإقلال منه قال علي كرم الله وجهه اللسان معيار إطاشة الجهل وأرجحه العقل (ابن المبارك) في الزهد وكذا الخرائطي في مكارم الأخلاق (عن خالد بن أبي عمران مرسلًا) هو التهجي التونسي



- ٤٤٢٨ - رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا عُلِقَ فِي بَيْتِهِ سَوْطًا يُؤَدَّبُ بِهِ أَهْلُهُ - (عد) عن جابر - (ض)  
 ٤٤٢٩ - رَحِمَ اللَّهُ أَهْلَ الْمَقْبَرَةِ ، تِلْكَ مَقْبَرَةٌ تَكُونُ بِعَسْقَلَانَ - (ص) عن عطاء الخراساني بلاغا  
 ٤٤٣٠ - رَحِمَ اللَّهُ حَارِسَ الْحَرَسِ - (ه ك) عن عقبة بن عامر - (صح)  
 ٤٤٣١ - رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى وَأَيْقَظَ أَمْرَأَتَهُ فَصَلَّتْ ، فَإِنْ أَبَتْ نَضَحَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ ،  
 رَحِمَ اللَّهُ أَمْرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ وَأَيْقَظَتْ زَوْجَهَا فَصَلَّى ، فَإِنْ أَبَى نَضَحَتْ فِي وَجْهِهِ الْمَاءَ - (حم)

قاضي إفريقية عن عروة وغيره قال الذهبي صدوق فقيه عابد مات سنة تسع وثلاثين ومائة  
 (رحم الله امرأ علق في بيته سوطاً يؤدب به أهله) أي من أساء الأدب منهم ولا يتركهم هملاً وقد يكون التأديب  
 مقدماً على العفو في بعض الأحوال وإنما قال علق ولم يقتصر على قوله أدب مع كونه أحضر إذنا بأنه لا يضرب  
 أولاً يزجر ويهدد ويحضر لهم ، لئلا يضرب فإن نجح ذلك فيهم لا يتعداه لحصول الغرض ولا يضرب ويتق الوجه  
 والمقائل ولا يقصد بضربه تشفياً ولا انتقاماً وإلا عاد وباله عليه (عد) من حديث عباد بن كثير الثنفي عن أبي الزبير  
 (عن جابر) بن عبدالله وظاهر صنيع المصنف أن ابن عدي خرج وأفره والأمر بخلافه بل أعله بكثير هذا ونقل  
 تضعيفه عن البخاري والنسائي وابن معين ووافقهم

(رحم الله أهل المقبرة) بتثنية الباء اسم للموضع الذي تقبر فيه الاموات أي تدفن قال ذلك ثلاثاً فستل عن  
 ذلك فقال (تلك مقبرة تكون بعسقلان) بفتح فسكون بلد معروف واشتقاقه من العساقل وهو السراب أو من  
 العسقل وهو الحجارة الضخمة كذا في معجم البلدان قال الحافظ ابن حجر وكان عطاء واري هذا الخبر يربط بها  
 كل عام أربعين يوماً حتى مات يعني أنه يستشهد جماعة فيدفنون في مقبرة فيها وهذا عليه من طريق الكشف (ص)  
 عن إسماعيل بن عياش (عن عطاء الخراساني) نسبة إلى خراسان بلد مشهور قال الجرجاني : معنى خور كل رسان  
 معناه سهل أي كل بلا تعب ، وقال غيره معناه بالفارسية مطلع الشمس ، والعرب إذا ذكرت المشرق كله قالوا  
 فارس فخراسان فارس كذا في المعجم (بلاغاً) أي أنه قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ذلك وعطاء  
 هو ابن أبي مسلم مولى المهلب بن أبي صفرة قال ابن حجر صدوق يهيم كثيراً ويرسل ويدنس أرسل عن معاذ وأضرابه  
 وروى عن عكرمة والطبقة وهذا الحديث أورده ابن الجوزي في الموضوعات فتعقبه ابن حجر في القول المسدد  
 بأنه حديث في فضائل الأعمال والتحريض على الرباط فليس فيه ما يحيله الشرع ولا العقل فالحكم عليه بالبطلان  
 لا يتجه وطريقة الإمام أحمد معروفة في التسامح في أحاديث الفضائل دون الأحكام وقد ورد معناه في خبر مسند  
 متصل عند أبي يعلى والبخاري بلفظ إن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم استغفر وصلى على أهل مقبرة بعسقلان  
 وفي خبر الطبراني إذا دارت الرحي في أمي كان أهلها أي عسقلان في خير وعافية

(رحم الله حارس الحرس) بفتح الحاء والراء اسم الذي يحرس والحارس الحافظ وفي رواية بدله الجيش وظاهر  
 صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بكأله وكأله وهم بل بقيته كما في الفردوس وغيره الذين يكونون بين الروم وعسكر  
 المسلمين ينظرون لهم ويحذرونهم انتهى . (ه ك) في الجهاد (عن عقبة بن عامر) الجهني قال الحاكم صحيح وأفره الذهبي  
 (رحم الله) هو ماضى بمعنى الطلب (رجلاً قام من الليل) أي بعد النوم إذ لا يسمى تهجداً إلا صلاة بعد نوم (فصل)  
 أي ولوركة لخبر عليكم بصلاة الليل ولوركة (وأيقظ امرأته) في رواية أهله وهي أعم (فصلت فإن أبت) أن تستيقظ  
 (نضح) أي رش ، (في وجهها الماء) وتنبه به علي مافي معناه من نحو ماء ورد أوزهر وخص الوجه بالنضح  
 لشرفه ولأنه يحل الحواس التي بها يحصل الإدراك وفيه ندب أمر الزوجة بالصلاة وإيقاظها لذلك وعكسه  
 (رحم الله امرأة قامت من الليل فصلت وأيقظت زوجها فصلى فإذا أبي نضحت في وجهه الماء) أفاد كما قال الطبري



دن ه حب ك) عن أبي هريرة - (صح)

٤٤٣٢ - رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا غَسَلَهُ امْرَأَتُهُ وَكَفَّنَ فِي أَخْلَاقِهِ - (هق) عن عائشة

٤٤٣٣ - رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا كَانَتْ لِأَخِيهِ عِنْدَهُ مَظْلَمَةٌ فِي عَرْضٍ أَوْ مَالٍ لِحَاوَةِ فَاسْتَحْلَه قَبْلَ أَنْ يُؤْخَذَ ،  
وَلَيْسَ ثَمَّ دِينَارٌ وَلَا دَرَاهِمٌ ، فَإِنْ كَانَتْ لَهُ حَسَنَاتٌ أَخَذَ مِنْ حَسَنَاتِهِ ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ حَلُّوا  
عَلَيْهِ مِنْ سَيِّئَاتِهِمْ - (ت) عن أبي هريرة - (صح)

٤٤٣٤ - رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا سَمِعًا إِذَا بَاعَ ، سَمِعًا إِذَا اشْتَرَى سَمِعًا إِذَا قَضَى ، سَمِعًا إِذَا اقْتَضَى - (خ ه) عن  
جابر - (صح)

أن من أصاب خيراً ينبغي أن يحب لغيره ما يجب لنفسه فيأخذ بالاقرب فالأقرب فقوله رحم الله رجلاً فعل كذا  
تفنيه للامة بمنزلة رش الماء على الوجه لاستيقاظ النائم وذلك أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما نال ما نال بالتهجد  
من الكرامة أراد أن يحصل لأمته حظ من ذلك فطمع عليه عادلاً عن صيغة الأمر للتلفظ (حم دن ه حب ك) عن  
أبي هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم وتعب بأن فيه محمد بن عجلان تكلم فيه قوم ووثقه آخرون قال النووي بعد  
عزوه لأبي داود إسناده صحيح

(رحم الله رجلاً) مات و (غسلته امرأته و كفن في أخلاقه) أي ثيابه التي أشرفت على البلي وأعمل ذلك بأبي بكر  
غسلته امرأته أسماء وكفن في ثيابه التي كان يتبذلها كذا في سنن البيهقي (هق عن عائشة) رمز المصنف لحسنه وليس  
بصواب فقد قال الذهبي إسناده ضعيف فيه الحكم بن عبد الله تركوه

(رحم الله عبداً) أي إنساناً (كانت لأخيه عنده مظلمة) بكسر اللام على الأشهر وحكى الضم والفتح وأنكر (في  
عرض) بالكسر محل المدح والذم من الإنسان كما سبق (أو مال) بسائر أصنافه (لجأه فاستحله قبل أن يؤخذ) أي  
تقبض روحه (وليس ثم) أي هناك يعني في القيامة (دينار ولا درهم) ليقضى منه ما عليه (فإن كانت له حسنات أخذ من  
حسناته) فيوفي منها لصاحب الحق (وإن لم تكن له حسنات) أو لم توفي وبقيت عليه بقية (حملوا عليه من سيئاتهم) أي  
ألقى عليه أصحاب الحقوق من ذنوبهم التي اجتروها بقدر حقوقهم ثم يذف في النار كما صرح به في عدة أخبار وهذا  
الحديث خرج مسلم بمعناه من وجه آخر وهو أوضح سياقاً ولفظاً المفلس من أمق من يأتي يوم القيامة بصيام وصلاة  
وصلة وزكاة ويأتي قد شتم هذا وسفك دم هذا وأكل مال هذا فبطل هذا من حسناته وهذا من حسناته فإن بقيت  
حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه وطرح في النار ولا يعارض ذلك ولا تزر وازرة وزر  
أخرى ، لأنه إنما يعاقب بسبب فعله وظلمه ولم يعاقب بغير جناية منه بل بجنايته فقبولت الحسنات بالسيئات على  
ما اقتضاء عدل الحق تعالى في عبادته وقد تعلق بعض الداهيين إلى صحة الإبراء من المجهول بهذا الحديث وقال ابن بطال  
بل فيه حجة لاشتراط التعيين لأن قوله مظلمة يقتضي كونها معلومة القدر وقال ابن المنير إنما وقع في الخبر حيث  
يقتض المظلوم من الظالم حتى يأخذ منه بقدر حقه وهذا متفق عليه إنما الخلاف فيما لو أسقط المظالم حقه في الدنيا  
هل يشترط معرفة قدره والحديث مطلق (ت عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته وظاهر صنيعه أن هذا مما لم يتعرض  
أحد الشيخين لتخريجه وإلا لما عدل عنه وهو ذمول عجيب فقد رواه سلطان المحدثين البخاري مع خلف لفظي  
لا يصلح عذراً للعدول

(رحم الله عبداً) دعاء أو خبر وقرينة الاستقبال المستفاد من إذا فجعله دعاء (سمعاً) بفتح فسكون جواداً أو  
مسهلاً غير مضائق في الأمور وهذا صفة مشبهة تدل على الثبوت ولذا كرر أحوال البيع والشراء والتقاضى حيث  
قال (إذا باع سمعاً إذا اشترى سمعاً إذا قضى) أي وفي ما عليه بسهولة (سمعاً إذا اقتضى) أي طلب قضاء حقه



٤٤٣٥ - رَحِمَ اللَّهُ قَوْمًا يَحْسِبُهُمُ النَّاسُ مَرْضَى وَمَا هُمْ بِمَرْضَى - ابن المبارك عن الحسن مرسلًا - (ض)

٤٤٣٦ - رَحِمَ اللَّهُ مُوسَى ، قَدْ أُؤْذِيَ بِأَكْثَرٍ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ (حم ق) عن ابن مسعود - (صح)

وهذا مسوق للحث على المسامحة في المعاملة وترك المشاحدة والنضيق في الطلب والتخلف بمكارم الأخلاق وقال القاضي رتب الدعاء على ذلك ليدل على أن السهولة والتسامح سبب لاستحقاق الدعاء ويكون أهلاً للرحمة والاقتضاء والتقاضى وهو طلب قضاء الحق وقال ابن العربي فإن كان سيء القضاء حسن الطلب فطلبه بما عليه يحسب له في مقابلة صبره بماله على غيره (خ ه) في البيع (عن جابر) مطولاً ومختصراً

(رحم الله قوما يحسبهم الناس مرضى وما هم بمرضى) وإنما الذي ظهر على وجوههم من التغير من استيلاء هبة الجلال على قلوبهم وغلبة سلطان الخوف والرهبة على أفئدتهم (ابن المبارك) في الزهد (عن الحسن البصري مرسلًا) قال الحافظ العراقي ورواه أحمد موقوفاً على

(رحم الله موسى) بن عمران كليم الرحمن (قد أؤذى بأكثر من هذا) الذي أؤذيت به أى آذاه قومه بأشد ما أؤذيت به من تشديد فرعون وقومه وإبائهم عليهم وقصده إهلاكه بل ومن نعمت من آمن معه من بنى إسرائيل حتى ردهوه بداء الأثرة واتهموه بقتل أخيه هرون لما مات معه في التيه بعد ما رأوا من معجزاته الحسية العجائب بما جاء به التنزيل من لفظاتهم وسوء طبائعهم وخش أخلاقهم (فصبر) قيل لما سلك بهم البحر قالوا له إن صحبنا لَنُزَاهِمُ قَتَالَ سِيرُوا فَإِنَّهُمْ عَلَى طَرِيقِ كَطَرِيقِكُمْ قَالُوا لَا نَرْضَى حَتَّى نَرَاهُمْ فَقَالَ اللَّهُمَّ أَعْنِي عَلَى أَخْلَاقِهِمُ السَّيِّئَةِ فَفَتَحَتْ لَهُمْ كَوَاتِ فِي الْمَاءِ فَنَرَاهُمْ وَتَسَمِعُوا هَذَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَالَ رَجُلٌ يَوْمَ حُنَيْنٍ وَاللَّهِ إِنْ هَذِهِ لَقِسْمَةٌ مَا عَدَلُ فِيهَا وَلَا أُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ فَتَغْيِيرَ وَجْهِهِ ثُمَّ ذَكَرَهُ وَكَانَ كَلَامُهُ هَذَا شَفَقَةً عَلَيْهِمْ وَنَصْحًا فِي الدِّينِ لَا تَهْدِيدًا وَتَثْرِيًا لِإِثَارَةِ الْحَقِّ اللَّهُ عَلَى نَفْسِهِ فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ الَّذِي هُوَ عَقِبُ الْفَتْحِ وَتَمَكَّنُ السُّلْطَانُ الَّذِي يَتَنَفَسُ فِيهِ الْمَكْرُوبُ وَيَتَشَنَّى الْمَغْيِظُ الْمُحَقَّقُ وَيَدْرُكُ ثَأْرَهُ الْمُؤَثَّرُ فَهَذَا أَخْلَاقُ الْأَنْبِيَاءِ مَا أَوْطَأَهَا وَأَسْمَحَهَا وَلِلَّهِ عَقُولُهُمْ مَا أَرْزَنَهَا وَأَرْجَحَهَا قَالَ الرَّحْمَنُ فِيهِ تَسْلِيَةٌ لِلْعَالَمِ لِمَا يَلْقَى مِنَ الْجَهْلَةِ وَقَالَ الْغَزَالِيُّ كَمَا لَا تَخْلُو الْأَنْبِيَاءُ مِنَ الْإِبْتِلَاءِ بِالْمَعَانِدِينَ فَكَيْفَا لَا تَخْلُو الْأَوْلِيَاءُ وَالْعُلَمَاءُ مِنَ الْإِبْتِلَاءِ بِالْجَاهِلِينَ فَقُلْنَا أَنْفَكَ وَلِي أَوْ عَالَمٍ عَنْ ضُرُوبٍ مِنَ الْإِذْيَاءِ بِنَحْوِ إِخْرَاجٍ مِنْ بَلَدَةٍ وَسَعَايَةٍ إِلَى سُلْطَانٍ وَشَهَادَةٍ عَلَيْهِ حَتَّى بِالْكَفْرِ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرُوا تَظْفَرُ كَمَا ظَنَفَرُوا لِعَلَى الْعُلَمَاءِ الْعَدْلُ وَالْقِيَامُ بِنَوَامِيسِ الشَّرِيعَةِ وَالصَّدَقِ بِالْحَقِّ عِنْدَ السُّلْطَانِ وَإِظْهَارِ السَّنَنِ وَإِخْلَادِ الْبَدْعِ وَالْقِيَامِ لِلَّهِ فِي أُمُورِ الدِّينِ وَمَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ وَتَحْمِلِ الْأَذَى الْمُرْتَبِ عَلَى ذَلِكَ وَلَا يَرْضُونَ مِنْ فِعَالِهِمُ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ بِالْجَائِزِ بَلْ يَأْخُذُونَ بِأَحْسَنِهَا وَأَكْمَلِهَا فَإِنَّهُمْ الْقُدُورَةُ وَالْمَرْجِعُ فِي الْأَحْكَامِ وَحُجَّةُ اللَّهِ عَلَى الْعَوَامِ (حم ق عن ابن مسعود) قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ حُنَيْنٍ أَثَرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْاسًا فِي النَّفْسَةِ فَأَعْطَى الْأَقْرَعَ بْنَ حَابِسٍ مِائَةَ مِنَ الْإِبِلِ وَأَعْطَى عَيْنَةَ بْنَ حَصِينٍ مِثْلَهَا وَأَعْطَى أَنْاسًا مِنْ أَشْرَافِ الْعَرَبِ فَأَثَرَهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْقِسْمَةِ فَقَالَ رَجُلٌ وَاللَّهِ إِنْ هَذِهِ لَقِسْمَةٌ مَا عَدَلُ فِيهَا وَلَا أُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا خَيْرَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْتُهُ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ وَمَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ يَعْدِلِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِمَ اللَّهُ مُوسَى الْخ

(١) وقال ناس من الأنصار يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا ويدعنا وسيوفنا تقطر من دمائهم لحديث بمقاتلتهم لجمعهم في قبة من آدم ولم يدع أحداً غيرهم فلما اجتمعوا قال ما كان حديث بلغنى عنكم قال له بلغناؤهم وفقهاؤهم أما ذروا رأينا فلم يقولوا شيئاً وأما أناس منا حديثه أسنانهم فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا ويترك الأنصار وسيوفنا تقطر من دمائهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أعطى رجالاً حديثي عهد بكفر أما ترضون أن يذهب الناس بالأموال وترجعون إلى رجالكم برسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله ما تنقلبون به خير مما ينقلبون به قالوا بلى يا رسول الله قد رضينا فقال لهم إنكم سترون بعدى أثره شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله على الخوض



٤٤٣٧ - رَحِمَ اللَّهُ يُوسُفَ إِنْ كَانَ لَذَا أَمَانَةً حَلِيمًا ، لَوْ كُنْتُ أَنَا الْمُحْبُوسَ ثُمَّ أُرْسِلَ إِلَى الْخُرْجَتِ سَرِيعًا -

ابن جرير ، وابن مردويه عن أبي هريرة - ( ح )

٤٤٣٨ - رَحِمَ اللَّهُ أَخِي يُوسُفَ ، لَوْ أَنَا وَأَتَانِي الرَّسُولُ بَعْدَ طَوِيلِ الْحَبْسِ لَأَسْرَعْتُ الْإِجَابَةَ حِينَ قَالَ :

أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ - ( حم ) في الزهد وابن المنذر عن الحسن مرسلًا

٤٤٣٩ - رَحِمَ اللَّهُ أَخِي يُحْيَى ، حِينَ دَعَاهُ الصَّيَّانُ إِلَى اللَّعِبِ وَهُوَ صَغِيرٌ ، فَقَالَ : أَلَلَّعِبِ خُلِقْتُ ؟ فَكَيْفَ

( رحم الله يوسف ) النبي ( إن كان لذا أمانة حلما لو كنت أنا المحبوس ) ولبثت في السجن هذه الليلة ( ثم أرسل إلى لخرجت سرعيا ) مبادرة إلى الخلاص والاستراحة منه ولم أقل وارجع إلى ربك ، الآية وهذا قاله تواضعا ورفعة لشأن يوسف وإثارة لإخباره بكامل فضيلته وحسن نظره في بيان نزاهته وحدا لصبره وترك عجلته وتنبيهها على أن الأنبياء وإن كانوا من الله بمكان لا يرام فهم بشر يطرا عليهم من الأحوال ما يطرا على غيرهم فلا يعد ذلك نقصا ( ابن جرير ) المجتهد المطلق المجمع على أمانته وجلاله في التهذيب ( وابن مردويه ) في التفسير ( عن أبي هريرة ) روى المصنف لحسنه ( رحم الله أخى يوسف لو أنا ) كنت محبوسا تلك المدة ( وأتاني الرسول ) يدعوني إلى الملك ( بعد طول الحبس لأسرعت الإجابة ) أى إجابة رسول الملك الذى أخبر الله عنه بقوله : فلما جاءه الرسول ، ( حين قال له ارجع إلى ربك ) أى سيدك ( فأسأله ما بال النسوة ) إلى آخر الآية وهذا من حسن تواضعه وثباته على يوسف كما تقرر لا أنه كان عليه إثم أو تقصير لو كان محل يوسف عليه السلام لخرج مع الرسول وإنما أراد لم يكن يستقل محنة الله فيه جمل بل كان صابرا محتسبا مع طول أمد الحبس عليه قال في الكشف إنما تأتى وثبتت في إجابة الملك وقدم سؤال النسوة ليظهر براءة ساحته عما سجن فيه لئلا يتسلق له الحاسدون إلى تفتيح أمره عنده ويجعلونه سلبا إلى حط منزلته لديه ولئلا يقولوا ما خلد في الحبس سبع سنين إلا لأمر عظيم وجرم كبير فإن قيل إنما ذكر المصطفى هذا على جهة المدح ليوسف لما باله يذهب بنفسه عن حالة قد مدح بها غيره قلنا إنما أخذ لنفسه وجهها آخر من أن الراى وجه آخر أى لو كنت أنا لبادرت الخروج ثم حاولت بيان عذرى بعد ذلك وذلك أن هذه النقيصة والنوازل إنما هى معرضة ليقضى الناس بها إلى يوم القيامة فأراد عليه السلام حمل الناس على الإحزم من الأمور دون التعمق فى مثل هذه النازلة التارك فرصة الخروج من ذلك السجن بما يفتح له ذلك من البقاء فى سجنه وإن كان يوسف آمن من ذلك بعلمه من الله فغيره من الناس لا يأمن ذلك وقال بعضهم خاف يوسف أن يخرج من السجن فيناله من الملك مرتبة ويسكت عن أمر ذنبه صفحا فيراه الناس بتلك المنزلة ويقولون هذا الذى راود امرأة مولاة فأراد بيان براءته وتحقيق منزلته ( حم فى ) كتاب ( الزهد وابن المنذر عن الحسن ) البصرى ( مرسلًا ) ( رحم الله قسا ) بن ساعدة الأيادى عاش ثلاثمائة وثمانين سنة وقيل ستمائة قدم وفد إيلاد على النبي صلى الله عليه وسلم فأسلموا له أسلم عنه فقالوا مات فقال ( كأنى أنظر إليه ) بسوق عكاظ ( على جمل ) أحمر أوردق أى يضرب إلى الخضرة كلون الرماد أر إلى سواد ( تكلم بكلام له حلاوة لأحفظه ) فقال لبعض القوم نحن نحفظه يا رسول الله فقال هاتره فذكروا خطبته البديعة السابقة المشحونة بالحكم والمواعظ وهو أول من آمن بالبعث من الجاهلية وأول من قال أما بعد وأول من كتب من فلان إلى فلان ( الأزدي ) نسبة إلى أزد شنوءة بفتح الهمزة وسكون الزاى وكسر المهملة وهو أزد بن الغوث بن نيث بن ملكان ( فى الضمفاء عن أبي هريرة ) وورد من عدة طرق أخرى قال ابن حجر وكلها ضعيفة قال المصنف إذا ضم بعضها إلى بعض حكم بحسنه فزعم ابن الجوزى وضعه غير شديد

( رحم الله أخى يحيى ) سماه أخا لأن نسب الدين أعظم من نسب الماء والطين ( حين دعاه الصيَّان إلى اللعب وهو صغير ) ابن سنانين أو ثلاث على ما فى تاريخ الحاكم عن الخبر بسند واه وأصح منه أنه كان ابن ثمان ( فقال ) لم ( اللعب



- بِمَنْ أَدْرَكَ الْحَنْثَ مِنْ مَقَالِهِ ؟ - ابن عساكر عن معاذ - (ص)
- ٤٤٤٠ - رَحِمَ اللَّهُ مَنْ حَفِظَ لِسَانَهُ ، وَعَرَفَ زَمَانَهُ ، وَاسْتَقَامَتْ طَرِيقَتُهُ - (فر) عن ابن عباس - (ض)
- ٤٤٤١ - رَحِمَ اللَّهُ قَسَاكَانِي أَنْظِرُ إِلَيْهِ عَلَى جَمَلٍ أَوْ رِقِّ تَكَلَّمَ بِكَلَامٍ لَهُ حَلَاوَةٌ لَا أَحْفَظُهُ - الأزدي في الضعفاء عن أبي هريرة - (ض)
- ٤٤٤٢ - رَحِمَ اللَّهُ وَالِدَا أَعَانَ وَلَدَهُ عَلَى بَرِّهِ - أبو الشيخ في الثواب عن علي - (ض)
- ٤٤٤٣ - رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مِنَّا حَدِيثًا فَوَعَاهُ ثُمَّ بَلَّغَهُ مَنْ هُوَ أَوْعَى مِنْهُ - ابن عساكر عن زيد بن خالد الجهني - (ح)

خلقت) استفهام إنكارى أى بل خلقت للعبادة وهى الآن مطلوبة منى لأن الله أحكم عقله فى صباه وإذا كان هذا مقال من لم يبلغ الحنث (فكيف بمن أدرك الحنث من مقاله) (١) وهذا يوضحه ما رواه ابن قتيبة من حديث ابن عمرو أن يحيى دخل بيت المقدس وهو ابن ثمان فنظر إلى العباد واجتهادهم فرجع إلى أبيه فر فى طريقه بصبيان يلعبون فقالوا لهم نلعب فقال إني لم أخلق للعب فذلك قوله تعالى وآتيناه الحكم صبياناً (ابن عساكر) فى التاريخ (عن معاذ) بن جبل (رحم الله من حفظ لسانه) أى صانه عن التكلم فيما لا يعنيه قال المساوردى للكلام شروط لا يسلم المتكلم من الزلل إلا بها ولا يعرى من النقص إلا أن يستوعبها وهى أربعة الأول أن يكون الكلام لداع يدعو إليه إما فى جلب نفع أو دفع ضرر الثانى أن يأتى به فى محله ويتوخى به إصابة فرصة الثالث أن يقتصر منه على قدر حاجته الرابع أن يتخير اللفظ الذى يتكلم به فهذه الأربعة متى أخل المتكلم بشرط منها فقد أخطأ (وعرف زمانه) (٢) أى ما يليق به فعمل على ما يناسبه (واستقامت طريقته) أى استعمل القصد فى أموره كتب ابن عبد العزيز إلى ولده وقد بلغه أنه اتخذ خاتماً من فضة أما بعد فإنه قد بلغت عنك أنك اتخذت خاتماً من فضة فإذا وصلت كتابي فبعه واشتر به طعاماً وأطعمه الفقراء واتخذ خاتماً من حديد وانقش عليه رحم الله من عرف قدر نفسه فاستراح (فر عن ابن عباس) وفيه محمد بن زياد الشكري الميموني قال الذهبي فى الضعفاء قال أحمد كذاب خبيث يضع الحديث وقال الدارقطني كذاب اه ورواه الحاكم أيضاً وعنه تلقاه الديلمي فلو عزاه المصنف للأصل لكان أولى

(رحم الله والدا أعان ولده على بره) بتوفيقه ماله عليه من الحقوق فكما أن لك على ولدك حقاً فلو ولدك عليك حق فمضى كان الوالد غاوياً جافياً جر الولد إلى القطيعة والعقوق (أبو الشيخ) بن حبان (فى) كتاب (الثواب عن علي) أمير المؤمنين وكذا عن عمر قال الحافظ العراقى وسنده ضعيف

(رحم الله امرأ سمع منا حديثاً فوعاه ثم بلغه) أى أداه من غير زيادة ولا نقص فمن زاد أو نقص فهو مغير لا مبدل (من هو أوعى منه) أى أعظم تذكراً يقال وعى يعى عياً إذا حفظ كلاماً بقلبه ودام على حفظه ولم ينسه زاد فى رواية قرب مبلغ أوعى من سامع أى لما رزق من جودة الفهم وكال العلم والمعرفة وخص مبلغ السنة بالدعاء بالرحمة لكونه سمي فى إحياء السنة ونشر العلم وفيه وجوب تبليغ العلم وهو الميثاق المأخوذ على العلماء لتبليغه للناس ولا تكتفونه قال البعض فيه أنه يحى آخر الزمان من يفوق من قبله فى الفهم ونأزعه ابن جماعة (ابن عساكر) فى التاريخ (عن زيد بن خالد الجهني) ورواه الحاكم بنحوه

(١) أى صار قوله فى حال صغره كقول من بلغ وكل عقله أى لا يليق بى اللعب لأن الله تعالى أكل عقلى فى

حال صباى ويحتمل أن يكون فكيف الخ من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ليس من كلام يحيى

(٢) أى زمن تكليفه الذى يجرى عليه فيه القلم فيحذره أو أهل زمانه فيقتدى بصالحهم ويتباعد عن طالحهم



٤٤٤ - رَحِمَ اللَّهُ إِخْوَانِي بِقَزْوِينَ - ابن أبي حاتم في فضائل قزوين عن أبي هريرة . وابن عباس معاً - أبو العلاء العطار فيها عن علي - (ض)

٤٤٥ - رَحِمَ اللَّهُ عَيْنًا بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ، وَرَحِمَ اللَّهُ عَيْنًا سَهَرَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (حل) عن أبي هريرة (ض)

٤٤٦ - رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْنَا وَعَلَى مُوسَى ، لَوْ صَبَرَ لَرَأَى مِنْ صَاحِبِهِ الْعَجَبَ - (دن ك) عن أبي ، زاد الباوردي ، الْعَجَابُ - (صح)

(رحم الله إخواني قزوين) في إثبات الأخوة لهم دلالة على علو مراتبهم وحيازتهم لفضيلة ذاك الجنب الإلهم ولو صفه لهم بالأخوة جعلهم جمع كالصحابة بل مقتضى الأخوة عند الإنصاف أخص من الصفة وهي الأخوة الدينية من حيث كونهم قائمين بالحق كل القيام ذكره في المطامع (ابن أبي حاتم في) كتاب (فضائل قزوين) بفتح القاف وسكون الزاي وكسر الواو وسكون الياء بمدّها نون مدينة كبيرة شهيرة من بلاد العجم برز منها أئمة أكابر ذكره ابن خلكان في ترجمة أخى الامام الغزالي (عن أبي هريرة وابن عباس معاً - أبو العلاء العطار فيها عن علي ) (رحم الله عينا بك من خشية الله) أى من خوفه (ورحم الله عينا سهرت في سبيل الله) أى في الحرس في الرباط أو في قتال الكفار عند مقاومة العدو (حل عن أبي هريرة) وقال غريب من حديث الثوري لم يكتبه إلا محمد بن عبد الله الحميدي عن شعيب بن حرب

(رحمة الله علينا وعلى موسى) هذا من حسن الأدب نحوه عفا الله عنك تمهيداً لدفع ما يوحش من نسبة العجلة وعدم التأني إليه (لو صبر) بمعنى تصبر عن المبادرة بالسؤال للحضر عن إتلاف المال وقتل نفس لم تبلغ وترك الاستخبار عن ذلك حتى يكون هو الذى يخبره كما شرط ذلك عليه بقوله فلا تسألنى عن شيء حتى أحدث لك منه ذكراً (لأى من صاحبه) الحضر (العجب) تمامه عند الناسى ولكنه قال وإن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبنى قد بلغت من لدنى عذراً انتهى لتركه الوفاء بالشرط حرم بركة صحبته واستفادة العلم من جهته (١) قالوا وقد أدب الله العلماء بنفسه حيث لم يرد العلم إلى الله بنفسه لما سئل هل فى الأرض أعلم منك قال المرسى كنت فى البحر وانفتح المركب واشتد الريح فانفتحت السماء ونزل ملكان أحدهما يقول موسى أعلم من الحضر والآخر يقول الحضر أعلم فنزل ملك آخر فقال والله ما علم الحضر فى علم موسى إلا كعلم الهدد فى علم سليمان قال ابن حجر هذا الحديث مما استدله من زعم أنه لم يكن الحضر حالة هذه المقالة موجوداً إذ لو كان لا يمكنه أن يصحبه بعض أكابر الصحابة فيرى منه نحواً مما رأى موسى وأجاب من ادعى بقاءه بأن التنى إنما كان يقع بينه وبين موسى وغير موسى لا يقوم مقامه قال ابن عطاء الله وبقاء الحضر إلى الآن أجمع عليه هذه الطائفة وتواتر عن أولياء كل عصر لقاءه والاخذ عنه واشتهر إلى أن بلغ حد التواتر الذى لا يمكن جهده وفيه من آداب الدعاء أنه يبدأ بنفسه وفضل العلم والآداب مع العالم وحرمة المشايخ وترك اعتراض الكبير على كبير ولو دونه فى الرتبة ولا يبدؤه بالإنكار بل يصبر حتى يكشف له القناع وأن على المتعلم تقليد معلمه حتى فيما خالف رأيه فإن خطأ مرشده أنفع من صوابه إذ التجربة تطلع على دقائق يستغرب سماعها فكمن مريض يحورر يمالجه الطبيب أحياناً بالحرارة ليزيد فى قوته إلى حد يحتمل معه صدمة العلاج ليعجب منه من لا خبرة له بالطب وقال بعضهم هذا أصل عظيم فى وجوب التسليم فى كل ما جاء به الشرع وإن لم تظهر حكمته للعقول (دن ك) فى كتاب الانبياء (عن أبي) بن كعب (زاد الباوردي العجائب) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي وهذا الحديث رواه الشيخان فى قصة حديث الحضر وموسى بالفظ يرحم الله موسى لوددت أن لو كان صبر حتى يقص علينا من أخبارها

(١) ولا دلالة فيه على تفضيل الحضر عليه فقد يكون فى المفضول مالا يوجد فى الفاضل



٤٤٤٧ - رَحِمَاءُ أُمِّي أَوْ سَاطُهَا - (فر) عن ابن عمرو - (ض)

٤٤٤٨ - رَدُّ جَوَابِ الْكِتَابِ حَقٌّ كَرَدِّ السَّلَامِ - (عد) عن أنس بن بلال عن ابن عباس - (ض)

٤٤٤٩ - رَدُّ سَلَامِ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ صَدَقَةٌ - أبو الشيخ في الثواب عن أبي هريرة - (ض)

٤٤٥٠ - رُدُّوا السَّائِلَ وَلَوْ بِظُلْفٍ مُحْرِقٍ - (حم نخ) عن حواء بنت السكن - (ح)

(رحماء أمي أو ساطها) أي الذي يكونون في وسطها يعني قبل ظهور الأشرار (فر عن ابن عمرو) بن العاص وفيه عثمان بن عطاء أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه الدارقطني وغيره وعمرو بن شعيب اختلف فيه (رد جواب الكتاب كرد السلام) أي إذا كتب لك رجل بالسلام في كتاب ووصل إليك وعلمته بقرائه أو بقرأة غيرك وجب عليك الرد باللفظ أو المراسلة وبه صرح جمع من الشافعية وهو مذهب ابن عباس قال النووي ولو أرسل السلام مع إنسان وجب على الرسول تبليغه لأنه أمانة ونوزع بأنه بالوديعة أشبه قال ابن حجر والتحقيق أن الرسول إن التزمه أشبه بالأمانة وإلا فوديعة ثم قال النووي ولو آتاه شخص بسلام مع شخص أو في ورقة وجب الرد فوراً ويستحب أن يرد على المبلغ كما أخرجه النسائي ويتأكد رد جواب الكتاب فإن تركه ربما أوردت صفائين ولهذا أنشد:

إذا كتب الخليل إلى خليل لحق واجب رد الجواب  
إذا الإخرا ن فاتهم التلاقي فما صلة بأحسن من كتاب

قال الحرالي والرد الرجوع إلى ما كان منه من البدء (عد) من حديث الحسن بن محمد البلخي قاضي مرو عن حميد (عن أنس) بن مالك قضية صنيع المصنف أن يخرج ابن عدي خرجه وسلمه والأمر بخلافه بل عقبه بقوله منكر جداً البلخي يروي الموضوعات والرواي عنه يروي المناكير وفي اللسان كل أحاديثه مناكير وقال ابن حبان يروي الموضوعات لا تحل الرواية عنه ثم ساق له هذا الحديث ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه ولم يتعقبه المؤلف سوى بأن له شاهداً وهو قول ابن عباس المشار إليه بقوله (ابن لال) أبو بكر القرشي عن جعفر الخلدی عن عبيد بن غزام عن علي بن حكيم عن أبي مالك الجهني عن جويرير عن الضعفاك (عن ابن عباس) ظاهر تصرف المؤلف أن ابن عباس رفعه والأمر بخلافه وإنما هو من كلامه فقد قال ابن تيمية رفعه غير ثابت .

(رد سلام المسلم على المسلم صدقة<sup>(١)</sup>) أي يؤجر عليه كما يؤجر على الصدقة وربما أفهم هذا أنه مندوب لا واجب والجمهور على الوجوب وأفهم أن الكافر لا يرد عليه وهو إجماع (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الشعاب عن أبي هريرة) ورواه عنه الديلمي أيضاً .

(ردوا السائل ولو بظلف<sup>(٢)</sup>) بكسر فسكون (محرق) لو للتقليل والمراد الرد بالإعطاء والمعنى تصدقوا بما تيسر أكثر أو قل ولو بالغ في القلة الظلف مثلاً فإنه خير من العدم وقال أبو حيان الوار الداخلية على الشرط للعطف لكونها لعطف حال على حال محذوفة يتضمنها السابق تقديره ردوه بشيء على حال ولو بظلف وقيد بالإحراق أي النبي كما هو عادتهم فيه لأن النبي قد لا يؤخذ وقد يرميه آخذه فلا ينتفع به بخلاف المشوي وقال الطيبي هذا تنعيم لإرادة المبالغة في ظلف كقولها كأنه علم في رأسه ناره يعني لا تردوه رد حرمان بلا شيء ولو أنه ظلف فهو مثل ضرب للمبالغة والذهاب إلى أن الظلف إذ ذاك كأن له عندهم قيمة بعيد عن الاتجاه (مالك) في الموطأ (حم نخ ن) في الزكاة (عن حواء بنت السكن) تدعى أم يحيد كفضيل يقال هي أخت أسماء كانت من المبايعات وفي التقريب هي جدة عمرو بن معاذ صحابة

(١) الجار والمجرور متعلق برد ويجوز فتح السين وإسكانها وإن ثبتت الرواية بأحدهما فهي متبعة أي يؤجر عليه كما يؤجر على الصدقة - أي الزكاة - فإنه واجب . (٢) الظلف للبقر والغنم كالحافر للفرس والبغل والخنف للبعير وقيد بالمحرق لمزيد المبالغة .



٤٤٥١ - رُدُّوا السَّلَامَ ، وَغَضُّوا الْبَصَرَ ، وَأَحْسَنُوا الْكَلَامَ - ابن قانع عن أبي طلحة

٤٤٥٢ - رُدُّوا الْقَتْلَ إِلَى مَضَاجِعِهَا - ( ت حب ) عن جابر - ( ح )

٤٤٥٣ - رُدُّوا النَّحِيطَ وَالْحِيَاظَ ، مَنْ غَلَّ يَخِيطُ أَوْ خِيَاظًا كُفَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ يَحْيَى بِهِ وَلَوْ لَيْسَ بِجَاءَ - ( طب ) عن المستورد - ( ح )

٤٤٥٤ - رُدُّوا مَذْمَةَ السَّائِلِ وَلَوْ بِمِثْلِ رَأْسِ الذُّبَابِ - ( ع ) عن عائشة - ( صح )

لها حديث أى وهو هذا قال ابن عبد البر حديث مضطرب .

( ردوا السلام ) على المسلم وجوباً لكن إن أتى بالسلام باللفظ العربي أما لو سلم بغيره فهل يستحق الجواب أقوال ثالثها يجب لمن لم يحسن العربية ويجب الرد فوراً فإن أخر ثم رد لم يعد جواباً ذكره القاضى حسين ومجمله حيث لا عذر قاله ابن حجر ولو وقع الابتداء بصيغة الجمع لم يكف الرد بصيغة الإفراد لأن الجمع يقتضى التعظيم فلا يكون رداً بالمثل فضلاً عن الأحسن كذا ذكره ابن دقيق العيد ( وغضوا البصر ) عن النظر إلى ما لا يجوز النظر إليه ( وأحسنوا الكلام ) أى ألينوا القول وتلطفوا مع الخلق نظراً للخلق فأفاد به أنه تسبب المحافظة على شعائر الإسلام وظواهر الأحكام سيما للعلماء الاعلام كإشياء السلام للخاص والعام ونهى عن منكر وأمر بمعروف إلى غير ذلك مما هو معروف ( ابن قانع ) فى المعجم ( عن أبي طلحة ) زيد بن سهل الأنصارى رمز المصنف لحسنه .

( ردوا القتل إلى مضاجعها ) وفى رواية إلى مضاجعهم أى لا تنقلوا الشهداء عن مقتلهم بل ادفنهم حيث قتلوا لفضل البقعة بالنسبة إليهم لكونها محل الشهادة وكذا من مات ببلد لا ينقل لغيره وهذا مستثنى من نكح جمع الأقارب فى مقبرة واحدة قال الزين العراقى . وهذا تشريف عظيم للشهداء لشبههم بالأنبياء حيث يدفن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فى المكان الذى مات فيه فالحق بهم الشهداء وقال المظهر فيه أن الميت لا ينقل من الموضع الذى مات فيه إلى بلد أخرى قال الأشرفى هذا كان فى الابتداء أما بعده فلا كما روى أن جابراً جاء بأبيه الذى قتل بأحد بعد ستة أشهر إلى البقيع فدفنه قال بعضهم ولعله كان لضرورة ( ت ) وحسنه ( حب ) كلاهما من رواية ربيع أو نبيح العنزى ( عن جابر ) قال جاءت عمتى بأبى يوم أحد لتدفنه فى مقابرنا فنادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ردوا القتل إلى مضاجعها قال الترمذى حسن الصحيح قال الزين العراقى وقد حكى الترمذى نفسه عن البخارى أنه قال فى ربيع منكر الحديث . وقال أحمد غير معروف اه وقضية صنيع المؤلف أن الترمذى تفرد به عن الستة وإلا لما خصه والأمر بخلافه فقد قال الزين العراقى خرج حديث جابر هذا بقية أصحاب السنن .

( ردوا النحيط ) بالكسر الإبرة ( والحياظ ) أى الخيط ( من غل يخطأ أو خياطاً ) من الغنيمة ( كلف يوم القيامة أن يحيى به وليس بجاء ) يعنى يعذب ويقال له جئ به وليس بقدر على ذلك فهو كناية عن دوام تعذيبه وهذا قاله لما قفل من حنين لجاء رجل يستحله خياطاً أو يخطأ فذكره ( طب عن المستورد ) بن شداد بن عمرو القرشى النهري حجازى نزل الكوفة ولأبيه صحبة قال الهيثمى فيه أبو بكر عبدالله بن حكيم الزاهرى وهو ضعيف وقواه البعض فلم يلتفت إليه ورواه البيهقى من وجه آخر وتعبه الذهبي بأن فيه نكارة .

( ردوا مذمة السائل ) بفتح الميم وبفتح الذال وتكسر أى ما يذمك به على إضاعته ( ولو بمثل رأس الذباب ) أى ولو بشئ قليل جداً وفى رواية ولو بمثل رأس الطائر من الطعام قال غيسى عليه السلام من رد سائلاً خائباً لم تغش الملائكة ذلك البيت سبعة أيام ولله كما قال الغزالى حل السؤال عند الاضطراب ولو كان السؤال حراماً لما جاز إعانة المعتدى على عداوته والاعطاء إعانة ( ع ) عن عائشة قال ابن الجوزى حديث لا يصح والمتمم به إسحق



- ٤٤٥٥ - رَسُولُ الرَّجُلِ إِلَى الرَّجُلِ إِذْنُهُ - (د) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٤٤٥٦ - رِضَا الرَّبِّ فِي رِضَا الْوَالِدِ ، وَسَخَطُ الرَّبِّ فِي سَخَطِ الْوَالِدِ - (ت ك) عن ابن عمرو ، البزار  
 عن ابن عمر - (صح)  
 ٤٤٥٧ - رِضَا الرَّبِّ فِي رِضَا الْوَالِدَيْنِ ، وَسَخَطُهُ فِي سَخَطِهِمَا - (طب) عن ابن عمرو - (صح)  
 ٤٤٥٨ - رِضِيْتُ لِأَبِي مَا رِضِيَ لَهَا ابْنُ أُمِّ عَبْدِ - (ك) عن ابن مسعود - (صح)

ابن نجيب قال أحمد هو من أكذب الناس وقال يحيى كان يضع وقال الذهبي أفته من عثمان الوقاص .  
 ( رسول الرجل إلى الرجل إذنه ) أى هو بمنزلة إذنه في الدخول إذا وصل إلى محل المدعو إليه وأخذ بظاهره  
 جمع فلم يوجبوا على المرسل إليه استئذانا إذا وصل وأوجه آخرون وعليه العمل وقال في المطامع وهو أقرب لمعقولية  
 الاستئذان وجمع بأن الأول فيهما إذا قربت الرسالة والثاني إذا بعدت قال ابن التين والكلام فيمن ليس عنده من  
 يستأذن لأجله والأحوط والاستئذان كيفما كان ( د ) في الأدب ( عن أبي هريرة ) وسكت عليه ورواه عنه  
 أيضا البخارى في الأدب المفرد وابن حبان وعده البخارى في الحسان  
 ( رضا الرب في رضا الوالد وسخط الرب في سخط الوالد ) لأنه تعالى أمر أن يطاع الأب ويكرم فمن امتثل  
 أمر الله فقد بر الله وأكرمه وعظمه فوضى عنه ومن خالف أمره غضب عليه وهذا ما لم يشهد شاهد أبوة الدين  
 بأن الوالد فيما يرومه خارج عن سبيل المتقين وإلا فرضى الرب في هذه الحالة في مخالفته وهذا وعيد شديد يفيد أن  
 العقوق كبيرة وقد تظاهرت على ذلك النصوص وفي خبر مرفوع عن ابن التين قال الذهبي وإسناده حسن  
 وقال وهب أوحى الله إلى موسى وقر والدك فإنه من قر والدك مددت له في عمره ووهبت له ولداً يره ومن عقهما  
 قصرت عمره ووهبت له ولداً يمقه وقال أبو بكر بن أبي مريم قرأت في التوراة من يضرب أباه يقتل (ت) في البر  
 ( ك ) في البر ( عن ابن عمرو ) بن العاص على شرط مسلم ( البزار ) في مسنده ( بن ابن عمر ) بن الخطاب قال الهيثمي  
 وفيه عصمة بن محمد وهو متروك .

( رضا الرب في رضا الوالد وسخط الرب في سخطهما ) أى غضبهما الذى لا يخالف القوانين الشرعية كما تقرر  
 قال الزين العراقى وأخذ من عمومه أنه سبحانه يرضى عنه وإن لم يؤد حقوق ربه أو بعضها إذا كان الولد مسلماً فإن  
 قيل ما رجه تعاق رضى الله عنه برضى الوالد فلنا الجزء من جنس العمل فلما أَرْضَى من أمر الله بإرضائه رضى الله عنه  
 فهو من قبيل لا يشكر الله من لا يشكر الناس قال الغزالي وآداب الولد مع والده أن يسمع كلامه ويقوم بقيامه  
 ويمثل أمره ولا يمشى أمامه ولا يرفع صوته ويلبى دعوته ويحرم على طالب مرضاته ويخضع له جناحه بالصبر  
 ولا يمين بالبر له ولا بالقيام بأمره ولا ينظر إليه شراً ولا يقطب وجهه في وجهه ( طب عن ابن عمرو ) بن العاص  
 قال الهيثمي وفيه عصمة بن محمد أيضاً وهو متروك :

( رَضِيْتُ لِأُمِّي مَا ) أى الشئ الذى ( رَضِيَ لَهَا ) به أبو عبد الرحمن عبد الله ( ابن ) مسعود الهذلى وأمه ( أم عبد ) الهذلية أسلم قديماً  
 وشهد المشاهد كلها وماجر الهجرة إلى القبلتين وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقربه ولا يحجبه وهو صاحب  
 سؤاله ونعليه وطهوره وبشره بالجنة وإنما رضى لأمته ما رضى لها لأنه كان يشبهه في مشيه وسمته وهديه وكان تحيهاً  
 قصيراً جداً طوله نحو ذراع ولى قضاء الكوفة وما يابها في خلافة عمر ومات بها أو بالمدينة سنة اثنين وثلاثين عن  
 بضغ وستين ( ك ) عن ابن مسعود ( ورواه عنه البزار وزاد وكرهت لها ما كره ابن أم عبد قال الهيثمي وفيه محمد بن  
 حميد الرازى وهو ثقة وبقية رجاله وثقوا



٤٤٥٩ - رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَى ، وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانُ ثُمَّ أَنْسَلَخَ قَبْلَ أَنْ يُغْفَرَ لَهُ ، وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ أَدْرَكَ عِنْدَهُ أَبَوَاهُ الْكِبَرَ فَلَمْ يَدْخُلْهُ الْجَنَّةَ - (ت ك) عن أبي هريرة  
٤٤٦٠ - رَغِمَ أَنْفُهُ ، ثُمَّ رَغِمَ أَنْفُهُ ، ثُمَّ رَغِمَ أَنْفُهُ مِنْ أَدْرَكَ أَبَوَيْهِ عِنْدَهُ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَيْهِمَا ثُمَّ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ - (حم م) عن أبي هريرة - (صح)

٤٤٦١ - رُفِعَ عَنْ أُمِّي الْخَطَا ، وَالنَّسِيَانُ ، وَمَا اسْتَكْرَهُوا عَلَيْهِ - (طب) عن ثوبان - (صح)

(رغم) بكسر الهمزة وتفتح أى لصق بالتراب وهو كناية عن حصول غاية الذل والحرمان (أنف رجل) يعنى إنسان و ذكر الرجل وصف طردى وكذا يقال فيما بعده (ذكرت عنده) بالبناء للفعول (فلم يصل على) أى لحقه ذل وغزى مجازاة له على ترك تعظيمى أو خاب وخسر من قدر أن ينطق بأربع كلمات توجه لنفسه عشر صلوات من الله ورفع عشر درجات وحط عشر خطيئات فلم يفعل لأن الصلاة عليه عبارة عن تعظيمه فمن عظمه عظمه الله ومن لم يعظمه أهانه الله وحقر شأنه قال الطيبي والفاء استبعادية كهي في قوله تعالى : فأعرض عنها ، والمعنى بعيد من العاقل أن يتمكن من إجراء كلمات معدودة على لسانه فيفوز بما ذكر فلم يغتنمه حتى يموت لحقيق أن يذله الله اه ورد بأن جماعها للتعقيب أولى ليفيد ذم التراخي عن تعقيب الصلاة عليه بذكره (ورغم أنف رجل دخل عليه رمضان ثم أنسلخ قبل أن يغفر له) أى رغم أنف من علم أنه لو كف نفسه عن السموات شهراً في كل سنة وآتى بما وظف له فيه من صيام وقيام غفر له ما سلف من الذنوب فقصر ولم يفعل حتى أنسلخ الشهر ومضى فمن وجد فرصة عظيمة بأن قام فيه إيماناً واحتساباً عظمه الله ومن لم يعظمه حقره الله وأهان (ورغم أنف رجل) أى إنه مدعو عليه أو مخبر عنه بلزوم ذل وصغار لا يطاق (أدرك عنده أبواه الكبر) قيد به مع أن خدمة الأبوين ينبغي المحافظة عليها في كل زمن لشدة احتياجهما إلى البر والخدمة في تلك الحالة (فلم يدخله الجنة) لعرقه لهما وتقصيره في حقهما وهو إسناد مجازى يعنى ذل وخسر من أدرك أبويه أو أحدهما في كبر السن ولم يسع في تحصيل مآربه والقيام بخدمته ليستوجب الجنة جعل دخول الجنة بما يلبس الأبوين وما هو بسببهما بمنزلة ما هو بفعلهما ومسبب عنهما وتعظيمهما مستلزم لتعظيم الله ولذلك قرن تعالى الإحسان إليهما بترحيده وعبادته فمن لم يغتنم الإحسان إليهما سيما حال كبرهما لمجدربأن يهان ويحقر شأنه (ت) في الدعوات (ك) كلاهما (عن أبي هريرة) قال الترمذى حسن غريب من هذا الوجه وقال الحاكم صحيح قال ابن حجر وله شواهد (رغم أنفه) بالكسر أى لصق بالرغام أى التراب هذا أصله ثم استعمل في الذل والعجز عن الانتصاف من الظالم وقال الفاضل يستعمل رغم مجازاً بمعنى كره من باب إطلاق اسم السبب على المسبب (ثم رغم أنفه ثم رغم أنفه) كرهه ثلاثاً لزيادة التنفير والتحذير (من أدرك أبويه عنده الكبر أحدهما أو كلاهما ثم لم يدخل الجنة) يعنى لم يخدمهما حتى يدخل الجنة بسببهما قال بعضهم والنبي رؤوف رحيم أرسل رحمة للعالمين فدعاؤه هنا على من آمن ببعد الرحمة لعله فيمن اشتغل بشهواته عن مرضات ربه بعد مادله على سبيل الفلاح فتجافى عنه فكأنه أبى إلا النار بإكبابه على العصيان والتمرد على الرحمن فلم يستوجب الغفران حيث لم يعظم من أرسل رحمة بالصلاة عليه ولم يقيم بتعظيم حرمة شهر تفتح فيه أبواب الجنة وتغلق فيه أبواب النار واستخف بحق والديه فلم يقيم بحقوقهما لحق هؤلاء أن يطهرهم بالنار إن لم يدركهم اللطف (حم م) في الأدب (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخارى (رفع عن أمتي الخطأ) أى إثمته لاحتكمه إذ حكمه من الضمان لا يرتفع كما هو مقرر في الفروع (والنسيان) كذلك ما لم يتعاط سببه حتى فوت الواجب فإنه يأثم (وما استكروها عليه) أى في غير الزنا والقتل إذ لا يباحان بالإكراه فالحديث منزل على ما سواهما قال البيضاوى ومفهومه أن الخطأ والنسيان كان يؤخذ بهما أولاً إذ لا تمتنع



٤٤٦٢ - رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ : عَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ ، وَعَنِ الْمُبْتَلَى حَتَّى يَبْرَأَ ، وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَكْبُرَ - (حم د ن ه ك) عن عائشة - (صح)

٤٤٦٣ - رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ : عَنِ الْمَجْنُونِ الْمَغْلُوبِ عَلَى عَقْلِهِ حَتَّى يَبْرَأَ ، وَعَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ ،

المؤاخذه بهما عقلاً فإن الذنوب كالسموم فكما أن تناولها يؤدي إلى الهلاك وإن كان خطأ فتعاطى الذنوب لا يبعد أن يقضى إلى العقاب وإن لم يكن عزيمة لكنه تعالى وعدنا التجاوز عنه رحمة وفضلاً ومن ثم أمر الإنسان بالدعاء به استدامة واعتداداً بالنعمة وفي جميع الجوامع أن هذا ليس من المجدد وخالف البصريان أبو الحسين وأبو عبد الله وبعض الخفية قالوا لا يصح رفع المذكورات مع وجودها فلا بد من تقدير شيء وهو تردد بين أمور لا حاجة لجمعها ولا مرجح لبعضها فلو كان بجملنا قلنا المرجح موجود وهو العرف فإنه يقضى بأن المراد منه رفع المؤاخذه اه وقال ابن الهمام قوله رفع الخ من باب المقتضى ولا عموم له لأنه ضروري فوجب تقديره على وجه يصح والاجماع على أن رفع الاتم مراد فلا يراد غيره وإلا لزم تعميمه وهو في غير محل الضرورة ومن اعتبر في الحكم العام من حكم الدنيا والآخرة فقد عمته من حيث لا يدري إذ قد أثبت في غير محل الضرورة من تصحيح الكلام وصار كما لو أطل الكلام ساهياً فإنه يقول بالفساد فإن الشر في أن رفع فساد وجب شمول الصحة وإلا فشمول عدوها وإنما عفى القليل من العمل لعدم التحرز عنه اه (طب عن ثوبان) رمز المصنف لصحته وهو غير صحيح فقد تعقبه الهيثمي بأن فيه يزيد بن ربيعة الرجي وهو ضعيف اه وقصارى أمر الحديث أن النووي ذكر في الطلاق من الرخصة أنه حسن ولم يسلم له ذلك بل اعترض باختلاف فيه وتباين الروايات ويقول ابن أبي حاتم في العلل عن أبيه هذه أحاديث منكورة كأنها موضوعة وذكر عبد الله بن أحمد في العلل أن أباه أنكره ونقل الخلال عن أحمد بن زعم أن الخطأ والنسيان مرفوع فقد خالف الكتاب والسنة وقال ابن نصر هذا الحديث ليس له سند يحتاج بمثله اه وقد خفي هذا الحديث على الإمام ابن الهمام فقال هذا الحديث يذكره الفقهاء بهذا اللفظ ولا يوجد في شيء من كتب الحديث

(رفع القلم عن ثلاثة) كناية عن عدم التكليف إذ التكليف يلزم منه الكتابة فغير بالكتابة عنه وهو باللفظ الرفع إشعاراً بأن التكليف لازم لبني آدم إلا لثلاثة وأن حصة الرفع لا تنفك عن غيرهم (عن النائم حتى يستيقظ) من نومه (وعن المبتلى) بداء المجنون (حتى يبرأ) منه بالإفاقة وفي رواية بدل هذا وعن المجنون حتى يعقل (وعن الصبي) يعني الطفل وإن ميز (حتى يكبر<sup>(١)</sup>) وفي رواية حتى يشب وفي رواية حتى يبلغ وفي رواية أخرى حتى يحتمل قال ابن حبان المراد برفع القلم ترك كتابة الشر عليهم دون الخير قال الزين العراقي وهو ظاهر في الصبي دون المجنون والنائم لأيهما في حين من ليس قابلاً لصحة العبادة منهم لزوال الشعور فالمرفوع عن الصبي قلم المؤاخذه لا قلم الثواب لقوله عليه الصلاة والسلام للبراء لما سأته أهذا حج قال نعم واختلاف في تصرف الصبي فصحيحه أبو حنيفة ومالك بإذن وليه وأبطله الشافعي فالشافعي راعى التكليف وهما راعيا التمييز (حم د ن ه ك) عن عائشة (وقال الحاكم على شرطهما قال ابن حجر ورواه أبو داود والنسائي وأحمد والدارقطني والحاكم وابن حبان وابن خزيمة من طرق عن علي وفيه قصة جرت له مع عمر وعلقها البخاري

(رفع القلم عن ثلاثة عن المجنون المغلوب على عقله حتى يبرأ) من جنونه بالإفاقة (وعن النائم حتى يستيقظ)

(١) بفتح أوله وثالثه أي يبلغ كما في رواية والمراد برفع القلم ترك كتابة الشر عليهم والرفع لا يقتضي تقديم وضع كما في قول يوسف إني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهو لم يكن على تلك الملة أصلاً وكذا قول شعيب قد اقرينا على الله كذباً إن عدنا في ماتكم بعد إذ نجانا الله منها ومعلوم أن شعبياً لم يكن على ملتهم قط



- وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَحْتَلِمَ - (حم دك) عن علي وعمر  
 ٤٤٦٤ - رَكْعَةٌ مِنْ عَالَمٍ بِاللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ رَكْعَةٍ مِنْ مُتَجَاهِلٍ بِاللَّهِ - الشيرازي في الألقاب عن علي (ض)  
 ٤٤٦٥ - رَكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا - (ت ن) عن عائشة - (صح)  
 ٤٤٦٦ - رَكْعَتَانِ بِسِوَاكَ خَيْرٌ مِنْ سَبْعِينَ رَكْعَةً بِغَيْرِ سِوَاكَ - (قط) في الأفراد عن أم الدرداء - (ح)  
 ٤٤٦٧ - رَكْعَتَانِ بِسِوَاكَ أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ رَكْعَةً بِغَيْرِ سِوَاكَ ، وَدَعْوَةٌ فِي السَّرِّ أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ

من ثومه (وعن الصبي حتى يحتلم) قال السبكي ليس في رواية حتى يكبر من البيان وفي قوله حتى يبلغ في هذه الرواية فالتمسك بها ليانها وصحة سندها أولى وقوله حتى يبلغ مطلق والاستلام مقيد لحمل عليه لأن الاستلام بلوغ قطعاً وعدم بلوغ الخمسة عشر ليس بلوغ قطعاً (حم دك) في الحدود (عن علي) أمير المؤمنين (وعمر) بن الخطاب وذلك أن عمر أمر بامرأة مجنونة أن ترجم لكونها زنت فزجها علي فقال ارجعوا بها ثم أتاه فقال لعمر أما تذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره فقال صدقت وخلى عنها وقد أورده الحافظ ابن حجر من طرق عديدة بالفاظ متتاربة ثم قال وهذه طرق يتوى بعضها بعضها وقد أطنب الناس في تخريجها ثم قال لا يصح منها شيء والموقوف أولى بالصواب .

(ركعة من عالم بالله خير من ألف ركعة من متجاهل بالله) لأن العالم به إنما يصلي صلاة باستيفاء المكملات من نحو تدبر وخشوع وخضوع والجاهل به وإن أتم أركانها وسننها لا ينال في مائة سنة ما يناله ذاك في لحظة واحدة من الفترحات السبعانية والأسرار الرحمانية (الشيرازي في) كتاب (الألقاب عن علي) أمير المؤمنين ورواه الديلمي من حديث أنس .

(ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها) قال في الرياض وفي رواية لها معنى الشيخين أحب إلى من الدنيا جميعاً أي نعيم ثوابها خير من كل ما يتنعم به في الدنيا فالفاضلة راجعة لذات النعيم لا إلى نفس ركعتي الفجر فلا يعارضه خبر: الدنيا ملعونة ملعون ما فيها ذكره جمع وقال الطيبي إن حمل الدنيا على أعراضها وزهرتها فالخير إما يجري على زعم من يرى فيها خيراً أو يكون من باب أي الفريقين خير مقابلة وإن حمل على الإنفاق في سبيل الله فتسكون هاتان الركعتان أكثر ثواباً منها (م ن عن عائشة) ولم يخرج البخاري واستدركه الحاكم فوه

(ركعتان بسواك خير من سبعين ركعة بغير سواك<sup>(١)</sup>) لا دليل فيه على أفضلية على الجماعة التي هي سبع وعشرين درجة إذ لم يتحد الجزء في الخبرين فدرجة من هذه قد تعدل بدرجات من تلك السبعين ركعة (قط في الأفراد عن أم الدرداء) ورواه أيضاً البزار بلفظ ركعتان بسواك أفضل من سبعين ركعة بغير سواك قال الهيثمي ورجاله وثقون أنه . ورواه الحيدري وأبو نعيم عن جابر قال المنذري وإسناده حسن قال السهوي كل رجاله ثقات إلا أن فيه عنعنات ابن إسحق وهو مدلس وبه يعرف أن قول المجموع خبر السواك ضعيف من سائر طرقه لا معمول عليه

(ركعتان بسواك أفضل من سبعين ركعة بغير سواك) قال في التنقيح دل على أن السواك للصلاة أفضل من الجماعة وردده السهوي بأن أدلة مشروعية الجماعة مقتضية لمزيد اعتناء الشارع بها وأنها أرجح في نظره ولا يلزم من ثبوت مزيد المضاعفة شيء تفصيله على ما لم يثبت له ذلك لأن المضاعفة من جملة المزايا فلا تمنع وجود مزايا غيرها في الأجر يترجح بها، كيف وصلاة النفل في بيت بالمدينة أفضل منها بمسجدها مع اختصاص المضاعفة (ودعوة

(١) لما فيه من الفرائد التي منها طيب رائحة الفم وتذكر الشهادة عند الموت والظاهر أن هذا خرج مخرج الحث على السواك



دَعْوَةٌ فِي الْعَلَانِيَةِ وَصَدَقَةٌ فِي السِّرِّ أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ صَدَقَةً فِي الْإِعْلَانِيَةِ - (ابن النجار - (ف) عن أبي هريرة - (ح)

٤٤٦٨ - رَكْعَتَانِ بِعِمَامَةٍ خَيْرٌ مِنْ سَبْعِينَ رَكْعَةً بِلَا عِمَامَةٍ - (ف) عن جابر - (ض)

٤٤٦٩ - رَكْعَتَانِ خَفِيفَتَانِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا ، وَلَوْ أَنْكُمْ تَفْعَلُونَ مَا أَمَرْتُمْ بِهِ لَا كَلِمَةً غَيْرَ أَذْرَعَاءَ وَلَا أَشْقِيَاءَ - سمويه (طب) عن أبي أمامة

٤٤٧٠ - رَكْعَتَانِ خَفِيفَتَانِ يَمَّا تَحْمِزُونَ وَتَفْلُونَ يَزِيدُهُمَا هَذَا فِي عَمَلِهِ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ بَقِيَّةِ

دُنْيَاكُمْ - ابن المبارك عن أبي هريرة

٤٤٧١ - رَكْعَتَانِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ يُكَفِّرَانِ الْخَطَايَا - (ف) عن جابر

في السر أفضل من سبعين دعوة في العلانية) ومن ثم كان دعاء الإنسان لاختيه بظهر الغيب أرجى إجابة وأسرع قبولا (وصدقة في السر أفضل من سبعين صدقة في العلانية) لبعدها عن الرياء ودلالتها على الإخلاص كما سبق توجيهه (ابن النجار) في تاريخ بغداد (فر) كلاهما (عن أبي هريرة) وفيه إسماعيل بن أبي زياد فإن كان الشامي فقد قال الذهبي عن الدارقطني يضع الحديث أو الشقري فقد قال ابن معين كذاب أو السكوني لحزم الذهبي بتكذيبه وأبان بن غياث قال أحمد تركوا حديثه

(ركعتان بهامة) أي يصلحها الإنسان وهو متعمم (خير من سبعين ركعة بلا عمامة) أي أفضل من سبعين ركعة يصلحها حاسراً لأن الصلاة حضرة الملك والدخول إلى حضرة الملك بغير تجمل خلاف الأدب (فر عن جابر) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم ومن طريقه وعنه تلقاه الديلمي فلو عزاه إلى الأصل لكان أولى ثم إن فيه طارق بن عبد الرحمن أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال النسائي ليس بقوي عن محمد بن مجلان ذكره البخاري في الضعفاء وقال الحاكم سيء الحفظ ومن ثم قال السخاوي هذا الحديث لا يثبت

(ركعتان خفيفتان) يصلحهما الإنسان (خير له من الدنيا) أي نعيمها (وما عليها) من اللذات والشهوات (ولو أنكم تفعلون ما أمرتكم به) من إكثار الصلاة التي هي خير موضع (لا كلتم غير أذرعاء ولا أشقياء) بالذال المصجمة جمع ذرع ككثف وهو الطويل اللسان بالشر والسيار ليلاً ونهاراً؛ يريد عليه الصلاة والسلام بذلك لو فلتتم ما أمرتم به من التطوع بالصلاة وتوكلتم على الله حق توكله لا كلتم رزقكم مساقاً إليكم من غير نصب ولا تعب ولا جد في الطلب ولما احتجتم إلى كثرة اللدد والخصومة والسعي ليلاً ونهاراً في تحصيها من غير إجمال في الطلب (سمويه طب عن أبي أمامة) (ركعتان خفيفتان مما تحمزون وتفعلون) أي تتفعلون به (يزيدهما هذا) الرجل الذي تزونه أشعث أغبر لا يؤبه به ولا يلتفت إليه (في عمله أحب إليه من بقية دنياكم) لأن الصلاة توصل إلى عاق الدرجات في الجنان والخلود في جوار الرحمن وسيأتي أن الصلاة مكيال فمن وفى استوفى والصلاة فرضا أفضل الفروض ونفاه أفضل النوافل فلذلك كانت ركعتان يزيدهما الرجل في صلاته خير من الدنيا وما فيها (ابن المبارك) في الزهد (عن أبي هريرة)

(ركعتان) يصلحهما المرء (في جوف الليل) أي بعد النوم (بكفران الخطابيا) يعنى الصغائر لا الكبائر كما مر ويحيى بما فيه في عدة مواضع (فر عن جابر) وفيه أحمد بن محمد بن الأزهر قال الذهبي في الضعفاء قال ابن عدى حدثني بكير وذكر ابن حبان أنه جرب عليه الكذب وعبد الله بن عبد الرحمن بن مليحة النيسابوري قال الذهبي في الذيل قال الحاكم الغالب على روايته المناكير ورواه الحاكم أيضاً عن جابر ومن طريقه تلقاه الديلمي مصرحاً فلو عزاه المصنف له لكان أجود



٤٤٧٢ - رَكَعَتَانِ مِنَ الضُّحَى تَعْدِلَانِ عِنْدَ اللَّهِ بِحُجَّةٍ وَعُمْرَةٍ مُتَقَبَّلَتَيْنِ - أبو الشيخ في الثواب عن أنس - (ض)

٤٤٧٣ - رَكَعَتَانِ مِنَ الْمُتَزَوِّجِ أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ رَكْعَةً مِنَ الْأَعْزَبِ - (عق) عن أنس - (ض)

٤٤٧٤ - رَكَعَتَانِ مِنَ الْمُتَاهِلِ خَيْرٌ مِنْ اثْنَتَيْنِ وَمِائَتَيْنِ رَكْعَةً مِنَ الْعَزَبِ - تمام في فوائده ، والضياء عن أنس - (ص)

٤٤٧٥ - رَكَعَتَانِ مِنْ رَجُلٍ وَرِعٍ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ رَكْعَةٍ مِنْ مُخْلِطٍ - (فر) عن أنس - (ض)

٤٤٧٦ - رَكَعَتَانِ مِنْ عَالِمٍ أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ رَكْعَةً مِنْ غَيْرِ عَالِمٍ - ابن النجار عن محمد بن علي مرسل (ح)

(ركعتان من الضحى) أى من صلاتها (تعدلان عند الله بحجة وعمره متقبلتين) متعللا بهما فليس المراد حجة الإسلام وعمرته، وهذا ترغيب عظيم في فضل صلاة الضحى ورد على من ذهب لعدم نديها (أبو الشيخ) ابن حبان (في الثواب عن أنس) ورواه عنه الديلمي أيضا .

(ركعتان من المتزوج أفضل من سبعين ركعة من الأعزب) لعل وجهه أن المتزوج مجتمع الخواص والأعزب مشغول بمداغة الغلبة وقع الشهوة فلا يتوفر له الخشوع الذي هو روح الصلاة (عق) عن محمد بن حنفية القصبي عن الحسن بن جبلة عن مجاشع بن عمرو عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه (عن أنس) ظاهر صنيع المصنف أن العقيل خرج ساكتا عليه والأسر بخلافه فإنه أورد في ترجمة مجاشع بن عمرو من حديثه وقال حديثه منكر غير محفوظ وفي الميزان عن أبي معين أنه أحد الكذابين ثم أورد له هذا الخبر وقال البخاري مجاشع بن عمرو منكر مجهول وحكم ابن الجوزي بوضعه ولم يتعمقه المؤلف سوى بأن قال له طريق أخرى وهي ما أشار إليها بقوله .

(ركعتان من المأهمل) يعنى المتزوج (غير من اثنين وثمانين ركعة من الأعزب) كما تقرر ولا تعارض بينه وبين ما قبله لاحتمال أن يكون أعلم أولا بالسبعين ثم زاد الله في الفضل فأخبر بالزيادة (تمام في فوائده) عن محمد بن هارون ابن شعيب بن إسماعيل بن محمد العدوي عن سليمان بن عبد الرحمن عن مسعود بن عمرو البكري عن حميد الطويل عن أنس ابن مالك (والضياء) في المختارة (عن أنس) من هذا الطريق بعينه اه قال المؤلف لكن تعقبه الحافظ ابن حجر في أطرافه فقال هذا حديث منكر ما لإخراجه معنى اه بنصه وفي الميزان مسعود بن عمرو البكري لا أعرفه وخبره باطل ثم ساق هذا الخبر بعينه اه

(ركعتان من رجل) ذكر الرجل وصف طردى يعنى انسان (ورع أفضل من ألف ركعة من مخلط) أى يخالط العمل الصالح بالعمل السيئ ويخالط عمل الدنيا بعمل الآخرة لأن المخلط مشغول بالدنيا باطنه متعلق بإرادتها ولا يعطى الصلاة حقها والورع يستدير قلبه بالحكمة وتعاونه أعضاؤه في العبادة فتكثر قيمة عمله ويعظم قدره ويفزر شرفه بحيث يصير قليله أفضل من كثير غيره وإذا كانت العبادة تسكر وتشرف بذلك لحق لمن طلب العبادة أن يتحوى الورع ما أمكن (فر عن أنس) وفيه يونس بن عبيد أوردته الذهبي في الضعفاء وقال مجهول ورواه عنه أيضا أبو الشيخ وأبو نعيم وعنهما تلقاه الديلمي مصرحا فلو عزاه المصنف إلى الأصل لأجاد

(ركعتان من عالم) أى عامل بعلمه (أفضل من سبعين ركعة من غير عالم<sup>(١)</sup>) عامل فان الجاهل مظنة الإخلال ببعض الأركان والشروط أو المكملات بخلاف العالم والعلم أس العمل ومن لم يعرف ما يلزمه فعله من الواجبات الشرعية بأحكامها وشروطها حتى يقيمها فهو في حيرة وضلال فربما أقام على شيء سئى وازمانا يفسد

(١) لأن الجاهل بكيفية العبادة لاتصح عبادته، وإن صادفت الصحة .



٤٤٧٧ - رَكْعَتَانِ بِرَكْعَتَيْهِمَا ابْنُ آدَمَ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ الْآخِرِ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا . وَلَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَفَرَضْتُهُمَا عَلَيْهِمْ - ابن نصر عن حسان بن عطية مرسل - (ن)

٤٤٧٨ - رَمَضَانُ بِمَكَّةَ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ رَمَضَانَ بِغَيْرِ مَكَّةَ - البزار عن ابن عمر - (ض)

٤٤٧٩ - رَمَضَانُ شَهْرٌ مُبَارَكٌ : تَفْتَحُ فِيهِ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ ، وَتُغْلَقُ فِيهِ أَبْوَابُ السَّعِيرِ ، وَتَصْفَدُ فِيهِ الشَّيَاطِينُ وَيُنَادِي مَنَادٌ كُلَّ لَيْلَةٍ يَا بَاغِيَ الْخَيْرِ هَلَمْ ، وَيَا بَاغِيَ الشَّرِّ أَقْصِرْ - (حم هب) عن رجل (ح)

٤٤٨٠ - رَمَضَانُ بِالْمَدِينَةِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ رَمَضَانَ فِيهَا سِوَاهَا مِنَ الْبُلْدَانِ ، وَجُمُعَةُ بِالْمَدِينَةِ خَيْرٌ مِنْ

عليه صلاته أو طهارته ويخرجهما عن كونهما واقعتين على وفق السنة وهو لا يشعر (ابن النجار) في تاريخ بغداد (عن محمد بن علي مرسل) .

(رَكْعَتَانِ بِرَكْعَتَيْهِمَا ابْنُ آدَمَ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ الْآخِرِ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا) من النعم لو فرض أنه حصل له وحده وتنعم به وحده (ولولا أن أشق على أمتي لفرضتهما) أي الركعتين (عليهم) أي أوجبتهما وهذا صريح في عدم وجوب التهجّد على الأمة (ابن نصر) محمد المروزي في كتاب قيام الليل وآدم بن أبي إياس في الثواب (عن حسان بن عطية مرسل) هو أبو بكر المحاربي قال الذهبي ثقة عابد نبيل لكنه قدرى قال الحافظ العراقي ووصله الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر ولا يصح .

(رَمَضَانُ بِمَكَّةَ) أي صوم شهر رمضان وهو مقيم بها (أَفْضَلُ مِنْ) صوم (أَلْفِ رَمَضَانَ بِغَيْرِ مَكَّةَ) لأنه تعالى اختارها لبيته وجعلها مناسك لعباده وحرماً آمناً وخصها بخواص كثيرة منها مضاعفة الحسنات وفي مضاعفة السيئات قولان وحاول ابن القيم تنزيلهما على حالين فقال تضاعف مقادير السيئات لا كمياتها فإن السيئة جزاؤها فإن سيئة تكن سيئة كبيرة لجزاؤها مثلها وصغيرها جزاؤها مثلها والسيئة في حرم الله وعلى بساطه أكبر منها في أطراف الأرض ولهذا من عصى الملك على بساط ملوكه ليس كمن عصاه بمحل بعيد (البزار) في مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي : فيه عاصم بن عمرو ضعفه من الأئمة أحمد وغيره وثقه ابن حبان وقال يخطئ ويخالف

(رَمَضَانُ شَهْرٌ مُبَارَكٌ تَفْتَحُ فِيهِ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ) أي أبواب أسبأها . مجاز عن كثرة الطاعة ووجوه البر وهو كناية عن نزول الرحمة وعموم المغفرة فإن الباب إذا فتح يخرج ما فيه مثلاً أو هو حقيقة وإن مات من المؤمنين بـرمضان يكون من أهلها ويأتيه من روحها فرق من يموت في غيره (وتغلق فيه أبواب السعير) فيه العمل المذكور في أبواب الجنة (وتصفد فيه الشياطين) أي تشد وتربط بالأصفاد وهي القيود والمراد نهرها بكسر الشوكة النفسية بالجموع أو تصفد حقيقة تعظيماً للشهر ولا ينافية وقوع الشرور فيه لأنها إنما تغل عن الصائم حقيقة بشرطه أو عن كل صائم والشر من جهات أخر كالنفس الخبيثة أو المقيد هو المتمرد منهم فيقع الشر من غيره (وينادي مناد) أي ملك أو المراد أنه يلقى ذلك في قلوب من يريد الله إقباله على الخير (كل ليلة يا باغي الخير هلم) أي ياطالبه أقبل فهذا وقت تيسر العبادة وحبس الشياطين أو ياطالب الثواب أقبل فهذا أو أنك فإنك تعطى ثواباً كثيراً بعمل قليل لشرف الشهر (ويا باغي الشر أقصر) فهذا زمن قبول التوبة والتوفيق للعمل الصالح والله عتقاء من النار لعلمك تكون من زميرتهم (حم هب عن رجل) من الصحابة رمز المصنف لحسنه وفيه عطاء بن السائب قال في الكاشف ثقة ساء حفظه بآخره وقال أحمد من سمع منه فديماً صحيح

(رَمَضَانُ بِالْمَدِينَةِ) أي النبوية أي صومه (خير من ألف) أي من صوم ألف (رمضان فيما سواها من البلدان) أي إلا مكة (وجمعة) أي وصلاة جمعة (بالمدينة خير من) صلاة (ألف جمعة فيما سواها من البلدان) أي إلا مكة قال



- الف جمعة فيما سواها من البلدان - (طب) والضياء عن بلال بن الحرث المزني - (صح)
- ٤٤٨١ - رميا بني إسماعيل؛ فإن أباكم كان راميا - (حم ه ك) عن ابن عباس - (صح)
- ٤٤٨٢ - رمان الخيل طلق - سمويه والضياء عن رفاعه بن رافع - (صح)
- ٤٤٨٣ - رواح الجمعة واجب على كل محتلم - (ن) عن حفصة
- ٤٤٨٤ - روجوا القلوب ساعة فساعة - (د) في مراسيله عن ابن شهاب مرسل، أبو بكر بن المقرئ في فوائده، والقضاعي عنه عن أنس

بعضهم وكذا يقال في سائر العبادات بها وبيت المقدس بخمسمائة في الكل قال القزويني في شرح التعرف ورمضان من خصائص هذه الامة (طب والضياء) المقدسي (عن بلال بن الحرث المزني) بضم الميم وفتح الراء المدي صحابي مات سنة ستين قال الهيثمي له عبدالله بن كثير وهو ضعيف وأورده في الميزان في ترجمة عبدالله بن كثير ثم قال وهذا باطل والإستناد مظلّم تفرد به عنه عبدالله بن أيوب الخزومي ولم يصب ضياء الدين بإخراجه في المختارة (رميا بني إسماعيل) أي ارموا رميا يابني إسماعيل والخطاب للرب (فإن أباكم) إسماعيل بن إبراهيم (كان راميا) فيه فضل الرمي والمداخلة والاعتناء بذلك بنية التمرن على الجهاد والتدرب ورياضة الاعضاء لذلك وأن الجدة الأعلى يسمى أباً والتثنية بذكر الماهر في صناعته ببيان فضله وحسن خلق المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم ومعرفة بأمر الحرب وفيه التنبؤ إلى اتباع خصال الآباء المحموده والعمل بمثلها (حم ه ك) في الجهاد (عن ابن عباس) قال مر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بنفر يرمون فذكره وظاهر مننيع المصنف أنه لم يخرج أحد من الشيخين وإلا لما عدل بغيره وهو ذمهم؛ فقد خرج البخاري ولفظه في الجهاد: ارموا بني إسماعيل فإن أباكم كان راميا ارموا وأنا مع بني فلان فأمسك أحد المريين بأيديهم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما لكم لا ترمون؟ قالوا كيف نرى وأنت معهم؟ قال ارموا أنا معكم كلكم

(رمان الخيل طلق) أي المرائنة يعني المسابقة عليها جائزة قال في العارضة رمان الخيل عبارة عن حبسها على المسابقة من الرهن وهو الحبس وذلك لأنه تعالى سحر الخيل وأذن في الكروا والفر والايحاف عليها لم يكن بد من تدريبها وتأديبها والتأديب بها نحو يقتحم غمرة الحرب ليكون أتع وأنجع في المقصود وشرع الشارع المسابقة عليها على الكيفية المينة في الفروع (سمويه والضياء) في المختارة (عن رفاعه) بكسر الراء وخفة الفاء بن رافع بن مالك الزرقى بدرى وأبو ثقب بن إلى إمارة مداوية ورواه أبو نعيم في الصحابة عن رواية يحيى بن إسحاق بن عبدالله بن أبي طلحة عن أمه عن أبيها مرفوعاً

(رواح الجمعة واجب على كل محتلم) أي بالغ عاقل ذكر حر مقيم غير معذور فلا وخصة في تركها لمن ذكر فليس له أن يلزم الدولة ويترك الجمعة لأجل انفرغ للعبادة والسلامة من أذى الحاق وما نقل عن بعض الحكماء ابن من التخلف عن شهودها فلهذه تيقن أن الضرر الذي يلحقه في مخالفة الناس بسبب هذه الفروع أضخم من تركها حيث لا يكون له تذكر كذا ذكره الفزالي قال وقد رأيت أنا بكه بعض العلماء المتفردين لا يحضرون المسجد الحرام في الجماعات مع قربهم منه وسلامته حاله لماورته في ذلك فذكر من ذكره أن ما يجده من الثواب لا يفي بما يلحقه من الآثام والتبات في الخروج للمسجد ولقاء الناس (ن من حفصة) أم المؤمنين ورواه عنها أيضاً الديلمي

(روجوا القلوب ساعة فساعة) وفي رواية سادة وسادة أي أريحوها ببعض الأوقات من مكابدة العبادات بجراح لا عقاب فيه ولا ثواب قبل أو لرداء إلى لاجء فؤادى ببعض الناطل أي اللهو الجائر لا نشط للحق وذكر



- ٤٤٨٥ - رِيَاضُ الْجَنَّةِ الْمَسَاجِدُ - أبو الشيخ في الثواب عن أبي هريرة - (ض)
- ٤٤٨٦ - رِيحُ الْجَنَّةِ يُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ ، وَلَا يَجِدُهَا مَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ - (فر)
- عن ابن عباس - (ض)
- ٤٤٨٧ - رِيحُ الْجَنُوبِ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَهِيَ الرِّيحُ اللَّوَائِحُ الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ ، فِيهَا مَنَافِعُ لِلنَّاسِ . وَالشَّمَالُ مِنَ النَّارِ تَخْرُجُ قَتَمَرٌ بِالْجَنَّةِ فَيَصِيبُهَا نَفْحَةٌ مِنْهَا فَبَرْدُهَا مِنْ ذَلِكَ - ابن أبي الدنيا في كتاب السحاب ، وابن جرير ، وأبو الشيخ في العظمة ، وابن مردويه عن أبي هريرة - (غر)

عند المصطفى صلى الله عليه وسلم القرآن والشعر لحاء أبو بكر فقال أفرامة وشعر فقال نعم ساعة هذا وساعة ذاك وقال علي كرم الله وجهه اجموا هذه القلوب فانها تمل كما تمل الابدان أى تسلك وقال بعضهم إنما ذكر المصطفى صلى الله عليه وسلم لأولئك الأكابر الذين استولت هموم الآخرة على قلوبهم فغشى عليها أن تحترق وقال الحكيم في شرح هذا الحديث الذكر المذهل للنفوس إنما يدوم ساعة وساعة ثم ينقطع ولولا ذلك ما انتفع بالعيش والناس في الذكر طبقات فمنهم من يدوم له ذكره وقت الذكر ثم تملؤه غفلة حتى يقع في التخليط وهو الظالم لنفسه ومنهم من يدوم له ذكره في وقت الذكر ثم تملؤه معرفته بسعة رحمة الله وحسن معاملة عباده فتطيب نفسه بذلك فيصل إلى معاينته وهو المقصد وأما أهل اليقين وهم السابقون فقد جاوزوا هذه الخطوة ولهم درجات قال فقوله ساعة وساعة أى ساعة الذكر وساعة للنفس لأن القلب إذا حجب عن احتمال ما يحل به يحتاج إلى مزاج ألا ترى أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما صار إلى سندرة المنتهى فغشى ما غشى وأشرق النور حال دونه فراش من ذهب وتحولت السدرة زبرجداً وياقوتاً فلما لم يبق بصره للنور عورض بذلك مزاجاً ليقوى ويستقر كانه شغل قلبه بهذا المزاج عما رأى لثلاثين يوماً ولا يجد قراراً (أبو بكر المقرئ في فوائدہ والقضاة) في مسند الشهاب (عنه) أى عن أبي بكر المذكور (وعن أنس) ابن مالك (د في مراسيله عن ابن شهاب) يعنى الزهرى (مرسلاً) قال البخارى ويشهد له ما فى مسلم وغيره يا حنظلة ساعة وساعة وقال شارح الشهاب إنه حسن

(رياض الجنة المساجد) أى فالزموا الجلوس فيها وراغبوا عليها قال الغزالي ولا مناقضة بينه وبين الأخبار الآمرة بالعزلة لأن هذا فى غير زمن الفتنة أو المراد أنه يحضر فى المسجد ولا يخاطب الناس ولا يداخلهم فيكون بالشخص معهم وبالمعنى منفرداً وهذا هو المروى فى معنى العزلة والانفراد الذى نحن فى شرحه لا التفرد بالشخص والمكان فانهم ولهذا قال إبراهيم بن آدم كن واحداً جامعياً ومن ذلك ذا أنس ومن الناس ذا وحشة والمدارس والمرايط جمعت المعنيين والنفائدين التفرد عن الناس بالصحة والمشاركة فى الخير لتكثير شعار الاسلام إلى هنا كلامه (أبو الشيخ) بن حبان (في الثواب عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً ابن أبي شيبة والديلى .

(ريح الجنة توجد من مسيرة خمسمائة عام ولا يجدها) أى ولا يشم ريحها (من) أى لإنسان (طلب الدنيا بعمل الآخرة) كأن أظهر الصيام والصلاة والتسكع ولباس الصوف ليوم الناس أنه من الصالحين فيعطى وهذا أبلغ زجر من هذا الفعل القبيح الموجب لدخول النار فإنه إذا لم يشم ريح الجنة من هذه المسافة البعيدة فهو لا يدخلها وإذا لم يدخلها دخل النار إذ لا عزلة بين المنزلتين ومن ثم ورد فى خبر سياتى إن ملائكة السموات والأرضين تلغنه لتليسه وتدلّسه (فر عن ابن عباس)

(ريح الجنوب من الجنة) وهى الريح الباردة (وهى الرياح اللوائح التى ذكرها) الله فى كتابه القرآن (فيها منافع للناس والشمال) كسلام ويهجر بكفر (من النار) نار جهنم (تخرج) فتخرج بالجنة فيصيبها نفحة منها فبردها من ذلك وهى



٤٤٨٨ - رِيحُ الْوَالِدِ مِنْ رِيحِ الْجَنَّةِ - (طس) عن ابن عباس - (ض)

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٤٤٨٩ - الرَّاحُونَ، يَرْحَهُمُ الرَّحْمَنُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى. أَرْحُوا مَنْ فِي الْأَرْضِ يَرْحَمُكُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ - (حم د ت ك) عن ابن عمرو، زاد (حم ت ك) «وَالرَّحِمُ شَجَنَةٌ مِنَ الرَّحْمَنِ: فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلَهُ اللَّهُ، وَمَنْ قَطَعَهَا قَطَعَهُ اللَّهُ»

تهب من جهة القطب حارة في الصيف والرياح أربع هذان والثالث الصبا تهب من مطلع الشمس وهي القبول أيضاً والرابعة الدبور كرسول تهب من المغرب (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في كتاب السحاب وابن جرير) الطبري الإمام المجتهد المطلق (وأبو الشيخ) بن حبان (في) كتاب (العظمة وابن مردويه) في التفسير (عن أبي هريرة) (ريح الولد من ريح الجنة) يحتمل أن ذلك في ولده خاصة فاطمة وابنها لأن في ولدها طعم ثمار الجنة بدليل خبر الولد الصالح ريحانة من رياحين الجنة ومنه قيل لعل أبو الربيعاتين ويحتمل أن المراد كل ولد صالح للمؤمن لأنه تعالى خلق آدم في الجنة وغشى حواء فيها وولده فيها فبنو آدم من نسلها ولهذا قال ابن آدم نحن من أهل الجنة سبانا لإبليس بالخطيئة فهل الأسير من راحة إلا أن يرجع إلى ما سبى منه؟ فريح الولد من ريح الجنة لأنه أقرب إليها من أيه ولم يندنس بعد بالخطايا والمراد أن الولد كسب الرجل والكسب الطيب والعمل الصالح مقدمة الجنة وهو الزاد إليها (نسكتة) قيل لحكيم أي ريح أطيب قال ريح ولد أربه وبدن أحبه (طس) وكذا في الصغير (عن ابن عباس) قال الهيثمي رواه عن شيخه محمد بن عثمان بن سعيد وهو ضعيف وقال شيخه الزين العراقي رواه الطبراني في الأوسط والصغير وابن حبان في الضعفاء عن ابن عباس ونيه مند بن علي ضعيف اه وأقول رواه أيضا البيهقي في الشعب وفيه مند المذكور

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الراحمون) أن في الأرض من آدمي وحيوان لم يؤمر بقتله بالشفقة والإحسان والمواساة والشفاعة وكف الظلم ثم بالتوجه والتوجه إلى الله والاتجاه إليه والدعاء بإصلاح الحال وإكمال مقامه زال (يرحمهم) خالقهم (الرحمن) وفي رواية للزعفراني ذكرها الحافظ العراقي في أماليه الرحيم بدل الرحمن (تبارك وتعالى) أي يحسن إليهم ويتفضل عليهم (١) فإطلاق الرحمة عليه باعتبار لازمها لتنزهه عما يتعاق بالجوارح قيل وذا أول حديث روى مسلسلاً (ارحموا من في الأرض) أي من تستطيعون رحمته من المخلوقات برحمتكم المتجددة الحادثة (يرحمكم من في السماء) أي من رحمته عامة لأهل السموات الذين هم أكثر وأعظم من أهل الأرض والمراد أهل السموات كما يشير إليه رواية أهل السماء قال العارف البوني فإن كان لك شوق إلى الرحمة من الله فكفر رحمتك لنفسك ولغيرك ولا تستبد بخيرك فارحم الجاهل بهملك والدليل بجاهلك والفقير بهالك والكبير والصغير بشفتك ورافتك والعاقة بدعوتك واليهائم بدطفك ورفع غضبك فأقرب الناس من رحمة الله أرحمهم لخلقهم لكل ما يفعله من خير دق أو جل فهو صادر عن صفة الرحمة وقال ابن عربي قد أمر الراحم أن يبدأ بنفسه فيرحمها فمن رحمها سلك بها سبيل هداها وحال بينها وبين هواها فإنه رحم أقرب جوار إليه ورحم صورة خلقها الله على صورته لجمع بين الحسنيين ولذلك أمر الداعي أن يبدأ بنفسه في الدعاء اه (تنمة) أنشدنا والذي الشيع تاج العارفين وهو أول شعر سمعته منه قال أنشدنا الشيخ الصالح معاذ وهو أول شعر سمعته منه قال أنشدنا بقية المجتهدين شيخ الإسلام يحيى المناوي وهو أول شعر سمعته منه قال أنشدنا الحافظ المحقق ولي الدين

(١) والرحمة مقيدة باتباع الكتاب والسنة فاقامة الحدود والانتقام لحكمة الله لا ينافي كل منهما الرحمة



٤٤٩٠ - الرأشي والمرتشي في النار - (طص) عن ابن عمرو  
٤٤٩١ - الراكب شيطان ، والراكبان شيطانان ، والثلاثة ركب - (حم د ت ك) عن ابن عمرو

المراقى وهو أول شعر سمعته منه قال أنشدنا أبو محمد عبد الوهاب السكندري وهو أول شعر سمعته منه قال  
أنشدنا محمد بن محمد الواسطي وهو أول شعر سمعته منه قال أنشدنا أبو المظفر سليم الحافظ وهو أول شعر سمعته منه  
قال أنشدنا أبو محمد عبد العزيز الدهشقي وهو أول شعر سمعته منه قال أنشدنا الإمام الحافظ أبو القاسم علي بن هبة الله  
ابن عساكر وهو أول شعر سمعته منه

بادر إلى الخير يا ذا اللب مفتنما ولا تكن من قليل الخير محتشما  
واشكر لمولاك ما أولاك من نعم فالشكر يستوجب الفضل والكرما  
وارحم بقلبك خلق الله وارحمهم فإنما يرحم الرحمن من رحما

(تنبيه) قال العلامة أفضى القضاة الجويني في ينابيع العلوم حكمة إتيانه بالراحمين جمع راحم دون الرحاء جمع رحيم  
وإن كان غالب ماورد من الرحمة استعمال الرحيم لا الراحم أن الرحيم صيغة مبالغة فلو عبر بجمعها اقتضاء الاختصار  
عليه فعبّر بجمع راحم إشارة إلى أن العباد منهم من قلت رحمة فيصحب وصفه بالراحم لا الرحيم فيدخل في ذلك ثم  
أورد على نفسه حديث إنما يرحم الله من عباده الرحاء وقال إن له جوابا حقه أن يكتب بماء الذهب على صفحات  
القلوب وهو أن لفظ الجلالة دال على العظمة والكبرياء ولفظ الرحمن دال على العفو بالاستعواء حيث ورد لفظ  
الجلالة يسكون الكلام مسوقا للعظم فلما ذكر لفظ الجلالة في قوله إنما يرحم الله لم يناسب معها غير ذكر من  
كثرت رحمة وعظمت ليسكون الكلام جاريا على نسق العظمة ولما كان الرحمن يدل على المبالغة في العفو ذكر كل  
ذي رحمة وإن قلت (حم د) في الأدب (ت) في الزكاة (ك) كلهم (عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذي حسن صحيح  
زاد (حم ت ك) والرحم شجنة بالكسر والضم (من الرحمن) أي مشتقة من اسمه بمعنى قرابة مشتبكة كاشتباك العروق  
شبه بذلك مجازا واتساعا وأصل الشجنة شعبة من أغصان الشجرة (فمن وصلها وصله الله ومن قطعها قطعته الله) أي قطع عنه  
جرده وفضله (الرأشي والمرتشي) أي أخذ الرشوة ومعطيا (في النار) قال الخطابي إنما تلحقهم العقوبة إذا استويا في القصد فرشي  
المعطى لينال باطلا فلو أعطى ليتوصل به لحق أو دفع باطل فلا حرج وقال ابن القيم الفرق بين الرشوة والهدية أن  
الرأشي يقصد بها التوصل إلى إبطال حق أو تحقيق باطل وهو الملعون في الخبر فإن رشى لدفع ظلم اختص المرتشي  
وحده باللعنة والمهدى يقصد استجلاب المودة ومن كلامهم البراطيل تنصر الأباطيل (طص عن ابن عمرو) بن العاص  
قال الهيثمي رجاله ثقات وقال المنذري ثقات معروفون قال ابن حجر وليس في سنده من ينظر في أمره سوى شيخه  
والحارث بن عبد الرحمن شيخ ابن أبي ذئب وقد قواه النسائي

(الراكب شيطان) بمعنى أن الشيطان يطعم في الواحد كما يطعم فيه اللص والسبع فاذا خرج وحده فقد تعرض  
للشيطان والسبع واللص لمكانه شيطان ثم قال (والراكبان شيطانان لأن كلا منهما متعرض لذلك ذكره كله ابن قتيبة  
قال سميا بذلك لأن واحدا من المقبلين يسلك طريق الشيطان في اختياره الوحدة في السفر وقال المنذري قوله شيطان  
أي عاص كقوله شياطين الإنس والجن فإن معناه عصاتهم وقال القاضي سمي الواحد والاثنين شيطانا لمخالفة الهوى  
عن التوحيد في السفر والتعرض للآفات التي لا تدفع إلا بالكثرة ولأن المتوحد بالسفر تنموت عنه الجماعة ويعسر  
عليه التعيش ولعل الموت يدركه فلا يجد من يوصي إليه بإيفاء ديون الناس وأماناتهم وسائر ما يجب أو بين على  
المختصر أن يوصي به ولم يكن ثم من يقوم بتجهيزه ودنائه وقال المنذري هذا زجر لأدب وإرشاد لما يخاف على الواحد من  
الوحشة وليس بحرام فالسائر وحده بفلاة والبائت في بيت وحده لا يأمن من الاستيحاش سيما إن كان ذا فكرة



٤٤٩٢ - الرَّاكِبُ يَسِيرُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ ، وَالْمَاشِي يَمْشِي خَلْفَهَا وَأَمَامَهَا وَعَنْ يَمِينِهَا وَعَنْ يَسَارِهَا قَرِيبًا مِنْهَا ، وَالسَّقَطُ يُصَلِّي عَلَيْهِ وَيَدْعِي لَوَالِدَيْهِ بِالْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ - (حم د ت ك) عن المغيرة - (صح)  
 ٤٤٩٣ - الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ ، وَالْحُلْمُ مِنَ الشَّيْطَانِ : فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ شَيْئًا يَسْكُرُهُ فَلْيَنْفِثْ حِينَ يَسْتَقِظُ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا ، وَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا ، فَإِنَّهَا لَا تَضُرُّهُ - (ق د ت) عن أبي قتادة - (صح)

ردية أو قلب ضعيف والحق أن الناس يتناوتون في ذلك فوقع الزجر لحسم المسادة فيكره الانفراد سدا للباب والكراهة في الاثنين أخف منها في الواحد (والثلاثة ركب) لزوال الوحشة وحصول الانس وانقطاع الاطماع عنهم وخروج النبي صلى الله عليه وسلم مع أبي بكر رضي الله عنه مما جرين لضرورة الخوف على نفسيهما من المشركين أو أن من خصائصه عدم كراهة الانفراد في السفر وجده لامنه من الشيطان بخلاف غيره كما ذكره الحافظ العراقي وإيراد النبي البريد وسده إنما هو لضرورة طلب السرعة في إبلاغ ما أرسل به على أنه كان يأمره أن يضم في الطريق لرفقاء لسقط ما لبعض الضالين هنا من زعم التنافض (حم د ت ك) في الجهاد (عن ابن عمرو) بن العاص قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وفي الرياض بعد عزوه لابي داود الترمذي أسانيد صحيحة وقال ابن حجر حديث حسن الإسناد وصححه ابن خزيمة (الراكب يسير خلف الجنائز والماشي يمشي خلفها وأمامها وعن يمينها وعن يسارها قريبا منها) أخذ بظاهره ابن جرير الطبري فذهب إلى أن الراكب يندب كونه خلفها والماشي حيث شاء ومذهب الشافعية أن الأفضل لمشيها كونه أمامها كيف كان وعكس أبو حنيفة قال ابن العربي وهذا باب ليس للنظر فيه مدخل وإنما هو موقوف على الأثر (والسقط يصلي عليه) إذا تيقنت حياته أو إذا استهل (ويدعى لوالديه بالمغفرة والرحمة) أي في حال الصلاة عليه وفيه أدعية مأثورة مشهورة مبنية في الفروع وغيرها (حم د ت ك) في الجنائز (عن المغيرة) بن شعبة قالوا وروى من قال المغيرة بن زياد قال الحاكم على شرط البخاري وأقره الذهبي وظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج من الستة إلا هذين وليس كذلك بل أخرجه الأربعة في الجنائز

(الرؤيا) بالقصر مصدر كالبرى مخنصة غالباً بشيء محبوب يرى مناماً كذا قاله جمع وقال آخرون الرؤيا كالرؤية جعل ألف التانيث فيها مكان تاء التانيث للفرق بين ما يراه النائم واليقظان وقال ابن عربي للانسان حالان حالة تسمى النوم وحالة تسمى اليقظة وفي كليهما جعل الله إدراكاً يدرك به الأشياء يسمى ذلك الإدراك في اليقظة حساً ويسمى في النوم حساً مشتركاً فكل شيء تبصره في اليقظة يسمى رؤية وكل ما تدركه في النوم يسمى رؤياً مقصوراً وجميع ما يدركه الإنسان في النوم هو بما يضبطه الخيال في حال اليقظة من الحواس وهو نوعان إما إدراك صوته في الحس وإما إدراك أجزاء كل الصورة التي أدركها في النوم بالحس لابد من ذلك فإن نقصه شيء من إدراك الحواس في أصل خلقته فلم يدرك في اليقظة ذلك الأمر الذي فقد المعنى الحسى الذى يدركه به في أصل خلقته فلا يدركه في النوم أبداً فالأصل الحس والإدراك به في اليقظة والخيال تبع في ذلك وقد يتقوى الأمر على بعضهم فيدرك في اليقظة ما يدرك في النوم وذلك نادر وهو لاهل الطريق من نبى وولى (الصالحه<sup>(١)</sup>) أى المنتظمة الواقعة على شروطها الصحيحة وهى مافيه بشارة أو تنبيه على غفلة . وقال الكرماني الصالحة صفة موحدة للرؤيا لأن غير الصالحة تسمى بالحلم ومخصصة والصالح باعتبار صورتها أو تعبيرها (من الله) أى بشرى منه تعالى وتحذير وإنذار ذكره القرطبي قال الكرماني حقيقة الرؤيا الصالحة أنه تعالى يخلق في قلب النائم أحواسه الأشياء كما يخلقها في اليقظة فيقع ذلك

(١) قال القاضى يحتمل أن معنى الصالحة والحسنة حسن ظاهرها ويحتمل أن المراد صحتها قال ورؤيا السوء تحتمل الوجهين أيضا سوء الظاهر وسوء التأويل .



٤٤٩٤ - الرؤيا الصالحة من الله . والرؤيا السوء من الشيطان : فمن رأى رؤيا فكره منها شيئا فليستف عن يساره ، وليتعوذ بالله من الشيطان فإنها لا تضره ، ولا يخبر بها أحدا ، فإن رأى رؤيا حسنة فليبشر ، ولا يخبر بها إلا من يحب - (م) عن أبي قتادة - (صح)

في اليقظة كما رآه وربما جعل علما على أمور يخلفها الله أو خلقها فتقع تلك كما جعل تعالى الغيم علامة على المطر (والحلم بضم) فسكون أو بضمهين وهو الرؤيا غير الصالحة (من الشيطان) أي من وسوسته فهو الذي يرى ذلك الإنسان ليحزنه بسوء ظنه بربه . وقال الثوري شق الحلم عند العرب يستعمل استعمال الرؤيا والتفريق بينهما من الاصطلاحات الشرعية التي لم يسطرها بلغ ولم يهتد إليها حكيم بل سنها صاحب الشرع للفصل بين الحق والباطل كأنه كره أن يسمى ما كان من الله وما كان من الشيطان باسم واحد فجعل الحلم عبارة عما من الشيطان لأن الكلمة لم تستعمل إلا لما يخلل للعالم في نومه من قضاء الشهوة بما لا حقيقة له ( فإذا رأى أحدكم شيئا يكرهه فليستف ) بضم الفاء وكسر ما (حين يستيقظ عن يساره ثلاثا) كراهة للرؤيا ونحوها للشيطان واستفادارا له وخص اليسار لأنها محل الاقذار (وليتعوذ بالله من شرها فإنها لا تضره) إذا التجأ إلى الله فلا يصيبه شيء بركة صدق الالتجاء إليه وامثال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يرفع الله البلاء بالصدقة وكل ذلك لقضاء وقدر لسبب الأسباب والوسائط عادات لا موجودات قال ابن حجر ورد في صيغة التعوذ أثر صحيح وأعوذ بما عاذت به ملائكة الله ورسوله من شر رؤياي هذه أن يصيبني منها ما أكره في ديني أو دنياي ( تنبيه ) قال ابن نقيس في الشامل قد تحدث الأحلام لأمر في المأ كول بأن يكثر تبخيرها أو تدخينه فإذا تصعد ذلك إلى الدماغ وصادف انفتاح البطن الأوسط منه وهو يفتح حال النوم حرك الدماغ عن أوضاعه فيعرض عنه اختلاط الصور التي في مقدم الدماغ بعضها في بعض وينفصل بعضهم من بعض فيحدث من ذلك صور ليست على وفق الصور الواردة من الحواس التي يدرك بها تلك الصورة ويلزم ذلك أن يحكم على تلك الصور بما تناسبها لتكون تلك المعاني لا محالة مخالفة للمعاني المعهودة فلذلك تكون الأحلام مشوشة فاسدة وقد تحدث الأحلام لأمر مهم يتفكر فيه في اليقظة ليستمر عمل القوة المفكرة فيه وهذا كالصانع والمفسر في العلوم وكثيرا ما يكون الفكر صحيحا لأن القوة تكون قوية بما عرض لها من الراحة وتوفر الأرواح على القوى الباطنية ولذلك كثيرا ما يتخيل حينئذ مسائل لم نخط بالبال وذلك لتعلقها بالمسكرة المتقدمة في اليقظة وهذه الوجوه من الأحلام لا اعتبار لها في التعبير وأكثر من تصديق أحلامه من يتجنب الكذب فلا يكون تخيلته عادة بوضع الصور والمعاني الكاذبة ولذلك الشعراء يندر صحة أحلامهم لأن الشاعر من عادته التخيل بما لا حقيقة له وأكثر فكره إنما هو في وضع الصور والمعاني الكاذبة اهـ ( تنبيه ) ذكر الحليم الترمذي أن سبب الرؤيا أن الإنسان إذا نام سطع نور النفس حتى يحول في الدنيا ويصعد إلى الملكوت فيعاني الأشياء ثم يرجع إلى معدنه فإن وجد مهلة عرض على العقل والعقل يستردع لحفظ ذلك ( ق د ت عن أبي قتادة ) .

(الرؤيا الصالحة) وصفت بالصلاح لتحققها وظهورها على وفق المرئ (من الله والرؤيا السوء من الشيطان فمن رأى رؤيا يكره منها شيئا فليستف عن يساره ويتعوذ بالله من الشيطان فإنها لا تضره) جمل هذا سببا لسلامته من مكروهه يترتب عليها كما جمل الصدقة وقاية للدال وسببا لدفع البلاء (ولا يخبر بها أحدا) لأنه ربما فسرهما تفسيراً مكروها لظاهر صورتها وكان ذلك محتملا فوقعت كذلك بتقدير الله ( فإن رأى رؤيا حسنة فليبشر ) بضم الياء وسكون الموحدة من البشارة وروى بفتح الياء وسكون النون من النشر وهو الاشاعة قال عياض وهو تصحيف ( ولا يخبر بها إلا من يحب ) لأنه لا يأمن من لا يحبه أن يعبره على غير وجهه حسدا وليغمه أو يكيد ولا تقصص رؤياك على إخوانك فيكيدوا لك كيدا ( تنبيه ) قال الغزالي الرؤيا انكشاف لا يحصل إلا بانقشاع الغشاوة عن القلب



٤٤٩٥ - الرؤيا ثلاثة: فبشرى من الله، وحديث النفس، وتخويف من الشيطان. فإذا رأى أحدكم رؤيا تهجبه فليقصها إن شاء، وإن رأى شيئاً يكرهه فلا ينصه على أحد، وليقم يصلي. وأكره الغل، وأحب القيد، القيد ثبات في الدين - (ت د) عن أبي هريرة - (صح)

٤٤٩٦ - الرؤيا على رجل طائر مالم تعبر، فإذا عبرت وقعت، ولا تقصها إلا على واذي أو ذى رأي - (د ه) عن أبي رزين - (صح)

فذلك لا يوثق إلا برؤيا لرجل الصالح الصادق ومن كثر كذبه لم تصدق رؤياه ومن كثر فساده ومعاصيه أظلم قلبه فكان ما يراه أضغاث أحلام ولهذا أمر بالطهارة عند النوم لينام طاهراً وهو إشارة لطهارة الباطن أيضاً فهو الأصل وطهارة الظاهر كاللثة (م عن أبي قتادة) الحارث رقىل عمر رقىل النعمان بن ربيع بكسر الراء وسكون المرحدة السلمي بفتححتين

(الرؤيا ثلاث فبشرى من الله) يأتي بها الملك من أم الكتاب وبشرى مصدر كحسنى أى فإحدى الثلاث هي في نفسها بشرى لإفراط مسرتها للرائى قال ابن عربى سماها بشرى ومبشرة لتأثيرها في بشرة الإنسان فان الصورة البشرية تتغير بما يرد عليها في باطنها بما تتخيله من صورة تبهرها أو كلف تسمدها لحزن أو فرح فيظهر لذلك أثر في البشرة (وحديث النفس) وهو ما كان في اليقظة بأن يكون في أمر مهم أو عشق صورة فيرى ما يتعلق به من ذلك الأمر أو معشوقه في النوم وهذا لا عبرة به (وتخويف من الشيطان) بأن يريه ما يحزنه قال البغوى أشار به إلى أنه ليس كل ما يراه النائم بصحيح ويحزن تعبيره إنما الصحيح ما جاء به الملك (فإذا رأى أحدكم رؤيا تهجبه فليقصها إن شاء وإن رأى شيئاً يكرهه فلا يقصه على أحد) بضم الصاد المهملة (وليقم فليصل) ماتيسر زاد في رواية وليستمن بالله فانه لن يضره قال القرطبي والصلاة تجمع البصق عند المضمضة والتعوذ قبل القراءة فهي جامعة الآداب (وأكره الغل) في النوم لأن الغل جعل الحديد في العنق نكالا وعقوبة وقهراً وإذلالاً ففيه إشارة إلى تقييد العنق وثقله بتحمل الدين أو المظالم أو كونه محكوماً عليه وغالب رؤيته في العنق دليل على حال سيئة للرائى تلازمه ولا ينفك عنه وقد يكون ذلك في دينه كراجات فرط فيها أو معاصي اقترافها أو حقوق لازمة أضاعها مع القدرة وقد تكون في دنياه كشدة تدبريه وبلى تلازمه (وأحب القيد) أى أحب أن يرى الإنسان مقيداً في النوم (القيد ثبات في الدين) لأنه في الرجلين وهو كفف عن المعاصي والشر والباطل فقال المأمرون إذا رأى برجله قيداً وهو في نحو مسجد أو على حالة حسنة فهو دليل ثباته في ذلك ولو رآه نحو مريض أو مسجون كان ثباته فيه وإذا انضم الغل له دل على زيادة ما فيه (ت د ه عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً أحمد وغيره

(الرؤيا على رجل طائر) أى هي كشيء معلق برجله لا استقرار لها (مالم تعبر) بالبناء للجهرل وتخفيف الباء في أكثر الروايات أى مالم تفسر (فإذا عبرت وقعت) تلك لرؤيا بمعنى أنه يالحق الرائي أو المرء له حكمها قال في النهاية يريد أنها سريرة السقوط إذا عبرت كما أن الطير لا يستقر غالباً فكيف يكون ماعلى رجله وقال في جامع الأصول كل حركة من كلفه أو شيء يجرى لك فهو طائر يقال اقتسموا داراً وطار سهم فلان في ناحية كذا أى خرج وجرى والمراد أن الرؤيا على رجل قدر جار وقضاء ماض من خير أو شر وهي لأول عابر يحسن تعبیرها (ولا تقصها إلا على واذ) بتشديد الدال أى محب لأنه لا يستقبلك في تفسيرها بما تكرهه (أو ذى رأي) أى ذى علم بالتعبير فانه يخبرك بحقيقة حالها أو بأقرب ما يعلم منه لأن تعبیرها يزيد ما عما جعلها الله عليه وقال القاضى معناه لا يقصها إلا على حبيب لا يقع في قلبه لك إلا خير أو عاقل لا يبب لا يقول إلا بفكر بليغ وانظر صحيح ولا يواجهك إلا بخير (تنبيه)



٤٤٩٧ - الرؤيا ثلاثة : منها تهويل من الشيطان ليحزن ابن آدم ، ومنها ما يهيم به الرجل في يقظته فيراه في منامه ، ومنها جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة - (٥) عن عوف بن مالك - (صح)

قال الراغب الرؤيا فعل للنفس الناضقة ولو لم يكن لها حقيقة لم يكن لايجاد هذه القوة في الانسان فائدة وهي ضربان ضرب وهو الاكثر أضغاث أحلام وأحاديث نفس من الخواطر الرديئة يكون النفس في تلك الحال كالسوء المتعرج الذي لا يقبل صورة وضرب وهو الأقل صحيح هو قسمان قسم لا يحتاج الى تأويل وقسم يحتاج اليه ولهذا يحتاج المعبر الى مهارة للفرق بين الاضغاث وغيرها ولتمييز بين الكلمات الروحانية والجسمانية ويفرق بين طبقات الناس اذ كان فيهم من لا تصح له رؤيا ثم من تصح له منهم من يرشح لأن يلقى اليه في المنام الاشياء العظيمة الخطيرة ومنهم من لا يرشح لذلك وكذلك قال اليونانيون يجب المدبر أن يشتغل بعبارة رؤيا الحكماء والملوك دون العوام فإن له حظاً من النبوة وهذا العلم لا يحتاج إلى مناسبة بينه وبين متحريه فرب حكيم لا يرزق حظاً فيه ورب زور الحظ من الحكماء وسائر العلوم يوجد له فيه قوة عجيبة انتهى (تنبيهه)

قال ابن عربي إذا رأى أحد رؤيا فصاحبها له فيما رآه حظ من خير أو شر بحسب قضية رؤياه ويكون في باموس الوقت أما في الصورة المرئية فيصور الله ذلك الحظ طائراً وهو ملك في صورة طائر لانه يقال طار له سهمه بكذا الصائر الحظ ويجعل الرؤيا معلقة برجل هذا الطائر وهي عين الطائر ولما كان الطائر إذا اقتض صيدا من الارض إنما يأخذه برجله لانه لا يبدله وجناحه لا يمكنه الا حذبه فلذلك تلقى الرؤيا برجله فهي متعلقة وهي عين الصائر فإذا عبرت سقطت لما عبرت له وعند سقوطها ينعدم الطائر لكونه عينها وتتصور في عالم الحس بحسب الحال التي يخرج عليه تلك الرؤيا فتخرج صورة الرؤيا عين الحال فذلك الحال إما عرض أو جوهر أو نسبة من ولاية أو غيرها هي عين صورة تلك الرؤيا وذلك الطائر ومنه خلقت هذه الحالة سواء كان جسماً أو عرضاً أو نسبة أعني تلك الصورة كما خلق آدم من تراب ونحن من ماء مهين حتى إذا دلت الرؤيا على وجود ولد فالولد خلق من تلك الرؤيا في صلب أبيه فان لم يتقدم للولد رؤيا فهو على نشأته كسائر الاولاد فالسليم اليه سر عجب وكشف صحيح ولد الرؤيا تميز عن غيره بكونه أقرب للروحانية وانظر في رؤيا آمنة أم نبينا صل الله تعالى عليه وآله وسلم يبدو لك صحته وإن أردت تأنيساً له فانظر في علم الطبيعة إذا توجهت المرأة الحاملة على شيء جاء الولد يشبهه وإذا نظرت حال جاءها أو تخيل لرجل عند الوقاع صورة وأنزل الماء يكون الولد على صورتها ولذلك أمرت الحكماء بتصوير فضلاء الحكماء وأكابرهم في الأماكن بحيث تنظر تلك المرأة عند الجماع والرجل فتطبع في الخيال فتؤثر الطبيعة فتخرج تلك القوة (ده عن أبي رزين) العقلي واسمه لقيط كما مر وظاهر صنيع المصنف انه لم يخرج من الستة إلا هذين وليس كذلك ، فقد عراه هو في الدرر كالزركشي إلى الترمذي أيضاً وقال صحيح وقال في الاقتراح إسناده على شرط مسلم

(الرؤيا ثلاثة منها تهويل من الشيطان ليحزن ابن آدم) ولا حقيقة لها في نفس الامر (ومنها ما يهيم به الرجل في يقظته فيراه في منامه) قال القرطبي ويدخل فيه ما يلزمه في يقظته من الاعمال والعلوم والاقوال وما يقوله الأطباء من أن الرؤيا من خلط غالب على الرائي (ومنها جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة) قال الحكميم أصل الرؤيا حق جاء من عند الحق المبين بخبر ما عن أنباء الغيب وهي بشارة أو نذارة أو معانية وكانت عامة أمور الاولين بها ثم ضعفت في هذه الامة لعظيم ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الوحي ولما فيها من التصديق وأهل الإلهام واليقين فاستغفروا بها عن الرؤيا وانؤمن بمحمود واع به الشيطان لشدة عداوته فهو يكيد ويحزبه من كل وجه ويلبس عليه فإذا رأى رؤيا صادقة خاطها ليفسد عليه بشراه أو نذارته أو معانيته ونفسه دون للشيطان فيلبس عليه بما اهتم به في يقظته فهذان الصنفان ليسا من أنباء الغيب والصنف الثالث هي الرؤيا الصادقة التي هي من أجزاء النبوة (ه) عن

عوف بن مالك الاشجعي صحابي مشهور



- ٤٤٩٨ - الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة - (خ) عن أبي سعيد (م) عن ابن عمر، وعن أبي هريرة (حم ه) عن ابن رزين (طب) عن ابن مسعود - (صح)
- ٤٤٩٩ - الرؤيا الصالحة جزء من سبعين جزءاً من النبوة - (حم ه) عن ابن عمر (حم) عن ابن عباس (صح)
- ٤٥٠٠ - الرؤيا الصالحة جزء من خمسة وعشرين جزءاً من النبوة - ابن النجار عن ابن عمر - (ض)

(الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة) أي جزء من أجزاء علم النبوة والنبوة غير باقية وعلمها قى: فإن قيل: فإذا كان جزءاً منها فكيف كان للكافر منها نصيب وهو غير موضع للنبوة، وقد ذكر جالينوس أنه عرض له ورد في المحل الذي يتصل منه بالحجاب فأمره الله بفصد العرق الضارب من كفه اليسرى ففعل أنراً؟ فالجواب: أن الكافر وإن لم يكن محلاً لها فليس كل مؤمن محلاً لها ثم لم يمتنع أن يرى المؤمن الذي لا يجوز كونه نبياً ما يعود عليه بخير في دنياه فلا يمتنع أن يرى الكافر مثله فالمرضى فيه أن الرؤيا وإن كانت جزءاً من النبوة فليست بانفرادها نبوة كما ليست كل شعبة من شعب الإيمان بانفرادها إيماناً ولا كل جزء من الصلاة بانفرادها صلاة (خ عن أبي سعيد) الخدرى (م عن ابن عمر) ابن العاص (وعن أبي هريرة) معا (حم ه عن أبي رزين) المعقبلي (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي: رجاله رجال الصحيح وفي الباب عن جمع كثيرين قال المصنف وهو متواتر

(الرؤيا الصالحة جزء من سبعين جزءاً من النبوة) مجازاً لاحقيقة لأن النبوة انقطعت بموته صلى الله عليه وسلم وجزء النبوة لا يكون نبوة كما أن جزء الصلاة ليس بصلاة نعم إن وقعت من النبي صلى الله عليه وسلم فهي جزء من أجزاء النبوة حقيقة والجزء النصيب والقطعة من الشيء والجمع أجزاء (حم ه عن ابن عمر) بن الخطاب (حم عن ابن عباس) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(الرؤيا الصالحة جزء من خمسة وعشرين جزءاً من النبوة) عبر بالنبوة دون الرسالة لأنها تزيد على النبوة بالتبليغ قال القاضي والرؤيا الصالحة لإعلام وتنبه من الله تعالى بتوسط الملك فلذلك عدّها من أجزاء النبوة وتحقيقه أن النفوس البشرية خلقت بحيث لها بالذات تعلق واتصال بالملك الموكل على عالمنا هذا الموكول إليه تدير أمره وهو المسمى في هذا الباب بذلك الرؤيا لكنها مادامت مستغرقة في أمر البدن وتدير معاشها وتدير أحوالها معوقة عن ذلك فإذا نام وحصل لها أدنى فراغ اتصلت بطباعها فينطبع فيها من المعاني والعلوم الحاصلة من مطالعة اللوح المحفوظ والإلهامات الغائضة عليه من جواب القدس ما هو أليق بها من أحوالها وأحوال ما يقرب من الأهل والولد والمال والتلد وغير ذلك فتعاكبه المنخيلة بصورة جزئية مناسبة إلى الحس المشترك فتنتطبع فيه فتصير محسوسة مشاهدة ثم إن كانت تلك المناسبة ظاهرة كانت غيبة عن التمييز وإلا افتقرت إليه وهو تحيل تلك المناسبة بالرجوع قهقري إلى المعنى المتلق من الملك فأما الرؤيا المكذبة فبسببها الأذى بخيل فاسد تركب المنخيلة بسبب أفكار فاسدة اتفقت لها حال اليقظة أو سوء مزاج أو امتلاء ونحو ذلك مما تلقته عن الحس المشترك وقد يكون بسبب استعراض الحس والتفاتة إلى بعض المخزومات الخيالية المرتسمة في الخيال من مشاهدة المحسوسات حال اليقظة ولما كان للشيطان دخل في هذه الأقسام لولدها من الاستغراق في أمر الدر والانهك في الشهوات والأعراض السكلى عن عالم الماسكوت والاعتناء بأمره أضاف الحكم إلى الشيطان في الحديث المتقدم وذكر في هذا الحديث خمسة وعشرين وقبله سبعين وقبله ستة وأربعين وأشار الغزالي إلى أن الاختلاف يرجع إلى اختلاف درجات الرؤية والرائى قال ولا تظن أن تقدير النبي صلى الله عليه وسلم جرى على لسانه جزافاً واتفاقاً بل لا ينطق إلا بحقيقة الحق فإنه لا ينطق عن الهوى فهو تقدير تحفيق لكن ليس في قوة غيره، ومعرفة ذلك لك المناسبة إلا بتخمين إذ يعلم أن النبوة عبارة عما يختص به



٤٥٠١ - الرؤيا ستة : المرأة خير ، والبعير حرب ، واللبن فطرة ، والخضرة جنة ، والسفينة نجاة ، والتمر رزق - (ع) في مدجمه عن رجل من الصحابة - (ض)

الذي صلى الله عليه وسلم ويفارق به غيره وهو يختص بأشياء من الخواص إحداها أنه يعرف حقائق الأمور المتعلقة بالله وصفاته وملائكته والدار الآخرة علماً مخالفاً لعلم غيره بكثرة المعلومات وزيادة الكشف والتحقيق والثاني أن له في نفسه صفة تتم لها بها الأفعال الخارقة للعادة كما أن له صفة تتم بها الحركات المقرونة بإرادتنا وهي القدرة الثالث أن له صفة بها يبصر الملائكة ويشاهد بهم كما أن للبصير صفة يفارق بها الأعمى الرابع أن له صفة بها يدرك ما سيكون في الغيب فهذه كالات وصفات يتقدم كل منها إلى أربعة وخمسة وسبعين ويمكننا تكلف قسمتها إلى ستة وأربعين بحيث تقع الرؤيا جزءاً من جملتها لكن تعين طريق واحد للقسم لا يمكن إلا بظن اه . وقال ابن حجر يمكن الجواب عن اختلاف الأعداد بأنه بحسب الوقت الذي حدث فيه المصطفى صلى الله عليه وسلم بذلك كأن يكون لما أكمل ثلاث عشرة سنة بعد مجيء الوحي إليه حدث بأن الرؤيا من ستة وعشرين إن ثبت الخبر به وذلك وقت الهجرة ولما أكمل عشرين حدث بأربعين واثنين وعشرين حدث بأربعة وأربعين ثم بخمسة وأربعين ثم بستة وأربعين في آخر حياته وما عدا ذلك من الروايات بعد الأربعين فضعيف ورواية الخمسين يحتمل جبر الكسر ورواية السبعين للمبالغة وما عدا ذلك لم يثبت وقد مر ذلك مبيناً (ابن النجار) في التاريخ (عن ابن عمر) بن الخطاب (الرؤيا ستة: المرأة خير والبعير حرب) وفي رواية حزن (واللبن فطرة) أي يدل على السنة والعلم والقرآن لأنه أول شيء يناله المولود من طعام الدنيا وهو الذي يقوته ويفتح أمعاده وبه تقوم حياته كما يقوم بالعلم حياة القلوب وقد يدل على الحياة لأنها كانت به في الصغر وقال ابن الدقاق اللبن يدل على ظهور الإسلام والعلم والتوحيد وهذا في اللبن الحليب : أما الرايب فهم . والخفيض أشد غلبة منه وابن مالا يؤكل حرام وديون وأمراض ومخاوف علي قدر جوهر الحيوان ، وقال بعضهم : أراد باللبن هنا ابن الإبل والبقر والغنم وابن الوحش شك في الدين ولبن السباع غير محمرد ، لكن لبن اللبوة مال مع عداوة . وقال بعضهم : لبن اللبوة يدل على الظفر بالعدو ؛ ولبن الكلب يدل على الخوف ولبن السنور والثعلب يدل على مرض وابن النمر يدل على عداوة (والخضرة جنة والسفينة نجاة والتمر رزق) يعني أن هذه الأشياء إذا رؤيت في النوم تؤول بما ذكر

(تنبيه) قال ابن بطال بعض لرؤيات لا يحتاج إلى تفسير وما فسر في النوم فهو تفسيره في اليقظة وفيه أن أصل التعبير من الانبياء وأنه توقيف لسكر الوارد عنهم وإركان أصلاً فلا يعم جميع المراتي فلا بد للحاذق في هذا الفن أن يستدل بحسب نظره فيرد ما لم ينص عليه إلى حكم التمثيل ويحكم له بحكم التشبيه الصحيح فيجعل أصلاً يباحق به غيره كما يفعل الفقيه في الفروع الفقهية وقال المسيحي الفيلسوف لكل علم أصول لا تغير وأقيسة مطردة لا تضطرب إلا تعبير الرؤيا فانها تختلف باختلاف أحوال الناس وميائهم وحنائهم ومرائهم ومقاصدهم وللهم ونحائهم وعاداتهم وينبغي كون المعبر مطالعاً على جميع العلوم عارفاً بالاديان والمال والنحل والمراحم والعادات بين الأمم عارفاً بالآمال والنوادر وما أخذ اشتقاق الألفاظ فطراً دكياً حسن الاستنباط خبيراً بعلم الفراسة وكيفية الاستدلال من الهيئات الخلفية على الصفات حافظاً للأمور التي تختلف باختلاف تعبير الرؤيا فمن أمثلة التعبير بحسب الاشتقاق أن رجلاً رأى أنه يأكل سفرجل فقال له المعبر تسافر سفرراً عظيماً لأن أول جزء السفر رجل سفر ورأى آخر أن رجلاً أعطاه غصن سوسن فقال يصيبك من المعطى سوء سنة لأن السوء يدل على الشدة والسنة اسم للعام إتمام لكن التعبير بحسب الاشتقاق للألفاظ العربية إنما هو للعرب وغيرهم إنما ينظر إلى اللفظ في لغتهم (ع في مدجمه) والدليل من طريقه (عن رجل من الصحابة) من أهل الشام قال كنا جلوساً عند ابن عبد العزيز فجاء رجل من أهل الشام فقال يا أمير المؤمنين ههنا رجل رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام عمر وقنا معه فقال أنت رأيت رسول الله قال نعم قال سمعته يقول فذكره



٤٥٠٢ - الربا سبعةون باباً ، والشرك مثل ذلك - البزار عن ابن مسعود - (صح)

٤٥٠٣ - الربا ثلاثة وسبعون باباً - (د) عن ابن مسعود - (ض)

٤٥٠٤ - الربا ثلاثة وسبعون باباً أيسرها مثل أن ينسكح الرجل أمه ، وإن أربى الربا عرض الرجل المسلم - (ك) عن ابن مسعود (صح)

٤٥٠٥ - الربا وإن كثرفان عاقبته تصير إلى قتل - (ك) عن ابن مسعود - (صح)

٤٥٠٦ - الربا اثنان وسبعون باباً أذناها مثل إتيان الرجل أمه وأربى الربا استيالة الرجل في عرض

(الربا سبعون باباً والشرك مثل ذلك) لأن كل من طمف في ميزانه فتطيفه را بوجه من الوجوه فلذلك تعددت أبوابه وتكثرت أسبابه قال الحرالي وفي إشعار قرنه بذكر الشرك تهويل وتهديد شديد لمن علم حكمه وأصر عليه لانه مرتبك في شرك الشرك قاطع لحرمه عقبات ثلاث ثنتان منها انتهاك حرمة الله في عدم الانتهاء والاستهانة في العود اليه وانتهاك حرمة عباد الله فكان إثمه متكرراً مبالغاً فيه لبوانخ في تهديده لذلك فقد أذن الله في القرآن بأن الربا والايمان لا يجتمعان حيث قال وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين ، وأكثر بلايا هذه الامة حين أصابها ما أصاب بن إسرائيل من البأس الشنيع والانتقام بالسنين من عمل الربا ( تنبيه ) قل الغزالي كل من عامل بالربا فقد كفر النعمة وظلم لأن النقد وسيلة لغيره لالعينه (البزار) في مسنده (عن ابن مسعود)

(الربا ثلاثة وسبعون باباً) قال الحافظ العراقي في تخريج الاحياء المشهور أنه بالمرحدة وتصحف على الغزالي بالمشاة فأورده في ذم الرياء قال واقترانه بالشرك فيما قبله يدل على أنه بالمشاة (ع) عن ابن مسعود (١) قال الحافظ العراقي إسناده صحيح .

(الربا) أى إثم الربا قال الطيبي لابد من هذا التقدير لي مطابق قوله أن ينسكح ( ثلاثة وسبعون باباً أيسرها مثل أن ينسكح الرجل أمه وإن أربى الربا عرض الرجل المسلم ) قال الطيبي إنما كان الربا أشد من الزنا لأن فاعله حاول محاربة الشارع بفعله بعقله قال تعالى ، فأذنوا بحرب من الله ورسوله ، أى بحرب عظيم فتحريره محض تعبد وأما قبح الزنا فظاهر عقلاً وشرعاً وله روادع وزواجر سوى الشرع فأكل الربا يهلك حرمة الله والزاني يخرق جلاب الحياء فربحه يهب حيناً ثم يسكن ولواؤه يخفق رهة ثم يقر قال الزنجشري وهذا على مذهب قرحم للباطل مودة ثم يضمحل ولربح الضلالة تصفة ثم تحققت (ك) عن ابن مسعود قال الحافظ العراقي إسناده صحيح .

(الربا وإن كثرفان عاقبته يصير إلى قتل) بالضم القلة كالأذلة والذل أى أنه وإن كان زيادة في المال عاجلاً يؤول إلى نقص وعق آجلاً بما يفتح على المرابي من المغارم والمهلك فهو مما يكون هباءً منثوراً ، يحق الله الربا ، قال الطيبي والكثرة والقلة صفتان للمال لا للربا فيجب أن يقدر مال الربا لأن مال الربا ربا (ك) في باب الربا (ع) عن ابن مسعود قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ورواه عنه أيضاً البزار

(الربا اثنان وسبعون باباً أذناها مثل إتيان الرجل أمه وإن أربى الربا استيالة الرجل في عرض أخيه) أى استحقاقه

(١) روى البزار حديث ابن مسعود بلفظ الربا بضع وسبعون باباً والشرك مثل ذلك وهذه الزيادة قد يستدل بها على أنه الرياء بالمشاة لا اقترانه مع الشرك



أخيه - (طس) عن البراء - (صح)

٤٥٠٧ - الرِّبَا سَبْعُونَ حُوبًا أَيْسَرُهَا أَنْ يَنْكِحَ الرَّجُلُ أُمَّهُ - (ه) عن أبي هريرة - (صح)

٤٥٠٨ - الرِّبَاةُ الرَّمْلَةُ - ابن جرير وابن أبي حاتم، وابن مردويه عن مرة الهزلي - (ض)

٤٥٠٩ - الرَّجُلُ جَبَّارٌ - (د) عن أبي هريرة - (صح)

٤٥١٠ - الرَّجُلُ الصَّالِحُ يَأْتِي بِالْخَيْرِ الصَّالِحِ، وَالرَّجُلُ السُّوءُ يَأْتِي بِالْخَيْرِ السُّوءِ - (حل) وابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)

٤٥١١ - الرَّجُلُ أَحَقُّ بِصَدْرِ دَأْيَتِهِ، وَأَحَقُّ بِجَلْسِيهِ إِذَا رَجَعَ - (حم) عن أبي سعيد - (صح)

والترفع عليه والوقفة فيه قال القاضي الاستطالة في عرضه أن يتناول منه أكثر مما يستحقه على ما قيل له وأكثر مما رخص له فيه ولذلك مثله بالربا وعده من عداة ثم فضله على جميع أفرادها لأنه أكبر مضرّة وأشدّ فساداً فإن العرض شرعا وعقلا أعز على النفس من المال وأعظم منه خطراً ولذلك أوجب الشارع بالمجاهرة بهتك الأعراض ما لم يوجب بنهب الأموال (طس عن البراء) بن عازب قال الهيثمي فيه عمر بن راشد وثقه المعجل وضعفه جمهور الأئمة وسبقه المنذرى.

(الربا سبعون حوبا) بفتح الحاء وتضم أى ضربا من الإثم والحرب الإثم لقوله الربا أى إثم الربا قال الطبري ولا بد من هذا التقدير ليطلق قوله (أيسرها أن ينكح لرجل أمه) قال كعب الأحبار في بعض المصنفات المنزلة إن الله تعالى يأذن بالقيام يوم القيامة للبر والماجر إلا لا كل الرا فانه لا يقوم إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس (ه عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي فيه أبو معشر واسمه نجيع مخلاف فيه

(الربوة) بتثنية الراء كما في الكشف (الربة) أى هى الرملة بمنى قوله تعالى وآويناها إلى ربوة هى رملة بيت المقدس كذا شرحه الديلمي وقيل هى الأرض المرتفعة وقيل هى ايليا أرض بيت المقدس وقيل دمشق وغوطتها وقيل فلسطين وقيل مصر (ابن جرير) الطبري (وابن أبي حاتم) عبد الرحمن (وابن مردويه) فى التفسير (عن مرة) بضم الميم بن كعب وقيل كعب بن مرة السلمي (الهزلي) وقيل هما اثنان زلا الشام وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لاشهر من هؤلاء مع ان الطبراني والديلمي خرجاه بالاعظ المزبور

(الرجل جبار) أى ما أصابت الدابة برجلها فهو جبار أى هدر لا يلزم صاحبها وبه أخذ الحنفية رحمت الدابة برجلها هدر ويدها يضمه راكمها (د) فى الديات (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا النسائي فى العارية وبسط الدارقطني والبيهقي القول فى تضعيفه قال الشافعى هذا اللفظ غلط

(الرجل الصالح يأتى بالخبر الصالح والرجل السوء يأتى بالخبر السوء) الذى وقفت عليه فى أصول صحيحة قديمة من الفردوس مصححة بخط ابن حجر عازبا لا بى نعيم يحيى بالخبر الصالح ويحيى بالخبر السوء بدل يأتى فليستظر (حل) وابن عساكر فى التاريخ (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا الديلمي

(الرجل أحق بصدر دأيته) أى مقدمها من غيره أى إلا أن يجعل ذلك لغيره كما صرح به فى رواية (وأحق بمجلسه) كذلك (إذا رجع) أى إذا قام الحاجة ثم عاد إليه وأخذ منه أن من جلس للمعاملة فى شارع ولم يضيق لم يمنع ويختص الجالس بمكانه ومكان متاعه وآلته ولو قام ليعود فهو أحق بمكانه وأن من جلس فى المسجد لتدريس وإتمام إقراء درس بين يدي مدرس كان كذلك (حم عن ابن سعيد) الحذرى رمز المصنف لصحته وليس بصواب فقد قال الهيثمي وغيره فيه اسماعيل بن رافع قال البخاري ثقة مقارب الحديث وضعفه جمهور الأئمة وبقية رجاله رجال الصحيح



٤٥١٢ - الرَّجُلُ أَحَقُّ بِصَدْرِ دَابَّتِهِ ، وَبِصَدْرِ فَرَأْشِهِ ، وَأَنْ يَوْمَ فِي رَحْلِهِ - الدارمي (هق) عن عبد الله بن حنظلة (صح)

٤٥١٣ - الرَّجُلُ أَحَقُّ بِصَدْرِ دَابَّتِهِ ، وَبِصَدْرِ فَرَأْشِهِ ، وَالصَّلَاةِ فِي مَنْزِلِهِ ، إِلَّا إِمَامًا يَجْمَعُ النَّاسَ عَلَيْهِ - (طب) عن فاطمة الزهراء - (صح)

٤٥١٤ - الرَّجُلُ أَحَقُّ بِمَجْلِسِهِ ، وَإِنْ خَرَجَ لِحَاجَتِهِ ثُمَّ عَادَ فَهُوَ أَحَقُّ بِمَجْلِسِهِ - (ت) عن وهب بن حذيفة - (صح)

٣٥١٥ - الرَّجُلُ أَحَقُّ بِبَيْتِهِ مَالًا يَثْبُتُ مِنْهَا - (ه) عن أبي هريرة - (ض)

٤٥١٦ - الرَّجُلُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ ، فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ مَنْ يَخَالُ - (د ت) عن أبي هريرة - (ح)

٤٥١٧ - الرَّجْمُ كَفَّارَةٌ لِمَا صَنَعْتَ - (ن) والضياء عن الشريد بن سويد - (صح)

(الرجل أحق بصدر دابته وبصدر فراشه وأن يؤتم في رحله) وفي رواية في بيته وفيه أن صاحب المنزل وأهل البيت أو القبلة أحق بالإمامة من غيرهم وإن كان الغير أعلم وأفقه لكن بشرط أهلية الإمامة لا كالأردة بالنسبة للرجل (الدارمي) وكذا البزار في مستنديهما (هق عن عبد الله بن الحنظلية) قال كنا في منزل قيس بن سعد ومعنا جماعة من الصحابة فقلنا تقدم فقال ما كنت لأفعل فقال ابن الحنظلية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال البزار لأنه لم يتركه ابن الحنظلية إلا هذا الطريق ثم إن المصنف رمز لصحته وهو زال فقد أعله الذهبي في المذهب مستدركا على البيهقي بأن فيه اسحق بن يحيى بن طلحة تركه أحمد وغيره وقال الحافظ العراقي في شرح الترمذي فيه اسحق بن يحيى وثقه ابن أبي شبة وضعفه أحمد وابن معين والبخاري

(الرجل أحق بصدر دابته وبصدر فراشه والصلاة في منزله) الذي هو ساكنه بحق ولو بأجرة (إلا) أن يكون (إماما يجمع الناس عليه) فإنه إذا حضر يكون أحق من غيره مطلقا فأفاد ذلك أن الساكن بحق مقدم على مولاه وإن كان عبدا والمالك أولى من المستجير وأن إمام المسجد أحق من غيره وأن الإمام الأعظم أحق من الكل ومثله نوابه الأعلى فالأعلى (طب عن فاطمة الزهراء) سيدة نساء هذه الأمة قال الهيثمي فيه اسحق بن يحيى بن طلحة وضعفه أحمد وابن معين والبخاري ووثقه ابن حبان وأعاد في محل آخر وقال فيه الحكم بن عبد الله الأبلبي وهو متروك

(الرجل أحق بمجلسه) الذي اعتاد الجلوس فيه لنحو صلاة أو إقراء أو إفتاء ولو جلس في المسجد لصلاة وقام بلا عذر بطل حقه أو أئذرك قضاء حاجة وتجدد وضوء وإجابة داع وعاد فهذا حق حتى يقضى صلاته أو مجلسه (وإن خرج لحاجته ثم عاد فهو أحق بمجلسه - ت عن وهب بن حذيفة) ويقال حذيفة الغفاري صحابي من أهل الصفة وقال صحيح غريب

(الرجل أحق ببיתه مالم يثب منها) يعني يموض عنها ويعارضه الخبر المتفق عليه العائد في بيته كالعائد في قبته ومذهب الشافعي أنه لو وهب ولم يذكر ثوابا لم يرجع وإن وهب لمن دونه أو أعلى وقال مالك إن وهب الأعلى وجب الثواب (ه عن أبي هريرة) قال الذهبي فيه إبراهيم بن اسماعيل بن مجمع وضعفه وقال البخاري كثر الوهم (الرجل على دين خليله) أي صاحبه (فليتنظر أحدكم من يخال) أي فليأمل أحدكم بعين بصيرته إلى امرئ يريد صداقته فمن رضى دينه وخلقه صادق ولا تجنبه (د ت عن أبي هريرة) وحسنه الترمذي وتبعه المؤلف فرمز لحسنه وهو أعلى من ذلك فقد قال النووي في رياضته لإسناده صحيح

(الرجم كفارة لما صنعت) سيده أنه أمر برجم امرأة فرجت لحيء إليه فقليل قد رجنا هذه الحبيثة فذكره بين



- ٤٥١٨ - الرَّحْمُ شَجْنَةٌ مَعْلُومَةٌ بِالْعَرْشِ - (حم طب) عن ابن عمرو - (صح)  
 ٤٥١٩ - الرَّحْمُ مَعْلُومَةٌ بِالْعَرْشِ تَقُولُ : مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ - (م) عن عائشة (صح)  
 ٤٥٢٠ - الرَّحْمُ شَجْنَةٌ مِنَ الرَّحْمَنِ ، قَالَ اللَّهُ : مَنْ وَصَلَكَ وَصَلْتُهُ ، وَمَنْ قَطَعَكَ قَطَعْتُهُ - (خ) عن أبي هريرة ، وعن عائشة - (صح)

بذلك أن الحدود كفارة لآملها فإذا أقيم الحد على إنسان في الدنيا سقط عنه ولا يعاقب عليه في الآخرة بالنسبة لحق الله تعالى ( ن والضياء ) في المختارة (عن الشريد سويد) مصغرا ورواه عنه أيضا الديلمي  
 (الرحم) أى القرابة (شجنة) بالحركات الثلاث للشين المعجمة وسكون الجيم ة انة مشتبكة متداخلة كاشتراك العروق (معلقة بالعرش) الرحم التى توصل وتقطع من المعانى فذكر تعلقها بالعرش استعارة وإشارة إلى عظم شأنها قال العلائى ولا استحالة فى تجدهما بحيث تعقل وتنطق (حم طب عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيشمى ورجاله ثقات اهـ .  
 ومن ثم رمز المصنف لصحته

(الرحم معلقة بالعرش) أى ، ستمسكة آخذة بقائمة من قوائمها (تقول من وصلنى وصله الله ومن قطعنى قطعه الله) أى قطع عنه كمال عنايته وذا يحتل الإخبار والدعاء قال القرطبي الرحم التى توصل عاة وخاصة فالعامة رحم الدين ويجب مواصلة بالود والتناصح والعدل والانصاف والقيام بالحق الواجب والمندوب والخاصة تزيد بالنفقة على القريب وتفقد حاله والتناقل عن زلته وتنفاوت مراتب استحقاقهم فى ذلك ويقدم الأقرب فالأقرب وقال ابن أبى جمرة صلة الرحم بالمسال وبالعون على الحرائج ودفع الضرر وطلاقة الوجه والدعاء والمضى الجامع إيصاله ما أمكن من خير ودفع ما أمكن من شر بقدر الطاقة هذا كله إذا كان أهل لرحم أهل استقامة فإن كانوا كمارا أو لجر لم يقطعهم فى الله صلتهم بشرط بذل الجهد فى وعظهم وإعلامهم بأن إصرارهم سبب مقاطعتهم وحينئذ تكون صلتهم الدعاء لهم بظهر الغيب بالاستقامة وقال الذهبي يدخل فيه من قطعهم بالجفاء وإهمال والحق ومن وصلهم بماله ووده وبشاشته وزيارته فهو واصل ومن فعل بعض ذلك وترك بعضاً ففنيه سقط من الصلة والقطيعة والساس فى ذلك متفانون وقد يعرض الشخص عن رحمه لنفسه وعيوبهم وعنائهم (م) فى الأدب (عز عائشة) ظاهر صليح المصنف أن ذمما تفرد به مسلم عن صاحبه وهو فيه متابع للطبرى حيث عزاه مسلم خاصة قال الماوى وليس بصحيح فقد ذكره الحميدى وغيره فيما اتفق عليه الشيخان

(الرحم شجنة من الرحم) أى اشتق اسمها من اسم الرحم كما بينه الخبر القدسي أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسم من اسمى فسكنها مشبكة به اشتباك العروق أو هى اسم اشتق من رحمة الرحمن أو أثر من آثار رحمة لقاطعتها منقطع عن رحمة الله (قال الله من وصلك) بالكسر خطاباً للرحم (وصلته) أى رحمه (ومن قطعك قطعته) أى أعرضت عنه لإعراضه عما أمر به من شدة اعتنائه برحمه وهذا تحذير شديد من قطعها والمراد بها القرابة من الابوين وإن بعدت ولم تكن محرماً (تنبه) قال القونوى الرحم اسم حقيقة الطبيعة والطبيعة عبارة عن حقيقة جامعة بين الحرارة والرطوبة والبرودة واليبوسة بمعنى أنها عين كل واحدة من الأربعة بغير مضادة وليس كل واحد من الأربعة من كل وجه عينها بل من بعض الوجوه وأما أنها معلقة بالعرش فلأن جميع الأجسام الموجودة عند المحققين طبيعية والعرش أولها وأما إشجنته من الرحمن فلأن الرحمة نفس الوجود لأنها التى وسعت كل شىء فانه وسع كل شىء حتى المسمى بالعدم فإن له من حيث تعيينه فى التعقل والحكم عليه بأنه فى مقابلة الوجود المحقق ضرباً من الوجود ثم إن الرحمة لما كانت اسماً للوجود كالرحمن اسم للحق وأما كونها شجنة من الرحمن فلأن الموجودات تنقسم إلى ظاهر وباطن فالأجسام صور ظاهر الوجود والأرواح



٥٢١ - الرَّحْمَةُ عِنْدَ اللَّهِ مِائَةُ جُزْءٍ فَقَسَمَ بَيْنَ الْخَلَائِقِ جُزْءًا . وَآخِرُ تِسْعًا وَتِسْعِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ -  
البزار عن ابن عباس - (ص)

٥٢٢ - الرَّحْمَةُ تَنْزِلُ عَلَى الْإِمَامِ . ثُمَّ عَلَى مَنْ عَلَى يَمِينِهِ الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ - أبو الشيخ في الثواب عن  
أبي هريرة - (ح)

٥٢٣ - الرِّزْقُ إِلَى يَدَيْهِ السَّخَاءُ أَسْرَعُ مِنَ الشَّفْعَةِ إِلَى سَائِمِ الْغَيْرِ - ابن عساكر عن أبي سعيد (ض)

٥٢٤ - الرِّزْقُ أَشَدُّ طَلَبًا لِلْعَبْدِ مِنْ أَجَلِهِ - القضاعي عن أبي الدرداء - (ض)

المعاني تعينات باطن الوجود والعرش مقام الانقسام وأما استعاذتها من القطيعة فلأن شعورها بالتحيز الذي عرض لها من عالم الأرواح وخص النفس الرحاني الذي هو مقام القرب التام الرباني أتلمت من حالة البعد بعد القرب وخافت من انقطاع الإمداد الرباني بسبب الفصل الذي شعرت به فنبهها الحق في عين إجابته لدعائها على استمرار الإمداد ودوام الوصلة من حيث المعية والحيطة الإلهيتين فسرت بذلك وأطمأنت واستبشرت بإجابة الحق لها في عين ماسألت وصداقتها بمعرفة مكانتها وتفخيم قدرها وقطمها ازرائها والجهال بمكانها وبخسها واحتها من ازدرائها وبخسها فقد بخش حق الله رجول ما أودع لها من خواص الأسماء ولو لا على مكانها عنده تعالى لم يخبرها حال الإجابة بقوله من وصلك الحرام من جملة الازدراء والقطع ذم متأخرى الحكما لها ووصفها بالظلمة والكدورة وطلب الخلاص من أحكامها بالانسلاخ من صفاتها فلو علموا أن ذلك متعذر وأن كل كاذب يحصل للإنسان بعد مفارقة النشأة الطبيعية فهو من نتائج صاحبة الروح للزاج الطبيعي وثمراته وأن الإنسان بعد المفارقة إنما تنقل من صور الطبيعة إلى العوالم التي هي ظاهرها لطيفها في تلك العوالم تنأى لعموم السعداء ورؤية الحق الموعود بها والخبر عنها أنها أعظم نعم الله على أهل الجنة لحنيفة تنوق مشاهدة الحق عليه كيف يحوز أن يزدري وأما حال الخصوص من أهل الله فإنهم وإن فازوا بشهود الحق ومعرفته هنا فإنه إنما تيسر لهم ذلك بمعرفة هذه النشأة الطبيعية حتى التجلى الذاتي الذي لا حجاب بعده فإنه بانه في السكلم لم يحصل له ذلك في هذه النشأة الطبيعية لا يحصل له بعد المفارقة (خ) في الأدب (عن أبي هريرة وعن عائشة)

(الرحمة عند الله مائة جزء فقسّم بين الخلائق جزءاً) واحداً فيه يتراحون ويمطف بعضهم على بعض حتى الدابة ترفع سائرهما عن ولدها مخافة أن يصيبه لبؤذيه (وآخر تسعاً وتسعين إلى يوم القيامة) حتى أن إبليس ليتناول ذلك اليوم رجاء للرحمة وفيه بشرى لؤومنين لأنه إذا حصل من رحمة واحدة في دار الأكدار ما حصل من النعم الفزار فما ظنك بآقيما في دار القرار قال الحرالي الجزء بعض من كل ما يشابهه كالقطعة من الذهب وبحره (البزار) في مسنده (عن ابن عباس) ومزا المصنف لصحته

(الرحمة تنزل) حال الصلاة (على الإمام) أي على إمام الصلاة (ثم) تنزل (على من على يمينه) من الصفوف (الأول فالأول - أبو الشيخ) (ابن حبان) (في) كتاب (الثواب عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الديلمي ثم قال وفي الباب أبو بكر الصديق رضي الله عنه

(الرّزق إلى يدي فيه السخاء) بالمد الجود والكرم (أسرع من الشفاعة) فتوح الشين وسكرن الفاء السكين العظيمة (إلى سنام البير) أي هو سريع إليه جداً ومقصود الحديث الحث على السخاء سيما على عيال الإنسان وأهل بيته الذي أجرى الله تعالى رزقهم على يده والإعلام أن الترسعة عليهم سبب يجلب الرزق ووما أنفقتم من شيء فهو يخلفه ومن وسع وسع الله عليه ومن قتر قتر عليه وفي ضمنه تحذير عظيم من البخل وايدان أنه سبب الحرمان بعض الرزق (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي سعيد) الخدرى ورواه عنه أيضاً أبو الشيخ في الثواب بسبقه ابن ماجه قال الزين العراقي كلها ضعيفة (الرّزق أشد طلباً لا بعد من أجله) لأن الله تعالى وعد به بل ضمنه ووعد لا يتخلف وضمائه لا يتأخر ومن علم



- ٤٥٢٥ - الرضاعُ يُغيِّرُ الطَّبَاعَ - القضاعى عن ابن عباس - (من)  
 ٤٥٢٦ - الرضاعُ يَحْرُمُ مَا حَرَّمَ الْوِلَادَةُ - مالك (ق ت) عن عائشة - (من)  
 ٤٥٢٧ - الرَّعْدُ مَلَكٌ مِنْ مَلَائِكَةِ اللَّهِ مُرَكَّلٌ بِالسَّحَابِ مَعَهُ مَخَارِيقٌ مِنْ نَارٍ يُسَوِّقُ بِهَا السَّحَابَ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ - (ت) عن ابن عباس - (صح)

أن ما قدر له من رزقه لا بد له منه علم أن طلبه لما لا يتبدل له عنه لا يفيد ولهذا قال بعض لأصحاب الرزق بطريق علي صاحبہ الباب : قال بعضهم الرزق يطلب الرزق ويسكون أحدهما يتحرك الآخر قال حجة الإسلام قد قسم الله الأرزاق وكتبها في اللوح المحفوظ وقدر لكل واحد ما يأكله ويشربه ويلبسه كل بمقدار مقدر ووقت مؤقت لا يزيد ولا ينقص ولا يتقدم ولا يتأخر كما كتب بعينه ، وفي المسمى قوله

يا طالب الرزق السسى بقوة هيات أنت يابل مشغوف

أكل الدناب بقوة جيف الفلا ورعى الذباب الشهوة رضى

فينفى للعاقل أن لا يحرص في رزقه بل يكله إلى الله الذى تولى القسمة في خلقه (القضاعى) فى مسند الشهاب وكذا أبو نعيم والطبرانى والديلمى (عن أبي الدرداء) قال العامرى صحيح ورواه عنه الدار فطلى فى الله مرفوعا وهو وقوفا وقال إنه أصح

(الرضاع يغير الطباع) أى يغير طبع الصبي عن الحوة بطبع والديه إلى طبع مرضعته لصفه ولطف مزاجه ومراد المصطفى صلى الله عليه وسلم حث الوالدين على توخي مرضعة طاهرة المنصرزكية الأصل ذات عقل ودين وخلق جميل والطباع ما تركب فى الإنسان من جميع الأخلاق لا يكاد يزار لها من خير وشر كذا فى النهاية وفى المصباح الطبع بالسكون الجلبة التى خلق الإنسان عليها قال الديميرى العادة جارية بأن من ارتضع امرأة غلب عليه أخلاقها من خير وشر وروى أن الجوزنى دخل فوجد ابنه لإمام الحرمين يرضع ثدى غيرته فاخطفه وعالجه حتى تمايا للبن فكان الإمام إذا حصل له كوة فى المناظرة يقول هذه بقايا تلك الرضعة (القضاعى) وكذا ابن لال والديلمى (عن ابن عباس) قال شارح الشهاب حديث حسن وأقول فيه صالح بن عبد الجبار قال فى الميزان أتى بخبر منكردا ثم ساق هذا ثم قال فيه انقطاع وفيه أيضا عبد الملك بن مسلمة بدنى ضعيف ورواه أبو الشيخ عن ابن عمر

(الرضاعة) بفتح الراء بمعنى الارضاع (تحرم) بتشديد الراء المكسورة مع ضم أوله (ما تحرم الولادة) أى مثل ما تحرمه وتبيح مثل ما تبيحه وهو بالاجماع فيما يتعلق بتحريم التناكح وتوابعه والجمع بين قريبين وانتشار الحرمة بين الرضيع وأولاد المرضعة وتنزيلهم منزلة الأقارب فى حل نحو نظر وخلوة وسفر لافى بقى الأحكام كتوارث ووجوب إنفاق وإسقاط ونحو ذلك وفى رواية بدل الولادة النسب ولعله قال للفظين فى وقين وحكمة التحريم ما ينفصل من أجزاء المرأة وزوجها وهو اللبن فإذا اغتذى به الرضيع صار جزءا من أجزاءها وانتشر التحريم بينهم . قال الحرالى الرضاعة التغذية بما يذهب الضراعة وهو الضمغ والتحول بالرزق الجامع الذى هو طعام وشراب وهو اللبن الذى مكانه الثدي من المرأة والضرع من ذات الظلف (مالك) فى الموطأ (ق ت) عن عائشة

(الرعد ملك من ملائكة الله موكل بالسحاب) يسوق كما يسوق الحماى (بله) معه مخاريق من نار جمع مخراق أصله ثوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضا أراد أنه آلة تزرع بها الملائكة السحاب (يسوق بها السحاب حيث شاء الله) إذا ما من ساعة تمر إلا والمطر يقطر فى بعض الأفطار ومن بدع المتصوفة : الرعد صمقات الملائكة والبرق زفرات أفئدتهم والمطر بكاف لم اه . وقال ابن عربى السحاب أبخرة تتصعد للحرارة التى فيها ثم تنفل فتحل ماء وينزل كما صعد بما فيه من الحرارة فإذا ثقل اعتمد على الهواء فانضغط الهواء فأخذ سفلا لحرك وجه الأرض



٤٥٢٨ - الرِّفْقُ الإِعْرَابَةُ وَالتَّعْرِيفُ لِلنِّسَاءِ بِالْجَمَاعِ ، وَالتَّفْسُوقُ الْمَعَاصِي كُلُّهَا ، وَالْجِدَالُ جِدَالُ الرَّجُلِ صَاحِبِهِ - (طب) عن ابن عباس - (م)

٤٥٢٩ - الرِّفْقُ رَأْسُ الْحِكْمَةِ - القضاعي عن جرير - (ض)

٤٥٣٠ - الرِّفْقُ فِي الْمَعِيشَةِ خَيْرٌ مِنْ بَعْضِ التَّجَارَةِ - (قط) في الأفراد ، والإسماعيلي في معجمه - (طس هب) عن جابر - (ض)

٤٥٣١ - لِرَفْقٍ بِهِ الزِّيَادَةُ وَالْبَرَكَةُ . وَمَنْ يُحَرِّمَ الرِّفْقَ يُحَرِّمِ الْخَيْرَ - (ط) عن جرير

فنفوت الحرارة فصعد بوجه السحاب من كما فتمعه من الصعود بتكائه فاشتعل الهواء فخلق الله من تلك الشعلة ملكا سماه برقاً فأصابه الضوء ثم انطأ بقوة لريح كالسراج فزال مع قاء عينه فزال كونه برقاً وبقى العين كوما يسبح الله ثم صدع الوجه الذي يلي الأرض من السحاب فلما مازجه كانا كالسراج فخلق الله من ذلك التجاور ملكا سماه رعداً يسبح بحمده فكان بعد البرق مالم يكن البرق خلباً لكل برق لا بد أن يكون الرعد بعده لأن الهواء يصعد مشتعلاً فيخلق الله ملكاً يسميه برقاً وبعد هذا يصعد أمقل السحاب فيخلق الله الرعد ليسبح بحمده وشم بروق هي ملائكة يخلقها الله في زمن الصيف من شدة حر الجؤ (ت عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً الديلمي وغيره  
(الرَّفْقُ الإِعْرَابَةُ) الرَّفْقُ كَلِمَةُ جَامِدَةٍ لِكُلِّ مَا يَرِيدُ الرَّجُلُ مِنَ الْمَرْأَةِ (والتَّعْرِيفُ لِلنِّسَاءِ بِالْجَمَاعِ وَالتَّفْسُوقُ الْمَعَاصِي كُلُّهَا وَالْجِدَالُ جِدَالُ الرَّجُلِ صَاحِبِهِ) فِي الْهَيَاةِ الْجِدَلُ مُقَابَلَةُ الْحُجَّةِ بِالْحُجَّةِ وَالْمُجَادَلَةُ الْمُشَاجَرَةُ وَالْمُرَادُ الْجِدَالُ لِيُحَقَّ بِاطْلَا أَوْ يَبْطُلَ حَقًّا (طس هب عن ابن عباس) رَمَزَ الْمُصَنِّفُ لِمَصَحَّتِهِ

(الرَّفْقُ رَأْسُ الْحِكْمَةِ) أَيْ التَّخَلُّقُ بِهِ بِصِيرِ الْإِنْسَانِ فِي أَعْلَى دَرَجَاتِهَا فَإِنَّ بِهِ يَنْتَظِمُ الْأُمُورُ وَيُصْلَحُ حَالُ الْجُمْهُورِ . قَالَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ لِأَصْحَابِهِ : أَتَدْرُونَ مَا الرَّفْقُ ؟ هُوَ أَنْ تَضَعُ الْأُمُورَ وَوَضْعَهَا : الشَّدَّةُ فِي مَوْضِعِهَا وَاللِّينُ فِي مَوْضِعِهِ وَالسِّبْفُ فِي مَوْضِعِهِ وَالسُّوْطُ فِي مَوْضِعِهِ ، وَقَالَ الرَّيْحَنِيُّ مِنْ الْأُمُورِ أُمُورٌ لَا يَصْلُحُ لَهَا الرَّفْقُ إِلَّا الشَّدَّةُ كَالْجَرْحِ بِمِزَاجٍ فَإِذَا احْتَبَجَّ إِلَى الْحَدِيدِ لَمْ يَكُنْ مِنْهُ بَدٌّ ، وَقَالَ أَبُو حَمْرَةَ السَّكُونِيُّ لَا تَتَخَذَ مِنَ الْحَدَمِ إِلَّا مَا لَا يَدُّ مِنْهُ فَإِنَّ مَعَ كُلِّ إِنْسَانٍ شَيْطَانًا ، وَاعْلَمْ أَنَّهُمْ لَا يَعْطُونَ بِالشَّدَّةِ شَيْئًا إِلَّا أَتَطَرُوا بِاللِّينِ الْفَضْلَ مِنْهُ وَقَالَ بَزْرَجِيهْرُ كُنْ شَدِيدًا بَعْدَ رَفْقٍ لَارْفِقًا بَعْدَ شَدَّةٍ لِأَنَّ الشَّدَّةَ بَعْدَ الرَّفْقِ عَزْ وَالرَّفْقُ بَعْدَ الشَّدَّةِ إِذِلُّ (القضاعي) فِي مَسْنَدِ الشَّهَابِ (عَنْ جَرِيرٍ) بَنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ الْعَامِرِيُّ فِي شَرْحِهِ وَرَوَاهُ أَبُو الشَّيْبَةِ وَابْنُ شَازَانَ وَالدِّيلِيُّ مِنْ حَدِيثِ جَابِرِ (الرَّفْقُ فِي الْمَعِيشَةِ) هِيَ مَا يَعِيشُ بِهِ مِنْ أَسْبَابِ الْعَيْشِ كَالزَّرَاعَةِ وَالرَّفْقُ لَهَا الْإِتِّصَانُ فِي النِّفْقَةِ بِقَدْرِ ذَاتِ الْيَدِ (خَيْرٌ مِنْ بَعْضِ التَّجَارَةِ) وَيُرْوَى كَمَا فِي الْفَرْدُوسِ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ مِنَ التَّجَارَةِ وَجَاءَ فِي خُبَرِ مَنْ رَفَقَ الرَّجُلُ رَفْقَهُ فِي مَعِيشَتِهِ . قَالَ جَاهِدٌ : لِرَفْقٍ أَحَدُكُمْ عَمَّا فِي يَدِهِ وَلَا يَتَأَوَّلُ قَوْلَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يَخْلِفُهُ ، فَإِنَّ الرِّزْقَ مَقْسُومٌ فَلَمَّا رَزَقَهُ قَلِيلٌ فَيَتَفَقَّ نَفَقَةُ الْمَوْسِعِ وَيَبْقَى فَقِيرًا حَتَّى يَمُوتَ بِلِ مَعْنَاهَا أَنْ مَا كَانَ مِنْ خَلْفِ الْإِنْفَاقِ مِنْهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَلَمَّا إِذَا أَنْفَقَ بِلَا إِسْرَافٍ وَلَا إِتْقَانٍ كَانَ خَيْرًا مِنْ مَعَانَاةِ بَعْضِ التَّجَارَةِ (قط) فِي الْأَفْرَادِ وَالْإِسْمَاعِيلِيِّ فِي مَعْجَمِهِ (طس هب) رَكَدَا الْقَضَاعِيُّ (عَنْ جَابِرٍ) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ بَعْدَ مَا عَزَاهُ لِلطَّبْرَانِيِّ فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ الْمَصْرِيُّ قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ ثَقَّةٌ مَاؤُونٌ وَضَعْفَةٌ جَمْعٌ وَقَالَ الْذَهَبِيُّ بَعْدَ مَا عَزَاهُ لِلْبَيْهَقِيِّ فِيهِ ابْنُ طَيْعَةَ وَسَبَقَ بَيَانُ حَالِهِ وَرَوَاهُ عَنْهُ أَيْضًا الدِّيلِيُّ

(الرَّفْقُ بِهِ الزِّيَادَةُ) وَالنُّوْ (وَالْبَرَكَةُ وَمَنْ يُحَرِّمُ الرَّفْقَ يُحَرِّمُ الْخَيْرَ) فِيهِ أَهْذَلُ الرَّفْقِ ، دَخَلَ مَلِكُ بْنُ دِينَارٍ عَلَى مَحْبُوسٍ قَدْ أَخْذَ بِأَلِّ عَلَيْهِ وَقَدْ قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ أَمَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ مِنَ الْقَبُودِ ؟ لَمْ يَرَعْ رَأْسَهُ فَرَأَى سَلَةً فَقَالَ لِمَنْ هَذِهِ ؟ قَالَ لِي



- ٤٥٢٢ - الرِّقُّ يَمْنُ ، وَالْخُرْقُ شَوْمٌ - (طس) عن ابن مسعود - (ض)
- ٤٥٢٣ - الرِّقُّ يَمْنُ ، وَالْخُرْقُ شَوْمٌ ، وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِأَمَلٍ بَيْتَ خَيْرٍ أَدْخَلَ عَلَيْهِمْ بَابَ الرِّقِّ ؛ فَإِنَّ الرِّقَّ لَمْ يَكُنْ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا زَانَهُ ، وَإِنَّ الْخُرْقَ لَمْ يَكُنْ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا شَانَهُ ، الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ ، وَالْإِيمَانُ فِي الْجَنَّةِ ، وَلَوْ كَانَ الْحَيَاءُ رَجُلًا لَكَانَ رَجُلًا صَالِحًا ، وَإِنَّ الْفُحْشَ مِنَ الْفُجُورِ ، وَإِنَّ الْفُجُورَ فِي النَّارِ ، وَلَوْ كَانَ الْفُحْشُ رَجُلًا لَكَانَ رَجُلًا سُوءًا ، وَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَخْلُقْنِي لِحَاشَا - (هب) عن عائشة - (ض)
- ٤٥٢٤ - الرُّقْبَى جَائِزَةٌ - (ن) عن زيد بن ثابت - (صح)
- ٤٥٢٥ - الرُّقُوبُ الَّتِي لَا يَمُوتُ لَهَا وَلَدٌ - ابن أبي الدنيا عن بريدة - (صح)

فأمر بها فأزلت فإذا فيها دجاجة واخبصة فإل هذه وضعت القيود في رجلك (طب عن جرير) بن عبد الله ورواه عنه أيضا البزار والديلمي

(الرقى يمن) أى بركة (والخرق) بالضم (شؤم) أى جهل وحق كذا في النهاية وفي الفردوس الخرق الحق وهو تقبض الرقى وليس بسديد بل هما غيران فقد فسر اراغب الحق بأنه قلة التنبه لطريق الحق والخرق بأنه الجهل بالأمور العملية وذلك أن يفعل أكثر مما يجب أو أقل أو على غير نظام محمود قال ويضاه الخرق وفي رواية الرغب شؤم قال في مجموع الغرائب يقال هو الشره والهم والحرص على الدنيا وهذا الحديث قد عده العسكري من الامثال والحكم (طس عن ابن مسعود) وضعفه المنذرى وقال الهيثمى فيه التعليل بن عرفات وهو متروك وقال شيخه العراقي رواه الطبراني عن ابن مسعود والبيهقي عن عائشة وكلاهما ضعيف

(الرقى يخرق شؤم) وإذا أراد الله بأهل بيت خيرا أدخل عليهم باب الرقى فان الرقى لم يكن في شيء قط إلا زانه وأن الخرق لم يكن في شيء قط إلا شانه) ولذلك كثرتناه الشرع في جانب الرقى دون الخرق والعنف قال عمرو بن العاص لابنه عبد الله ما الرقى؟ قال أن تذكرن ذا أناة وتلاين قال فما الخرق؟ قال معاداة إمامك ومناوأة من يقدر على ضررك وقال سفيان لأصحابه تدرؤن ما الرقى؟ قالوا قل قال أن تضع الأمور مواضعها الشدة في موضعها واللين في موضعه والسيف في موضعه والوسط في موضعه قال الغزالي وهذا إشارة إلى أنه لابد في مزج الملاحظة باللين والملاحظة بالرقى ووضع الندى في موضع السيف بالعلا مضر كوضع السيف في موضع الندى

فالمحمود وسط بين العنف واللين كما في سائر الأخلاق لكن لما كانت الطباع إلى الجود والعنف أميل كانت الحاجة إلى ترغيبهم في جنب الرقى أكثر والحاجة إلى العنف يقع على ندر (الحياء من الإيمان والإيمان في الجنة ولو كان الحياء رجلا لكان رجلا صالحا وإن الفحش من الفجور وإن الفجور في النار ولو كان الفحش رجلا لكان رجلا سوءا وإن الله لم يخلقني لحاشا - هب عن عائشة) وفيه موسى بن هارون قال الذهبي في الضعفاء مجهول

(الرقى جائزة) وهى أن يقول جملت لك هذه الدار فان مت قبلي عادت إلى وإن مت قبلك فلك - فعلى - من المرافة لأن كلا يرقب موت صاحبه وقد جمعها بعضهم تمليكاً وبعضهم عارية (ن عن زيد بن ثابت) المصنف لصحته (الرقوب التي لا يموت لها ولد) لا ما تعارفه الناس أنها التي لا يعيش لها ولد فانه إذا مات ولدها قبلها تلفها من أبواب الجنة فأعظم بها من منة (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشى (عن بريدة) بن الحبيب قال بلغ النبي صلى الله عليه وسلم أن من الأنصار مات ابنها لجزعت فقام إليها ومعه أصحابه يفرحونها فقال أما أنه بلغني أنك جزعت قالت ومالي لا أجزع وأنا رقيب لا يعيش لي ولد فذكره قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح



- ٤٥٣٦ - الرُّقُوبُ كُلُّ الرُّقُوبِ الَّذِي لَهُ وَلَدٌ فَمَاتَ وَلَمْ يُقَدِّمْ مِنْهُمْ شَيْئًا - (حم) عن رجل - (صح)  
 ٤٥٣٧ - الرُّقُوبُ الَّذِي لَا فَرْطَ لَهُ - (نخ) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٤٥٣٨ - الرَّاكُزُ الَّذِي يَنْبُتُ فِي الْأَرْضِ - (هق) عن أبي هريرة (ض)  
 ٤٥٣٩ - الرَّاكُزُ الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ الَّذِي خَلَقَهُ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ يَوْمَ خُلِقَتْ - (هق) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٤٥٤٠ - الرُّكْبُ الَّذِي مَعَهُمُ الْجُلُجُلُ لَا تَصْجِبُهُمُ الْمَلَائِكَةُ - (الحكم في الكنى عن ابن عمر - صح)  
 ٤٥٤١ - الرُّكْعَتَانِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ أَدْبَارُ النُّجُومِ ، وَالرُّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ أَدْبَارُ السُّجُودِ - (ك)  
 عن ابن عباس - (صح)

(الرُّقُوبُ كُلُّ الرُّقُوبِ الَّذِي لَهُ وَلَدٌ فَمَاتَ وَلَمْ يُقَدِّمْ مِنْهُمْ شَيْئًا) فإن الثواب فبمن قدم منهم وقدمهم وإن عظم في الدنيا فتواب الصبر والتسليم في الآخرة أعظم وهذا لم يقله النبي صلى الله عليه وسلم إبطالا لتفسيره اللغوي بل نقله إلى ما ذكر إشارة لذلك (حم عن رجل) شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب ويقول تدرون ما الرُّقُوبُ قالوا الذي لا ولد له فذكره قال الهيثمي فيه أبو حفصة أو ابن حفصة لم أعرفه وبقيته رجاله ثقات  
 (الرُّقُوبُ الَّذِي لَا فَرْطَ لَهُ - نخ عن أبي هريرة)

(الرَّاكُزُ) بكسر الراء وخفة الكاف وآخره زاي (الذي ينبت من الأرض) وفي رواية في الأرض وهذا حديث معلول وفي البخاري عن مالك والشافعي الراكز من الجاهلية قال الزركشي وغيره بكسر فسكون الشيء المدفون وهو دفن ومدفون وفعل بجى بمعنى المفعول كالذبح والطحن وأما بفتحها فالمصدر وليس بمراد هنا وتعقبه في المصباح بأنه يصح الفتح على أن يكون مصدرا أريد به المفعول كالدرهم ضرب الأمير والثوب نسج ابن وقد جعل في هذا الحديث الرَّاكُزُ هو المعدن وغير بينهما في حديث البخاري فقال المعدن جبار وفي الرَّاكُزُ الخنس وهذا أخذ الجور وقوله المعدن جبار أى هدر وليس المراد أنه لازكاة فيه بل إن من استأجر رجلا للعمل في معدن فهلك فهو هدر (هق) من رواية الأعمش عن أبي صالح (عن أبي هريرة) قال ابن الجوزي قال الدارقطني هذا وهم لأن ذاليس من حديث الأعمش ولا من حديث أبي صالح إنما يرويه رجل مجهول ورواه عنه أيضا أبو يعلى قال الهيثمي فيه عبد الله بن سعيد بن أبي سعيد وهو ضعيف .

(الرَّاكُزُ الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ الَّذِي خَلَقَهُ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ يَوْمَ خُلِقَتْ) أى وليس هو بدفن أحد، هذا ما اقتضاه هذا الحديث لكن عرفة الشافعية بأنه مادفته جاهلي في موات مطلقا وفيه الخنس وضعفوا هذا الحديث والمال المستخرج من الأرض له اسم لما دفته بنو آدم كنز وما خلقه الله في الأرض معدن والرَّاكُزُ يعمهما من ركز الرمح غرزه وهما مركزان في الأرض وإن اختلف الراكز (هق عن أبي هريرة) بإسناد ضعيف .

(الرُّكْبُ الَّذِي مَعَهُمُ الْجُلُجُلُ لَا تَصْجِبُهُمُ الْمَلَائِكَةُ) لأنه يشبه النافوس فيكره جعله في أعناق الدواب تنزيها لأنه من مزامير الشياطين والملائكة ضده ولأنه يشبه النافوس فيكره تنزيها عند الشافعية وسيأتى ذلك مبسوطا (الحاكم في) كتاب (الكنى عن ابن عمر) بن الخطاب

(الرُّكْعَتَانِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ أَدْبَارُ النُّجُومِ وَالرُّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ أَدْبَارُ السُّجُودِ) وهذا تفسير لقوله تعالى «ومن الليل فسبحه وأدبار السجود» (ك) في صلاة التطوع (عن ابن عباس) وقال صحيح وزده الذهبي بأن فيه رشدين ضعفه أبو زرعة والدارقطني وغيرهما



٤٥٤٢ - الرُّكْنُ وَالْمَامُ يَأْفُوتَانِ مِنْ يَوَاقِيَتِ الْجَنَّةِ - (ك) عن أنس - (صح)

٤٥٤٣ - الرُّكْنُ يَمَانٍ - (عق) عن أبي هريرة - (ض)

٤٥٤٤ - الرُّمَى خَيْرٌ مَالَهُوْتُمْ بِهِ - (فر) عن ابن عمر

٤٥٤٥ - الرُّهْنُ مَرْكُوبٌ وَمَحْلُوبٌ - (ك هب) عن أبي هريرة - (صح)

٤٥٤٦ - الرُّهْنُ يَرْكَبُ بِنَفَقَتِهِ ، وَيَشْرَبُ لَبَنَ الدَّرِّ إِذَا كَانَ مَرَهُونًا - (خ) عن أبي هريرة - (صح)

(الركن والمقام يافوتان من يواقيت الجنة) أي هما من يافوتها غير المتعارف إذ اليافوت نوعان متعارف وغيره كما سبق، فمن بيانية (ك) في الحج عن داود الزبرقان عن أيوب السخيتاني عن قتادة بن دعامة (عن أنس) وقال صحيح قوله الذهبي بأن فيه داود. قال أبو داود: متروك وظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج أحد من الستة وإلا لما عدل عنه وليس كذلك فقد قال الحافظ العراقي: رواه أيضا الترمذي وابن ماجه: وكذا ابن حبان والحاكم من حديث ابن عمر اه. فعزو المصنف له فقط تقصير أو قصور

(الركن يمان- عق عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن العقيل سخرجه وسكت عليه والامر بخلافه فإنه أورد في ترجمة بكار بن محمد من حديثه وقال لا يثبت ذكره عنه في لسان الميزان، وبكار هذا قال أبو زرعة ذاهب الحديث له مناكير وقال أبو حاتم مضطرب وقال ابن حبان لا يتابع على حديثه

(الرمي) بالسهم (خير مالهوتم به) فيه حل الرمي بالسهم واللعب بالسلاح على طريق التدريب للحرب والتنشيط له وما كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم من حسن الخلق ومعاشرة الأهل والتمكين مما لا حرج فيه (فر عن ابن عمر) ابن الخطاب قال: افتتد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجلاً فقال أين فلان؟ فقيل ذهب يلعب، فقال مالنا ولعب؟ فقيل ذهب يرمى. قال ليس الرمي يلعب فذكره، وفيه عبد الرحمن بن عبد الله العمري قال الذهبي تركوه واتهمه بعضهم: أي بالوضع

(الرهن مركوب ومحلوب) أي ربه يركبه ويمحله فإن أوجر كان أجراً ظهره له ونفقته عليه. قال الحرالي والرهن بالفتح والسكون الترويق بالشئ بما يعادله بوجه ما اه. والرهن هنا بمعنى المرهون (د حق عن أبي هريرة) وفيه إبراهيم بن مجشع البغدادي. قال في الميزان: له أحاديث مناكير من قبل الإسناد منها هذا الحديث وهو صويلح في نفسه اه. وفي اللسان: قال ابن حبان في الثقات يخطئ، وقال السراج عن الفضيل بن سهل يكذب، وعن ابن عدي ضعيف يسرق الحديث اه. وقال ابن حجر: أعل بالوقف ورفعه أبو حاتم مرة ثم تركه ورجح البيهقي كالدارقطني وقفه وهي رواية للشافعي

(الرهن) أي الظهر المرهون (يركب) بالبناء للجهول (بنفقته) أي يركب وينفق عليه وهو خبر بمعنى الأمر لكن لم يتعين فيه المأمور (ويشرب) بضم أوله (لبن الدر) بفتح المهملة والتشديد أي ذات الدر وهو اللبن فالتركيب من إضافة الشئ لنفسه كقوله تعالى: وحب الحصيد، كذا ذكره ابن حجر وأدقه العيني بأن إضافة الشئ لنفسه لا تصح إلا إذا وقع في الظاهر فيقول وإذا كان المراد بالدر الدارة فلا يكون من إضافة الشئ إلى نفسه لأن اللبن غير دارة (إذا كان مرهوناً) لم يقل مرهونة باعتبار تأويل الحوان يعني للرتن الركوب والشرب أي يأذن الراهن فلو هلك بركوبه لا يضمن وأخذ بظاهره أحد الجزز الانتفاع بالرهن إذا قام بمصالحه وإن لم يأذن مالكه وقال الشافعي: الكلام في الراهن فلا يمنع من ظهورها ودرها فهي محلوقة ومركوبة له كما قبل الرهن أي فالراهن انتفاع لا ينقص المركوب مركوب وقال أبو حنيفة ومالك وأحمد في رواية ليس للراهن ذلك لمنافاة حكم الرهن وهو الحبس الدائم (ح عن أبي هريرة)



٤٥٤٧ - الرُّوَّاحُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ ، وَالْأَسْلُ كَاغْتِسَالِهِ مِنَ الْجَنَابَةِ - (طب) عن حفصة (صح)

٤٥٤٨ - الرُّوحَةُ وَالْعُدْوَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا - (ق ن) عن سهل بن سعد - (صح)

٤٥٤٩ - الرِّيحُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ . تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ ، وَتَأْتِي بِالْعَذَابِ ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهَا فَلَا تُسَبِّحُوهَا . وَاسْأَلُوا اللَّهَ خَيْرَهَا ، وَاسْتَعِينُوا بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا - (خدد ك) عن أبي هريرة - (صح)

٤٥٥٠ - الرِّيحُ تَبْعُثُ عَذَابًا لِقَوْمٍ ، وَرَحْمَةً لِلْآخِرِينَ - (أ) عن عمر - (ض)

### حرف الزاي

٤٥٥١ - زَادَكَ اللَّهُ حِرْصًا وَلَا تَعُدْ - (حم خ دن) عن أبي بكر - (صح)

ورواه عنه أبو داود بلفظ يحلب مكان يشرب (أرواح يوم الجمعة) إلى صلاة الجمعة (واجب على كل محتلم) أي من باغ الحلم (والفعل) لها واجب عليه (كاغتناله من الجنابة) وهذا محمول على أنه سنة مؤكدة يقرب من الواجب (طب عن حفصة) بنت عمر أم المؤمنين قال الطبراني تفرد به عن بكير بن عبد الله عياش بن عياش وعنه مفضل بن فضالة اهـ .

(الروح والغدوة في سبيل الله أفضل من الدنيا وما فيها) بمعنى بما تطلع عليه الشمس وتغرب في الرواية الأخرى وقد يفرق بأن حديث وما فيها يشمل ما تحت طباقها مما أودعه الله من الكنوز وغيرها وحديث ما طلعت عليه الشمس يشمل بعض السموات لأنها في الرابعة والقصد بهذا الحديث وشبهه تسهيل أمر الدنيا وتمظيم شأن الجهاد ثم هذا من تنزيل المغيب منزلة المحسوس وإلا فليس شيء من الآخرة بينه وبين الدنيا توازن حتى يقع فيه التفاضل أو المراد أن إنفاق الدنيا وما فيها لا يوازن ثوابه ثواب هذا فيكون التوازن بين ثواب العاملين (ق ن) عن سهل بن سعد الساعدي

(الريح من روح الله) بفتح الراء مصدر بمعنى الماعل أي الريح من روائح الله أي من الأشياء التي يحيى من حضرة الله بأمره (تأتي بالرحمة) لمن أراد الله رحمته (وتأتي بالعذاب) لمن أراد الله هلكته (فإذا رأيتموها فلا تسبوها) أي لا يجوز لكم ذلك (واسألوا الله خيرها) أي من خير ما أرسلت به (واستعينوا) في رواية عوذوا (بالله من شرها) أي شر ما أرسلت به فإنها مأمورة وتوبوا عند الضرر بها وهذا تأديب من الله وتأديبه رحمة لعباده قال ابن العربي وإسناد الفعل إليهم مجاز وإنما الأمور الملك الموكل بإرسالها وإمساكها وتحريكها وتسكينها وعبر به عنها لأنها معرفة له (خدد ك) في الأدب (ك) في الأدب (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال النووي في الأذكار والرياض إسناده حسن وظاهر صنيع المصنف تفرد أبي داود به من بين الستة وليس كذلك بل رواه ابن ماجه في الأدب وكذا النسائي في اليوم والليلة عن أبي هريرة أيضا

(الريح تبعث عذابا لقوم ورحمة لآخرين) أي في آن واحد قال الحرالي والريح متحرك الهواء في الاقطار (فر عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه عمرو بن دينار قهرمان آل الزبير قال الذهبي متفق على ضعفه ورواه عنه الحاكم أيضا وعنه تلقاه الديلمي مصرحا فلو عزاه المصنف للأصل لكان أجود والله سبحانه وتعالى أعلم

### حرف الزاي

(زادك الله) بأبواب بكره الذي أدرك الإمام را كما أنه حرم وركع قبل أن يصل إلى الصف ثم مشى إلى الصف خوفا من فوت الركوع (حرصاً) علي الخير قال القاضي ذهب الجمهور إلى أن الانفراد خلف الصف مكروه ولا يبطل الصلاة



٤٥٥٢ - زَادَنِي رَبِّي صَلَاةً ، وَهِيَ الْوُتْرُ ، وَوَقْتُهَا مَا بَيْنَ الْعِشَاءِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ - (حم) عن معاذ - (صح)

٤٥٥٣ - رَأَى رَجُلٌ أَخَاهُ فِي قَرْيَةٍ فَأَرْصَدَ اللَّهُ لَهُ مَلَكًا عَلَى مَدْرَجَتِهِ فَقَالَ : أَيْنَ تَرِيدُ ؟ قَالَ : أَخًا لِي فِي هَذِهِ الْقَرْيَةِ . فَقَالَ : هَلْ لَكَ عَلَيْكَ مِنْ نِعْمَةٍ تَرْتُهَا ؟ قَالَ : لَا ، إِلَّا أَنِّي أَحْبَبْتُ فِي اللَّهِ ، قَالَ : فَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ إِلَيْكَ ، إِنَّ اللَّهَ أَحَبُّكَ كَمَا أَحْبَبْتَهُ - (حم خدم) عن أبي هريرة - (صح)

٤٥٥٤ - زُرِ الْقُبُورُ تَذَكُّرًا بِهَا الْآخِرَةِ ، وَاغْتِسِلَ الْمَيِّتُ ؛ فَإِنَّ مَمَاجِلَةَ جَدِّ خَارِ مَوْعِظَةً بَلِيغَةً ، وَصَلَّ

بل هي منعقدة وذهب جمع من السلف كحماد والنخعي ووكيع إلى بطلانها به والحديث حجة عليهم فإنه لم يأمره بالإعادة ولو كان الانفراد مفسداً لم تنعقد صلاته لا اقتران المفسد بتجديدها ( ولا تعد ) إلى الاقتداء منفرداً فإنه مكروه أو إلى الركوع دون الصف أو إلى المشي إلى الصف في الصلاة فإن الخلط بين الخلطتين وإن لم تفسد الصلاة لكن الأولى التحرز عنها وكيفية كان هو من العود وفيه أنه يذنب الدعاء لمن يادر بالخير وحرص عليه وروى ولا تعد بسكون العين أي لا تسرع في المشي إلى الصلاة واصبر حتى تصير إلى الصف ( حم خدم ) في الصلاة ( عن أبي بصرة ) ورواه عنه أيضاً ابن حبان وغيره قال ابن حجر والمأظهم مختلفة

( زادني ربي صلاة وهي الوتر ) بفتح الواو وكسرهما ( وقتها ما بين العشاء ) أي صلاتها ( إلى طلوع الفجر ) لادلالة فيه على وجوب الوتر إذ لا يلزم كون المزداد من جنس المزد ( حم ) من حديث عبيد الله بن زحر عن عبد الرحمن بن رافع التميمي قاضي إريقية ( عن معاذ ) بن جبل قال قال عبد الرحمن قدم معاذ الشام وأهلها لا يوترون قال فكان لمعاوية مالي أرام لا يوترون قال وواجب عليهم قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الهيثمي وعبيد الله بن زحر ضعيف متهم ومعاوية لم يتأسر فزمن معاذ اه وقال ابن حجر أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائده وفيه عبيد الله بن زحر وهو واه ومعاذ مات قبل أن يلى معاوية دمشق وعبد الرحمن لم يدرك القصة

( زار رجل أخاه في قرية ) أي أراد زيارة أخيه وهو أعم من كونه أخاً حقيقة أو مجازاً ( بأرصد الله له ) أي وكل بحفظه يقال أرصد له إذا وكله بحفظه ( ملك ) من الملائكة ( على مدرجته ) أي هياً على طريقته ملكاً وأفعده يرقبه والمدرجة بفتح الميم والراء والجيم الطريق سميت به لأن الناس يدرجون فيها أي يمشون ( فقال ابن تيريد قال ) أريد ( أخاً لي في هذه القرية ) أي أزوره فإن قبل السؤال عن القصد والجواب غير مطابق له فلنا في الحديث بيان لمقصده ومقصوده ( فقال هل لك عليك من نعمة ) أي هل لك من حق واجب عليه من النعم الدنيوية ( ترها ) بفتح المثناة الفوقية وضم الراء وشدة الموحدة التحتية أي تملكها وتستوفيها أو معناه تقوم بها وتسمى في صلاحها وتحفظها وتراعيها كما يربي الرجل ولده ( قال لا إلا أني أحبه في الله ) أي ليس لي داعية إلى زيارته إلا محبتي إياه في جنب رضى الله ( قال فإني رسول الله إليك إن الله ) كذا بخط المصنف وفي نسخ وهي رواية بأن الله فالجار والمجرور متعلق برسول ( أحببك كما أحببته ) أي رحمتك ورضى عنك وأراد بك الخير بسبب ذلك وأفاد فضل الحب في الله وأنه سبب لحب الله وفضل زيارة الأولياء والأحباب وأن الآدمي يرى الملك ويكلمه قال الغزالي زيارة الإخوان في الله من جواهر عبادة الله وفيها الزلفة الكريمة إلى الله مع ما فيها من ضروب الفوائد وصلاح القلب لكن بشرطين أحدهما أن لا يخرج إلى الإكثار والافراط كما أفاده الخبر الآتي الثاني أن يحفظ حق ذلك بالتجنب عن الرياء والتزين وقول اللغو والغيبة ومحو ذلك وقال البرقي هذا يشير إلى أن من صعد بحركة بعقد صحيح غير ملتفت فيه لغير الله تعالى أمدته الله تعالى بأنوار إيمانية وقوة روحانية ومحبة عرفانية ( حم خدم ) في الأدب ( عن أبي هريرة ) ولم يخرج البخاري .

( زر القبور تذكراً بها الآخرة ) لأن الإنسان إذا شاهد القبور تذكر الموت وما بعده وفيه عظة واعتبار



عَلَى الْجَنَائِزِ أَمَلٌ ذَلِكَ يَحْزُنُكَ ؛ فَإِنَّ الْحَزِينَ فِي ظِلِّ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَعَرَّضُ لِكُلِّ خَيْرٍ - ( ك )  
عن أبي ذر - ( ص )

٤٥٥ - زُرْ غَيْبًا تَزِدُّ حُبًّا - البزار ( طس هـ ) عن أبي هريرة ، البزار ( هـ ب ) عن أبي ذر ( طب ك ) عن حبيب  
ابن مسلمة الفهري ( طب ) عن ابن عمرو ( طس ) عن ابن عمر ( خط ) عن عائشة - ( ح )

وكان ربيع بن خيثم إذا وجد غفلة يخرج إلى القبور ويبكي ويقول كما وكنتم ثم يحكي الليل كله مندم فإذا أصبح  
كأنه نشر من قبره قال السبكي وهذا المعنى ثابت في جميع القبور ودلالة القبور على ذلك متسارية كما أن المساجد  
غير الثلاثة متساوية ( واغسل الموتى فإن معالجة جسد خاو موعظة بليغة وصل على الجنائز لعل ذلك يحزنك فإن الحزين  
في ظل الله ) أي في ظل عرشه ( يوم القيامة ) يوم لا ظل إلا ظله ( يتعرض لكل خير ) قال الغزالي فيه ندب زيارة القبور  
لكن لا يمس القبر ولا يقبله فإن ذلك عادة النصارى قال ركان بن واسع يزور يوم الجمعة ويقول بلغني أن الموتى يملكون  
يزورهم يوم الجمعة ويوما قبله ويوما بعده ( ك ) من حديث موسى الضبي عن يعقوب بن إبراهيم عن يحيى بن سعيد عن  
أبي مسلم الخولاني عن ابن عمير ( عن أبي ذر ) قال لما كنتم رواته ثقات قال الذهبي قلت لئذ منكر ويعقوب واه  
ويحيى لم يدرك أبا مسلم فهو منقطع أو أن أبا مسلم رجل مجهول . اه  
( زر ) يا أبا هريرة ( غابزدحاً ) أي زر أخاك وقتاً بعد وقت ولا تلازم زيارته كل يوم تزدد عنده حبا وبقدر  
الملازمة تهون عليه وانتصب غباً على الظرف وحبا على التمييز قال بعضهم فالإكثار من الزيارة عمل والإقلال منها  
مغل ونظم البعض هذا المعنى فقال :

عليك إغباب الزيارة إنما إذا كثرت كانت إلى الهجر مسلماً  
فإني رأيت الغيث يسأم دائماً ويسأل بالأيدي إذا كان ممسكاً  
( وقال آخر ) وقد قال النبي وكان يرى إذا زرت الحبيب فزره غباً  
( وقال آخر ) أقلل زيارتك الصديق تكون كالثوب استجده  
وأمل شيء لا مرمى أن لا يزال يراك عنده

وهذا الحديث قد عده العسكري من الامثال ( البزار ) في مسنده ( طس هـ ) كاهم ( عن أبي هريرة ) قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أين كنت بالأمس قلت زرت ناساً من أهل فذكرك وظاهر صنيع المصنف أن  
مخرجه سكتوا عليه والأمر بخلافه أما البزار فقال عقبه ولا نعلم فيه حديثاً صحيحاً وقال ابن طاهر رواه ابن عدى  
في أربعة عشر موضعاً من كامله وأعلاها كلها وقال البيهقي عقب تخريج طليحة بن عمرو أي أحد رجاله غير قوى قال  
وقد روى بأسانيد هذا أمثلها له وطليحة هذا أورده الذهبي في الضعفاء وقال أحمد لا شيء متروك الحديث  
وأبو زرعة والدارقطني وابن منيع ضعيف ( البزار ) في مسنده ( هـ ب ) عن أبي ذر ( قال الهيثمي وفيه عويد بن أبي عمران  
الجربني وهو متروك اه ) ( طب ك ) عن حبيب بن مسلمة ( المكي ) ( الفهري ) بكسر الفاء وسكون الهاء وآخره راه نسبة إلى فهر  
ابن مالك بن النضر بن كنانة نزل الشام وكان يسمي حبيب الروم لكثرة دخوله عليهم غازياً قال في التقريب مختلف  
في صحبته والراجح ثبوتها لكن كان صغيراً ( طب عن ابن عمرو طس عن ابن عمر ) بن الخطاب ( خط عن عائشة ) وقال  
الذهبي في الضعفاء قال النسائي وغيره متروك ، وفي اللسان كالميزان عن البخاري منكر الحديث ثم أورده من أكبر  
هذا منها ثم قال : قال ابن عدى ليس في أحاديث عويد أنكر من هذا والضعف عليه بين وقال أبو داود أحاديثه تشبه  
البواطيل ، وظاهر صنيع المصنف أنه لم ير للحديث أمثل من هذين الطريقتين وإلا لما أثرهما واقتصر عليهما والأمر  
بخلافه فقد خرج الطبراني أيضاً من حديث ابن عمر باللفظ المزبور . قال الهيثمي : وفيه ابن طليحة وحديثه حسن وبقية



- ٤٥٥٦ - زَرَّ فِي اللَّهِ : فَنَهَ مَنْ زَارَ فِي اللَّهِ شِيعَةَ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ - (حل) عن ابن عباس - (ض)
- ٤٥٥٧ - زَكَاةُ الْفِطْرِ فَرَضُ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ : حَرٌّ وَعَبْدٌ ، ذَكَرٌ وَأُنْثَى ، مِنْ الْمُسْلِمِينَ : صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ ، أَوْ صَاعٌ مِنْ شَعِيرٍ - (قطك حق) عن ابن عمر - (صح)
- ٤٥٥٨ - زَكَاةُ الْفِطْرِ طَهْرَةٌ لِلصَّائِمِ مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّفَثِ وَطُعْمَةٌ لِلسَّائِكِينَ مَنْ آدَامًا قَبْلَ الصَّلَاةِ فَهِيَ زَكَاةٌ مَقْبُولَةٌ ، وَمَنْ آدَامًا بَعْدَ الصَّلَاةِ فَهِيَ صَدَقَةٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ - (قطك حق) عن ابن عباس - (ض)

رجاله ثقات اه . وقال المنذرى هذا الحديث روى عن جماعة من الصحابة واعتنى غير واحد من الحفاظ بجمع طرقه والكلام عليها ولم أقف له على طريق صحيح كما قال البزار بل له أسانيد حسان عند الطبراني وغيره .  
( زر في الله فإنه ) أى الشأن ( من زار ) أخاه ( في الله شيعته سبعون ألف ملك ) فى عوده إلى محله إكراما له وتبجيلا وتعظيما ويظهر أن المراد بالسبعين الكثير لا التحديد كما فى قوله تعالى : فى سلسلة ذرعاها سبعون ذراعا ، وفيه فضل زيارة الإخوان والحث عليها ( حل عن ابن عباس )

( زكاة الفطر ) بكسر الفاء لاصطحابها وهم بجم الأئمة قال فى المجموع وهى مولدة لآعرية ولا معربة بل اصطلاحية للفقهاء أى فتكون حقيقة شرعية على المختار كالصلاة وتسمى أيضا زكاة ، رمضان وزكاة الصوم وصدقة الرؤوس وزكاة الأبدان ( فرض ) بإجماع الأربعة على ما حكاه ابن المنذر لكن عورض بأن الحنفى يرى وجوبها لافرضيتها على قاعدته أن الواجب ماثب بظن وبأن أشهب نقل عن مالك أنها سنة وكان فرضها فى السنة الثانية من الهجرة فى رمضان قبل العيد بيومين ( على كل مسلم حر وعبد ) أن يخرج عنه سيده ويستقنى عبد ابنت المال والموقوف فلا تجب فطرتهما إذا لأمالك لهما معين يلزم بهما ركذا المكاتب لضعف ملكه ولا على سيده لأنه معه كأجنى ( ذكروائى ) ظاهره وجوبه على الاتى عن نفسها ولو من زوجة وبه أخذ الحنفية ومذهب الثلاثة أنها على زوجها إلحاقا بالنفقة ( من المسلمين ) فلا يجب على كل مسلم إخراج عن عبد وقريب كافرين عند الثلاثة وأوجه أبو حنيفة قال الطيبى : من المسلمين حال من عبد وما عطف عليه ومعناه فرض على جميع الناس من المسلمين أما كونها قيم وجبت وعلى من وجبت فيعلم من نصوص أخرى قال الدمامنى هو نص ظاهر فى أن قوله من المسلمين صفة لما قبله من التكررات المتعاطفات بأو ليندفع قول الطحاوى إنه خطاب موجه معناه إلى السياق يقصد بذلك الاحتجاج بمذهبه اه . وزعم أن من المسلمين تفرد به مالك عن الثقات منه الحفاظ العراقى بأن رواها أكثر من عشرة من الحفاظ المعتمدين ( صاع ) برلعه خبر زكاة الفطر وهو أربعة أمداد والمد رطل وثلاث بغدادى ( من تمر أو صاع من شعير ) فهو مخير بينهما فيخرج من أيهما شاء صاعا ولا يجوز إخراج غيرهما وبه قال ابن حزم قال الحفاظ العربى وهو أسعد الناس بالعمل بهذه الرواية المشهورة لكن ورد فى روايات ذكر أجناس أخرى يحى تفصيلها وعليه التعويل وإنما اقتصر هنا عليهما لأنها غالب قوت المدينة ذلك الوقت ( قطك ) فى الزكاة ( حق عن ابن عمر ) بن الخطاب قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي ( زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث ) الواقعين من الصائم حال الصوم أخذ منه الحسن وابن المسيب أنها لا تجب إلا على من صام والأربعة على خلافه وأجابوا بأن ذلك التظاهر خرج بخارج الغالب كما أنها تجب على من لم يذنب قط أو من أسلم قبل الغروب بلحظة ( وطعمة للسائكين والفقراء من آداما ) أى أخرجها إلى مستحقها ( قبل الصلاة ) أى صلاة العيد ( فهى زكاة مقبولة ) أى يقبلها الله ويثيب عليها ( ومن آداما بعد الصلاة ) صلاة العيد ( فهى صدقة من الصدقات ) أى وليس بزكاة الفطر على ما أفهمه هذا السياق وأخذ بظاهره ابن حزم فقال لا يجوز تأخيرها عن الصلاة والأربعة على خلافه ومذهب الشافعى وأحمد أنها تجب بغروب الشمس ليلة العيد وأوجبها الحنفية



٤٥٥٩ - زَكَاةُ الْفِطْرِ عَلَى كُلِّ حُرٍّ وَعَبْدٍ ذَكَرٍ وَأُنْثَى صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ قَتِيرٍ وَغَنِيٍّ : صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ ، أَوْ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ قِنْحٍ - (عق) عن أبي هريرة - (ض)

٤٥٦٠ - زَكَاةُ الْفِطْرِ عَلَى الْحَاضِرِ وَالْبَادِي - (هق) عن ابن عمرو - (ض)

٤٥٦١ - زَمَزَمُ طَعَامُ طَعِيمٍ ، وَشِفَاءُ سَقِيمٍ - (ش) والبخاري عن أبي ذر - (صح)

٤٥٦٢ - زَمَزَمُ حَفْنَةٌ مِنْ جَنَاحِ جَبْرِيلَ - (فر) عن عائشة

بطلوع فجر العيد ومالك روايتان (تنبيه) قال الزمخشري : صدقة الفطر زكاة إلا أن بينها وبين زكاة المعهودة أن تلك تجب طهرة للبال وهذه طهرة لبدن المؤذن كالكفارة (قط هق) من حديث عكرمة (عن ابن عباس) قال الفريراني عكرمة متكلم فيه لرايه رأى الخراج ظاهر صنع المصنف أنه لم يره مخرجا لاحد من الستة وإلا لمساعد عنه وهو عجب فقد خرج ابن ماجه باللفظ المزبور عن ابن عباس

( زكاة الفطر على كل حر وعد ) بأن يخرج عنه - سببه كما تقرر قال أبو الطيب على بمعنى عن لأن العبد لا يطالب بأدائها وتعقب بأنه لا يلزم من وجوب الشيء على شخص مطالبته به بدليل الفطرة المتحملة على غير من لزمته والدية الواجبة بقتل الخطأ أو شبهه وأخذ بظاهره داود فأوجب إخراج العبد عن نفسه قال أبو زرعة ولا تعلم من قال به سواء ولم يتابعه أحد من أتباعه ( ذكر وأنثى ) وأخذ بظاهره أبو حنيفة فأوجها على الأنثى ولو ذات زوج ومذهب الثلاثة أن فطرتها على زوجها كالنفقة ( . ) على ولي كل ( صغير ) لم يعلم من ماله إن كان له مال وإلا فعلى من عليه مؤنته وبه قال الأئمة الأربعة ( وكبير ، فقير ) حيث وجد فاضلا عن قوت يومه ومن تلزمه نفقته وإن لم يملك نصيبا ( وغنى صاع من تمر أو نصف صاع من قمح ) أخذ بظاهره أبو حنيفة تبعاً لما ية فقال يجوز صاع بر عن اثنين وضدغه الثلاثة بأن في سنده من لا يحتاج به وأخذ ابن حزم من قوله صغير وجوبها عن الحمل فانه يطان أنه يسمى صغيرا ومنع بأنه لا يفهم منه عاقل إلا الموجود في الدنيا ( هق عن أبي هريرة ) قد عرفت أن في سنده من لا يدول عليه ( زكاة الفطر على الحاضر والبادي ) أجمع عليه الأئمة الأربعة فجزموا بأنه لا فرق في وجوبها بين أهل الحاضرة والبادية ونفى عطاء والزهرى وربيعة والليث وجوبها على أهل البادية ( هق عن ابن عمر ) بن الخطاب

( زمزم ) هي كما قال المحب الطبري بر في المسجد الحرام بينها وبين الكعبة ثمان وثلاثين ذراعا سميت به لكثرة ماؤها أو لزومه جبريل وكلامه عندها أو لغير ذلك ( طعام طعم ) أي فيها قوة الاغذاء الأيام الكثيرة لكن مع الصدق كما وقع لأبي ذر بل كثر لحم وزاد سمه يقال هذا الطعام طعم أي يشبع من أكله ويجوز تخفيف طعم جمع طعام كأنه قال إنها طعام أطعمه كما يقال أصل أصلا وشيد أشياد والمعنى أنه خير طعام وأجوده ذكره كله الزمخشري ( وشفاء سقم ) أي حسي أو معنوي مع قوة اليقين وكال التصديق ولهذا سن لكل أحد شربه أن يقصد به نيل مطالبه الدنيوية والآخرية ( ش والبخاري ) في مسنده ( عن أبي ذر ) قال الهيثمي رجال البخاري رجال الصحيح اه . ورواه عنه الطيالسي قال ابن حجر وأصله في مسلم دون قوله وشفاء سقم قال المصنف ولها أسماء مهاجرة زم زم ضنوبة وشراب الأبرار وقال ابن عباس : صلوا في مصلى الأخيار واشربوا من شراب الأبرار . قيل ما مصلى الأخيار ؟ قال تحت الميزاب . قيل ما شراب الأبرار ؟ قال ماء زمزم أكرم به من شراب

( زمزم حفنة من جناح جبريل ) بحاء مهملة مفتوحة وفاء ساكنة ونون مفتوحة أي زمزم حفنة حنفها جبريل بخافقة جناحه لما أمر بحفرها من قولهم حنفت الشيء إذا حفرته بكنا يدك ، وفي رواية هزمة بدل حفنة أي غمرة يقال هزم الأرض هزمة إذا شفهانقا ( فرعن عائشة )



٤٥٦٣ - زَمَلُوهُمْ بِدِمَائِهِمْ ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْكُمْ يَكْلُمُ فِي اللَّهِ إِلَّا وَهُوَ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِدَمَائِهِمْ لَوْنَهُ لَوْنُ الدَّمِ وَرِيحُهُ رِيحُ أَسِيكِ - (ن) عن عبد الله بن ثعلبة - (صح)

٤٥٦٤ - زَنَا الْعَيْنَيْنِ النَّظْرُ - ابن سعد (طب) عن علقمة بن الحويرث - (صح)

٤٥٦٥ - زَيْنٌ وَأَرْجَحٌ - (حم ٤ ك ح ب) عن سويد بن قيس - (صح)

(زملوهم) بالزاي: لهوهم (بدمائهم) أي لا تفصلوها عنهم<sup>(١)</sup> (فإنه) أي الشئ (ليس منكم) بالسكون أي جرح (يكلّم) أي يبحر (في الله) أي في الجهاد في سبيل الله بقصد اعلاء كلمته (إلا وهو يأتي يوم القيامة بدما) أي يسيل منه الدم كأنه يوم جرح (لونه لون الدم وريحه ريح المسك) تمامه وقدموا أكثرهم قرأنا انتهى وكأنه سقط من قلم المؤلف وهذا قاله في شهداء أحد وفيه إشعار بأن الشهيد لا يغسل (ن) عن عبدالله بن ثعلبة (العذري قال الذهبي له محبة إن شاء الله ورواه عنه أيضا أحمد والطبراني وشافعي والحاكم والديلمي وغيرهم

(زنا العينين النظر) يعني أن النظر بريد الزنا ورائد الفجور والباوى فيه أشد وأكثر ولا يكاد يقدر على الاحتباس منه وإسناد الزنا إلى العين لأن لذة السكاح في الفرج تصل إليهما. قال الغزالي: ونبه به على أن لا يصل إلى حفظ الفرج إلا بحفظ العين عن النظر وحفظ القلب عن الفكرة وحفظ البطن عن الشهوة وعن الشح فإن هذه محركات للشهوة ومغارسها قال عيسى عليه السلام إياكم والنظر فإنه يزرع في القلب الشهوة وكنى بها لصاحبها فتنة ثم قال الزاى وزنا العين من كبار الصغائر وهو يؤدي إلى الكبيرة الفاحشة وهي زنا الفرج ومن لم يقدر على غض بصره لم يقدر على حفظ دينه (ابن سعد) في الطبقات (طب) وكذا أبو نعيم والديلمي (عن علقمة) بفتح الميملة والقاف (بن الحويرث) أو ابن الحارث الغفاري قال الهيثمي فيه محمد بن مطرف لم أعرفه وبقية رجاله ذات ورواه القضاة وقال شارحه العاصمي صحيح. (زن وأرجح) بفتح الهاء وكسر الجيم أي أعطاه راجعا والرجحان الثقل والميل اعتبر في الزيادة وذلك ندب منه إلى إرجاح الوزن ومثله السكيل عند الإيفاء لا الاستيفاء لقوله تعالى: وأوفوا السكيل إذا كلتم لمعنيين العدل والإحسان. إن الله يأمر بالعدل والإحسان. أما العدل فإنه لا يتحقق براءة ذمته إلا بأن يرجحه بعض الرجحان فيصير قليل الرجحان من طريق الورع والعدل الواجب كأن يغسل جزءا من الرأس ليتحقق استيعاب الوجه وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب والثاني الإحسان إلى من له الحق وخياركم أحسنكم قضاء كما في الخبر الآتي وهذا قاله وقد اشترى سراويل وثم رجل يزن بالاجر أي في السوق والأمر محتمل للإباحة وفي أوسط الطبراني أن الثمن كان أربعة دراهم وفيه محبة مبة المحوّل المشاع لأن لرجحان مبة وهو غير معلوم القدر وثبت شراء السراويل لأنه لبسها قول الهدي الظاهر أنه إنما اشتراها لبسها غير ظاهر فقد يكون اشتراها لبعض عياله ومن عزى إلى الهدي الجزم بلبسها كالحجازي في حاشية الشفاء ثم رده بأنه سبق فلم لم يصب إذ الموجود فيه ما ذكرته، نعم جاء في رواية لأبي يعلى شديدة الضعف عن أبي هريرة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم اشترى سراويل من سوق البزازين بأربعة دراهم وأنه قال له يا رسول الله وإنك تلبس السراويل قال أجل في السفر والحضر وبالليل والنهار فإني أمرت بالستر فلم أجد أستر منه (تنبيه) قال ابن القيم قد باع النبي صلى الله عليه وسلم واشترى وشراؤه أكثر وأجر واستأجر وإيجاره أكثر وضارب وشارك ووكّل وتوكّله أكثر وأهدى وأهدى له ووهب واتهب واستدان واستعار وضمن عاما وخاصا ووقف وشفع فقبل تارة ورد أخرى فلم يغضب ولا عتب وحلف واستحلف وعضى في يمينه تارة وكفر أخرى ومازح ووزى ولم يقل إلا حقاً وهو القدوة والأسوة (حم ٤ ك ح ب) وكذا البخاري في تاريخه (عن سويد) بالتصغير (بن قيس) العدي

(١) وجوبا فيحرم إزالة دم الشهيد عنه ما لم يختلط بنجس فإن اختلط بنجس وجبت إزالته وإن أدى ذلك إلى

إزالة الدم، وأما تكفئته في ناله الملاحظة بالدم فتندوب



- ٤٥٦٦ - زَنَا اللِّسَانَ الْكَلَامُ - أبو الشيخ عن أبي هريرة - (ض)
- ٤٥٦٧ - زَنَى شَعْرَ الْحَسَنِ، وَتَصَدَّقَ بِوِزْنِهِ نِصْفَةً، وَأَعْطَى الْقَابِلَةَ رَجُلَ الْمَقِيقَةِ - (ك) عن علي - (صح)
- ٤٥٦٨ - زَوَّجُوا الْأَكْفَاءَ وَتَزَوَّجُوا الْأَكْفَاءَ، وَاخْتَارُوا لِنُطْفِكُمْ وَأَيَّامَكُمْ وَالزَّيْجَ؛ فَإِنَّهُ خَلَقَ مَشْوَهُ - (حم) في الضعفاء عن عائشة - (ض)
- ٤٥٦٩ - زَوَّجُوا أَبْنَاءَكُمْ وَبَنَاتَكُمْ - (فر) عن ابن عمر - (ض)
- ٤٥٧٠ - زَوَّدَكَ اللَّهُ التَّقْوَى وَغَفَرَ ذَنْبَكَ، وَيَسِّرَ لَكَ الْخَيْرَ حَيْثُمَا كُنْتَ - (ت ك) عن أنس

أبي مرحب صحابي مشهور نزل الكوفة قال جلبت أما ومخرقة المبدى برا من حجر فأتينا به مكة فأبانا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن بمنى فاشترى منا سراويل فبعناه منه فوزن ثمنه وثم وزن وزن بالأجر فقال يا رزان زن وأرجع قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم وأورده ابن الجوزي في الموضوع وقال في الإصاغة سويد بن قيس العبدي روى عنه سمك بن حرب أن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم اشترى من رجل سراويل أخرجه أصحاب السنن واختلفوا فيه على سبيل ما أي فيه اضطراب قالوا في سننه المسيب بن واضح فيه مقال

(زنا اللسان الكلام) أسند الزنا إلى اللسان لأنه يلتذ بالكلام الحرام كما يلتذ الله ج بالوطء الحرام ويأثم بهذا كما يأثم بذلك قال ابن عربي هذا أمر بتقييد الجوارح فزنا اللسان النطق وزنا العين النظر وزنا الأذن الاستماع وزنا اليد الباطش وزنا الرجل السعي وكل جارحة تصرف فيها حرم عاين التصرف فيه فذلك التصرف منها على هذا الوجه حرام هو زناها (أبو الشيخ) بن حبان (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا الديلمي.

(زنى) يافاطمة (شعر الحسين) بعد حلقه لأن حلقه من قبل إمالة لأذى فإن شعر المولود ضعيف فيخلق ليقوى مع ما فيه من فتح المسام لينخرج البخار بسهولة وفي ذلك تقوية حواسه (وتصدق بوزنه نصفه وأعطى القابلة رجل المقيمة) أى إحدى رجلها فامتثلت الأمر ووزنته فكان وزنه درهما أو بعض درهم كما رواه ابن إسحاق عن علي ر صرح عطاء بتقديم الحاق على الذبح قيل ولعله قصد تمييزه عن مناسك الحج لا يشبهه به قال ابن حجر انفقت الروايات على ذكر التصديق بالفضة خلاف قول الرافعي يندب بذهب فإن لم يفعل فبنصفه لكن في خبر الطبراني ذهبها أو نصفه وفيه رواد ضعيف (ك عن علي) أمير المؤمنين وقال صحيح قال الحافظ العراقي وهو عند الترمذي منقطع بلفظ حسن وقال ليس إسناده بم متصل ورواه أحمد من حديث أبي رافع وإسناده ضعيف

(زوجوا الأكفاء وتزوجوا الأكفاء واختاروا لنطفكم) أى لاتصموا لها إلا في خيار النساء (ولأيامكم والزنج) أى احذروا وقاعن (فإنه) يعنى لونين وهو السواد (خلق مشوه) ليجهه الولد مشوها وهذا الأمر للندب وفيه اعتبار الكفاءة (حب في الضعفاء) عن قاسم المؤدب عن المثني بن الضحاك عن محمد بن مروان السدي عن هشام بن عروة (عن عائشة) حكم ابن الجوزي بوضعه وقال السدي كذاب وتابعه عامر بن صالح الزبيرى وليس بشيء وأقره عليه المؤلف ولم يتعقبه إلا بأن له شاهدا وهو خبر تخيروا لنطفكم واجتنبوا هذا السواد

(زوجوا أبناءكم وبنايتكم) ظاهره أن هذا هو الحديث بنامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلمي قيل يا رسول الله هذا أبناءنا زوج فكيف بناتنا؟ فقال حلوهن الذهب والفضة وأجيدوا لهن الكسوة وأحسنوا اليهن بالتحلة أيرغب فيهن أم بلفظه (فر) من حديث عبد العزيز بن أبي رواد (عن ابن عمر) بن الخطاب وعبد العزيز وأورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه ابن الجنيدي وقال ابن حبان يروى عن نافع عن ابن عمر أشياء موضوعة ورواه عنه الحاكم ومن طريقه تلقاه الديلمي مصر حافوا عزاء المصنف له لكان أولى

(زودك الله التقوى) يامن جانا يريد سفرا ويلتمس أن تزوده، زاد في رواية ووقاك الردى (وغفر ذنك ويسرك

٤٥٧١ - زُودُوا مَوْتَكُمْ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، - (ك) في تاريخه عن أبي هريرة - (ض)

٤٥٧٢ - زُورُوا الْقُبُورَ فَإِنَّهَا تُذَكِّرُكُمْ لِآخِرَةِ - (د) عن أبي هريرة - (ص)

٤٥٧٣ - زُورُوا الْقُبُورَ ، وَلَا تَقُولُوا هَجْرًا - (ه) عن زيد بن ثابت - (ص)

٤٥٧٤ - زَيْنُ الْحَاجِّ أَهْلُ الْيَمَنِ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

٤٥٧٥ - زَيْنُ الصَّلَاةِ الْحِذَاءُ - (ع) عن علي - (ض)

للخير ) في رواية ويسر لك الخير (حيثما كنت ) وفي رواية بدله حيثما توجهت وهذا قاله لرجل جاءه فقال إني أريد سفرا فزودني فقال زدك الله فقال زدني قال وغفر ذنبك قال زدني قال ويسر لك الخير حيثما كنت اه ليندب لكل من ودع مسافرا أن يقول له ويحصل أصل السنة بقوله زدك الله التقوى والا كل الاتيان بما ذكرناه (ت ك عن أنس ) قال الترمذي حسن غريب ولم يبين لم لا يصح قال ابن القطان وينبغي على أصل صحته وبسط ذلك ( زودوا موتاكم ) قول ( لا إله إلا الله )<sup>(١)</sup> بأن تلقنهم إياها عند الموت (ك في تاريخه) تاريخ نيسابور (عن أبي هريرة) ورواه عنه الديلمي ( زوروا القبور ) فإنها تذكركم الآخرة ) فزيارتها مندوبة للرجال بهذا الفصود انتهى منسوخ<sup>(٢)</sup> وفي مسلم عن أبي هريرة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم زار قبر أمه أي في مدحج فسكى رأبكي من حوله وقال استأذنت ربي أن أستغفر لها فلم يأذن لي واستأذنت أن أزورها فأذن لي فزوروا القبور فإنها تذكر الموت اه قالوا ليس للقلوب سيما القاسية أنفع من زيارة القبور فزيارتها وذكر الموت يردع عن المعاصي ويلين القلب القاسي ويذهب الفرح بالدنيا ويهون المصائب وزيارة القبور تبلغ في دفع رين القلب واستحكام دراعي الذنب مالا يبلغه غيرها فإنه وإن كان مشاهدة المحتضر تزجج أكثر لكنه غير ممكن في كل وقت وقد لا يتفق لمن أراد علاج قلبه في كل أسبوع بخلاف الزيارة؛ وللزيارة آداب منها أن يحضر قلبه ولا يكون حظه التطوف على الأجداد فقط فإنها حالة تشارك فيها البهائم بل يقصد بها وجه الله وإصلاح فساد قلبه ونفع الميت بما يتلوه من القرآن ولا يمشي على قبر ولا يقعد عليه ويخضع عمله ويسلم ويخاطبهم خطاب الحاضرين فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين الخ ( ه عن أبي هريرة ) ورواه عنه ابن منيع والديلمي أيضا وقضية صنيع المؤلف أن هذا مما لم يمرض الشيعة ولا أحدهما لتخرجه وليس كذلك فقد عرفت أن مسلما خرج به باللفظ المزور وزيادة ( زوروا القبور ولا تقولوا هجرا ) أي باطلا والهجر الكلام الباطل وفيه إشعار بأن النهي إنما كان لقرب عهدهم بالجاهلية فربما تكلموا بكلام الجاهلية الباطل فلما استقرت قراعد الدين أذن فيه واحتاط فيه بقوله ولا تقولوا هجرا ( ه عن زيد بن ثابت ) قال الهيثمي فيه محمد بن كثير بن مروان وهو ضعيف جدا

( زين الحاج أهل اليمن ) أي هم بهجة الحاج وروفته لما لهم من البهاء والكمال حسا ومعنى ( طب ) وكذا في الأوسط من حديث حبان بن بسطام ( عن ابن عمر ) بن الخطاب قال حبان كنا عند ابن عمر فذكروا حاج اليمن وما يصنعون فيه فقال ابن عمر لا تسبوا أهل اليمن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الهيثمي إسناده حسن فيه ضمطاء وثقوا

( زين الصلاة الحذاء ) بالمد النعل يعني أن الصلاة في النعال من جملة مكملاتها ومطلوباتها والكلام في نعل متيقنة

( ١ ) لئلا يترك غير الوارث عنده الشهادة ولا يأمره بها ولا يلع عليه ولا يزيد محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا قالها المحتضر لا تعاد عليه إلا إن تكلم بغيرها ليكون آخر كلامه لا إله إلا الله

( ٢ ) أي يتحدث بريدة عند مالك وأحمد والنسائي كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرا؛

والهجر الكلام الباطل



- ٥٧٦ - زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ - (حم د ن ه ح ب ك) عن البراء ، أبو نصر السجزي في الإبانة عن أبي هريرة (قط) في الأفراد (طب) عن ابن عباس (حل) عن عائشة - (صح)
- ٥٧٧ - زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ ، فَإِنَّ الصَّوْتَ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حُسْنًا - (ك) عن البراء - (صح)
- ٥٧٨ - زَيَّنُوا أَعْيَادَكُمْ بِالتَّكْبِيرِ - (طه ص) عن أنس - (ح)

الطهارة أو المراد بها الخفاف وهو أقعد قال الزين المراقي فيه جواز الصلاة في النعال إذا كانت طاهرة ومن كان يعله من الصحابة عثمان وابن مسعود وابن عباس وأنس وغيرهم وقد اختلف نظر الصحب والناييين في لبس النعال في الصلاة هل هو مستحب أو مباح أو مكروه قال ابن دقيق العيد والحديث يدل للإباحة لا للندب لأن ذلك لا دخل له في الصلاة وذلك وإن كان فيه كمال الزينة وكمال الهيئة لكن في ملاسته للأرض التي يكثر فيها نجاسة ما يهصر به عن هذا المقصود (ع) وكذا ابن عدي من حديث محمد بن الحجاج النخعي عن عبد الملك بن عمير عن النزال (عن علي) أمير المؤمنين قال الحافظ المراقي في شرح الزمذني هذا ليس له أصل عن عبد الملك وهو مما وضعه محمد بن الحجاج وقال الهيثمي في محمد بن الحجاج العمي وهو كذاب انتهى فكان ينبغي للمصنف حذفه من الكتاب (زينوا) من التزيين بمانته الزينة وهي هجة العين أو غيرها من الخواص التي لا تخلص إلى باطل المزين ذكره الحرالي (القرآن بأصواتكم) أي زينوا أصواتكم به كما يدل عليه الحديث الآتي عقبه فالزينة للصوت لا للقرآن فهو على القلب كمرضب الإبل على الحوض وأدخلت الفلنسة في رأسه ذكره البيضاوي يعني زينوا أصواتكم بالخشية لله حال القرآن ، يرشد إلى ذلك قول السائل من أحسن الناس صوتاً بالقرآن يارسول الله قال من إذا سمعته رأيت أنه يخشى الله وقيل بل هو حث على ترتيبه ورعاية إعرابه وتحسين الصوت به وتأييده على التحرز من اللحن والتصحيح فإنه إذا قرئ كذلك كان أوقع في القلب وأشد تأثيراً وأزق لسمعه ، وسماه تزييناً لأنه تزيين للفظ والمعنى (حم د ن ه) في الصلاة (ح ب ك) في فضائل القرآن (عن البراء) بن عازب قال الحاكم صحيح ورواه عنه أيضاً البخاري في خلق الأفعال من عدة طرق ولعل لمؤلف لم يستحضره (أبو نصر السجزي) في كتاب (الإبانة عن أبي هريرة) ورواه عنه ابن حبان في صحيحه خلافاً لما يرويه صنيع المصنف من أنه إنما رواه عنه من حديث البراء فقط (قط) في الأفراد طب عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً أبو داود في المصاحف (حل عن عائشة) وفيه سعيد بن المرزبان الأعور قال ابن معين لا يكتب حديثه وقال البخاري منكر الحديث وعلقه البخاري في آخر الصحيح وقال ابن حجر هذا الحديث لم يصله البخاري في صحيحه ووصله في خلق الأفعال عن البراء وفي الباب عن أبي هريرة أخرجه ابن حبان في صحيحه وعن ابن عباس أخرجه الدارقطني في الأفراد بسند حسن وعن ابن عوف أخرجه البزار بسند ضعيف

(زينوا أصواتكم بالقرآن) أي الهجوا بقراءته واشغلوها أصواتكم به واتخذوه شعاراً وزينة لأصواتكم (فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً) وفي أدائه بحسن الصوت وجودة الأداء بعث للقلوب على استمائه وتدبره والاصغاء إليه قال التوربشتي هذا إذا لم يخرج التفتي عن التجويد ولم يصرفه عن مراعاة النظم في الكلمات والحروف فإن انتهى إلى ذلك عاد الاستحباب كراهة وأما ما أحدثه المتكلمون بمعرفة الأوزان والموسيقى فبأخذون في كلام الله مأخذهم في التشبيب والنزل فانه من أسوأ البدع فيجب على السامع التكبير وعلى النالي التمزير وأخذ جمع من الصوفية منه ندب السماع من حسن الصوت وتعمق بأنه قياس فاسد وتشبيه للشيء بما ليس مثله وكيف يشبه ما أمر الله به بما نهى عنه (ك) في فضائل القرآن (عن البراء) بن عازب

(زينوا أعيادكم بالتكبير) فانه زينة الوقت وبهاؤه ورونقه ومن ثم كان على فعله وهو مرسل ومقيد فالمرسل من غروب الشمس ليلتي العيدين إلى إحرام الإمام بصلاة العيد ويرفع الناس أصواتهم في سائر الأحوال وتكبير

٤٥٧٩ - زَيْنُوا الْعِيدِينَ بِالْمَلِيلِ وَالْتَكْبِيرِ وَالتَّحْمِيلِ وَالتَّقْرِيسِ - زاهر في تحفة عيد الفطر ( حل )  
عن أنس - ( ح )

٤٥٨٠ - زَيْنُوا بِجَالِسِكُمْ بِالصَّلَاةِ عَلَى : فَإِنْ صَلَّاتَكُمْ عَلَى نُورِ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ( فر ) عن ابن عمر ( ض )

٤٥٨١ - زَيْنُوا مَوَائِدَكُمْ بِالْبَقْلِ ، فَإِنَّهُ مَطْرَدَةٌ لِلشَّيْطَانِ مَعَ التَّسْمِيَةِ - ( حب ) في الضعفاء - ( فر ) عن  
أبي أمامة - ( ض )

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٤٥٨٢ - الزائر أخاه المسلم أعظم أجراً من المزور - ( فر ) عن أنس - ( ض )

٤٥٨٣ - الزائر أخاه في بيته ، الآكل من طعامه : أرفع درجة من المطعم له - ( خط ) عن أنس - ( ض )

ليلة الفطر آكد ولا يكبر الحاج ليلة الاضحى بل يابى والمقيد يختص بالاضحى عقب كل صلاة لكل مهمل فرضاً كان أو نقلاً أو قضاء فيها من صبح يوم عرفة إلى عقب عصر آخر أيام التشريق والحاج من ظهر النحر إلى صبح أيام التشريق وصيغته أن يكبر ثلاثاً نسفاً رافعاً به صوته ويثبت لا إله إلا الله والحمد لله والله أكبر ( طعن عن أنس ) وفي نسخة عن أبي هريرة ثم قال لم يروه عن أبي كثير إلا عمر بن راشد ولا عن عمر إلا بقية ولا عنه إلا محمد قال الحافظ ابن حجر وعمر ضعيف ولا بأس بالباقيين وبقية وإن كان مدلساً فقد صرح بالتحديث اه وقال الهيثمي فيه عمر بن راشد ضعفه احمد وابن معين والنسائي

( زينوا العيدين ) عيد الفطر وعيد الاضحى ( بالليل والتكبير والتحميد والتقديس ) أى بكثرة قول : الله أكبر الله أكبر الله أكبر إلى آخر الدعاء المسأور المشهور ( زاهر في ) كتاب ( تحفة عيد الفطر حل عن أنس ) بن مالك ورواه عنه الديلمي أيضاً

( زينوا بجالسكم بالصلاة على ) فإن صلاتكم على نور لکم يوم القيامة ، أى يكون ثوابها نوراً تستضيئون به في تلك الظلم وعند المشى على الصراط ونحو ذلك ( فر عن ابن عمر ) بن الخطاب قال المؤلف في فتاويه الحديثية ضعيف اه وفيه عبد الرحمن بن غزوان أورده الذهب في الضعفاء وقال صدوق له غير حديث منكر وعمر بن الحسن النقاش قال الذهبي اتهم بالكذب والحسين بن عبد الرحمن قال في الميزان تركوا حديثه وساق له أخباراً منها ثم قال منكر موقوف اه ( زينوا موائدكم ) جمع مائدة ما يؤكل عليه ( بالبقل ) أى بوضع البقل الذى تأكله مع الطعام عليها ( فانه مطردة للشيطان ) عن قربان الطعام لكن ( مع التسمية ) من لا كلن عند ابتداء الأكل فهو السر الدافع للشيطان والظاهر الاكتفاء بالتسمية من أحدهم فهو سنة كماية ( حب في الضعفاء لم عن أبي أمامة ) وفيه اسماعيل بن عياش يختلف فيه عن برد بن سنان أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال أبو داود يروى القدر ورواه عنه أيضاً أبو نعيم وعنه تلقاه الديلمي مصرحاً فلو عزاه له لكان أولى

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

( الزائر أخاه المسلم أعظم أجراً ) أى ثواباً عند الله ( من المزور ) ظاهر صنيع المصنف أن الديلمي هكذا رواه وليس كذلك بل نص روايته الزائر أخاه المسلم لا كل من طعامه أعظم أجراً من المزور المطعم في الله عز وجل ، هذا نصه كما وقفت عليه في نسخ مصححة بخط الحافظ ابن حجر ، لحذف المصنف وتصرف ( فر عن أنس ) ورواه عنه أيضاً البزار ومن طريقه تلقاه الديلمي فعزوه للفرع دون الأصل غير جيد

( الزائر أخاه في بيته الآكل من طعامه أرفع درجة من المطعم له ) فيه حث مؤكد على زيارة الإخوان ولعناها



- ٥٨٤ - لَزَانِي بِحَلِيلَةٍ جَارِهِ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَلَا يُزَكِّيهِ ، وَيَقُولُ لَهُ : ادْخُلِ النَّارَ مَعَ الدَّائِلِينَ - الخرائطي في مساوي الأخلاق - (فر) عن ابن عمرو - (ض)
- ٥٨٥ - الزَّبَانِيَةُ إِلَى فَسْفَةِ حَمَلَةِ الْقُرْآنِ أُسْرِعَ مِنْهُمْ إِلَى عِبْدَةِ الْأَوْتَانِ ، فَيَقُولُونَ : يُبْدَأُ بِنَا قَبْلَ عِبْدَةِ الْأَوْتَانِ ؟ فَيُقَالُ لَهُمْ : لَيْسَ مَنْ يَعْلَمُ كَمَنْ لَا يَعْلَمُ - (طب حل) عن أنس - (ض)
- ٥٨٦ - الزَّيْبُ وَالْقَرُّ هُوَ الْخَمْرُ - (ن) عن جابر - (صح)

وظاهره تدب الزيارة حتى لم لا يزورك، ومن ثم قيل

وإني لو وار لمن لا يزورني إذا لم يكن في وده غير صائب

(خط عن أنس) قال ابن الجوزي حديث لا يصح وفيه عامر بن محمد البصري عن جده وهو وأبوه وجده مجهولون وقال في الميزان عامر بن محمد بصرى لا يعرف وخبره باطل عن أبيه عن جده عباس وساق له هذا الخبر (الزواني بحليلة جاره) أى مجاوره فى المسكن ونحوه والحليلة الزوجة والحليل الزوج لأن كلا منهما حلال للآخر، خص الجار مع أن الزنا من أعظم الكبائر كيف كان إشارة إلى أنه بها ألحق أنواعه لقطع ما أمر الله به أن يوصل من رعاية حقه ودفع الأذى والزنا بحليلة زنا وإبطال حق الجوار والخيانة لمن استأمنك فلقبحه خصه بأنه (لا ينظر الله إليه يوم القيامة) نظر لطف ورحمة (ولا يزك) ويقول له ادخل النار مع الداخلين وعيد شديد فإن من لم ينظر الله إليه فقد غضب عليه وغضبه سبحانه لا يقوم له الجبال فضلا عن عبد حقير ضعيف ويكتفى في مشهد هذا العصيان أن يشهد قوت الإيمان الذى ذرة منه خير من الدنيا وما فيها بأضعاف فكيف يبيعه بشهوة تذهب لذتها وبقى سوء مغبتها ببقيتها تذهب الشهوة وتبقى الشهوة فان ناذب كبير فان أضيف إليه كونه بحليلة من يسكن جوارك والتجأ بأماتك وثبت بينك وبينه حق الأمانة لقد زاد قبحا وكلما كان الذنب أقبح كان الأثم أعظم والخش وما أوهمه قيد حليلة الجار من أنه إذا لم يكن مقيدا لم يكن الفعل من الكبائر فغير مراد لأن هذا الهمى وشبهه غالبا لما ورد على أمر واقع مخصوص قصد به فاعله وهو من مفهوم اللقب ولا يعمل بفهمه كافه ولا تفنلوا أولادكم خشية إلاق، الخرائطي في كتاب (مكارم الأخلاق) وابن أبى الدنيا عن عمرو بن العاص وضعفه المنذرى (فر عن عمرو) بن العاص وفيه ابن لهيعة عن ابن أنعم وقد سبق بيان حالهما

(الزبانية) أى زبانية جهنم ولفظ رواية الطبراني للزبانية وعليه وإنما هو يورد فى حرف اللام (أسرع إلى فسقة حملة القرآن منهم إلى عبدة الأوتان فيقولون يبدأ بنا قبل عبدة الأوتان؟ فيقال لهم) أى يقول لهم لزبانية أو غيرهم من الملائكة رايى من يعلم كم لا يعلم) فان الذنب والمحالة تعظم معرفة قدر المخائف ولذلك قال بعض الصحابة للتابعين إنكم اتمعملون أعمالا هي أدق فى أعينكم من الشعر كنا نعدها على عهد النبي صلى الله عليه وسلم من الموبقات إذ كانت معرفة الصحابة بجلال الله أتم فكان الصغائر عندهم بالإضافة إليه كباثر فهذا السبب يعظم من العالم ما لا يعظم من الجاهل ويتجاوز عن العاصى ما لا يتجاوز عن العالم (تنبيه) قال ابن عبد السلام فى أماليه ظاهر الحديث أن العالم أكثر عذابا من الجاهل وليس ذلك على إطلاقه ثم ذكر تفصيلا فاطلبه من لأمالى (طب) عن موسى بن محمد بن كثير السيريني عن عبد الملك بن إبراهيم الجدى عن عبد الله بن عبد العزيز العمري عن أبي طوالة (عن أنس) بن مالك (حل) عن الطبراني بسنده هذا ثم قال غريب من حديث أبي طوالة عن أنس تفرد به عبد الله العمري اه. وقال ابن حبان حديث باطل وابن الجوزي وموضوع قال المنذرى لكن له مع غرابته شواهد وقال فى الميزان حديث منكر (الزيب والتمر هو الخمر) أى هما أصل الخمر لا اعتصارها من كل منهما قال ابن حجر ظاهره الحصر لكن المراد

- ٤٥٨٧ - الزبير بن عتيق . وحواري من أمي - (حم) عن جابر - (صح)  
 ٤٥٨٨ - الزرق في العين يمن - (حب) في الضعفاء عن عائشة (ك) في تاريخه (ف) عن أبي هريرة  
 ٤٥٨٩ - الزكاة فنطرة الإسلام - (طب) عن أبي الدرداء - (ح)  
 ٤٥٩٠ - الزكاة في هذه الأربعة الخطط الشعير ، والزبيب ، والتمر - (قط) عن عمر - (ح)

المبالغة وهو بالنسبة إلى ما كان حينئذ بالمدينة من جرأ في البخاري عن أنس كان علة نحرنا البسر والتمر أي النيد الذي يصير نحرأ كان كثر ما يتخذ منهما قال الكرمانى قوله البسر والتمر مجاز عن الشراب الذي يصنع منهما عكس وإنى أراى عصر نحرأ ، وقيل مقصود الحديث الإشعار بأن التحريم لا يختص بالتمر المنخلة من العنب بل بشركتها فيه كل شراب مسكر (ن عن جابر) بن عبد الله ورمز المصنف لصحته وأعله قول ابن حجر في المنهج سنده صحيح (الزبير) بن العوام أحد العشرة (ابن عتيق وحواري) ناصري (من أمي) يعنى أنه مختص من أصحاب ومفضل عليهم والمراد أنه كان له اختصاص بالنصرة وزيادة فيها على أقرانه ، إلا أنه على الصحابة كانوا أنصاره قال الزنجشري حواري الأنبياء صفوتهم والمخلصون لهم من الحور وهو أن يصفو يبيض العين ويشهد خلوصه فيصفو سوادها (حم عن جابر) ابن عبد الله ورواه ابن أبي شبة والديلى والخطيب

(الزرق في العين يمن) أى بركة يعنى أن المرأة التى عينا زرقاء مظه للبر كما يدل له خبر الديلى عن أبي هريرة تزوجوا الزرق فإن فيمن يمنأ وزاد الديلى في روايته في الحديث المشروح وكان داود أزرق اه . وهذا قاله ردأ لما كانت الجاهلية يزعمه من سوء زرق العين قال في الكشف الزرق أبغض شئ من ألوان العيون إلى العرب لأن الروم أعداؤهم وهم زرق العيون ولذلك قالوا في صفة العدو أسود الكبد أصهب السبال أزرق العين (حب في الضعفاء) عن أبي عويمر عن محمد بن يونس الكديمي عن عباد بن صبيب عن هشام عن عروة (عن عائشة) مراراً قال ابن الجوزى موضوع وعباد متروك والراوى عنه هو الكديمي والبلاء منه وفي الميزان عباد أحد المتر كين وقال ابن المدينى ذهب حديثه وقال البخارى والنساقى متروك وقال ابن حبان كان قد راداعية يروى أشياء إذا سمها المبتدى في هذه الصناعات شهد لها بالوضع سم أورده هذا الحديث (ك في تاريخه) تاريخ نيسابور عن محمد بن أحمد الكرايىسى عن محمد بن الرومى عن أحمد بن إبراهيم بن أبي تافع عن الخليل بن سعيد عن عمرو بن عامر بن الفرات عن الحسين بن علوان عن الأوزاعى عن الزهرى عن ابن المسيب عن أبي هريرة (فمر عن أبي هريرة)

(الزكاة فنطرة الإسلام) لما فيها من ظهور عز الإسلام بكبرأفة من أى واستكبر عن المواساة والنصفة لخلق الله ورأى أن في أداها خطأ من رئاسته ونقصاً لرتبته وهما يتدبر الذين آمنوا من الذين ناققوا لتكبرهم من الرباء في غيرها دونها ولم يشهد الله بالتفاق جهراً أعظم من شهادته على مانهها (طب) وكذا أسحاق في مستنده (عن أبي الدرداء) قال ابن الجوزى حديث لا يصح وقال الهيثمى رجاله موثقون إلا بقية فنداس وقال المصنف في حاشية الفاضلى سنده ضعيف ولم يوجهه بشئ وقال السكال بن أبي شريف في تخرىج الكشف فيه الضحك بن حمزة وهو ضعيف .

(الزكاة في هذه الأربعة الخطط الشعير والزبيب والتمر) وفي رواية بدل الأربعة خمسة وزاد الذرة (١) قال الزنجشري الزكاة من الأسماء المشتركة تطلق على عين وهى الطائفة من المال المزكى بها وعلى معنى وهو الفعل الذى هو التزكية في خبر ذكاة الجنين ذكاه أمه ومن الجهل بهذا أنى من ظلم نفسه بالطعن على قوله عز من قائل والذين هم الزكاة فاعلون ، ذاهباً إلى العين وإنما المراد العمل أعنى التزكية (قط) من حديث موسى بن طلحة (عن عمر) بن الخطاب ظاهر صنيع المصنف أنه لأعله فيه والامر بخلافه فقد قال ابن حجر فيه العزرى وهو متروك وقال أبو زرعة عن عمر مرسل وعجب من المصنف

(١) وقيس بها مافى معناها من كل ما يقتات اختياراً



- ٤٥٩١ - الزَّنا يُورِثُ الْفَقْرَ - القضاعى (هب) عن ابن عمر - (ح)
- ٤٥٩٢ - الزَّنجِيُّ إِذَا شَبِعَ زَنَى ، وَإِذَا جَاعَ سَرَقَ ، وَإِنْ فِيهِمْ لَسَّاحَةٌ وَنَجْدَةٌ - (عد) عن عائشة - (ضر)
- ٤٥٩٣ - الزَّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا لَيْسَتْ بِتَحْرِيمِ الْحَلَالِ ، وَلَا إِضَاعَةِ الْمَالِ ، وَلَكِنَّ الزَّهَادَةَ فِي الدُّنْيَا أَنْ لَا تَكُونَ بِنَا فِي يَدِكَ أَوْثَقُ مِنْكَ بِمَا فِي يَدِ اللَّهِ ، وَأَنْ لَا تَكُونَ فِي ثَوَابِ الْبُصِيَّةِ إِذَا أَنْتَ أَصَبْتَ بِهَا

كيف أثر هذه الرواية المطعون فيها على الحديث المنصل الثابت وهو خبر الحاكم والبيهقي لا تأخذوا الصدقة إلا من هذه الأربعة الشعير والحنطة والزبيب والنخالة قال البيهقي رواه ثقات وهو متصل واللائق في أحكام أن يتحرى منها ما تقوم به الحاجة

( الزنا يورث الفقر ) أى اللازم الدائم لأن الغنى من فضل الله والفضل لأهل الفرح بالله وبعطائه وقد أغنى الله عباده بما أحل لهم من النكاح من فضله ليس أثر الزنا عليه فقد أثر الفرح الذى من قبل الشيطان الرجيم على فضل ربه الرجيم وإذا ذهب الفضل ذهب الغنى وجاء العناء فالزنا موكل بزوال النعمة فإذا ابتلى عبد ولم يفلح ورجع فليودع نعم الله فإنها ضيف سربيع الانفصال وشيك الزوال وذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، وإذا أراد الله بقوم سوء فلا مرد له ، قال فى شرح الشهاب الفقر نوعان فقريد واقتر قلب فذهب شؤم الزنا بركة ماله فيمحقه لأنه كفر النعمة واستعان بها على معصية النعم فيسلها ثم يبتلى بفقر قلبه لضعف إيمانه فيفتقر قلبه إلى ما ليس عنده ولا يعطى الصبر عنه وهو المذاب الدائم وأخرج ابن عساکر من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أوحى الله إلى موسى يا موسى إني قاتل القاتلين ومفقر الزناة ( القضاعى ) فى مسند الشهاب قال العامرى فى شرحه غريب ( هب عن ابن عمر ) بن الخطاب قال المنذرى فيه الماضى بن محمد وقال فى الميزان حديث منكر وإسناده فيه ضعيف

( الزنجى إذا شبع زنا وإذا جاع سرق وإن فيهم لساحة ونجدة ) أى شجاعة وبأساً وقد اعتمد الشافعى هذا الخبر فى مناقبه للبيهقى عن المازنى كنت معه بالجامع فدخل رجل بدور على الياق فقال الشافعى للربيع قل له ذهب لك عبد أسود مصاب بإحدى عينيه فقال نعم لىء الشافعى فقال أين عبدى قال تجده فى الحبس فوجدناه فقلنا للشافعى أخبرنا فقد حيرتنا فقال رأيته يدور فى النيام فقلت يطلب هارباً ويحمر إلى السود فقط فقلت هرب له أسود ويحمر إلى مائل العين اليسرى فقلت مصاب بها قلنا لما يدريك أنه فى الحبس قال الخبر إن شبع زناً وإن جاع سرق فلتأولت أنه فعل أحدهما (عد) عن أحمد بن حنبل عن أبي سعيد الأشج عن عقبة بن خالد عن عتبة البصرى عن عمرو بن ميمون عن الزهرى عن عروة عن عائشة أورده ابن الجوزى فى الموضوع وقال عتبة البصرى متروك وتعقبه المصنف بأن له شاهداً وقال البخارى له شاهد عند الطبرانى فى الأوسط: الأسود إذا جاع سرق وإذا شبع زناً وفى الكبير قيل يارسول الله ما يمنع حبس بنى المغيرة أن يأتوك إلا أنهم يخشون أن تردهم فقال لا خير فى الحبس إذا جاءوا سرقوا وإذا شبعوا زنوا .

( الزهادة فى الدنيا ) أى ترك الرغبة فيها ( ليست بتحريم الحلال ) على نفسك كأن لا تأكل لحماً ولا تجامع ( ولا إضاعة المال ) فقد كان النبى صلى الله عليه وسلم قدوة الزاهدين وبأكل اللحم والحلوى العسل ويحب ذلك والنساء والطيب والثياب الحسنة فخذ من الطيبات من غير سرف ولا مخيلة وإياك وزهد الرهان ( أكر الزهادة فى الدنيا ) حقيقة هى ( أن لا تكون بما فى يدك أوثق منك بما فى يد الله ) فانك إذا استغدت ذلك وتيقنته لا يقدح وزهدك وتجردك تناك من الدنيا ما لا بد لك منه مما تحتاج إليه فى قوام النبوة ومؤونة العيال ( وأن تكون فى ثواب المصيبة إذا أصبت بها أرغب منك فيها لو أنها أبقت لك ) أى لو أن تلك المصيبة منعت وأخرت عنك

أَرْغَبُ مِنْكَ فِيهَا لَوْ أَنَّهَا أَبْقِيَتْ لَكَ - (ت ه) عن أبي ذر - (ض)  
 ٤٥٩٤ - الزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا يُرِيحُ الْقَلْبَ وَالبَدَنَ ، وَالرَّغْبَةُ فِيهَا تُتْعِبُ الْقَلْبَ وَالبَدَنَ - (طس عد هب) عن  
 أبي هريرة - (هب) عن عمر موقوفاً - (ض)  
 ٤٥٩٥ - الزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا يُرِيحُ الْقَلْبَ وَالبَدَنَ ، وَالرَّغْبَةُ فِي الدُّنْيَا تُطِيلُ أَلَمَ وَالْحَزْنَ - (حم) في الزهد -  
 (هب) عن طاوس مرسلًا

فليس الزهد تجنب المال بالكلية بل تساوى وجوده وعدمه عنده وعدم تعلقه بالقلب البتة ومن ثمة  
 قال الغزالي الزهد ترك طلب المفقود من الدنيا وتفريق المجموع منها وترك إرادتها واختيارها قالوا وأصعب  
 الكل ترك الإرادة بالقلب ، إذ كم تارك لها بظاهره يحب لها بباطنه فهو في مكائفة ومقاساة من نفسه شديدة  
 فالشأن كله في عدم الإرادة القلبية ولهذا لما سئل أحد عن معه ألف دينار ألا يكون زاهداً ؟ قال نعم بشرط أن  
 لا يفرح إذا زادت ولا يحزن إذا نقصت وقال بعضهم الزاهد من لا يقلب الحلال شكره ولا الحرام صبره قال  
 ابن القيم وهذا أحسن الحدود فالزهد فراغ القلب من الدنيا لافراغ اليد منها وقد جهل قوم فظنوا أن الزهد  
 تجنب الحلال فاعتزلوا الناس فضيعوا الحقوق وقطعوا الأرحام وجموا الأنام واكفهرُوا في وجوه الأغنياء  
 وفي قلوبهم شهوة الغنى أمثال الجبال ولم يعلموا أن الزهد إنما هو بالقلب بأن أصله موت الشهوة القلبية فلما اعتزلوها  
 بالجوارح ظنوا أنهم استكملوا الزهد فأدام ذلك إلى الطعن في كثير من الأئمة (ت ه) في الزهد (عن أبي ذر) قال  
 الترمذي غريب وقال المناوي فيه عمر بن واقد قال الدارقةطى متروك

( الزهد في الدنيا يريح القلب والبطن ) وفي رواية الجسد ( والرغبة فيها تنعب القلب والبطن ) ونفعها لا ينفع بضرها  
 وتبعاتها من شغل القلب وكذا البطن في الدنيا والعذاب الآليم والحساب الطويل في الآخرة فينبغي أن لا يأخذ العاقل  
 منها إلا ما لا بد منه من عبادة ربه والنفس تسلي وتتمرد ما عودتها كما قال :

وما النفس إلا حيث يجعلها الفقى فان توقفت تافت وإلا تسلت

( وقال آخر ) فالنفس راغبة إذا رغبتها وإذا ترد إلى قليل تقنع

وقال الشافعى عليك بالزهد فإن الزهد على الزاهد أحسن من الحلي على الناهد ( طس عد هب عن أبي هريرة  
 هب عن عمر موقوفاً ) قال المنذرى إسناده مقارب

( الزهد في الدنيا يريح القلب والبطن ) لأنه يفرغه لعمارة وقته وجمع قلبه على ما هو بصدد وقطع مواد طمعه التي هي من  
 أفسد الأشياء للقلب قال رجل لابن واسع أوصنى قال أوصيك أن تكون ملسكا في الدنيا والآخرة قال كيف قال فالزم  
 الزهد ( والرغبة في الدنيا تطيل أَلَمَ وَالْحَزْنَ ) فالدنيا عذاب حاضر يؤدي إلى عذاب منتظر فمن زهد فيها استراحته لنفسه  
 وصار عيشه أطيب من عيش الملوك فإن الزهد فيها ملك حاضر إذا عبد إذا ملك شهوته وغضبه وانقاد معه لداعى الدين  
 فهو الملك حقا لأن صاحب هذا الملك حر والملك المنقاد لشهوته وغضبه عبدهما فهو مملوك في صورة مالك بقوده  
 زمام الشهوة والغضب كما يقاد الدمير ، وما أحسن ما قال بعضهم

أرى الزهاد في روح وراحه ملوك الأرض سيبتهم سباحه

( حم في ) كتاب ( الزهد هب عن طاووس ) بن كيسان البجلي الهيرى أحد أعلام التابعين ( مرسل ) ظاهر صنيع  
 المصنف أنه لم يره مسددا لأحد وهو عجيب فقد رواه الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة برفعه قال الهيثمي وفيه أشعث  
 ابن نزار لم أعرفه وبقية رجاله وثقوا على ضعف فيهم ثم ظاهر كلامه أيضا أنه لا علة في هذا المرسل سوى الإرسال  
 وليس كذلك بل فيه الهيثم بن جميل قال الذهبي في الضعفاء حافظ له مناكير



٤٥٩٦ - الزهد في الدنيا يريح القلب والبدن ، والرغبة فيها تكثير الهم والحزن ، والإبطالة تقسى القلب -  
القضاعي عن ابن عمرو - ( ح )

### حرف السين

٤٥٩٧ - سأحدثكم بأمور الناس وأخلاقهم : الرجل يكون سريع الغضب ، سريع النسيء ، فلا له ولا عليه كفافاً ، والرجل يكون بعيد الغضب ، سريع النسيء ، فذلك له ولا عليه ، والرجل يقتضي الذي له ،

( الزهد في الدنيا يريح القلب والبدن ) حقيقة الزهد التوكل حتى يكون ثقتك بقسمة الله لأن ما في يده قد يكون رزق غيره ولا يفرح به ولا يطمئن ولا إلى ما يرجوه من غيره فيستريح قلبه من همها وغم ما يفوت منها وبدنه من كد الحرص وكثرة التعب في طلبها فلم يغم قلبه على ما فات ولم ينصب بدنه فيما هو آت وإن جهل ذلك يعذب قلبه بتوقع ما لم يقسم منها ويحزن لذلك على كل فائت منها فاستخدمه الدنيا ويصير من عبيد الهوى بطالاً من خدمة المولى فيقسم قلبه بطلاله وأبعد القلوب من الله القلب القاسي ( والرغبة فيها تكثير الهم والحزن والإبطالة تقسى القلب (١) ) ومن ثم ترك الصاحب السعي في تخليصها بالسكينة واشتغل أكثرهم بالعلوم والمعارف وبالعبادة حتى لم يبقوا من أوقاتهم شيئاً إلا وهم مشغولون بذلك ومن حصلها منهم إنما كان عازيها لله وذلك لا ينافي زهده فيها لأنهم لم يسكوها لأنفسهم بل للخدمة وتحقيق وقت الحاجة بحسب ما يقتضيه الاجتهاد في رعاية الأصلح ( تنبيه ) ستر بعض الصوفية إذا كان حقيقة الزهد ترك شيء ليس له فالزاهد جاهل لأنه ما زهد إلا في عدم ولا وجود له فقال صحيح لكن شرع الزهد لينخرج من حجاب المزاخرة على الدنيا فالمجرب كذا لا يحل له شيء قال هذا في قبض عليه فلا يتركه إلا عجزاً وأما العارف فلا قيمة للزهد عنده لعله بأن ما قسم له لا يتصور تخلفه وما لا يقسم لا يمكنه أخذه فاستراح والدنيا لا تزن عندهم جناح بعوضة فلا يرون الزهد عندهم مقاماً ، وعليه قيل :

تجرد عن مقام الزهد قلبي فأنت الحق وحدك في شهودي

أزهد في سواك وليس شيء أراه سواك يأسر الوجود ؟

ومنهم من احتقر كل ما في الدنيا بما لم يؤمر به فظلمه فراه لشدة حقارته عدم ما ومنهم من تخلق بأخلاق الله ورأى الوجود كله من شعائره فلم يزهد في شيء بل استعمل كل شيء فيما خلق له وهو الكامل وإنما زهد الانبياء في الدنيا حتى عرضها عليهم تشريعاً فإن بداية مقامهم تؤخذ من بعد نهاية الأولياء من زهد ومن لم يزهد فالنظر لمقامهم لا يزهدون وبالنظر لأهمهم يزهدون ، وأنشدوا

الزهد ترك وترك الترك معلوم بأنه مسك ما في الكف مقبوض

الزهد ليس له في العلم مرتبة وتركه عند أهل الجمع مفروض

أي لأنه إنهم لا يتخلقوا بأخلاق الله وهو لم يزهد في الكون لأنه مدبره ولو تركه لاضمحل في الحق فيقال للزاهد بمن تخافت في زعمك ترك الدنيا ؟ بل نفسك الخارج من جوفك من الدنيا ، فانزلة تموت (القضاعي) في مستند الشهاب (عن ابن عمرو) بن العاص ورواه أيضاً ابن لال والحاكم والطبراني والديلمي وغيرهم فعدول المصنف للقضاعي واقتصاره عليه غير جيد .

### حرف السين

( سأحدثكم بأمور الناس وأخلاقهم ) جمع خلق بالضم : السجية والطبع ( الرجل ) يعني الإنسان وذكر الرجل وصف طردى ( يكون سريع الغضب سريع النسيء ) أي الرجوع عن الغضب ( فلا ) يكون ( له ) فضل ( ولا عليه ) جرم بل يكون

( ١ ) أي والشغل بالعبادة أو باكتساب الحلال للعيال يرفقه قال أبو يزيد ما غلبني إلا شاب من بلخ قال لي ما حد الزهد عنكم قلت إن وجدنا أكلنا وإن فقدنا صبرنا فقال هكذا عندنا كلاب بلخ قلت فما حد عندكم قال إن فقدنا صبرنا وإن وجدنا أكلنا

وَيَقْضِي الَّذِي عَلَيْهِ ، فَذَلِكَ لَا لَهُ وَلَا عَلَيْهِ ، وَالرَّجُلُ يَقْتَضِي الَّذِي لَهُ ، وَيَمِطُّ النَّاسُ الَّذِي عَلَيْهِ ، فَذَلِكَ عَلَيْهِ وَلَا لَهُ - البزار عن أبي هريرة - (ض)

٤٥٩٨ - سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا يُعَذِّبَ اللَّاهِينَ مِنْ ذُرِّيَةِ الْبَشَرِ فَأَعْطَانِيهِمْ - (ش قط) في الأفراد ، والضياء عن أنس - (صح)

٤٥٩٩ - سَأَلْتُ رَبِّي أَبْنَاءَ الْعَشْرِينَ مِنْ أُمَّتِي فَوَهَبَهُمْ لِي - ابن أبي الدنيا عن أبي هريرة  
٤٦٠٠ - سَأَلْتُ اللَّهَ فِي أَبْنَاءِ الْأَرْبَعِينَ مِنْ أُمَّتِي ، فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ . قُلْتُ : فَأَبْنَاءَ الْخَمْسِينَ ؟ قَالَ : إِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ ، قُلْتُ : فَأَبْنَاءَ السُّتَيْنِ ؟ قَالَ : قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ . قُلْتُ : فَأَبْنَاءَ السَّبْعِينَ ؟ قَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، إِنِّي لَا أَسْتَحْيِي مِنْ عَبْدِي أَنْ أَعْمُرَهُ سَبْعِينَ سَنَةً يَعْبُدُنِي لَا يُشْرِكُ بِي شَيْئًا أَنْ أُعَذِّبَهُ بِالنَّارِ ، فَأَمَّا أَبْنَاءُ الْأَحْقَابِ ، أَبْنَاءُ الثَّمَانِينَ وَالتَّسْعِينَ ، فَإِنِّي وَاقِفٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَنَائِلٌ لَهُمْ : ادْخُلُوا مِنْ أَحْبَبْتُمْ الْجَنَّةَ - أبو الشيخ عن عائشة (ض)

(كفافاً) أى رأساً برأس لمقابلة سرعة رجوعه بدمعة غضبه فالفضيلة تجبر النقيصة فكانه لا فضيلة ولا نقيصة (والرجل يكون بعيد الغضب سريع الغنى فذلك له ولا عليه والرجل يقتضى) أى يستوفى (الذى له) على غيره (ويقضى) الدين (الذى عليه فذلك) رجل (لأله) فضيلة (ولا عليه) نقيصة للمقابلة المذكورة (والرجل يقتضى) الدين (الذى له) على غيره (ويمطل الناس الذى عليه) أى يعرف بالوفاء من وقت إلى وقت مع القدرة (فذلك) رجل (عليه) إثم (ولا له) فضل ومن ثم قالوا إن المطل كبيرة ، وهل يشترط تكرره ؟ خلاف (البزار) في مسنده وكذا الطبرانى والديلمى (عن أبي هريرة) قال الهيثمى رواه البزار من طريق عبد الرحمن بن شريك عن أبيه وهما ثقتان وفيهما ضعف وبقيّة رجاله رجال الصحيح (سألت ربى أن لا يعذب اللاهين) البله الغافلين أو الذين لم يعتمدوا الذنوب وإنما فرط منهم سهو أو غفلة أو الأطفال (من ذرية البشر) لأن أعمالهم كاللهو واللغو من غير عمد ولا عزم (فأعطانيهم) ويعين الأخير ما رواه البزار والطبرانى بسند رجاله ثقات عن الخبر كان النبي صلى الله عليه وسلم في بعض مغازبه فسأله رجل ما تقول في اللاهين فسكت فلما فرغ من غزوه وطاف فإذا هو بسلام وقع وهو يعذب بالأرض فنادى مناديه أين السائل عن اللاهين فأقبل الرجل فنهى عن قتل الأطفال ثم قال هذا من اللاهين (ش قط في الأفراد والضياء) المقدسى (عن أنس) ورواه عنه الديلمى قال ابن الجوزى حديث لا يثبت وله عدة طرق ورواه أبو يعلى قال الهيثمى رجال أحدهما رجال الصحيح غير عبد الرحمن بن المتوكل وهو ثقة .

(سألت ربى أبناء العشرين) أى سألته قبول الشفاعة فيمن مات (من أمتى) على الإسلام في سن العشرين (فوهبهم لي) أى شفعني فيهم بأن يدخل صلحاهم الجنة ابتداء ويخرج من شاء تعذيبه من عصاتهم من النار فلا يخلدهم فيها (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (عن أبي هريرة)

(سألت الله في أبناء الأربعين من أمتى) أمة الإجابة أى سألته في شأنهم بأن يغفر لهم (فقال يا محمد قد غفرت لهم) ذنوبهم (قلت فأبناء الخمسين قال إنى غفرت لهم قلت فأبناء الستين قال قد غفرت لهم قلت فأبناء السبعين قال يا محمد إنى لا أستحي من عبدى أن أعمره سبعين سنة يعبدنى لا يشرك بى شيئاً أن أعذبه بالنار) أى نار الخلود (فأما أبناء الأحقاب) جمع حقب وهو ثمانون سنة وقيل تسعون ولذلك بينه بقوله (أبناء الثمانين والتسعين) فإنى واقفهم (كذا في نسخ كثيرة وفي نسخ واقف والأولى أولى (يوم القيامة) بين يدي (فقاتل لهم أدخلوا) معكم (من أحببتهم الجنة) قال القاضى فالغفرة هنا التجاوز عن صفاتهم وأن لا يمسح صدورهم بالذنوب لأن يصير أمته كلهم مغفورين غير معذبين تولى



- ٤٦٠١ - سألت الله أن يجعل حساب أمتي إلى ؛ لئلا تفتضح عند الأمم . فأوحى الله عز وجل إلى :  
يا محمد ، بل أنا أحاسبهم : فإن كان منهم زلة سترتها عنك ؛ لئلا تفتضح عندك - (فر) عن أبي هريرة (ض)  
٤٦٠٢ - سألت ربي أن يكتب على أمتي سبحة الضحى ، فقال : تلك صلاة الملائكة ، من شاء صلاها ،  
ومن شاء تركها ، ومن صلاها فلا يصلها حتى ترتفع - (فر) عن عبد الله بن زيد - (ض)  
٤٦٠٣ - سألت ربي فيما تختلف فيه أصحابي من بعدى ، فأوحى إلى : يا محمد : إن أصحابك عندي بمنزلة  
النجوم في السماء بعضها أضوأ من بعض : فمن أخذ بشيء مما هم عليه من اختلاف فهم فهو عندي على هدى -  
السجزي في الإبانة ، وابن عساكر عن حمير - (ض)

بينه وبين ما دل من الكتاب والسنة على أن الفاسق من أهل القبلة يعذب بالنار لكنه لا يخلد وقال الطيبي المراد أنهم  
لا يجب عليهم الخلود وبنالهم الشفاعة فلا يكونون كالآدم السابقة كثير منهم لعنوا بعصيانهم الأنبياء فلم تنلهم الشفاعة  
وعصاة هذه الأمة من عذب منهم نقي وهذب ومن مات على الشهادتين يخرج من النار وإن عذب وبنالهم الشفاعة وإن  
اجترح الكبائر إلى غير ذلك من خصائصنا (أبو الشيخ) ابن حبان (عن عائشة) ورواه عنه الديلمي أيضاً  
(سألت الله أن يجعل حساب أمتي إلى) أى أن يفرض محاسبتهم إلى أحاسبهم وأستر زلهم (لئلا تفتضح عند  
الأمم) المتقدمة عليها بما لهم من كثرة الذنوب وقلة الأعمال (فأوحى الله عز وجل إلى) يا محمد بل أنا أحاسبهم فإن  
كان منهم زلة سترتها (حق) (عنك) أنت (لئلا يفتضحوا عندك) وهذا تنويه عظيم بكرامة المصطفى صلى الله عليه وسلم  
على ربه وفضل أمته وبيان لعناية الله بهم ومزيد شفقتهم عليهم ولطفهم بهم قال ابن العربي وفيه أن المصطفى صلى الله عليه وسلم  
في أصل الإجابة كسائر المسلمين في أنه يجوز أن يعطى مادعا فيه وأن يعرض عما سأل (فر عن أبي هريرة) ورواه عنه  
ابن شاذان وغيره

(سألت ربي أن يكتب على أمتي سبحة الضحى فقال تلك صلاة الملائكة من شاء صلاها ومن شاء تركها ومن  
صلاها فلا يصلها حتى ترتفع) قال في الفردوس سبحة الضحى أى صلاة الضحى وتسمى الصلاة تسليحاً لأن التسليح  
تعظيم الله وتنزيهه من كل سوء وقرله سبحانه كان من المسبحين أى المصايين وقيل السبحة الصلاة النافلة (فر عن عبد الله  
ابن يزيد) بن عاصم الأنصاري المازني لكنه أعنى الديلمي لم يذكر له سنداً فسكوت المصنف عنه غير سديد  
(سألت ربي فيما) وفي رواية عما (يختلف فيه أصحابي من بعدى) فأوحى الله إلى يا محمد إن أصحابك عندي بمنزلة  
النجوم في السماء بعضها أضوأ من بعض فمن أخذ بشيء مما هم عليه من اختلاف فهم فهو عندي على هدى (فاختلافهم رحمة وذلك لأن  
قاتلهم لم يكن للدنيا بل للدين ، فهم وإن افرقوا من جهة حوز الدنيا فهم كنفوس واحدة في التوحيد وكلهم نصروا الدين وأهله  
وقبوا الشرك وأصله ولجوا الأمصار وسلبوا الكفار وقبوا الفجار ودعوا إلى كلمة التقوى ، جمعهم الدين وفرقتهم  
الدنيا فأذاقهم الله بأسهم ، فبأسهم الذى أذيقوه كفارة لما اجترحوه) (السجزي في) كتاب (الإبانة) عن أصول الديانة  
(وابن عساكر) في التاريخ في ترجمة زيد الحواري وكذا البيهقي وابن عدى كلهم (عن عمر) بن الخطاب قال ابن الجوزي  
في العلل هذا لا يصح : نعم مجروح وعبد الرحيم قال ابن معين كذاب وفي الميزان هذا الحديث باطل اه . وقال ابن معين  
وابن حجر في تخریج المختصر حديث غريب سئل عنه البزار فقال لا يصح هذا الكلام عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال  
الكمال ابن أبي شريف كلام شيخنا يعنى ابن حجر يقتضى أنه مضطرب وأقول ظاهر صنيع المصنف أن ابن عساكر  
خرجه ما كتأ عليه والأمر بخلافه فإنه تعقبه بقوله قال ابن سعد زيد العمى أبو الحواري كان ضعيفاً في الحديث  
وقال ابن عدى عامة ما يرويه ومن يروى عنه ضعفاء ورواه عن عمر أيضاً البيهقي قال الذهبي وإسناده واه

٤٦٠٤ - سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا أَتَزَوَّجَ إِلَى أَحَدٍ مِنْ أُمَّتِي ، وَلَا يَتَزَوَّجَ إِلَيَّ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِي ، إِلَّا كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ ، فَأَعْطَانِي ذَلِكَ - (طَب ك) عن عبد الله بن أبي أوفى (ص)

٤٦٠٥ - سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا يَدْخُلَ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي النَّارَ فَأَعْطَانِيهَا - أبو القاسم بن بشران في أماليه عن عمران بن حصين - (ض)

٤٦٠٦ - سَأَلْتُ رَبِّي فَأَعْطَانِي أَوْلَادَ الْمُشْرِكِينَ خَدَمًا لِأَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ لَمْ يَدْرِكُوا مَا أَدْرَكَ آبَاؤُهُمْ مِنَ الثَّرِكِ ، وَلَآئِهِمْ فِي الْمِيشَاقِ الْأَوَّلِ - أبو الحسن بن ملة في أماليه عن أنس - (ص)

٤٦٠٧ - سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا أَزُوجَ إِلَّا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَلَا أَتَزَوَّجَ إِلَّا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ - الشيرازي في الألقاب عن ابن عباس - (ض)

(سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا أَتَزَوَّجَ إِلَى أَحَدٍ مِنْ أُمَّتِي وَلَا يَتَزَوَّجَ إِلَيَّ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِي إِلَّا كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ فَأَعْطَانِي ذَلِكَ) الظاهر أن ذلك شامل لمن تزوج أو زوج من ذريته فتكون بشرى عظيمة لمن صاهر شريفاً أو شريفة (طَب ك) في فضائل عليّ (عن عبد الله بن أبي أوفى) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي فيه عند الطبراني عمار بن سيف ضعفه جمع ووثقه ابن معين وبقية رجاله ثقات انتهى وقال ابن حجر في الفتح أخرجه الحاكم في مناقب عليّ وله شاهد عن ابن عمر وعند الطبراني في الأوسط بسند واه

(سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا يَدْخُلَ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي النَّارَ فَأَعْطَانِي ذَلِكَ) وهذا يوافق ما أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله تعالى «ولسوف يعطيك ربك فترضى» قال من رضى محمد أن لا يدخل أحد من أهل بيته النار ومر أن المراد من أهل بيته مؤمنو بني هاشم والمطلب أو قاطمة وعليّ وابناهما أو زوجاته لكن تمسك المصنف بعمومه وجعله شاهداً لدخول أبويه الجنة قال وعموم اللفظ وإن طرقة الاحتمال معتبر قال وتوجيهه أن أهل الفترة موقوفون إلى الامتحان بين يدي الملك الديان فمن سبقت له السعادة أطاع ودخل الجنان أو الشقاوة حصى ودخل النيران قال وفي خبر الحاكم ما يلوح أنه يرتجى لأبويه الشفاعة وليست إلا إلى التوفيق عند الامتحان للطاعة (تنبيه) قال ابن عربي لا يظهر حكم الشرف لأهل البيت إلا في الآخرة فإنهم يحشرون مغفوراً لهم وأما في الدنيا فمن أتى منهم حداً أقیم عليه كالتائب إذا بلغ الحاكم أمره وقد زنى أو شرب أو سرق يقيم عليه الحد مع تحقق المغفرة وينبغي لكل مسلم أن يصدق بقوله وليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً فيعتقد أن الله قد عفا عن أهل البيت عناية من الله بهم والظاهر أن المراد بالنار نار الخلود (أبو القاسم بن بشران) بكسر الموحدة وسكون المعجمة (في أماليه) وأبو سعيد في شرف النبوة (عن عمران بن حصين) وأخرجه عنه ابن سعد والملا في سيرته وهو عند الديلمي وولده بلا سند

(سَأَلْتُ رَبِّي فَأَعْطَانِي أَوْلَادَ الْمُشْرِكِينَ خَدَمًا لِأَهْلِ الْجَنَّةِ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ لَمْ يَدْرِكُوا مَا أَدْرَكَ آبَاؤُهُمْ مِنَ الثَّرِكِ وَلَآئِهِمْ فِي الْمِيشَاقِ الْأَوَّلِ) فهم من أهل الجنة وهذا ما عليه الجمهور قال المصنف في السندسية والأخبار الواردة بأهم في النار بعضها متين لكنه منسوخ عند أهل التحقيق والرسوخ بالشفاعة الواقعة من المصطفى صلى الله عليه وسلم فيهم حيث قال في الخبر الماضي سألت ربّي أن لا يعذب اللاهين الخ قال والناسخ من الكتاب قوله تعالى «ولا تزر وازرة وزر أخرى» (أبو الحسن بن ملة) في (أماليه عن أنس) بن مالك

(سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا أَزُوجَ إِلَّا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَلَا أَتَزَوَّجَ إِلَّا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ) أي فأعطاني ذلك كما يرشد إليه السياق (الشيرازي في) كتاب (الألقاب عن ابن عباس) وفي الباب ابن عمر وغيره عند الطبراني وغيره



٤٦٠٨ - سَأَلْتُ اللَّهَ الشَّفَاعَةَ لِأُمَّتِي ، فَقَالَ : لَكَ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلَا عَذَابٍ ،

قُلْتُ : رَبِّ زِدْنِي ، لِحُثِّي بِيَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ - هناد عن أبي هريرة - (صح)

٤٦٠٩ - سَأَلْتُ جِبْرِيلَ : أَيُّ الْأَجَلَيْنِ قَضَى مُوسَى ؟ قَالَ : أَكَلَهُمَا وَأَتَمَّهُمَا - (ع ك) عن ابن عباس (صح)

٤٦١٠ - سَأَلْتُ جِبْرِيلَ : هَلْ تَرَى رَبَّكَ ؟ قَالَ : إِنَّ بَيْنِي وَبَيْنَهُ سَبْعِينَ حِجَابًا مِنْ نُورٍ ، لَوْ رَأَيْتُ أَدْنَاهَا

لَا حَرَقْتُ - (طس) عن أنس - (ض)

٤٦١١ - سَأَلْتُ جِبْرِيلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ : وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ

إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ، مَنْ الَّذِينَ لَمْ يَشَأِ اللَّهُ أَنْ يَصْعَقَهُمْ ؟ قَالَ : هُمُ الشُّهَدَاءُ ، ثَنِيَّةُ اللَّهِ تَعَالَى ، مُتَقَلِّدُونَ

أَسْيَافَهُمْ حَوْلَ عَرْشِهِ - (ع قط) في الأفراد (ك) وابن مردويه والبيهقي في البعث عن أبي هريرة - (صح)

(سألت الله الشفاعة لأمتي) أي أمة الإجابة (فقال لك سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب) قال في المطامح ولعل هذه الطائفة هم أهل مقام التفويض الذين غلب عليهم حال الخليل حين قال له جبريل وهو في المنجنيق ألك حاجة ؟ قال أما إليك فلا ، والظاهر أن المراد التكثير لا خصوص العدد (قلت رب زدني حثي لي يده مرتين عن يمينه وعن شماله) ضرب المثل بالحيثيات لأن من شأن المعطى إذا استزيد أن يحثى بكفيه بغير حساب وربما ناوله بلا كف وقال بعضهم هذا كناية على المبالغة في الكثرة وإلا فلا كف ثمة ولا حثي قال في المطامح وربما يفهم منه أن من عدا هؤلاء لا يدخلون الجنة إلا بعد الحساب (هناد عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه وقال ابن حجر سنده جيد ورواه عنه أيضا ابن منيع والدليل

(سألت جبريل أي الأجلين قضى موسى) لشعيب هل هو أطولهما الذي هو العشر أو أقصرهما الذي هو الثمان (قال) قضى (أكلهما وأتمهما) وهو العشر (ع ك) من حديث ابن عينة عن إبراهيم بن يحيى عن الحكم بن أبان عن عكرمة (عن ابن عباس) قال الخاتم صحيح ورده الذهبي بأن إبراهيم لا يعرف انتهى وقال في المنار هو رجل صالح لكنه لا يعرف وليس كل صالح ثقة في الحديث بل لم ير الصالحين في شيء. أكذب منهم في الحديث لسلامة صدورهم وحسن ظنهم عن تحديدهم وشغلهم بما هم فيه عن الضبط والحفظ انتهى ورواه الطبراني عن جابر قال الهيثمي وفيه موسى بن سهل لم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(سألت جبريل هل ترى ربك قال إن بيني وبينه سبعين حجابا من نور) رأيت أدناها لا حترقت ذكره السبعين ليس للتحديد بل عبارة عن الكثرة لأن الحجب إذا كانت أشياء حاضرة فالواحد منها يحجب والله لا يحجبه شيء والقدر لا نهاية لها وإن كانت الحجب عبارة عن الهيبة والإجلال والاعداد دونها منقطعة بكل حال والغايات مرتفعة وكيف تكون السبعين غاية مع خبر إن دون الله يوم القيامة سبعين ألف حجاب والنور وإن كان سببا لإدراك الأشياء ورؤيتها لكنه يحجب كالظلمة والحاجب القدرة دون الجسم وحجب هذا الملك الأعظم عن تجلي كنهه عظمته لأنه هو وغيره لا يصبرون لعظيم هيئته لحجبهم ليسكون لهم البقاء إلى الآجال المضروبة وإلا هلكوا (طس عن أنس) قال الحافظ الهيثمي فيه فائدة الأعمش قال أبو داود عنده أحاديث ووضوعة عنه وذكره ابن حبان في الثقات وقال أنهم كثيرا

(سألت جبريل عن هذه الآية) ونفخ في الصور فصعق - أي مات - من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله من الذين لم يشأ الله أن يصعقهم ؟ قال هم الشهداء ثنية (كذا بخط المصنف بمثلثة ونون وتحتية) الله تعالى متقلدون أسيافهم حول عرشه (لا يمارضه خبر الغرياني أنهم جبريل وميكائيل وملك الموت وإسرافيل وحملة العرش وخبر البيهقي أنهم الثلاثة الأول لأن الكل من المستثنى وإنما صح استثناء الشهداء لأنهم أحياء عند ربهم يرزقون وقيل المستثنى الحور والولدان

- ٤٦١٢ - سَابُّ الْمُؤْتَى كَالْمُشْرِفِ عَلَى الْهَلَكَةِ - (طَب) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو - (صَح)
- ٤٦١٣ - سَابُّ الْمُؤْمِنِ كَالْمُشْرِفِ عَلَى الْهَلَكَةِ - (طَب) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو - (صَح)
- ٤٦١٤ - سَابِقُنَا سَابِقٌ ، وَمُقْتَصِدُنَا نَاجٍ ، وَظَالِمُنَا مَغْتَوْرٌ لَهُ - ابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَابْنُ بَيْهَقٍ فِي الْبَعْثِ عَنْ عَمْرِو (ح)
- ٤٦١٥ - سَادَةُ السُّودَانِ أَرْبَعَةٌ : لَهْمَانُ الْحَبَشِيِّ ، وَالنَّجَاشِيُّ ، وَبِلَالٌ ، وَمُهَاجِعٌ - ابْنُ عَسَاكِرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ جَابِرٍ مَرْسَلًا - (ح)

(ع قط في الأفراد ك) في التفسير (وابن مردويه) في التفسير (وابن بيهقي في الشعب) والديلمي في الفردوس (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(سَابُّ الْمُؤْمِنِ كَالْمُشْرِفِ عَلَى الْهَلَكَةِ) أي يكثر أن يقع في الهلاك الآخروي وأراد في ذلك المؤمن المعصوم والقصد به وما بعده التحذير من السب (البزار) في مسنده وكذلك أحمد والطبراني والديلمي (عن ابن عمرو) بن العاص قال المنذري إسناده جيد والهيتمي رجاله ثقات اه ومن ثمة من المصنف حسنه

(سَابُّ الْمُؤْتَى كَالْمُشْرِفِ عَلَى الْهَلَكَةِ) أراد المؤتمنين وإيذاء المؤمن الميت أغلاظ من الحي لأن الحي يمكن استغلاله والميت لا يمكن استغلاله فلذا توعد عليه بالوقوع في الهلاك (طَب) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو (بن العاص

(سَابِقُنَا سَابِقٌ وَمُقْتَصِدُنَا نَاجٍ وَظَالِمُنَا مَغْتَوْرٌ لَهُ) قال الديلمي يعني قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا اه قال في الكشف عقيب إيراد هذا الحديث في تفسير الآية ينبغي أن لا يفتر بذلك فإن شرطه صحة التوبة لقوله وعسى الله أن يتوب عليهم ، وقوله ، إمامي مذهبهم وإمامي يتوب عليهم ، ولقد نطق القرآن بذلك في مواضع من استقرأها اطلع على حقيقة الأمر ولم يعمل نفسه بالتحذير اه وهذا منه كما ترى تقرير لمذهب أهل الاعتزال من وجوب تعذيب العاصي وقال الراغب الناس أضرب ضرب في أفق البهائم من جهة الرذيلة وهم الموصوفون بقوله إن هم إلا كالألنام وضرب في أفق الملائكة من كثرة ما خصوا به من العلم والمعرفة والعبادة فالواحد منهم إنسان ملكي وضرب واسطة بين الطرفين يشرف بحسب قربه من الملائكة ويرذل بحسب قربه من البهائم وإلى الأنواع الثلاثة أشار هذا الخبر اه وقال ابن آدم في قوله وفهمهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ، الخ قال السابق مضروب بسوط المحبة مقتول بسيف الشوق مضطجع على باب الكرامة والمقتصد مضروب بسوط الندامة مقتول بسيف الحمرة مضطجع على باب العفو والظالم لنفسه مضروب بسوط الغفلة مقتول بسيف الآمل مضطجع على باب العقوبة (ابن مردويه) في تفسيره عن الفضل بن عمر الطفاوي عن ميمون الكردي عن عثمان النهدي عن ابن عمر وأعله العقيلي بالفضل وقال لا يتابع عليه (وابن بيهقي في) كتاب (البعث) والنشور (عن ابن عمر) ابن الخطاب أنه قرأ على المنبر ، ثم أورثنا الكتاب ، الآية فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وفيه أيضا الفضل بن عميرة القرشي قال في الميزان عن العقيلي لا يتابع علي حديثه ثم ساق له هذا الخبر رواه عنه عمرو بن الحصين وعمرو ضعفوه اه وتعجب منه ابن معين فكأنه استنكره .

(سَادَةُ السُّودَانِ أَرْبَعَةٌ لَهْمَانُ الْحَبَشِيِّ) الحكيم قيل هو عبد دارد وفي الكشف أنه ابن باعور ابن أخت أيوب أو ابن خالته ومن حكمته أنه لم ينم نهراً قط ولم يضحك قط ولم يبك مذ ماتت أولاده ولم يره أحد علي تغوط ولا على بول في مدة عمره (والنجاشي) أميمة ملك الحبشة (وبلال) المؤذن (ومهاجع) مولى عمر بن الخطاب وسبق هذا موضعاً (فائدة) في المحلى لابن حزم أنه لا يكمل حسن الخور العين في الجنة إلا بسواد بلال فإنه يفرق سواده شامات في خدودهم فسبحان من أكرم أهل طاعته (ابن عساكر) في تاريخه في ترجمة بلال من طريق ابن المبارك مصرحاً فلما عزاه المصنف إليه لكان أولى (عن عبد الرحمن بن يزيد) من الزيادة (عن جابر مرسلاً) هو تابعي ثقة جليل ثم قال أعني ابن عساكر ورواه معاوية بن صالح عن الأوزاعي وروى نحوه عن عطاء عن ابن عباس ولم يذكر مهاجع



٤٦١٦ - سَارِعُوا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ ، فَالْحَدِيثُ مِنْ صَادِقٍ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا مِنْ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ -  
الرافعي في تاريخه عن جابر - (ض)

٤٦١٧ - سَاعَاتُ الْأَذَى يُذْهِبَنَّ سَاعَاتُ الْخَطَايَا - ابن أبي الدنيا في الفرج عن الحسن مرسلًا - (ض)

٤٦١٨ - سَاعَاتُ الْأَذَى فِي الدُّنْيَا يُذْهِبَنَّ سَاعَاتِ الْأَذَى فِي الْآخِرَةِ - (هب) عن الحسن مرسلًا -  
(فر) عن أنس - (ض)

٤٦١٩ - سَاعَاتُ الْأَمْرَاضِ يُذْهِبَنَّ سَاعَاتِ الْخَطَايَا - (هب) عن أبي أيوب - (صح)

٤٦٢٠ - سَاعَةُ السُّبْحَةِ حِينَ تَزُولُ عَنْ كَيْدِ السَّمَاءِ ، وَهِيَ صَلَاةُ الْمُخْبِتِينَ ، وَأَفْضَلُهَا فِي شِدَّةِ الْحَرِّ - ابن  
عساكر عن عوف بن مالك - (ض)

٤٦٢١ - سَاعَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ خَمْسِينَ حَجَّةً - (فر) عن ابن عمر - (ض)

(سارعوا في طلب العلم فالحديث في العلم (من صادق) ثوابه في الآخرة (خير من الدنيا وما عليها من ذهب وفضة) والمراد العلم الشرعي وما كان آله له وبين قوله من صادق لأن الكلام فيمن طلبه بذية صالحة خالصة لوجه الله تعالى لا يريد به جاما ولا رفعة ولا تحصيلًا للحطام ولا ليمارى به السفهاء ويجادل به الفقهاء وأن يصرف به وجوه الناس إليه وإلا فلا ثواب له فيه بل هو عليه وبال كما شهدت به الأخبار والآثار قال الحسن إياك والتسويق فانك ليومك ولست لغيرك (الرافعي) إمام الدين عبد الكريم (في تاريخه) أي تاريخ قزوين (عن جابر) بن عبد الله (ساعات الأذى) أي الأمراض والمصائب التي ترد على الإنسان (يذهبن ساعات الخطايا) أي يكفرن الخطايا (ابن أبي الدنيا في) كتاب (الفرج) بعد الشدة (عن الحسن) البصري (مرسلًا) ورواه البيهقي عن الحسن أيضًا فلو هزاه المصنف له لكان أولى

(ساعات الأذى في الدنيا يذهبن ساعات الآخرة) أي ما يعرض للإنسان من المكروه والمصائب في الدنيا يكون سببًا للنجاة من أهوال الآخرة وكروها (هب عن الحسن) البصري (مرسلًا) (عن أنس) ورواه عنه أيضا ابن شاهين وابن صاعد وعنه ما أورده الديلمي فاقصر المصنف عليه تقصير

(ساعات الأمراض يذهبن ساعات الخطايا) ومن ثم قال بعض الصحب وقد عاد أنصاريًا فسأله كيف حاله فقال له ما غمضت منذ سمع فقال له أي أخي اصبر تخرج من ذنوبك كما دخلت فيها (هب) من حديث بشر بن عبد الله بن أبي أيوب الأنصاري عن أبيه (عن) جده (أبي أيوب) الأنصاري قال ما درس رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من الأنصار فأكب عليه فسأله فقال ما غمضت منذ سمع فذكره وضعفه المنذري وذلك لأن فيه الهيم بن الأشعث قال الذهبي في الضعفاء مجهول عن فضالة بن جبير عن ابن عدي أحاديثه غير محفوظة ومن لطائف إسناده من رواية الرجل عن أبيه عن جده (ساعة السبحة حين تزول) الشمس (عن كيد السماء وهي صلاة الخبثين وأفضلها في شدة الحر) قال الزحخشري السبحة من التسييح كالمتع من التمتع والمكتوبة والنافلة وإن التقتا في أن كل واحدة مسبح بها إلا أن النافلة جاءت بهذا الاسم أخص من قبيل أن التسييح في الفرائض نوافل فكانت قيل النافلة سحرة على أنها شبيهة بالآذكار في كونها غير واجبة وأما السبحات جمع سبحة كغرفة وغرفات في قوله في الخبر المار سبحات وجهه فهي الأنوار التي إذا رآها الرامون من الملائكة سبحوا لما يروونها من جلال الله وعظمته - إلى هنا كلامه (ابن عساكر) في التاريخ (عن عوف بن مالك)

(ساعة في سبيل الله) أي في جهاد الكفار لإعلاء كلمة الجبار (خير من خمسين حجة) أي لمن تعين عليه الجهاد وصار

٤٦٢٢ - سَاعَةٌ مِنْ عَالَمٍ مُتَكِيٍّ عَلَى فِرَاشِهِ يَنْظُرُ فِي عِلْمِهِ خَيْرٌ مِنْ عَادَةِ الْعَابِدِ سَبْعِينَ عَامًا - ( ف )  
عن جابر (ض)

٤٦٢٣ - سَاعَتَانِ تَفْتَحُ فِيهِمَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ ، وَقَلَمًا تَرُدُّ عَلَى دَاعٍ دَعْوَتَهُ لِحُضُورِ الصَّلَاةِ وَالصَّغَفِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - ( طب ) عن سهل بن سعد الساعدي - ( ح )

٤٦٢٤ - سَافِرُوا تَصِحُّوا - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن أبي سعيد - ( ح )

في حقه فرض عين فالمخاطب بالحديث من هذا شأنه وقد مر أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يخاطب كل إنسان بما يليق بخصوص حاله (فر عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا أبو يعلى ومن طريقه وعنه تلقاه الديلمي فاقصص المصنف على عزوه للفرع دون الأصل غير جيد

( ساعة من عالم ) أى عامل بعلمه ( متكى ) على فراشه ينظر في علمه ) أى يطالع أو يقرئ أو يؤلف أو يفتى ( خير من عبادة العابد سبعين عاما ) لأن العلم أس العبادة ولا تصح العبادة بدونه والمراد العلم الشرعى المصحوب بالعمل كما مر مراراً ( فر عن جابر ) ورواه عنه أيضا أبو نعيم ومن طريقه وعنه تلقاه الديلمي مصرحاً فلو عزاه المصنف للأصل لكان أولى

( ساعتان تفتح فيهما أبواب السماء ) ولما ترد على داع دعوته لحضور الصلاة والصف في سبيل الله ) أى فى قتال الكفار لإعلاء كلمة الله وأشار بقوله قلما إلى أنها قد ترد لفوات شرط من شروط الدعاء أو ركن من أركانه أو نحو ذلك ( طب عن سهل بن سعد ) الساعدي ومن المصنف لحسنه وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأعلى من الطبراني وهو غفول عجيب فقد خرج الإمام فالك كما فى الفردوس باللفظ المذكور عن سهل المزبور ورواه أيضا الديلمي وغيره ( سافروا تصحوا ) من الصحة والعافية . قال الشافعى إنما هذا دلالة لاحتمال أن يسافر لطلب الصحة

( تنبيه ) ذهب الصوفية إلى أن هذا السفر ليس هو المعهود بل المناصور به السفر بالفسر والمعمل والاعتبار والمسافر هو الذى أسفر له سلوكه عن أمور مقصودة له وغير مقصودة والمسافر فى الطريق اثنان مسافر يفكر فى المعقولات والاعتبار ومسافر بالاعمال وهم أصحاب اليعملات فمن أسفر له طريقه عن شئ فهو مسافر ومن لا فهو مسافر متصرف فى طريق مدينة وشوارعها غير مسافر فالمسافر من سافر بغير فكره فى طلب الآيات والدلالات على وجود الصانع فلم يجد فى سفره دليلا سوى إمكانه وأنه ليست نسبة الوجود إليه أولى من نسبة العدم فافتقر إلى مرجح فلما وصل إلى هذه المنزلة وقطع هذه المنزلة وأسفرت عن وجوده مرجحة أحدث سفر آخر فيما ينبغي للصانع الذى أوجده فأسفر له الدليل على تفرد هذا المرجح بأنه واجب الوجود لنفسه لا يجوز عليه ما جاز على الممكن من الافتقار ثم انتقل مسافرا إلى منزل آخر فأسفر له أن واجب الوجود يستحيل عدمه لثبوت قدمه إذ لو انعدم لم يكن واجب الوجود لنفسه ثم سافر إلى أن ينفى عنه كل ما يدل على حدوده ثم يسافر فى علم الوجود بوجود العالم وبقائه وصلاحه إذ لو كان معه إله آخر لم يوجد العالم بفرض الاتفاق والاختلاف كما يعطيه النظر ثم يسافر إلى منزلة يعطيه العلم بما أوجده وخلقه والإرادة لذلك ونفوذها وعدم قصورها وعموم تعلق قدرته بآية اد هذا الممكن وحياة هذا المرجح لأنها شرط ثبوت هذه النعوت له وإثبات صفات الكمال من كلام وسمع وبصر ثم يسافر إلى منزلة تسفر له عن إمكان بعثة الرسل وأنه بعث رسلا وأقام الأدلة على صدقهم فيما ادعوه ولما كان هو بمن بعث إليه الرسول وآمن به واتبعه فى مواسمه حتى أحبه الله فكشف عن قلبه وطالع عجائب الملكوت وانتقش فى نفسه جميع ما فى العالم ونز إلى إله مسافرا من كل ما يعده منه ويحجه عنه إلى أن رآه فى كل شئ أراد أن يلقى عصا التسيار فعرفه ربه أن الأمر لانهائية له وأنه لا يزال مسافرا إلى منزلة تسمى بالموت ثم لا يزال مسافرا حتى يقطع منازل البرزخ إلى أن يصل إلى منزلة تسمى بالبعث فيركب مركبا شريفا يحمله إلى دار سعاداته فيصح صحة



٤٦٢٥ - سَافِرُوا تَصْحُوا وَتَنْمُوا - (هق) عن ابن عباس ، الشيرازي في الألقاب - (طس) وأبو نعيم في الطب ، والفضاعي عن ابن عمر

٤٦٢٦ - سَافِرُوا تَصْحُوا وَتَرْزُقُوا - (عب) عن محمد بن عبد الرحمن مرسلًا - (ح)

٤٦٢٧ - سَافِرُوا تَصْحُوا ، وَأَغْزُوا تَسْتَغْنُوا - (حم) عن أبي هريرة - (ح)

٤٦٢٨ - سَافِرُوا مَعَ ذَوِي الْجُدِّ وَذَوِي الْمَيْسَرَةِ - (فر) عن معاذ - (ض)

الآبق (ابن السني وأبو نعيم) كلاهما (في) كتاب (الطب) النبوي (عن أبي سعيد) الخدري (سأفروا تصحوا وتغنوا) (١) قال البيهقي دل به على ما فيه سبب الغنى، ومما عزى للشافعي :  
تنزب عن الأوطان في طلب العلا • وسأفر في الأسفار خمس فوائد  
تفـرّج هم واكتساب معيشة • وعلم وآداب ومحبة ماجد

وقد خص الإنسان بالقوى الثلاث ليسمى في مناكب الأرض بما تفيد السعادة وترفعه من الذل إلى العز ومن الفقر إلى الغنى ومن الضعة إلى الرفعة ومن الخمول إلى النباهة (هق) عن بسطام بن حبيب ثنا القاسم بن عبد الرحمن عن أبي حازم (عن ابن عباس) مرلوعا (الشيرازي في) كتاب (الألقاب طس وأبو نعيم في) كتاب (الطب) النبوي (والفضاعي) في مسند الشهاب (عن ابن عمر) بن الخطاب ثم قال الطبراني لم يروه عن ابن دينار إلا محمد بن رواد وقال البيهقي رواه محمد بن عبد الرحمن بن رواد عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر اه قال في المهذب ابن رواد اه وفي الميزان عن الأزدي لا يكتب حديثه ثم أورده هذا الخبر اه وقد علمت أن رواداً أنفرد به فالحديث لأجله شديد الضعف (سأفروا تصحوا وترزقوا) ومن ثمة قبل شمر ذيلاً وأدرج ليلان لزم القرار ضائع الصغار وقيل السيف إن قر في الغمد صدئ وقيل إن لزوم قفر البيوت موت وإن السير في الأرض النشور قال الراغب وإذا تأملت هذا الحديث ونظرت إليه نظراً عالياً لميت أنه حثك على التحرك الذي يشر لك جنة المأوى ومصاحبة الملا الأعلى بل مجاورة الله تعالى وذلك يحتاج إلى أربعة أمور معرفة المقصود المشار إليه بقوله • توبوا إلى الله جميعاً ، ومعرفة الطريق المشار إليه بقوله • قل هذه سبيلى ، وتحصيل الزاد المبلغ المشار إليه بقوله • وتزودوا ، والمجاهدة في الوصول إليه كما قال • وجاهدوا في الله حق جهاده ، قال الفقيه عيسى الحضرمي عرض على في بعض الأحوال في غيبة وليس بنرم كتاب وإذا أقوله سافروا عن أوطان النفوس إلى حضرة الملك القدوس تصحوا من سقام كيف ولم وهلا وإلا ولولا انتهى • (عب عن محمد بن عبد الرحمن مرسلًا)

(سأفروا تصحوا وأغزوا تستغنوا) قرنه بالغزو يعرفك أن المراد بالسفر في هذا وما قبله من الأخبار سفر الجهاد ونحوه من كل سفر واجب فلا يناقضه ما سيحجى في خبر السفر قطعة من العذاب بما ظاهره التزهيد فيه على أن ذلك إنما خرج بياناً لما يلقاه المسافر من مشاق السفر ومتاعبه (تفنيه) قال الغزالي السفر سفران سفر بالظاهر وسفر بالباطن إلى الله وأشير إليه بقوله • إني ذاهب إلى ربي ، واليهما بقوله • سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم ، والثاني أعظم لأن صاحبه يتزده أبداً في جنة عرضها السموات والأرض ، وينزل منازل لا يضيق بكثرة الواردين (حم عن أبي هريرة) •

(سأفروا مع ذوى الجد وذوى الميسرة) لأن السفر يظهر خبايا الطبائع وكوامن الأخلاق وخفايا السجاياء إذ

(١) فإن السفر قد يكون أنفع من التنفل أويضا فيه لأن المنفل سائر إلى الله من مواطن الغفلات إلى محال القربات والمسافر يقطع المسافات والنقاب في المغارز والقلوات بحسن النية إلى الله سائر إليه لمراغمة الهوى ومهاجرة ملاذ الدنيا

- ٤٦٢٩ ساقى القوم أحرم - (حم نخ د) عن عبد الله بن أبي أوفى - (صح)  
 ٤٦٣ ساقى القوم أحرم شرباً - (ته) عن أبي قتادة (طس) ، القضاء عن المغيرة - (صح)  
 ٤٦٣١ سام أبو العرب ، وحام أبو الحبش وبافث أبو الروم - (حم ت ك) عن سمرة - (ح)

الأبدان إذا نعت ضعفت القوة المختلطة والقلة والكثرة لكون الطائعات تعنها وتبين مقاديرها وزيادة بعضها ونقصان بعض فتظهر محاسن الأخلاق ومساوئها لأنها تميز الطائع من القوة والقوى من الأحوال والسمير يأتي على مختلف الأهوية والأغذية فمن سافر مع أهل الجند والاحتشام بكتاب رعاية الأدب وتحمل الأذى وموافقتهم بما يخالف طبعه فيكون ذلك تأديباً له ورياضة لنفسه فيتهذب لذلك ويهتدى إلى تجنب مساوئ الأخلاق واكتساب محاسنها وأما من سافر مع من دونه فشكل من معه يحمل نفسه على موافقته ويتحمل المسكاره لطاعته فتجسأ أخلاقهم وربما يسوء خلقه فإن حس الخلق في تحمل المسكاره (فر عن معاد) سرجل وفيه إسماعيل بررياد فإن كان الشامي فقد قال الذهبي عن الدارقطني عن يضع أو الشمري فقال إن معين كذاب أو السكوي لجزم الذهبي بأنه كذاب كما سبق.

(ساقى القوم أحرم) أي شرباً كما في الخبر الآتي وهذا في آداب ساقى الماء وبحود كلب ومثله ما يفرق على جمع من ما كره أو مشهور فيكون المفرق آخرهم تناولاً لنفسه قال ابن العربي وهذا أمر ثابت مادة وشرعا وحكمته نذب الإبتار فلما صار في يده نذب له أن يقدم غيره لما فيه من كرم الأخلاق وشرف السليقة وعزة القناعة وقال الزين العراقي فيه أن الذي ياشرب سقى الماء أو غيره يكون شربه بعد الجماعة كلهم لأن الإثناء بيده فلا ينبغي أن يجعل خلافاً لما يعتاده الملوك والأمراء من شرب الساقى قل خشية أن يكون فيه سم وفي مسند الزار أن المصطفى صلى الله عليه وسلم بعد أكله من شاة خبير لم يتناول مما أحضره له أهل بيته شيئاً حتى يؤكل منه فرعاية السنة أولى ممن لم يخف على نفسه وهل المراد بساقى القوم من يتأوله للشاربين أو الممالك الظاهر الأول (حم نخ د عن عبد الله بن أبي أوفى) رمز المصنف لصحته ورواه مسلم في الصلاة مطولاً والترمذي وابن ماجه كما هنا في الأثرية والنسائي في الويلة لما أوهمه صنيع المصنف من تفرد أبي داود به عن الستة غير جيد

(ساقى القوم أحرم شرباً) لأن ذلك أباح للقيام بحق الخدمة وأحفظ للهمة وأحرز للسيادة فبدأ بسقى كبير القوم ثم من عن يمينه واحداً بعد واحد ثم يسقى ما بقى منهم ثم يشرب قال في البحر أشار بهذا الخبر وما قبله إلى أن كل من ولي شيئاً من أمور الناس يجب عليه تقديم مصلحتهم على حظ نفسه والنصح لهم في جليل الأمور ودقيقها فمنهم السلاطين المتقلدون لأعباء الأمة الحامون للبيعة والعلماء الحافظون للشرية المعلمون الدين والتجار الذين يتولون منافع أبدانهم وأصحاب الحرف الذين يعاونونهم والواجب على السلطان الذب عنهم والنصح لهم وعلى العلماء تعليم الجاهل برفق ونصح وصر على تعليم البليد وتفرغ وقتهم ونشاطهم لذلك ولا يكثروا عليهم فيعلموا ولا يغفلوا فينفروا ولا يريدوا به شيئاً من عرض الدنيا (ته عن أبي قتادة) ثم قال الترمذي حسن صحيح (طس والقضاعي) كلاهما من حديث ثابت النائي (عن المغيرة) بن شعبة قال الزين العراقي وثابت لا أعرف له سماعاً من المغيرة .

(سام أبو العرب وحام أبو الحبش وبافث أبو الروم) الثلاثة أولاد نوح لصله وفي رواية لابن عساكر عن أبي هريرة سام أبو العرب وفارس والرهم وأهل مصر والشام ، بافث أبو الخزرج وبأجوج وماجوج وأما حام فأو هذه الجملدة السوداء وقال ابن جرير روى أن نوحاً دعا لسام أن يكون الأنبياء من ولده ودعا لبافث أن يكون الملوك من ولده ودعا على حام بأن يتغير لونه ويكون ولده عبيداً وأنه رق عليه بعد ذلك فدعاه بأن يرزق الرأفة من أخويه قال المصنف في الساجدة وسام قيل إنه بن وولده أرغشد صديق وقد أدرك جده نوحاً ودعا له وكان في خدمته نعم الرفيق (حم ت ك عن سمرة) ابن جندب قال الزين العراقي في القرب في محبة العرب هذا حديث حسن وقال الديلمي وفي الباب عمران بن حصين .



٤٦٣٢ - سَأَوْا بَيْنَ أَوْلَادِكُمْ فِي الْعَطِيَّةِ ، فَلَوْ كُنْتُ مُفَضَّلًا أَحَدًا لَفَضَّلْتُ النِّسَاءَ - (طب خط) وابن عساكر

عن ابن عباس - (ض)

٤٦٣٣ - سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ ، وَقِتَالُهُ كُفْرٌ - (حم ق ت ن ه) عن ابن مسعود (ه) عن أبي هريرة .

وعن سعد (طب) عن عبد الله بن مغفل ، وعن عمرو بن النعمان بن مقرن (قط) في الأفراد عن جابر - (صح)

٤٦٣٤ - سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ ، وَقِتَالُهُ كُفْرٌ ، وَحَرَمَةُ مَالِهِ كَحَرَمَةِ دَمِهِ - (طب) عن ابن مسعود (صح)

(سأوا بين أولادكم في العطية) أى الهبة ونحوها الكبير والصغير والذكر والأنثى (فلو كنت مفضلاً أحداً لفضلت النساء) احتج به الخنابلة على أنه لو فضل بين أولاده في العطية أساء وأمر بالارتجاع (طب خط وابن عساكر) في ترجمة عباد بن موسى (عن ابن عباس) قال الذهبي فيه إسماعيل بن عياش وشيخه ضعيفان .

(سباب) بكسر السين والتخفيف <sup>(١)</sup> (المسلم) أى سبه وشتمه يعنى التكلم في عرضه بما يميمه وهو مضاف إلى المفعول (فسوق) أى خروج عن طاعة الله ورسوله ولفظه يقتضى كونه من اثنين قال النووي فيحرم سب المسلم بغير سبب شرعى قال ومن الألفاظ المذمومة المستعملة عادة قوله من يخاصمه بإحاريا كلب ونحو ذلك فهذا قبيح لأنه كذب وإذاء بخلاف قوله يا ظالم ونحو فإن ذلك يتسامح به لضرورة المخاصمة مع أنه صدق غالباً فقل إنسان إلا وهو ظالم لنفسه ولغيرها (وقتاله) أى محاربته لأجل الإسلام (كفر) حقيقة أو ذكره للتهديد وتعظيم الوعيد أو المراد الكفر اللغوى وهو الجحد أو دضم أخوة الإيمان قال الحافظ ابن حجر لما كان المقام مقام الرد على المرجئة اهتم لذلك وبالغ في الزجر ممرضاً عما يقتضيه ظاهره من تقوية مذهب الخوارج المكفرين بالذنب اعتماداً على ما تقر من دفعه في محله اه وتقدمه لنحوه ابن العربى فقال قال الخوارج لما غاير المصطفى صلى الله عليه وسلم بينهما وجعل القتال كفراً كان يكفر بقتاله قلنا ليلزمكم كونه كافراً بفسوقه فالتزموه وقد بينا في الأصول بطلانه وإنما فائدة خبر المصطفى صلى الله عليه وسلم إن الفسوق خفيف لجريانه عادة بين الناس ولا يعمد صورته إلى المشاهدة والحس والقتال إنما يجرى عند اختلاف الدين فإذا فعلوه كان كفلاً الكفار وربما جر لسوء الخاتمة لهتك الحرمه فيكون من أهل النار (حم ق) في الإيمان (ت) في البر (ن) في المحاربة (ه) عن ابن مسعود (ه) عن أبي هريرة وعن سعد (بن أبي وقاص) (طب) عن عبد الله بن مغفل (وفيه عند الطبرانى كثير بن يحيى وهو ضعيف ذكره الهيثمى) (وعن عمرو بن مقرن) بضم الميم وفتح القاف وشدة الراء مكسورة ونون (قط في الأفراد عن جابر)

(سباب المسلم) بكسر السين مصدر سب سباً وسباً شتم وفسره الراغب بالشتم الوجيع (فسوق) أى مسقط للعدالة والمرتبة وفيه تعظيم حق المسلم والحكم على من سبه بالفسق وأن الإيمان ينقص ويزيد لأن الساب إذا فسق نقص إيمانه وخروج عن الطاعة فضره ذنبه لا كما زعم المرجئة أنه لا يضر مع التوحيد ذنب (وقتاله) مقاتلته (كفر) لما كان القتال أشد من السباب لإفضائه إلى إزهاق الروح عبر عنه بلفظ أشق من لفظ الفسق وهو الكفر ولم يرد حقيقة التى هى الخروج من الملة وأطلق عليه الكفر مبالغة في التحذير معتمداً على ما تقر من القواعد أو أراد إن كان مستحلاً أو أن قتال المؤمن من شأن الكافر (وحرمة ماله كحرمة دمه) أى كما حرم الله قتله حرم أخذ ماله بغير حق كما في خبر كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه فإذا قتله فقد كفر ذلك الحق فإن حمل الكفر على ظاهره تعين تأويله (طب عن ابن مسعود) قال انتهى النبى صلى الله عليه وسلم إلى مجلس الأنصار ورجل فيهم كان يعرف بالبذاءة فذكره

(١) مصدر سب وهو أبغ من السب فإن السب شتم الإنسان والتكلم في عرضه بما يميمه والسباب أن يقول

فيه بما فيه وما ليس فيه

٤٦٣٥ - سُبْحَانَ اللَّهِ ، نِصْفُ الْمِيزَانِ ، وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ ، تَمْلَأُ الْمِيزَانَ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ  
وَالْأَرْضِ ، وَالطُّهُورُ نِصْفُ الْإِيمَانِ ، وَالصَّوْمُ نِصْفُ الصَّبْرِ - (حم هب) عن رجل من بنى سليم - (ص)  
٤٦٣٦ - سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، فِي ذَنْبِ الْمُسْلِمِ مِثْلَ الْإِكْلَةِ فِي جَنْبِ  
أَبْنِ آدَمَ - ابن السني عن ابن عباس - (ح)

٤٦٣٧ - سُبْحَانَ اللَّهِ ، نِصْفُ الْمِيزَانِ ، وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ ، مِلءُ الْمِيزَانِ ، وَ اللَّهُ أَكْبَرُ ، مِلءُ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، لَيْسَ دُونَهَا شَيْءٌ وَلَا حِجَابٌ حَتَّى تَخْلُصَ إِلَى رَبِّهَا عَزَّ وَجَلَّ - السجزي في  
الإبانة عن ابن عمرو ، ابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)  
٤٦٣٨ - سُبْحَانَ اللَّهِ ۝ مَاذَا أُنْزِلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْفِتَنِ ؟ وَمَاذَا فَتَحَ مِنَ الْخَزَائِنِ ؟ أَيَقِظُوا صَوَاحِبَ  
الْحَجَرِ ، قُرْبُ كَاسِيَةٍ فِي الدُّنْيَا عَارِيَةٌ فِي الْآخِرَةِ - (حم خ ت) عن أم سلمة - (ص)

رمز المصنف لصحته وهو كما قال قال الميشتي رجاله رجال الصحيح اه  
(سبحان الله نصف الميزان) أي يملأ ثوابها كفة الميزان (والحمد لله تملأ الميزان) بأن تأخذ الكفة الأخرى  
وقد يراد تفضيل الحمد على التسبيح وأن ثوابه ضعف ثواب التسبيح (والله أكبر تملأ ما بين السماء والأرض) أي  
لو قدر ثواب التكبير جسماً لملأه (والطهور نصف الإيمان والصوم نصف الصبر) كما سبق توجيهه موضحاً (حم  
هب عن رجل من بنى سليم) من الصحابة وإبهامه لا يضر فإنهم كلهم عدول رمز المصنف لصحته :  
(سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر في ذنب) الإنسان (المسلم مثل الإكله في جنب ابن آدم) لكن  
إنما تكون كذلك إذا حصلت معانيها في القلب أما مجرد تحريك اللسان بها مع الغفلة عن معناها فليس من المكفرات  
في شيء كما أشار إليه حجة الإسلام (ابن السني عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه ورواه عنه الديلمي أيضاً  
(سبحان الله نصف الميزان والحمد لله مِلءُ الْمِيزَانِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ مِلءُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَيْسَ دُونَهَا  
شَيْءٌ وَلَا حِجَابٌ حَتَّى تَخْلُصَ إِلَى رَبِّهَا عَزَّ وَجَلَّ) أي تصل إليه قال الطيبي هو كناية عن سرعة قبولها وكثرة ثوابها  
كما سبق قيل وكما الثواب إنما هو بتجنب الكبائر فإن الثواب يحصل لقائلها وإن لم يجتنبها لكن الثواب المجتنب أكل  
فإن السيئة لا تحط الحسنة بل تذهب الحسنة السيئة وإن الحسنات يذهبن السيئات، (السجزي في) كتاب (الإبانة)  
عن أصول الديانة (عن ابن عمرو) بن العاص و (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة) .  
(سبحان الله) بالنصب بفعل لازم الحذف قاله تعجبا واستعظاما (ماذا) استفهام ضمن معنى التفتيح والتعجب  
والتعظيم ويحتمل كون مانكرة موصوفة (أنزل) بهمزة مضمومة (الليلة) في رواية أنزل الله والمراد بالإنزال إعلام  
الملائكة بالأمر المقدر أو أوحى إليه في منام أو بقظة ما يقع كذا قاله جمع قال ابن جماعة وهو وإن كان صحيحا  
فبعيد من قوله (من الفتن) عبر عن العذاب بالفتن لأنها أسبابه أو على المنافقين ونحوهم أو أراد بالفتن الجزئية  
القرية المأخذ كفتنة الرجل في أهله وماله تكفرها الصلاة أو ما أنزل من مقدمات الفتن والملجئ إلى هذا التأويل  
أنه لافتنة مع حياة المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم وقد قال تعالى «وَأَتِمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي» وفي إتمام النعمة  
سد باب الفتنة الذي لم تفتح إلا بقتل عمر (وماذا فتحت من الخزائن) خزائن الأفضية التي أفيض  
منها تلك الليلة على المنتهجين ونحوهم يرشد لذلك قوله (أيقظوا) بفتح الهمزة بهم والتهجد كما تشير إليه رواية لكي  
يصلين قال الكرمانى ويجوز كسر الهمزة أى انتهوا وقوله (صواحب) متادى لوصحت الرواية به قال الطيبي عبر عن



- ٤٦٣٩ - سُبْحَانَ اللَّهِ ۱۱ اَيْنَ اللَّيْلِ إِذَا جَاءَ النَّهَارُ ؟ (حم) عن التتوخي - (صح)
- ٤٦٤٠ - سَبَّحُوا ثَلَاثَ تَسْبِيحَاتٍ رُكُوعاً . وَثَلَاثَ تَسْبِيحَاتٍ سُجُوداً - (هق) عن محمد بن علي مرسل - (ض)
- ٤٦٤١ - سَبَّحِي اللَّهُ عَشْرًا وَآخِذِي اللَّهُ عَشْرًا ، وَكَبِّرِي اللَّهُ عَشْرًا ، ثُمَّ سَلِّي اللَّهُ مَا شِئْتَ ، فَإِنَّهُ يَقُولُ : قَدْ فَعَلْتُ ، قَدْ فَعَلْتُ - (حم ت ن حب ك) عن أنس

الرحمة بالخزائن لكبرتها وعزتها وعن العذاب بالفتن لأنها أسباب مؤدية إليه وجمعها لكثرتها وسعتها (الحجر)

بضم الحاء المهملة وفتح الجيم وفي رواية صواحبات الحجر وفي رواية الحجرات وهي أزواجه ليحصل لمن حفظ من تلك الرحمات المنزلة تلك الليلة ، فخصن لأنهن الحاضرات أو من قيل أبدأ بنفسك ثم بمن تعول وقال ابن العربي كأنه أخبر بأن بعض من ستكون فيهن فأمر بإفراطهن تخصيصاً لذلك (فرب نفس) وفي رواية يارب أي يا قوم رب نفس ورب هنا للتكثير وإن كان أصلها للتقليل (كاسية في الدنيا) من أنواع الثياب (عارية) بجره صفة كاسية ورفع خبر مبتدأ محذوف أي هي عارية من أنواع الثياب (في الآخرة) لعدم العمل وقيل عارية في شكر المنعم قال الطيبي أثبت لمن السكوة ثم نفاهما لأن حقيقة الاكتساء ستر العورة أي الحسية أو المعنوية فإلم يستحق الستر فكانه لا اكتساء فهو من قيل قوله خلَقُوا وما خلَقُوا بمكرمة فكانهم خلَقُوا وما خلَقُوا وهذا وإن ورد على أزواج المصطفى صلى الله عليه وسلم فالعبرة بعموم اللفظ ونه بأمر من بالاستينافذ على أنه لا ينبغي لمن التكاسل والاعتماد على كونهم أزواجه ، فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ، وفيه تدب التسبيح عند الانتباه وعند التعجب ونشر العلم والتذكير بالليل وأن الصلاة تنجي من الفتن وتعمم من المحن والتحذير من نسيان شكر المنعم وعدم الاتكال على شرف الزوج ودم التبرج وإظهار الزينة للأجانب والترفع الزائد (حم خ ت) في كتاب العلم (عن أم سلمة) بفتح السين واللام زوج المصطفى صلى الله عليه وسلم واسمها هند قالت استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فزعاه فلم يخرجه مسلم . (سبحان الله ۱۱ اَيْنَ اللَّيْلِ إِذَا جَاءَ النَّهَارُ) قالوا كتب هرقل إلى النبي صلى الله عليه وسلم تدعوني إلى جنة عرضها السموات والأرض فأين النار فذكره قال مالي ويولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وقال في الكشف معنى لإبلاج أحدهما في الآخر تحصيل ظلة هذا في مكان ضياء هذا بغيره الشمس وضياء ذلك في مكان ظلة هذا بطولها كما يضئ السرب بالسراج ويظلم بفقده (حم عن التتوخي) بفتح المثناة الفوقية وضم النون المخففة وخاء معجمة نسبة إلى تنوخ قبيلة (سبحوا) أي المصلون (ثلاث تسبيحات ركوعاً) أي قولوا في الركوع سبحان رب العظيم وبحمده ثلاثاً (وثلاث تسبيحات سجوداً) أي قولوا في السجود سبحان رب الأعلى وبحمده ثلاثاً كما بينته رواية أبي داود وهذا أدنى الكمال وأكمل منه خمس لمسح قسع بإحدى عشرة وهو الأكمل والأمر للدب بالوجوب (هق عن محمد بن علي) بن أبي طالب وهو أبا الحنفية (مرسلاً) (سبحي الله عشراً) أي قولي سبحان الله عشراً واحمدي الله عشراً أي قولي الحمد لله عشراً وكبري الله عشراً أي قولي الله أكبر كذلك (ثم سلى الله ما شئت) من خير الدنيا والآخرة (فإنه يقول قد فعلت قد فعلت) قال الغزالي لا تظن أن الإجابة الموعودة بإزاء تحريك اللسان بهذه الكلمات من غير حصول معانيها في القلب فسبحان الله كلمة تدل على التقديس والحمد لله تدل على معرفة النعمة من الواحد الحق والتكبير يدل على التعظيم فالإجابة بإزاء هذه المعارف التي هي أرباب الإيمان واليقين وفيه جواز العد والاحصاء للأذكار ورد على من كره ذلك وظاهره أنه يسبح عشراً ويحمد عشراً ويكبر عشراً وهو أولى من أن يأتي بها بمجموعة بأن يقول سبحان الله والحمد لله والله أكبر عشراً علي ما سلكه بعضهم ويقال بمثله في خبر من سبح الله في دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين تسبيحة وحمد الله ثلاثاً وثلاثين تحميدة الخ (حم ت ن حب ك عن أنس) قال الهيثمي إسناده حسن

٤٦٤٢ - سحى الله مائة تسبيحة ، فإنها تعدل لك مائة رقة من ولد اسمعيل واحمدى الله مائة تحميدة فإنها تعدل لك مائة فرس مسرجة ملجمة تحملين عليها في سبيل الله . وكبرى الله مائة تكبيرة ، فإنها تعدل لك مائة بدنة مملدة متقبلة ، وهلى الله مائة تهيلة ، فإنها تملأ ما بين السماء والأرض ولا يرفع به منذ لأحد عمل أفضل منها إلا أن يأتي بمثل ما أتيت - (حم طب ك) عن أم هانئ - (ص)

٤٦٤٣ - سبع بحرى للعبد أجرهن وهو في قبره بعد موته : من علم علماً ، أو أجرى نهراً ، أو حفر بئراً أو غرس نخلاً ، أو بنى مسجداً ، أو وزع مصحفاً ، أو ترك ولداً يستغفر له بعد موته - البزار وسمويه عن أنس

( سحى الله مائة تسبيحة ) أى قول - جان الله مائة مرة ( فإنها تعدل لك مائة رقة ) أى عتق مائة إنسان (مزولد) بضم فسكون وقد يكون جمعاً كأسد وواحد كقمل (إسماعيل) بن إبراهيم الخليل علي نبينارعليهما الصلاة والسلام وهذا تنعيم ومبالغة في معنى العتق لأن تلك الرقة أعظم مطلوب وكونه من عنصر إسماعيل الذى هو أشرف الناس نسباً أعظم وأمثل ( واحمدى الله مائة تحميدة ) أى قول الحمد لله مائة مرة ( فإنها تعدل لك مائة فرس مسرجة ملجمة تحملين عليها ) الغزاة ( في سبيل الله ) لقتال أعداء الله ( وكبرى الله مائة تكبيرة ) أى قول الله أكبر مائة مرة ( فإنها تعدل لك مائة بدنة ) أى ناقة ( متقبلة ) أى أهديتها رقبها لله وأتاك عليها فتواب التكبير يعدل ثوابها أى موازنة ( وهلى الله مائة تهيلة ) أى قول لا إله إلا الله مائة مرة والعرب إذا كثرت استعمالهم لكلمتين ضموا بعض حروف إحداهما إلى بعض حروف الأخرى كالحولة والبسالة مأخوذة من لا إله إلا الله يقال هيل الرجل وهلى إذا قالها ( فإنها تملأ ما بين السماء والأرض ) يعنى أن ثوابها لو جسد المالا ذلك الفضاء ( ولا يرفع ) بالبناء للفعول ( يومئذ لأحد عمل أفضل منها ) أى أكثر ثواباً ( إلا أن يأتي ) إنسان بمثل ما أتيت به فإنه يرفع له مثله ولولا هذا الحل لزم أن يكون الآتى بالمثل آتياً بأفضل وليس مراداً والأصل أن يستعمل أحد فى الآتى وواحد فى الآيات وقد يستعمل أحدهما مكان الآخر قليلاً ومنه هذا الحديث ( تنبيه ) الأفضل الآتيان بهذه الأذكار ونحوها متتابعة فى الوقت الذى عين فيه وهل إذا زيد على العدد المخصوص المنصوص عليه من الشارع يحصل ذلك ثواب المرتب عليه أم لا قال بعضهم لا لأن لكلك الأعداد حكمة وخاصة وإن خفيت عليها لأن كلام الشارع لا يخلو عن حجة لم يفتوت بمجاوزة ذلك العدد ألا ترى أن المفتاح إذا زيد على أسنانه لا يفتح والأصح الحصول لا تيانه بالقدر المرتب عليه الثواب فلا تكون الزيادة التى هى من جنسه مزية له بعد حصوله ذكره الزين العراقى وقد اختلفت الروايات فى عدد الأذكار الثلاثة فورد ثلاثاً وثلاثين من كل منها وورد عشراً وسبعين وسبعين ومائة مائة وغير ذلك وهذا الاختلاف يحتمل كونه صدر فى أوقات متعددة وهو وارد على التخيير أو يختلف باختلاف الأحوال (حم طب ك) عن أم هانئ ( أخت على ) كرم الله وجهه فاختة أو هند قالت قلت يا رسول الله كبرنى وورق عظمى فدلتنى على عمل يدخلنى الجنة فذكره قال الهيمى أسانيد حسنة

( سبع ) من الأعمال ( بحرى للعبد ) أى المسلم ( أجرهن وهو في قبره بعد موته من علم ) بالتشديد والبناء للفاعل ( علماً أو أجرى نهراً أو حفر بئراً ) للسبيل ( أو غرس نخلاً ) أى انحو تصدق بشجرة بوقف أو غيره ( أو بنى مسجداً ) أى عملاً للصلاة ( أو وزع مصحفاً ) بتشديد وزع أى خلف لوارثه من بعده يعنى ليقراً فيه ( أو ترك ولداً يستغفر له بعد موته ) أى يطلب له من الله مغفرة ذنوبه قال فى الفردوس و يروى أو كرا نهراً من كريت الهرأ كرية كرياً إذا استحدثت حفرة فهو مكربى قال البيهقى وهذا الحديث لا يخالف الحديث الصحيح إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث فقد قال فيه إلا من صدقة جارية وهى تجمع ما ذكر من الزيادة ( البزار ) فى سننه ( وسمويه ) وكذا أبو نعيم



٤٦٤٤ - سبع مواطن لا يجوز فيها الصلاة : ظاهر بيت الله ، والمقبرة ، والمزبلة ، والمجزرة ، والحمام وعطن الإبل ، ومحجة الطريق - (هـ) عن عمر - (ص)

٤٦٤٥ - سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله : إمام عادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه ورجلان تحابا في الله فاجتمعا على ذلك وافترقا عليه ، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ، ورجل دعت امرأته ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله رب العالمين ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماسه ما تنفق يمينه - مالك (ت) عن أبي هريرة . وأبي سعيد (حم ق ن) عن أبي هريرة (م) عن أبي هريرة وأبي سعيد معا - (ص)

والدبلي كلهم (عن أنس) رمز المصنف لصحته وهو باطل فقد أتاه الهيثمي وغيره بأن فيه محمد بن العزري وهو ضعيف اهـ ورواه البيهقي باللفظ المزبور عن أنس وعقبه بقوله محمد بن عبيد الله العزري ضعيف غير أنه تقدم ما يشهد لبعضه اهـ وقال المتذري إسناده ضعيف وقال الذهبي في كتاب الموت هذا حديث إسناده ضعيف

(سبع مواطن لا يجوز فيها الصلاة ظاهر بيت الله) أي سطح الكعبة لإخلاله بالتمتع وعدم احترامها بالاستعلاء عليها (والمقبرة) بثلاث الباء (والمزبلة) محل الزبل ومثله كل نجاسة متيقنة (والمجزرة) محل جزر الحيوان أي ذبحه (والحمام) الجديد وغيره حتى مسلخه (وعطن الإبل) أي المكان الذي تنحى إليه إذا شربت ليشرب غيرها فإذا اجتمعت سبقت للرعى (ومحجة الطريق) بفتح الميم جادته أي وسطه ومعظمه ومذهب الشافعي أن الصلاة تذكره في هذه المواضع وأصح الحديث مؤول بأن المنى الجواز المستوى الطرفين (هـ) من حديث أبي صالح كاتب الليث عنه عن نافع (عن ابن عمر) قال الذهبي في التتبع كابن الجوزي وكاتب الليث غير عمدة وقال ابن عبد الهادي كلهم طعن فيهم ورواه الترمذي من رواية زيد بن جبير عن داود بن حصين عن نافع عن ابن عمر بن الخطاب قال الزين العراقي وزيد بن جبير ضعيف وأورده في الميزان من مناكير كاتب الليث .

(سبعة) العدد لا مفهوم له فقد روى الاخلال لذي خصال أخر جمعها الحافظ ابن حجر في أماليه ثم أفردا بكتاب سماء معرفة الخصال الموصلة إلى الظلال ثم ألف في ذلك بعده السخاوي والمؤلف ومجموعها نحو تسعين خصلة وسبعة مبتدأ خبره (يظلهم الله في ظله) أي يدخلهم في ظل رحمته وإضافة الظل إليه تعالى إضافة تشريف كناية الله وهو سبحانه منزه عن الظل إذ هو من خواص الأجسام (يوم لا ظل إلا ظله) لارحمته إلا رحمته وهو يوم القيامة أحدم (إمام) سلطان (عادل) تابع لأوامر ربه أو جامع للكمالات الثلاث الحكمة والشجاعة والعفة التي هي أوساط القوى الثلاثة العقلية والنفسية والشهوية وقدمه لعموم نفعه وتعديده (و) الثاني من السبعة (شاب) خصه لكونه مظنة غلبة الشهوة وقوة الباعث على متابعة الهوى وملازمة العبادة مع ذلك أشق وأدل على غلبة التقوى (نشأ في عبادة الله) والثالث (رجل قلبه معلق) في رواية متعلق (بالمسجد) في رواية بالمساجد وفي أخرى في المساجد وحروف الجر ينوب بعضها عن بعض زاد سليمان من حبا أشار إلى طول الملازمة بقلبه وإن كان بدنه خارجا فشيء بالشئ المعلق في المسجد كالتنديل (إذا خرج منه حتى يعود إليه) كنى به عن التردد إليه في جميع أوقات الصلاة فلا يصلي صلاة إلا في المسجد ولا يخرج منه إلا وهو ينتظر أخرى ليعود فيصلّيها فيه فهو ملازم للمسجد بقلبه فليس المراد دوام الجلوس فيه (و) الرابع (رجلان تحابا) بتشديد الموحدة وأصله تحابيا أي أحب كل منهما صاحبه (في الله) أي في طلب رضى الله أو لأجله لا لغرض دنيوى (فاجتمعا على ذلك) أي على الحب المذكور بقلوبهما (وافترقا عليه) أي استمرا على محبتهما لأجله تعالى حتى فرق بينهما الموت ولم يقطع تحابهما عارض دنيوى أو المراد بحفظان الحب فيسه في

٤٦٤٦ - سبعة في ظل العرش يوم لا ظل إلا ظله : رجل ذكر الله ففاضت عيناه ، ورجل يحب عبداً لا يحب الله ، ورجل قلبه معاق بالمساجير من شدة حبه إياها ، ورجل يعطي الصدقة بيمينه يسكاد

الحضور والغيبة وعدت هذه الخصلة واحدة مع أن متعاطيها اثنان لأن المحبة لا تتم إلا منهما (و) الخامس (رجل ذكر الله) بلسانه أو قلبه حال كونه (خالياً) من الناس أو من الالتفات لما سوى الله المذكور وإن كان في ملا (ففاضت) سالت (عيناه) أي الدموع من عينيه فهو مجاز بكري الميزاب زاد اليه من خشية الله وبكائه يكون عن خوف أو شوق أو محبة لله (و) السادس (رجل دعت) أي طلبته (امراً) إلى الزنا بها هذا هو الأظهر لا ما قيل للنكاح تخاف العجز عن حقها أو الشغل عن العبادة بالكسب لها (ذات منصب) بكسر الصاد أي أصل أو شرف أو حسب أو مال (وجمال) أي مزيد حسن (فقال) بلسانه زاجراً عن الفاحشة ويحتمل بقلبه زجراً لنفسه ولا مانع من الجمع (إني أخاف الله رب العالمين) وخص ذات المنصب والجمال لأن الرغبة فيها أشد فالصبر عنهما مع طلبهما أشق (و) السابع (رجل تصدق بصدقة) أي تطوع لأن الزكاة يسر إظهارها (فأخفاها) أي كتمها عن الناس (حتى لا تعلم) بالرفع نحو مرض فلان حتى لا يرجونه وبالنصب نحو سرت حتى لا تغيب الشمس (شماله) أي من بشماله (ما تنفق يمينه) ذكره مبالغة في الإخفاء بحيث لو كان شماله رجلاً ما علمها فهو من مجاز التنبيه وذكر الرجل فيما عدا الأول والثالث وصف طردى فالمرأة والخنثى مثله فالمراد سبعة أشخاص وتخصيص السبعة لأن الطاعة تكون بين العبد وبين الله وبين الخلق والأول إما أن يكون باللسان أو بالقلب أو بجميع البدن والثاني إما أن يكون عاماً وهو العدل أو خاصاً وهو إما من جهة النفس وهو التجاب أو من جهة البدن (تنبيه) قال الفونوي إن للإنسان يميناً ويساراً ظاهرين وهما بدا صورته وله يمين ويسار باطنان وهما روحانيته وطبيعته وقد اعتبر الشرع ذلك وإليه الإشارة بآية والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه إذا تقرر هذا فسر الحديث أن يكون الباعث له على الصدقة باعثاً روحانياً ربانياً خالياً عن أحكام طبيعته جملة واحدة وهذا صعب جداً لأن الإنسان مجرّع من الصفات الروحانية والصفات الطبيعية والممازجة بينهما واقعة فمن قويت روحانيته حتى استهلكت قواه وصفاته الطبيعية في روحانيته بحيث تتمكن من التصرف بروحه تصرفاً لا يدخل لطبيعته فيه كان في غاية القوة والشدة بل يرجح على كثير من الملائكة لأن خالق أفعال الملك من الصفات الطبيعية فلا يستغرب ولا يستعظم لفقد المنازع له وأما هنا فالزراع واقع وسلطان الطبيعة قوي جداً فلا تغلب سلطنة الروح وصفاته المضافة إلى عين الإنسان المعنوي على سلطان مزاجه الطبيعي الذي له جهة الشمال بحيث يخلص جميع أفعاله الروحانية عن شوب طبيعته وأحكامها مع بقاء الارتباط والامتزاج الواقع بين الصفات الروحانية والطبيعية إلا بتأييد رباني وشدة عظيمة (مالك) في الموطأ (ت) في الزكاة وغيرها (عن أبي هريرة أو أبي سعيد) الخدرى (سم ق ن عن أبي هريرة م عن أبي هريرة وأبي سعيد معا) (سبعة) من الناس سيكونون (في ظل العرش يوم لا ظل إلا ظله) أضاف الظل إلى العرش لأنه محل الكرامة وإلا فالشمس وسائر العالم تحت العرش ليس فوقه شيء يظل منه (رجل ذكر الله ففاضت عيناه) أسند الفيض إلى العين مع أن الفائض الدمع لا هي مبالغة لدلالته على مصير العين دمعاً فياضاً ثم إن فيضها ناشئ عن القرح التي أحرقت قلبه إما حياة من الله أو شوقاً إليه أو حبا له أو خوفاً من ربوبيته أو لشهود التقصير معه فلما فعل ذلك حيث لا يراه أحد إلا الواحد كان معاملة الله فأواه إلى ظله (ورجل يحب عبداً لا يحب الله) لأنه لما قصد التواصل هو وأخوه بروح الله وتآلف بمحبة كان ذلك انخياشاً إلى الله تعالى فأواه إلى ظله (ورجل قلبه معلق بالمساجد من شدة حبه إياها) لما أثر طاعة الله وغلب عليه حبه صار قلبه ملتفتاً إلى المسجد لا يحب الدراح عنه لوجدانه فيه روح القرية وحلاوة الخدمة فأوى إلى الله مؤثراً فأظله (ورجل يعطي الصدقة) التطوع (يمينه) يسكاد بخفيها عن



يُخْفِيهَا عَنْ شِمَالِهِ وَإِمَامٌ مُقْسِطٌ فِي رِعْيَتِهِ وَرَجُلٌ عَرَضَتْ عَلَيْهِ أَمْرَةٌ نَفْسَهَا ذَاتَ مَنْصِبٍ وَجَمَالٍ فَتَرَكَهَا  
لِجَلَالِ اللَّهِ. وَرَجُلٌ كَانَ فِي سِرِّيَّةٍ مَعَ قَوْمٍ فَلَدَقُوا الْمَدْرَ فَانْكَشَفُوا لِحِمَى آثَارِهِمْ حَتَّى نَجَّاهُ وَنَجَّاهُ أَوْ اسْتَشْهِدَ  
- ابن زنجويه عن الحسن مرسلًا ، ابن عساكر مرسلًا عن أبي هريرة

شماله ) لانه أثر الله على نفسه يبذل الدنيا إيثاراً لحب الله على ما نحبه نفسه إذ شأن النفس حب الدنيا فلا يبذلها إلا  
من أثر الله عليها فاستحق الإطلال ، قيل ومن الخفية أن يشتري منه بدمهم ما يساوي نصفه ففي الصورة قبضه بصورة  
البيع وهو بالحقيقة صدقة ( وإمام مقسط في رعيته ) أي متبع أمر الله فيهم بوضع كل شيء في محله بغير إفراط ولا  
تفريط فلما عدل في عباد الله فأوى المظلوم إلى ظل عدله آواه الله في ظله ولذا كان الإمام العادل من أعلى الناس  
منزلة يوم القيامة بمقتضى الحديث فالجائر من أخس الناس منزلة يوم القيامة ( ورجل عرضت عليه امرأة نفسها )  
ليجاملها بالزنا ( ذات منصب وجمال فتتركها لجلال الله ) فإنه صلى نار مخالفة الهوى مخافة مولاه وخالف بواعث  
الطبع للتقوى لما خاف من الله هرب إليه فلما هرب هنا إليه معاملة آواه إليه في الآخرة مواصلة ( ورجل كان في  
سريه مع قوم فدقوا المدور فانكشفتوا لِحِمَى آثَارِهِمْ حَتَّى نَجَّاهُ وَنَجَّاهُ أَوْ اسْتَشْهِدَ ) فإنه لما بذل نفسه لله استوجب  
كوبه في القيامة في حماه ؛ وتشترك الأقسام السبعة في معنى واحد لجوزها جزءاً واحداً صلى كل منهم حر مخالفة الهوى  
في الدنيا فلم يذقه الله حر الآخرة ( تنبيه ) قد نظم أبو شامة معنى هذا الحديث فقال

وقال النبي المصطفى إن سبعة يظلمهم الله العظيم بظلمه  
محِبٌ عَفِيفٌ نَاشِئٌ مُتَصَدِّقٌ وَبَاكٍ مُصَلٍّ وَالْإِمَامُ بِعَدْلِهِ

وذيل عليه الحافظ ابن حجر في أبيات آخر ( ابن زنجويه عن الحسن مرسلًا ) وهو البصري ( ابن عساكر )  
في تاريخ دمشق ( عن أبي هريرة ) ( و تنبيه ) من ورد أن يَكُنْ في الظل أيضاً رجل تعلم القرآن في صغره  
فهو يتلوه في كبره ورجل يراعى الشمس لمواقيت الصلاة ورجل إن تكلم تكلم بعلم وإن سكوت سكوت عن  
حلم وتاجر اشترى وباع فلم يقل إلا حقا ومن أنظر مديراً أو وضع له وسقا ورجل ترك لغارم أو تصدق عليه  
ومن عان أخرق أي من لا صنعت له ولا يقدر أن يتعلم صنعة ومن أعان مجاهداً في سبيل الله أو غارماً في عسرتة أو مكاتباً  
في رقبته ومن أظلم رأس غاز والوضوء على المكاره والمشي إلى المساجد في الظلم ومن أطعم الجائع حتى يشبع ومن  
لزم البيع والشراء فلم يذم إذا اشترى ولم يحمى إذا باع وصدق الحديث وأدى الأمانة ولم يتمن للمؤمنين الغلاء ومن  
حسن خلقه حتى مع الكفار ومن كف لبتيماً أو أرملة ومن إذا أعطى الحق قلبه وإذا سئل بهدله ومن حاكم للناس  
بحكمه لنفسه ومن صلى على الجنائز ليحزنه ذلك فأحزنه ومن نصح والياً في نفسه أو في عباد الله ومن كان بالمؤمنين  
رحيماً لا غليظاً ومن عزى ثكلى أو صبرها ومن يعود المرضى ويشيع الهلكى وشيعة على ومحبيه ومن لا ينظر إلى  
الزنا ولا يبتغي الربا ولا يأخذ الرشى ومن لم تأخذه في الله لومة لائم ورجل لم يمد يده إلى ما لا يحل له ورجل  
لم ينظر إلى ما حرم عليه ومن قرأ إذا صلى النداء ثلاث آيات من سورة الأنعام إلى ويعلم ما تكسبون ، وواصل الرحم  
وامرأة مات زوجها وترك عليها أيتاماً صغيراً فقالت لا أتزوج حتى يموتوا أو يقنهم الله وعد صنع طعاماً فأطاب  
صنعه وأحسن نهيقته ودعا عليه اليتيم والمسكين فأطعمهم لوجه الله ورجل حيث توجه علم أن الله معه ورجل يحب  
الناس لجلال الله ومن فرج عن مكروب من أمة محمد وأحياسنته وأكثر الصلاة عليه وحلة القرآن والمرضى وأهل  
الجوع في الدنيا ومن صام في رجب ثلاثة عشر يوماً ومن صلى ركعتين بعد ركعتي المغرب وقرأ في كل ركعة الفاتحة  
والإخلاص خمس عشرة مرة وأطفال المؤمنين ومن ذكر بإسانه وقلبه ومن لا يعق والديه ولا يمشی بنميمة ولا يحسد  
الناس على ما آتاهم الله من فضله والطاهرة قلوبهم البرية ألدانهم الذين إذا ذكر الله ذكروا به وإذا ذكروا ذكر الله

٤٦٤٧ - سبعة يظلهم الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله : رجل قلبه معلق بالمساجد ، ورجل دعه امرأة ذات منصب وقوة : إني أخاف الله ، ورجلان تحابا في الله ، ورجل غص عينه عن محارم الله ، وعين حرس في سبيل الله ، وعين بكت من خشية الله - البيهقي في الاسماء عن أبي هريرة - ( ح )

٤٦٤٨ - سبعة لعنتهم وكل نبي مجاب : الزائد في كتاب الله ، والمكذب بقدر الله ، والمستحل حرمه الله ، والمستحل من عترتي ما حرم الله ، والتارك لسنني ، والمتجبر بسلطانه ليعز من أدل

بهم وينيبون إلى ذكر الله كما تنيب النور إلى وكرها ويفضون لمحارمه إذا استحل كما يغضب النور ويكفون بحبه كما يكلف الصبي بحب الناس والذين يعمرن مساجد الله ويستغفرونه بالأحجار والذين يذكرون الله كثيرا ويذكرونهم وأهل لا إله إلا الله وشهداء أحد ومطلق الشهداء ومن جاهد بنفسه وماله في سبيل الله حتى قتل ومعلم القرآن ومن أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ودعى الناس إلى طاعة الله وحمل القرآن وإبراهيم وعلي والحسن والحسين هذا محمول ما لقطه ابن حجر والسخاوي والمؤلف في الأخبار وأكثرها ضعاف ومن أراد الوقوف على ما فيها من الكلام ومن رواها من الأعلام فليرجع إلى تلك التأليف

( سبعة يظلهم الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله ) أي لا ظل إلا ظل عرشه وذلك لا يكون إلا في القيامة حتى تدنو الشمس من رءوس الخلائق ويأخذهم العرق ولا ظل ثم إلا للعرش وهذه الرواية رد على من زعم أن المراد بالظل في الرواية الأولى ظل طوبى أو الجنة لأن ذلك إنما يكون بعد الاستقرار فيها وهذا عام ( رجل قلبه معلق بالمساجد ورجل دعه ) طلبته ( امرأة ذات منصب ) بكسر الصاد أي صاحبة نسب شريف إلى نفسها ( فقال إني أخاف الله ورجلان تحابا ) أي اشتركا في جنس المحبة وأحب كل منهما الآخر ( في الله ورجل غص عينه عن محارم الله ) أي كفهها عن النظر إلى ما لا يحل له النظر إليه ( وعين حرس في سبيل الله ) أي في الرباط أو حال قتال أهل الضلال ( وعين بكت من خشية الله ) أي من خوفه لما انكشف لها من أوصاف الجلال والهيبة والعظمة والبكاء يكون بحسب حال الذاكر وما ينكشف له ففي حال أوصاف الجلال يكون من الخشية وفي حال أوصاف الجلال يكون من الشوق إليه ؛ واعلم أن ما تقرر في هذه الأخبار هو ما قرره أهل الآثار وذهب الصوفية إلى أن الإمام العادل القلب وتعلق القلب بالمساجد تعلقه بالعرش فإن العرش مسجد قلوب المؤمنين وذكر الخلق عبارة عن كونه خاليا من النفس والهوى وإخفاء الصدقة إخفاؤها عن نفسه وهواه ( تنبيه ) ذكر الرجال في هذه الأخبار لا مفهوم له فالنساء مثلهم فيما يمكن فيه ذلك فالمرأة التي دعاها ملك جليل ليزني بها مثلا فامتنعت خوفا من الله مع حاجتها وشباب جميل دعاها ملك إلى تزوج ابنته فامتنعت خوفا أن يرتكب منه الفاحشة كذلك وأحكام الشرع عامة لجميع المكلفين وحاشا على الواحد حكمه على الجماعة إلا ما خرج بدليل ( البيهقي في ) كتاب ( الاسماء ) والصفات ( عن أبي هريرة ) ومن المصنف الحسنه

( سبعة لعنتهم وكل نبي مجاب ) أي من شأن كل نبي كونه مجاب الدعوة وفي رواية سبعة لعنتهم لعنتهم الله وكل نبي مجاب ( الزائد في كتاب الله ) أي من يدخل فيه ما ليس منه أو يتأوله بما ينبو عنه لفظه ويخالف الحكم كما فعله اليهود بالتوراة من التبديل والتحريف والزيادة في كتاب الله كفر وتأويله بما يخالف الكتاب والسنة بدعة ( والمكذب بقدر الله ) لقوله إن العباد يفعلون بقدرهم ( والمستحل حرمه ) وفي رواية حرم ( الله ) أي من فعل في حرم مكة ما لا يجوز من تعرض لصيده أو شجره ( والمستحل من عترتي ما حرم الله ) أي من فعل بأقاربي ما لا يجوز من إيذاء وترك تعظيم وتخصيص ذكر الحرم والعتره لشرفهما وإن أحدهما منسوب إلى الله والآخر إلى رسوله وعاليه فن ابتدائية متعلقة بالفعل ويجوز كونها بيانية وأن يراد بالمستحل من يستحل من أقاربه شيئا محرما ( والتارك لسنني ) استخفافا بها وقلة مبالاة



اللَّهُ وَيُذِلُّ مَنْ أَعَزَّ اللَّهُ - (طب) عن عمرو بن شقوى - (ح)  
 ٤٦٤٩ - سَبْعُونَ أَلْفًا مِنْ أُمَّتِي يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ : هُمُ الَّذِينَ لَا يَكْتُمُونَ ، وَلَا يَكُونُونَ ،  
 وَلَا يَسْتَرْقُونَ ، وَلَا يَتَطَيَّرُونَ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ - البزار عن أنس - (صح)  
 ٤٦٥٠ - سَبَقَ دِرْهَمٌ مِائَةَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ : رَجُلٌ لَهُ دِرْهَمَانِ أَخَذَ أَحَدَهُمَا فَتَصَدَّقَ بِهِ ، وَرَجُلٌ لَهُ مَالٌ كَثِيرٌ  
 فَاتَّخَذَ مِنْ عَرَضِهِ مِائَةَ أَلْفٍ فَتَصَدَّقَ بِهَا - (ن) عن أبي ذر (ن ح ب ك) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٤٦٥١ - سَبَقَ الْمُفْرِدُونَ الْمُسْتَهْتَرُونَ فِي ذِكْرِ اللَّهِ ، يَضَعُ الذَّكْرُ عَنْهُمْ أَثْقَالَهُمْ ، فَيَأْتُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خِفَافًا -

أو يترك العمل بها والجري على منهاجها (والمستأثر بالقيء) أى المختص به من إمام أو أمير فلم يصرفه لمستحقه والقيء ما أخذ من الكفار بلا قتال ولا إجماع خيل (والمستجير بسلطانه) أى بقوته وقهره (ليبرز من أذل الله ويذل من أعز الله) لأن ذلك غابة الجور والتجبر وهو مضاد للعدل المأمور به في قوله تعالى «إن الله يأمر بالعدل والإحسان» (طب) من طريقين وتبعه الديلمي وقال صحيح (عن عمرو بن شقوى) بشين معجمة وبخين معجمة بضبط المصنف الياقنى قال الذهبي يقال له محبة شهد فتح مصر ومن ثم رمز المصنف لحسنه

(سبعون ألفاً من أمتي) يعنى سبعون ألف زمرة بقرينة تعقبه في خبر مسلم بقوله زمرة واحدة منهم على صورة القمر (يدخلون الجنة بغير حساب) ولا عذاب بدليل رواية ولا حساب عليهم ولا عذاب مع كل ألف سبعون ألفاً (هم الذين لا يكتون ولا يكونون ولا يسترقون) ليس في البخارى ولا يسترقون قال ابن تيمية وهو الصواب وإنما لفظة وقعت مقعنة في هذا الحديث وهى غلط من بعض الرواة فإن النبي صلى الله عليه وسلم جعل الوصف الذى استحق به هؤلاء دخولها بغير حساب تحقيق التوحيد وتجريده فلا يسألون غيرهم أن يرقمهم (ولا يتطيرون) لأن الطيرة نوع من الشرك (وعلى ربهم يتركون) قدم الطرف ليفيد الاختصاص أى عليه لا على غيره وهذه درجة الخواص المرضين عن الأسباب بالكلية الواقفين مع المسبب ولا ينظرون سواء لكل تفويضهم وتوكلهم من كل وجه ولم يكن لهم اختيار لأنفسهم ليفعلوا شيئاً منها قال المظهر يحتمل أن يراد بقوله سبعون العدد وأن يراد الكثرة ورجح باختلاف الأخبار في المقدار فروى مائة ألف وروى مع كل واحد من السبعين ألفاً سبعون ألفاً وغير ذلك (البزار) فى مسنده (عن أنس) قال العلاءى حديث غريب من حديث أنس صحيح من حديث غيره وقال تليذه الهيثمى رواه البزار وفيه مبارك أبو سحيم وهو متروك وقال غيره المبارك واه جدا

(سبق درهم مائة ألف درهم) قالوا يا رسول الله كيف يسبق درهم مائة ألف قال (رجل له درهمان أخذ أحدهما فتصدق به ورجل له مال كثير فأخذ من عرضه مائة ألف فتصدق بها) قال الياقنى فإذا أخرج رجل من ماله مائة ألف وتصدق بها وأخرج آخر درهما واحداً من درهمين لا يملك غيرهما طيبة بها نفسه صار صاحب الدرهم الواحد أفضل من صاحب مائة ألف درهم اه وقال فى المطامع فيه دليل على أن الصدقة من القليل أنفع وأفضل منها من الكثير ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة والدرجات تتباين بحسب تباين المقاصد والأحوال والأعمال (ن عن أبي ذر ن ح ب ك) فى الزكاة (عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم

(سبق المفردون) أى المفردون المعتزلون عن الناس من فرد إذا اعتزل وتخل للعبادة فكانه أفرد نفسه بالتبتل إلى الله أى سبقوا بنيل الزانى والعروج إلى الدرجات العلى ، روى بتشديد الراء وتخفيفها قال النووى فى الأذكار والمشهور الذى قاله الجمهور التشديد قالوا وما المفردون يا رسول الله قال هم (المستهترون) وفى رواية المشمرون (فى ذكر الله) وعلى الأولى فالمراد الذين أولعوا به يقال اهتر فلان بكذا واستهتر فهو مستهتر أى مولع به لا يتحدث

(ت ك) عن أبي هريرة (طب) عن أبي الدرداء - (صح)

٤٦٥٢ - سَبَقَ الْمُهَاجِرُونَ النَّاسَ بِأَرْبَعِينَ خَرِيفًا إِلَى الْجَنَّةِ ؛ يَتَنَعَّمُونَ فِيهَا وَالنَّاسُ مُحْبَسُونَ لِلْحِسَابِ ،

ثُمَّ تَكُونُ الزَّمْرَةُ الثَّانِيَةُ مِائَةً خَرِيف - (طب) عن مسلبة بن مخلد - (ض)

٤٦٥٣ - سِتُّ خَصَالٍ مِنَ الْخَيْرِ : جِهَادُ أَعْدَاءِ اللَّهِ بِالسَّيْفِ ، وَالصَّوْمُ فِي يَوْمِ الصَّيْفِ ، وَحُسْنُ

الصَّبْرِ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ ، وَتَرْكُ الْمِرَاءِ وَأَنْتَ مُحَقٌّ ، وَتَبَكُّيرُ الصَّلَاةِ فِي يَوْمِ الْغَيْمِ ، وَحُسْنُ الْوُضُوءِ فِي أَيَّامِ

الشَّتَاءِ - (طب) عن أبي مالك الأشعري - (ض)

بغيره ولا يفعل سواء ، ذكره جمع ؛ وقال الحكيم الترمذي : المستهتر هو الذي نطق عن ربه لشبه كلامه من لم يستغمله عقله لأن العقل يخرج الكلام على اللسان بتدبر وتؤدة وهذا المهتر إنما نطقه كالماء يجري على لسانه حتى يشبه الهذيان في بعض الأحيان عند العامة وهو في الباطن مع الله من أصفاء الناطقين وأطهرهم وأصدقهم ، إلى هنا كلامه . قال اليعضاوي ولما قالوا وما المفردون ولم يقولوا من هم لأنهم أرادوا تفسير اللفظ وبيان ما هو المراد منه لالعين المتصفين به وتعريف أشخاصهم فعدل في الجواب عن بيان اللفظ إلى حقيقة ما يقتضيه توقيفاً للسائل بالبيان المعنوي على المعنى اللغوي إيجازاً فاكتفى فيه بالإشارة المعنوية إلى ما استبهم عليه من الكناية اللفظية (يضع الذكرك عنهم أمثالهم) أي يذهب الذكر أوزارهم أي ذنوبهم التي أثقلتهم (فيأتون يوم القيامة خفافاً) فيسبقون بنيل الزاني والعروج إلى الدرجات العلى لأنهم جعلوا أنفسهم أفراداً ممتازة بذكر الله فمن لم يذكر الله أو جعلوا ربهم فرداً بالذكور وترك ذكر ما سواه وهو حقيقة التفريد هنا وقال الحكيم المفرد هنا من أفرد قلبه للواحد في وحدانيته ولازم الباب حتى رفع له الحجاب وأوصله إلى قربه فكأنه بين يدي ربه فبه يفخر ويصول وبه يفرح ويمرح ويجول فسكنت منه الأهوال فمن النظر إلى الجلال والجلال فقدمه إلى الوسيلة العظمى والجزاء الآوفي ففرق قلبه في وحدانيته فصار منفرداً مشغولاً به عن جميع صفاته فهو أحد أعلامه في أرضه وواحد بين عبيده (ت ك) في الدعوات (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً مسلم بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في طريق مكة فمر على جبل يقال له جردان فقال سيروا هذا جردان سبق المفردون قالوا وما المفردون قال الذاكرون الله كثيراً والذاكرات (طب عن أبي الدرداء) قال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبي وقال الهيثمي رواه الطبراني عن شيخه عبد الله بن محمد بن سعيد بن أبي مرزوق وهو ضعيف .

(سبق المهاجرون) من بلاد الكفر إلى بلاد الإسلام لنصرة المصطفى صلى الله عليه وسلم (الناس) أي المسلمين غير المهاجرين (بأربعين خريفاً إلى الجنة) يتنعمون فيها والناس محبسون للحساب ثم تكون الزمرة الثانية مائة خريف) الله أعلم بمراد رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك (طب عن مسلبة بن مخلد) بفتح الميم واللام الانصاري الزرق صحابي سكن مصر ووليا مرة قال الهيثمي فيه عبد الرحمن بن مالك السبائي ولم أعرفه وبقي رجاله ثقات .

(ست خصال من الخير) جهاد أعداء الله بالسيف أي قتال الكفار بالسلاح وخص السيف لأنه أعمها استعمالاً (والصوم في يوم الصيف) يعني في الحر الشديد (وحسن الصبر عند المصيبة) حال الصدمة الأولى (وترك المراء) أي الخصام والجدال (وأنت محق) أي والحال أنك على الحق دون خصمك (وتبكير الصلاة في يوم الغيم) أي المبادرة بإيقاعها عقب الاجتهاد في دخول وقتها (وحسن الوضوء في أيام الشتاء) أي إسباغها في شدة البرد بالماء البارد وقال في الفردوس التبكير هنا التقديم في أول الوقت وإن لم يكن أول النهار (هب) من حديث يحيى بن أبي طالب عن الحرث الواسطي عن يحيى بن كثير عن أبي كثير عن زيد بن سلام عن أبي سلام (عن أبي مالك الأشعري) ظاهر صنيع المصنف أن يخرج به البيهقي خرجته وسكت عليه والأمر بخلافه بل عقه بإعلاله فقال يحيى بن كثير السقاء



٤٦٥٤ - ست خصال من السحت : رشوة الإمام وهي أخبت ذلك كله ، وثمن الكلب وعصب الفحل ومهر البغي ، وكسب الحجّام ، وحلوان الكاهن - ابن مردويه عن أبي هريرة - (ض)

٤٦٥٥ - ست من جاء بواحدة منهن جاء وله عهد يوم القيامة تقول كل واحدة منهن قد كان يعمل في الصلاة والزكاة ، والحج والصيام ، وأداء الأمانة ، وصلة الرحم - (طب) عن أبي أمامة (ض)

٤٦٥٦ - ست من كن فيه كان مؤمناً حقاً : إسباغ الوضوء ، والمبادرة إلى الصلاة في يوم دجن ، وكثرة الصوم في شدة الحر ، وقتل الأعداء بالسيف ، والصبر على النصيبة ، وترك المراء وإن كنت محقاً - (فر) عن أبي سعيد - (ض)

٤٦٥٧ - ست من أشرط الساعة : موتي ، وفتح بيت المقدس ، وأن يعطى الرجل ألف دينار فيسخطها

ضعيف اه وأقول يحيى بن أبي طالب أورده الذهبي في الذيل وقال وثقه الدارقطني وقال موسى بن هرون أشهد أنه يكذب ، يريد في كلامه لا حديثه ، والحريث الواسطي قال ابن عدي في حديثه اضطراب ويحيى قال الذهبي اتفقوا على تركه ومن ثمة قطع الحافظ العراقي بضعف سند الحديث .

(ست خصال من السحت) أي الحرام لانه يسحت البركة أي يذهبها (رشوة الإمام) أي قبول الإمام الأعظم للرشوة ليحق باطلاً أو يبطل حقاً (وهي أخبت من ذلك كله) لأن بها فساد النظام والجور في الأحكام (وثمن الكلب) ولو معلوماً يعني أن يبعه وأخذ ثمنه حرام لنجاسته أو للنهي عن اتخاذه والامر بقتله (ومهر البغي) أي ما تأخذه الزانية لأننا بها سماء مهراً مجازاً (وعصب الفحل) أي أجرة ضرابه (وكسب الحجّام) لانه خبيث ودنيء فيكره الأكل منه تنزيهاً لتعريضها وإلا لما أعطاه النبي صلى الله عليه وسلم أجرته ولا فرق بين عبدوحر على الأصح (وحلوان الكاهن) بضم الحاء المهملة مصدر حلوته إذا أعطيته أصله من الحلاوة وشبه بالحلو من حيث إنه يأخذه سهلاً بلا مشقة وهو ما يأخذه على التمكن قال الكاهن من يزعم مطالعة الغيب ويخبر عن الكواكب (ابن مردويه) في التفسير (عن أبي هريرة) ورواه عنه البزار والديلمي ولقد أبعد المصنف النجعة حيث عزاه لابن مردويه مقتصراً عليه

(ست) من الخصال (من جاء بواحدة منهن جاء وله عهد) عند الله تعالى بأن يدخله الجنة (يوم القيامة تقول كل واحدة منهن قد كان يعمل في الصلاة والزكاة والحج والصيام وأداء الأمانة وصلة الرحم) أي القرابة بالإحسان إليهم والمعطف عليهم وتحمل أذاهم وتطلب رضاهم والمراد أن خصلة الصلاة تقول يارب قد كان يواظب على وهكذا البواقي ولا مانع من أن تجسد هذه الخصال ويقدرها الله على النطق فتتطرق كما تنطق جوارح الإنسان بالشهادة عليه والله على كل شيء قدير (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه يونس بن أبي خيثمة لم أر أحداً ذكره

(ست من الخصال من كن فيه كان مؤمناً حقاً إسباغ الوضوء) أي إتمامه وإكماله في شدة البرد كما يوضحه زيادته في رواية على المكاره (والمبادرة إلى الصلاة) أي المسارعة إلى أدائها (في يوم دجن) كجلس المطر الكثير (وكثرة الصوم في شدة الحر) أي بقطر الحر (وقتل الأعداء) أي الكفار بالسيف خصه لأن أكثر وقوع القتل به والمراد قتلهم بأي شيء كان (والصبر على النصيبة) بأن لا يظهر الجزع ولا يفعل ما يفضب الرب بل يسلم ويرضى ( وترك المراء وإن كنت محقاً ) وخصمك مبطلاً (فر) وكذا ابن نصر (عن أبي سعيد) الخدرى وفيه إسحق بن عبد الله بن أبي هريرة قال الذهبي في الضعفاء منروك واه

(ست من أشرط الساعة) أي علاماتها المؤذنة بقيامها (موتى وفتح بيت المقدس وأن يعطى الرجل ألف دينار فيسخطها) لاستقلاله إياها واحتقارها وهذا كناية عن كثرة المال واتساع الحال (وقتة يدخل حرها) أي مشقتها

وَفَتْنَةٌ يَدْخُلُ حَرَّهَا يَتَّكِلُ كُلُّ مُسْلِمٍ ، وَمَوْتَ يَأْخُذُ فِي النَّاسِ كَقَعَصِ الْغَنَمِ ، وَأَنْ يَغْدِرَ الرُّومُ فَيَسِيرُونَ  
بِثَمَانِينَ بَنْدًا تَحْتَ كُلِّ بَنْدٍ اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا - (حم طب) عن معاذ - (صح)

٤٦٥٨ - سِتَّةُ أَشْيَاءَ تُحْبِطُ الْأَعْمَالَ : الْأَشْتَغَالُ بِعُيُوبِ الْخَلْقِ ، وَقَسْوَةُ الْقَلْبِ ، وَحُبُّ الدُّنْيَا ، وَقِلَّةُ الْحَيَاءِ  
وَطُولُ الْأَمَلِ ، وَظَالِمٌ لَا يَنْتَهِي - (فر) عن عدي بن حاتم - (ض)

٤٦٥٩ - سِتَّةُ مَجَالِسَ الْمُؤْمِنِ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مَا كَانَ فِي شَيْءٍ مِنْهَا : فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَوْ مَسْجِدِ جَمَاعَةٍ  
أَوْ عِنْدَ مَرِيضٍ ، أَوْ فِي جَنَازَةٍ ، أَوْ فِي بَيْتِهِ ، أَوْ عِنْدَ إِمَامٍ مُقْسِطٍ يَمُزُّهُ وَيُوقِرُهُ - (البرار) (طب) عن  
ابن عمرو - (ح)

٤٦٦٠ - سِتَّةُ لَعْنَتِهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَكُلُّ نَبِيٍّ مَحْجَابٌ : الزَّائِدُ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، وَالْمُكَذِّبُ بِقَدْرِ اللَّهِ تَعَالَى ،

وجهدا من كثرة القتل والهلب (بيت كل مسلم) قيل وهي واقعة التار إذ لم يقع في الإسلام بل ولا في غيره مثلها  
وقيل غيرها وهي لم تقع بعد (وموت يأخذ في الناس كقصاص) بضم القاف بعدها عين مهملة فألف فصاد مهملة  
(الغنم) هو داء يقص منه الغنم فلا تلبث أن تموت ذكر ذلك الزعزعي وقال غيره داء يأخذ القواب ليسيل من  
أنوالها شيء فتموت لجأه ويقال إن هذه الآفة ظهرت في طاعون حمواس في خلافة عمر فمات منها سبعون ألفاً في  
ثلاثة أيام وكان ذلك بعد فتح بيت المندس ( وأن يغدر الروم ليسيروا بثمانين بندا تحت كل بند اثني عشر ألفاً )  
وفي رواية بدل بند غابة أي بالباء الموحدة تحت كل غابة اثني عشر ألفاً وفي رواية غابة بمثناة تحتية والغاية الأجمة شبهها  
كثرة السلاح والغاية الراية ذكره كله الزعزعي (حم طب عن معاذ) بن جبل قال الهيشي فيه التماس بن فهم وهو  
ضعيف انتهى وظاهر صنيع المصنف أنه لا ذكر لهذا في الصحيحين ولا أحدهما وقد عراه في الفردوس للبخاري  
ثم رأيت في البخاري في كتاب الجزية بما يقرب من هذا ولفظه اعدد ستا بين يدي الساعة موتى ثم فتح بيت المقدس  
ثم موتان يأخذ كقصاص الغنم ثم استناضة المال حتى يعطى الرجل مائة دينار فيظل ساخطاً ثم فتنة لا يبق بيت  
من العرب إلا دخاته ثم هدنة تكون بينكم وبين بني الأصفر فيغدرون فيأتونكم تحت ثمانين غابة تحت كل غابة اثني  
عشر ألفاً انتهى بنصه هـ ( ستة أشياء تحبط الأعمال : الاشتغال بعيوب الناس ) عن عيوب النفس ليصرف عيب غيره  
ويتحدث به ولا يصبر عيب نفسه كما في قوله في الحديث الآتي يبصر أحدكم القذاة في عين أخيه وينسى الجذع في عينه  
(وقسوة القلب) أي صلابته وشدته وإباضه عن قول المواعظ والزواجر (رحب الدنيا) فإنه رأس كل خطيئة (وقلة  
الحياء) من الحق والحق (وطول الأمل وظالم لا ينتهي) عن ظله فعدم انتهائه عنه يكون سبباً لإحباط عمله (فر عن  
عدي بن حاتم) الطائي أبي طريف صحابي مشهور وفيه محمد بن يوسف الكديمي الحافظ قال الذهبي في الضعفاء وقال  
ابن معين انهم بوضع الحديث وقال ابن حبان كان يضع على الثقات قال الذهبي قلت انكشف عني حاله

( ستة مجالس المؤمن ضامن على الله ما كان في شيء منها ) لفظ رواية البراز فها وقفت عليه من الأصول ست مجالس  
ما كان المرء في مجلس منها إلا كان ضامناً على الله ( في سبيل الله أو مسجد جماعة أو عند مريض أو في  
جنازة أو في بيته أو عند إمام مقسط يعززه ويوقره ) قال الحافظ الزين العراقي فيه فضيلة المبادرة إلى الخصال  
المذكورة وأنه إذا مات الإنسان على خصلة منها كان في ضمان الله بمعنى أنه ينجي من أهوال القيامة ويدخله دار  
السلام (البرار) أبو بكر من رواية عبد الله بن يزيد ( عن ) عبد الله ( بن عمرو ) بن العاص قال الزين العراقي ورجاله ثقات  
ورواه عنه الطائي أيضاً

( ستة لعنتهم لعنة الله ) قال القاضي لم يعطفه على جملة قلة إما لأنه دعاء وما قبله خبر وإما لكونه عبارة عما قبله



وَالْمُتَسَلِّطُ بِالْجَبْرِ، تَفَيِّعُ بِذَلِكَ مَنْ أَذَلَ اللَّهُ وَيَذُلْ مَنْ أَعَزَّ اللَّهُ، وَالْمُسْتَحِلُّ لِحَرَمِ اللَّهِ، وَالْمُسْتَحِلُّ مِنْ عِزِّ مَاحِرَمِ اللَّهِ، وَالْبَارِكُ لِسُنِّي - (ت ك) عن عائشة (ك) عن ابن عمر (ص)

٤٦٦١ - سَخَّرَ نَارَ مَنْ حَضَرَ مَوْتَ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ تَحْشُرُ النَّاسَ - (حم ت) عن ابن عمر - (ص)

٤٦٦٢ - سَتَرُ مَا بَيْنَ أَعْيُنِ الْجِنَّ وَعَوْرَاتِ بَنِي آدَمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُهُمُ الْخَلَاءَ أَنْ يَقُولَ : بِسْمِ اللَّهِ - (حم ت ه) عن علي - (ح)

في المعنى بأن لعنة الله هي لعنة رسوله وبالعكس (وكل نبي مجاب) روى بالميم وبالياء على بناء المفعول وهي جملة ابتدائية عطف على ستة لعنتهم أو حال من فاعل لعنتهم ولا يصح عطف كل على فاعل لعنتهم ومجواب صفة لتلازم كون بعض الأنبياء غير مجاب، ذكره القاضى (الزائد في كتاب الله) أى القرآن (والمكذب بقدر الله والمتسلط بالجبروت) أى المستولى أو الغالب أو الحاكم بالتكبر والعظمة والجبروت فعلوت وهو فى حق الإنسان من يجبر نقيصة بادعاء منزلة من تعالى لا يستحقها (فيمر بذلك من أذل الله ويذل من أعز الله والمستحل لحرم الله) بفتح الحاء والراء أى حرم مكة قال البيضاوى وضم الحاء على أنها جمع حرمة تصحيف يعنى من فعل فى حرم الله ما يحرم فعلة كاصطياد ونحوه اه واستغربه الصدر الماوى وقال إن الضم أولى لكونه أعم قال إلا أن يكون الرواية كما قال ولم يثبت (والمستحل من عتق) أى قرأتى (ما حرم الله) يعنى من فعل بأقاربى مالا يجوز فعله من إبدائهم أو ترك تعظيمهم فإن اعتقد حله لكافراً إلا لثوب وخصهما باللعن لناكد حق الحرم والمتره وعظم قدرهما بإضافتهما إلى الله وإلى رسوله (والتارك لسننى) بأن أعرض عنها بالكلية أو ترك بعضها استخفافاً أو قلة احتفال بها، وأراد باللعنة هنا أحد قسميها وهو الإبعاد عن الخير والرحمة والإنسان مادام فى معصية بعيد عنهما ولو مسلماً قال التوربشتى وما ذكر فى القدرية من هذا ونحوه يحمل على المكذب به إذا أتاه من البيان ما ينقطع العذر دونه أو على من تفضى به العصية إلى تكذيب ما ورد من النصوص أو إلى تكفير من مخالفه وأمثال هذه الأحاديث وأردت على التخليط والتشديد زجراً وردعا (ت ك) فى الإيمان (عن عائشة ك عن علي) أمير المؤمنين وقال على شرط البخارى وتعبه الذهبي فى التاخيص بأن إسحق الفروى أحد رواة وإن كان شيخ البخارى لكنه يأتى بطامات وقال النسائى غير ثقة وأبوداود واه والدارقطنى متروك وفيه أيضاً عبد الله بن موهب لم يحتج به أحد والحديث منكرو بمره ، إلى هنا كلامه ، لكنه فى الكباثر أخرجه من حديث عائشة ثم قال إسناده صحيح

(سَخَّرَ نَارَ مَنْ حَضَرَ مَوْتَ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ تَحْشُرُ النَّاسَ) تسماه قالوا يارسول فما تأمرنا قال : عليكم بالشام (حم ت عن ابن عمر) بن الخطاب وقال غريب حسن صحيح ورده المصنف لصحته

(ستر) بكسر السين وفتح : حجاب (ما بين أعين الجن وعورات بنى آدم إذا دخل أحدهما الخلاء) وفى رواية للترمذى الكنيف (أن يقول بسم الله) فإن اسمه أعلى كالتطبيع على ابن آدم فلا تستطيع الجن لك ذلك الطابع قالوا ويتأكد للنساء عند دخول الخلاء وفى كل خلاء فإن الجن يشركون الانس فيهن فيعين طردهم بالمحافظة على التسمية قال الطيبي قوله ستر مبتدأ وأن يقول خبره وما موصول مضاف إليها وصلته الظرف قال بعض شراح أبى داود هذا يدل على أن التسمية أول الذكر المستنون عند الدخول وهو : اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث وقد جاء زيادة التسمية أيضاً فى خبر رواه سعيد بن منصور فى سننه ولفظه كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء يقول : بسم الله اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث وما ذكره عزاه النووي فى الأذكار إلى الأصحاب فقال قال أصحابنا يستحب أن يقول أولاً بسم الله ثم يقول اللهم إني أعوذ بك الخ (حم ت ه عن علي) أمير المؤمنين رمز المصنف لصحته وهو

٤٦٦٣ - سَتْرَ مَا بَيْنَ أَعْيُنِ الْجِنَّ وَعَوْرَاتِ بَنِي آدَمَ إِذَا وَضَعَ أَحَدُهُمْ ثَوْبَهُ أَنْ يَقُولَ : بِسْمِ اللَّهِ . - (طس) عن أنس - (ح)

٤٦٦٤ - سِتْرَةُ الْإِمَامِ سِتْرَةٌ مِنْ خَلْفِهِ - (طس) عن أنس - (ض)

٤٦٦٥ - سَتَشْرَبُ أُمِّي مِنْ بَعْدِي الْخَمْرَ يَسْمُونَهَا بِغَيْرِ أَسْمِهَا . يَكُونُ عَوْنُهُمْ عَلَى شُرْبِهَا أَمْرًاؤُهُمْ - ابن عساكر عن كيسان

٤٦٦٦ - سَتَفْتَحُ عَلَيْكُمْ أَرْضُونَ ، وَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ ، فَلَا يَعْجِزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَلْهُوَ بِأَسْمِهِ - (حم م) عن عقبه ابن عامر - (صح)

كما قال أو اعلي فإن مغلفاى مال إلى صحته فإنه لما نقل عن الترمذى أنه غير قوى قال ولا أدري ما يوجب ذلك لأن جميع من في سنده غير مطعون عليهم بوجه من الوجوه بل لو قال قائل إسناده صحيح لكان مصيباً - إلى هنا كلامه (ستر) بالسكر الحجاب وبالفتح مصدر سترت الشيء استره إذا غطيته (ما بين أعين الجن وبين عورات بنى آدم) يعنى الشيء الذى يحصل به عدم قدرتهم على النظر إليها (إذا وضع أحدهم ثوبه) أى نزعه (أن يقول بسم الله) ظاهره أنه لا يزيد الرحمن الرحيم قال الحكيم وإنما يمتنع المؤمن من هذا العدو بإسبال هذا الستر فينبغى عدم الغفلة عنه فإن للجن اختلاطاً بالآدميين ومنهم من يتزوج منهم فالإنس يشركون الجن فى نسايتهم والجن يشركون الإنس فى نسايتهم فإذا أحب آدمى أن يطرد الجن عن مشاركتة فليقل بسم الله فإن اسم الله طابع على جميع ما رزق ابن آدم فلا يستطيع الجن فك الطابع (طس عن أنس) قال الهيثمى رواه الطبرانى بإسنادين أحدهما فيه سعيد بن سلة الأمدى ضعفه البخارى وغيره ووثقه ابن حبان وبقية رجاله موثقون اهـ .

(ستر الإمام ستره من) وفى رواية لمن (خلفه) (١) فعلى الرواية الأولى لو مر بين يدي الإمام أحد تضر صلاته وصلاتهم وعلى الثانية تضر صلاته ولا تضر صلاتهم وأخذ منه المسالكية اختصاص الهوى عن المرور بين يدي المصلى بما إذا كان المصلى إماماً أو منفرداً لأن المأموم لا يضره من مر بين يديه لأن ستره الإمام ستره له اهـ ولنوزع بأن السترة تفيد رفع الحرج عن المصلى لا عن المار (طس) وكذا الديلمى (عن أنس) قال الزين العراقى فى شرح الترمذى فيه سويد بن عيد العزيز ضعيف وقال بعد أوراق هذا حديث ضعيف وقال ابن حجر قال الطبرانى تفرد به سويد عن عاصم وسويد ضعف عندهم

(ستشرب أمتى من بعدى الخمر) هذه السين إمالة كيد فإن ما هو متحقق قريب كما فى قوله تعالى ولستوف يعطيك ربك فترضى ، أو بمعناها الحقيقى إشارة إلى أن شربها متراخ عن حياته والأول أولى (يسمونها بغير اسمها) أى ولا ينفعهم ذلك ولا يغنى عنهم شيئاً (يكون عونهم على شربها أمرؤهم) يعنى أنهم يشربون النبيذ المسكر المطبوخ ويسمونهم طلاء تخرجوا من أن يسمونها خمرًا رقيق معناه يتسترّون بما أبيع من الألبدة على رأى بعض العلماء فيترصلون بذلك إلى استحلال ما حرم الله عليهم منها إجماعاً ونظيره تسمية الربا معاملة (ابن عساكر) فى تاريخه (عن كيسان) هذا الاسم فى الصحابة جماعة فكان ينبغى تمييزه (٢)

(ستفتح عايكم أرضون) بفتح الراء جمع أرض وتسكينها شاذ (ويكفيكم الله) أى فى أمر العدو أن يدفع عنكم

(١) أى من المقتدين لأنه تابع فيكفيه ستره إمامه والمعتمد أن ذلك لا ينكفى فيندب الدأوم اتخاذ ستره أيضاً

(٢) له كيسان بن عبد الله بن طارق الذى ذكر فى الإصانة أنه كان نجرى فى الخمر فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء فقال يا رسول الله إني قد جئت لشراب جيد فقال كيسان إنها قد حرمت بعدك قال أذهب فأبىها قال إنها حرمت وحرّم معها اهـ



٤٦٦٧ - سَتَفْتَحُ عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا حَتَّى تُتَجَدُّوا بِيُوتِكُمْ كَمَا تُتَجَدُّ السَّكْبَةُ فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ خَيْرٌ مِنْ يَوْمِئِذٍ - (طب)  
عن أبي جحيفة - (صح)

٤٦٦٨ - سَتَفْتَحُ مَشَارِقُ الْأَرْضِ وَمَغَارِبُهَا عَلَى أُمَّتِي ، الْأَوْعْمَالُ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ اتَّقَى اللَّهَ وَأَدَّى الْأَمَانَةَ -  
(حل) عن الحسن مرسلًا - (ض)

٤٦٦٩ - سَتَفْتَحُونَ مَنَابِتَ الشَّيْخِ - (طب) عن معاوية - (ض)

٤٦٧٠ - سَتَكُونُ فِتْنٌ الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِيِ وَالْمَاشِيِ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِيِ ، مَنْ تَشَرَّفَ لَهَا تَشَتَّرَفَهُ . وَمَنْ وَجَدَ فِيهَا مَلْجَأً أَوْ مَعَاذًا فَلْيَعِذْ بِهِ - (حم ق) عن أبي هريرة (صح)

شرم وتغلبوا عليهم وتغنموا، قال الأبي: كوفي بالسبب وكأه قال إن الله سيفتح عليكم لريم قريبا وهم رماة وسيكفيكم الله شرم بواسطة الرمي (فلا يعجز) بكسر الجيم أمر (أحدكم أن ياهو بأسهمه) أي يلعب بذباله ولا عليكم أن تتموا بالرمي إذا حارتم الروم وتكونوا متمكنين منهم وإنما أخرج مخرج الالهو إمامة للنفوس على تعلمه لهاها مجبولة على مياها لاهو (حم م) في الجهاد (عن عقبة بن عامر) الجنى ولم يخرج به البخارى

(سيفتح عليكم الدنيا حتى تتجدوا بيوتكم) أي تزنوها والتنجيد التزين (كما تنجد السكبة فأنتم اليوم خير من يومئذ) هذا إشارة إلى فضل مقام الورع وهو المرتبة الثالثة من مراتبه الأربعة المارة وهو ورع المتقين الذي هو ترك ما لا تحرمه الفتوى ولا شبهة في حله لكن يخاف أدائه لحرم أو مكروه (طب عن أبي جحيفة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير عبد الجبار بن العباس الشامي وهو ثقة

(سيفتح مشارق الأرض ومغاربها على أمتي، ألا) تنبيه للزيادة في التحذير (وعمالها) أي الأمراء (في النار) نار جهنم (إلا من اتقى الله) في عماله أي خافه وراقبه (وأدى الأمانة) فبما جملة الله آمينا عليه وقيل مام (حل عن الحسن) البصري (مرسلًا) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره موصولا لاحد وهو ذهول فقد وصله أحمد بالفظ سيفتح عليكم مشارق الأرض ومغاربها ألا وعمالها في النار إلا من اتقى الله عز وجل وأدى الأمانة اه وهو ضعيف

(سفتتحون منابت الشيخ) أشار به إلى أنه سيفتح الله لهم من البلاد الشاسعة والاقطار النائية ويقبض لهم من الغلبة على الأقاليم وإن بعدت مما يظهر به الدين وينشرح له صدور انؤمنير (طب) وكذا السولي (عن معاوية) ابن أبي سفيان قال الهيثمي فيه ابن لهيعة وفيه ضعف وحديثه حسن .

(ستكون فتن) بكسر نفتح وفي رواية فتنة بالإفراد والمراد الاختلاف الواقع بين أهل الإسلام بسبب افتراءهم على الإمام ولا يكون الحق فيها معلوما بخلاف زمان على ومعاوية كذا في شرح البخارى للقسطلان (القاعد فيها) أي القاعد في زمنها عنها (خير من القائم<sup>(١)</sup>) لأن القائم يرى ويسمع ما لا يراه ولا يسمعه القاعد فهو أقرب إلى الفتنة منه (والقائم فيها) يعني القائم بمكانه في تلك الحالة (خير من الماشي) في أسبابها (والماشي فيها خير من الساعي) إليها أي الذي يسعى ويعمل فيها<sup>(٢)</sup> قال النووي القصد بيان نظام خطرها وألماك دلي تجنبها والحرب منه والتسبب في شيء منها وأن شرها يكون على حسب التعاقب بها (من تشرف لها) بفتح المنة والمعجمة والتشديد تطالع إليها أي الفتنة (تستشرفه) أي تجرده لنفسها وتدعوه إلى الوقوع فيها والتشرف التطالع واستعير هنا الإصابة بشروورها (ومن وجد فيها ملجأ) أي عاصما أو موضعا يلتجئ إليه ويعتزل إليه (أو معاذا) بفتح الميم والذال المعجمة شك من الراوى أي محلا يعتصم به

(١) قال بعضهم المراد بالقائم الذي لا يستشير فيها وقيل هو من ناشرها غير قائم بأسبابها.

(٢) بحيث يكون سببا لإثارتها .

٤٦٧١ - سَتَكُونُ أُمَرَاءُ فَتَعْرِفُونَ وَتُنْكِرُونَ ، فَمَنْ كَرِهَ بَرِيٌّ ، وَمَنْ أَنْكَرَ سَلِمَ ، وَلَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ -

(م د) عن أم سلة - (صح)

٤٦٧٢ - سَتَكُونُ بَعْدِي هَنَاتٌ وَهَنَاتٌ ، فَمَنْ رَأَيْتُمُوهُ فَارِقَ الْجَمَاعَةِ ، أَوْ يُرِيدُ أَنْ يُفَرِّقَ أُمَّةَ مُحَمَّدٍ

كَأَنَّا مَنْ كَانَ قَاتِلُهُ ؛ فَإِنَّ يَدَ اللَّهِ مَعَ الْجَمَاعَةِ ، وَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ مَنْ فَارِقَ الْجَمَاعَةَ يَرْكُضُ (ن حب)  
عن عرجة - (صح)

منها (فليعد به) وفي رواية لمسلم فليستعذ أي ليحتمل فيه ومن لم يجد فليتخذ سيفاً من خشب والمراد أن بعضهم أشد في ذلك من بعض فأعلام الساعي لإثارتها فالقائم بأسبابها وهو الماشي فالمباشر لها وهو القائم فمن يكون مع النظارة ولا يقاتل وهو القاعد فمن لم يفعل شيئاً لكنه راض وهو القائم وهذا تحذير من الفتنة وحث على تجنبها وأن شرها يكون بحسب التعاقب بها والمراد بها الاختلاف في طلب الملك حيث لم يعلم المحق من المبطل (حم ق) في الفتن (عن أبي هريرة) ورواه مسلم بنحوه عن أبي بكرة أيضاً

(ستكون أمراء) جمع أمير (فتعرفون وتنكرون) صفتان لأمراء والعائد فيهما محذوف أي تعرفون بعض أحوالهم وأقوالهم لموافقتهما للشرع وتنكرون بعضها لمخالفتها له فمفني تعرفون ترضون لمقابلتها تنكرون (فمن كره) ذلك المنكر بلسانه بأن أمكنه تغييره بالقول فقد (برئ) من النفاق والمداينة (ومن أنكر) بقلبه فقط ومنه الضعف عن إظهار التكبر فقد (سلم) من العقوبة على تركه التكبر ظاهراً (ولكن من رضى) أي من رضى بالمنكر (وتابع) عليه في العمل فهو الذي لم يبرأ من المداينة والنفاق ولم يسلم من العقوبة فهو الذي شاركهم في العصيان واندرج معهم تحت اسم الطغيان لحذف الخبر لدلالة الحال وسياق الكلام على أن حكم هذا القسم ضد ما شتبه ذكره ومنه أخذ بعضهم قوله الواو بمعنى أو وحذف جزاء من لدلالة الحال وسياق الكلام وقال النووي معناه من كره بقلبه ولم يستطع إنكاراً بيده ولا لسانه فقد برئ من الإثم وأدى وظيمته ومن أنكر بحسب طاقته فقد سلم من هذه المعصية ومن رضى بفعالهم وتبعهم عليه فهو العاصي وفي حرمة الخروج على الخلفاء بمجرد ظلم أو فسق مالم يغيروا شيئاً من قواعد الدين وتسام الحديث قالوا فلا نقاتلهم؟ قال لا ماصلوا اه قال القاضي إنما منع عن مقاتلتهم ماداموا يقيمون الصلاة التي هي عماد الدين وعنوان الإسلام والفارق بين الكفر والإيمان حذراً من تهيج الفتن واختلاف الكلمة وغير ذلك مما هو أشد نكارة من احتمال نكركم والمصاهرة على ما ينكرون منهم (م) في المغازي (د) في السنة (عن أم سلة) زوج المصطفى صلى الله عليه وسلم وخرجه الترمذي أيضاً في الفتن ولم يخرج به البخاري .

(ستكون بعدى هنات وهنات) شدائد وعظائم وأشياء قبيحة منكورة وخصيلات سوء جمع هنة وهي كناية عما لا يراد التصريح به لشدة كراهته (فمن رأيتموه فارق الجماعة) الصحابة ومن بعدهم من السلف (أو يريد أن يفرق أمة محمد) كأنما من كان) أي سواء كان من أقاربي أو غيرهم قال الطبري وهذا فيه معنى الشرط (فاقتلوه) في رواية فاضربوه بالسيف (فإن يد الله مع الجماعة وإن الشيطان مع من فارق الجماعة يركض) فإن الله تعالى جمع المؤمنين على معرفة واحدة وشريعة واحدة ، ألا تراه يقول إنما المؤمنون أخوة ، فمن فارقهم غلب أمر الرحمن فلزم الشيطان قال أبو شامة حيث جاء الأمر بلزوم الجماعة فالمراد به لزوم الحق واتباعه وإن كان المتمسك به قليلاً والمخالف كثيراً أي الحق هو ما كان عليه الصحابة الأول من الصحب ولا نظر لكثرة أهل الباطل بعدم قال البيهقي إذا فسدت الجماعة فعاك بما كانوا عليه من قبل وإن كنت وحدك فإنك أنت الجماعة حينئذ (ن حب) وكذا أحمد والبيهقي والحاكم والديلمي (عن عرجة) بن شرحبيل أو شراحيل أو شريك الأشجعي وقيل الكندي وقيل غير ذلك



٤٦٧٣ - سَتَكُونُ أَمْرَاءُ تَشْغَلُهُمْ أَشْيَاءٌ ، يُؤَخِّرُونَ الصَّلَاةَ عَنْ وَقْتِهَا فَاجْعَلُوا صَلَاتَكُمْ مَعَهُمْ تَطَوُّعًا - (هـ)  
عن عبادة بن الصامت - (صح)

٤٦٧٤ - سَتَكُونُ بَعْدِي أئِمَّةٌ يُؤَخِّرُونَ الصَّلَاةَ عَنْ مَوَاقِيتِهَا ، صَلُّوْهَا لِقَوَاتِهَا فَإِذَا حَضَرْتُمْ مَعَهُمُ الصَّلَاةَ فَصَلُّوا - (طب) عن ابن عمرو - (صح)

٤٦٧٥ - سَتَكُونُ عَلَيْكُمْ أَمْرَاءٌ مِنْ بَعْدِي ، يَأْمُرُونَكُمْ بِمَا لَا تَعْرِفُونَ ، وَيَعْمَلُونَ بِمَا تُنْكِرُونَ ، فَلَيْسَ أَوَّلُكُمْ عَلَيْكُمْ بِأئِمَّةٍ - (طب) عن عبادة بن الصامت - (ح)

٤٦٧٦ - سَتَكُونُ أئِمَّةٌ مِنْ بَعْدِي يَقُولُونَ فَلَا يَرُدُّ عَلَيْهِمْ قَوْلُهُمْ ، يَتَقَاخَرُونَ فِي النَّارِ كَمَا تَقَاخَمُ الْقِرَدَةُ - (ع طب) عن معاوية - (ح)

(سيكون أمراء) لا ينصرف لأن فيه ألف التانيث الممدودة (يشغلهم) بفتح المثناة والغين (أشياء) بالرفع فاعل (يؤخرون الصلاة عن وقتها) المختار أو عن جميعه ويؤبد الحديث الثاني وهذا من أعلام النبوة وقد وقع ذلك من بني أمية ( فاجعلوا صلاتكم معهم تطوعا) تفعل من الطاعة والمنطوع المنبرع قال القاضي أمرهم بذلك حذرا من هيج الفتن واختلاف الكلمة وقال ابن حجر يشبه أنه أشار بذلك إلى ما وقع في آخر خلافة عثمان من ولاية بعض أمراء الكوفة كالوليد بن عقبة حيث كان يؤخر الصلاة أولا يقيمها على وجهها فكان بعض الورعين يصلي وحده سرا ثم يصلي معه خشية وقوع الفتنة وفيه علم من أعلام النبوة من الأخبار بالشئ قبل وقوعه وقد وقع أشد من ذلك في زمن الحجاج وغيره (هـ عن عبادة بن الصامت) .

( سيكون بعدى أئمة ) أى فسقة كما فى رواية الديلمى ( يؤخرون الصلاة عن مواقيتها ) فإذا فعلوا ذلك (صلوها لوقيتها فإذا حضرتم معهم الصلاة فصلوا) قال ابن تيمية هذا كالصریح فى أنهم كانوا يفترونها وهو الصحيح وفيه كما قبله صحة الصلاة خالف الفاسق لأمراء بالصلاة خلف أولئك الأئمة وقال جمع منهم المهلب أراد تأخيرها عن وقتها المستحب لإخراجها عن وقتها قال ابن حجر وهو مخالف للواقع فقد صح أن الحجاج وأمير الوليد كانوا يؤخرونها عن وقتها ( طب عن ابن عمرو) ابن العاصى روى المصنف لصحته وليس كما قال فقد قال الهيثمى فيه سالم بن عبد الله الخياط ضعفه ابن معين والنسائى وغيرهما ووثقه أحمد .

(سيكون عليكم أمراء من بعدى) أى من بعد وفاتى (بأمر ونكم بما لا تعرفون) من كتاب الله وسنة رسوله (ويعملون بما تنكرونها) فليس أولئك عليكم بأئمة) أى فلا يجب عليكم طاعتهم فى معصية إذ لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق ومن ثم قال الفرزدق .

ولا تلين لسلطان يكابدنا حتى يلين لضرس الماضغ الحجر

( طب عن عبادة بن الصامت) رمز لحسنه وقال الهيثمى فيه الأعمش بن عبد الرحمن لم أعرفه وبقيت رجاله ثقات (ستكون أئمة من بعدى يقولون فلا يرد عليهم قولهم يتقاحرون فى النار) أى يعملون فيها كما يفتحم الإنسان الأمر العظيم ويتقحمه رضى نفسه بلا روية وثبت ( كما تقاحم القردة ) قال بعضهم إذا اتصف القلب بالمكر والخديعة والفسق وانصغ بذلك صبغة تامة صار صاحبه على خلق الحيوان الموصوف بذلك من القردة والخنازير وغيرهما ثم لا يزال يتزايد ذلك الوصف فيه حتى يدور على صفحات وجهه بدوا خفيا ثم يقرى ويتزايد حتى يصير ظاهرا جليا عند من له فراسة فيرى على صور الناس مسخا من صور الحيوانات التى تخلقوا بأخلاقها باطنا فقل أن ترى محتالا مكارا مخادعا إلا على وجهه مسخة قرد وأن ترى شرها نهما إلا على وجهه مسخة كلب فالظاهر

٤٦٧٧ - سَتَكُونُ فِتْنٌ يُصْبِحُ الرَّجُلُ فِيهَا مُؤْمِنًا يَمْسِي كَافِرًا إِلَّا مَنْ أَحْيَاهُ اللَّهُ بِالْعِلْمِ - (ه ط ب) عن أبي أمامة - (ح)

٤٦٧٨ - سَتَكُونُ فِتْنَةٌ صَمَاءٌ بِنِكَاءٍ عَمِيَاءُ ، مَنْ أَشْرَفَ لَهَا اسْتَشْرَفَتْ لَهُ ، وَأَشْرَافُ اللِّسَانِ فِيهَا كَوُفُوعُ السَّيْفِ - (د) عن أبي هريرة - (ص)

٤٦٧٩ - سَتَكُونُ أَحْدَاثٌ وَفِتْنَةٌ وَفِرْقَةٌ وَاخْتِلَافٌ ، فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَكُونَ الْمُقْتُولَ لَا الْفَاتِلَ فَافْعَلْ - (ك) عن خالد بن عرفطة - (ص)

٤٦٨٠ - سَتَكُونُ عَلَيْكُمْ أُمَّةٌ يَمْلِكُونَ أَرْزَاقَكُمْ ، يُحَدِّثُونَكُمْ فَيَكْذِبُونَكُمْ ، وَيَعْمَلُونَ فَيَسِيئُونَ الْعَمَلَ ، لَا يَرْضُونَ مِنْكُمْ حَتَّى تَحْسِنُوا قَبِيحَهُمْ ، وَتُصَدِّقُوا كَذِبَهُمْ فَأَعْطُوهُمْ الْحَقَّ مَا رَضُوا بِهِ ، فَإِذَا تَجَاوَزُوا قَتْلَ قَتْلٍ عَلَى ذَلِكَ فَهُوَ شَهِيدٌ - (ط ب) عن أبي سلالة - (ض)

مرتبطة بالباطن أتم ارتباط (ع ط ب) وكذا الديلمي (عن معاوية) بن أبي سفيان الخليفة .  
( ستكون فتن يصبح الرجل فيها مؤمنا ويمسي كافرا إلا من أحياه الله بالعلم ) لأنه على بصيرة من أمره وبيدته من ربه فيتجنب مواقع الفتن بما يعلم بما يستنبطه من الأحكام قاله الديلمي ويروى إلا من اجتبه الله بالعلم بدل أحياه ( ه ط ب ) وكذا أبو يعلى (عن أبي أمامة) قال الهيثمي رجاله ثقات .  
( ستكون فتنه ) كان تامة أى ستحدث فتنه ( صماء بكناء عمياء <sup>(١)</sup> ) يعنى يعمى الناس فيها فلا يرون منها مخرجا ويصمون عن استماع الحق أو المراد فتنه لا تسمع ولا تبصر ولا تنطق فهى لفقد الحواس لا تنطق ولا ترتفع ( من أشرف لها استشرفت له ) أى من أطلع ينظر إليها جرت لنفسها فالتخلص في التبعاء منها والهلاك في مقاربتها ( وأشراف اللسان فيها هى أطالته بالكلام ) ( كوفوع السيف ) فى المحاربة وفى رواية أشد من السيف قال ابن العربى وجه كونه أشد أن السيف إذا ضرب ضربة واحدة مضت واللسان يضرب به فى تلك الحالة الواحدة ألف سنة ثم هذا يحتمل أنه إخبار عما وقع من الحروب بين الصدر الأول ويحتمل أنه سيكون وكيفما كان فانه من معجزاته لأنه إخبار عن غيب ( د ) فى الفتن ( عن أبي هريرة ) روى لصحته وليس كإزعم فقهه كما قال المنارى وغيره عبد الرحمن بن السيلاني قال المنذرى وغيره لا يحتج به وضعفه جمع آخرون ( ستكون أحداث وفتن وفرقة واختلاف ) أى أهل فتن وأهل فرقة وأهل اختلاف أو المراد نفس الفتن والفرقة والاختلاف ( فان استطعت أن تكون المقتول لا القاتل فافعل ) يعنى كف يدك عن القتال واستسلم والظاهر أن هذا فى فتن تكون بين المسلمين أما الكفار فلا يجوز الاستسلام لهم ( ك ) من حديث حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي عثمان ( عن خالد بن عرفطة ) بن إبراهيم الليثى أو البكرى أو القضاعى أو العذرى استعمله معاوية على بعض حروبه قال ابن حجر وعلي بن زبده هو ابن جندعان ضعيف لكنه اعتضد ورواه أيضا أحمد والحاكم والطبرانى وغيرهم قال الهيثمي وفيه علي بن زيد ضعيف وبقية رجاله ثقات

( ستكون عليكم أمة يملكون أرزاقكم يحدثونكم فيكذبونكم ويعملون فيسيئون العمل لا يرضون منكم حتى تحسنوا قبيحهم فأعطوهم الحق ما رضوا به فإذا تجاوزوا فتن قتل على ذلك فهو شهيد ) خاطب المؤمنين بذلك ليوطنوا أنفسهم بالمد فى الثلاثة : قال ابن رسلان أراد أنها لا تسمع ولا تنطق ولا تبصر فهى ذهاب حواسها لا تدرك شيئا ولا تنطق ولا ترتفع وقيل هى الحية الصماء التى لا تقبل لسمعتها الرقى ولا يستطيع أحد أن يأمر فيها بمعروف أو ينهى عن منكر بل إن تكلم بحق رماه الناس وقالوا أما صلح أن يتكلم إلا أنت ؟



- ٤٦٨١ - سَتَكُونُ مَعَادِنٌ يَحْضُرُهَا شَرَارُ النَّاسِ - (حم) عن رجل من بني سليم - (ح)  
 ٤٦٨٢ - سَتَهَاجِرُونَ إِلَى الشَّامِ فَيَفْتَحَ لَكُمْ ، وَيَكُونُ فِيكُمْ دَاءٌ كَالدَّمَلِ أَوْ كَالْحَزَةِ يَأْخُذُ بِمِرَاقِ الرَّجُلِ ،  
 يَسْتَشْهِدُ اللَّهُ بِهِ أَنْفُسَهُمْ ، وَيُزَكِّي بِهِ أَعْمَالَهُمْ - (حم) عن معاذ - (صح)  
 ٤٦٨٣ - سَجَدَتَا السُّهُورِ فِي الصَّلَاةِ تَجْزِيَانِ مِنْ كُلِّ زِيَادَةٍ وَنَقْصَانٍ - (ع عد هو) عن عائشة - (ض)  
 ٤٦٨٤ - سَجَدَتَا السُّهُورِ بَعْدَ التَّسْلِيمِ ، ، فِيمَا تَشْهَدُ وَسَلَامٌ - (فر) عن أبي هريرة ، وابن مسعود

على احتمال ما سيلقون من الأذى والشدائد والصبر عليها حتى إذا لقوها لغوها وهم مستعدون فلا يرمقهم ما يرمق من تصيبه الشدة بغتة (طب عن أبي سلالة) الأسلى أو السلى قال الذهبي في الصحابة له حديث ضعيف في الخروج على الظالة خلقه البخاري في تاريخه اه والحديث المشار إليه هو هذا قال الهيثمي عقب عزوه للطبراني فيه عاصم بن عبيد الله وهو ضعيف (ستكون معادن) جمع معدن وهو الجوهر المستخرج من مكان خلقه الله فيه ويسمى به مكانه أيضا (يحضرها شرار الناس) أي فتركوها ولا تقربوها لما يلزم على حضورها والتزام عليها من الفتن المؤدى ذلك إلى الهرج والفتل وفي رواية بدل يحضرها الخ وسيكون فيها شر خلق الله (حم عن رجل من بني سليم) ورواه الخطيب عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم بقطعة من ذهب كانت أول صدقة جاءت من معدن فقال ما هذه فقالوا صدقة من معدن كذا فذكره قال الهيثمي فيه راو لم يسم وبقي رجاله رجال الصحيح

(ستهاجرون إلى الشام ويفتح لكم) الظاهر أن أصله تفتح لكم وتهاجرون إليها فبقي تقديم وتأخير (ويكون فيكم داء كالدمل) معروف حربي جمعه دما مل (أو كالحزة) بضم الحاء وفتح الزاي المشددة والحز القطع وفي النهاية حزه قطعه (بأخذ بمِرَاقِ الرجل) بشد القاف ما يسهل من البطن فما تحته من الحال التي يرق جلد لها لا واحد لها (يستشهد الله به أنفسهم) أي يقتلهم بوزن الجن (ويزكي به أعمالهم) أي ينمينا أو يطهرها من العوارض الخبيثة (حم) من حديث اسماعيل بن عبيد الله (عن معاذ) بن جبل قال الهيثمي اسماعيل لم يدرك معاذ رمز المصنف لصحته

(سجدتا السهو في الصلاة تجزيان من كل زيادة ونقصان) كركعة خامسة وسجدة ثالثة فذكرها بعد فراغها أو ترك بعضها من أبعاضها (١) قال القاضي: القياس يقتضي أن لا يسجد إذا لاصل أنه لم يزد شيئا لكر صلاته لا تخلو عن أحد الخللين إما الزيادة وإما أداء الرابعة على تردد فيسجد جبرا للخلل ، والتردد لما كان من تلبس الشيطان وتشويشه كان ترهيبا للشيطان (ع عد هو) وكذا الطبراني والديلمي (عن عائشة) ثم قال البيهقي تفرد به حكيم بن نافع الرقي وكان ابن معين يوثقه اه وأتبعه الذهبي بأن أبا زوعة قال ليس بشيء

(سجدتا السهو بعد التسليم وفيهما تشهد وسلام) فيه دليل لأن حنيفة والثوري أن السامي إنما يسجد بعد التسليم وقال الشافعي إنما يسجد قبله وقال مالك إن كان لنقص قدم وإلا أخرت فبقاين الأخبار ورد بأنه كان آخر الأمرين من فعله صلى الله عليه وسلم أنه يسجد قبله فاجمع متعذر فان قوله كان آخر الأمرين ناسخ بما قبله وجاز أن يكون نسيه ثم ذكره بعد السلام واجمع فيما إذا كان الحديثان ثابتا المدلول وليس كما ذكر ولأنه أنسب للعلاقة والقرب واقتنى أحد موارد الحديث وفصل بحسبها فقال إن شك في عدد الركعات قدم وإن ترك شيئا ثم تدارك آخر وكذا إن فعل ما لا نقل فيه قال القاضي وأصحابنا الشافعية ذهبوا إلى أن التقديم كان في أول الإسلام فأنسخ قال الزهري كل فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن تقديم السجود على السلام كان آخر الأمرين ثم بسطه (فر عن أبي هريرة وابن مسعود) وفيه

(١) وسجود السهو لا يكرر وإن تكرر ما يقتضيه : وسئل من ادعى أن من أمن النظر في العريية وأراد علما غيره سهل عليه فقل له ما تقول فيمن سها في صلاته فسجد للسهو فسها في سجوده هل يسجد؟ قال لا قيل لم لا يسجد قال لأن التصغير ليس له تصغير وسجدتا السهو تمام الصلاة وليس للتمام تمام فقالوا له أحسنت

- ٤٦٨٥ - سَحَاقُ النِّسَاءِ زَنَّا بَيْنَهُنَّ - (طب) عن وائلة  
 ٤٦٨٦ - سُخَاقَةُ بِالْمَرْءِ أَنْ يَسْتَخْدِمَ ضَيْفَهُ - (فر) عن ابن عباس  
 ٤٦٨٧ - سَدُّوْا ، وَقَارِبُوا - (طب) عن ابن عمر - (ح)  
 ٤٦٨٨ - سَدُّوْا ، وَقَارِبُوا ، وَأَبْشِرُوا ، وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ لَنْ يَدْخُلَ أَحَدُكُمْ الْجَنَّةَ عَمَلُهُ ، وَلَا أَنَا ، إِلَّا أَنْ

يُحْيِي بِنِ الْمَلَاءِ قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ وَقَالَ أَحَدُ كُذَّابِ يَضَعُ الْحَدِيثَ وَيُحْيِي بِنِ أ كَتَمَ الْقَاضِي أَوْرَدَهُ الذَّهَبِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ وَقَالَ صَدُوقٌ وَقَالَ الْأَزْدِيُّ يَتَكَلَّمُونَ لَهُ وَقَالَ ابْنُ الْجَنَّةِ لَا يَشْكُونَ أَنَّهُ يَسْرِقُ الْحَدِيثَ

(سحاق النساء زنا بينهن) أي في إبراهيم والحرمه لكن يجب به التعزير لا الحد وما في اللسان من أن علياً أمر في امرأتين وجدنا في لحاف واحد يتساحقان ياحرقتهما فأحرقنا بالنار فأثر منكر جداً وبفرض صحة هو مذهب صحابي وبالجمله فقد عده الذهبي وغيره من الكبار لهذا الحديث وغيره (هب عن وائلة) بن الأسقع ولفظ رواية الطبراني السحاق بين النساء زنا بينهن وأما هذا اللفظ فهو لأبي يعلى وكيفما كان قال الهيثمي رجاله ثقات لكن أوردته الذهبي في الكبار ولم يعزه لمخرج بل قال يروى ثم قال وهذا إسناد لين .

(سخاقة بالمرء) أي نقص في عقله (أن يستخدم ضيفه) قال في الفردوس السخف رقة العقل والسخف بفتح السين رقة العيش (فر عن ابن عباس) وفيه ديبس الملاقى قال الذهبي قال أبو حاتم ضعيف ورواه البزار أيضا عن ابن عباس فهو بالعزو اليه كان أولى

(سددوا) اقتصدوا في الأمور وتجنبوا الإفراط والتفريط فلا تترهبوا فتنام نفوسكم ويتحل معاشكم ولا تهملوا في أمر الدنيا فتعرضوا عن الطاعة رأساً (وقاربوا) تقربوا إلى الله بالمواظبة على الطاعات مع الاقتصاد فاعبدوه طرقي النهار وزلفا من الليل؛ شبه العبادة في هذه الأوقات من حيث إنها توجه إلى مقصد وسمى للوصول اليه بالسلوك والسير وقطع المسافة في هذه الأوقات (طب عن ابن عمرو) بن الماص روى المصنف لصحته وليس بصواب فقد قال الهيثمي فيه سلام الطويل وهو يجمع على ضعفه

(سددوا) أي اقتصدوا السداد أي الصواب أو بالغوا في التصويب من سد الرجل إذا صار ذا سداد وسد في رميته إذا بالغ في تصويبها وإصابتها (وقاربوا) أي لا تغفلوا والمقاربة التقصد في الأمور التي لا غلوف فيها ولا تقصير (وأبشروا) بالثواب الجزيل (واعلموا أنه لن يدخل) بكسر الخاء (أحدكم) أيها المؤمنون (الجنة عمله) بل فضل الله ورحمته قال القاضي أراد بيان أن النجاة من العذاب والثواب بفضل الله ورحمته والعمل غير مؤثر لهما على سبيل الإيجاب والانتضاء بل غايته أنه بعد العامل لأن يفضل عليه ويقرب اليه الرحمة كما قال تعالى وإن رحمة الله قريب من المحسنين وإيس المراد توهين العمل ونفيه ل توقيف العباد على أن العمل إنما يتم بفضل الله وبرحمته فلا يتكلموا على أعمالهم اختاروا لها ولا يدارضوها أدخلوا الجنة بما كتم تعملون، لأن الحديث في الدخول والآية في حصول المنازل فيها وقال الكرماني الباء في بما كتم ليست سببية بل الملازمة أي أوردتموها ملازمة لأعمالكم أي لثواب أعمالكم أو للقبالة نحو أعطيت الشاة بدرهم أو المراد جنة خاصة بذلك الخاصية الرفيعة العالية بسبب الأعمال وأما أصل الدخول فالرحمة لا بالعمل قال وجواب النورى بأن دخول الجنة بسبب العمل والعمل بالرحمة فيرد بأن المقدمة الأولى خلاف صريح الحديث فلا يلتفت إليها (ولا أنا) عدل عن مقتضى الظاهر وهو ولا إياي انتقلا عن



يَتَغَمَّدُنِي اللَّهُ بِمَغْفَرَةٍ وَرَحْمَةٍ - (حم ق) عن عائشة - (صح)

٤٦٨٩ - سُرْعَةُ الْمَشْيِ تَذْهَبُ بِهَا الْمُؤْمِنُ - (حل) عن أبي هريرة (خط) في الجامع (فر) عن ابن عمر ،  
ابن النجار عن ابن عباس - (ض)

٤٦٩٠ - سُرْعَةُ الْمَشْيِ تَذْهَبُ بِهَا الْوَجْهَ - أبو القاسم بن بشران في أماليه عن أنس - (ض)

الجملة الفعلية إلى الجملة الاسمية فتقديره ولا أنت من ينجي عمله استبعاداً عن هذه النسبة إليه (إلا أن يتغمدني الله بمغفرته ورحمته) أي ليسترنى مأخوذ من غمد السيف في غمده ويجعل رحمته محيطة بي إحاطة الغلاف بما يحفظ فيه ذكره القاضي قال بعض العارفين من قاله بأفعاله قاله بعدله ومن قاله بإفلاسه قاله بفضلته قال الرافعي فيه أنه لا ينبغي لمعامل أن يتشكل على عمله في طلب النجاة ونيل الدرجات لأنه إنما عمل بتوفيق الله وإنما ترك المعصية لعظمة الله فكل ذلك بفضلته ورحمته (تذيه) أخرج الحكيم الترمذي عن جابر قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خرج من عندي جبريل آتياً فقال يا محمد إن الله عبداً عبد الله خم مائة سنة على رأس جبل والبحر محيط به وأخرج له عينا عذبة بعرض الأصبع تفيض بماء عذب وشجرة رمان تخرج كل ليلة رمانة فيتغذى بها فإذا أمسى نزل وأصاب من الوضوء ثم قام لصلاته فسأل ربه أن يقبضه ساجداً وأن لا يجهل للأرض ولا شيء يفسده عليه سبيلاً حتى يبعث ساجداً ففعل فنحن نمر به إذا هطنا وإذا عرجنا وأنه يبعث يوم القيامة فيوقف بين يدي الله فيقول أدخلوه الجنة برحمتي فيقول بل بعمل يارب فيقول للبلائكة قايسوا عبيدي بنعمتي عليه وبعمله فتوزن فتوجد نعمة البصر قد احاطت بعبادة خم مائة سنة وتبقى نعمة الجسد فضلاً عليه فيقول أدخلوه النار فينادي يارب برحمتك فيقول برحمتك فيقول أدخلوه الجنة برحمتي فهذا الذي ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث وإنما ينجي يوم القيامة برحمته وهل خرجت الأعمال من الأركان إلا بتوقيفه وهل كان له التوفيق إلا برحمته (قائدة) قال الغزالي اجتمع ابن واسع وابن دينار فقال ابن دينار إما طاعة الله أو النار فقال ابن واسع إما رحمة الله أو النار فقال ابن دينار ما أحوجنني إلى معلم مثلك وقال البسطامي كابدت العبادة ثلاثين سنة فسمعت قائلاً يقول يا أبا يزيد خزائنه مملوءة من العبادة إن أردت الوصول إليه فملكك بالذلة والافتقار (تتمة)

قال ابن عطاء الله من علامة الاعتماد على العمل نقصان الرجاء عند وجود الزلل ولا تفرحك الطاعة لأنها برزت منك والفرح بها لأنها برزت من الله قل بفضل وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون، (حم ق عن عائشة)

(سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن) هيئته وجماله لأن السرعة تتعب فتغير اللون والهيئة (حل عن أبي هريرة) وفيه محمد بن عبد الله الأصمى قال الخطيب لم أر له ذكر إلا في هذا الحديث قال في الميزان وهو حديث منكر جداً رواه محمد بن يعقوب عنه عن أبيه عن أبي معشر عن المقبري عن أبي هريرة قال وهذا غير صحيح انتهى وأعله ابن حبان بأبي معشر وقال اختلط آخره وكثرت المناكير في روايته فبطل الاحتجاج به (خط في الجامع) وكذا ابن عدي في الكامل (لر) من حديث الوليد بن سلمة عن عمر بن محمد بن صهبان هذا وقال غالب أحاديثه مناكير وبالوليد بن سلمة وقال عامة حديثه غير محفوظ (عن ابن عمر) بن الخطاب (بن النجار عن ابن عباس)

(سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن) (١) أي حسن هيئته قال السخاوي هذا وما قبله مالم يخش من بطء السير تفويت أمر ديني (أبو القاسم بن بشران في أماليه عن أنس) ورواه أبو نعيم والدبلي من حديث ابن عمر

٤٦٩١ - سَطَعَ نُورٌ فِي الْجَنَّةِ ، فَقِيلَ : مَا هَذَا ؟ فَإِذَا هُوَ مِنْ ثَغْرِ حُورَاءَ ضَحِكَتْ فِي وَجْهِ زَوْجِهَا - الْحَاكِمُ فِي الْكُفَى (خط) عن ابن مسعود - (ض)

٤٦٩٢ - سَعَادَةُ لِبْنِ آدَمَ ثَلَاثُ ، وَشَقَاوَةُ لِبْنِ آدَمَ ثَلَاثُ . فَمَنْ سَعَادَةُ ابْنِ آدَمَ : الزَّوْجَةُ الصَّالِحَةُ ، وَالْمَرْكَبُ الصَّالِحُ ، وَالْمَسْكَنُ الْوَاسِعُ ، وَشَقَاوَةُ لِبْنِ آدَمَ ثَلَاثُ : الْمَسْكَنُ السُّوءُ ، وَالْمَرْأَةُ السُّوءُ ، وَالْمَرْكَبُ السُّوءُ - الطَّيَالِسِيُّ عَنْ سَعْدٍ - (صح)

٤٦٩٣ - سَفَرُ الْمَرْأَةِ مَعَ عَبْدِهَا ضَيْعَةٌ - الْبَزَارُ (طس) عن ابن عمر - (ض)

( سَطَعَ نُورٌ فِي الْجَنَّةِ لَقِيلَ مَا هَذَا ) أَيْ قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْجَنَّةِ لِبَعْضٍ أَوْ الْمَلَائِكَةُ كَذَلِكَ (فَإِذَا هُوَ) أَيْ فَفَحَصُوا عَنْهُ فَإِذَا هُوَ (مِنْ ثَغْرِ حُورَاءَ ضَحِكَتْ فِي وَجْهِ زَوْجِهَا) هَذَا السَّطْرُوعُ وَهَذَا الضَّحْكُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بِاعْتِبَارِ الْإِلَاحِ وَغَيْرِ عَنْهُ بِالْمَاضِي لِتَحَقُّقِ الْوُقُوعِ فَإِنْ أَزْوَاجُهُمْ لَا يَجْتَمِعُونَ بِهِمْ إِلَّا بَعْدَ فُصْلِ الْقَضَاءِ وَدُخُولِ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَيَحْتَمِلُ إِرَادَةَ الْاجْتِمَاعِ الرُّوحَانِيِّ الْآتِي وَيُمْكِنُ أَنْ الْمُرَادُ بِهِ التَّمَثِيلُ لِلْأَشْيَاءِ بِتَضَاعُفِ أَنْوَارِ تِلْكَ الدَّارِ فَأَدْنَى الْمَثُومِ مِنَ الْمَشَاهِدِ مُحَاوَلَةُ لِكَشْفِ الْمَعْنَى وَرَفْعِ الْحُجَابِ عَمَّا أَعْلَاهُ لِلْمُؤْمِنِينَ فِي دَارِ الثَّرَوَاتِ وَأَنْ مَا أَعَدَّ اللَّهُ لِأَهْلِ الْإِيمَانِ فِي الْجَنَّةِ فَوْقَ مَا يَبْصُرُ الْبَيَانُ (نُكْتَةٌ) قَالَ الْغَزَالِيُّ إِنَّ أَصْحَابَ الثَّرَى كُلَّهُمْ فِيمَا كَانُوا يَرَوْنَ مِنْ خَوْفِهِ وَرِثَائِهِ حَالَهُ فَقَالُوا يَا أَسْتَاذَ لَوْ نَقَصْتَ مِنْ هَذَا الْجُودِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَقَالَ كَيْفَ لَا أَجُودُ وَقَدْ بَلَغَ أَنْ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَتَجَلَّى لَهُمْ نُورٌ تَنْصِيءُ لَهُ الْجَنَّةُ الثَّمَانِيَةَ فَيُظَنُّونَهُ نُورَ وَجْهِ الرَّبِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَيَخْرُونَ سَاجِدِينَ فَيَنَادُونَ أَرْفَعُوا لَيْسَ الَّذِي تَظُنُّونَ إِنَّمَا هُوَ نُورٌ جَارِيَةٌ ابْتَسَمَتْ فِي وَجْهِ زَوْجِهَا ثُمَّ أَنْشَأَ يَقُولُ

ماضٍ من كانت الفردوس مسكنه ماذا تحمل من بأس وإقترار

تراه يمشى كئيباً خائفاً وجلاً إلى المساجد يسعى بين أطمار

( الْحَاكِمُ فِي ) كِتَابِ ( الْكُفَى خَطٌّ ) فِي تَرْجُمَةِ عَيْسَى بْنِ يَوْسُفَ الطَّبَّاعِ ( عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ ) وَفِيهِ حَمْلُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ مَجْهُولٌ قَالَ فِي الْمِيزَانِ إِنَّ الْحَدِيثَ بَاطِلٌ

( سَعَادَةُ لِبْنِ آدَمَ ثَلَاثُ ) مِنْ الْأَشْيَاءِ أَيْ حَصُولُهَا لَهُ ( وَشَقَاوَةُ ) فِي رِوَايَةٍ وَشَقَاوَةُ ( لِبْنِ آدَمَ ثَلَاثُ ) كَذَلِكَ ( فَمَنْ سَعَادَةُ ابْنِ آدَمَ : الزَّوْجَةُ الصَّالِحَةُ ) أَيْ الْمَسْلُكَةُ الدِّينِيَّةُ الْعَفِيفَةُ الَّتِي تَعْفُو ( وَالْمَرْكَبُ الصَّالِحُ ) أَيْ السَّرِيعُ غَيْرُ الْغَفُورِ وَلَا الشَّرُودِ وَلَا الْخُرُونِ وَنَحْوُ ذَلِكَ ( وَالْمَسْكَنُ الْوَاسِعُ ) بِالنِّسْبَةِ لِلْإِنْسَانِ وَذَلِكَ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ النَّاسِ ( وَشَقَاوَةُ لِبْنِ آدَمَ ثَلَاثُ الْمَسْكَنُ السُّوءُ ) فِي رِوَايَةٍ بِدَلِّهِ الضَّيْقُ ( وَالْمَرْأَةُ السُّوءُ وَالْمَرْكَبُ السُّوءُ ) وَهَذِهِ مِنْ سَعَادَةِ الدُّنْيَا لَا سَعَادَةِ الدِّينِ وَالسَّعَادَةُ مَطْلُوقَةٌ وَمَقِيدَةٌ فَالْمَطْلُوقَةُ السَّعَادَةُ فِي الدَّارَيْنِ وَالْمَقِيدَةُ مَا قِيدَتْ بِهِ فَانْ ذَكَرَ أَشْيَاءَ مُتَعَدِّدَةً فَكَانَ مِنْ رِزْقِ الصَّلَاحِ فِي الثَّلَاثِ الْمَذْكُورَةِ طَابَ عَيْشُهُ وَتَمَّتْ بَقَاؤُهُ وَتَمَّ رَقَّةُهَا لِأَنَّ هَذِهِ الْأُمُورَ مِنْ مُرَافِقِ الْإِبْدَانِ وَمَتَاعِ الدُّنْيَا وَقَدْ يَكُونُ سَعِيداً فِي الدُّنْيَا وَلَا يَرْزُقُ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ وَالْمُرَادُ بِالشَّقَاوَةِ هُنَا التَّعَبُ عَلَى وَزَانٍ فَلَا يَخْرُجُ مِنْهَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ، وَمَنْ ابْتَلِيَ بِمَسْكَنٍ سُوءٍ وَامْرَأَةٍ سُوءٍ تَعَبَ لَا مُحَالَفَةَ يَكُونُ السَّعَادَةُ مُبْتَلِينَ بِدَاءِ التَّعَبِ وَالْأَوَّلِيَاءُ مُرَادُونَ بِالْبِلَاءِ وَقَدْ كَانَتْ أَمْرَاتَانَا نُوحٌ وَلُوطٌ فِي غَايَةِ الشَّقَاءِ وَهِيَ فِي غَايَةِ السَّعَادَةِ وَامْرَأَةُ فِرْعَوْنَ أَسْعَدَ أَهْلَ زَمَانِهَا وَفِرْعَوْنَ أَشَقَّ الْخَلْقِ فَإِنْ أَرَادَ السَّعَادَةَ الْمَقِيدَةَ الَّتِي هِيَ سَعَادَةُ الدُّنْيَا لَا السَّعَادَةَ الْمَطْلُوقَةَ الْعَامَّةَ ( الطَّيَالِسِيُّ ) أَبُو دَاوُدَ ( عَنْ سَعْدٍ ) ابْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَمَى الْمُصَنِّفَ لَصِحَّتِهِ وَظَاهِرُ صَنِيعِ الْمُصَنِّفِ أَنَّهُ لَا يَجُودُ لِأَشْهُرٍ مِنَ الطَّيَالِسِيِّ وَالْإِلْمَاعِدِلِ إِلَيْهِ وَاقْتَصَرَ عَلَيْهِ رَلَيْسَ كَذَلِكَ بَلْ رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ بِاللَّفْظِ الْمَرْبُورِ عَنْ سَعْدِ الْمَذْكُورِ وَقَالَ صَحِيحٌ وَأَفْرَهُ الذَّهَبِيُّ وَعَلَيْهِ اعْتَمَدَ الْمُصَنِّفُ فِي الرَّمْزِ لَصِحَّتِهِ ( سَفَرُ الْمَرْأَةِ مَعَ عَبْدِهَا ضَيْعَةٌ ) قَالَ فِي الْكَشَافِ لِأَنَّ عَبْدَ الْمَرْأَةِ بِمَنْزِلَةِ الْأَجْنَبِيِّ مِمَّا خَصِيَا أَوْ خُلَااهُ وَعِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ



٤٦٩٤ - سَلَّ رَبُّكَ الْعَافِيَةَ وَالْمُعَافَاةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ؛ فَإِذَا أُعْطِيَتِ الْعَافِيَةُ فِي الدُّنْيَا وَأُعْطِيَتْهَا فِي الْآخِرَةِ فَقَدْ أَفْلَحْتَ - (ت ه) عن أنس - (صح)

٤٦٩٥ - سَلَّ اللَّهُ الْغُفْرَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - (تح ك) عن عبد الله بن جعفر - (صح)

٤٦٩٦ - سَلَّمَ أَمَّا أَهْلُ الْبَيْتِ - (طب ك) عن عمرو بن عوف - (صح)

أن المسحوق الذئبة ليس كالأجنبي بل له نظرها والخلوة بها وعلم منه أن المرأة لو لم تجد من يخرج معها للحج من زوج أو محرم أو نسوة ثقات لا يلزمها الخروج مع عبدها نعم إن كان ثقة وهي ثقة أيضا وجب (الزيارة) في مسنده (طس) عن ابن عمر بن الخطاب قال الهيمى أخذ من الميزان وليه بزيغ بن عبد الرحمن ضعفه أبو حاتم وبقية رجاله ثقات وفي اللسان بزيغ هذا ذكره ابن حبان في الثقات وقال الأزدي منكر الحديث

(سَلَّ رَبُّكَ الْعَافِيَةَ) أى السلامة من المكاره الإعفاء خرج الطاغية (والمعافاة من) مصدر من قولك عافاك الله معافاة (في الدنيا والآخرة) فإذا أعطيت العافية في الدنيا وأعطيها في الآخرة فقد أفلحت (أى فزت وظهرت) قالوا هذا السؤال متضمن للغفور عن الماضى والآتى فالعافية فى الحال والمعافاة فى الاستقبال فهو طلب دوام العافية واستمرارها قال ابن القيم ما سئل الله شيئا أحب إليه من العافية ففى مسند أحمد عن أبي هريرة وقال بعض العارفين أكثروا من سؤال العافية فإن المبتلى وإن اشتد بلاؤه لا يأم ما هو أشد منه ورأى بعضهم فى يد ابن واسع قرحة فتوجع فقال له هذه من نعم الله حيث لم يجعلها فى حذقي (ن ه عن أنس) بن مالك

(سَلَّ اللَّهُ الْغُفْرَ) أى الفضل والنماء من غفو الشيء وهو كثرتة ونمساؤه ومنه حتى عفوا أى كثروا ، كذا ذكره الإمام ابن جرير ، لكن المتبادر أن المراد هاترك المؤاخذه بالذنب (والمعافاة فى الدنيا والآخرة) فإن ذلك يتضمن إزالة الشرور الماضية والآتية قال الحكيم هذا من جم مع التكلم إذ ليس شيء مما يعمل الآخرة يتقبل إلا باليقين وليس شيء من أمر الدنيا يمتأ به صاحبه إلا مع الأمن والصحة وبراع القلب لجمع أمر الآخرة كله فى كلمة وأمر الدنيا كله فى كلمة ومن ثم قيل لو أننى أعطيت سؤلى لما سألت إلا الغفور والعافية

فكم فى قد بات فى نعمة فصل منها الليسلة الثانية

(تذنيه) قال الصوفية العارف إذا كن فى مقام العرفان يصير بنأثر من فرصة برغوث ويسأل العافية منها ولا يتجلد لها لشهوده ضعفه وعجزه بخلاف المرید فإنه من شدة ادعائه القوة يريد أن يقاوم القهر الإلهى وذلك سوء أدب ثم آخر الأمر يظهر عجزه ويسأل العافية (تح عن عبد الله بن جعفر) جاءه رجل فقال مرنى بدعوات ينفعنى الله بهن قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله رجل عما سألتنى عنه فذكره

(سَلَّمَ أَمَّا أَهْلُ الْبَيْتِ) بالنصب على الاختصاص عند سيدييه والجر على البدل من الضمير عند الإخفش قال والمضمر يحتمل أن يراد به المسكلم فقط وأن يراد المتكلم وجماعة يعنى الصحابة وأهل البيت فلما تعدد الاحتمال وجب البيان بالإبدال والنبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم داخل فى أهل البيت دخولا أوليا أنفسهم وفيه والمراد أهل بيت النبوة قال الراغب نبه به على أن مولى القوم يصح نسبته إليهم كما قال مولى القوم منهم وابنه من دلالة على أن سلمان قد طهره الله فإن الله طفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم عبد محض طهره الله وأهل بيته تطهروا وأذهب عنهم الرجس وهو كل ما يشبههم فلا يضاف إليهم إلا من له حكم الطهارة والتقديس فهذه شهادة منه لسلمان بالطهارة والحفظ الإلهى وإذا كانت العناية الرمانية تحصل مجرد الإضافة فافظنك بأهل البيت فى أنفسهم فهم المطهرون بل هم عين الطهارة ذكره ابن العربى وسيد كما فى المستدرک أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خط الحندق عام الأحزاب

- ٤٦٩٧ - سَلْمَانُ سَابِقُ فَارَسَ - ابن سعد عن الحسن مرسلًا - (ح)
- ٤٦٩٨ - سَلَّمَ عَلَى مَلِكٍ ثُمَّ قَالَ لِي : لَمْ أَزَلْ أَسْتَأْذِنُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ فِي لِقَائِكَ حَتَّى كَانَ هَذَا أَوْ أَنْ أُذِنَ لِي ، وَإِنِّي أَبْشُرُكَ أَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنْكَ - ابن عساكر عن عبد الرحمن بن غنم - (ض)
- ٤٦٩٩ - سَلُّوا اللَّهَ الْفَرْدُوسَ : فَإِنَّهَا سُرَّةُ الْجَنَّةِ . وَإِنَّ أَهْلَ الْفَرْدُوسِ يَسْمَعُونَ أَطِيبَ الْعَرْشِ - (ط) عن أبي أمامة - (صح)
- ٤٧٠٠ - سَلُّوا اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ : فَإِنَّ أَحَدًا لَمْ يُعْطَ بَعْدَ الْيَقِينِ خَيْرًا مِنَ الْعَافِيَةِ - (حم ت) عن أبي بكر - (صح)

حتى بلغ المذاحج فقطع لكل عشرة أربعين ذراعًا فقالت المهاجرون سلمان منا والآنصار سلمان منا فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم (ط ك) في المناقب (عن عمرو بن عوف) جزم الحافظ الذهبي بضعف سنده وقال الهيثمي فيه عند الطبراني كثير بن عبد الله المزني ضعفه الجمهور وبقية رجاله ثقات

(سلمان) الفارسي (سابق فارس) إلى الاسلام أي هو أولهم إسلامًا وفي حديث آخر أنا سابق ولد آدم وسلمان سابق الفرس وأنشد بعضهم

لعمرك ما الانسان إلا ابن دينه ه فلا تترك التقوى انكالا على النسب  
فقد رفع الاسلام سلمان فارس ه وقد وضع الكفر الحبيب أبا لب

(ابن سعد) في الطبقات من حديث ابن علية عن يونس (عن الحسن) البصري (مرسلًا) ورواه عنه أيضاً ابن عساكر وابن علية فيه كلام مشهور ه (سلم على ملك ثم قال لي لم أزل أستأذن ربي عز وجل في لقائك حتى كان هذا أو أن أذن لي وإني أبشرك أنه ليس أحد أكرم على الله منك) أي حتى الملائكة حتى خواصهم كما يؤذن به العموم وعليه إجماع أهل السنة وردوا ما ذهب إليه الرغشري من تفضيل روح القدس عليه (ابن عساكر) في التاريخ (عن عبد الرحمن ابن غنم) الأشعري أسلم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وصحب معاذًا قال كنا جلوساً عند النبي صلى الله عليه وسلم ومعنا ناس من أهل المدينة أهل نفاق فإذا سمعوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم سلم على الخ ورواه عنه أيضاً أبو نعيم والديلمي فاقصص المصنف على ابن عساكر ليس على ما ينبغي

(سَلُّوا اللَّهَ الْفَرْدُوسَ) أي جنته قبل وأصله البستان بلغة الروم فمرب (فإنها سرّة الجنة) في رواية فانه وسط الجنة أي باعتبار أطرافها وجهاتها (وإن أهل الفردوس) أي سكانه (يسمعون أطيّط العرش) لكونه الطبقة العليا من طبقات الجنان وسقفها عرش الرحمن وهذا كما ترى ردّ على الحلبي في زعمه أن الفردوس اسم يجمع الجنان كلها بجمع النيران كلها قال وإنما أمر بسؤال الفردوس لأن الجنان مراتب لا يستوى الناس في استحقاقها فلا ينبغي لأحد أن يتخير إحداها وقد أعد لغيره في قوله ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض ه (ط ك) في التفسير من حديث إسرائيل عن جعفر بن الزبير عن القاسم (عن أبي أمامة) قال الحاكم صحيح فرداه الذهبي بأن جعفرًا هالك وقال الهيثمي فيه عند الطبراني جعفر بن الزبير متروك

(سَلُّوا اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ) أي واحذروا أسوال البلاء وإن كان البلاء نعمة وأما قول بعض الأكا بر أو ذأن أكرن جسراً على النار يعبر على الخلق فينجون وأكون أنا فيها فذلك لما غلب على قلبه من الحب حتى أسكره لاذن شرب كأس المحبة سكر ومن سكر توسع في الكلام ولو زابله سكره علم أن ما غلب عليه حاله لا حقيقة لها فأتسمعه من هذا فهو كلام العشاق الذين أفرط حهم وكلامهم يستلذ سماعه ولا يعون عليه ومن ذلك قول سحنون المحب فليس لي في سواك حفظ فكيف أشئت فاخترني فابتلي بحصر البول فصار



- ٤٧٠١ - سَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُسَالَ ، وَأَفْضَلُ الْعِبَادَةِ أَنْ تَنْتَظِرَ الْفَرَجَ - ( ت ) عن ابن  
٤٧٠٢ - سَلُوا اللَّهَ عِلْمًا نَافِعًا ، وَتَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ - ( هـ هـ ب ) عن جابر - ( صـ )

يطوف ويقول لأطفال الكتاب ادعوا العمى الكذاب ( حكي ) أن فاخترا وادعها ذكرها فنهته فقال كيف ولو أردت أن  
أقلب ملك سليمان ظهراً لبطن لأجلك لعلك تعلمت فدأبه سليمان فقال كلام العشاق لا يؤخذ به ( فان أحداً لم يعط بعد اليقين خيراً من  
العافية ) أفرد العافية بمدحها لأن معنى العفو محو الذنب ومعنى العافية السلامة من الأسقام والبلاء فاستغنى عن ذكر العفو بها  
لشمولها ذكره التامضي ثم إنه جمع بين عافيتي الدنيا والدين لأن صلاح العبد لا يتم في الدارين إلا بالعفو واليقين فاليقين يدفع عنه  
عقوبة الآخرة والعافية تدفع عنه أمراض الدنيا في قلبه وبدنه قال ابن جرير فان قلت هذا الخبر يناقض خبر إذا أحب الله عبداً  
ابتلاه قلت إنما أمر بطلب العافية من كل مكروه يحذره العبد على نفسه ودينه ودنياه والعافية في الدارين السلامة من  
تبعات الذنوب فمن رزق ذلك فقد برئ من المصائب التي هي عقوبات والعلل التي هي كفارات لأن البلاء لأهل الإيمان عقوبة  
يحصيها عنهم في الدنيا ليلقوه مطهرين فإذا عوفي من التبعات وسلم من الذنوب الموجبة للعقوبات سلم من الأوجاع التي هي  
كفارات لأن الكفارة إنما تكون ، لمكفر ذكروه ابن جرير ( تنبيه ) في ضمن هذا الحديث إيماء إلى أن شدة حياة العبد من  
ربه توجب أنه إنما يسأله العفو ولا الرضى عنه إذ الرضى لا يكون إلا للتطهرين من الرذائل بمصمة أو حفظ وأما من تطلع  
بالمعاصي فلا يليق به إلا سؤال العفو وعلى ذلك درج أهل السلوك ( حـ ت ) في الدعوات ( عن أبي بكر ) الصديق رضي الله عنه  
قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام أول على المنبر ثم بكى ثم ذكره قال المنذري رواه الترمذي من رواية عبد الله  
ابن محمد بن عبيد وقال حسن غريب ورواه النسائي من طرق أحداً ساندوها صحيح اهـ . وقد روى المصنف لحسنه

( سلوا الله ) أي ادعوه لإذهاب البلاء وقيل الماء ( من فضله ) أي من زيادة إفضاله عليكم قال الطيبي الفضل الزيادة وكل  
عطية لا تلزم المعطى والمراد أن إعطاء الله ليس بسبب استحقيق العبد بل إفضاله من غير سابقة ولا يمنعكم شيء من السؤال  
ثم علل ذلك بقوله ( فإن الله يحب أن يسأل ) أي من فضله لأن خزائنه ملأى لا يفيضها نفقة سماء الليل والنهار فلما حث على  
السؤال هذا الحث البليغ وعلم أن بعضهم يمتنع من الدعاء لاستبطاء الإجابة فيدعه قال ( وأفضل العبادات انتظار الفرج ) أي  
أفضل الدعاء انتظار الداعي الفرج بالإجابة ليزيد في خضوعه وتذلل وعبادته التي يحبها الله تعالى وهو المراد من قوله فإن الله  
يحب الخ ( ت ) في الدعوات ( عن ابن مسعود ) روى المصنف لصحته وليس كما قال فقيه حماد بن واقد قال الترمذي نفسه ليس  
بالحافظ وقال الحافظ العراقي ضعفه ابن معين وغيره اهـ . وقصارى أمره أن ابن حجر حسنه

( سلوا الله علماً نافعاً ) أي شرعياً معمولاً به ( وتعوذوا بالله من علم لا ينفع ) قال الحافظ ابن رجب هذا كالسحر وغيره  
من العلوم المضرة في الدين أو الدنيا وقد ورد تفسير العلم الذي لا ينفع بعلم النسب في مرسل رواه أبو داود في مراسيله اهـ .  
وأقول هذا وإن كان محتملاً لكن أقرب منه أن يراد في الحديث المشروح العلم الذي لا عمل معه فإنه غير نافع لصاحبه بل  
ضار له بل يهلكه فإنه حجة عليه قال الغزالي العلم النافع هو ما يتعلق بالآخرة وهو علم أحوال القلب وأخلاقه المذمومة والمحمودة  
وما هو مرضى عند الله وذلك خارج عن ولاية الفقيه بعزل المصطفى صلى الله عليه وسلم أرباب السيف والسلطنة عنه حيث  
قال هل شققت عن قلبه والفقيه هو معلم السلطان ومرشده إلى طريق سياسة الخلق وقد اتفقوا على أن الشرف في العلم لعمل  
به فمن تعلم علم اللعان والظهار والسلم والإجارة ليتقرب بتعاطيها إلى الله فهو مجنون وعلم طريق الآخرة فرض عين في تنويع  
علماء الآخرة والمعرض عنه هالك بسيف سلاطين الدنيا يقتوى فقهاء الدنيا سكن علم الفقه وإن كان من علوم الدنيا لا يستغنى  
عنه أحد البتة وهو مجاور علم الآخرة فإنه نظر في أعمال الجوارح ( هـ هـ ب ) عن جابر ( روى المصنف لصحته وأخطأ فقيه أسامة  
ابن زيد فإن كان ابن أسلم فقد أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه أحمد وجمع وكان صالحاً وإن كان الليث فقد قال النسائي  
ليس بقوى وقال العلائي الحديث حسن غريب

٤٧٣ - سَلُوا اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ ، أَعْلَى دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ ، لَا يَنْهَاهُ إِلَّا رَجُلٌ وَاحِدٌ ، وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ - (ت) عن أبي هريرة - (ص)

٤٧٠٤ - سَلُوا اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَسْأَلُهَا لِي عَبْدٌ فِي الدُّنْيَا إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا أَوْ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ش طس) عن ابن عباس - (ص)

٤٧٠٥ - سَلُوا اللَّهَ يَبْطُونُ أَكْفَكُمْ ، وَلَا تَسْأَلُوهُ بِظُهُورِهَا - (طب) عن أبي بكر - (ص)

٤٧٠٦ - سَلُوا اللَّهَ يَبْطُونُ أَكْفَكُمْ ، وَلَا تَسْأَلُوهُ بِظُهُورِهَا ، فَإِذَا فَرَعْتُمْ فَاْمَسَحُوا بِهَا وَجُوهَكُمْ - (د حق) عن ابن عباس - (ص)

(سَلُوا اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ) المنزلة العلية والمراد بها هنا (أعلى درجة في الجنة) قال القاضي وأصل الوسيلة ما يتقرب به إلى غيره قال تعالى وبأئبها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة، أى اتقوه بترك المعاصى وابتغوا إليه الوسيلة بفعل الطاعات من وسل إلى كذا تقرب إليه . قال ليد :

أرى الناس لا يدرون ما قدر أمرهم هـ ألا كل ذى لب إلى الله واسئل

وإنما سميت وسيلة لأنها منزلة يكون الواسل إليها قريباً من الله فتكون كالوصلة التي يتوسل بالوصول إليها والوصول إليها إلى الزلفى منه تعالى والانخراط في غمار الملا الأعلى أولانها منزلة سنية ومرتبة عليه يتوسل الناس بمن اختص بها ونزل منها إلى الله تعالى شفيعاً مشفعاً يخلصهم من أليم عذابه (لا ينالها إلا رجل واحد وأرجو أن أكون هو) قال ابن القيم : هكذا الرواية أن أكون أنا هو ؛ ووجهه أن الجملة خبر عن اسم كان المستتر فيها ولا يكون فصلاً ولا توكيداً بل مبتدأ وقال عبد الجليل القصيرى فى شعب الإيمان الوسيلة التى اختص بها هى التوسل وذلك أنه يكون فى الجنة بمنزلة الوزير من الملك بغير تمثيل لا يصل إلى أحد شئ إلا بواسطة (ن) فى المناقب من حديث كعب (عن أبي هريرة) وقال غريب إسناده ليس بقوى وكعب غير معروف هـ . لرمز المصنف لصحته مدفوع

(سَلُوا اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ) المنزلة العلية (فإنه لا يسألها لى عبد) مسلم (فى الدنيا إلا كنت له شهيداً وشفيعاً يوم القيامة) إنما سميت الوسيلة لأنها أقرب الدرجات إلى العرش وأصل الوسيلة القرب فعبارة من وسل إليه إذا تقرب إليه ومعنى الوسيلة الوصلة ولهذا كانت أفضل الجنة وأشرفها وأعظمها نوراً ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم أعظم الخلق عبودية لربه وأشداه له خشية كانت منزلته أقرب المنازل لعرشه (ش طس عن ابن عباس) رمر المصنف لصحته وليس كما ظن بل هو حسن لأن فى سنده من فيه خلاف قال الهيثمى تبعاً للبخارى فيه الوليد بن عبد الملك والحراى قال ابن حبان مستقيم الحديث إذا روى عن الثقات

(سَلُوا اللَّهَ يَبْطُونُ أَكْفَكُمْ وَلَا تَسْأَلُوهُ بِظُهُورِهَا) الباء للالة ويجوز كونها للمصاحبة وعادة من طلب شيئاً من غيره أن يمد كفه إليه ليضع النائل فيها والداعى طالب من أكرم الأكرمين فلا يرفع ظهر كفيه إلا إن أراد دفع بلاء لأن بطن كفيه فى غيره إلى أسفل فكأنه أشار إلى عكس ذلك وخلوهما عن الخير (طب عن أبي بكر) قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير عمار بن خالد الواسطى وهو ثقة

(سَلُوا اللَّهَ يَبْطُونُ أَكْفَكُمْ) كحالة المريض على الشئ يتوقع تناوله (ولا تسألوه بظهورها) لأنه خلاف اللائق بحال طالب جالب نعمة كما تقرر (فإذا فرغتم) من الدعاء (فامسحوا) ندياً بها (وجوهكم) (١) تفاؤلاً بإصابة المطلوب وتبركاً بإيصاله إلى وجهه الذى هو أول الاعضاء وأولها فنه تسرى البركة إلى سائر الاعضاء وأما خبر (ب)



- ٤٧٠٧ - سَلُوا اللَّهَ حَوَاجَكُمْ الْبَتَّةَ فِي صَلَاةِ الصَّبِيحِ - (ع) عن أبي رافع - (ض)  
 ٤٧٠٨ - سَلُوا اللَّهَ كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى الشَّيْءِ فَإِنَّ اللَّهَ إِنْ لَمْ يَسِّرْهُ لَمْ يَتيسَّرْ - (ع) عن عائشة  
 ٤٧٠٩ - سَلُوا أَهْلَ الشَّرَفِ عَنِ الْعِلْمِ ، فَإِنْ كَانَ عِنْدَهُمْ عِلْمٌ فَاصْكُتُوا لَهُ ؛ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَ - (فر)  
 عن ابن عمر - (ض)

المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم استسقى وأشار بظهر كفه إلى السماء فمعناه رفعهما رفعاً تاماً حتى ظهر بياض إبطيه (د) في الصلاة (حق) كلاهما (عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته وليس كما زعم فإن أبا داود نفسه إنما أخرجه مقروناً ببيان حاله فقال روى هذا من غير طريق عن ابن عباس يرفعه وكأها وأهية وهذا الطريق أمثلها وهو ضعيف اهـ . وساقه عند البيهقي وأقره وأراضاه الذهبي وأقره ابن حجر فاعجب للمصنف مع اطلاعه على ذلك كيف أشار لصحته (سَلُوا اللَّهَ حَوَاجَكُمْ الْبَتَّةَ) أى قطعاً ولا ترددوا في سؤاله فإنه إن لم يسألها لم تسأل والبت القطع (في صلاة الصبح (١)) لأنها أول صلاة النهار الذي هو محل الحاجات غالباً فإل أن تجابوا قبل وقوع ذنب يمنع وفيه رد على من منع الدعاء في المكتوبة بغير قراءة (ع عن أبي رافع) ورواه عنه الديلمي أيضاً

(سَلُوا اللَّهَ كُلَّ شَيْءٍ) من أمر الدين والدنيا الذي يجوز سؤاله شرعاً (حتى الشئ) أى سور النمل الذي تدخل بين الأصبعين ويدخل طرفه في الثقب الذي في صدر النمل المشدود في الزمام والزمَام السير الذي يدخل فيه الشئ (فإن الله إن لم يسره لم يتيسر) فإذا لا طريق إلى حصول أى مطلوب من جلائل النعم ودقائقها إلا بالتطفل على موائد كرم من له الأمر وفي الإنجيل سلوا تعطوا اطلبوا تجدوا اقرعوا يفتح لكم كل من سأل أعطى ومن طلب وجد ومن يقرع يفتح له أوحى الله إلى موسى قل للمؤمنين لا يستعجلوني إذا دعوني ولا يخلوني أليس يعلمون أنى أبغض البخل كيف أكون بخيلاً يا موسى لا تخف منى بخلاً أن تسألنى عظيماً ولا تستحي أن تسألنى صغيراً اطلب إلى الدقة والعلف لشأنك يا موسى أما علمت أنى خلقت الخردلة فما فوقها وإنى لم أخلق شيئاً إلا وقد علمت أن الخلق يحتاجون إليه فمن سألنى مسألة وهو يعلم أنى قادر أعطى وأمنع أعطيته مسأله بالمغفرة قال عروة بن الزبير إنى أسأل الله فى صلاتى حتى أسأله الملح إلى أهلى وكان ابن المنكدر يقول اللهم قوْ ذكرى فإنه منقعة لأهلى وإنما سأل قوته ليخرج من حق زوجته لالقضاء التهمة لأن المرأة نهمتها فى الرجال فإذا عطلها خيف عليها الزنا (ع عن عائشة) قال الهيثمى رجاله الصحيح غير محمد بن عبد الله بن المنادى وهو ثقة

(سَلُوا أَهْلَ الشَّرَفِ عَنِ الْعِلْمِ فَإِنْ كَانَ عِنْدَهُمْ عِلْمٌ فَاصْكُتُوا لَهُ) فإنهم يصرونون شرفهم عن أن يدنسوه بعار الكذب . كتب عمر بن عبد العزيز إلى الحسن البصرى عند ما ولى الخلافة أشر على يقوم أستمع بهم على أمر الله فسكتب إليه أما أهل الدين فليس يريدونك ولكن عليك بالأشراف فإنهم يصرونون شرفهم أن يدنسوه بالخيانة ومن كلامهم ولد الشريف أولى بالشرف والدر أغلى من الصدف وهو أمر غالى والحديث ورد على الغالب قال القسطلانى إذا طاب أصل المرأة طابت فروعها ومن غلط جامت يد الشوك بالورد وقد نبذ الفرع الذى طاب أصله ليظهر صنع الله فى العكس والعارد وقال الراغب الشرف أن تصبأ أثر الآباء والعشيرة ولذلك قيل للعلمية أشراف قال ومن الناس من لا يعد شرف الأصل فضيلة وقال المراء بنفسه واستدل بقول على الناس أبناء ما يحسنون وبقوله قيمة كل امرء ما يحسنه ويقول الشاعر

كن ابن من شئت واكتسب أدبا يفنيك محموده عن النسب

٤٧١٠ - سَمِيَّ هَرُونَ ابْنِيهِ شَيْبَرًا وَشَيْبَرًا وَلِإِي سَمِيَّتْ أَبِي الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ كَمَا سَمِيَّ بِهِ هَرُونَ ابْنِيهِ -

البغوى ، وعبد الغنى فى الإيضاح ، وابن عساكر عن سليمان - (ض)

٤٧١١ - سَمِيَّ أَبْنَكَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ - (خ) عن جابر - (صح)

٤٧١٢ - سَمُوهُ بِأَحَبِّ الْأَسْمَاءِ إِلَى حَزَّةَ - (ك) عن جابر - (صح)

وقال حكيم الشرف باللهم العالية لا بالرغم البالية وإيس كما ظن لأن شرف الآباء والاعمام والأخوال محبة لكرم المرء ومظنة له فالفرع وإن طاب قد يفسد أحيانا فأصله يورث الفضيلة والرديلة ولهذا قيل

إن السرى إذا سرا فبنفسه وابن السرى إذا سرا أسراهما

ويبين ذلك أن الأخلاق نتائج الأمزجة ومزاج الأب كثيرا ما يتأدى إلى الابن كاللون والخلق والصورة ومن أجل تأديتها إليه جاء فى خبر تخيروا لنطفكم وما ذكر من نحو قول أمير المزمعين الناس أبناء ما يحسنون لحث للأنسان على اقتباس العلى ونهى عن الاقتصار على مآثر الآباء فإن المآثر الموروثة قليلة الغنى مالم يضافها فضيلة النفس لأن ذلك إنما يحدد لوجود الفرع مثله ومتى اختلف الفرع وتختلف أخبار بأحد شيئين إما بتكذيب من يدعى الشرف بمنصره أو بتكذيبه فى انتسابه إلى ذلك العنصر ما فيها حظ لختار والمحمود ككون الأصل فى الفضل راسخا والفرع به شامخا كما قيل زانوا قديمهم بحسن حديثهم وكريم أخلاق بحسن خصال

ومن لم يجتمع له الأمران فلأن يكون شريف النفس ذى الأصل أولى من كونه ذى النفس شريف الأصل ومن كان عنصره سنيا وهو فى نفسه ذى لذلك أتى إما من إهماله نفسه وشؤمها وإما تعود عادات قيحة ومهجة أشرار ونحو ذلك (تنبيه) قال بعض الصوفية عند ذوى الشرف من الأكابر مالم يوجد عند غالب الناس من حياتهم من النطق بالقيح وغض الطرف عن عورات الناس وعدم الشره فى الأكل وقد جرأتهم وتعظيمهم من يعلمهم الأدب ولبس الخف فى أرجلهم وجعلهم الأكمام ضيقة خوفا أن يبدو من أطرافهم شئ ولبس السراويل على الدوام حتى كأنه فرض لازم وتجد الواحد منهم أشد تواضعا من مولاة (ص عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا أبو نعيم ومن طريقه أورده الديلمى فلو عزاه المصنف إليه لكان أولى

(سمى هرون ابنه شبرا وشيبرا) بجبل وجبل قال فى الفردوس قيل هما اسمان سريانيان معناهما مثل معنى الحسن والحسين (ولمى سميت ابني الحسن والحسين كما سمي به هرون ابنه) قال الزمخشري عن وهب بن منبه بسرج بالبيت المقدس كل ليلة ألف قنديل وكان يخرج من طور سيناء زيت كعق البعير صاف يجرى حتى يصب فى القناديل من غير أن تمسه الأيدي وتجه نار من السماء يضاء لتسرج القناديل وكان القربان والسرج بين شبر وشبير فأمر بأن لا يسرجاها بنار الدنيا فاستعجلا يوما فأسرجا بها فسقطت فأكلتهما فصرخ الصارخ إلى موسى فجاء يعرج يدعو يارب ابني أخى عرفت مكانهما فقال يا ابن عمران هكذا أفعل بأوليائي إذا عصوني فكيف بأعدائي (البغوى) المعجم (وعبد الغنى) الحافظ فى كتاب (الإيضاح وابن عساكر) فى التاريخ وكذا أبو نعيم والديلمى (عن سدان) الفارسي رواه عنه الطبراني بسند فيه بردعة بن عبد الرحمن وهو كما قال الهيثمى ضعيف وفى الميزان له من كبر منها هذا الخبر

(سم ابنك عبد الرحمن) لما سبق أن أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن ولأنه اسم أمين الملائكة إسرائيل كما رواه الديلمى عن أبي أمامة مرفوعا ولأنه أول اسم سمي به آدم أول أولاده كما أخرجه عبد بن حميد عن السري ولأن فيه تفاؤلا بأن المسمى به يصير من الذين قال تعالى فيهم وعباد الرحمن (تنبيه) قال ابن القيم التسمية حق للأب وللأم ولو تنازع أبراه فى تسميته فهو للأب لأن الولد يتبع أباه فى النسب والتسمية تعريف النسب والمنسوب (خ عن جابر)

قال ولد لرجل غلام فسماه القاسم فقلنا لا نسكنيك أبا القاسم ولا كرامة فأخبر النبى صلى الله عليه وسلم فذكره (سموه) أى الصبي المولود (بأحب الأسماء إلى حزة) أى بأحب أسماء الشهداء إلى وبعد الأسماء المضافة إلى العبودية



- ٤٧١٣ - سَمُوا اسْقَاطَكُمْ؛ فَإِنَّهُمْ مِنْ أَفْرَاطِكُمْ - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ح)
- ٤٧١٤ - سَمُوا السَّقَطَ يُثْقِلُ اللَّهُ بِهِ مِيزَانَكُمْ، فَإِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ: أَيُّ رَبٍّ، أَضَاعُونِي فَلَمْ يَسْمُونِي - ميسرة في مشيخته عن أنس - (ح)
- ٤٧١٥ - سَمُوا بِأَسْمِي، وَلَا تُكْنُوا بِكُنْيَتِي - (طب) عن ابن عباس - (صح)
- ٤٧١٦ - سَمُوا بِأَسْمِي، وَلَا تُكْنُوا بِكُنْيَتِي، فَإِنِّي إِنَّمَا بَعَثْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ - (ق) عن جابر - (صح)

فلا تعارض بينه وبين الخبر المأثور إذا سميت فعبدوا وخبر أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن (ك) في المناقب (عن جابر) قال ولد لرجل غلام فقالوا ما نسميه يارب رسول الله فذكره قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي فقال يعقوب أي ابن كاسب أحد رجاله ضعيف وصوابه مرسل .

(سموا اسقاطكم) جمع سقط بتثنية السين ولد سقط من بطن أمه قبل كماله (فإنهم من أفراطكم) جمع فرط بالتحريك هو الذي يتقدم القوم ليهيئ لهم ما يحتاجونه من منازل الآخرة ومقامات الأبرار (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة) قال ابن القيم وأما خبر إن عائشة أسقطت من النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم سقطا فسماه عبد الله وكناهما به فلا يصح .

(سموا السقط بثقل الله به ميزانكم فإنه يأتي يوم القيامة يقول أي رب أضاعوني فلم يسموني) قيل وهذا عند ظهور خلقه وإمكان نفخ الروح فيه لا عند كونه علقة أو مضغة (ميسرة في مشيخته عن أنس) ورواه عنه الديلمي لكن يعض لسنده .

(سموا) بفتح السين وضم الميم (باسمي ولا تكنوا بكنتي) بالضم من الكناية قال الفاضل الكنى تطلق تارة على قصد التعظيم والتوصيف كآبي المعالي وآبي الفضائل وللنسبة إلى الأولاد كآبي سلة وآبي شريح وإلى ما يناسبه كآبي هريرة فإن النبي عليه السلام رآه ومعه مرة فكناه بها وللعلمية الصرفة كآبي عمرو وآبي بكر ولما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يكنى أبا القاسم لأنه يقسم بين الناس من قبل الله تعالى ما يوحى إليه وينزله من أنزلهم التي يستحقونها في الشرف والفضائل وقسم الغنائم والى ولما لم يكن أحد منهم يشاركه في هذا المعنى منع أن يكنى بهذا المعنى أما لو كنى به أحد للنسبة إلى ابن له اسمه قاسم أو للعلمية المجردة جاز ويدل عليه التعليل المذكور للنهي وقيل النهي مخصوص بحال حياته لئلا يلتبس بخطابه بخطاب غيره (طب عن ابن عباس) .

(سموا باسمي ولا تكنوا) بفتح فسكون بضبط المصنف (بكنتي) فإن إنما بعثت قاسما أقسم بينكم، والكناية ما صدرت باب أو أم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكنى أبا القاسم بولده القاسم أكبر أولاده وكان النبي صلى الله عليه وسلم بالسوق فقال رجل يا أبا القاسم فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال إنما دعوت هذا فذكره قال القرطبي وهذه حالة تنافي الاحترام والتعظيم المأمور به فلما كانت الكناية بأبي القاسم تؤدي إلى ذلك نهى عنها فإن قيل فيلزم امتناع التسمية بمحمد وقد أجازوه قلنا لم يكن أحد من الصحب يناديه باسمه إذ لا توقير في النداء به وإنما كان يناديه به أجلاف العرب ممن لم يؤمن أو آمن ولم يرسخ الإيمان في قلبه كالذين نادوه من وراء الحجرات يا محمد اخرج إلينا فنع مما كانوا ينادونه وأبيع ما لم يكونوا ينادونه به وعليه فيكون النهي مخصوصا بحياته وهو ما عليه جمع لكن رد بأن قضية حديث جابر هذا أن ذلك الاسم لا يصدق على غيره صدقه عليه لقوله فإن أنا أبو القاسم أقسم أي هو الذي يلى قسم المال في نحو إرث وغنيمة وزكاة وفي تبليغ عن الله حكمه وليس ذلك لغيره فلا يطلق بالحقيقة هذا الاسم إلا عليه ولهذا كان الأصح عند الشافعية تحريمه بعدموته وزعم القرطبي جوازه حتى في حياته تمسكا بخبر الترمذي ما الذي أحل

- ٤٧١٧ - سَمُوا بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ ، وَلَا تُسَمُّوا بِأَسْمَاءِ الْمَلَائِكَةِ - (تح) عن عبد الله بن جراد - (ض)
- ٤٧١٨ - سَمِي رَجَبٌ ، لِأَنَّهُ يَتَرَجَّبُ فِيهِ خَيْرٌ كَثِيرٌ لِشَعْبَانَ وَرَمَضَانَ - أبو الحسن بن محمد الخلال في فضائل رجب عن أنس - (ض)
- ٤٧١٩ - سُوءُ الْخُلُقِ شَوْمٌ - ابن شاهين في الأفراد عن ابن عمر - (ح)
- ٤٧٢٠ - سُوءُ الْخُلُقِ شَوْمٌ وَشِرَارُكُمْ أَسْوَأُكُمْ خُلُقًا - (خط) عن عائشة - (ض)
- ٤٧٢١ - سُوءُ الْخُلُقِ شَوْمٌ وَطَاعَةُ النِّسَاءِ نَدَامَةٌ ، وَحَسَنُ الْمَلَائِكَةِ نَمَاءٌ - ابن منده عن الربيع الأنصاري (ح)
- ٤٧٢٢ - سُوءُ الْخُلُقِ يَفْسِدُ الْعَمَلَ كَمَا يَفْسِدُ الْخَلُّ الْعَسَلَ - الحرث ، والحاكم في الكنى عن ابن عمر (ض)

اسمى وحرم كنى وجعله ناسخاً لهذا الحديث يردده اشتراطه هو وغيره معرفة التاريخ وغير المتأخر (ق عن جابر) وفي الباب عن ابن عباس وأبي حميد وغيرهما .

(سموا بأسماء الأنبياء ولا تسموا بأسماء الملائكة) بكبريل فيكره التسمي بها كما ذكره القشيري ويسن بأسماء الأنبياء ومن ذهب كدبر إلى كراهة التسمي بأسماء الأنبياء كمانه نظر لصون أسمائهم عن الابتذال وما يعرض لها من سوء الخطاب عند الغضب وغيره (تح عن عبد الله بن جراد) قال البيهقي قال البخاري في إسناده نظر .

(سمي) الشهر (رجب) رجباً (لأنه يترجب) أي يتكثر ويتمتع (فيه خير كثير لشعبان ورمضان) يقال رجبته مثل عظمه وزنا ومعنى فالمعنى أن يهيئ فيه خير كثير عظيم للمتعبدين في شعبان ورمضان (أبو محمد الحسن بن محمد الخلال) بنفتح المعجمة وشدة اللام منسوب لبيع الخل أو غيره (في فضائل) شهر (رجب عن أنس) بن مالك

(سوء الخلق) بالضم (شؤم) أي شر ووبال على صاحبه لأنه يفسد العمل كما يفسد الخل العسل كما يأتي في الخبر بعده وفي المصباح الشؤم الشر (ابن شاهين في الأفراد عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما

(سوء الخلق شؤم) على صاحبه وغيره (وشراركم) أي من شراركم أيها المؤمنون (أسوأكم أخلاقاً) قال الغزالي حسن الخلق هو الإيمان وسوء الخلق هو النفاق وقد ذكر تعالى صفات المؤمنين والمنافقين وهي بجملة ثمره حسن الخلق وسوء الخلق وقد ذكر والحسن الخلق علامات كثيرة قال حاتم الأصم المؤمن مشغول بالفكر والعبر والمنافق مشغول بالحرص والامل والمؤمن آيس من كل أحد إلا من الله والمنافق راج كل أحد إلا الله والمؤمن هدم ماله دون دينه والمنافق بعكسه والمؤمن يحسن ويكي والمنافق يسيء ويضحك والمؤمن يحب الوحدة والخلوة والمنافق يحب الخلطة والملا - إلى هنا كلام الغزالي . روى أن أبا عثمان الخيري اجتاز سكة فطرح عليه أمانة رماد فنزل عن دابته وجعل ينفذه عن ثيابه ولم يتكلم ف قيل ألا تزجرهم فقال من استحق النار فصول على الرماد لم يحسن أن يغضب وقالت امرأة لمالك بن دينار يا سراقى فقال هذه وجدت اسمي الذي أضله أهل البصرة (خط عن عائشة) وروى أبو دأود الجلة الأولى منه فقط قال الحافظ العراقي وكلاهما لا يصح

(سوء الخلق شؤم وطاعة النساء ندامة) أي حزن وكراهة من الندم يسكون الدال وهو الغم اللازم (وحسن الملكة نماء) أي نمو وزيادة في الخير والبركة قال الغزالي كل إنسان جاهل بعيب نفسه فإذا جامد نفسه أدنى مجاهدة ربما ظن أنه هذب نفسه وحسن خلقه فلا يد من الامتحان فأولى ما يمتحن به الملكة وحسن الخلق الصبر على الأذى واحتمال الجفاء ومن شكك من سوء خلق غيره دل على سوء خلقه لأن حسن الخلق احتمال الأذى (ابن منده عن الربيع الأنصاري)

(سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل العسل) أي أنه يعود عليه بالإحباط قال العسكري أراد أن المبتدئ بفعل



٤٧٢٣ - سوء المجالسة شح، وفحش، وسوء خاق - ابن المبارك عن سليمان بن موسى مرسل - (ض)  
٤٧٢٤ - سوءاء ولود خير من حسناء لا تلد، وإني مكاثركم الأمم، حتى بالسقط مخبطاً على باب

الخير إذا قر به بسوء الخلق افسد عمله وأحبط أجره كما تصدق إذا اتعه بالذنوب والآذى وأخج البيهقي في الشعب عن وهب بن منبه عن ابن عباس قال موسى يارب أهات فرعون أربعاً سئة وهو يقول أما ربكم الأعلى ويكذب بآياتك ويحمد رسلك فأوحى الله إليه إنه كان حسن الخلق سهل الحجاب فأجبت أن أكافئه وقال رهب مثل السيء الخلق كمثل النخار المكسرة لا ترفع ولا تماد طينا وقال الفضل لأن يصحني فاحش حسن الخلق أحب إلي من أن يصحني دابد سيء الخلق (تنبيه) حارل بعضهم استيعاب جميع الأخلاق الذميمة فقال هي الانتقاد على أهل الله واعتقاد كمال النفس والاستنكاف من النعم والاعتناظ والتماس عيوب الناس وإظهار المرح وإفشازه وإكثار الضحك وإظهار المعصية والإيذاء والاستهزاء والإغارة على الباطل والانتقام للنفس وإثارة الفتن والاحتبال والاستماع لحديث قوم وهم له كارهون والاستطالة والامن من مكر الشيطان والإصرار على الذنب مع رجاء المغفرة واستعظام ما به عليه وإظهار الفقر مع الكفاية والبنى والبهتان والبخل والشح والبطالة والتجسس والتبذير والتعمق والنمق والتذلل للأغنياء لغنائهم والتعير والتحقير وتزكية النفس والتعجب والتبختر والتكلف والتعرض للثمن والتكلم بالمنهى والتشديق وتضييع الوقت بما لا يعنى والتكذيب والتسفيه والتنازع بالألقاب والتعميس والتفريط والتسويق في الآجل والتمنى المذموم والتخلق بزي الصالحين زوراً وتناول الرخص بالأوبلات والتساهل في تدارك الغيرة والنهور والتدبير للنفس والجهل وجهد الحق والجدال والجفاء والجور والجن والحرص والحقد والحسد والحق وحب الشهرة وحب الدنيا وحب الرياسة والجاه وإفشاء العيب والحزن الدائم والخديعة والخيانة وخلف الوعد والخيلاء والدخول فيما لا يعنى والذم والذل والرياء والركون للأغيار وروية الفضل على الأقران وسوء الظن والسماية والشمانية والشره والشرك الحفى ومحبة الأشرار والصلف وطول الأمل والطمع والطيرة وطاعة النساء وطلب العوض على الطاعة وسوء الظن والظلم والعجلة والعجب والعداوة في غير الدين والغضب والغرور والغفلة والغدر والفسق والفرح المذموم والقسوة وقطع الرحم. الكبر وكفران النعمة والعشيرة والكسل وكثرة النوم واللوم والمداينة والملاحاة ومجالسة الأغنياء لغنائهم والمزاح المفرط والنفاق والنية الفاسدة وهجر المسلم وهناك السر والوقوع في العرض والوقوع في غلبة الدين واليأس من الرحمة (الحارث) ابن أبي أسامة في سنده (والحاكم في) كتاب (الكنى) والألقاب وكذا أبو نعيم والديلمى (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه ابن حبان في الضعفاء من حديث أبي هريرة والبيهقي في الشعب عن ابن عباس وابن عمر وضعفها .

(سوء المجالسة (١) شح وفحش وسوء خلق) بالضم فينبغى الحذر من ذلك وإكرام الجلساء وحسن الأدب معهم ومعاملتهم بالتواضع والإنصاف (ابن المبارك) في الزهد وكذا العسكري في الأمثال (عن سليمان بن موسى مرسل) هو الاموى ولا يم الدمشقي الاشدق أحد الأئمة قال النسائي غير قوى وقال البخارى له مناكير مات سنة تسعة عشر ومائة وهذا الحديث معدود من الأمثال والحكم .

(سوءاء) كذا في النسخ وأندى رأيه في أصول صحيحة ومصححة بخط الحافظ ابن حجر من الفردوس وغيره سوءاء على وزن سوعاء وهى القبيحة الوجه يقال رجل أسوء وامرأة سوءاء، ذكره الديلمى (ولود) أى كثيرة الولادة (خير من حسناء لا تلد) لأن التسكاح وضعه أصالة لطلب النسل والشرع وورديه والعرب تقول من لم يلد فلا ولد

(١) الجالوس غير القعود لأن الأول الانتقال من سفلى إلى علو والثانى الانتقال من علو إلى سفلى فيقال للقاتم والساجد اجلس ولئن هو قائم أقعد وقد يستعملان بمعنى التمكن والحصول فيكونان بمعنى واحد ومنه يقال جالس مترباً وقعد مترباً وجلس بين شعبها أى حصل وتمكن

الجنة يقال: ادخل الجنة، فيقول: يارب وأبوأى، فيقال له: ادخل الجنة أنت وأبوأك - (طب)  
عن معاوية بن حيدة - (ض)

٤٧٢٥ - سورة الكهف تدعى في التوراة الحائلة، تحول بين قارئها وبين النار - (هب) عن ابن عباس (ض)  
٤٧٢٦ - سورة من القرآن ما هي إلا ثلاثون آية خاصت عن صاحبها حتى أدخلته الجنة، وهي تبارك -  
(طس) والضياء عن أنس - (صح)

٤٧٢٧ - سورة تبارك هي المانعة من عذاب القبر - ابن مردويه عن ابن مسعود - (ح)

٤٧٢٨ - سوا صوفةكم. فإن تسوية الصوف من إقامة الصلاة - (حم ق ده) عن أنس - (صح)

(وإن مكثركم الأمم) الماضين يوم القيامة (حق بالسقط لا يزال محنطاً) أي متغصنا بمتنا امتناع طلب  
لا امتناع إياه (على باب الجنة) حين أذن له بالدخول (يقال ادخل الجنة فيقول يارب وأبوأى فيقال له ادخل  
الجنة أنت وأبوأك) والكلام في الآيتين المسلمين كما هو ظاهر مكشوف (طب) وكذا الدبلي (عن معاوية بن حيدة)  
قال الهيثمي فيه علي بن الربيع وهو ضعيف ورواه أيضا ابن حبان في الضعفاء من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن  
جده قال الحافظ العراقي ولا يصح وأورده في الميزان في ترجمة علي بن الربيع من حديثه عن بهز عن أبيه عن جده  
وقال قال ابن حبان هذا منكر لا أصل له ولما كثرت المناكير في رواية علي المذكور بطل الاحتجاج به.

(سورة الكهف تدعى في التوراة الحائلة) أو الحاجزة قالوا يارسول الله وما الحائلة قال (تحول) أي تحجز  
(بين قارئها وبين النار) أي وبين دخول نار جهنم يوم القيامة معنى أنها تحاجج وتخاصم عنه كما في رواية (هب  
عن ابن عباس)

(سورة من القرآن ما هي إلا ثلاثون آية) أي ثلاثون جماعة من كلمات القرآن قال ابن حجر الآية العلامة  
وآية القرآن علامة على تمام الكلام ولأنها جماعة من كلمات القرآن والآية تنال للجماعة اه (خاصمت) أي  
حاجت ودافعت (عن صاحبها) أي قارئها المداوم لتلاوتها بتدبير وتأمل واعتبار وتبصر (حتى أدخلته الجنة)  
بعد ما كان ممنوعاً من دخولها لما اقترعه من الذنوب (وهي تبارك) في رواية وهي سورة تبارك قال القاضي هذا وما  
أشبهه عبارة عن اختصاص هذه السورة ونحوها بمكان من الله تعالى وقربه لا يضيع أجر من حافظ عليها ولا يهمل  
بجأزة من ضيعها اه وأولى منه ما قيل المراد بمحاجتها أنه تعالى يأمر من شاء من الملائكة أن يقوم بذلك عنه  
قال الطبري وفي هذا الإيهام ثم البيان بقوله وهي تبارك نوع تسميم وتعظيم لشأنها إذ لو قيل سورة تبارك خاصمت  
لم يكن بهذه المنزلة وهذا الحديث قد احتج به من الأئمة من ذهب إلى أن البسملة ليست آية من كل سورة قالوا لا يختلف العادون  
أن تبارك ثلاثون آية غير البسملة (طس) وكذا في الصغير (والضياء) المقدسي (عن أنس) بن مالك قال الهيثمي رجاله رجال  
الصحيح وقال ابن حجر حديث صحيح فقد أخرج مسلم بهذا الإسناد حديثاً آخر وأخرج البخاري به حديثين

(سورة تبارك هي المانعة من عذاب القبر) أي الكافة له عن قارئها إذا مات ووضع في قبره لو أنها إذا قرئت على  
قبر ميت منعت عنه العذاب ويؤخذ منه نذب ما اعتيد من قراءة خصوص السورة الزوار على القبور (ابن مردويه) في  
تفسيره (عن ابن مسعود) روى المصنف الحسنه قال الحافظ ابن حجر في أماله إنه حسن وظاهر صنيع المصنف أن هذا لم يخرج  
أحد من الستة وليس كذلك فقد أخرجه الترمذي بالزيادة من حديث الحر ولفظه سورة تبارك هي المانعة هي المنجية من  
عذاب الله وأخرجه الحاكم والبيهقي وغيرهما عن ابن مسعود من قوله

(سوا صوفةكم) أي اعتدلوا فيها على سمت واحد وسدوا فرجها ثم عقه عامه كالتمليل له حيث قال (فإن تسوية



- ٤٧٢٩ - سَوُّوا صُفُوفَكُمْ ، لَا تَخْتَلِفْ قُلُوبُكُمْ - الدارمي عن البراء - (صح)  
 ٤٧٣٠ - سَوُّوا صُفُوفَكُمْ أَوْ لِيَخَالَفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجُوهِكُمْ - (ه) عن النعمان بن بشير - (صح)  
 ٤٧٣١ - سَوُّوا الْقُبُورَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ إِذَا دَفَنْتُمْ - (ط) عن فضالة بن عبيد - (ض)  
 ٤٧٣٢ - سَلَامَةُ الرَّجُلِ فِي الْفِتْنَةِ أَنْ يَلْزَمَ بَيْتَهُ - (فر) وأبو الحسن بن المفضل المقدسي في الأربعين  
 المسلسلة عن أبي موسى - (ض)

الصفوف) في رواية الصف بالإفراد والمراد به الجنس (من إقامة الصلاة) أي من تمامها . كالماء أو من جملة إقامتها وهي تعديل أركانها وحفظها من أن يقع زرع في فرائضها وسننها وأخذ بظاهرها ابن حزم فأوجب التسوية لأن الإقامة واجبة وكل شيء من الواجب واجب ومنع بأن حسن الشيء زيادة على تمامه ولا يضره رواية من تمام الصلاة لأن تمام الشيء عرفاً أمر زائد على حقيقته غالباً والمستوى لما هو الإمام وكذا غيره لكنه أولى والسر في تسويتها مبالغة المتابعة لقد روى مسلم من حديث جابر بن سمرة خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا تصفون كأنصف الملائكة عند ربها ؟ قلنا وكيف نصف عند ربها قال يتمون الصفوف الأول ويتراصون في الصف والمطلوب من تسويتها محبة الله لعباده (سم ق د ن عن أنس) واللفظ للخاري

(سورا صفوفكم) عند الشروع في الصلاة (لا تختلف) أي لا تختلف (قلوبكم) أي هواها وإرادتها والقلب تابع للأعضاء فإن اختلفت اختلفت وإذا فسدت افسدت الأعضاء لأنه رئيسها (الدارمي) في مسنده (عن البراء) بن عازب وفي الباب عن غيره أيضاً

(سورا صفوفكم<sup>(١)</sup>) أي اعتدلوا على سمت واحد حتى تصيروا كالرح أو القدح أو الرقيم أو سطر الكتابة (أو ليخالفن الله) أي أوليوقس الله المخالفة (بين وجوهكم) بأن تعرفوا فيأخذ كل وجهاً غير الذي أخذ صاحبه لأن تقدم البعض على البعض مظنة للكبر المفسد للعلوب وسبب لأثرها الناشئ عنه الحق والضغائن فالمراد ليوقعن العداوة والبغضاء بينكم ومخالفة الظاهر سبب لاختلاف الباطن وقبل المراد وجود قلوبكم بدليل قوله فيما قبله تختلف قلوبكم وقبل المخالفة في الجزاء فيجازى مسوى الصفوف بخير والخارج عنه بشر والوعيد على عدم التسوية للتنغيظ وللتحريم (ه) عن النعمان بن بشير

(سورا القبور على وجه الأرض إذا دفنتم) المرفى فيها وهذا أمر ندب فعلم أن تسطيع القبور أفضل من تسميته وقد صح عن القاسم بن محمد أن عمته عائشة كشفت له عن قبر المصطفى صلى الله عليه وسلم وصاحبه فإذا هي مسطحة مبطوحة يطحاء العرصة الحمراء ورواية البخاري أنه من حملها البيهقي على أن تسميته حارث لما سقط جداره وأصلح زمن الوليد وقيل عمر بن عبدالعزيز وكون التسطيع صار شعار الروافض لا يؤثر لأن السنة لا تترك لفعل أهل البدعة لها (ه) عن فضالة بن عبيد ظاهر صنيع المصنف أن ذا لم يخرج أحد من السنة والامر بخلافه فقد عزاه الديلمي إلى مسلم والنسائي وكذا لأحمد

(سلامة الرجل في الفتنة أن يلزم بيته) يعني المحل الذي هو مسكنه بيتاً أو غيره قال الخطابي العزلة عند الفتنة سنة الأنبياء وسيرة الحكماء فلا أعلم لمن عابها عذراً ولا سلم من تجنبها نحو الأسياف في هذا الزمان (فر) في المسلسلات وأبو سعيد النعمان (وأبو الحسن بن المفضل المقدسي في الأربعين المسلسلة عن أبي موسى) الأشعري ، وله شواهد . وقد أفرد الخطيب في العزلة جزءاً

(١) وسبب الحديث كما في ابن ماجه عن النعمان بن بشير قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوي الصف حتى يجعله مثل الرح أو القدح فرأى صدر رجل نائياً فقال صلى الله عليه وسلم سورا - قد كره

٤٧٣٣ - سَيَأْتِيَكُمْ أَقْوَامٌ يَطْلُبُونَ الْعِلْمَ ، فَاذَارَ أَيْتُمُوهُمْ فَقُولُوا لَهُمْ : مَرْحَبًا بِوَصِيَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ، وَأَقْتُمُوهُمْ .  
(٥) عن أبي سعيد - (ح)

٤٧٣٤ - سَيَأْتِي عَلَى كَمِّ زَمَانٍ لَا يَكُونُ فِيهِ شَيْءٌ أَعَزُّ مِنْ ثَلَاثَةِ دَرَاهِمٍ حَلَالٍ ، أَوْ أَخْبَثُ نَاسٍ بِهِ ، أَوْ سَنَةٌ يُعْمَلُ بِهَا - (طس حل) عن حذيفة - (ض)

٤٧٣٥ - سَيَأْتِي عَلَى أُمَّتِي زَمَانٌ يَكْثُرُ فِيهِ الْقَرَاءُ ، وَيَقِلُّ الْفَقَهَاءُ ؛ وَيَتَبَسَّرُ الْعِلْمُ ، وَيَكْثُرُ الْهَرَجُ ، ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ زَمَانٌ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ رَجُلٌ مِنْ أُمَّتِي لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ . ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ زَمَانٌ يُجَادِلُ الْمُشْرِكُ بِاللَّهِ الْمُؤْمِنَ فِي مِثَالٍ مَا يَقُولُ - (طس ك) عن أبي هريرة - (صح)

٤٧٣٦ - سَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يُخَيِّرُ فِيهِ الرَّجُلُ بَيْنَ الْعِجْزِ وَالْفُجُورِ ، فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ الزَّمَانَ فَلْيُخَيَّرْ

( سياتيكم اقوام يطلبون العلم فاذا رأيتموهم فقولوا لهم مرحبا أي رحمت بلادكم واتسعت وأنتم أهلا لا غربا فاستأنسوا ولا تستوحشوا وهو مصدر استغنى به عن الفعل والزم النصب (وصية رسول الله) وقد درج السلف على قول وصيته فكان أبو حنيفة يكثر بحسن طلته ويخصمهم بمزيد الإكرام وصرف العناية في التعظيم وكان البويطي يدينهم ويقربهم ويعرفهم فضل الشافعي وفضل كته ويخصمهم على الاشتغال وبعاملهم بأشرف الأحوال (واقفهم) بالفاء أي علومهم وفي رواية الديلمي وغيره بالغاف والزون يعني أضرم من أفى أي أضي وقيل لقنوم وقيل أعينوم (ع عن أبي سعيد ، الخدرى رمز المصنف لحسنه ورواه عنه الديلمي وغيرهما

( سياتي عليكم زمان لا يكون فيه شيء أعز من ثلاثة دراهم حلال أو أخبث ناس به أو سنة يعمل بها) أما الدرهم الحلال فقد عز وجوده قبل الآن بعدة قرون وأما الأخ الذي يوثق به فأعز قال الزمخشري والصادق هو الصادق في ود ذلك الذي يهيم ما أهمك وهو أعز من بيض الأنوق وأما السنة التي يعمل بها فأعز مهما لتطابق أكثر الناس على البديع والحوادث وسكوت الناس عليها حتى لا يكاد ينكر ذلك ومن أراد التفصيل فليطالع على كتاب المدخل لابن الحاج يرى العجب العجائب (طس حل) وكذا الديلمي (عن حذيفة) ثم قال أبو نعيم غريب من حديث الثوري تفرد به روح بن صلاح قال ابن عدى وهو ضعيف وقال الهيثمي فيه روح بن صلاح ضعفه ابن عدى ووثقه الحاكم وابن حبان وبقية رجاله ثقات .

( سياتي على أمتي زمان يكثر فيه القراء ) الذين يحفظون القرآن عن ظهر قلب ولا يفهمون معانيه (وتقل الفقهاء) أي العارفون بالأحكام الشرعية (ويقتض العلم) أي يموت أصحابه كما صرح به في الخبر الآخر (ويكثر الهرج) أي القتل والفتن (ثم يأتي من بعد ذلك زمان يقرأ فيه القرآن رجال من أمتي) أمة الإجابة (لا يجاوز تراقيهم) جمع ترقوة وهي عظام بين ثغرة النحر والعاتق يعني لا يخلص عن أسننهم وآذانهم إلى قلوبهم (ثم يأتي من بعد ذلك زمان يجادل فيه المشرك بالله المؤمن في مثل ما يقول) أي يخاصمه ويغالبه ويقابل حجته بحجة مثلها في كونها حجة ولكن حجة الكافر باطلة داحضة وحجة المؤمن صحيحة ظاهرة (طس ك عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه ابن أبي عمير وهو ضعيف (سيأتي على الناس زمان يخير فيه الرجل بين العجز والفجور) أي بين أن يعجز ويبعد ويقهر وبين أن يخرج عن طاعة الله (فمن أدرك ذلك الزمان) وخير (فليختر) وجوبا (العجز على الفجور) لأن سلامة الدين واجبة التقديم والخير هم الأمراء وولاة الأمور (ك) في الأحوال من حديث محمد بن يعقوب عن أحمد الطاردي عن أبي معاوية عن ابن أبي هند عن شيخ من بني قشير (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رواه أحمد وأبو يعلى عن شيخ عن أبي هريرة وبقية رجاله ثقات اه وليس بسديد كيف وأحمد بن عبد الجبار



العَجَزَ عَلَى الْفُجُورِ - (ك) عن أبي هريرة - (ص)

٤٧٣٧ - سَيَحَانُ وَجِيحَانُ وَالْفَرَاتُ وَالنَّيْلُ كُلُّ مَنْ أَنَهَارِ الْجَنَّةِ - (م) عن أبي هريرة - (ص)

٤٧٣٨ - سَيَخْرُجُ أَقْرَامُ مَنْ أُمِّي يَشْرَبُونَ الْقُرْآنَ كَشْرَبِهِمُ اللَّبَنَ - (طب) عن عقبة بن عامر

٤٧٣٩ - سَيَخْرُجُ أَهْلُ مَكَّةَ ثُمَّ لَا يَعْرِبُهَا إِلَّا قَلِيلٌ، ثُمَّ تَمْتَلِيءُ وَتَبْقَى، ثُمَّ يُخْرِجُونَ مِنْهَا قَلِيلًا يَعُودُونَ فِيهَا أَبَدًا - (حم) عن عمر - (ض)

٤٧٤٠ - سَيَخْرُجُ نَارٌ إِلَى الْمَغْرِبِ يَأْتُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجُوهُهُمْ عَلَى ضَوْءِ الشَّمْسِ - (حم) عن رجاء - (ض)

٤٧٤١ - سَيَدُ الْإِدَامِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّحْمُ، وَسَيَدُ الشَّرَابِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ الْمَاءُ، وَسَيَدُ الرِّيَاحِينَ

الطَّيَّارِ دَى أَوْرَدِهِ الذَّهَبُ فِي الْفُجُورِ وَالْمَرْوَكِينَ وَقَالَ فِي الْمِيزَانِ ضَعْفُهُ غَيْرَ وَاحِدٍ وَقَالَ ابْنُ عَدَى أَجْمَعُوا عَلَى ضَعْفِهِ وَلَمْ أَرْ لَهُ حَدِيثًا مُتَّكِرًا زَيْمًا ضَعْفُهُ لِكَوْنِهِ لَمْ يَلْقَ مِنْ حَدِيثٍ عَنْهُمْ وَلَاحِظُ لَطِينٍ كَانَتْ بِكَذِبٍ وَقَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ لَا بَأْسَ بِهِ وَاخْتَلَفَ فِيهِ شَرُوحُنَا

(سَيَحَانُ) مِنَ السَّبِيحِ وَهُوَ جَرَى الْمَاءِ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ وَهُوَ نَهْرُ الْعَوَاصِمِ بِقَرَبِ مَصْبِصَةٍ وَهُوَ غَيْرُ سَيَحُونِ (وَجِيحَانُ) نَهْرُ أَدْنَى وَسَيَحُونُ نَهْرٌ بِالْهِنْدِ أَوِ السِّنْدِ وَجِيحُونُ نَهْرٌ بَلُخٍ وَيَنْهَى إِلَى خَوَارِزْمٍ فَمَنْ زَعَمَ أَنَّهَا هُمَا فَقَدْ وَهَمَ فَقَدْ حَكِيَ النَّوَوِيُّ الْإِتْفَاقَ عَلَى الْمُنَافَرَةِ (وَالْفَرَاتُ) نَهْرٌ بِالْكُوفَةِ (وَالنَّيْلُ) مِنْ مَهْرٍ (كُلُّ) مِنْهَا (مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ) أَيْ هِيَ لِعَذْرَةِ مَائِهَا وَكَثْرَةِ مَنَافِعِهَا وَهَضْمِهَا وَتَضَمُّنِهَا لِلزُّبْدِ الْبَرَكَةِ وَتَشْرِفِهَا بِوُرُودِ الْأَنْبِيَاءِ وَشَرِبِهِمْ مِنْهَا كَأَنَّهَا مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ أَوْ أَنَّ سَمَى الْأَنْهَارِ الَّتِي هِيَ أَصُولُ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ بِتِلْكَ الْأَسْمَاءِ لِيَعْلَمَ أَنَّهَا فِي الْجَنَّةِ بِثَابِتَةِ الْأَنْهَارِ الْأَرْبَعَةِ فِي الدُّنْيَا أَوْ أَنَّهَا سَمِيَّتْ بِتِلْكَ التَّسْمِيَّاتِ فَرُفِعَ الْإِشْرَاقُ فِيهَا أَوْ هُوَ عَلَى ظَاهِرِهِ وَلَهَا مَادَّةٌ مِنَ الْجَنَّةِ وَقَالَ الطَّبِيبُ سَيَحَانُ مَبْدَأٌ وَكُلٌّ مَبْدَأٌ ثَانٍ وَالتَّمْدِيدُ كُلُّ مَنْهَا وَمِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ خَبَرُ الْمَبْدَأِ وَالْجَمْلَةُ خَبَرُ الْأَوَّلِ وَمِنْ إِمَّا ابْتِدَائِيَّةٌ أَيْ نَاشِئَةٌ مِنْهَا أَوْ اتِّصَالِيَّةٌ أَوْ تَبْيِضِيَّةٌ (م) فِي صِفَةِ الْجَنَّةِ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) وَلَمْ يُخْرِجْهُ الْبُخَارِيُّ .

(سَيَخْرُجُ أَقْرَامُ مَنْ أُمِّي يَشْرَبُونَ الْقُرْآنَ كَشْرَبِهِمُ اللَّبَنَ) أَيْ يَسْلُقُونَهُ بِالسُّتْرِ مِنْ غَيْرِ تَدْبِيرٍ لِمَعَانِيهِ وَلَا تَأَمُّلٍ فِي أَحْكَامِهِ بَلْ يَمْرُ عَلَى السُّتْرِ كَمَا يَمْرُ اللَّبَنُ الْمَشْرُوبُ عَلَيْهَا بِسُرْعَةٍ (طَب) عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ (قَالَ الْهَيْثَمِيُّ رَجَالَهُ ثِقَاتٌ وَظَاهِرٌ مُتَّبِعٌ الْمَصْنُفُ أَنْ ذَاكَ يُخْرِجُهُ أَحَدٌ مِنَ السُّتْرِ وَهُوَ ذَهْوَلٌ عَجِيبٌ فَقَدْ خَرَجَهُ مُسْلِمٌ بِالْفِعْلِ الْمَزْبُورِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهَكَذَا عَزَاهُ لَهُ فِي مُسْنَدِ الْفَرْدُوسِ وَغَيْرِهِ

(سَيَخْرُجُ أَهْلُ مَكَّةَ) مِنْهَا (ثُمَّ لَا يَعْرِبُهَا إِلَّا قَلِيلٌ ثُمَّ تَمْتَلِيءُ) بِالنَّاسِ (وَتَبْقَى) فِيهَا الْآبِيَّةُ (ثُمَّ يُخْرِجُونَ مِنْهَا) مَرَّةً ثَانِيَةً (فَلَا يَعُودُونَ فِيهَا) بَعْدَ ذَلِكَ (أَبَدًا) إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ (حَمْدٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ وَرَوَاهُ عَنْهُ أَبُو يَعْنَى قَالَ الْهَيْثَمِيُّ وَفِيهِ ابْنُ الْهَيْثَمِ وَبَقِيَّةُ رَجَالِهِ الصَّحِيحُ

(سَيَخْرُجُ نَارٌ إِلَى الْمَغْرِبِ يَأْتُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجُوهُهُمْ عَلَى ضَوْءِ الشَّمْسِ) فِي الضِّيَاءِ وَالْإِشْرَاقِ وَالْجَمَالَ الْبَارِعَ (حَمْدٌ) مِنْ حَدِيثِ أَبِي مَصْعَبٍ (عَنْ رَجُلٍ) مِنَ الصَّحَابَةِ قَالَ أَبُو مَصْعَبٍ قَدِمَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ فَرَأَاهُ مُؤَثَّرًا فِي جِهَادِهِ فَسَأَلُوهُ فَأَخْبَرَهُمْ أَنَّهُ يَرِيدُ الْمَغْرِبَ وَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ قَدْ ذَكَرَهُ قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ ابْنُ الْهَيْثَمِ وَهُوَ ضَعِيفٌ

(سَيَدُ الْإِدَامِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّحْمُ) قَالَ الطَّبِيبُ مُسْتَعَارٌ مِنَ الرَّئِيسِ الْمَقْدَمِ الَّذِي يَعْمَدُ إِلَيْهِ فِي الْحَوَائِجِ وَيَرْجِعُ إِلَيْهِ فِي الْمَهْمَاتِ وَالْجَامِعُ لِمَعَانِي الْأَقْرَاتِ وَمَحَاسِنُهَا هُوَ اللَّحْمُ وَيُطْلَقُ السَّيْدُ أَيْضًا عَلَى الْفَاضِلِ وَمِنْهُ خَبَرُ قَوْمُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ أَيْ أَفْضَلِكُمْ وَاللَّحْمُ سَيِّدُ الْمَطْعُومَاتِ لِأَنَّهُ تَعَظَّمَ قُوَّةَ الْحَيَاةِ فِي الشَّخْصِ الْمَنْعُودِ بِهِ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ قَدْ دَلَّتِ الْأَخْبَارُ

في الدنيا والآخرة الفاعية - (طس) وأبو نعيم في الطب (هـ) عن بريدة - (ض)  
 ٤٧٤٢ - سيد الأدهان البنفسج ، وإن فضل البنفسج على سائر الأدهان كفضلي على سائر الرجال -  
 الشيرازي في الألقاب عن أنس ، وهو أمثل طريقه - (ض)  
 ٤٧٤٣ - سيد الاستغفار أن تقول : اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك  
 ووعدك ما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صنعت ، أبوء لك بنعمتك لي ، وأبوء بذنبي فاغفر لي ، فإنه

على إثارة اللحم ما وجد إليه سبيلا وما ورد عن عمر وغيره من الساب من إثارة أكل غيره عليه فيما لقمع الناس  
 عن تناول الشهوات والإدمان عليها وإما لكراهة الاسراف والاسراع في تبذير المال لعله الشيء. عندئذ  
 وقد اختلف في الإدام والجمهور أنه ما يؤكل به الخبز يطيبه، هـ مركبا أم لا، واشترط أبو حنيفة الاصطباغ (وسيد  
 الشراب في الدنيا والآخرة الماء وسيد الرياحين في الدنيا والآخرة الفاعية) نور الحناء وهي من أطيب الرياحين  
 معتدلة في الحر واليبس لها بهض قبض وإذا وضعت بين ثياب الصوف منعت السوس ومنافعها كثيرة (طس)  
 وأبو نعيم في كتاب (الطب) النبوي (هـ) كلهم (عن بريدة) بن الحبيب، قال الهيثمي فيه سعيد بن عتبة الهلالي لم  
 أعرفه وبقي رجاله ثقات وفي بعضهم كلام لا يضره وقال ابن القيم إسناده ضعیف

(سيد الأدهان البنفسج ، وإن فضل البنفسج على سائر الأدهان كفضلي على سائر الرجال) لعدم منافعه وجموع  
 فضائله وهو بارد رطب ينفع الصداع الحار ويرطب الدماغ ينوم ويسهل حركة المفاصل ومنافعه لا تحصى  
 ومزاياه لا تستقصى (الشيرازي في كتاب (الألقاب) من حديث إبراهيم بن أحمد الوراق عن محمد بن عمر عن محمد  
 ابن صالح الترمذي عن داود بن حماد عن أبي ركان عن محمد بن ثابت عن ثابت البناني (عن أنس) وهذا الحديث له  
 طرق كثيرة كلها معلولة (وهو) أي هذا الطريق (أمثل طريقه) ، مع ذلك فمحمد بن ثابت ضعیف وقال ابن القيم في  
 التنقيح حديثان باطلان موضوعان هذا أحدهما والثاني فضل دهر البهجة ج على الأدهان كفضل الإلام على سائر الأديان  
 (سيد الاستغفار) أي أفضل أنواع الأذكار التي تطلب بها المغفرة هذا الذكر الجامع لما في التوبة كلها والاستغفار  
 طلب المغفرة والمغفرة التي تزيل الذنوب والعفو عنها قال الطيبي لما كان هذا الدعاء جامعاً لمعانى التوبة كلها استعمل له  
 اسم السيد وهو في الأصل للرئيس الذي يقصد في الخواص ويرجع إليه في المهمات (أن يقول) أي المبدئي، في  
 رواية أحمد والنسائي سيد الاستغفار أن يقول العبد وفي رواية للنسائي قلدا سيد الاستغفار أن يقول العبد (اللهم  
 أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني) قال ابن حجر في نسخة معتمدة من البخاري تكرير أنت وسقطت اثابة من... نظم  
 الروايات (وأنا عبدك) يجوز أن تكون مؤكدة وأن تكون مقرررة أي أنا عبدك كقولته وبشرناه إسحاق نبياً ذكره  
 الطيبي (وأنا على عهدك ووعدك) أي ما عاهدتك عليه وواعدتك من الإيمان بك وإخلاص الطاعة لك ذكره  
 بعضهم، وقال المؤلف : المهدم أخذ عليهم في عالم الذنوب والسيئات بكم، والوعدهما جاء على لسان النبي صلى الله عليه وسلم  
 أن من مات لا يشرك بالله دخل الجنة (ما استطعت) أي مدة دوام استطاعتي ومعناه الاعتراف بالعجز والقصور  
 عن كنه الواجب من حقه تعالى (أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك) أي أعترف وألتزم (بنعمتك علي) ، أصل  
 البوء اللزوم ومنه خبر فقد باء بها أحدهما أي التزمه ورجع (وأبوء بذنبي) أي أعترف أيضاً وقيل معناه أحله غمى  
 لا أستطيع صرفه غنى وقال الطيبي اعترف أولاً بأنه تعالى أنعم عليه ولم ينيده ليشمل كل الإنعام ثم اعترف بالتقصير  
 وأنه لم يقم بأداء شكرها وعده ذنباً مبالغاً في التقصير وضم النفس (فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت) فائدة  
 الإقرار بالذنوب أن الاعتراف يوجب الاعتراف كما قيل :



لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ ، مَنْ قَالَهَا مِنَ النَّهَارِ مَوْقِنًا بِهَا فَمَاتَ مِنْ يَوْمِهِ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ،  
وَمَنْ قَالَهَا مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ مُوقِنٌ بِهَا فَمَاتَ قَبْلَ أَنْ يَصْبِحَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ - (حم ح ن) عن شداد  
ابن أوس - (صح)

٧٤٤ - سَيِّدُ الْأَيَّامِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمُ الْجُمُعَةِ ، أَكْظَمُ مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ وَالْفِطْرِ ، وَفِيهِ خَمْسُ خِصَالٍ : فِيهِ خُلِقَ  
آدَمُ ، وَفِيهِ أُهْبِطَ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَى الْأَرْضِ ، وَفِيهِ تُوُفِيَ ، وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَسْأَلُ الْعَبْدُ فِيهَا اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا  
أَعْطَاهُ إِيَّاهُ مَا لَمْ يَسْأَلْ إِلَّا مَا أَوْ قَطِيعَةً رَحِيمٍ ، وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ وَمَا مِنْ مَلِكٍ مُقَرَّبٍ وَلَا سَمَاءٍ وَلَا أَرْضٍ

فَإِنْ اعْتَرَفَ الْمَرْءُ بِمَحْوِ اسْتِرَافِهِ هَكَذَا أَنْكَارُ الذُّنُوبِ ذُنُوبِ

( من قَالَهَا مِنَ النَّهَارِ مَوْقِنًا بِهَا ) أى مخلصاً من قلبه مصداقاً بثوابها (فمات من يومه ذلك قبل أن يموت) أى يدخل في  
المساء (فهو من أهل الجنة) أى ممن استحق دخولها مع السابقين الأولين أو بغير سبق عذاب إلا فكل مؤمن يدخلها  
وإن لم يلقها (ومن قَالَهَا مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ مُوقِنٌ بِهَا قَبْلَ أَنْ يَصْبِحَ) أى يدخل في الصباح (فهو من أهل الجنة) بالمعنى  
المذكور قال ابن أبي حمزة جمع في الحديث من بدع المعاني وحسن الألفاظ ما يحق له أن يسمى سيد الاستغفار ففيه  
الإقرار لله وحده بالآلوهية والعبودية والاعتراف بأنه الخالق والإفراز بالمهد الذي أخذه عليه والرجاء بمسارعه به  
والاستغفار من شر ما جرى على نفسه وإضافة النعم إلى مرجعها وإضافة الذنب إلى نفسه ورغبته في المغفرة واعتراؤه  
بأنه لا يقدر على ذلك إلا هو وكل ذلك إشارة إلى الجمع بين الحقيقة والشرعية لأن تكاليف الشريعة لا تحصل إلا  
إذا كان عون من الله قال ويظهر أن اللفظ المذكور إنما يكون سيد الاستغفار إذا جمع صحة النية والتوجه والادب  
(حم خ ن عن شداد بن أوس) ورواه عنه أيضاً الطبراني وغيره

( سيد الأيام عند الله يوم الجمعة ) أى أفضلها لأن السيد أفضل القوم كما ورد قروموا إلى سيدكم أى أفضلكم أو  
أريد مقدمها فإن الجمعة متبوعة كما أن السيد يتبعه القوم ذكره القرطبي (أكظم) عند الله (من يوم النحر والفطر) أى  
من يوم عيد النحر ويوم عيد الفطر الذى ليس يوم الجمعة وفيه خمس خلال جمع خلة بفتح الحاء وهى الخصلة وهذا  
جواب عن سؤال: ماذا فيه من الخير؟ فدل على أن خلال الخمس خيرات وفواضل تستلزم فضيلة اليوم الذى تقع فيه  
(فيه خلق) الله (آدم وفيه أهبط من الجنة إلى الأرض) المبوط ضد الصعود (وفيه توفى وفيه ساعة) أى لحظة لطيفة  
(لا يسأل العبد فيها الله شيئاً إلا أعطاه إياه ما لم يسأل إلا ما أقطعه راحم) أى هجران قرابة بنحو إبداء أو صد (وليه  
تقوم الساعة) أى القيامة (وما من ملك مقرب ولا سماء ولا أرض ولا ريح ولا جبل ولا حجر إلا وهو مشفق  
من يوم الجمعة) أى خائف منها من قيام القيامة فيه والحشر والحساب (تذيه) قال ابن عربى قد اصطفى الله من  
كل جنس نوعاً ومن كل نوع شخصاً واختاره عناية منه بذلك المختار أو بالغير بسببه وقد يختار من الجنس النوعين  
والثلاثة ومن النوع الشخصين وأكثر فاختار من النوع الإنساني المؤمنين ومن المؤمنين الأولياء ومن الأولياء الأنبياء  
ومن الأنبياء الرسل وفضل الرسل بعضهم على بعض ولولا ورود النهى عن التفضيل بين الأنبياء لعينت الأفضل ولما  
خص الله من الشهور رمضان وسماء باسمه فإن من أسمائه تعالى رمضان خص الله من أيام الأسبوع يوم العروبة وهو  
الجمعة وعرف الأمم أن الله يومها اختصه من السبعة أيام وشرفه على أيام الأسبوع ولهذا يغلط من يفضل بيته وبين يوم  
عرفة وعاشوراء فإن فضل ذلك يرجع إلى مجموع أيام السنة لا إلى أيام الأسبوع ولهذا قد يكون يوم عرفة أو عاشوراء  
أو يوم الجمعة وقد لا يكون ويوم الجمعة لا يتبدل ففضل يوم الجمعة ذاتي وفضل يوم عرفة وعاشوراء لامور عرضت  
إذا وجدت فى أى يوم كان كان الفضل لذلك اليوم لهذا العارض فيدخل مفاضلة عرفة وعاشوراء فى المفاضلة بين

وَلَا رِيحٌ وَلَا جَبَلٌ وَلَا حَجَرٌ إِلَّا وَهُوَ مُشْفِقٌ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ - الشافعي - (حم نخ) عن سعد بن عبادَةَ  
٤٧٤٥ - سَيِّدُ السُّلَعةِ أَحَقُّ أَنْ يُسَامَ - (د) في مراسيله عن أبي حسين - (صح)

٤٧٤٦ - سَيِّدُ الشُّهَدَاءِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ - (ك) عن جابر (طب) عن علي (صح)

٤٧٤٧ - سَيِّدُ الشُّهَدَاءِ حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، وَرَجُلٌ قَامَ إِلَى إِمَامٍ جَائِرٍ فَأَمَرَهُ وَنَهَاهُ فَقَتَلَهُ - (ك)  
والضياء عن جابر - (صح)

٤٧٤٨ - سَيِّدُ الشُّهَدَاءِ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ، لَمْ يَنْحَلْ ذَلِكَ أَحَدٌ مِنْ مَضَى مِنَ الْأَمَمِ

الاسباب العارضة المرجبة للفضل في ذلك النوع كما أن رمضان إنما فضله على الشهور في الشهور القمرية لا الشمسية  
فبتشريف ذلك الشهر الشمسي يكون رمضان فيه فلما ذكر الله شرف اليوم ولم يعينه بل وكلهم لاجتماعهم اختلفوا  
فقالوا النصراني أفضل الايام الاحد لانه يوم الشمس وأول يوم خلق الله فيه السموات والارض فلما ابتداء فيه  
الخلق إلا لشرفه على بقية الايام فاتخذته عيداً وقالت اليهود السبت فإن الله فرغ من الخلق في يوم العروبة واستراح  
يوم السبت وزعموا أن هذا في التوراة فلا تصدقهم ولا تكذبهم وأعلم الله نبينا بأن الأفضل يوم الجمعة لانه الذي  
خلق فيه هذه النشأة الإنسانية التي خلق الخلق من يوم الاحد إلى الخميس من أجلها فلا بد أن يكون أفضل الاوقات  
وفي حديث ضعيف إن الساعة تقوم في نصف رمضان يوم الجمعة وكانوا إذا كان أول رمضان الجمعة أشغفوا حتى  
ينتصف (الشافعي) في مسنده (حم نخ عن سعد بن عبادَةَ) سيد الخرج وإسناده حسن

(سيد السُّلَعة) بكسر المهملة البضاعة أي صاحبها (أحق أن يسام) بالبناء للفعول أي يسومه المشتري بأن يقول  
له بكم تبيع سلعتك يقال سام البائع السامعة سوماً عرضها للبيع وسامها المشتري واستاءها طلب من البائع أن يبيها له  
ومنه خبر لا يسوم أحدكم على سوم أخيه أي لا يشتري ، ويجوز حمله على البائع وصورته أن يعرض رجل على المشتري  
سلعة بشم فيقول آخر عندي مثلاً أقل من هذا الثمن فيكون النهي عاماً في البائع والمشتري (د في مراسيله عن أبي حسين)  
الكلبي بضم المهملة يزيد بن الحباب في نسخة أبي حصين نفتح أوله ابن أحمد بن عبد الله بن يونس اسمه عبد الله يروي عنه أبو داود  
(سيد الشهداء) جمع شهيد سمي به لأن روحه شهدت أي حضرت دار السلام عند موته وروح غيره إنما تشهدا  
يوم القيامة أو لانه تعالى يشهد له بالجنة أو لأن ملائكة الرحمة يشهدونه أو لكونه شهد ما أعد الله له من الكرامة أو  
لغير ذلك (عند الله يوم القيامة حمزة بن عبد المطلب) خص سيادته بيوم القيامة لانه يوم انكشاف الحقائق وجمع جميع  
الخلائق وهذا عام مخصوص بغير استشهد من الانبياء فالمراد سيد شهداء هذه الامة أي شهد المعركة كما قاله الزين العراقي  
ليخرج عمر وثمان وعلي (ك) في الجهاد من حديث أبي حماد وفي المناقب (عن جابر) بن عبد الله (طب عن علي) أمير  
المؤمنين قال الحاكم صحيح وتعقبه الذهبي فقال أبو حماد هو الفضل بن صدقة قال النسائي متروك وقال الهيثمي فيه عند  
الطبراني علي بن الحرور وهو متروك

(سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب) عم المصطفى صلى الله عليه وسلم استشهد يوم أحد (ورجل قام إلى إمام جائر  
فأمره) بالمعروف (ونهاه) عن المنكر (فقتله) لأجل أمره أو نهيه عن ذلك لحمزة سيد شهداء الدنيا والآخرة والرجل  
المذكور سيد الشهداء في الآخرة لخاطرته بأنفس ما عنده وهي نفسه في ذات الله تعالى (ك) في مناقب الصحابة والديلمي  
(والضياء) المقدسي (عن جابر) قال الحاكم صحيح وتعقبه الذهبي بأن فيه حفيد الصغار لا يدري من هو اه . وفي الباب  
ابن عباس باللفظ المزبور عند الطبراني قال الهيثمي وفيه ضعف  
(سيد الشهداء جعفر بن أبي طالب معه الملائكة) أي يطيرون معه مصاحبين له ويطير معهم (لم ينحل) بالبناء



- غَيْرُهُ شَيْءٌ أَكْرَمَ اللَّهُ بِهِ مُحَمَّدًا - أبو القاسم الحرقى في أماليه عن علي - (ح)
- ٤٧٤٩ - سَيِّدُ الشُّهُورِ شَهْرُ رَمَضَانَ ، وَأَعْظَمُهَا حُرْمَةً ذُو الْحِجَّةِ - البزار (هـ) عن أبي سعيد - (ح)
- ٤٧٥٠ - سَيِّدُ الْفَوَارِسِ أَبُو مُوسَى - ابن سعد عن نعيم بن يحيى مر - لا - (ض)
- ٤٧٥١ - سَيِّدُ الْقَوْمِ خَادِمُهُمْ - عن أبي قتادة (خط) عن ابن عباس - (ض)
- ٤٧٥٢ - سَيِّدُ الْقَوْمِ خَادِمُهُمْ . وَسَاقِيهِمْ آخِرُهُمْ شَرِبًا - أبو نعيم في الأربعين الصوفية عن أنس - (ض)
- ٤٧٥٣ - سَيِّدُ الْقَوْمِ فِي السَّفَرِ خَادِمُهُمْ ، قَمْنٌ سَبَقَهُمْ بِخِدْمَةٍ لَمْ يَسْبِقُوهُ بِعَمَلٍ إِلَّا الشَّهَادَةُ - (ك) في تاريخه (هـ) عن سهل بن سعد - (ض)

للفعل أي لم يعط ( ذلك أحد من مضى من الأمم غيره شيء أكرم الله به ) نبيه وابن عمه ( محمدًا ) الفضل الانبياء ( أبو القاسم الحرقى في أماليه عن علي )

( سيد الشهور شهر رمضان ) أي هو أفضلها ( وأعظمها حرمة ذو الحجة ) لأن فيه يوم الحج الأكبر ويوم عيد الاضحي قال شيخ الطريقة السهروردي رمضان أفضل من الحجة وإذا قوبلت الجملة بالجملة وافضلت إحدى الجملتين على الأخرى لا يلزم تفضيل كل أفراد الجملة ويؤيده أن جنس الصلاة أفضل من جنس الصوم وصوم يوم الفضل من ركعتين ( البزار ) في مسنده ( هـ ) عن أبي سعيد ( الحنظلي روى المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال الميثمي فيه يزيد بن عبد الملك النوفلي ضعفه اهـ .

( سيد الفوارس أبو موسى ) الأشعري ، الفوارس جمع فارس ويجمع أيضاً على فرسان وهو المستعمل وأما الفوارس فهو شاذ كما في المصباح وغيره لأن فواعل إنما هو جمع فائلة مثل ضاربة وضوارب وصواحب ( ابن سعد ) في الطبقات ( عن نعيم بن يحيى مر - لا )

( سيد القوم خادموهم ) لأن السيد هو الذي يفزع إليه في النوائب فيتحمل الأثقال عنهم فلما تحمل خادموهم عنهم الأمور وكفاهم مؤنتهم وقام بأعباء ما لا يطيقونه كان سيدهم بهذا الاعتبار ثم إن المصنف لم يذكر من خرجته ( عن أبي قتادة ) وعزاه في الدرر المشتهرة لابن ماجه من حديث أبي قتادة وفي درر البحار للترمذي ( خط ) عن يحيى بن أكثم عن أبيه عن جده عن عكرمة ( عن ابن عباس ) وفيه قصة طويلة ليحيى ورواه أيضاً السلمي في آداب الصحبة عن عقبه ابن عامر قال في المواهب وفي سنده ضعف وانقطاع

( سيد القوم خادموهم وساقيتهم آخروهم شرباً ) وعليه أنشد البيهقي :

إذا اجتمع الإخوان كان أذلهم • لإخوانه نفساً أبر وأفضلاً

وما الفضل في أن يؤثر المرء نفسه • ولكن فضل المرء أن يتفضل

قال الغزالي : يحب المروزي أبا علي الرباطي فقال أبو علي أنت الاميرام أنا ؟ قل أنت فلم يزل يحمل الزاد على ظهره وأمطرت السماء فقام طول الليل على رأس رفيقه بكاءً فكأما قل له لا تعمل يقول ألم تسلم لإمارة لي فلم تحكم علي ؟ قال فوددت أني مت ولم أؤقره ( أبو نعيم في ) الأحاديث ( الأربعين الصوفية عن أنس ) في صنيعه إشعار بأن الحديث لا يوجد مخزجاً لأحد من الستة وإلا لما أبعد النجمة وهو ذمول فقد خرج ابن ماجه باللفظ المذكور عن أبي قتادة ورواه أيضاً الديلمي

( سيد القوم في السفر خادموهم ) أي ينبغي كون السيد كذلك لما وجب عليه من الإقامة بمصالحهم ورعاية أحوالهم أو معناه أن من يخدمهم وإن كان أدناهم ظاهراً فهو بالحقيقة سيدهم لحيازته للثواب وإليه الإشارة بقوله ( فمن سبقهم

٤٧٥٤ - سَيِّدُ النَّاسِ آدَمُ ، وَسَيِّدُ الْعَرَبِ مُحَمَّدٌ ، وَسَيِّدُ الرُّومِ صَهْبَبٌ ، وَسَيِّدُ الْفَرَسِ سَلْمَانٌ ، وَسَيِّدُ الْحَبْشَةِ بِلَالٌ ، وَسَيِّدُ الْجِبَالِ طُورُ سَيْنَا ، وَسَيِّدُ الشَّجَرِ السَّدْرُ ، وَسَيِّدُ الْأَشْهُرِ الْحَرَمُ ، وَسَيِّدُ الْأَيَّامِ الْجُمُعَةُ ، وَسَيِّدُ الْكَلَامِ الْقُرْآنُ ، وَسَيِّدُ الْقُرْآنِ الْبَقَرَةُ ، وَسَيِّدُ الْبَقَرَةِ آيَةُ الْكُرْسِيِّ ، أَمَّا إِنْ فِيهَا خَمْسَ كَلِمَاتٍ فِي كُلِّ كَلِمَةٍ خَمْسُونَ بَرَكَةً - (فر) عن علي - (ض)

٤٧٥٥ - سَيِّدُ إِدَامِكُمُ الْمِلْحُ - (ه) وَالْحَكِيمُ عَنْ أَنَسٍ - (ض)

بخدمته لم يسبقوه بعمل (إلا الشهادة) لأنه شريكهم فيما يزار لونه من الأعمال بواسطة خدمه . ذكره الطيبي، وازند البهقي  
 إن أخا الإحسان من يسعى معك . ومن يضر نفسه لينفعك  
 ومن إذا ريب الزمان صدعك . شئت فيك شمله ليجتمعك  
 (ك في تاريخه) أي تاريخ نيسابور في ترجمة أبي الحسين الصفار من فقهاء أهل الري (هب عن سهل بن سعد) الساعدي  
 ورواه عنه الديلمي أيضا . قال وفي الباب عن عقبة بن عامر

(سيد الناس آدم ، وسيد العرب محمد ، وسيد الروم صهيب ، وسيد الفرس سلمان ، وسيد الحبشة بلال ، وسيد الجبال طور سيناء ، وسيد الشجر السدر ، وسيد الأشهر الحرم ، وسيد الأيام الجمعة ، وسيد الكلام القرآن ، وسيد القرآن البقرة ، وسيد البقرة آية الكرسي أما ) بالتخفيف (إن فيها خمس كلمات في كل كلمة خمسون بركة) قال حجة الإسلام : إذا تأملت جملة معاني أسماء الله الحسنى من التوحيد والتقدس وشرح الصفات العلا وجدها بمجموعة في آية الكرسي المذكور قال : هي سيدة أي القرآن ؛ لأن شهادته ليس فيها إلا التوحيد وقل هو الله أحد . ليس فيها إلا التوحيد والتقدس ، وقل اللهم مالك الملك ، ليس فيها إلا الأفعال وكال القدرة والمآخرة ، فيها مرام إلى هذه الصفات من غير شرح وهي مشروحة في آية الكرسي والذي يقرب منها في هذه الممانى آخر الحشر وأول الحديد إذ تشتمل على أسماء وصفات كثيرة لكنها آيات لا آية واحدة وهذه إذا قايستها بأحد تلك الآيات وجدها أجمع للمقاصد ؛ فلذلك تستحق السيادة على الآي ، وقال ابن عربي قد ثبت في القرآن الإخبار بتفاضل سورته وآياته بعضها على بعض في حق القارئ بالنسبة لما لنا فيه من الاجر ، وقد ورد : آية الكرسي سيدة أي القرآن لأنه ليس في القرآن آية يذكر الله فيها بين . ضمير وظاهر في ستة عشر موضعا إلا آية الكرسي (فر عن علي) أمير المؤمنين وفيه محمد بن عبد القدوس عن مجاهد بن سعيد ، ومحمد قال الذهبي مجهول ، ومجاهد قال أحمد ليس بشيء وضعفه غيره ورواه أيضا ابن السني وعنه تلقاه الديلمي . مصرحا فلو عزاه للأصل لكان أولى

(سيد إدامكم الملح<sup>(١)</sup>) لأن به صلاح الأطعمة وطيبها والآدمي لا يمكنه أن يقوم بالحلاوة لجمل الله له الملح مزاجا للأشياء لظلم حاله لكون غالب الإدام إنما يصلح به وسيد الشيء هو الذي يصلحه ويقوم عليه ، وأخذ منه الغزالي : أن من آداب الأكل أن يبدأ ويختم به (ه) والحكيم) الترمذي وأبو يعلى والطبراني والقضاعي والديلمي من حديث عيسى البصري عن رجل (عن أنس) وعيسى قال في الميزان عن أحمد لا يساوي شيئا ثم أورد له أخبارا هذا

(١) قال العلقمي : قال الدميري : ذكر البغوي في تفسيره عن عبد الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض : الحديد والنار والماء والملح : قال الأطباء : أجود الملح : الداراني الأبيض الرقيق ينفع من العفونة ومن غلظ الأخلط ويذيبها ، واستعمال الملح بالغداة يحسن الصوت وينفع من الجرب والحكة البلغمية وفيه قوة ويزيد الذهب صفرة والفضة بياضا ودت في الإحياء من آداب الأكل أن يبدأ بالملح ويختم به وأن يقصد التقوى على طاعة الله ولا يقصد التلذذ والتنعيم بالأكل



- ٤٧٥٦ - سَيِّدُ رِيحَانِ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْحِنَاءُ - (طب خط) عن ابن عمرو - (ض)  
 ٤٧٥٧ - سَيِّدُ طَعَامِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّحْمُ - أبو نعيم في الطب عن علي - (ض)  
 ٤٧٥٨ - سَيِّدُ كُهُولِ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ ، وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ فِي الْجَنَّةِ مِثْلُ الثَّرِيَّا فِي السَّمَاءِ -  
 (خط) عن أنس - (صح)  
 ٤٧٥٩ - سَيِّدَاتُ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَرْبَعٌ : مَرْيَمُ ، وَفَاطِمَةُ وَخَدِيجَةُ ، وَآسِيَّةُ - (ك) عن عائشة - (صح)

منها اه . وقال السنخاوى سنده ضعيف وأثبت بعضهم المهم وحذوه آخرون  
 (سيد ريحان أهل الجنة الحناء) أى نورها وهى الفاغية وتسميه الناس تمرحنا (طب) من حديث عبد الله بن أحمد  
 عن أبيه عن معاذ بن هشام عن أبيه عن ثقة عن أبي أيوب عن ابن عمر وقال الهيثمى رجاله رجال الصحيح خلا  
 عبد الله بن أحمد بن حنبل وهو ثقة مأمون (خط) من حديث محمد بن عبد الله الشافعى عن أحمد بن محمد النيسابورى عن  
 يونس بن حبيب عن بكر بن بكار عن شعبة عن قتادة عن عكرمة (عن ابن عمرو) بن العاص ثم قال أعى الخطيب  
 تفرد به بكر بن بكار عن شعبة ولم أكتبه إلا من هذا الوجه اه وبكر هذا أورده الذهبي فى الضعفاء وقال قال  
 النسائى غير ثقة اه وقال فى الميزان عن ابن معين ليس بشئ وفى اللسان عن ابن أبي حاتم ضعيف الحديث سبي  
 الحفظ له تخاطب وذكره العقيلي فى الضعفاء وحكم ابن الجوزى بوضعه ونزوع

(سيد طعام الدنيا والآخرة اللحم) ظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بكأله والأمر بخلافه بل بقيته عند  
 مخرجه أى نعيم ثم الارز وزاد أبو الشبخ فى روايته عقب اللحم ولو سألت ربي أن يطعمنيه كل يوم لفعل اه  
 قال الغزالي وينبغي أن لا يواظب على أكل اللحم قال على كرم لله وجهه من ترك اللحم أربعين يوماً ساء خلقه  
 ومن داوم عليه أربعين يوماً قسا قلبه (أبو نعيم فى) كتاب (الطب) النبوى من حديث عبد الله بن أحمد بن عامر الطائى  
 عن أبيه عن على بن موسى الرضى عن أبيه (عن علي) أمير المؤمنين وعبد الله هذا ضعيف جداً قال الذهبي فى كتاب  
 الضعفاء والمتروكين عبد الله بن أحمد بن عامر عن أبيه عن أهل البيت له نسخة باطلة اه ولهذا أورده ابن الجوزى فى  
 الموضوعات وهذا حديث أحسن حالا منه وهو خبر ابن حبان سيد طعام أهل الجنة اللحم وهو وإن عذبه ابن الجوزى  
 من الموضوع أيضا لكن اتقده عليه الحافظ ابن حجر فى الميزان لى وضعه بل ضعفه وظاهر صنيع المصنف أن هذا لا يوجد  
 مخرجا لأحد من الستة والأمر بخلافه فقد خرج ابن ماجه من حديث أبي الدرداء بلفظ سيد طعام أهل الدنيا وأهل  
 الجنة اللحم قال الزين العرافى وسنده ضعيف .

(سيدا كهول أهل الجنة أبو بكر) الصديق (وعمر) الفاروق (وإن أبا بكر فى الجنة مثل الثريا فى السماء)  
 أفرد ثانيا بعد ما جمعه مع عمر أولا لإدنا بأنه أفضل منه وأكمل وعليه فاطمة أهل السنة (خط) فى ترجمة ابن سعيد  
 (عن أنس) وفيه يحيى بن عتبة قال الذهبي فى الضعفاء قال ابن حبان دجال يضع الحديث

(سيدات نساء أهل الجنة أربع مريم وفاطمة وخديجة وآسية) امرأة لفرعون قال جمع هذا نص صريح فى تفضيل  
 خديجة على عائشة وغيرها من زوجاته لا يمتثل التأويل قال القرطبى لم يثبت فى حق واحدة من الأربع أنها نبيه إلا  
 مريم وقد أورده ابن عبد البر من وجه آخر عن ابن عباس رفعه سيدة نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية  
 قال وهذا حديث حسن برفع الاشكال قال ومن قال إن مريم غير نبيه أول هذا الحديث وغيره بأنها وإن لم تذكر  
 فى الخبر فهى مرادة اه وتعبه ابن حجر بأن الحديث الثانى الدال على الترتيب غير ثابت قال وقد يمسك بالحديث  
 من يقول إن مريم غير نبيه لتسويتها بخديجة وهى غير نبيه أيضا اتفاقا وجوابه أنه لا يلزم من التسوية فى شئ التسوية فى

٤٧٦٠ - سَيِّدَةُ نِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ فَلَانَةُ ، وَخَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ أَوَّلُ نِسَاءِ الْمُسْلِمِينَ إِسْلَامًا - (ع)  
عن حذيفة - (ح)

٤٧٦١ سَيِّدُكَ رَجُلَانِ مِنْ أُمَّتِي عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَيُشْعَرَانِ قَتَالَ الدَّجَالَ - ابْنُ خُرَيْمَةَ (ك) عن أنس (صح)

٤٧٦٢ - سَيَشْدُدُ هَذَا الدِّينَ بِرَجَالٍ لَيْسَ لَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ خَلَاقٌ - الْمُحَامِلِيُّ فِي أَمَالِيهِ عَنْ أَنَسٍ - (صح)

٤٧٦٣ - يَصِيبُ أُمَّتِي دَاءُ الْأُمَمِ : الْأَشْرُ ، وَالْبَطَرُ ، وَالتَّكَاثُرُ ، وَالتَّشَاحُنُ فِي الْأَنْبِيَاءِ ، وَالتَّبَاغُضُ ،

جميع الصفات اه وما في تفسير القاضي من حكمه الاجماع على اه لم تستبأ امرأة رد بتحقيق الخلاف وسما في مريم فان القول بذنوبها شهر ذهب اليه كثير ومال السبكي في الحليات إلى ترجيحه وقال ذكرها مع الانبياء في سورة الانبياء قريبة قوته لذلك (ك) في مناقب الصحابة (عن عائشة) قال الحاكم صحيح على شرطهما وأقره الذهبي ورواه الطبراني بنحوه

(سيدة نساء المؤمنين فلانة) أي مريم ويحتمل عائشة (وخديجة بنت خويلد أول نساء المسلمين إسلاما) بل هي أول الناس إسلاما مطلقا لم يستبأ ذكر ولا غيره وخديجة من جرم الفضائل مالا يساها فيها فيه غيرها من نساءه وفي الطبراني عن عائشة كان إذا ذكر خديجة لم يسأم من الثناء عليها والاستغفار لها وعند أحمد عن عائشة آمنت بي إذ كفر الناس وصدقتني إذ كذبني الناس وواستني بمالها إذ حرمني الناس ورزقني الله ولدها إذ حرمني أولاد النساء قال ابن حجر ومما كفا به المصطفى صلى الله عليه وسلم خديجة على ذلك في الدنيا أنه لم يتزوج عليها حتى ماتت كما في مسلم عن عائشة وهذا مما لا خلاف فيه بين أهل العلم بالأخبار . فيه دليل على عظيم قدرها عنده ومزيد فضلها لأنها أغنته عن غيرها واحتضنت به بقدر ما اشترك غيرها فيه مرتين لأنه عانس بعد ما تزوجها ثمانية وثلاثين عاما انفردت خديجة منها بخمسة وعشرين وهي ثلثي المجموع ومع طول المدة صان قلبها من الغيرة ونكد الضرائر ومما اختصت به ما نطق به هذا الحديث من سبقها نساء هذه الامة إلى الإيمان فبسبب ذلك يكون لها مثل أجر كل من آمنت بعدها لما ثبت أن من سن سنة حسنة الحديث . قد شاركها في ذلك أبو بكر بالنسبة إلى الرجال ولا يعرف ما لكل منهما من الثواب بسبب ذلك إلا الله تعالى - إلى هنا كلام الحافظ (ع عن حذيفة) ابن النعمان رمز المصنف لحسنه . (سيدرك رجلان) في رواية الترمذي في المال رجال (من أمتي عيسى ابن مريم يشهدان) لفظ رواية الترمذي ويشهدون وهي أولى (قتال الدجال) أي قتل عيسى للدجال فإنه يقتله على باب لد (ابن خزيمة ك) في الفتن (عن أنس) قال الذهبي حديث منكر وفيه عباد بن منصور ضعيف اه قال الهيثمي رواه أبو يعلى وفيه عباد ابن منصور ضعيف جداً .

(سيشدد هذا الدين برجال ليس لهم عند الله خلاق) أي لاحظ لهم في الخير وهم أمراء السوء والعلماء الذين لم يابج العلم قلوبهم بل حظهم منه جريانه على ألسنتهم قد دنسوه بأبواب المطامع وخادعوا الله في معاملته وأعدوا ذلك العلم الذي هو حجة الله على خلقه حرفة صيروها ما كاة وتوصلوا بها إلى تمكهم من صدور المجالس وصحة الحكام لما في أيديهم من الخطام فلبثوا لهم القول طمعافيا لديهم وداهنوهم رجاءوا لهم وزبنوا لهم نجورهم وجورهم (المحاملي في أماليه عن أنس) ظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لاحد من المشاهير أصحاب الرووز وهو ذهول فقد أخرجه الطبراني ثم الديلي باللفظ المزبور عن أنس المذكور .

(سيصيب أمتي داء الأمم) قالوا يا رسول الله وماءد الأمم قال (الأشر) أي كفر النعمة (والبطر) الطغيان عند النعمة وشدة المرح والفرح وطول الغنى (والتكاثر) مع جمع المال (والتشاحن) أي التعادي والتحاقد



وَالْتَحَاسُدُ، حَتَّى يَكُونَ الْبَغْيُ - (ك) عن أنى هريرة - (ص)  
 ٤٧٦١ - سَيَمْزِي النَّاسُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا مِنْ بَعْدِي بِالتَّعْزِيقِ - (ع ط ب) عن سهل بن سعد - (ض)  
 ٤٧٦٥ - سَيَقْتُلُ بَعْدَرَاءُ أَنَسٌ يَغْضِبُ اللَّهَ لَهُمْ وَأَهْلَ السَّمَاءِ - يعقوب - بن سفيان في تاريخه، وابن  
 عساكر عن عائشة  
 ٤٧٦٦ - سَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ رِجَالٌ لَا يَجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ. يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرِّمِيَّةِ - (ع)  
 عن أنس - (ص)

(في الدنيا والتحاسد) أي تمنى زوال نعمة الغير (حتى يكون البغي) أي غارزة الحد وهو تحدير شديد  
 من التنافس في الدنيا لأنها أساس الآفات ورأس الخطيئات وأصل الفتن وعنه تنشأ الشرور وفيه علم من أعلام النبوة  
 فإنه إخبار عن غيب وقع (ك) في البر والصلة (عن أنى هريرة) قال الحناكم صحيح وأقره الذهبي ورواه عنه أيضا  
 الطبراني قال الهيثمي وفيه أبو سعيد الغماري لم يرو عنه غير حميد بن هانئ ورجاله ثقات ورواه عنه ابن أبي الدنيا في ذم  
 الجسد قال الحافظ العراقي وسنده جيد .

(سيمزى الناس بعضهم بعضا من بعدى بالتزمية بي) فإن موته من أعظم المصائب على أمته بل هو أعظمها  
 قال أنس ما نفضنا أيدينا من تراب دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أنكرنا قلوبنا (ع ط ب) عن سهل بن سعد  
 قال الهيثمي رجالهما رجال الصحيح غير موسى بن يعقوب الزمعي وثقه جمع .

(سيفتل بعذراء) قرية من قرى دمشق (أنس يغضب الله لهم وأهل السماء) هم حجر بن عدى الأديرو أصحابه  
 وفد على المصطفى صلى الله عليه وسلم وشهد صفين مع علي أسيرا وقتل بعذراء من قرى دمشق وقبره بها قال  
 ابن عساكر في تاريخه عن أبي معشر وغيره كان حجر عابدا ولم يحدث قط إلا توحشا ولا توحشا إلا صلى بأطال زباد  
 الخطبة فقال له حجر الصلاة فضى زباد في الخطبة فضرب يده إلى الحصى وقال الصلاة وضرب الناس بأيديهم فزل  
 فعلى وكتب إلى معاوية فطلبه فقدم عليه فقال السلام عليك يا أمير المؤمنين فقال أو أمير المؤمنين أmafأسر بقتله فقتل  
 وقتل من أصحابه من لم يتبرأ من علي وأبقى من تبرأ منه وأخرج ابن عساكر أيضا عن سفيان الثوري قال معاوية  
 ما قتلت أحدا إلا وأعرف فيه قاتله ما خلا حجرا فإني لأألف فيه قتله، وروى ابن الجندب في كتاب الأولياء أن حجر  
 ابن عدى أصابه جنابة فقال البركل به أعطى شرابي أظلم به ولا تعطيني غدا شيئا فمات أخا ب أن تموت عطشا  
 فقتلني فدعا الله فانسكت سحابة فكان صحبه - ع الله أن يخلصك قال اللهم خرنى (يعقوب بن سفيان في تاريخه) في ترجمة  
 حجر (وابن عساكر) في تاريخه في ترجمة حجر من حديث ابن لهيعة عن أبي الأسود (عن عائشة) قال دخل معاوية علي عائشة  
 فتألت ما حالك علي ما صنعت من قتل أهل عذراء حجر وأصحابه قال رأيت قتلتهم صلاحا للامة وبقاها فسادا  
 فقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال في الإصابة في سنده انقطاع

(سيعقرأ القرآن رجال لا يجاوز حناجرهم) جمع حنجرة وهي الحلقة وهي الحلقة أي لا يتعداها إلى قلوبهم قال النووي المراد  
 أنهم ليس لهم حظ إلا مرووره على ألسنتهم ولا يصل إلى حلوقهم فضلا عن وصوله إلى قلوبهم لأن المطلوب تعقله  
 وتدبره بوقوعه في القلب أو لائمه قلوبهم (يمرقون من الدين) أي يخرجون منه بسرعة وفي رواية يمرقون من  
 الاسلام وفي أخرى من الحاق قال ابن حجر وفيه تعقيب على من فسر الدين هنا بطاعة الأئمة وقال هذا نعت للخوارج  
 (كما يمرق السهم من الرمية) بفتح فكسر وتشديد أي الشيء الذي يرى قبلة بمعنى مفعولة فأدخلت فيها الهاء وإن  
 كان فعيل بمعنى مفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث للإشارة لنقلها من الوصفية إلى الاسمية وتطلق الرمية على الصيد  
 يرى فينفذ فيه السهم ويخرج من الجهة الأخرى يشبههم في ذلك بها لاستيحاشهم عما يرمون من القول النافع ثم وصف

٤٧٦٧ - سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَتَعَاطَى قَهْرُهُمْ عَضْلُ الْمَسَائِلِ وَأَوَّلُكَ شَرَارٌ أُمَّتِي - (طلب) عن ثوبان (صح)  
 ٤٧٦٨ - سَيَكُونُ بَعْدِي خُلَفَاءُ ، وَمِنْ بَعْدِ الْخُلَفَاءِ مُرَاءُ ، وَمِنْ بَعْدِ الْمُرَاءِ مُلُوكٌ ، وَمِنْ بَعْدِ الْمُلُوكِ جَابِرَةٌ ، ثُمَّ يُخْرِجُ رَجُلٌ مِنَ أَلِ بَيْتِي يَمْلَأُ الْأَرْضَ عَدْلًا كَمَا مَلَأَتْ جَوْرًا ، ثُمَّ يُوَمِّرُ بَعْدَهُ الْقَحْطَانِي ،

المشبه به في سرعه تخلصه وتنزله عن التلوث بما يمر عليه من فث - دم ليرى المعنى المضروب له المثل وجاء في عدة طرق أن هذا نعت الخوارج أصله أن أبا بكر قال يا رسول الله إنى مررت بوادى كذا فإذا رجل حسن الهيئة متخضع يصلى فيه فقال اذهب فاتله فذهب إليه فلما أراد يصلى كره أن يقتله فرفع فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر اذهب فاتله فذهب فراه على تلك الحالة فرفع فقال يا على اذهب فاتله فذهب فلم يره فذكره واستدل به لمن قال بتكفير الخوارج وهو معتضى صنيع البخارى حيث قرنهم بالملحدين وبما صرح ابن العربى فقال الصحيح أنهم كمار الحكمهم على من خائف معتقدم الكفر والخلودى النار ومال إليه السكى في قتاربه اخرج مكر الخوارج وغلاة لرفض تكفيرهم أعلام الصحابة كضمه تكذيب المصطفى صلى الله عليه وسلم في شهادتهم بالجنت وهو عندى احتجاج صحيح واحتج من لم يكفرهم بأن الحكم بتكفيرهم يدعى تقديم علمهم لشهادة المذكورة علما فطعيا وفي الفشاء نكف كل من قال فولا يتوصل به إلى تضليل الأمة وتكفير الصحابة حكاه في الروضة في الردة وأقره وذهب أكثر الأصوليين من أهل السنة إلى أن الخوارج فساق وحكم الإسلام جار عليهم لثلاثهم بالشهادتين وموالتهم على أركان الدين وإنما فسقوا بتكفير السنيين مستدين إلى أويل فاسد وجرم ذلك إلى استباحة دماء مخالفهم وتكفيرهم وقال الخطائى أجمع علما. المسلمين على أن الخوارج مع ضلالهم فرقة من فرق المسلمين وقال الغزالى في كتاب التفرقة بين الإيمان والزندقة ينبغي التحرز عن التكفير ما وجد إليه سبيلا فإن استباحة دماء المصلين المقرين بالتوحيد خطأ والخاص في ترك ألف كافر في الحياة أمون من الخطا في سفك دم مسلم واحد وقال ابن بطال ذهب جمهور العلماء إلى أن الخوارج غير خارجين من جملة المسلمين لأن من ثبت له عقد الإسلام يبقين لا يخرج منه إلا يقين قال وسئل على عن أهل المروان هل كفروا فقال من الكفر فروا وقال في المقهم باب التكفير خطر ولا يعدل بالسلامة شيء (ع عن أنس) بن مالك قال ابن حجر رجاله ثقات روى أحمد نحوه بسند جيد عن أبي سعيد

(سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَتَعَاطَى قَهْرُهُمْ عَضْلُ الْمَسَائِلِ) بضم العين وفتح الضاد صعباها (أَوَّلُكَ شَرَارٌ أُمَّتِي) أى من شرارهم لخيارهم من يستعمل سمالة الإلقاء بنصح وتلطى ومزبد بيان وساطع برهان ويذل جهده لتقريب المعنى لفهم الطالب ولا يفجأ بالمسائل الصعبة بل يقرر له ما يحتمله ذهنه ويضبطه حفظه ويوضح لتوقف الذهن العبارة ويحتسب إعادة الشرح له وتكراره ويبدأ بتصوير المسائل وتوضيحها ثم يذكر الدلائل وتوجيهها ويقتصر على تصوير المسئلة وتمثيلها لمن لم يأمل لفهم مأخذها ودليلها يذكر الأدلة موجهة منقحة لمحتضنها وبين له معانى أسرار حكمها ودلائلها وما يتعلق بها من فاع وأصل ومن وهم فيها في حكم أو تخريج أو نقل بعبارة جلية عربية عن التعقيد والابهام سليمة عن نقص أحد من الأعلام مينا مأخذ الحكيم والفرق بين المسألتين وبذلك يزول التردد من البين (طلب عن ثوبان) روى المصنف لحسنه وليس ذا منه بحسن فقد أعله الهشيمى وغيره بأن فيه يزيد بن ربيعة وهو مزرك .

(سَيَكُونُ بَعْدِي خُلَفَاءُ) إشارة إلى انقطاع النبوة بعده وبقاء الرحمة مع خلفائه خير قضوا بالحق به كانوا يعدلون (وَمِنْ بَعْدِ الْخُلَفَاءِ مُرَاءُ وَمِنْ بَعْدِ الْمُرَاءِ مُلُوكٌ) إشارة إلى انقطاع الخلافة وظهور الجور لار موضوع الخلافة الحكم بالعدل وهذا من الأمر قديم المشار إليه بآية وإنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق الملك بخلاف الخلافة وإن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها (وَمِنْ بَعْدِ الْمُلُوكِ الْجَابِرَةُ) جمع جبار وهو من يقتل على الغضب أو المتحرد العاقى (ثُمَّ يُخْرِجُ رَجُلٌ مِنْ أَلِ بَيْتِي يَمْلَأُ الْأَرْضَ عَدْلًا كَمَا مَلَأَتْ جَوْرًا) ثم يؤمر بعده القحطاني فوالذى بدنى بالحق



فوالذي بعثني بالحق ما هو بدونه - (طب) عن جاحل الصدفي  
 ٤٧٦٩ - سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ خَسْفٌ وَقَذْفٌ وَمَسْخٌ إِذَا ظَهَرَتِ الْمَعَارِفُ وَالْقِيَمَاتُ وَاسْتَحْلَتِ  
 النَّمَرُ - (طب) عن سهل بن سعد - (ح)  
 ٤٧٧٠ - سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ شُرْطَةٌ يَغْدُونَ فِي غَضَبِ اللَّهِ وَيُرْوَحُونَ فِي سَخَطِ اللَّهِ . فَإِيَّاكَ أَنْ  
 تَكُونَ مِنْ بَطَانَتِهِمْ - (طب) عن أبي أمامة

ما هو بدونه) أي بأعط منه منزلة قال الحرالي فيه إسماعيل بنال ملك من لم يكن من هله وأخص الناس بالبعد منه  
 العرب ثم انتهى إلى من استند إلى الإسلام من سائر الأمم الذين دخلوا في هذه الآية من قبائل الأعاجم وصنوف  
 أهل الأقطار حتى انتهى إلى أن يسلب الله ذلك جميع أهل الأرض لبعده إلى إمام العرب الخاتم للهداية من ذرية  
 خاتم النبوة من ذرية آدم قال البساطامي قبل نزول عيسى يخرج من بلاد الجزيرة رجل يقال له الأصهب ويخرج عليه  
 من الشام رجل يقال له جرم ثم يخرج القحطاني رجل بأرض اليمن فينبأ مؤلاؤه الثلاثة إذا هم بالسفياي وفد خرج من غوطة  
 دمشق واسمه معاوية بن عتبة وهو رجل مربع القامة رقيق الوجه طويل الأنف في عينه اليوم كسر قليل فأول  
 ظهوره يكون بالزهد والعدل ويخطب له على منابر الشام فإذا تمسك وقويت شوكتة زال الإيمان من قلبه وأظهر  
 الظلم والفسق يسير إلى العراق بجيش عظيم على مقدمته رجل يقال له ناهب فأول ما يقابله القحطاني ينهزم ثم ينفذ  
 جيشا إلى الكوفة وجيشا إلى خراسان وجيشا إلى الروم فيقتلون العباد ويظهرون الفساد وقيل إن السفياي من ولد  
 أبي سفياي بن حرب يخرج من قبل المغرب من مكان يقال له البادي اليابس ويخرج حتى يصل أسكندرية فيقتل بها  
 ما شاء الله ثم يدخل مصر والشام والكوفة وبغداد وخراسان حتى يدخل مرو فيلقاه رجل يسمى إثارث فيقتله (طب  
 عن جاحل الصدفي) قال الهيثمي فيه جماعة لم أعرفهم .

(سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ خَسْفٌ) خسف المكان ذهب في الأرض وخسف الله به خسفا أي غاب به في الأرض  
 (وقذف) أي رمى بالحجارة بقوة (ومسخ) أي تحويل الصورة إلى ما هو أقبح منها قيل ومتى ذلك يارسول الله قال  
 (إذا ظهرت المعارف) بعين مهمة وزاى جمع معزة بفتح الزاى آله الله ونقل القرطبي عن الجوهري أن المعارف  
 الغناء والذي في صحاحه آلات اللهو وفي حواشي الديلمياطي أنها الدفوف ويطلق على كل لعب عزف والغينيات واستحلت  
 الخمر) أشار إلى أن العدوان إذا قوى في قوم وتظاهروا بأشنع الأعمال الفبيحة قبلوا بأشنع المعاصيات فالمعاقبات  
 والمنوبات من جنس السيئات والحسنات ثم إن من العلماء من أجرى المسخ هنا على الحقيقة فقال سيكون كما كان  
 فيمن سبق وقال البعض أراد مسخ القلب فيصير على قالب الحيوان الذي أشبه في خلقه وعمله وطبعه لهم من سيكون  
 على أخلاق السباع العادية ومنهم على أخلاق الكلاب والخنازير والخير ومنهم من يتطوس في نياحه كما يتطوس الطاروس  
 في ريشه ومنهم من يكون بليدا كالخمار ومن يألف ويؤاف كالحمائم ومر يحقن كالجل ومن يروع كاللذئب والثعلب  
 ومن هو خير كله كالنعم وتقوى المشابة باطنا حتى تظهر في الصورة الظاهرة ظهورا فنيا ثم جليا تدركه أهل الفراسة  
 وقوله واستحلت الخمر قال ابن عربي يحتمل أن معناه يعتقدونها حلالا ويحتمل أنه مجاز عن الاسترسال أي يسترسلون  
 في شربها كالاسترسال في الحلال وقد سمعنا بل رأينا من يفعله (طب عن سهل بن سعد) الساعدي قال الهيثمي وفيه  
 عباد الله بن أبي الزيان وهو ضيف وبقية رجال أحد الطريقين رجال الصحيح .

(سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ شُرْطَةٌ) في النهاية الشرطي واحد الشرطة للسلطان وهم نخبة أصحابه الذين يقدمهم على سائر  
 الجند؛ سموا بذلك لأنهم دلاء يعرفون بها، وأشراف السادة دلاماتها (يغدون في غضب الله ويروحون في سخط الله)  
 أي يغدون بكثرة النهار ويروحون آخره وهم في غضبه وسخطه (فإياك أن تكون من بطانتهم) أي احذر أن تكون

- ٧٧١ - سَيَكُونُ بَعْدِي سَلَاطِينُ : الْفِتْنُ عَلَى أَوْابِهِمْ كِبَارِكِ الْإِبِلِ ، لَا يُعْطُونَ أَحَدًا شَيْئًا إِلَّا أَخَذُوا مِنْ دِينِهِ مِثْلَهُ - (طب ك) عن عبد الله بن الحرث بن جزء - (صح)
- ٧٧٢ - سَيَكُونُ رِجَالٌ مِنْ أُمَّتِي يَأْكُلُونَ أَلْوَانَ الطَّعَامِ ، وَيَشْرَبُونَ أَلْوَانَ الشَّرَابِ ، وَيَلْبَسُونَ أَلْوَانَ الثِّيَابِ ، وَيَتَشَدَّقُونَ فِي الْكَلَامِ ، فَأُولَئِكَ شَرَارُ أُمَّتِي - (طب حل) عن أبي أمامة - (ض)
- ٧٧٣ - سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي رَجُلٌ يَقَالُ لَهُ : أُوَيْسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقُرْنِيُّ ، وَإِنْ شَفَاعَتُهُ فِي أُمَّتِي مِثْلُ رِبْعَةِ

منهم وبطانة الرجل صاحب سره وداخلة أمره وصفه الذي يقضى حوائجه ثقة به؛ شبه بطانة الثوب كما يقال فلان شعاري قال في الفردوس عقب سياق هذا الحديث وفي رواية يوشك إن طالت بك مدة أن ترى قوماً في أيديهم أسواط مثل أذناب البقر يقدون في غضب الله (طب عن أبي أمامة) وعزاه في الفردوس إلى مسلم وأحمد

(سيكون بعدى سلاطين: الفتن على أبوابهم كبارك الإبل) قال الزعزعي أراد مبارك الإبل الجرباء يعني أن هذه الفتن تعدى من يقربهم أعداء هذه المبارك الإبل الملقى إذا أنيخت فيها قال وقد تعدى الصحاح مبارك الجرب (لا يعطون أحدا شيئاً إلا أخذوا من دينه مثله) لأن من قبل جوائزهم إما أن يسكت عن الإنكار عليهم فيكون مداماً أو يتكلف في كلامه لمرضاته وتحسين قالمه وذلك هو البهت الصريح. أوحى الله إلى بعض الأنبياء قل لا وليائي لا يلبسوا ملابس أعدائي ولا يدخلوا مداخل أعدائي فيكونوا أعدائي كما هم أعدائي وقال بعض الحكماء من رق ثوبه رق دينه؛ ونظر رافع بن خديج إلى بشر بن مروان وهو على منبر السكوفة يعظ فقال انظروا إلى أهرمكم يعظ الناس وعليه زى الفساق وكان عليه ثياب رقاق ولهذا كانوا يتحامون مخالطة السلاطين ولما حج الرشيد قال لمالك ألك دار قال لا؟ فأعطاه ثلاث آلاف دينار ثم أراد الشخوص قال أخرج معنا فقال لا أرو الدنيا على جوار المصطفى صلى الله عليه وسلم وهذه دنائيركم. وراود ابن هيرة أبا حنيفة على ولاية بيت المال فأبى فضر به عشرين سوطة فاحتمل العذاب ولم يقبل (طب ك) في المناقب (عن عبد الله بن الحرث) ويقال الحارث (بن جزء) بفتح الجيم وسكون الزاي بعدها همزة الزبيدي بضم الزاي صحابي سكن مصر وهو آخر من مات بها من الصحابة قال الهيثمي عقب عزره للطبراني فيه حسان بن غالب وهو متروك

(سيكون رجال من أمتي يأكلون ألوان الطعام ويشربون ألوان الشراب ويلبسون ألوان الثياب ويتشددون في الكلام فأولئك شرار أمتي) أي من شرارهم وهذا من معجزاته فإنه إخبار عن غيب وقع والواحد من هؤلاء يطول أكامه ويجز أذباله تيباً وعجبا مصغياً إلى ما يقول الناس له وفيه شاخصاً إلى ما ينظرون إليه منه قد سمى بصره وبصيرته إلى النظر إلى صنع الله وتديره وصم سمعه عن مواضع الله يقرأ كلام الله ولا يلتذ به ولا يجد له حلاوة كأنه إنما عفى بذلك غيره فكيف يلتذ بما كاف به غيره وإنما صار ذلك لأن الله عز اسمه خاطب أولى العقول والبصائر والآلباب، فمن ذهب عقله وعميت بصيرته في شأن نفسه ودنياه كيف يفهم كلام رب العالمين ويلتذ به وكيف يحلو بصره وهو يرى صفة غيره؟ (طب حل عن أبي أمامة) وضعفه المنذرى وقال العراقي وسنده ضعيف وقال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير والأوسط من طريقين في أحدهما جميع بن ثوب وهو متروك وفي الأخرى أبو بكر ابن أبي مرزوق وهو مختلط

(سيكون في أمتي رجل يقال له أويس بن عبد الله القرني) نسبة لقرن بفتح القاف بطن من قبيلة مراد على الصواب وغلط الجوهرى في قوله نسبة لقرن ميقات أهل نجد (وإن شفاعته في أمتي مثل ربيعة ومضر) قال البعض وإليه الإشارة بقوله عليه الصلاة والسلام إني لأجد نفس الرحمن من قبل ابن وفي خبر أنه أمر عمر أن يطلب منه الاستغفار



ومضر - (عد) عن ابن عباس

٤٧٧٤ - سَيَكُونُ بَعْدِي بُعُوثٌ كَثِيرَةٌ ، فَكُونُوا فِي بَيْتِ خُرَّاسَانَ ثُمَّ أَنْزِلُوا فِي مَدِينَةِ مَرْوٍ ؛ فَإِنَّهُ بَنَاهَا ذُو الْقَرْنَيْنِ وَدَعَا لَهَا بِالْبَرَكَةِ ، وَلَا يَصِيبُ أَهْلَهَا سُوءٌ أَبَدًا - (حم) عن بريدة - (ض)  
٤٧٧٥ - سَيَكُونُ قَوْمٌ يَعْتَدُونَ فِي الدُّعَاءِ - (حم د) عن سعد - (صح)

وفي التصريح بأويس في هذه الرواية رد على من زعم أن المراد بالرجل الذين يدخلون الجنة بشفاعته في الرواية المطلقة الآتية أنه عثمان بن عفان (عد عن ابن عباس) قال الحافظ العراقي ورويناه في جزء السهاك من حديث أبي أمامة سيدخل الجنة بشفاعته رجل من أمتي أكثر من ربيعة ومضر وإسناده حسن وليس فيه ذكر لأويس اه .  
(سيكون بعدى بعوث كثيرة فكونوا في بيت خراسان) بلد مشهور قال الجرجاني معنى خراسان كل وسان معناه سهل أى كل بلا تعب وقيل معناه بالفارسية مطاع الشمس (ثم أنزلوا في مدينة مرو فإنه بناها ذو القرنين ودعاها بالبركة ولا يصيب أهلها سوء أبدا) لفظ رواية الطبراني فيما رقت عليه من النسخ ولا يضر أهلها بدل يصيب أهلها اه .  
قال الديلمي قبر بمرور أربعة من الصحابة الحكم بن عمرو الغفاري وأبو برزة الأسلمي وبريدة بن الحصيب وثم بن العباس (حم) وكذا الطبراني في الكبير والأوسط من حديث أوس عن أخيه سهل بن عبد الله بن بريدة (عن) أبيه عن جده (بريدة) وأوس قال الدارقطني متروك وقال البخاري في حديثه نظر وأورده الذهبي في ترجمة أوس من الميزان وقال حديث منكر وسهل لم يخرج له أحد من الستة وقال ابن حبان منكر الحديث يروى عن أبيه مالا أصل له روى عنه أخوه أوس فقد ذكر خبرا منكرا قال الذهبي بل باطل ثم ساقه في ترجمته أيضا وقال الهيثمي في إسناده أحمد والأوسط أوس بن عبد الله وفي إسناده الكبير حبان بن مصك وهما يجمع على ضعفهما اه . وقال في الميزان حديث منكر اه ومن ثمة أورده ابن الجوزي في الموضوع لكن تعقبه ابن حجر بأن الصواب أنه حسن وبريدة هذا هو ابن الحصيب الأسلمي من مشاهير الصحابة وليس فيهم بريدة بن الحصيب غيره

(سيكون أقوام) زاد أبو داود في روايته من هذه الأمة وفي رواية قوم بلفظ الأفراد (يتمدون في الدعاء) أى يتجاوزون الحدود يدعون بما لا يجوز أو يرفعون الصوت به أو يتكفون السجع وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه والظهور بفتح الطاء قال الثوري بشي الاعتداء في الدعاء يكون في وجوه كثيرة والأصل فيه أن يتجاوز عن مواقف الافتقار إلى بساط الانبساط أو يميل إلى أحد شقي الإفراط والتفريط في خاصة نفسه وفي غيره إذا دعا له وعليه والاعتداء في الظهور استعماله فوق الحاجة والمبالغة في تحرى ظهوريته حتى يفضى إلى الوسواس (١) اه قال الطيبي فعلى هذا ينبغي أن يروى الظهور بضم الطاء ليشمل التمدن في استعمال الماء والزيادة على ما حد له والنقص وقال ابن حجر الاعتداء فيه يقع بزيادة ما فوق الحاجة أو يطلب ما يستحيل حصوله شرعا أو يطلب معصية أو يدعو بما لم يؤثر سيما ما ورد كراهيته كالسجع المتكلف وترك المأثور قال ابن القيم إذا قرئت هذا الحديث بقوله تعالى وإن الله لا يحب المعتدين، وعلمت أن الله يحب عبادته أتج أن وضوء الموسوس ليس بعبادة يقبها الله وإن أسقط الفرض عنه فلا تفتح أبواب الجنة الثمانية لوضوئه (حم د) وكذا الديلمي (عن سعد) بن أبي وقاص رمز لصحته وسببه أنه سمع ابنه يقول اللهم إني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة قال أى بنى سل الله الجنة وتعوذ به من النار فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الثوري بشي أنكر علي ابنه في هذه المسألة لأنه تلج إلى عالم ولغة عملا وحلا حيث سأل منازل الأنبياء والأولياء وجعلها من باب الاعتداء في الدعاء لما فيها من التجاوز عن حد الأدب ونظر الداعي إلى نفسه بعين الكمال قال الحافظ ابن حجر وهو صحيح اه

(١) وأخذ منه بعضهم أنه تحرم الزيادة على التلث في الطهارة

٤٧٧٦ - سَيَكُونُ قَوْمٌ يَأْكُلُونَ بِاللَّسْتِمِ كَمَا تَأْكُلُ الْبَقَرُ مِنَ الْأَرْضِ - (حم) عن سعد - (ض)  
 ٤٧٧٧ - سَيَكُونُ بِمِصْرَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ أَخْنَسُ يَلِي سُلْطَانًا ثُمَّ يَغَابُ عَلَيْهِ أَوْ يَنْزِعُ مِنْهُ فَيَقْرَأُ إِلَى الرُّومِ  
 فَيَأْتِي بِهِمْ إِلَى الْأَسْكَندَرِيَّةِ فَيَقَاتِلُ أَهْلَ الْإِسْلَامِ بِهَا فَذَلِكَ أَوَّلُ الْمَلَّاحِمِ - الروياني وابن عساكر عن أبي ذر  
 ٤٧٧٨ - سَيَكُونُ بَعْدِي قَوْمٌ مِنْ أُمَّتِي يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ وَيَتَفَقَّهُونَ فِي الدِّينِ ، يَأْتِيهِمُ الشَّيْطَانُ فَيَقُولُ :  
 لَوْ أَتَيْتُمُ السُّلْطَانَ فَاصْلَحَ مِنْ دُنْيَاكُمْ وَأَعَزَّتْ دِينُكُمْ بِدِينِكُمْ . وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ ، كَمَا لَا يَجْتَنِي مِنَ الْقِتَادِ إِلَّا  
 الشُّرْكُ كَذَلِكَ لَا يَجْتَنِي مِنْ قُرْبِهِمْ إِلَّا الْخَطَايَا - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

(سيكون قوم يأكلون بالسنة كمثل البقرة من الأرض) أي يتخذون السنة ذريعة إلى ما كاهم كما أخذ القر  
 بالسنة ووجه الشبه بينهما لأنهم لا يمتدنون من المسأكل كما أن البقرة لا تمتد من الاحتشاش إلا بلسانها والآخر أنهم  
 لا يميزون بين الحق والباطل والحلال والحرام كما لا تميز البقرة في رعيها بين رطب وبابس وحلو ومر بل تلف الكل  
 (حم) وكذا البزار (عن سعد) بن أبي وقاص قال الحافظ العراقي فيه من لم يسم وقال الهيثمي روياه من عدة طرق  
 وفيه راو لم يسم وأحسنها مارواه أحمد عن زيد بن أسلم عن سعد إلا أن زيدا لم يسمع من سعد  
 (سيكون بمصر رجل من بني أمية أخنس) منقبض قصبة الأنف عريض الأرنبة (يلي سلطانا ثم يغلب) يضم أوله  
 بضبط المصنف (عليه أو ينزع فيقرأ إلى الروم فيأتي بهم إلى الاسكندرية فيقاتل أهل الإسلام بهاذلك أول الملاحم)  
 وفي جامع عبد الرزاق أراد رجلا أن يسمى ابننا له الوليد فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم وقال سيكون  
 رجل يقال له الوليد يعمل في أمتي عمل فرعون في قومه (الروياني) في مسنده (وابن عساكر) في ترجمة حسان  
 الرعيني من حديث ابن أبي ليعة عن كعب بن علقمة عن حسان (عن أبي ذر) ثم قال ابن عساكر رواه أبو الوليد بن  
 مسلم عن ابن أبي ليعة واختلف عليه فيه فقال عنه ابن أبي ليعة عن كعب عن حسان سمعت أبا النجم سمعت أبا ذر قال أبو سعيد  
 ابن يونس والحديث معلول - إلى هنا كلام ابن عساكر وأقره عليه الذهبي، فرمز المصنف لحسنه مع قطع مخرجه  
 بأنه معلول غير مقبول

(سيكون بعدى قوم من أمتي يقرأون القرآن ويتفقهون في الدين يأتيهم الشيطان فيقول لو أتيتهم السلطان  
 فاصلح من دنياكم واعتزلتوهم بدِينكم ولا يكون ذلك) أي ولا يصح ولا يستقيم الجمع بين الأمرين لما مر. لأن مثل هذا  
 الذي مستلزم لنفي الشيء مرتين تعميما وتخصيصا ثم ضرب له مثلا بقوله (كما لا يجتنى من القتاد) شجيرة له شوك (إلا  
 الشوك كذلك لا يجتنى من قربهم إلا الخطايا) قال الطيبي شبه التقرب إليهم بإصابة جدواهم ثم الخية والخسار في الدارين  
 يطلب الجنى من القتاد فإنه من المحال لأنه لا يشمر إلا الجراحة والالام وكذا من ركن إليهم ولا توكلوا إلى الذين ظلموا  
 فتمسك النار والاستثناء من باب قوله ولله ليس بها أنيس إلا العافير والإلا العيس . وأطلق المستثنى في جنس المضرة  
 أي لا يجدي إلا مضار الدارين ويدخل فيه الخطايا أيضا انتهى وقال الزنجشري الهوى متناول للخطايا في هوام  
 والانتطاع إليهم وذكرهم بما فيه تعذيبهم ولما خالط الزهري السلاطين كتب إليه أخ في الدين عاقنا الله وإياك من  
 الفتن أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يرحمك أصبحت شيئا كبيرا أنقلتك نعم الله بما فهمك الله من كتابه وعلمك سنة  
 نبيه وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء فما أيسر ما عمروالك في جنب ما خربوا عليك انتهى والناس في القرآن أقسام قوم شغلوا  
 بالتردد على الظلمة وأعوامهم عن تدبره وقوم شغلوا بما حجب إليهم من دنياهم وقوم منعهم من فهمه سابق معرفة آراء عقالية انحلوها  
 ومذاهب حكيمية تذهبوا بها فإذا سمعوه تأملوه بما عندهم فيحارلون أن يفهم القرآن لأن يتبعوه وإغمايهمة من تفرغ من كل  
 ما سواه فإن للقرآن علوا من الخطايا يعلو على قوانين علو كلام الله على كلام خلقه (ابن عساكر عن ابن عباس) ورواه عنه



٤٧٧٩ - سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دِيدَانُ الْقَرَامِ ، فَنَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ الزَّمَانَ فَلْيَتَعَوَّذَ بِاللَّهِ مِنْهُمْ - (حل)  
عن أبي أمامة - (ض)

٤٧٨٠ - سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي يُحَدِّثُونَكُمْ بِمَا لَا تَسْمَعُونَ بِهِ أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ ، فَأَيَّاكُمْ  
وَأَيَّاهُمْ - (م) عن أبي هريرة

٤٧٨١ - سَيَكُونُ أَمْرَاءُ تَعْرِفُونَ وَتُنْكِرُونَ ، فَنَنْ نَابِذُهُمْ نَجْمًا ، وَمَنْ اعْتَزَلَهُمْ سَلِمَ ، وَمَنْ خَالَطَهُمْ هَلَكَ -  
(ش طب) عن ابن عباس - (صح ح)

أيضا أبو نعيم والديلي فاقصار المصنف عليه غير سديد

(سيكون في آخر الزمان ديدان القرام) بكسر الدال دود القرام وجمع الدود ديدان (فن أدرك ذلك الزمان فليتعوذ بالله منهم) هم القوم الذين تنسكوا في ظاهر الحال تصنعوا ، رموا بأبصارهم إلى الأرض ومدوا بأعناقهم تها وتكبرا وعجبا بالجهل بالله وغرهم به يعدون الخطا ويقضون المناظرين إلى أهل الذنوب بعين الإزواء حقارة لهم وعجبا بأنفسهم أعطوا القوة على لبس الحشن والصبر على ملاذ الدنيا استدراجا فسخت نفوسهم بترك الشهوات في جنب لذة ثناء الخلق عليهم وتعظيمهم فأقبلوا على ذم الدنيا وجفاء من تناولها والطمع على من وسم بالفن حتى إذا هم جهلهم إلى الطمع على أغنياء الصحب وأكابر السلف فخرجوا من الدين مروقا من حيث لا يشعرون ظنوا أنه لم يبق وراء تركهم لذات الدنيا شيء وما علموا أنهم تركوا شيئا قليلا من شيء لا يزن جميعه عند الله جناح بعوضة فإذا كان الكل لا يزن جناحها لما تركه هؤلاء المساكين كم هو؟ وقوم تقولوا وتاهوا بملهم وتجهروا وتصنعوا بحسن الملابس وطول الطنايس وطول الأكام وكبر العمامة وتولير اللحية وتعظيم الهامة ليتمكنوا في صدور المجالس ويستتروا من الأبالس فضلوا وأضلوا وخطبوا عشواء حيثما قاموا وحلوا قدكاد الواحد منهم يوح بدعوى الاجتهاد وما تأهل لتعليم الأولاد فلشفقة المصطفى صلى الله عليه وسلم على أمته نبه على أنهم سيكونون ، وأمر بالتعوذ منهم كيلا يغتر بهم الغبي المفتون وما ربك بغافل عما يعملون ، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ، (حل عن أبي أمامة)

(سيكون في آخر الزمان أناس من أمتي) يزعمون أنهم علماء (يحدثونكم بما لم تسمعون به أنتم ولا آبائكم) من الأحاديث الكاذبة والأحكام المبتدعة والمقائد الزائفة (فأيّاكم وإيّاكم) أي احذروهم وبعثوا أنفسكم عنهم وبعثوا عن أنفسكم قال الطيبي ويجوز حمله على المشهورين المحدثين فيكون المراد بها الموضوعات وأن يراد به ما هو بين الناس أي يحدثهم بما لم يسمعه عن السلف من علم الكلام ونحوه فإنهم لم يتكلموا فيه وعلى الأول ففيه إشارة إلى أن الحديث يذنب أن لا يتلقى إلا عن ثقة عرف بالحفظ والضبط وشهر بالصدق والأمانة عن مثله حتى ينتهي الخبر إلى الصحابي وهذا علم من أعلام نبوته ومعجزته فقد يقع في كل عصر من الكذابين كثير ووقع ذلك لكثير من جهلة المدينة المنصورة (م) في مقدمته (عن أبي هريرة) يرفعه قال الحاكم ولا أعلم له علة

(سيكون أمراء تعرفون) يعني ترضون بعض أقوالهم وأفعالهم لكونه في الجملة مشروعا (وتنكرون) بعضها لقبه شرعا (فن نابذهم) يعني أنكر بلسانه مالا يوافق الشرع (نجما) من النفاق والمداينة (ومن اعتزلهم) منكرأ بقلبه سلم) من العقوبة على ترك المنكر (ومن خالطهم) راضيا بنفسهم (هالك) يعني وقع فيما يوجب الهلاك الاخرى من ارتكاب الآثام لاختطاطه في هوامم واحتياجه لمداينتهم والرضى بأعمالهم والتشبه بأحوالهم والتزى بزيهم ومد العين إلى زهرتهم بما فيه تعظيمهم ، ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار (ش طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه هشام بن بسطام وهو ضعيف ، ظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج من الستة أحد وإلا لماعدل عنه وهو ذهول عجيب

- ٤٧٨٢ - سَيَكُونُ بَعْدِي أُمَرَاءُ يَقْتُلُونَ عَلَى الْمَلِكِ يَقْتُلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا - (طب) عن عمار - (ض)
- ٤٧٨٣ - سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَكْذِبُونَ بِالْقَدَرِ - (حم ك) عن ابن عمر - (ض)
- ٤٧٨٤ - سَيَكُونُ بَعْدِي قَصَاصٌ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ - أبو عمرو بن فضالة في أماليه عن علي - (صح)
- ٤٧٨٥ - سَيَلِي أُمُورَكُمْ مِنْ بَعْدِي رِجَالٌ يَعْرِفُونَكُمْ مَا تُنْكِرُونَ وَبُنْكِرُونَ عَلَيْكُمْ مَا تَعْرِفُونَ ، فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَلَا طَاعَةَ لِمَنْ عَصَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ - (طب ك) عن عبادة بن الصامت - (صح)
- ٤٧٨٦ - سَيَلِيكُمْ أُمَرَاءُ يَفْسِدُونَ ، وَمَا يُصْلِحُ اللَّهُ بِهِمْ أَكْثَرُ ، فَمَنْ عَمِلَ مِنْهُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ فَلَهُ الْأَجْرُ وَعَلَيْكُمْ الشُّكْرُ ، وَمَنْ عَمِلَ مِنْهُمْ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ فَعَلَيْهِ الْوِزْرُ وَعَلَيْكُمْ الصَّبْرُ - (هب) عن ابن مسعود

لقد خرج به مسلم من حديث أبي سلية

( سَيَكُونُ بَعْدِي أُمَرَاءُ يَقْتُلُونَ عَلَى الْمَلِكِ يَقْتُلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ) هذا من أعلام نبوته ومعجزاته الظاهرة البينة فإنه إخبار عن غيب وقع ( طب عن عمار ) بن ياسر ( سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَكْذِبُونَ بِالْقَدَرِ ) أى لا يصدقون بأنه تعالى ، فأتى أفعال عباده كلها من خير وشر وكفر وإيمان ( حم ك عن ابن عمر ) بن الخطاب ورواه عنه أبو داود في السنة والترمذى في القدر وابن ماجه في الفتن بلفظ يكون في أمتي خسف ومسح وذلك في المكذبين بالقدر

( سَيَكُونُ بَعْدِي قَصَاصٌ ) جمع قاص وهو الذى يقص على الناس كما سبق ( لا ينظر الله إليهم ) هذا من علامة النبوة لأنه من الإخبار بالمنيات وكان ذلك قد نشأ قصاص يقومون على رؤوس الناس يكذبون ويروون أحاديث لا أصل لها ويشغلون عن ذكر الله وعن الصلاة قال الغزالي قد بلى الخلق بوعاظ يزخرفون أسجاعا ويتكلفون ذكر ما ليس في سعتهم عليهم ويتشبهون بحال غيرهم لمسقط من القلوب وقارهم ولم يكن كلاهم صادراً من القلب ليصل إلى القلب بل الفائل متكلف والمستمع متكلف وفي الفردوس من حديث ابن عباس مرفوعاً سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ عُلَمَاءُ يَرْغَبُونَ النَّاسَ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَرْغَبُونَ فِي زَهْدِهِمْ وَلَا يَزْهَدُونَ وَيَنْبَسِطُونَ عِنْدَ الْكِبَرَاءِ وَيَنْقَبِضُونَ عِنْدَ الْفُقَرَاءِ يَنْهَوْنَ عَنِ غَشْيَانِ الْأُمَرَاءِ وَلَا يَلْتَهُونَ ، أُولَئِكَ الْجَبَّارُونَ أَعْدَاءُ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ . انتهى . ( أبو عمرو بن فضالة في أماليه عن علي )

( سَيَلِي أُمُورَكُمْ مِنْ بَعْدِي رِجَالٌ يَعْرِفُونَكُمْ مَا تُنْكِرُونَ وَيُنْكِرُونَ عَلَيْكُمْ مَا تَعْرِفُونَ ) فمن أدرك ذلك منكم فلا طاعة لمن عصى الله عز وجل قال في الفردوس وفي رواية ابن مسعود يطفئون السنة ويعملون بالبدع وفي هذا الحديث وما قبله إيدان بأن الإمام لا ينزل بالفسق ولا بالجور ولا يجوز الخروج عليه بذلك لكنه لا يطاع فيما أمر به من المماص ( طب ك ) في المناقب ( عن عبادة بن الصامت ) قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي بأنه تفرد به عبد الله بن واقد وهو ضعيف انتهى . وبه يعلم أن رمز المصنف لحسنه غير حسن وسبب الحديث كما في المستدرک أن عبادة دخل على عثمان فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يقول : فساقه ثم قال : فوالذى نفسى بيده إن معاوية من أولئك ؛ فما راجعه عثمان حرقاً

( سَيَلِيكُمْ أُمَرَاءُ يَفْسِدُونَ وَمَا يُصْلِحُ اللَّهُ بِهِمْ ) كثير من عمل منهم بطاعة الله فاهم الأجر وعليكم الشكر ومن عمل منهم بمعصية الله فبليهم الوزر قال في الكشاف الوزر والوقر أخوان من وزر الشيء إذا حمله على ظهره ( وعليكم الصبر ) أى لا طريق لكم في إياهم إلا الصبر فالزموه فهو إشارة إلى وجوب طاعتهم وإن جاروا ولزوم الانقياد لهم والتحذير من الخروج عليهم وشق العصا وإظهار



٤٧٨٧ - سَيُوقَدُ الْمُسْلِمُونَ مِنْ قَسِيٍّ بِأَجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَنَشَابِهِمْ وَأَتْرَسَتِهِمْ سَبْعَ سِنِينَ - (هـ) عن النّوَّاس (ص)  
فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٤٧٨٨ - السَّائِحُونَ هُمُ الصَّائِحُونَ - (ك) عن أبي هريرة - (ص)

٤٧٨٩ - السَّائِمَةُ جُبَّارٌ، وَالْمَعْدِنُ جُبَّارٌ، وَفِي الرِّكَازِ الْخَمْسُ - (حم) عن جابر - (ص)

٤٧٩٠ - السَّابِقُ وَالْمُقْتَصِدُ يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ - (ك) عن أبي الدرداء - (ص)

٤٧٩١ - السَّاعِي عَلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمُسْكِينِ كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ الْقَائِمِ اللَّيْلِ الصَّائِمِ النَّهَارَ - (حم)  
ق ت ن هـ) عن أبي هريرة - (ص)

كلمة النفاق وذلك كله من السياسة التي يقوم بها مصالح الدارين قال الزمخشري يريد بالوزر العقوبة الثقيلة الناهضة سيماها وزرا توبيخها في ثقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها بالحل الذي يقدر الحامل وينقض ظهوه ويلقى عليه بهره أو لأنها جزاء الوزر وهو الإثم اهـ (طب عن ابن مسعود) قال الحافظ العراقي ضعيف أي وذلك لأن فيه حكيم بن حزام قال في الميزان قال أبو حاتم متروك وقال البخاري منكر الحديث وساق له هذا الخبر وفيه أيضا عبد الملك بن عمير قال الذهبي في الضعفاء قال أحمد مضطرب الحديث .

(سوقد المسلمون من قسي بأجوج ومأجوج) بوزن طالوت وجالوت (ونشابههم وأترستهم سبع سنين) في الكشف هما اسمان أعجميان بدليل منع الصرف وهما من ولد يافث وقيل بأجوج من الترك ومأجوج من الجليل قال ابن العربي وهما أمتان مضرتان مفسدتان كافرتان من نسل يافث بن نوح وخروجهما بعد عيسى والقول بأنهم خلقوا من منى آدم المختلط بالتراب وليسوا من سواه غريب جدا لدليل عليه وإنما يحكيه بعض أهل الكتاب وفي التيجان أن أمة منهم آمنوا فتركهم ذو القرنين لما بنوا السد بأرمينية فسدوا لذلك الترك والدليم (هـ عن النّوَّاس) بن سميان .

#### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(السائحون هم الصائمون) قيل للصائم سائح لأن الذي يسبح في الأرض متعبدا يسبح ولا زاد له لحين يجديطهم والصائم بمضى نهاره ولا يطعم شيئا فنسبه به وأصله من السبح وهو الماء الجاري الذي ينسبط ويمضي إلى غير حد ولا منتهى ذكره في الفردوس (ك عن أبي هريرة) ورواه عنه ابن منده وأبو الشيخ والديلمي وغيرهم .

(السائمة) أي الراعية العاملة وفي رواية السائبة (جبار) أي هدر لا زكاة فيها (والمعدن جبار) أي ما استخرج من نحو لؤلؤ وياقوت هدر لا شيء فيه (وفي الركاك الخمس) وهو مادفنه جاهلي في موات مطلقاً (حم عن جابر) قال الهيثمي فيه مجاله بن سعيد وقد اختلط .

(السابق والمقتصد يدخلان الجنة بغير حساب والظالم لنفسه يحاسب حساباً يسيراً ثم يدخل الجنة) قاله تفسير القولة تعالى فمن ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات، (ك) في التفسير عن الأعمش عن رجل (عن أبي الدرداء) سمعه منه جرير الضبي هكذا ورواه عنه الطبراني أيضا قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح .

(الساعي على الأرملة) براء مهلة التي لازمها (والمسكين) أي الكاسب لها العامل ماؤنتهما (كالمجاهد في سبيل الله) لإعلاء كلمة الله (أو) كذا بالشك في كثير من الروايات وفي بعضها بالواو (القائم الليل) في العبادة ويجوز في الليل الحركات الثلاث كما في قولهم الحسن الوجه (الصائم النهار) لا يفتر ولا يذنبه وأل في المجاهد والقائم معرفة ولذلك جاء في بعض الروايات وصف كل منهما بجملة فعلية بعده وهو كالقائم لا يفتر وكالصائم لا يفطر كقوله ولقد أمر على اللثيم يسئني ذكره الأشرف ومعنى الساعي الذي يذهب ويحجى في تحصيل ما ينفع الأرملة والمسكين (حم ق) في الأدب (ت)

- ٤٧٩٢ - السَّبَاعُ حَرَامٌ - (حم ع هق) عن أبي سعيد - (صح)  
 ٤٧٩٣ - السَّبَاقُ أَرْبَعَةٌ : أَنَا سَاقُ الْعَرَبِ ، وَصُهَيْبُ سَاقِ الرُّومِ ، وَسَلْمَانُ سَاقِ الْفَرَسِ ، وَبِلَالٌ سَاقُ الْحَبَشِ - البزار (طب ك) عن أنس (طب) عن أم هانئ (عد) عن أبي أمامة - (صح)  
 ٤٧٩٤ - السَّبْعُ الْمَثَانِي فَاتِحَةُ الْكِتَابِ - (ك) عن أبي - (صح)  
 ٤٧٩٥ - السَّبْقُ ثَلَاثَةٌ : فَالسَّابِقُ إِلَى مُوسَى يُرْسَعُ بْنُ نُونَ ، وَالسَّابِقُ إِلَى عِيسَى صَاحِبُ يَسَ ، وَالسَّابِقُ إِلَى مُحَمَّدٍ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ - (طب) وابن مردويه عن ابن عباس - (ح)

في البر (ن) في الزكاة (ه) في التجارة (عن أبي هريرة) .

(السباع) بسين مهملة مكسورة ثم باء موحدة على الأشهر وقيل بشين معجمة ذكره المنذرى كابن الأثير أي المفاخرة بالجماع هكذا فسرّه ابن لهيعة أحد رواة (حرام) لما فيه من هتك الأسرار وفضيحة المرأة وهو أن يتساب اثنان فيرمى كل صاحبه بما يسوؤه أو المراد جلود السباع حرام (حم ع هق عن أبي سعيد) الخدرى قال الهيثمي بعد ما عناه لاحد وأبي يعلى فيه دراج وثقه ابن معين وضعفه غيره اه وقال غيره فيه أحمد بن عيسى المصري أورده الذهبي في الضعفاء وقال كان ابن معين يكذبه وهو ثقة اه وبالحلاف تنحط درجة السند عن الصحة فرمز المصنف لصحته فيه ماله  
 (السباق أربعة: أنا ساق العرب وصهيب ساق الروم وسلمان ساق الفرس وبلال ساق الحبش) تمسك بهذا من فضل المعجم على العرب فقالوا فضيلة المسلم سبقه إلى الإسلام وقد ثبت منها للمعجم ما لم يثبت للعرب فإن قاتم فقد سبق الإسلام أبو بكر وعمار وأمه وبلال وصهيب والمقداد قلنا فالسباق إذن بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ستة : ثلاثة عرب ، والثلاثة عجم والنبي صلى الله عليه وآله وسلم عربي فلم يساو عدد أتباعه من رهطه عدد أتباعه من غيرهم وأجيب بما فيه طول (البزار) في مسنده عن أنس . قال الهيثمي : ورجاله ثقات (طب ك عن أنس) قال الحاكم تفرد به عمارة بن زاذان عن ثابت . قال الذهبي وعمارة رآه ضعه الدارقطني اه . وقال الهيثمي رجال الطبراني رجال الصحيح غير عمارة بن زاذان وهو ثقة وفيه خلاف (طب عن أم هانئ) قال الهيثمي : فيه قائد العطار وهو متروك ورواه الطبراني أيضا عن أبي أمامة . قال الهيثمي وسنده حسن (عد عن أبي أمامة) قال في الميزان عن أبي حاتم وأبي زرعة حديث باطل لأصل له هذا الإسناد

(السبع المثاني) المذكورة في قوله تعالى : واتق آياتك سبعا من المثاني ، (فاتحة الكتاب) قاله تفسيرا الآية المذكورة سميت بذلك لأنها سبع آيات باعتبار بدء البسملة منها وهو ما نقله البخاري ، وإن قيل المتبادر من إطلاق الحمد بنفي كبرها منها : رد الأول بالمنع وإن سلم فلا ينبغي كونها منها والثاني بأن الحمد يميز دونها (ك) في فضائل القرآن وكذا أبو الشيخ والديلمي (عن أبي) بن كعب قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إني لأرجو أن لا يخرج من المسجد حتى تعلم سورة ما أنزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في القرآن مثلها ، ثم ذكره ، صححه الحاكم

(السبق ثلاثة فالسابق إلى موسى) بن عمران (يوشع بن نون) <sup>(١)</sup> وهو القاتم من بعده (والسابق إلى عيسى) ابن مريم (صاحب يس) <sup>(٢)</sup> حبيب النجار (والسابق إلى محمد علي بن أبي طالب) فأعظم بها من منقبة لعليّ وكم له من

(١) وهو نبي وكان يعمل بشريعة موسى عليا السلام (٢) الذي قصته مذكورة في سورة يس في قوله تعالى : واضرب لهم مثلا أصحاب القرية إذ جاءها المرسلون ، وذلك أنهم كانوا عبدة أصنام فأرسل إليهم عيسى اثنين فلما قربا من المدينة رأيا حبيبا النجار يرعى غنما فسألها فأخبراه فقال أمعكما آية ؟ فقالا نشئنا المرضى ونبرئ الأكره والابرص وكان له ولد مريض فسحاه فبرئ ، فآمن حبيب ونشئ الخبر - إلى آخر القصة



٥٧٩٦ - السَّبِيلُ الزَّادُ وَالرَّاحِلَةُ - الشافعي (ت) عن ابن عمر - (هق) عن عائشة  
 ٤٧٩٧ - السُّجْدَةُ الَّتِي فِي صَ سَجْدَهَا دَاوُدُ تَوْبَةً ، وَنَحْنُ نَسْجُدُهَا شُكْرًا - (طب خط) عن ابن عباس (ص)  
 ٤٧٩٨ - السُّجُودُ عَلَى سَبْعَةِ أَعْضَاءَ : الْيَدَيْنِ ، وَالْقَدَمَيْنِ ، وَالرُّكْبَتَيْنِ ، وَالْجَبْهَةِ . وَرَفَعَ الْيَدَيْنِ : إِذَا رَأَيْتَ الْبَيْتَ ، وَعَلَى الصَّافَا وَالْمُرْوَةِ ، وَبِعِرْقَةٍ وَبِجَمْعٍ ، وَعِنْدَ رَمَى الْجَمَارِ ، وَإِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ - (طب) عن ابن عباس

مناقب لا يشارك فيها . قال ابن حجر : إن ثبت هذا الحديث دل على أن قصة حبيب النجار المذكورة في يس كانت في زمن عيسى أو بعده وصنع البخاري يقتضي أنها قبله (طب وابن مردويه) في تفسيره كلاهما من وجه واحد (عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه الحسن بن أبي الحسين الأشقر وثقه ابن حبان وضعفه الجمهور وبقي رجاله حديثهم حسن أو صحيح اهـ . ورواه من هذا الوجه العقيل في الضعفاء . وقال حسن المذكور شيعي متروك والحديث لا يعرف إلا من جهته وهو حديث منكر

(السبيل) المذكور في قوله تعالى : من استطاع إليه سبيلا ، (الزاد والراحلة) سئل عن الآية فذكره . قال القاضي وهو يؤيد قوله - الشافعي أنها أي الاستطاعة بالمال ولذلك أوجب الاستنابة على الزماني إذا وجد أجره النائب وقال مالك هي بالبدن فتجب على من أمكنه المشي والكسب في الطريق وجعلها أبو حنيفة بمجموع الأمرين (الشافعي) في مسنده (ت) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب ، وأورده في الميزان في ترجمة محمد بن عبد الله الليثي وقال ضعفه ابن معين وتركه النسائي (هق عن عائشة) قالت : قبل يارسول الله ما السبيل في الحج ؟ قال الزاد والراحلة رمز المصنف لصحته وليس بصواب ؛ فقد قال الذهبي في المذهب : فيه إبراهيم بن يزيد وهو ضعيف لكن له شاهد مرسل وآخر مسند عن ابن عباس

(السجدة التي في ص) أي في سورة ص (سجدها داود) نبى الله (توبة) أي شكراً لله على قبول توبته كما تفسره رواية أخرى (ونحن نسجد لها شكراً) لله على قبوله توبة نبيه من خلاف الأولى الذي ارتكبه مما لا يليق بسمو مقامه لعصته كسائر الأنبياء عن وصمة الذنب مطلقاً وما وقع في كثير من التفسير مما لا ينبغي لتفسيره فغير صحيح بل لو صح وجب تأويله لثبوت عصمتهم ووجوب اعتقاد نزاهتهم عن ذلك السفاسف الذي لا يقع من أقل صالحى هذه الأمة فضلاً عن الأنبياء وخص داود بذلك مع وقوع مثله لآدم وغيره لأن حزنه على ما ارتكبه كان عظيماً جداً وهذا الحديث كما ترى صريح فيما ذهب إليه الشافعي من أن سجدة ص ليست من سجودات التلاوة وجعلها أبو حنيفة منها وأول الحديث بأن غايته أنه بين السبب في حق داود وفي حقنا وكونها للشكر لا ينافي الوجوب لكل واجب إنما وجب شكراً لتوالي النعم (طب خط) في ترجمة موسى الختلي (عن ابن عباس) وفيه محمد بن الحسن الإمام أورده الذهبي في الضعفاء والمتروكين وقال : قال النسائي ضعيف وظاهر من صنع المصنف أنه لم يره عزجاً لأحد من الستة وهو عجب فقد رواه النسائي في سننه عن الخبر أيضاً وفي مسند أحمد عن أبي سعيد رأيت وأنا أكتب سورة ص حين بلغت السجدة الدواة والقلم وكل شيء حضر لى ساجداً فقصصتها على النبي صلى الله عليه وسلم فلم يزل يسجد لها

(السجود على سبعة أعضاء : اليدين والقدمين والركبتين والجبهة) يعنى أنه يندب وضعها على الأرض حال السجود على ما عليه الرافعي وقال النووي يجب ويرجع لإرادة الأول قوله (ورفع اليدين : إذا رأيت البيت) أي الكعبة إذ لم يقل أحد بوجوبه فيما رأته (و) رفع اليدين أيضاً (على الصفا والمروة) (و) رفعهما (بعرقه وبجمع) أي بالمزدلفة (وعند رمى الجمار) أي الثلاثة المعروفة (وإذا أقيمت الصلاة) يعنى عند التحريم بها وأوجب أحمد الأخير (طب عن ابن عباس)

٤٧٩٩ - السجود على الجبهة والكفين والركبتين وصدور القدمين ، من لم يمكن شيئا منه من الأرض أحرقه الله بالنار - (قط) في الأفراد عن ابن عمر - (ح)

٤٨٠٠ - السحاق بين النساء زنا بينهن - (طب) عن وائلة - (ح)

٤٨٠١ - السحور أكله بركة فلا تدعوه ، ولو أن يجرع أحدكم جرعة من ماء ؛ فإن الله وملائكته يصلون على المتسحرين - (حم) عن أبي سعيد - (ص)

٤٨٠٢ - السخاء خلق الله الأعظم - ابن النجار عن ابن عباس - (ض)

(السجود على الجبهة والكفين والركبتين وصدور القدمين من لم يمكن شيئا منها من الأرض أحرقه الله بالنار) فيه وجوب وضع السبعة أعظم المذكورة مع التحامل عليها وهو المقتضى به عند الشافعية خلافا للرافعي منهم بل قضية الخبر أن برك ذلك كبيرة للتردد عليه بالنار ومحل بسط ذلك كتب الفروع (قط في الأفراد عن ابن عمر) بن الخطاب (السحاق بين النساء زنا بينهن) أي مثل الزنا في حقوق مطلق الأثم وإن تفاوت المقدار في الأغلبية ولا حد فيه بل التعزير فقط لعدم الإيلاج فإطلاق الزنا العام على زنا العين والرجل واليد والقدم مجاز (طب عن وائلة) بن الاستيع ورواه عنه الديلمي

(السحور أكله بركة) أي زيادة في القدرة على الصوم أو زيادة في الأجر (فلا تدعوه) أي لا تركوه (ولو أن يجرع أحدكم جرعة من ماء) فلا يتركه بحال (فإن الله وملائكته يصلون على المتسحرين) وصلاة الله عليهم رحمتهم وصلاة الملائكة استغفارهم لهم وهذا ترغيب عظيم فيه كيف وهو زيادة في القوة وزيادة في إباحة الأكل وزيادة في الرخص المباحة التي يحب الله أن توثق وزيادة في الحياة وزيادة في الرفق وزيادة في اكتساب الطاعة فكأنه جعل السحور وقتا لزيادة النعمة ودفعاً للنعمة فتدبر (حم عن أبي سعيد) الخنذري قال الميثمي فيه ابن رفاعه ولم أجد من وثقه ولا من جرحه وبقية رجاله رجال الصحيح اه وبه يعرف ما في رمز المصنف لصحته

(السخاء خلق الله الأعظم) أي هو من أعظم صفاته العظيمة والخلق بالضم السجية قال الماوردي وحده السخاء أي في المخلوق بذل ما يحتاج إليه عند الحاجة وأن يوصل إلى مستحقه بقدر الطاقة وتبذير ذلك مستصعب ولعل بعض من يحب أن ينسب إلى الكرم ينكر حد السخاء ويحمل تقدير العطية فيه نوعاً من البخل وأن الجود بهذا الموجود وما تكلف يفضي إلى الجهل بمجود الفضائل ولو كان حد الجود بهذا الموجود لما كان للسرف موضعاً ولا للتبذير موقفاً وقد ورد الكتاب والسنة بهما وإذا كان السخاء محدوداً فمن وقف على حده يسمى كريماً واستوجب المدح ومن قصر عنه كان بخيلاً واستوجب الذم إلى هنا كلامه وقال الراغب السخاء هي في الإنسان داعية إلى بذل المقتنيات حصل معه البذل أولاً مقابله الشح والجود بذل المقتنى ويقابله البخل هذا هو الأصل وقد يستعمل كل منهما محل الآخر وقد عظم الله الشح وحذر منه في آيات كثيرة وقال في الإحياء الإمساك حيث يجب البذل وبخل والبذل حيث يجب الإمساك تبذير وبينهما وسط هو المحدود والجود والسخاء عبارة عنه ولا يمكن أن يفعل ذلك بجوارحه مالم يكن قلبه طيباً به وإلا فهو متسخ لا سخي وقال بعضهم السخاء أتم وأكمل من الجود وعنده البخل وعند السخاء الشح والجود والبخل يتطرق إليهما الاكتساب عادة بخلاف ذينك فإنهما من ضروريات الفريضة فيكل سخي جواد ولا عكس والجود يتطرق إليه الرياء ويمكن تعلبه بخلاف السخاء كما في العوارف لذا قال السخاء ولم يقل الجود (ابن النجار) في تاريخ بغداد (عن ابن عباس) وضعفه الخنذري وظاهره أنه لم يخرج أحد من وضع لهم الرموز مع أن أبانعم والديلمي خرجاه عن عمارة باللفظ المزبور بل رواه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب



٤٨٠٣ - السخاء شجرة من أشجار الجنة أغصانها متدليات في الدنيا ، فمن أخذ بغصن منها قاده ذلك الغصن إلى الجنة ، والبخل شجرة من أشجار النار أغصانها متدليات في الدنيا ، فمن أخذ بغصن منها قاده إلى النار - (نط) في الأفراد (هب) عن علي (عدهب) عن أبي هريرة (حل) عن جابر (خط) عن أبي سعيد . ابن عساكر عن أنس (فر) عن معاوية - (ح)

٤٨٠٤ - السخي قريب من البخل قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار ، والبخل بعيد من الله بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار ، ولجأهله سخي - أحب إلى الله من عابد بخيل -

(السخاء) قال ابن العربي وهو ليس النفس بالطعام وسعة القلب للدواء (شجر من أشجار الجنة أغصانها متدليات في الدنيا فمن أخذ بغصن منها قاده ذلك الغصن إلى الجنة والبخل شجرة من أشجار النار أغصانها متدليات في الدنيا فمن أخذ بغصن من أغصانها قاده ذلك الغصن إلى النار) يمتنى أن السخاء يدل على كرم النفس وتصديق الإيمان بالاعتماد في الخلق على من ضمن الرزق وهو على كل شيء قدير فمن أخذ بهذا الأصل وعقد طويته عليه فقد استمسك بالعروة الوثقى الجاذبة له إلى ديار الأبرار والبخل يدل على ضعف الإيمان وعدم الوقوف بضمان الرحمن وذلك جاذب إلى الخسران وقائد إلى دار الهوان وقيل ومن أقبح ما في البخيل أنه يعيش عيش الفقراء ويحاسب بحاسبة الأغنياء وقيل البخيل جلابب المسكنة والبخل ليس له خليل (تنبه) سخاء العوام سخاء النفس يذل الموجود وسخاء الخواص سخاء النفس عن كل موجود ومفقود غنى بالواحد المعبود فلما سخر بالاشياء وعنها اعتمادا على مولاه اكتنفه فني عثر في مهاكة تولاه (نط في الأفراد) وكذا في المستجاد (هب) كلاهما (عن علي) أمير المؤمنين (عدهب) كلاهما عن محمد بن مثير المظهرى عن عثمان بن شبة عن أبي غسان محمد بن يحيى عن عبد العزيز بن عمران بن أبي حنيفة عن داود بن الحصين عن الأعرج (عن أبي هريرة) قال مخرجه البيهقي وهو ضعيف وقال ابن الجوزي لا يصح داود ضعيف (حل) عن الحسن بن أبي طالب عن عبد الله بن محمد الحلال عن أحمد بن الخطاب بن مهران التستري عن عبد الله بن عبد الوهاب الخوارزمي عن عاصم بن عبد الله بن عبد العزيز بن خالد عن الثوري عن أبي الزبير (عن جابر) بن عبد الله قال ابن الجوزي موضوع عاصم ضعيف وشيخه كذاب ثم قال أبو نعيم تمرده عبد العزيز بن خالد وعنه عاصم بن عبد الله (خط) في ترجمه أبي جعفر الطيالسي (عن أبي سعيد) الخدرى ثم قال له أغنى الحديث حديث منكر ورجاله ثقات اهـ (ابن عساكر) في التاريخ (عن أنس) بن مالك لكن مع اختلاف في اللفظ ولفظه عن أنس قال أول خطبة خطبها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صعد المنبر الحمد لله وأثنى عليه وقال يا أيها الناس إن الله قد اختار لكم الإسلام ديناً فأحسنوا محبة الإسلام بالسخاء وحسن الخلق إلا إن السخاء شجرة في الجنة وأغصانها في الدنيا فمن كان منكم سخياً لا يزال متعلقاً بغصن من أغصانها حتى يورده الله الجنة إلا إن اللؤم شجرة في النار وأغصانها في الدنيا فمن كان منكم لئيماً لا يزال متعلقاً بغصن من أغصانها حتى يورده الله النار اهـ وفيه ضعف ومجاهيل (فر عن معاوية) ورواه ابن حبان في الضعفاء عن عائشة قال الزين العراقي وطرقه كلها ضعيفة وأورده ابن الجوزي في الموضوع

(السخي قريب من الله) أى من رحمته وثوابه فليس المراد قرب المسافة ، تعالى الله عنه ، إذ لا يحل الجهات ولا ينزل الأماكن ولا تكتنفه الأنظار (قريب من الناس) أى من محبتهم فالمراد قرب المودة (قريب من الجنة) لسميه فيما يدينه منها وسلوكه طريقاً لها فالمراد هنا قرب المسافة وذلك جائز عليها لأنها مخلوقة وقربه منها برافع الحجاب بينه وبينها وبعده عنها كثرة الحجب فإذا قلت الحجب بينك وبين الشيء قلت مسافته ، أنشد بعضهم :

يقولون لى دار الآخرة دنت وأنت كئيب إن ذا لعجيب

(ت) عن أبي هريرة (هـ) عن جابر (طس) عن عائشة - (ع) -  
 ٤٨٠٥ - السر أفضل من العلانية والآلانية أفضل لمن أراد الاقتداء - (فر) عن ابن عمر

فقلت وما تغني ديار قريبة إذا لم يكن بين العلوب قريب  
 والجنة والنار محجوبتان عن الخلق بما حفتاه من المكاره والشهوات وطريق هتك هذه الحجب مينة في مثل الإحياء  
 والقوت من كتب القوم (بعيد من النار والبخل بعيد من الله) أي من رحمته (بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب  
 من النار) وقال الغزالي والبخل ثمرة الرغبة في الدنيا والدخاء ثمرة الزهد والثناء على الثمرة ثناء على المثمر لا محالة  
 والدخاء ينشأ من حقيقة التوحيد والتوكل والثقة بوعده الله وصيانه للرزق وهذه أغصان شجرة التوحيد التي أشار  
 إليها الحديث والبخل ينشأ من الشرك وهو الوقوف مع الأسباب والشك في الوعد قال الطيبي التعريف في السخى  
 والبخل للعهد الذهني وهو ما عرف شرعاً أن السخى من هو والبخل من هو وذلك أن من أدى الزكاة فقد امتثل  
 أمر الله وعظمه وأظهر الشفقة على خلقه وواسم بماله فهو قريب من الله وقريب من الناس فلا تكون منزلة إلا الجنة  
 ومن لم يكن كذلك والعكس ولذلك كان جاهل سخي أحب إلى الله من عابد بخيل كما قال (ولجاهل سخي أحب  
 إلى الله من عابد بخيل) لخواب ليفيد أن الجاهل غير العابد السخي أحب إلى الله من العابد الجاهل البخل  
 فيالها من حسنة غطت على عيبين عظيمين وبالمها من سيئة حطت حسنتين خطيرتين علي أن الجاهل السخي سريع  
 الانقياد إلى ما يؤمر به من نحو تعلم وإلى ما ينهى عنه بخلاف العالم البخل (تنبيه) قال الراغب من شرف السخاء  
 والجود أن الله قرن اسمه بالإيمان ووصف أهله بالفلاح والفلاح أجمع لسعادة الدارين وحق للجود أن يقرن  
 بالإيمان فلا شيء أخص منه به ولا أشد بمجاسة له من صفة المؤمن انشراح الصدر فمن يرد الله أن يهديه يشرح  
 صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً ومهما من صفة الجواد والبخل لأن الجواد يوصف بسعة  
 الصدر والبخل بضيقه اهـ . ومن أحسن ما قيل فيه

تراه إذا ما جنته متهللاً • كأنك تعطيه الذي أنت سائله  
 (وللتنبي أيضاً) تعرب بسط الكف حتى لوانه • أراد اقراضاً لم تطلعه أنامله  
 ولولم يكن في كفه غير روحه • لجاد بها فليتيق الله سائله

(تنبيه) قال ابن العربي قوله ولجاهل سخي الخ مشكل يباعد الحديث عن الصحة مباحة كثيرة وعلى حاله فيحتمل  
 أن معناه أن الجاهل قسماً جاهلاً بما لا بد من معرفته في عمله واعتقاده وجهل بما يعود نفعه على الناس من العلم  
 فأما المختص به فعابد بخيل خير منه وأما الخارج عنه لجاهل سخي خير منه لأن الجاهل والعلم يعود إلى الاعتقاد والسخاء  
 والبخل إلى العمل وعقوبة ذنب الاعتقاد أشد من ذنب العمل (ت) في الأدب (عن أبي هريرة) وقال أعني الترمذي  
 غريب (هـ) عن جابر (طس) عن عائشة وفيه عندهم جيداً سعيد بن محمد الوراق قال الذهبي ضعيف  
 وتبعه الهيثمي ولهذا قال ابن حبان الحديث غريب وقال البيهقي تفرد به سعيد الوراق وهو ضعيف اهـ . لكن هذا  
 لا يوجب الحكم بوضعه كما ظنه ابن الجوزي

(السر أفضل من العلانية) لما فيه من السلامة من الوقوع في الرياء وسائر حظوظ النفس ومن ثمة ورد في بعض  
 الآراء أن عمل السر يفضل عمل العلانية بسبب من ضعفها (العلانية) أفضل (لمن أراد الاقتداء) به في أفعاله وأقواله  
 حياً لأن يمد الله الخلق بمثل ما يعبد به نصحاء الله في ذاته وخلقته (فرعن ابن عمر) بن الخطاب وفيه محمد بن الحسين  
 السلمي الصوفي قال الذهبي قال الخطيب قال لي محمد بن القطان كان يضع للصوفية الأحاديث وبقية قال الذهبي صدوق  
 لكنه يروي عن دب ودرج فكثرت العجائب والمأكبر في حديثه وعثمان بن زائدة أورده الذهبي في الضعفاء وقال  
 له حديث منكرو في اللسان عثمان بن زائدة عن نافع عن ابن عمر حديثه غير محفوظ



٤٨٠٦ - السراويل لمن لا يجد الإزار ، والخنف لمن لا يجد النعلين - (د) عن ابن عباس - (ص)

٤٨٠٧ - السرعة في المشي تذهب بهاء المؤمن - (حط) عن أبي هريرة - (ض)

٤٨٠٨ - السعادة كل السعادة طول العمر في طاعة الله - القضاء (فر) عن ابن عمر - (ح)

٤٨٠٩ - السعيد من سعد في بطن أمه ، والشقي من شقي في بطن أمه - (طص) عن أبي هريرة - (ص)

٤٨١٠ - السفر قطعة من العذاب ، يمنع أحدكم طعامه وشرابه ونومه ، فإذا قضى أحدكم نهمته من وجهه

فليعجل الرجوع إلى أهله - مالك (حم ق ه) عن أبي هريرة - (ص)

(السراويل) جاز لبسه (من لا يجد الإزار) أي لمحرم فقده بأن تعذر عليه تحصيله حساً وشرعاً (والخنف) من لا يجد النعل (الزمن) هذا يدل لما ذهب إليه الشافعي من حل لبس السراويل للمحرم إذا فقد الإزار ولا يحتاج لفتق السراويل وقال مالك يفتقه فإن لبسه بحاله لزمه فدية والخنف كالسراويل فيما ذكر (تنبيه) قال الزنجشري : السراويل معربة هي اسم مفرد وانع في كلامهم على مثال الجمع الذي لا يتصرف كقناديل فيمنعونه الصرف ويقال سررالة قال عليه من اللوم سررالة وعن الأختش من العرب من يراها جمعاً وأن كل جزء من أجزائها سررالة (د عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته كلامه كالصريح في أن ذا لا يوجد مخرجا في أحد الصحيحين وهو ذهول فقد عزاه في الفردوس إلى مسلم (السرعة في المشي تذهب بهاء المؤمن) أي مهابته وحسن سمته وهيبته كما سبق تقريره (خط) وكذا الديلمي (عن أبي هريرة) قال ابن الجوزي حديث لا يصح فيه أبيه مشرعه يحيى والنسائي والدائرة طنى

(السعادة كل السعادة طول العمر في طاعة الله) لفظ رواية القضاء فيما وقفت عليه طول العمر في عبادة الله وذلك لأن السعادة من الاسعاد والمساعدة ومن أعانه الله على العبادة وأقدره على القيام بها فقد أسعده وكلما طال عمره استلذ الطاعة واستكره المعصية ، وكذا كان العمر أطول كانت الفضائل أرسخ وأقوى وإنما مقصود العبادات تأثيرها في القلب ولذلك كره الأنبياء والأولياء الموت والدينامزعة الآخرة فكما كانت العبادة أكبر بطول العمر كان الثواب أجزل والنفس أزكى وأطهر والأخلاق أقوى وأرسخ (القضاء) في مسند الشهاب (فر) وابن زنجويه (عن ابن عمر) بن الخطاب قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم عن السعادة فذكره ، قال الزين العراقي في إسناده ضعف وقال شارح الشهاب غريب جدا ، وخرجه الخطيب في تاريخه عن ابن عمر وفيه عدى بن إبراهيم البرزوي وقال إنه لم يكن محمود في الرواية وفيه غفلة وتساهل

(السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقي في بطن أمه) أي السعيد مقدر سعادته وهو في بطن أمه والشقي مقدر شقاوته وهو في بطن أمه وتقدير الشقاوة له قبل أن يولد لا يخرج عنه قابلية السعادة وكذا تقدر السعادة له قبل أن يولد لا يدخله في حيز ضرورة السعادة وقد دل على ذلك الحديث الآتي : كل مولود يولد على الفطرة ثم أبواه يهودانه الخ . وسره أن التقدير تابع للمقدور كما أن العلم تابع للعلوم ذكره ابن الكمال (طص) وكذا البزار والديلمي كلهم (عن أبي هريرة) قال ابن حجر سنده صحيح وقال السخاوي سبقه لذلك شيخه العراقي وقال في الدرر سنده صحيح .

(السفر قطعة من العذاب) أي جزء منه لما فيه من التعب ومعاناة الريح والشمس والبرد والخوف والخطر وأكل الخشن وقلة الماء والزاد وفراق الأحبة ولا يناقضه خبر سافروا آمنوا إذ لا يلزم من الغنى بالسفر أن لا يكون من العذاب لما فيه من المشقة وقيل السفر سفر وقيل فيه :

وإن اغتراب المرء من غير خلة ولا همسة يسمو بها لعجيب

- ٤٨١١ - السفل أرفق - (حم م) عن أبي أيوب - (صح)  
 ٤٨١٢ - السكينة عباد الله السكينة - أبو عوانة عن جابر - (صح)  
 ٤٨١٣ - السكينة مغنم، وتركها مغرم - (ك) في تاريخه والإسماعيلي في معجمه عن أبي هريرة - (ح)  
 ٤٨١٤ - السكينة في أهل الشام والبقرة - البزار عن أبي هريرة - (ح)

وحسب الحق ذلاً وإن أدرك العلا ونال الثريا أنت يقال غريب

( يمنع أحدكم طعامه ) الجملة استئناف ياتي لمقدر تقديره لم كان ذلك فقال يمنع أحدكم طعامه ( وشرابه ونومه ) بنصب الأربعة بنوع الخافض على المفعولية لأن منع يتعدى لمفعولين الأول أحدكم والثاني طعامه ، شرابه عطفت عليه وبوجهه إما على الأول أو الثاني والمراد منع كالات المذكورات لا صلاحها وإنما تقر . علم أن المراد العذاب الدنيوي وأما ما قيل من أن المراد العذاب الآخروي بسبب الإثم الدائم . عن الشقة فيه فتأني . عن عدم تأمل قوله يمنع أحدكم الخ فإن قلت لم عبر بالعذاب دون العقاب قلت لكون العذاب أعم إذ العذاب الإلم كما تقر ولا يكون عقاباً على ذنب ( فإذا قضى أحدكم نهمته ) بفتح فسكون رغبته أو مقصوده أو حاجته ( من وجهه ) أي مقصوده وفي رواية إذا قضى أحدكم وطره من سفره وفي رواية فرغ من حاجته ( فلبجل ) بضم التحتية ( الرجوع إلى أهله ) عاطفة على فضل الجملة وإماعة وأداء للحقوق الواجبة لمن يورثه وعن بالنهمة التي هي بلوغ الهمة إلى ما أراد أن الكلام في سفر لأرب دنيوي كتجارة دون الواجب كحج . غزو ( فائدة ) لما جلس إمام الحرمين محل أبيه سئل لم كان السفر قطعة من العذاب فأجاب فوراً لأن فيه فراق الأحباب ( مالك ) في آخر الموطأ ( حم م ) عن أبي هريرة .

( السفل ) بكسر أوله وضمه ( أرفق ) قاله لابي أيوب لما نزل عليه بالمدينة فنزل النبي صلى الله عليه وسلم في السفل وأبو أيوب في العلو ثم استدرك أبو أيوب رعاية الأدب فعرض عليه التحول إلى العلو فقال السفل أرفق أي بأصحابه وقاصديه ( حم عن أبي أيوب ) الأنصاري .

( السكينة عباد الله السكينة ) بفتح المهملة والتخفيف الوقار والطمأنينة والرزاة وقرئ في الآية بالكسر والتشديد وقبل السكينة الثاني في الحركات وتجنب العبث والوقار في الهيئة وغض البصر وخفض الصوت ومرمعي آخر وحذف حرف النداء تخفيفاً أي الزموا يا عباد الله وقال الظاهر مع طمأنينة القلب وعدم تحركه بما يمتحن به من المؤذبات ( أبو عوانة ) في صحيحه ( عن جابر ) قال لما أفاض النبي صلى الله عليه وسلم من عرفات قال ذلك .

( السكينة مغنم وتركها مغرم ) قال الديلمي فعيلة من السكون وهو الوقار وقال غيره السكينة تطلق على الطمأنينة والسكون والوقار والنواضع قال ابن خالويه ولا نظير لها أي في بزنها إلا قولهم علي فلان ضريبة أي خراج معلوم ( ك في تاريخه ) أي تاريخ نيسابور ( والإسماعيلي في معجمه ) والديلمي ( عن أبي هريرة ) ثم قال الحاكم هذا أعجب من كل ما أنكر على سفيان بن وهيب صحيح الإسناد شاذ المتن

( السكينة ) بفتح السين ( في أهل الشام والبقرة ) لأن من حكمة الله في خلقه أن من اغتذى جسمه بجسمانية شيء اغتذت نفسانيته بفسانيته ذلك الشيء . وقال بعضهم إنما خص أهل الغنم والبقرة بذلك لأنهم غالباً دون أهل الإبل في التوسع والكثرة وهما من أسباب الفخر والخيلاء وقيل أراد بأهل الغنم أهل اليمن لأن غالب مواشيهم الغنم والبقرة بخلاف ربيعة ومضر فإنهم أصحاب إبل وقال المجمل ابن تيمية أصل هذا أن الله جعل بني آدم بل سائر المخلوقات على التفاعل بين الشيتين المتشابهين وكلما كانت المشابهة أقوى وأكثر فالتفاعل في الأخلاق والصفات أتم حتى يقول الأمر إلى أن لا يتميز أحدهما عن الآخر إلا بالمعنى وكلما كان بين إنسان وإنسان مشاركة في جنس خاص كان التفاعل فيه أشد ثم بينه وبين سائر الحيوان مشاركة في الجنس المتوسط فلا بد من نوع تفاعل بقدره ثم بينه وبين الثبات



٤٨١٥ - السُّلْطَانُ ظِلُّ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ ، فَمنَ أَكْرَمَهُ أَكْرَمَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ أَمَانَهُ أَمَانَهُ اللَّهُ - ( ط ب هـ )  
عن أبي بكر - ( صح )

٤٨١٦ - السُّلْطَانُ ظِلُّ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ ، يَأْوِي إِلَيْهِ كُلُّ مَظْلُومٍ مِنْ عِبَادِهِ : فَإِنْ عَدَلَ كَانَ لَهُ الْأَجْرُ وَكَانَ عَلَى الرَّعِيَّةِ الشُّكْرُ ، وَإِنْ جَارَ أَوْ حَافَ أَوْ ظَلَمَ كَانَ عَلَيْهِ الْوِزْرُ وَكَانَ عَلَى الرَّعِيَّةِ الصَّبْرُ . وَإِذَا جَارَتْ الْوَلَاةُ قَطَعَتِ السَّمَاءُ وَإِذَا مُنِعَتِ الزَّكَاةُ هَلَكَتِ الْمَوَاشِي . وَإِذَا ظَهَرَ الزُّنَا ظَهَرَ الْفَقْرُ وَالْمُسْكِنَةُ . وَإِذَا

مشاركة في الجنس البعيد مثلاً فلا بد من نوع من المفاعلة لهذا الأصل وقع الأثر والتأثير في بني آدم واكتساب بعضهم أخلاق بعض بالمعاشرة والمشاكلة وكذا الآدمي إذا عاشر نوعاً من الحيوان اكتسب بعض أخلاقه فلذلك صار الخيل والفخر في أهل الإبل والسكينة في أهل الدم و صار الجالون والغالون فيهم أخلاق مذمومة من أخلاق البغال والبغال و صار الحيوان الإنسي فيه بعض أخلاق الناس من العشرة والمؤالفة وقلة النفرة فالمشابهة والمشاكلة في الأمور الظاهرة توجب مشاكلة ومثابرة في الباطنة على وجه المسارعة والتدريج الخفي ( البزار ) في مسنده ( عن أبي هريرة ) قال الهيثمي فيه كثير بن زيد وثقه أحمد وجماعة وفيه ضعف .

( السلطان ظل الله في الأرض ) لأنه يدفع الأذى عن الناس كما يدفع الظل حر الشمس وقد يكنى بالظل عن الكنف والناحية ذكره ابن الأثير وهذا تشبيه بدفع ستف على وجهه وأضافه إلى أنه تشرىفاً له كيد الله وناقة الله وإيداناً بأنه ظل ليس كسائر الظلال بل له شأن وزيد اختصاص بالله بما جعله خليفة في أرضه بنشر عدله وإحسانه في عبادته ولما كان في الدنيا ظل الله يأرى إليه كل ملهرف استوجب أن يأوى في الآخرة إلى ظل العرش قال العارف المرسى هذا إذا كان عادلاً وإلا فهو في ظل النفس والهوى ( فمن أكرمه أكرمه الله ومن أمانه أمانه الله ) لأن نظام الدين إنما هو بالمعرفة والعبادة وذلك لا يحصل إلا بإمام مطاع ولولاه لوقع التغلب وكثر المهرج وعمت الهتن وتعطل أمر الدين والدنيا فالسلطان حارس وراعى ومن لاراعى له فهو خال من أمان المؤمنين فهو من المهاتين ( تنبيه ) قال بعض العارفين لا تدعو على الظلة إذا جاروا فإن جورهم لم يصدر عنهم وإنما صدر عن المظلوم حتى تحكم فيه أرغليه فظهر ظله فالحكام متسلطون بحسب الأعمال وإن لكم لما تحكروا والحاكم الجائر عدل الله في الأرض ينقم من خلقه به ثم يصيره إليه فان شاء عفاه عنه لأنه آتة وإن شاء عذبه لأنه حقه ( ط ب هـ عن أبي بكر ) وفيه - سعد بن أريس فان كان هو العيسى فقد ضعفه الأزمى وإن كان البصرى فضعفه ابن معين ذكرهما الذهبي في الضعفاء .

( السلطان ظل الله في الأرض ) تشبيه وقوله ( يأوى إليه كل مظلوم من عبادته ) جملة مينة إنما شبهه بالظل لأن الناس يستريحون إلى برد عدله من حر الظلم ( فإن عدل كاله الأجر وكان على الرعية الشكر وإن جار (١) أو حاف أو ظلم كان عليه الوزر ) أى الوزر العظيم الشديد ( وكان على الرعية الصبر ) أى يلزمهم الصبر على جوره ولا يجوز لهم الخروج عليه إلا لأكفر ثم إته لا منافاة بين فرض جوره وما اقتضاه مطاع الحديث من عدله لأن قوله السلطان ظل الله بان لشأبه وأنه ينبغي كونه كذلك فإذا جار خرج عن كونه ظل الله فهو من قبيل دبادود إنما جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى ، ارتب على الحاكم الوصف المناسب ونهاه عما لا يناسب أفاده الطيبي ( وإذا جارت الولاة قحطت السماء ) أى إذا ذهب العدل انقطع القطر فلم تنبت الأرض لحصل الفحط لأن الوالى فاصل بين

( ١ ) الجور نقيض العدل وضد الفصد والحيف الجور ، والظلم وضع الشيء في غير موضعه وحينئذ فإني  
الثلث متقاربة أى فالجمع بينها للالتصاف

أخبرت الذمة أدريال الكفار - الحكيم والبخار (هب) عن ابن عمر - (ض)  
 ٤٨١٧ - السلطان ظل الله في الأرض . يأوي إليه الضعيف ، وبه ينتصر المظلوم ، ومن أكرم سلطان  
 الله في الدنيا أكرمه الله يوم القيامة - ابن النجار عن أبي هريرة - (ح)  
 ٤٨١٨ - السلطان ظل الله في الأرض ، فمن غشه ضل ومن نصحه اهتدى - (هـ) عن أنس - (س)  
 ٤٨١٩ - السلطان ظل الله في الأرض فإذا دخل أحدكم بلدًا ليس به سلطان فلا يقيم به - ابن  
 الشيخ عن أنس - (عز)

الحق والباطل إذا ذهب الفاصل انطمت لرحمة (وإذا مات لذكاء تلك الماشي) لأن الزكاة تذهبها وللموكره وإذا منعت الزكاة  
 بقي المال دنس ولا بقاء للبركة مع الدنس وإذا ارتاحت البركة من شيء ذلك لأن له ينقطع (وإذا ظهر) ناظر الغفر والمسخنة  
 لأن الغنى من فضل الله والفضل لأهل الفرح بالله وبعطائه وبالمساكنة الشرعية يلتقي الزوجان على الفرح بما أعطاهم  
 الله فمن زنا فقد آثر الفرح الذي من قبل العدو على الفرح الذي بفضل الله فأورثه الفقر (وإذا أخبرت الذمة أدريال  
 الكفار) لأن المؤمن عاهد الله بالوفاء بذمته فإذا أحفر نقض العهد وإذا نقض ومن عذره المعرفة لأن المعرفة ضرورة  
 بالعهد معقودة به وينقض العهد يخاف انحلال العقد وبالإحلال تذهب هيبة الإسلام ويقذف الوهم في القلوب  
 (الحكيم) الترمذي (والبخار) في مسنده وابن خزيمة عن ابن عمر قال الهيشي وفيه سعيد بن سنان أبو هدى وهو  
 متروك (هب) وكذا أبو نعيم والديلي (عن ابن عمر) بن الخطاب وقضية صنيع المصنف أن البيهقي خرجوه وسكت  
 عليه والأسر بخلافه بل تعقبه بما نصه وأبو الهادي سعيد بن سنان ضعيف عند أهل العلم بالحديث انتهى وسعيد بن  
 سنان هذا ضعفه ابن معين وغيره وقال البخاري منكر الحديث وساق في الميزان من مناكيره هذا الحديث وجزم  
 الحافظ العراقي بضعف سنده

(السلطان ظل الله في الأرض) قال في الفيدوس قيل أراد بالظل العز والمنعة (بأري إليه الضعيف وبه ينتصر  
 المظلوم) فإن الظلم له وهج وحر يحرق الأجواف ويظلم الأكباد وإذا أرى إلى سلطان سكنت نفسه وارتاحت  
 في ظل عدله (ومن أكرم سلطان الله في الدنيا أكرمه الله يوم القيامة) وقيل سلطان عادل خير من مطر والوسع  
 حطوم خير من وال غشوم قال ابن عربي إقامة الدين هو المطلوب ولا يصح إلا بالامان فانخذ الإمام واجب في  
 كل زمان (فائدة) ذكر حجة الإسلام في الإحياء أن من خصائص المهطاني صلى الله عليه وسلم أن الله جمع له بين  
 النبوة والسلطان (ابن النجار) في تاريخ بغداد (عربي هريرة) (السلطان ظل الله في الأرض) أي ستره ولم يغشه ضل  
 ومن نصحه اهتدى) قال المياوردي لا بد للأس من سلطان قاهر تألف برهته الأهوية الخففة وتجمع بهيته القلوب  
 المنفرقة وتكف بسطوته الأيدي المتغالبه وتجمع من خوفه النفوس المتعاندة والمتعادية لأن في طبائع الناس من  
 حب المتغالبه والقهر لمعانده مالا يشكفون عنه إلا بمائع قوى ورادع ملى ، قال

والظلم من شيم النفوس فإن نجد ذا عمة قليلة لا يظلم  
 والعملة المانعة من الظلم عقل زاجر أو دين حاجر أو سلطان رادع أو عجز صاعد ، إذا تأملت لم تجد خامساً ورهبة  
 السلطان أبلغها لأن العقل والدين ربما كانا مشغولين بداعي الهوى فتكون رهبة السلطان أشد زجراً وأقوى ردعاً  
 (هب عن أنس) بن مالك وفيه محمد بن يونس القرشي وهو السكدي الحافظ اتهمه ابن عدي بوضع الحديث وقال  
 ابن حبان كان يضع على الثقات قال الذهبي في الضعفاء عقبه قلت انكشف عندي حاله  
 (السلطان ظل الله في الأرض) فإذا دخل أحدكم بلدًا ليس به سلطان فلا يقيم به (قال الحكماء) الأدب أدبان أدب



٤٨٢٠ - السُّلْطَانُ ظِلُّ الرَّحْمَنِ فِي الْأَرْضِ ، يَأْوِي إِلَيْهِ كُلُّ مَظْلُومٍ مِنْ عِبَادِهِ : فَإِنْ عَدَلَ كَانَ لَهُ الْأَجْرُ وَعَلَى الرَّعِيَّةِ الشُّكْرُ . إِنْ جَارَ وَخَافَ وَظَلَمَ كَانَ عَلَيْهِ الْإِصْرُ وَعَلَى الرَّعِيَّةِ الصَّبْرُ - (فر) عن ابن عمر - (ض)  
٤٨٢١ - السُّلْطَانُ الْعَادِلُ الْمُرَاضِعُ ظِلُّ اللَّهِ وَرَحْمَتُهُ فِي الْأَرْضِ يَرْفَعُ لَهُ عَمَلُ سَبْعِينَ صَدِيقًا - أبو الشيخ عن أبي بكر

شريعة وأدب سيااسة وهو ماعمر الأرض وكلامها يرجع إلى العدل الذي به سلامة السلطان والامانة وعماراة البلدان (أبو الشيخ) بن حبان (عن أنس) بن مالك ورواه عنه الديلمي

(السلطان ظل الرحمن في الأرض يأوي إليه كل مظلوم من عباده فإن عدل كان له الأجر وعلى الرعية الشكر وإن جار وخاف وظلم كان عليه الإصر وعلى الرعية الصبر) قال لؤي بن الحنظلي الإصر هو الثقل الذي يأصر حمله أي يحبس في مكانه لفرط ثقله (تنبيه) قال ابن عربي من أسرار العالم أنه ما من شيء يحدث إلا وله ظل يسجد لله ليقوم بعبادة ربه على كل حال سواء كان ذلك الأمر الحادث مطيعاً أو عاصياً فإن كان من أهل الموافقة كان هو وظله سواء وإن كان مخالفاً ناب ظله منابه في طاعة الله والله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وظلالهم بالغدو والأصال، والسلطان ظل الله في الأرض إذ كان ظهوره بجميع صور الأسماء الإلهية التي لها الأثر في عالم الدنيا والعرش ظل الله في الأرض في الآخرة فالظلال أبدأ تابعة للصور المنبثقة عنها حساً ومعنى فالحس قاصر لا يقوى قوى الظل المعنوي للصورة المعنوية لأنه يستدعي نوراً مقبلاً لما في الحس من التقيد والضيق ولهذا نهى على الظل المعنوي بما جاء في الشرع من أن السلطان ظل الله فقد بارأ بالظلال عمرت الأماكن وقد تضمن الحديث من وجوب طاعة الأئمة في غير معصية والإيواء إليهم وبيان ما على السلطان من حيابة رعيته ولهذا قال يأوي إليه كل مظلوم ليمتنع بعز سلطانه من الظلم ويرفع من ظلامته يرد ظله (تنبيه) عدوا من أخلاق العارفين مخاطبة ظلة السلاطين بالذين بأن يشهد أحدهم أن يد السيرة الإلهية هي الآخذة بناصية ذلك الظالم إلى ذلك الجزر وأن الحاكم الظالم كالمحبور على فعله من بعض الوحوه وكساحب الفالج لا يستطيع تسكين رعدته

(تنبيه) ذهب بعض الصوفية إلى أن المراد بالسلطان في أخبار كثيرة المصعب قال المارفي ابن عربي آل محمد لهم إقامة أمر الله من حيث لا يشعرون به الأقطاب والأيدال والأوتاد والنقباء والتجباء ولقولا دون آل محمد الإحاطة بإقامة الأمر الدين والدنيا من حيث لا يشعرون بمسرى مدد من آل محمد إلا أن يجدوا أثراً من الآثار لمن يؤيد بروح منهم قال وكذا لولي الأمر الظاهر من الخلفاء والملوك والسلاطين والأمراء والولاة والقضاة والفقهاء ونحوهم ممن يقوم بهم أمر ظاهر الدين والدنيا من الأقطاب مدداً وإقامة من حيث لا يشعرون وذلك أن الأمر كله لله ألاله الخلق والأمراء، وواقعه من رأتهم محيطه (فر عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه عمرو بن عبد الغفار قال الذهبي في الضعفاء قال ابن عدي أنهم بالوضع وسعيد بن سعيد الأنصاري قال الذهبي ضعيف

(السلطان العادل) بين الخلق (المواضع) لهم (ظل الله ورحمته في الأرض يرفع له عمل سبعين صديقاً) تمامه كافي الفردوس كلهم عابد مجتهد، وكان سقط من قلم المصنف وذلك لأن راع الدرجات بالنيات والهم لا بمجرد العمل ما سبقكم أبو بكر بكثرة صوم ولا صلاة بل بشيء وقر في صدره قائماً هي مهم سبقت همارشاً بين من همت ونيت صلاح العالم وبين من همت ونيت مقصورة على صلاح نفسه وإذا وزنت بين من نيت بالتعلم إحياء وإزالة السنة وإزالة البدنة وبين من نيت اكتساب مال أو رياسة رأيت بينهما في الفضل والرتبة أبعد مما بين السماء والأرض وهما في التعب سواء وإنما التفاوت بالنية والهمة فالسلطان الذي هذائعه ليس من الدنيا ولا الدنيا منه فيؤتيه الله ملكاً من ملكه ظاهراً وهداية من هدايته باطناً ويضاهي له ثواب الصدقية والظاهر أن المراد بالسبعين التسكثير مبالغة كظائره (أبو الشيخ) ابن حبان (عربي بكر) الصديق ورواه عنه الديلمي أيضاً

- ٤٨٢٢ - السلف في جبل الحبلة رباً - (حم ن) عن ابن عباس - (صح)
- ٤٨٢٣ - السلف شهادة - أبو الشيخ عن عبادة بن الصامت - (ح)
- ٤٨٢٤ - السماح رباح ، والعسر شؤم - القضاعى عن ابن عمر (فر) عن أبي هريرة - (ح)
- ٤٨٢٥ - السمات الحسن والتؤدة والاقتصاد جزء من أربعة وعشرين جزءاً من النبوة - (ت) عن عبد الله بن سرجس - (ح)
- ٤٨٢٦ - السمات الحسن جزء من خمسة وسبعين جزءاً من النبوة - الضياء عن أنس - (صح)
- ٤٨٢٧ - السمع والطاعة حق على المرء المسلم فيما أحب أو كره ، ما لم يؤمر بمعصية ، فإذا أمر بمعصية فلا سمع عليه ولا طاعة - (حم ق ٤) عن ابن عمر - (صح)

(السلف في جبل الحبلة) أى نتاج النتاج (رباً) لأنه بيع ما لم يخلق وعبر بالرباعين الحرام وكأنه اسم عام يقع على كل محرم في الشرع (حم ن عن ابن عباس) ومن المصنف لصحته ورواه عنه الديلمي

(السلف شهادة) هو فرقة في الرثة معها حمى دقية وسببه ملازمة بارد يابس كلحم بقر وعفونة خلط (أبو الشيخ) ابن حبان (عن عبادة بن الصامت) ورواه عنه الديلمي أيضاً

(السماح رباح) أى ربح قال القالى فى أماليه يريد أن السماح أخرى أن يربح (والعسر شؤم) أى مذهب للبركة محض للنمو منفر للقلوب ، انظر إلى بنى إسرائيل لما شددوا شدد عليهم ولوساحروا سوحروا ، تأمل قصة البقرة ، قال بعض العارفين من مشهدك يأتيك روح مددك وعلى قدر يقينك تظفر بتمكينك قال العامرى فى شرح الشهاب أصل السماحة السهولة فى الأمر وذلك لأن سخاء النفس وسعة الاخلاق والرفق بالمعامل من أسباب البركة ، والعسر يذهبهما ويوجب الشؤم والخسران (القضاعى) فى مسند الشهاب (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه عبد الرحمن بن زيد قال الذهبى ضعفه أحمد والدارقطنى وآخرون لكن قال العامرى فى شرح الشهاب إنه حسن (فر عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً ابن نصر وابن لال ومن طريقهما وعنهما أورده الديلمي فلو عزاه المصنف للأصل لكان أولى وفيه حجاج بن قرافة أورده الذهبى فى الضعفاء وقال قال أبو زرعة ليس بقوى اه . ونسبه ابن حبان إلى الوضع وقال ابن عدى عامة ما يرويه لا يتابع عليه وقال الدارقطنى حديث منكر

(السمات الحسن والتؤدة) التأنى والتمثبت وترك العجلة (والاقتصاد) فى الأمور بين طرفى الافراط . والنه ريط (جزء من أربعة وعشرين جزءاً من النبوة) أى هذه الخصال من شماتل أهل النبوة وجزء من أجزاء فضائلهم فاقتدوا بهم فيها وتابعوهم عليها إذ ليس معناه أن النبوة تجزأ ولا أن من جمع هذه الخلال صار فيه جزء من النبوة لأنها غير مكتسبة أو المراد أن هذه الخلال مما جاءت به النبوة ودعى إليها الانبياء أو أن من جمعها ألبسه الله لباس التقوى الذى ألبسه الانبياء فبذلكها جزء منها (ت) فى البر (عن عبدالله بن سرجس) وقال حسن غريب وتبعه المصنف فرمز لحسنه قال المناوى ورجاله موثقون

(السمات الحسن جزء من خمسة وسبعين جزءاً من النبوة) قال القاضى كان الصواب أن يقال خمس وفيما قبله أربع على التذكير قلعله أنت بتأويل الخصلة أو القطعة . قال التوربشقى : والطريق إلى معرفة سر هذا العدد مسدود فانه من علوم النبوة اه . وسبق عن الغزالى طريق معرفة ذلك فلا تغفل (الضياء) المقدسى (عن أنس) بن مالك (السمع) لاولى الامر بإجابة أقوالهم (والطاعة) لأوامرهم (حق) واجب للإمام ونوابه (على المرء المسلم فيما أحب أو كره) أى فيما وافق طبعه أو خالفه وهو شامل لأمراء المسلمين فى عهد المصطفى صلى الله عليه وسلم وبعده ويندرج



٤٨٢٨ - السُّنَّةُ سُنَّتَانِ : سُنَّةٌ فِي فَرِيضَةٍ وَسُنَّةٌ فِي غَيْرِ فَرِيضَةٍ ، فَالسُّنَّةُ الَّتِي فِي الْفَرِيضَةِ أَصْلُهَا فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى ، أَخَذَهَا هَدَى ، وَتَرَكُوهَا ضَلَالَةً ، وَالسُّنَّةُ الَّتِي أَصْلُهَا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى الْأَخْذُ بِهَا فَضِيلَةٌ ، وَتَرَكُوهَا لَيْسَ بِخَطِيئَةٍ - (طس) عن أبي هريرة - (صح)

٤٧٢٩ - السُّنَّةُ سُنَّتَانِ : مِنْ نَبِيِّ ، وَمِنْ إِمَامٍ عَادِلٍ - (فر) عن ابن عباس - (ض)

٤٨٣٠ - السُّنُورُ سَبْعٌ - (حم قط ك) عن أبي هريرة - (صح)

٤٨٣١ - السُّنُورُ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ ، وَإِنَّهُ مِنَ الطَّوَافِينَ أَوْ الطَّوَافَاتِ عَلَيْكُمْ - (حم) عن أبي قتادة - (صح)

لهم الخلفاء والفضاء (مالم يؤمر) أى المسلم من قبل الإمام (بمعصية) لله (فاذا أمر) بضم الهمزة أى بمعصية (فلا سمح) لهم (عليه ولا طاعة) تجب بل يحرم ذلك إذ لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق وعلي القادر الامتناع لكن بغير محاربة والفعول مفتوحان والمراد نفي الحفيظة الشرعية لا الوجودية وفيه تقييد للدطلق في غيره من السمع والطاعة ولولمحبشي ومن الصبر على ما يقع من الامراء مما يكره والوعيد على مفارقة الجماعة وقد خرج كثير من السلف على ولاية الجور في الفتن واعتزلوا البعض ولعل خروج الخارج للخوف على نفسه (حم ق ٤) عن ابن عمر بن الخطاب (السنة) بالضم الطريقة المأمور بسلوكها في الدين (سنتان سنة في فريضة وسنة في غير فريضة فالسنة التي في الفريضة أصلها في كتاب الله تعالى أخذها هدى وتركها ضلالة ، والسنة التي أصلها ليس في كتاب الله تعالى الأخذ بها فضيلة وتركها ليس بخيئة) نفي فعلها الثواب وليس في تركها عقاب (طس عن أبي هريرة) ثم قال الطبراني : لم يروه عن أبي سلية إلا عيسى بن واقد ، قال الهيثمي ولم أر من ترجمه

(السنة سنتان من نبي) مرسل هكذا هو في رواية الديلمي وكأنه سقط من قبل المصنف (ومن إمام عادل) الذي وقفت عليه في أصول صحيحة من الفردوس مصححة بخط الحافظ ابن حجر السنة سنتان : سنة من نبي مرسل وسنة من إمام عادل اهـ . بلفظه (فر عن ابن عباس) وفيه على بن عبده أى التيمى . قال الذهبي : في الضعفاء . قال الدارقطني كان يضع ، ومقسم ذكره البخاري في كتاب الضعفاء الكبير وضعفه ابن حزم

(السنور) وفي رواية لو كعب وغيره المر بدل السنور . قال العسكري وله أسماء خمسة ولفظ السنور مؤنث (سبع) طاهر الذات وإذا كان كذلك فسوره طاهر لأن أسرار السباع الطاهرة الذات طاهرة ، قال عياض يجوز ضم موحدة السبع وسكونها إلا أن الرواية بالضم ؛ وقال الحرالي هو بالضم والسكون ، وقال ابن عربي هو بالإسكان والضم تصحيف كذا قال . وقال ابن الجوزي : هو بالسكون ، والمحدثون يروونه بالضم ، وأما قول الطيبي يجوز أن يحمل على الاستفهام على سبيل الإنكار على الاخبار وهو الوجه أى السنور سبع وليس بشيطان كالكلب النجس ففيه من التعسف مالا يخفى (حم قط ك عن أبي هريرة) قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي قوماً من الانصار ودونهم دار فشق عليهم وعاتبوه فقال لأن في داركم كلباً قالوا وفي دارهم سنور فذكره ، وهذا صحيح الحاكم ونوزع بقول أحمد حديث غير قوى وبأن فيه عيسى بن المسيب ضعفه أبو داود والنسائي وابن حبان وغيرهم ؛ وأورده في الميزان في ترجمته وأعله ، وقال ابن الجوزي : حديث لا يصح ، وقال ابن حجر : رواه العقيلي أيضاً وضعفه اهـ . ولما رواه الدارقطني قال فيه عيسى بن المسيب صالح الحديث فتعقبه الغرياني بأن أباحتهم قال إنه غير قوى وإن أباداد قال ضعيف

(السنور من أهل البيت) لما وقع فيه لا ينجس بولوغه (ولأنه من الطوائف أو الطوائف عليكم) يعنى كالخدم الذين لا يمكن التحفظ منهم غالباً بل يطوفون ولا يستأذنون ولا يحجبون فكما سقط في حقهم ذلك لضرورة مداخلتهم عنى عن المر لذلك والقول بأنه تشبيه بمن يطوف للحاجة والمستلة فالأجر في مواساتها كالأجر في مواساة من يطوف للحاجة

٤٨٣٢ - السَّوَاكُ مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ ، مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ - (حم) عن أبي بكر الشافعي (حم ن حب ك هق) عن عائشة (ه) عن أبي أمامة - (صح)

٤٨٣٣ - السَّوَاكُ مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ ، مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ ، وَجَلَاةٌ لِلصَّبْرِ - (طس) عن ابن عباس - (صح)

زيغوه وجمعها بالواو والنون مع أنها لا تعقل لتنزيلها منزلة من يعقل أوليه إجماعاً تقديره إنها من مثل الطوافين وقوله أو الطوافات رواه أحمد بألف وبدونها ونقل النووي الواو عن رواية الترمذي وابن ماجه، وأر عن الموطأ ومسنده الدارمي قال الولي العراقي وإسقاط الألف أكثر وتقدير ثبوته هو شك من الراوي أو للتقسيم قال النووي والثاني أظهر لأنه بمعنى روايات الواو ولية طهارة سؤر المز وبه قال عامة العلماء إلا أن أبا حنيفة كره الوضوء بفضل سؤره وقال الكمال هذا الحديث مختلف فيه وعلى كل حال فليس المطلوب النزاع حاجة إلى هذا الحديث لأن النزاع ليس في النجاسة للاتفاق على سقوطها بقلة الطرق المنصوصة في قوله إنها من الطوافين الخ يعني أنها تدخل المضايق ولازمه شدة المخالطة بحيث يتعذر حصول الاتيان منها بل الضرورة اللازمة من ذلك أسقطت النجاسة كما أنه أوجب الاستئذان وأسقطه عن المملوكين والذين لم يبلغوا الحلم أو عن أهلهم في تمكينهم من الدخول في غير الأوقات الثلاثة بغير إذن للطواف المفاد بقوله تعالى عقبه وطوافون عليكم إنما الكلام بعد هذا في ثبوت الكراهة أي كراهة ما وقع فيه اه . واستدل به بعض المالكية على طهارة الكلب لوجود العلة وهي الطواف سيما عند العرب قال ابن دقيق العيد وهو استدلال جيد وطريق من يريد الجواب أن يبين أن نجاسة الكلب أو سؤره بالنص والحكم المستند إلى النص أقوى من القياس (حم عن أبي قتادة) قال كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يأتي دار قوم من الأنصار ودونهم دار لمشق عليهم فقالوا تأتي دار فلان ولا تأتي دارنا ؟ قال : إن في داركم كلباً . قالوا : فإن في دارهم سنوراً فذكره ، وقد جوده مالك وحسنه الدار قطنى وصححه الحاكم

(السواك) بكسر أوله لغة الدالك وعرفاً يطلق على العود الذي يستاك به وعلى الفعل واعترضه ابن هشام كأبي شامة بأنه لو كان مصدراً وجب قلب واؤه ياء كالقيام فيقال سياك قال وإنما الخبر على حذف مضاف أي استعمال السواك (مطهرة للفم) أي آلة تنظفه والمطهرة مفعلة من الطهارة بفتح الميم أفصح (مرضاة للرب<sup>(١)</sup>) وفي رواية لأبي نعيم مرضاة لله والمرضاة مفعلة من الرضى ضد السخط أي مظنة لرضى الله أو سبب لرضاه وذلك لأنه تعالى نظيف يحب النظافة والسواك ينظف الفم ويطيب رائحته لمناجاة الله وهذا كالصريح في ندمه للصائم لأن مرضاة الرب مطلوبة في الصوم أشد من طلبها في الفطر ولأنه طهور للفم والظهور للصائم لفضل لكن قيده الشافعية بما قبل الزوال (حم) من حديث عبد الله بن محمد (عن أبي بكر) الصديق (الشافعي) في المسند (حم ن حب ك هق) عن عائشة ه عن أبي أمامة) ورواه البخاري تعليقاً بصيغة الجزم وقال الميمني رجاله ثقات إلا أن عبد الله بن محمد لم يسمع من أبي بكر وقال ابن الصلاح إسناده صالح وقال البيهقي حديث حسن قال النووي في رياضته أسانيد صحيحة

(السواك مطهرة) مصدر بمعنى الفاعل أي مطهر (الفم) أو بمعنى الآلة (مرضاة للرب) إما بمعنى الفاعل أي مرضى أو المفعول أي مرضى للرب وعطف مرضاة بحتمل الترتيب بأن تكون الطهارة به علة للرضى وأن يكونا مستقلين

(١) قوله مرضاة بفتح الميم بمعنى اسم الفاعل أي مرضى للرب ويجوز كونه بمعنى المفعول أي مرضى للرب وسئل ابن هشام عن هذا الحديث كيف أخبر عن المذكر بماؤنث فأجاب ليست التاء في مطهرة للتأنيث وإنما هي مفعلة الدالة على الكثرة كقوله الولد مبخلة مجبنة أي محل لتحصيل البخل والجبن لآيه بكثرة فقيل استدلت بعض أهل اللغة بهذا على أن السواك يجوز تأنيثه فقلت هذا غلط ويلزمه أن يستدل بقوله الولد مبخلة مجبنة على جواز تأنيث الولد ولا قائل به



٤٨٣٤ - السَّوَّاءُ يُطَيَّبُ الْفَمَ ، وَيَرْضَى الرَّبَّ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٤٨٣٥ - السَّوَّاءُ نِصْفُ الْإِيمَانِ ، وَالْوُضُوءُ نِصْفُ الْإِيمَانِ - رسته في كتاب الإيمان عن حسان بن عطية مرسلًا - (ح)

٤٨٣٦ - السَّوَّاءُ وَاجِبٌ ، وَغُسْلُ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ - أبو نعيم في كتاب السَّوَّاءِ عن عبد الله بن عمرو بن حلحلة ، ورافع بن خديج معاً - (ح)

٤٨٣٧ - السَّوَّاءُ مِنَ الْفِطْرَةِ - أبو نعيم عن عبد الله بن جرادة - (ح)

في العلية ذكره الطيبي (ومجلاة للبصر) في مجلاة مافي مرضاة وقد سمعت أن السَّوَّاءَ يطلق على العود إلا أن هذا ذكره النووي كجَمْعٍ ونازعه ابن دقيق العيد بأنه غير متفق عليه ودخل الكسائي والمأءون على الرشيد وهو يتسوك فقال للكسائي كيف تارك قال : استك فتبسم وقال : ما ألحش هذا الخطاب ثم قال للمأءون وهو طفل كيف قال سك فاك قال : يا أمير المؤمنين هكذا فليكن أدب الخطاب (طس عن ابن عباس) قال الهيثمي رجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعاً ورواه أبو يعلى والدبلي

(السَّوَّاءُ يطيب الفم) الذي هو محل الذكر والمناجاة (ويرضى الرب) تمسك بهذا وما قبله من قال بوجوب السَّوَّاءِ للصلاة كداود وكذا ابن راهويه فيما قيل قالوا في تركه إسقاط للرب وإسقاطه حرام لتركه حرام والسَّوَّاءُ مذكور على الصحيح وفي المحكم تأنيبه وأنه كرهه الأزهري (تنبيه) قال القاضي عياض يؤخذ من حديث كان إذا دخل بيته بدأ بالسَّوَّاءِ أنه مما لا يفعله ذو مروءة بحضرة الناس ولا في مسجد وقال صاحب المفهم فيه دليل على تجنبه بالمساجد والمحافل ولم يرد عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه تسوك في مسجد ولا في محفل لأنه من إزالة القدر قال الولي العراقي وليه نظر (طب عن ابن عباس)

(السَّوَّاءُ نصف الإيمان والوضوء نصف الإيمان) لأن السَّوَّاءَ يزيل الأوساخ الظاهرة والوضوء يزيل الظاهرة والباطنة والإيمان مبنى على النظافة فكل منهما نصف بهذا الاعتبار (رسته في كتاب الإيمان عن حسان بن عطية مرسلًا) هو صاحب على كرم الله وجهه

(السَّوَّاءُ واجب وغسل الجمعة واجب على كل مسلم) أي كل منهما متأكد جدا بحيث يقرب من الوجوب هكذا تأوله جمع جمعا بينه وبين الأخبار المصرحة بعدم وجوبها وقد حكى بعضهم الإجماع على عدم وجوب السَّوَّاءِ لكن حكى الشيخ أبو حامد عن داود أنه أوجب للصلاة كما مر وحكى الماوردي عنه أنه واجب لكن لا يقدر تركه في صحتها وعن ابن راهويه أنه يجب لها فإن تركه عمدا لاسهوا بطلت قال النووي وذلك لا يضر في انعقاد الإجماع على المختار عند المحققين (أبو نعيم في كتاب السَّوَّاءِ عن عبد الله بن عمرو بن حلحلة ورافع بن خديج معاً)

(السَّوَّاءُ من الفطرة) أي من السنة أو من توابع الدين ومكملاته ويحصل بكل ما يجلو الأسنان ولا يكره في وقت من الأوقات ولا في حال من الأحوال إلا للصائم بعد الزوال ومن فوائده أنه يطهر الفم ويرضى الرب وينقى الأسنان - يطيب النكهة ويشد اللثة ويصفي الحلق عن البلغم والأكدار ويذكرى الفطنة ويقطع الرطوبة ويبرد البصر ويعطى الشيب ويسوى الظاهر ويضعف الأجر ويسهل النزوع ويذكر الشهادة عند الموت ويهرب العدو ويهضم الطعام ويغذى الجائع ويرغم الشيطان ويورث السعة والغنى ويسكن الصداع وعروق الرأس حتى لا يضرب عرق ساكن ولا يسكن تحرق متارب ويذهب وجع الضرس والبلغم والحفر ويصحح المعدة ويقويها ويزيد في الفصاحة والعقل ويطهر القلب ويبيض الوجه ويوسع الرزق ويسهله ويقوى البدن وينمي الولد والمال وغير ذلك (أبو نعيم عن عبد الله بن جرادة)

٤٨٣٨ - السَّوَالُكُ يَزِيدُ الرَّجُلَ فَصَاحَةً - (عق عد خط) في الجامع عن أبي هريرة - (ض)

٤٨٣٩ - السَّوَالُكُ سَنَةٌ فَاسْتَاكُوا أَيَّ وَقْتٍ شَتَّمُ - (فر) عن أبي هريرة - (ح)

٤٨٤٠ - السَّوَالُكُ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ ، وَالسَّامُ : الْمَوْتُ - (فر) عن عائشة - (ح)

٤٨٤١ - السُّورَةُ الَّتِي تَذَكَّرُ فِيهَا الْبَقَرَةُ فَطَاطُ الْقُرْآنِ فَعَلِمُوهُمَا ؛ فَإِنْ تَعَلَّمَهَا بَرَكَةٌ ، وَتَرَكَهَا حَسْرَةٌ ، وَلَا تَسْتَطِيعُهَا الْبَطَلَةُ - (فر) عن أبي سعيد

٤٨٤٢ - السَّلَامُ قَبْلَ الْكَلَامِ - (ت) عن جابر (ض)

(السَّوَالُكُ يَزِيدُ الرَّجُلَ فَصَاحَةً) لأنه يسهل مجازى الكلام ويصفي الصوت ويزكي الحواس وينظف الأسنان والفم واللسان واللوهمان فيجف له لسانه فيسهل نطقه وتزيد فصاحته ويزداد جمالا وبهاء إذا تكلم (عق عد) والقضاعي (خط في الجامع) من حديث عمرو بن داود عن سنان بن أبي سنان (عن أبي هريرة) قال ابن الجوزي حديث لا أصل له وعمرو وسنان قال العقيلي مجهولان والحديث منكر غير محفوظ وأورده في الميزان في ترجمة عمرو هذا وقال مجهول كشيخه والحديث منكر تفرد به معلى بن يعلى بن ميمون ومعلى ضعيف اه وقال الولي العراقي بعد ما عزاه للعقبلي فيه معلى بن ميمون المجاشعي ضعيف وعمرو بن داود وسنان مجهولان والحديث فيه نكارة

(السَّوَالُكُ سَنَةٌ فَاسْتَاكُوا أَيَّ وَقْتٍ شَتَّمُ لَفْظُ رَوَايَةِ الدَّبْلِيِّ فِيهَا وَقَفْتُ عَلَيْهِ مِنْ أَصُولٍ قَدِيمَةٍ مِنَ الْفَرْدُوسِ مَصْحُوحَةٍ بِخَطِّ الْحَافِظِ ابْنِ حَبْرٍ فَاسْتَاكُوا أَيَّ وَقْتٍ النَّهَارِ شَتَّمُ (فر عن أبي هريرة) وفيه صدقة بن موسى قال الذهبي ضعفه عن فرقد قال الذهبي وثقه ابن معين وقال أحمد غير قوي وقال النسائي والدارقطني ضعيف عن أبي المهزم قال الذهبي ضعفه اه وزواه أبو نعيم أيضا وعنه تلقاه الدبلي مصرحا فلو عزاه المصنف إلى الأصل لكان أولى (السَّوَالُكُ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ وَالسَّامُ الْمَوْتُ) قال ابن القيم وينبغي أن لا يؤخذ السَّوَالُكُ مِنْ شَجَرَةٍ مَجْهُولَةٍ فَرُبَّمَا كَانَتْ بَابًا (فر عن عائشة) ظاهر صنيع المصنف أن الدبلي أسنده وليس كذلك بل ذكره هو وولده بلا سند فأطلق المصنف العزو إليه غير صواب

(السُّورَةُ الَّتِي يَذْكُرُ فِيهَا الْبَقَرَةُ فُسْطَاطُ الْقُرْآنِ) أي مدينته الجامعة لاشتغالها على أمهات الأحكام ومعظم أصول الدين وفروعه والإرشاد إلى كثير من مضايق العباد ونظام المعاش ونجاة المعاد وفي الفردوس فُسْطَاطُ الْقُرْآنِ معظم سورة وكل مدينة فيها مجتمع الناس تسمى فُسْطَاطًا (فتعلموها) ندباً مؤكداً (فإن تعلمها بركة وتركها حسرة) علي تاركها (ولا تستطيعها) أي ولا تستطيع تعلمها أو قراءتها أو إدماة ذلك (البطلة) أي السحرة كذا فسره في الفردوس جمع باطل سموا بذلك لأنهم كُفِرَ في الباطل أو لبطلتهم عن أمر الدين أو معنى عدم استطاعتهم لها أنهم مع حذقهم لا يوفقون لتعلمها أو التأمل في معانيها أو العمل بما فيها وقيل المراد أنها من المعجزات التي لا يقدر الساحر أن يمارضها بالسحر بخلاف المعجزات المحسوسة فإنه قد يمكن الساحر محاولة معارضتها بالسحر وقال الطيبي المراد السحرة من الموحدين وأرباب البيان كقوله: إن من البيان لسحرا (فر عن أبي سعيد) الخدرى وفيه إسماعيل بن أبي زياد الشامي قال الذهبي قال الدارقطني يضع الحديث

(السَّلَامُ قَبْلَ الْكَلَامِ) (١) لأن في الابتداء بالسلام إشعاراً بالسلام وتفاؤلاً بالسلامة وإنباساً لمن يخاطبه وتبركاً بالابتداء بذكر الله قال الله تعالى: فإذا دخلتم بيوتا فسلموا قال ابن القيم ويذكر عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه كان لا يأذن لمن لم يبدأ بالسلام قال في الفردوس والسلام مشتق من السلامة وهي التخلص من الآفات فكانوا في الجاهلية يحیی أحدهم صاحبه بقوله: أنعم صباحاً وعم صباحاً وبيت اللعن ويقول سلام عليكم فكانه علامة للمسالمة وأنه

(١) يحتمل أن المعنى يندب قبل الشروع في الكلام لأنه تحية هذه الأمة فإذا شرع المقبل في الكلام فات محله



- ٤٨٤٣ - السَّلامُ قَبْلَ الْكَلَامِ ، وَلَا تَدْعُوا أَحَدًا إِلَى الطَّعَامِ حَتَّى يُسَلِّمَ - (ع) عن جابر - (ض)  
 ٤٨٤٤ - السَّلامُ قَبْلَ السُّؤَالِ ؛ فَمَنْ بَدَأَكُمْ بِالسُّؤَالِ قَبْلَ السَّلامِ فَلَا تُجِيبُوهُ - ابن النجار عن عمر - (ض)  
 ٤٨٤٥ - السَّلامُ تَحِيَّةٌ لِمِلَّتِنَا ، وَأَمَانٌ لِدِمَّتِنَا - القضاعى عن أنس

لا حرب ثم جاء الإسلام بالقصر على السلام وإشائه اه فالمسلم كأنه يقول للمسلم عليه أحييك بأن السلام أى السلامة محيطه بك من جميع جهاتك نأيا مسالم لك بكل حال ومتقاد فاقبل عقد هذا التأمين برد مثله (ت عن جابر) وقال إنه منكر وقال فى الأذكار حديث ضعيف وأورده فى الميزان فى ترجمة محمد بن زاذان قال قال البخارى لا يكتب حديثه وضعفه الدارقطنى وحكم ابن الجوزى بوضعه وأقره عليه ابن حجر ومن العجب أنه ورد بسند حسن رواه ابن عباس فى كامله من حديث ابن عمر باللفظ المذكور وقال الحافظ ابن حجر هذا إسناد لا بأس به فأعرض المصنف عن الطريق الجيد واقتصر على المضعف المنكر بل الموضع وذلك من سوء التصرف

(السلام قبل الكلام) لأن السلام الواقع فى أثناء الكلام يوم سلام الماركة وأنها المراد منه لا التحية فلا يلبق ذلك (ولا تدعوا أحدا إلى الطعام حتى يسلم) فإن السلام تحية أهل الإسلام فإلم يظهر الإنسان شعار الإسلام لا يكرم ولا يقرب والعظم مرتبة السلام واشتماله على ماسر من فوائده العظام كان أول ما ينبغي أن يقرغ السمع ويطلع عليه المخاطب والمكاتب يستقر ذلك فى النفس ويقع منها أعظم المواقع فيكون أبعد على بلوغ المقصد من الخطاب والكتاب فشرع ذلك عند ابتداء الملاقاة والمكاتبات وما ألحق بذلك من المفارقة وفى المجموع السنة أن يبدأ بالسلام قبل كل كلام للأخبار الصحيحة وعمل الأمة على ذلك (ع عن جابر) قال الهيثمى فى إسناده من لم أعرفه وقال ابن القيم هذا وإن كان إسناده وما قبله ضعيف فالعمل عليه وقد اعتضد بإسناده أحسن منه وهو إسناده هذا الخبر الذى ذكره بقوله

(السلام قبل السؤال فمن بدأكم بالسؤال قبل السلام فلا تجيبوه) لأعراضه عن السنة قال العلماء من سلم على غيره فقد أمنه من شره وعاهده على ذلك فلا يتقض ما جعل له من ذلك (وهمة) قال ابن عربى إذا قلت السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أو سلمت على أحد فى الطريق فقلت السلام عليكم فأحضر فى قلبك كل عبد صالح لله من عباده فى الأرض والسماء وميت وحى فإن من فى ذلك المقام يرد عليك فلا يبقى ملك مقرب ولا روح مطهر يبلغه سلامك إلا ويرد عليك وهو دعاء فيستجاب فيك فتفلح ومن لم يبلغه سلامك من عباد الله المهيمين فى جلاله المشتغل به فأنات قد سلمت عليه بهذا الشمول فإن الله ينوب عنه فى الرد عليك وكفى بهذا شرفا لك حيث يسلم عليك الحق فليته لم يسمع أحد من سلمت عليه حتى ينوب عن الكل فى الرد عليك (ابن النجار) فى تاريخ بغداد (عن عمر) وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو ذهول فقد خرج أحمد من حديث ابن عمر

(السلام تحية للملتنا) أى سبب لبقائها ودوام ملكها وحياة القلوب فيها وبقاء الألفة بين أهل الإسلام بإفشاء السلام وبذل السلامة من بعضهم لبعض على الدوام (وأمان لذمتنا) أى يشعر بأمانك لمن سلمت عليه ووفاء بعهد الإسلام وضمائه الذى عاهدت عليه وهو سلامة من يده ولسانه فكان المسلم جدد العهد فيجب ألا يخفر لذمته بعد السلام (تنبيه) قال ابن دقيق العيد فيظهر أن التحية بغير لفظ السلام من باب ترك المستحب لا مكروه إلا إن قصد به العدول عن السلام إلى ما هو أظهر فى التعظيم من أجل أكابر أهل الدنيا وكان تحية من قباننا السجود لمن يلقونه فحرم علينا السجود لغير الله وأعطينا مكانه السلام فهو من خصوصياتنا على ما اقتضاه هذا الخبر قال فى شرح رسالة ابن أبى زيد كان للناس فى جاهليتهم ألفاظ يتلاقون بها ويتراحبون بها التماسا منهم للبقاء على أحسن الحالات والبعد عن الآفات سيما فى حق من لم يتمكن من أسباب الدنيا فلا يشتهى إلا دعوة تقتضى بقاءه على حاله أو كلمة يسمعها بتفاهل بها لذلك تكقول بعضهم عم صباحا عم مساء ابق بقاء الليالى فقال المصطفى صلى الله عليه وسلم السلام تحية لملتنا يعنى به

٤٨٤٦ - السَّلامُ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَضَعَهُ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ ، فَأَفْشَوْهُ بَيْنَكُمْ ، فَإِنَّ الرَّجُلَ الْمُسْلِمَ إِذَا مَرَّ بِقَوْمٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ فَرَدُّوا عَلَيْهِ كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ فَضْلٌ دَرَجَةٌ بِتَذْكِيرِهِ إِيَّاهُمْ السَّلامَ ، فَإِنْ لَمْ يَرُدُّوا عَلَيْهِ رَدَّ عَلَيْهِ مِنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُمْ وَأَطْيَبُ - البزار (هـ) عن ابن مسعود - (ح)

٤٨٤٧ - السَّلامُ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ عَظِيمٍ ، جَعَلَهُ ذِمَّةً بَيْنَ خَلْقِهِ ، فَإِذَا سَلَّمَ الْمُسْلِمُ عَلَى الْمُسْلِمِ فَقَدْ حَرَّمَ عَلَيْهِ أَنْ يَذْكُرَهُ إِلَّا بِخَيْرٍ - (فر) عن ابن عباس - (ض)

أن الملتبس من كلمات مرت هو البقاء على صفة محبوبة مشتبهة عند الأنام وأفضل من ذلك كله الاتصاف بالسلام المبهمة عن الظلام ولذلك سمي الله به الجنة بقوله والله يدعو إلى دار السلام ، وقال الإمام الرازي عادة العرب قبل الإسلام إذا لقي بعضهم بعضاً أن يقولوا حياك الله واشتقاقه من الحياة كأنه يدعو له بالحياة فلما جاء الإسلام أبدل الله ذلك بالسلام وقال الراغب أصل التحية الدعاء بطول الحياة ثم استعملت في كل دعاء وكانت العرب إذا لقي بعضهم بعضاً يقول حياك الله ثم استعملها الشرع في السلام قالوا في السلام منزلة على التحية لأنه دعاء بالسلامة من الآفات الدنيوية والدنيوية وهي مستلزمة بطول الحياة وليس في الدعاء بطولها ذلك (القضاعي) في مسند الشهاب (عن أنس) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأشهر من القضاعي وهو عجب فقد خرج الطبراني والديلمي باللفظ المزبور عن أبي أمامة .

(السلام اسم من أسماء الله) كما قال ، هو السلام المؤمن ، (وضعه) في رواية جعله (الله في الأرض فأفشوه بينكم) (١) فإن الرجل المسلم إذا مر بقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة بتذكيره إياهم السلام فإن لم يردوا عليه رَدَّ عليه من هو خير منهم وأطيب) وهم الملائكة الكرام (٢) (تنبيه) ما ذكر من أن السلام اسم من أسماء تعالى لا يعارض ما قرره جمع من أن السلام دعاء بالسلامة ملحوظ فيه التأمين بقوله تعالى والله الأسماء الحسنى فادعوه بها ، قال بعض العارفين كل اسم من أسمائه سبحانه يبلغك رتبة من المراتب إذا دعوت به فاسم السلام يبلغك سلامته كما أن الرحمن يبلغك رحمته إذا دعوت به (البزار) في مسنده (هـ) عن ابن مسعود قال المنذري رواه البزار والطبراني وأحد إسنادي البزار جيد قوى وقال الهيثمي رواه البزار بإسنادين أحدهما رجاله رجال الصحيح اهـ . وقال ابن حجر في الفتح رواه البزار والطبراني مرفوعاً وموقوفاً وطرق الموقوف أصح لحكم ابن الجوزي بوضعه غير صواب .

(السلام اسم من أسماء الله عظيم جعله ذمة بين خلقه) قال القرطبي ومعنى السلام في حقه تعالى أنه المنزه عن النقائص والآفات التي تجوز على خلقه ، وعليه فمعنى قول المسلم السلام أي مطلع عليك وناظر إليك فكأنه يذكره باطلاع الله تعالى عليه ويحذره ليأمن منه ويسلم من شره وإذا دخلت آل على اسم الله كانت تفتحاً وتعظيماً أي الله العظيم السليم من النقائص والآفات المسلم لمن استجاره من جميع المخلوقات (تنبيه) كثيراً ما يقع لبعض الناس أن يمر بمسلمين فيهم ذمى فيقول السلام على من اتبع الهدى وذلك لا يجوز في السنة كما أفتى به السيوطي فإنه إنما شرع في صدور الكتب إلى الكفار فعليه أن يسلم باللفظ المعروف ويقصد بقلبه المسلم فقط (فإذا سلم المسلم على المسلم فقد حرم عليه أن يذكره إلا بخير) (٣) فإنه آمنه وجعله في ذمته وفي ذكره بالسوء غدر والغدر عار وشعار فاحذر أيها المسلم بعدهذا الأمان وعقدك المسألة بهذا السلام من النكث فإن نكثت فإنيما يتكث على نفسه ، فإياك أن يصدر منك في حق من

(١) بأن تسلموا على كل من لقيتموه من المسلمين عن يشرع عليه السلام (٢) خواص الملائكة أفضل من عوام

البشر وفيه أن بدأ السلام وإن كان ستة أفضل من جوابه وإن كان واجبا

(٣) والظاهر أن ذلك يصير أشد تحريماً من غيره فذكر المسلم بالسوء حرام مطلقاً .



٤٨٤٨ - السَّلامُ تَطَوُّعٌ ، وَالرَّدُّ فَرِيضَةٌ - (فر) عن علي - (ض)

٤٨٤٩ - السَّيِّدُ اللَّهُ - (حم د) عن عبد الله بن الشخير - (صح)

٤٨٥٠ - السُّيُوفُ مَفَاتِيحُ الْجَنَّةِ - أبو بكر في الغيلانيات ، وابن عساكر عن يزيد بن شجرة - (ح)

٤٨٥١ - السُّيُوفُ أَرْدِيَّةُ الْمُجَاهِدِينَ - (فر) عن أبي أيوب ، المحاملي في أماليه عن زيد بن ثابت - (ح)

حيث به السلام أذى أو تضر له بفضاً فتكون ناقضاً لعهد الأمان فتبوء بالحرم والحشمان (فر عن ابن عباس) وفيه عطاء بن السائب أورده الذهبي في الضعفاء ، وقال أحمد من سمع منه قديماً فهو صحيح

(السلام تطوع والرد فريضة) أى الابتداء بالسلام تطوع غير واجب ؛ ورد السلام على المسلم المسلم فريضة واجبة بشروط مدينة في الفروع . قال الحافظ العراقي : رد السلام واجب فيأثم تاركه إذا كان ابتداءً مستحباً ويفسق بتكرار ذلك منه (فر عن علي) أمير المؤمنين وفيه حاجب بن أحمد الطوسي . قال الذهبي ضعيف معروف وزيه أيضاً رجل مجهول (السيد حقيقة هو (الله) لا غيره أى هو الذى يحق له السيادة المطلقة لحقيقة السؤدد ليست إلا له إذ الخلق كلهم عبيده . قال الزنجشیری : والسيد ليعمل من ساد يسود قلبه واوّه ياء لمجامعتها الياء وسبقها إياها بالسكون اه ، وقال الراغب : سيد الشيء هو الذى يملك سواده أى شخصه جميعه ، وقال الدمايىنى : السيد عند أهل اللغة من أهل السؤدد وهو التقديم يقال ساد قومه إذا تقدمهم ، وهذا قاله لما خوطب بما يخاطب به رؤساء القبائل من قولهم أنت سيدنا ومولانا فذكره إذ كان حقه أن يخاطب بالرسول أو النبي لأنها منزلة ليس وراءها منزلة لأحد من البشر ؛ فقال السيد الله ، حول الأمر فيه إلى الحقيقة أى الذى يملك النواصي ويتولى أمرهم ويسوسهم إنما هو الله ، ولا يتناضيه أنا سيد ولد آدم لأنه إخبار عما أعطى من الشرف على النوع الإنساني ، واستعمال السيد في غير الله شائع ذائع في الكتاب والسنة قال النووي : والمنهى عنه استعماله على جهة التعظيم لا التعريف واستدل بعضهم بهذا الخبر أن السيد اسماً من أسماء الله تعالى (حم د) في الأدب (عن عبد الله بن الشخير) بكسر الشين وشدّ الخاء المعجمتين ابن عوف العامري وسكت عليه أبو داود ثم المنذرى ورواه أيضاً عنه النسائي في يوم وليلة وسببه أن رجلاً جاء إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال له أنت سيد قريش فقال السيد الله (١) قال أنت أعظمها فيها طولا وأعلامها قولاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس قولوا بقولكم ولا يستعوبنكم الشيطان أنا عبد الله ورسوله

(السيوف مفاتيح الجنة) أى سيوف الغزاة (٢) كما سبق تقريره بما فيه (أبو بكر في الغيلانيات) عن يزيد الآبي وفيه الكندي (وابن عساكر) في التاريخ (عن يزيد بن شجرة) الرهاوى صحابي مشهور من أمراء معاوية وفيه بقية وحاله مشهور وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأشهر من هذين وهو عجيب مع وجوده في كتاب شهير بكثير النقل منه وهو المستدرک فرواه فيه باللفظ المزبور عن يزيد المذكور

(السيوف أردية المجاهدين) أى هي لهم بمنزلة الأردية فلا يطالب للمتقلد منهم بسيف إسبال الرداء بل يصيره

(١) وإنما منعهم أن يدعوه سيداً مع قوله أنا سيد ولد آدم من أجل أنهم قوم حديثو عهد بالإسلام وكانوا يحسبون أن السيادة بالنبوة كهي بأسباب الدنيا وكان لهم رؤساء يعظمونهم ويتفادون لأمرهم فقال قولوا بقولكم يريد قولوا بقرول أهل دينكم وملككم وادعوني نبياً ورسولاً كما سماني الله في كتابه ولا تسموني سيداً كما تسمون رؤساءكم وعظماكم ولا تجعلوني مثلكم فإن لست كأحدكم إذ كانوا يسودونكم في أسباب الدنيا وأنا أسودكم بالنبوة والرسالة فسموني نبياً ورسولاً اه . وقد اختلف هل الأولى الإتيان بلفظ السيادة في نحو الصلاة عليه أو لا ؟ والراجح أن لفظ الوارد لا يزداد عليه بخلاف غيره (٢) أى الضرب بها ينتج دخول الجنة مع السابقين لأن أبواب الجنة مغلقة لا يفتحها إلا الطاعة والجهاد من أعظمها

## حرف الشين

٤٨٥٢ - شَابٌ سَخِيٌّ حَسَنُ الْخُلُقِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ شَيْخٍ بَخِيلٍ عَابِدٍ سَيِّئِ الْخُلُقِ - (ك) في تاريخه (فر) عن ابن عباس - (ض)

٤٨٥٣ - شَارِبُ الْخَمْرِ كَعَابِدٍ وَثْنٍ ، وَشَارِبُ الْخَمْرِ كَعَابِدِ اللَّاتِ وَالْعُزَّى - - الحرث عن ابن عمرو (ح)

٤٨٥٤ - شَاهَتِ الْوُجُوهُ - (م) عن سلة بن الأكوع (ك) عن ابن عباس - (ص)

٤٨٥٥ - شَاهِدَاكَ أَوْ يَمِينُهُ - (م) عن ابن مسعود

مكشوفاً ليعرف ويهاب (فر عن أبي أيوب) الأنصارى وفيه ذؤيب بن عمامة السهمي أوردته الذهبي في الضعفاء وقال قال الدارقطني ضعيف والوليد بن مسلم ثقة مدلس (الحاملي في أماليه عن زيد بن ثابت) ورواه عن أبي أيوب أيضا أبو نعيم ومن طريقه تلقاه الديلمي مصرحاً لمعزو المصنف للفرع وإهمال الأصل غير جيد

## حرف الشين

(شاب سخي حسن الخلق) بضمين (أحب إلى الله من شيخ بخيل عابد سيئ الخلق) لأن سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل العسل والبخل لا أقبح منه كما مر (ك) في تاريخه (أي تاريخ نيسابور) (فر عن ابن عباس)

(شارب الخمر كعابد وثن ، وشارب الخمر كعابد اللات والعزى) قال ابن عباس فيما رواه ابن ماجه يشبه أن يكون فيمن استحلها ، وذهب بعض المجتهدين إلى أن شاربها يقتل في الرابعة وأورد فيه عدة أحاديث (الحارث) بن أبي أسامة (عن ابن عمرو) بن العاص ورواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ مدمن الخمر قال العراقي وكلاهما ضعيف وقال ابن عدي حديث أبي هريرة أخطأ فيه محمد بن سليمان الأصماني

(شاهت الوجوه) أي قبحت يقال شاه يشوه شوهاً والشوواء المرأة القبيحة والمرأة الحسنه الرائقة ، فهو من الاضداد قاله يوم حنين وقد غشاها العدو فنزل عن بقاته وقبض قبضة من تراب ثم استقبل به وجوههم لذكروا ، فما منهم إلا من . لا عينه بتلك القبضة فولوا مدبرين<sup>(١)</sup> (م) عن سلة بن الأكوع (ك) عن ابن عباس

(شاهدك) أي لك ما شهد به شاهدك أيها المدعى أو ليحضر شاهدك أو ليشهد شاهدك فالرفع على الفاعلية بفعل محذوف وعلى أنه خبر مبتدأ محذوف أي الواجب شرعاً شاهدك أي شهادة شاهدك أو مبتدأ حذف خبره أي شهادة شاهدك الواجب في الحكم وفي رواية للبخاري شاهدك بالإنفراد وفي رواية شهودك وعطف عليه قوله (أو يمينه) أي أولئك أو يكفيك يمين المدعى عليه والمراد بقوله شاهدك أي يمينك سواء كانت رجلين أو رجلاً وامرأتين أو رجلاً ويمين الطالب وإنما خص الشاهدين لأنه الأكثر الأغلب فعناه شاهدك أو ما يقوم مقامهما ولو لم من ذلك رد الشاهد واليمين لكونه لم يذكر لزم الشاهد والمرأتين لكونه لم يذكر هذا ما قرر به الشافعية الحديث مجيبين به عن أخذ الخفية بظاهره من منع القضاء بشاهد ويمين لكونه لم يجعل بينهما واسطة ولنا عليهم أنه جاء من طرق كثيرة شهيرة صحيحة أنه قضى بشاهد ويمين ولا ينافيه ما ذكر في الآية من إذكر إحداهما الأخرى لأن الحاجة إلى الإذكار إنما هو فيما لو شهدتا فإن لم تشهدا قامت مقامهما اليمين ببيان السنة الثابتة ذكره الإسماعيلي وحاصله أنه لا يلزم من التنصيص على الشيء نفيه عما عداه (م) عن ابن مسعود قال كانت بيني وبين رجل خصومة في برفاخصتنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

(١) فهزمهم الله تعالى وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائمهم بين المسلمين وركبه صلى الله عليه وسلم الغلة في موطن الحرب وعند اشتداد البأس هو النهاية في الشجاعة والثبات ولأنه أيضا يكون ممتددا يرجع إليه المسلمين وتطمئن قلوبهم به وبمكانه وربما فعل هذا عمداً وإلا فقد كان له صلى الله عليه وسلم على آله وسلم أفراس معدودة



- ٤٨٥٦ - شَاهِدُ الزُّورِ لَا تَزُولُ قَدَمَاهُ حَتَّى يُوجِبَ اللَّهُ لَهُ النَّارَ - (حل ك) عن ابن عمر
- ٤٨٥٧ - شَاهِدُ الزُّورِ مَعَ الْعَشَارِ فِي النَّارِ - (فر) عن المغيرة - (ض)
- ٤٨٥٨ - شَبَابُ أَهْلِ الْجَنَّةِ خَمْسَةٌ : حَسَنٌ ، وَحُسَيْنٌ ، وَابْنُ عُمَرَ وَسَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ ، وَأَبِيُّ بَنٍ كَعْبٍ - (فر)
- عن أنس - (ض)
- ٤٨٥٩ - شِرَارُ أُمَّتِي الَّذِينَ غَدُوا بِالنَّعِيمِ ، الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَلْوَانَ الطَّعَامِ ، وَيَلْبَسُونَ أَلْوَانَ الثِّيَابِ ،

شاهدك الخ وقضية صنيع المصنف أن هذا مما تفرد به مسلم عن صاحبه وهو ذهول عجيب فقد خرج البخاري باللفظ المذكور عن ابن مسعود المزبور في باب الرهن قال ابن حجر رواه البخاري في الشهادات معلقا أوائل الباب ووصله في آخر الباب من حديث الأشعث

( شاهد الزور لا تزول قدماه حتى يوجب الله له النار ) لأنه رمى المشهود عليه بداهية دهياء وأصله نار الدنيا عالما بأن علام الغيوب مطلع على كذبه لجرزى باستحقاقه دار النار والمراد نار الخلود إن استحل ذلك ونار التطهير إن لم يستحل وبالجملته شهادة الزور من أعظم الكبائر كما تطابق عليه ألو البصائر قال الذهبي شاهد الزور قد ارتكب كبائر إحداها الكذب والافتراء والله يقول : إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ ، أيها أنه ظلم من شهد عليه حتى أخذ بشهادته ماله أو عرضه أو روحه ثالثا ظلم من شهد له بأن ساق إليه الحرام فأخذه بشهادته فلذلك استحق النار وقال القيصري العدل من الشهداء الذي لا يميل في شهادته إلى أحد الجانبين وشاهد الزور هو من يميل عن الوسط لأخذه من الأزرار وهو الميل والميزان العدل هو الذي لسا به في وسط القلب والخلق كلهم استعدوا لهذه العدالة ( حل ) من حديث موسى بن زكريا التستري عن محمد بن خليل عن خلف عن مسعر عن محارب عن ابن عمر ثم تفرد به محمد بن خليل عن خلف عن مسعود ( ك ) في الأحكام ( عن ابن عمر ) بن الخطاب ورواه عنه أيضا الخطيب قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي في التلخيص وتعقبه في المذهب بأن فيه محمد بن الفرات ضعيف وأورد له في الميزان هذا الخبر ثم قال قال النسائي متروك وساق له ابن الجوزي عدة طرق لا يثبت منها شيء

( شاهد الزور مع العشار ) أي المكاس ( في النار ) لجرأته على الله حيث أقدم على ما شدد النهي عنه حيث قرنه بالشرك الذي هو أقبح أنواع الكفر فقالوا فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور ، فأعظم بشيء هو عدل الشرك قال ابن العربي شهادة الزور كبيرة عظيمة ومصيبة في الإسلام كبرى لم تحدث حتى مات الخلفاء الثلاثة وضربت الفتنة سرادقها فاستظل بها أهل الباطل وتقولوا على الله ورسوله مالم يكن وقد عدلت شهادة الزور في الحديث الاشرار بالله وتوعد عليهما رسوله حتى قال الصحاب ليته سكوت وقد جعلها عدل القتل في حديث لأنه قد يسكون بها القتل الذي بغير حق ويكون بها الفساد في الأرض وهو عدل للشرك ( فر عن المغيرة ) بن شعبه قال ابن الجوزي قال ابن حبان هذا خبر باطل ومحمد بن حذيفة يروى عن الثقات ما لا يشبه حديث الأثبات .

( شباب أهل الجنة ) أي الشباب الذين ماتوا في سبيل الله من أهل الجنة ( خمس : حسن وحسين وابن عمر ) ابن الخطاب ( وسعد بن معاذ وأبي بن كعب ) بن قيس بن عبيد الأنصاري الخزرجي وقدم الحسن والحسين لأنهما سيدا شبابها كما مر مرارا وثلاث بابن عمر لعظيم مكانته في العلم والعمل وربع بسعد لأنه سيد الأوس وله في نصرته الإسلام ما هو معروف لفضاهم على هذا الترتيب ( فر عن أنس ) وفيه أبو شيبة الجوهري قال الذهبي قال الأزدي متروك .

( شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم الذين يأكلون ألوان الطعام ويلبسون ألوان الثياب ويتشققون في الكلام ) أي يتوسعون فيه بنير احتياط وتحرز قال حجة الإسلام أكل أنواع الطعام ليس بحرام بل هو مباح لكن المداوم

وَيَتَشَدَّقُونَ فِي الْكَلَامِ - ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة (هـ) عن فاطمة الزهراء - (ض)  
 ٤٨٦٠ - شَرَّارُ أُمَّتِي الَّذِينَ وَلِدُوا فِي النَّعِيمِ ، وَغَدُّوا بِهِ ، يَأْكُلُونَ مِنَ الطَّعَامِ الْوَانَا ، وَيَلْبَسُونَ مِنَ الثِّيَابِ الْوَانَا ، وَيَرْكَبُونَ مِنَ الدُّوَابِّ الْوَانَا ، يَتَشَدَّقُونَ فِي الْكَلَامِ - (ك) عن عبد الله بن جعفر - (ص)  
 ٤٨٦١ - شَرَّارُ أُمَّتِي الثَّرَاوُونَ الْمُتَشَدَّقُونَ الْمُتَفِيهِقُونَ ، وَخِيَارُ أُمَّتِي أَحَاسِنُهُمْ أَخْلَاقًا - (خد) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٤٨٦٢ - شَرَّارُ أُمَّتِي الصَّائِغُونَ وَالصَّبَّاعُونَ - (فر) عن أنس - (ض)

عليه يرى نفسه بالنعيم وبأنس بالدنيا وبأنس بالذات ويسعى في طلبها فيجره ذلك إلى المعاصي فهم من شرار الأمة لأن كثرة التمتع تقودهم إلى اقتحام المعاصي. أوحى الله إلى موسى اذكر أنك ساكن القبر بمنعك ذلك عن كثير من الشهوات ، فلم أن النجاة في التباعد من أبواب البطر والاشمرون ثم قطع الجلة الحازمون نفوسهم عن ملاذها وعودوها الصبر عن شهواتها حلالها وحرامها علوا أن حلالها حساب وهو نوع عذاب فخلصوا أنفسهم من عذابها وتوصلوا إلى الحرية والملك في الدنيا والآخرة بالخلاص عن أسر الشهوات ورقها (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (ذم الغيبة هـ عن فاطمة الزهراء) ثم قال أعني البيهقي تفرد به علي بن ثابت بن عبد الحميد الأنصاري اه وعلى بن ثابت ساقه الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه الأزدي قال وعبد الحميد ضعفه القطان وهو ثقة اه وجزم المنذرى بضعفه وقال الزين العراقي هذا منقطع وروى من حديث فاطمة بنت الحسين مرسلًا قال الدارقطني في العلل وهو أشبه بالصواب ورواه أبو نعيم من حديث عائشة بإسناد لا بأس به - إلى هنا كلامه - وقال في الميزان هذا من رواية أصرم بن حوشب وليس بثقة عن اسحق بن واصل وهو مالك متروك الحديث .

( شرار أمتي ) أي من شرارهم (الذين ولدوا في النعيم وغدوا به يأكلون من الطعام الوانا) قال الغزالي وشره الطعام من أمهات الأخلاق المذمومة لأن المعدة يذرع الشهوات ومنها تنشعب شهوة الفرج ثم إذا غلبت شهوة المال كول والمنكوح ينشعب منه شهوة المال ولا يتوصل لفضاء الشهوتين إلا به ويتشعب من شهوة المال شهوة الجاه وطلبها رأس الآفات كلها من نحو كبر وعجب وحسد وطفیان ومن تلبس بهذه الأخلاق فهو من شرار الأمة ( ويلبسون من الثياب الوانا ويركبون من الدواب الوانا يتشددون في الكلام ) قال الغزالي قد اشتد خوف السلف من لذات الأطعمة وتمرين النفس عليها واعتقدوا أنها من علامات الشقاء ورأوا منها غاية السعادة ( ك عن عبد الله ابن جعفر ) ورواه عنه أيضا البيهقي في الشعب قال الحافظ العراقي وفيه أصرم بن حوشب ضعيف .

( شرار أمتي الثرثارون ) أي المكثرون في الكلام والثرثرة صوت الكلام وترديده تكلفا وخروجًا عن الحق ( يتشددون ) أي المتكلمون بكل أشدائهم ويلوون ألسنتهم جمع متشدد وهو الذي يتكلف في الكلام فيلوى به شديقه أو هو المستهزئ بالناس يلوى شدة عليهم والشدق جانب الغم ( المتفهيقون ) أي المتوسعون في الكلام الفاتحون أفواههم للتفصيح جمع متفهيق وهو من يتوسع في الكلام وأصله التفهيق وهو الامتلاء كأنه ملأ به فاه فكل ذلك راجع إلى معنى الترييد والتكلف في الكلام لئيل بقلوب الناس وأسماعهم إليه قال العسكري أراد المصطفى صلى الله عليه وسلم انتهى عن كثرة الخوض في الباطل وأن تكلف البلاغة والتعمق في التفصيح مذموم وأن ضد ذلك مطلوب محبوب ( وخيار أمتي أحاسنهم أخلاقًا ) زاد في رواية إذا فقروا أي فهموا ( خد عن أبي هريرة ) ورواه عنه البزار ( شرار أمتي الصائفون والصباغون ) لما هو ديدنهم من المظل والمواعيد الباطلة والإيمان الفاجرة كما جاء معللا بنحو ذلك عن الفاروق عند إبراهيم الحربي في غريبه وزعم أن المراد الصواغون للكلام بعيد كما سلف ( فر عن أنس )



٤٨٦٣ - شَرَّارُ أُمِّيٍّ مَنِ بَلَى الْقَضَاءَ . إِنْ أُشْتَبِهَ عَلَيْهِ لَمْ يُشَاوِرْ ، وَإِنْ أَصَابَ بَطَرَ ، وَإِنْ غَضِبَ عَنَّفَ ، وَكَاتِبُ السُّوءِ كَالْإِمْلِ بِهِ - ( فر ) عن أبي هريرة - ( ض )

٤٨٦٤ - شَرَّارُ النَّاسِ شَرَّارُ الْعُلَمَاءِ فِي النَّاسِ - البزار عن معاذ - ( ح )

٤٨٦٥ - شَرَّارُ قُرَيْشٍ خِيَارُ شَرَّارِ النَّاسِ - الشافعي والبيهقي في المعرفة عن ابن أبي ذئب معضلاً - ( ح )

٤٨٦٦ - شَرَّارُكُمْ عَزَابُكُمْ - ( ع طس عد ) عن أبي هريرة - ( ح )

قال السخاوي سنده ضعيف وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح ( شرار أمتي من بلى القضاء ) ويكون موصوفاً بأنه ( إن اشتبه عليه ) الحكم في حادثة طلب منه فصلها هجم وحكم برأيه و ( لم يشاور ) العلماء امتثالاً لقوله تعالى وفاستلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ، ( وإن أصاب ) الحق وحكم به باجتهاد أو تقليد صحيح ( بطر ) وتناه وتكبر ( وإن غضب ) على أحد الخصمين ( عنف ) ولم يأخذه برفق ويعامله بالحكم ( وكان السوء كالعامل به ) في حصول الإثم له فمن كتب وثيقة يبطل كان كمن شهد به ( فر عن أبي هريرة ) وفيه عبدالله بن أبان قال الذهبي قال ابن عدي مجهول منكر الحديث

( شرار أمتي ) لفظ رواية البزار شرار الناس ( شرار العلماء في الناس ) لأنهم عصوا ربهم عن علم والمعصية مع العلم أقبح منها مع الجهل قال عيسى عليه السلام مثل علماء السوء مثل صنعة وقعت على فم النهر لا تشرب ولا تترك الماء يخلص إلى الزرع ومثل قناة الحش ظاهرها جص وباطنها نتن ومثل القبور ظاهرها عامر وباطنها عظام الموتى ( البزار ) في مسنده وكذا أبو نعيم والديلمي ( عن معاذ ) بن جبل قال تعرضت أو تصدقت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يطوف بالبيت قلت أي الناس شر قال اللهم اغفر أسأل عن الخير ولا تسأل عن الشر ثم ذكره قال الهيثمي والمتدري وفيه الخليل بن مرة قال البخاري منكر الحديث وأورده في الميزان من جملة ما أنكر على حفص الآبلي ( شرار قريش خيار شرار الناس ) هذه فضيلة عظيمة ومنقبة جسيمة لقريش ولما علم أنها مع كثرتها لا تخلو عن الأشرار - إذ لا بد في العالم من الخير والشر - جعل شرارها أغل شرراً من شرار غيرها ولم يقل أقل شرراً بل جاء به بلفظ الخير وأضاف الخير إليهم في حال وصفهم بقلة الشر وأضاف الشر إلى الناس وهذا من اللطف وجوه الخطاب ( الشافعي ) في المسند ( والبيهقي في ) كتاب ( المعرفة عن ابن أبي ذئب ) بكسر المعجمة وبالهذم وبالموحدة وهو محمد بن عبد الرحمن بن المفيرة بن الحارث قال الشافعي ما فأتني أحد فأسفت عليه كالليث وابن أبي ذئب وقال أحمد هو أفضل من مالك ولكن مالك أمثل ببيعة الرجال ولما حج المهدي ودخل المسجد النبوي قام كل أحد إلا هو فقال له ابن المسيب أمير المؤمنين قال إنما أقوم لرب العالمين وما ذكر من أنه ابن أبي ذئب هو ما وقفت عليه في خط المؤلف فلما في نسخ أنه ابن أبي ذؤيب من تحريف النساخ وابن أبي ذؤيب اسمه اسماعيل عبد الرحمن الأسدي ( معضلاً ) هو ما سقط من سنده اثنان

( شراركم عزابكم ) أي هم من شراركم لأن الاعتزب وإن كان صالحاً فهو معرض نفسه للشر غير آمن من الفتنة ذكره البيهقي ( ع طس عد عن أبي هريرة ) قال لو لم يبق من أجلى إلا يوم واحد لقيت الله بزوجة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الهيثمي فيه خالد بن اسماعيل المخزومي وهو متروك وقال ابن حجر في المطالب العالية حديث منكر وفيه خالد بن اسماعيل المخزومي قال في الميزان عن ابن عدي يضع الحديث على الثقات وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به ومن أباطيله هذا الخبر اهـ

٤٨٦٧ - شَرَارُكُمْ عَزَابُكُمْ ، رَكْعَتَانِ مِنْ مُتَأَمِّلٍ خَيْرٌ مِنْ سَبْعِينَ رَكْعَةً مِنْ غَيْرِ مُتَأَمِّلٍ - (عَد) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ح)

٤٨٦٨ - شَرَارُكُمْ عَزَابُكُمْ . وَأَرَادَ أَنْ يَمُوتَ شَرَارُكُمْ - (حَم) عَنْ أَبِي ذَرٍّ (ع) عَنْ عَطِيَّةِ بْنِ بَسْرٍ - (ح)

٤٨٦٩ - شَرُّ الْبُلْدَانِ أَسْوَأُهَا - (ك) عَنْ جَبْرِ بْنِ مَطْعَمٍ - (ص)

٤٨٧٠ - شَرُّ الْبَيْتِ الْحَمَامُ : تَعْلُوا فِيهِ الْأَصْوَاتُ ، وَتُكْشَفُ فِيهِ الْعَوْرَاتُ ، فَمَنْ دَخَلَهُ لَا يَدْخُلُ إِلَّا

(شَرَارُكُمْ عَزَابُكُمْ وَأَرَادَ أَنْ يَمُوتَ شَرَارُكُمْ) وَقَدْ نَظَّمَ هَذَا ابْنُ الْعِمَادِ فَقَالَ :

شَرَارُكُمْ عَزَابُكُمْ جَاءَ الْخَبْرُ أَرَادَ الْأَمْوَاتُ عَزَابَ الْبَشَرِ

وَقَدْ سَأَلَ الْحَافِظُ ابْنَ حَبْرٍ عَنْ هَذَا الْخَبْرِ هَلْ لَهُ أَصْلٌ أَمْ لَا ؟ فَأَجَابَ بِقَوْلِهِ :

أَهْلًا بِهَا يَبْضَاءُ ذَاتُ الْاِكْتِحَالِ بِالنَّقْشِ يَزْهَوُ ثَرْبَهَا بِالصَّقَالِ مَنَتْ بِوَصْلِ بَعْدٍ وَعَدَ شَفَتْ

مِنْ أَلَمِ الْفَرْقَةِ بِمَسَدِ اعْتِلَالِ تَسْأَلُ هَلْ جَاءَ لَنَا مَسَدًا عَمِنَ لَهُ الْمَجْدُ سَمَا وَالْكَوَالِ

ذَمُّ وَلَى الْعَزَبَةِ قُلْنَا نَعَمْ مِنْ مَالٍ عَنْ أَلْفٍ وَفِي الْكَفِّ مَالٌ أَرَادَ الْأَمْوَاتُ عَزَابُكُمْ

شَرَارُكُمْ عَزَابُكُمْ يَا رَجَالَ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالْمَوْصِلِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ لِلثَّقَاتِ الرِّجَالِ

مِنْ طَرُقٍ فِيهَا اضْطِرَابٌ وَلَا تَخْلُو مِنْ الضَّعْفِ عَلَى كُلِّ حَالٍ

(حَم) عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنْ عَطِيَّةِ بْنِ بَسْرٍ (بِضْمِ الْمَوْحِدَةِ وَسُكُونِ الْمَهْمَلَةِ الْمَازِنِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ صَفِيٍّ قَالَ الْهَيْثُمِيُّ فِيهِ مَعَاوِيَةُ بْنُ يَحْيَى الصَّدُوقِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ قَالَ وَهَذَا مِنَ الْأَحَادِيثِ الَّتِي لَا تَخْلُو عَنْ ضَعْفٍ وَاضْطِرَابٍ لَكِنْ لَا يُلْغِي الْحَكَمَ عَلَيْهِ بِالْوَضْعِ انْتَهَى وَأُورِدَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْمَوْضُوعَاتِ وَقَالَ فِيهِ خَالِدٌ يَضَعُ وَلَهُ طَرِيقٌ ثَانٍ فِيهِ يُوسُفُ بْنُ السَّفَرِ مَتْرُوكٌ انْتَهَى وَأَفَادَ الْمُصَنِّفُ أَنَّهُ وَرَدَ بِهَذَا اللَّفْظُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي عَسَدٍ أَحْمَدَ وَرِجَالَهُ ثَقَاتٌ انْتَهَى فَكَانَ يَنْبَغِي عَزْوُهُ إِلَيْهِ وَكَانَ ذَهَلٌ عَنْهُ هُنَا

(شَرَارُكُمْ عَزَابُكُمْ ، رَكْعَتَانِ مِنْ مُتَأَمِّلٍ خَيْرٌ مِنْ سَبْعِينَ رَكْعَةً مِنْ غَيْرِ مُتَأَمِّلٍ) لِأَنَّ الْمُتَأَمِّلَ مَتَوَفَّرُ الْخُشُوعِ الَّذِي هُوَ رُوحُ الْعِبَادَةِ وَالْأَعَزُّ بِخِلَافِهِ كَمَا سَلَفَ تَقْرِيرُهُ (عَنْ) مِنْ حَدِيثِ يُوسُفُ بْنُ السَّفَرِ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَةَ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) ثُمَّ قَالَ مَخْرُجُهُ ابْنُ عَدَى مَوْضُوعٌ أَفْتَهُ يُوسُفُ بْنُ السَّفَرِ انْتَهَى وَمِنْ ثُمَّ حَكَمَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ بِوَضْعِهِ وَأَقْرَبَهُ عَلَيْهِ الْمُؤَلِّفُ فِي مَخْتَصَرِ الْمَوْضُوعَاتِ وَرَمَزَ هُنَا لِحُسْنِهِ وَلَيْسَ ذَا مِنْهُ بِحَسَنٍ ، كَيْفَ وَيُوسُفُ بْنُ السَّفَرِ الدِّمَشْقِيُّ قَالَ فِي الْمِيزَانِ قَالَ الدَّارِقُطِيُّ مَتْرُوكٌ يَكْذِبُ وَقَالَ ابْنُ عَدَى رَوَى بِوَأَطِيلٍ ثُمَّ سَأَلَ مِنْهَا هَذَا الْخَبْرَ وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ هُوَ فِي عَدَادٍ مَنْ يَضَعُ وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ وَغَيْرُهُ مَتْرُوكٌ

(شَرُّ الْبُلْدَانِ) وَفِي رِوَايَةِ الطَّبْرَانِيِّ بِالْبَلَادِ (أَسْوَأُهَا) أَوْ رَدَّهُ مَقَرَّرًا لِمَا تَعْرِفُ بِهِ خَيْرِيَّةُ الْمَسَاجِدِ وَبِضَرْبِهَا تَبَيَّنَ الْأَشْيَاءُ . قَالَ الطَّبْرَانِيُّ لَمَّا تَسْمِيَةِ الْأَسْوَاقِ بِالْبَلَادِ خُصُوصًا تَلْبِيحًا إِلَى قَوْلِهِ سَبِّحَانَهُ وَتَعَالَى وَابِلَدُ الطَّيِّبِ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبَتْ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكْدًا ، وَسَكَانُ الْأَسْوَاقِ وَأَكْثَرُهُمْ فُسَّاقٌ مُشْغُولُونَ بِالْحَرْصِ وَاللُّهُوِّ عَنِ الْخُلَاقِ اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يَعْبُدَ رَجُلٌ إِلَى طَلَبِ الْحَلَالِ لِيَصْرُونَ بِهِ دِينَهُ وَعَرْضَهُ دَفَنَ اضْطِرَّ غَيْرُ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ، (ك) عَنْ جَبْرِ بْنِ مَطْعَمٍ (وَرَوَاهُ عَنْهُ أَيْضًا أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْقُبٍ وَكَذَا ابْنُ حَبْرٍ فِي صَحِيحِهِ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ لَفْظِ ابْنِ حَبْرٍ مِنَ الْيَهُودِ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْبَقَاعِ خَيْرٌ فَسَكَتَ لَجَاءَ جَبْرِيلُ فَسَأَلَهُ فَقَالَ مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ وَلَكِنْ أَسْأَلُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى ثُمَّ قَالَ جَبْرِيلُ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي دَنُوتُ مِنَ اللَّهِ دَنُوتًا مِثْلَهُ قَطُّ قَالَ وَكَيْفَ قَالَ كَانَ يَنْفِي وَيَبْنِي سَبْعُونَ أَلْفَ حِجَابٍ مِنْ نُورٍ فَقَالَ شَرُّ الْبَقَاعِ أَسْوَأُهَا وَخَيْرُ الْبَقَاعِ مَسَاجِدُهَا

(شَرُّ الْبَيْتِ الْحَمَامُ تَعْلُوا فِيهِ الْأَصْوَاتُ) بِاللُّغُوِّ وَالْفَحْشِ (وَتُكْشَفُ فِيهِ الْعَوْرَاتُ) فَمَنْ دَخَلَهُ فَلَا يَدْخُلُ إِلَّا مُسْتَتِرًا



مُسْتَتِرًا - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٤٨٧١ - شَرُّ الْخَيْرِ الْأَسْوَدُ الْقَصِيرُ - (عق) عن ابن عمر

٤٨٧٢ - شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيْمَةِ ، يَمْنَعُهَا مِنْ يَأْتِيهَا ، وَيُدْعَى إِلَيْهَا مِنْ يَأْبَاهَا . وَمَنْ لَا يُجِيبُ الدَّعْوَةَ فَقَدْ

عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ - (م) عن أبي هريرة - (صح)

٤٨٧٣ - شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيْمَةِ ، يُدْعَى إِلَيْهِ الشَّبْعَانُ ، وَيُجْبَسُ عَنْهُ الْجَائِعُ - (طب) عن ابن عباس (صح)

وجوباً إن كان ثم من يحرم نظره لعورته وتدابيراً إن لم يكن ودخول الحمام مباح للرجال بالشرط المذكور مكروه للنساء إلا بعذر كحيض أو نفاس (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه يحيى بن عثمان التيمي ضعفه البخاري والنسائي وثقه أبو حاتم وبقية رجاله رجال الصحيح

(شَرُّ الْخَيْرِ الْأَسْوَدُ الْقَصِيرُ) جمع حمار وهو يشمل الأنثى قال في النهاية لفظ الحمار يقع على الذكور والأنثى أي هي كلهن عند العرب شر وهذا أمرتهن لذمتهن قالوا الحمار إذا وقفته أدلى وإن تركته دلى كثير الروث قليل الثوث لا ترقأ به الدماء ولا تمهر به النساء (عق) عن أحمد بن داود عن هشام بن عبد الملك عن بقة عن مبشر بن عبيد عن زيد بن أسلم عن أبيه (عن ابن عمر) بن الخطاب ومبشر بن عبيد الحمصي قال في الميزان قال أحمد يضع الحديث وقال منكر الحديث ثم ساق له هذا الخبر والراوى عن مبشر بقة وأورده ابن الجوزى في الموضوعات وقال مبشر يضع وتعبه المؤلف بأن ابن ماجه روى لبشره (شر) في رواية بنس (الطعام) أي من شر الطعام فإن من الطعام ماهو شر منه ونظيره شر الناس من أكل وحده (طعام الولية) أي وليمة العرس لأنها المعهودة فأسماء شرا على الغالب من أحوال الناس فيها فإنهم يدعون الأغنياء ويدعون الفقراء كما أشار إليه بقوله (يمنعها من يأتها ويدعى إليها من يأبأها) قال البيضاوى يحتمل أن قوله يمنع الخ صفة للولية على تقدير زيادة اللام أو كونه للجنس حتى يعامل المعروف معاملة المنكر فالحاصل أن المراد تقييد اللفظ بما ذكر عقبه وكيف يريد به الإطلاق وقد أمر باتخاذ الولية وإجابة الدعاء إليها ولذلك رتب عليه العصيان كما قال (ومن لا يجيب الدعوة فقد عصى الله ورسوله) فهذا كما ترى نص صريح في وجوب الإجابة إليها ومن تأوله بترك الندب فقد أبعد وظاهر الخبر أن الإجابة إلى الولية المختصة بالأغنياء واجبة واقتضاه كلام شرح مسلم وصرح به الطائفة فقال حاصله أن الإجابة واجبة فيجب الدعوة ويأكل شر الطعام لكن الذى أطلقه الشافعية عدم الوجوب إذا خص الأغنياء وقد ينزل الوجوب على ما إذا خصهم بالغانم بل الجوار أو اجتماع حرفة والحاصل أن الكلام في مقامين يان ما جبل عليه الناس في طعامها وهو الرياء وما جبلوا عليه في إجابتها وهو التواصل والتحاب ولا تجب إجابة لغير وليمة عرس مطلقاً ومنه وليمة السرى وقيل تجب واختاره السبكي والإطلاق يؤيده (م) في الشكاح (عن أبي هريرة) ولم يخرج به البخاري مرفوعاً بل رواه موقوفاً بلفظ شر الطعام طعام الولية بدعى إليها الأغنياء ويترك الفقراء ومن ترك الدعوة فقد عصى الله ورسوله

(شر الطعام طعام الولية بدعى إليه الشبعان) صفة للولية (ويجب عن الجائع) قال القاضى إنما سماه شر الماعية به به فإن الغالب فيها ذلك فكأنه قال شر الطعام طعام الولية التى من شأنها هذا فاللفظ وإن أطلق فالمراد به التقييد بما عقبه به وكيف يريد به الإطلاق وقد أمر باتخاذ الولية وأوجب إجابة الداعى وترتب العصيان على تركها؟ إلى هنا كلام القاضى: ونزيد على ما تقرر أن الطبى قد ارتضى في تقريره مسلكاً آخر وهو أن ال في الولية للعهد الخارجى وكانت عادتهم تخصيص الأغنياء ويدعى الخ استئناف بيان لكونها شر الطعام وعليه فلا حاجة إلى تقدير من (طب) وكذا الديلى (عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه سعيد بن سويد المعول لم أجده من ترجمه وعمران القطان وثقه

- ٤٨٧٤ - شر الكسب مهر البغي ، وثمن الكلب ، وكسب الحجام - (حم م ن) عن رافع بن خديج (ص)  
 ٤٨٧٥ - شر المال في آخر الزمان المالك - (حل) عن ابن عمر - (ص)  
 ٤٨٧٦ - شر المجالس الأسواق والطرق ، وخير المجالس المساجد ، فإن لم تجلس في المسجد فالزم بيتك -  
 (طب) عن وائلة - (ص)  
 ٤٨٧٧ - شر الناس الذي يسأل بالله ثم لا يعطى - (نخ) عن ابن عباس - (ص)  
 ٤٨٧٨ - شر الناس المضيق على أهله - (طس) عن أبي أمامة - (ح)  
 ٣٨٧٩ - شر الناس منزلة يوم القيامة من يخاف لسانه أو يخاف شره - ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة عن أنس

أحمد وضعفه النسائي وغيره

(شر الكسب مهر البغي) أى ما تأخذه على الزنا سماه مهرا توسعا وثمن الكلب غير المعلم عند الحنفية وكذا المعلم عند الشافعية واختلف فيه قول مالك (وكسب الحجام) حرأ أوعداً فالأولان حرامان والثالث مكروه قال القرطبي لفظ شر من باب تعميم المشترك في مسمياته أو من استعملها في القدر المشترك بين الحرام والمكروه (حم م ن) عن رافع (بن خديج) ه شر المال في آخر الزمان المالك أى الاتجار في المالك كما يشير إليه خبر الديلمي عن أبي ذر شر الناس الذين يشترون الناس ويبيعونهم قال يعنى المالك (حل) من حديث يزيد بن سنان الراوى عن محمد بن أيوب عن ميمون (عن ابن عمر) بن الخطاب أورد بن الجوزى أى في الموضوعات وقال يزيد متروك وتبعه علي ذلك المؤلف في مختصره الكبير فأقره ولم يتعقبه بشئ.

(شر المجالس الأسواق والطرق) جمع طريق (وخير المجالس المساجد) فإن لم تجلس في المسجد فالزم بيتك لأن زوار المساجد رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، وقصاد الأسواق شياطين الإنس والجن من الغفلة الذين غلب عليهم الحرص والشره وذلك لا يزيد إلا قربا من الله وذا لا يورث إلا دنوا من الشيطان وحزبه قال الطيبي قدم الداء على الدواء والمرض على الشفاء بما عسى أن يبدو من المكلف شئ في بيت الشيطان فيتدارك في بيت الرحمن قال فإن قلت كيف قرن المساجد بالأسواق وكم من بقاع شر من الأسواق ؟ قلت ذهب في التقابل إلى معنى الانتهاء والاشتغال وأن الأمر الديني يدفعه الأمر الدنيا والأسواق معدن الانتهاء عن ذكر الله وما والاه (هب عن وائلة) بن الأسقع ورواه عنه الديلمي أيضا

(شر الناس الذي يسأل) بالبناء للمجهول أى يسأله السائل ويقسم عليه (بالله ثم لا يعطى) بالبناء للفاعل أى لا يعطى المسئول السائل ما سأله فيه بالله تعالى ويظهر أن الكلام في سؤال المضطر لمن ليس بمضطر (نخ عن ابن عباس)  
 (شر الناس المضيق) في النفقة مع اليسار أو الضيق في سوء خلقه (علي أهله) أى حلاله وأولاده وعياله ، وتسامه عند الطبراني قالوا يا رسول الله وكيف يكون مضيقا على أهله قال الرجل إذا دخل بيته خشعت امرأته وهرب ولده وفر فإذا خرج ضحكت امرأته واستأنس أهل بيته اه ، وحذف المصنف له غير صواب فإنه كالشرح للأول (طس) وكذا الديلمي (عن أبي أمامة) قال الهيشي فيه عبد الله بن يزيد بن الصلت وهو متروك

(شر الناس منزلة يوم القيامة من يخاف لسانه أو يخاف شره) فيه تبكيت للشرير وقع لسورة الجاثي الآية وأنه وإن ظفر بما ظفر به من الأغراض الدنيوية فهو خاسر دامر فاربحت تجارته بل عظمت خسارته (ابن أبي الدنيا)  
 أبو بكر (في) كتاب (ذم الغيبة عن أنس)



- ٤٨٨٠ - شَرَّ قَتِيلٍ بَيْنَ الصَّفَيْنِ أَحَدُهُمَا يَطْلُبُ الْمَلِكَ - (طس) عن جابر - (ح)
- ٤٨٨١ - شَرَّ مَا فِي رَجُلٍ شَعُّ هَالِغٍ ، وَجَبْنُ خَالِغٍ - (نخ) عن أبي هريرة - (ح)
- ٤٨٨٢ - شَرِبُ اللَّبَنِ مَحْضُ الْإِيمَانِ ، مَنْ شَرِبَهُ فِي مَنَامِهِ فَهُوَ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْفِطْرَةِ ، وَمَنْ تَنَاوَلَ اللَّبَنَ بِيَدِهِ فَهُوَ يَعْمَلُ بِشَرَائِعِ الْإِسْلَامِ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)
- ٤٨٨٣ - شَرَفُ الْمُؤْمِنِ صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ ، وَعِزُّهُ اسْتِغْنَاؤُهُ عَمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ - (عق خط) عن أبي هريرة (صح)

(شر قتل بين الصفين أحدهما يطالب الملك) لأن القتل بينهما إنما قتل بسبب دنيا غيره فكأنه باع دينه وروحه بدنيا غيره (طس) وكذا الديلمي (عن جابر) رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي فيه عند الأول أبر نعيم ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات .

(شر ما في رجل) أي شر مسارى أخلاقه (شح هالغ) أي جازع يعنى شح يحمل على الحرص على المال والجزع على ذهابه وقيل هو أن لا يشبع كلما وجد شيئا بلعه ولا قرار له ولا يقين في جوفه ويحرص على تهيئة شيء آخر، قال التوربشتي والشح بخل مع حرص فهو أبلغ في المنع من البخل فالبخل يستعمل في الضنة بالمال والشح في كل ما يمنع النفس عن الاسترسال فيه من بذل مال أو معروف أو طاعة قال والمطلع الخش الجزع ومعناه أنه يجزع في شحة أشد الجزع على استخراج الحق منه قالوا ولا يجتمع الشح مع معرفة الله أبدا فإن المانع من الانفاق والجلود خوف الفقر وهو جهل بالله وعدم وثوق بوعده وضمانه ومن تحقق أنه الرزاق لم يثق بغيره ومن ثمة قال بعض الصوفية الأغنياء يثقون بالارزاق والفقراء يثقون بالخلاق (وجبن خالغ) أي شديد كأنه يخلع فؤاده من شدة خوفه والمراد به ما يعرض من أنواع الأفكار وضعف القلب عند الخوف من الخلع وهو نزع الشيء عن الشيء بقوة يعنى حين يمنعه من محاربة الكفار والدخول في عمل الأبرار فكأن الجبن يخلع القوة والتجدة من القلب أو يخلع المتصف به عن كونه من الفحول أو يخلع الشجاعة ويذهب بها لأنه إذا كان وثابا هجما في الفمرات كان أعظم الناس منزلة عند الله قال الطيبي والفرق بين وصف الشح بالطلع والجبن بالطلع أن الملع في الحقيقة لصاحب الشح فأسند إليه مجازا فهما حقيقتان لكن الاسناد مجازى ولا كذلك الخلع إذ ليس مختصا بصاحب الجبن حتى يسند إليه مجازا بل هو وصف للجبن لكن على المجاز حيث أطلق وأريد به الشدة وإنما قال شر ما في الرجل ولم يقل في الإنسان لأن الشح والجبن مما تحمد عليه المرأة وبذم به الرجل أو لأن الخصلتين يقعان موقع الذم من الرجال فوق ما يقعان من النساء (نخ) في الجهاد (عن أبي هريرة) قال ابن حاتم إسناده متصل وقال الزين العراقي إسناده جيد

(شرب اللبن) في المدام (محض الإيمان) أي يدل على أن قلب الرائي أو المرئي له ذلك متمحض للإيمان (من شربه في منامه فهو على الإسلام والفترة ومن يتناول اللبن) في منامه (بيده فهو يعمل بشرائع الإسلام) أي فذلك يدل على أنه عامل أو سيعمل بشرائع الدين (فر عن أبي هريرة) وفيه إسمايل بن أبي زياد والمسمى به ثلاثة كل منهم قدرى ومى بالكذب ورواه عنه ابن نصر أيتنا

(شرف المؤمن صلته) وفي رواية قيامه (بالليل) يعنى تهجده فيه والشرف لغة العلو وشرف كل شيء أعلاه، لما وقف في ليلة وقت صفاء ذكره متذللا متخشعا بين يدي مولاه لا تذأ بعز جنابه وحماه شرفه بخدمته ورفع قدره عند ملائكته وخواص عباده بعز طاعته على من سواه (وعزه استغناؤه عما في أيدي الناس) يعنى عدم طمعه فيما في أيديهم فإنه لما أنزل فقره وفاقه برب الناس أعزه بعزه وأغناه بغناه (عق) عن يحيى بن عثمان بن صالح عن داود بن عثمان الثغرى عن الأوزاعى عن ابن معاذ عن أبي هريرة ثم قال مخرجه العقيلي داود حدث عن الأوزاعى وغيره بالبواطيل منها هذا

٤٨٨٤ - شِعَارُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الصِّرَاطِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَبِّ سَلِّمْ - (ت ك: عن المغيرة - (ص))

٤٨٨٥ - شِعَارُ أُمَّتِي إِذَا حُمِلُوا عَلَى الصِّرَاطِ يَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ - (طب: عن ابن عمر - (ص))

٤٨٨٦ - شِعَارُ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يُبْعَثُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ، ابن مردويه عن عائشة - (ح)

٤٨٨٧ - شِعَارُ الْمُؤْمِنِينَ فِي ظُلَمِ الْقِيَامَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ - الشيرازي عن ابن عمرو - (ح)

٤٨٨٨ - شَعْبَانُ بَيْنَ رَجَبٍ وَشَهْرِ رَمَضَانَ تَغْفُلُ النَّاسُ عَنْهُ تَرْفَعُ فِيهِ أَعْمَالُ الْعِبَادِ، فَأُحِبُّ أَنْ لَا يَرْفَعَ عَمَلِي إِلَّا وَأَنَا صَائِمٌ - (هـ) عن أسامة - (ض)

الحديث وليس له أصل اهـ. ومن ثم قال ابن الجوزي موضوع والمتهم به داود (خط) من حديث محمد بن حميد عن زافر بن سليمان وغيره وكذا الديلمي كلهم (عن أبي هريرة) وداود بن عثمان الثوري قال في اللسان عن العقيل يحدث بالبواطيل ثم أورد له هذا الخبر وقال يروى عن الحسن وغيره من قولهم وليس له أصل مسند انتهى . وأورده ابن الجوزي في الموضوع

(شعار المؤمنين على الصراط) أي علامتهم التي يعرفون بها عنده (يوم القيامة رب سلم سلم) قال القاضي أي يقول كل منهم يارب سلمنا من ضرر الصراط أي اجعلنا سالمين من آفاته آمنين من مخافته قال الغزالي : ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل والشعار في الأصل العلامة التي تنصب ليعرف الرجل بها ثم استعير في القول الذي يعرف الرجل به أهل دينه فلا يصيبه بمكرهه (ت) في الحساب والتقصص (ك) في التفسير (عن المغيرة) بن شعبة قال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبي وقال الترمذي غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الرحمن بن إسحاق قال الذهبي وإسحاق ضعفه اهـ . وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح

(شعار أمتي) أي أمة الإجابة (إذا حملوا على الصراط) بناء حملوا للفعول ويصح للفاعل يتكلم وكيفما كان المراد مشوا عليه (يا لا إله إلا أنت) أي يا الله لا إله إلا أنت <sup>(١)</sup> (طب) وكذا الأوسط (عن ابن عمرو) بن العاص وفيه من وثق علي ضعفه وعبدوس بن محمد لا يعرف

(شعار المؤمنين يوم يبعثون من قبورهم) للعرض والحساب أن يقولوا (لا إله إلا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فيه تنويه عظيم بشرف التوكل، كيف وهو رأس الأمر كله ؟ وقد رُئي بعض أكابر الصوفية بعده وفته فسئل كيف كان الحال قال وجدت التوكل شيئا عظيما (ابن مردويه) في تفسيره (عن عائشة)

(شعار المؤمنين يوم القيامة) في ظلم القيامة لا إله إلا أنت أي فإن قولهم ذلك بكون نورا ويستضيئون به في تلك الظلم (الشيرازي) في الألقاب (عن ابن عمرو) بن العاص

(شعبان بين رجب وشهر رمضان تغفل الناس عنه) أي عن صومه (ترفع فيه أعمال العباد) لتعرض على الله تعالى (فأحب أن لا يرفع عملي إلا وأنا صائم) أي فأحب أن أصوم شعبان ولهذا ورد أنه ما كان يكثر الصوم بعد رمضان أكثر منه فيه (هـ عن أسامة) بن زيد ظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لأحد من الستة وهو ذهل عجيب فقد رواه النسائي في الصوم باللفظ المزبور عن أسامة المذكور

(١) أي يامن انفراد بالوحدانية فالمذكور في الحديث الأول شعار أهل الإيمان من جميع الأمم والمذكور في هذا شعار فئة خاصة فهم يقولون هذا وذاك



- ٤٨٨٩ - شَعْبَانُ شَهْرِي ، وَرَمَضَانُ شَهْرُ اللَّهِ - (فر) عن عائشة - (ض)
- ٤٨٩٠ - شُعْبَتَانِ لَا تَتْرِكُهُمَا أُمِّي : النَّيَاحَةُ ، وَالطَّنْ فِي الْأَنْسَابِ - (خد) عن أبي هريرة - (صح)
- ٤٨٩١ - شَفَاءُ عِرْقِ النَّسَاءِ أَلِيَّةٌ شَاةٌ أَعْرَابِيَّةٌ تُذَابُ ثُمَّ تُجْزَأُ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ ، ثُمَّ تُشْرَبُ عَلَى الرِّيقِ كُلِّ يَوْمٍ جُزْأً - (حم ه ك) عن أنس - (صح)
- ٤٨٩٢ - شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَايَرِ مِنْ أُمِّي - (حم د ن ح ب ك) عن جابر (طب) عن ابن عباس - (خط)
- عن ابن عمرو عن كعب بن عجرة

(شعبان شهرى ورهضان شهر الله) ظاهره أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلى وشعبان المطهر ورمضان المكفر والمراد بكون شعبان شهره أنه كان يصومه من غير إيجاب عليه ويكون رمضان شهر الله أنه أوجب صومه فصار صومه حقاً لله تعالى على عباده (فر عن عائشة) وفيه الحسن بن يحيى الحشنى قال الذهبى تركه الدارقطنى

(شعبتان لا تتركهما أمتي) مع كونهما من أعمال الجاهلية (النياحة) أى رفع الصوت بالندب على الميت<sup>(١)</sup> (والطن في الأنساب) أى الوقعة في أعراضهم والقدح في نسبهم (خد عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه (شفاء عرق النساء) كالمصا عرق يخرج من الورك فيسقطن الفخذ والأفصح النساء لاعرق النساء ذكره في النهاية وتعبه ابن القيم بأن العرق أعم فهو من إضافة العام إلى الخاص سمي به لأن الله ينسئ سواء (ألية شاة أعراية) فى رواية كبش عربى أسود ليس بالعظيم ولا بالصغير (تذاب ثم تجزأ ثلاثة أجزاء ثم يشرب على الريق كل يوم جزء) قال أنس وصفته لثلاثمائة نفس كلهم يعافى وهذا خطاب لأهل الحجاز ونحوهم فإن هذا العلاج ينفعهم إذ المرض يحدث من يبس وقد يحصل من مادة غليظة لزجة وفى الآلية إفصاح وتلين والمرض يحتاجها وخص الشاة الأعراية لقلة اضولها واطف جواهرها وطيب مرعاها (حم ه ك) فى التفسير (عن أنس) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبى (شفاعتي) الإضافة بمعنى آل العهدة أى الشفاعة التى أعطانيها الله ووعدنى بها إذخرتها (لأهل الكباير) الذين استوجبوا النار بذنوبهم الكباير (من أمتي) ومن شاء الله فيشفع لقوم فى أن لا يدخلوا النار ولا يخرين دخلوها أن يخرجوا منها ولا ينافيه قوله فى الحديث المار إن الله أبى على قيمان قتل مؤمناً لأن المراد المستحل أو الزجر والتنفير كما مر قال الحكيم الترمذى أما المتقون الورعون وأهل الاستقامة فقد كفاهم ما قدموا عليه فإنما نالوا تقواهم وورعهم برحمة شاملة فتلك الرحمة لا تخذلهم فى مكان قال والشفاعة درجات لكل صنم من الأنبياء والأولياء وأهل الدين كالعابدين والورعين والزهاد والعلماء بأخذ حظه منها على حياله لكن شفاعة محمد لا تشبه شفاعة غيره من الأنبياء والأولياء لأن شفاعتهم من الصدق والوفاء والحظوظ وشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم من الجود؛ ولله رد على الخوارج المنكرين للشفاعة ولا حجة لهم فى قوله تعالى فلما تنفعهم شفاعة الشافعين ، كما هو مبين فى الأصول (حمد) فى السنة (ت) فى الزهد (حب ك عن أنس) بن مالك (ت د حب ك عن جابر) بن عبد الله قال الترمذى فى العلل قال جابر ومن لم يكن من أهل الكباير فإله وللشفاعة (طب) وفى الأوسط (عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه عنده موسى بن عبد الرحمن الصنعاقى وهو وضاع (خط عن ابن عمرو) بن العاص (وعن كعب بن عجرة) قال الترمذى فى العلل سألت محمداً يعنى البخارى عن هذا الحديث فلم يعمره وفى الميزان رواه عن صديق من يجهل حاله أحمد بن عبد الله الزينى لما أدرى من وضعه وأعاده فى محل آخر وقال هذا خبر منكر

(١) الذنب تعديد النادبة بصوتها محاسن الميت ، وقيل هو اليكاء عليه مع تعديد محاسنه

٤٨٩٣ - شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الذُّنُوبِ مِنْ أُمَّتِي ، وَإِنْ زَنَى ، وَإِنْ سَرَقَ عَلَى رَغَمِ أَنْفِ أَبِي الدَّرْدَاءِ - (خط)  
عن أبي الدرداء

٤٨٩٤ - شَفَاعَتِي لِأُمَّتِي مَنْ أَحَبَّ أَهْلَ بَيْتِي - (خط) عن علي

٤٨٩٥ - شَفَاعَتِي مُبَاحَةً ، إِلَّا لِمَنْ سَبَّ أَصْحَابِي - (حل) عن عبد الرحمن بن عوف - (ض)

٤٨٩٦ - شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَقٌّ ، فَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِهَا لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِهَا - ابن منيع عن زيد بن أرقم وبضعة  
عشر من الصحابة - (صح)

٤٨٩٧ - تَشَمَّتِ الْعَاطِسُ ثَلَاثًا ؛ فَإِنْ زَادَ فَإِنْ شَتَّتْ فَشَمَّتْهُ وَإِنْ شَتَّتْ فَلَا - (ت) عن رجل - (صح)

(شفاعتي لأهل الذنوب من أمتي) قال أبو الدرداء وإن زنا وإن سرق قال (وإن زنا وإن سرق) الواحد منهم  
(على رغم أنف أبي الدرداء) ظاهره أن شفاعته تكون في الصغائر أيضاً وتخصيصها بالكبائر فيما قبله يؤذن باختصاصها  
بها وبه جاء التصريح في بعض الروايات في الترمذي عن جابر من لم يكن من أهل الكبائر فما له وللشفاعة ثم هذا  
الحديث مما استدل به أهل السنة على حصول الشفاعة لأهل الكبائر ونازعههم المعتزلة بأنه خبر واحد ورد على ضادة  
القرآن فيجب رده وبأنه يدل على أن شفاعته ليست إلا لهم وهذا لا يجوز لأن شفاعته منصب عظيم وتخصيصه بأهل  
الكبائر يقتضي حرمان أهل الصغائر وهو ممنوع إذ لا أقل من التسوية ولأن هذه المسألة ليست من المسائل العملية  
فلا يجوز الاكتفاء فيها بالظن الذي أفاده خبر الواحد وبعد النزول فيجوز أن يكون المراد به الاستفهام  
الإنكاري كقوله وهذا ربي، أي أهذا ربي وبأن لفظ الكبيرة غير مختص بالمعصية بل يتناول الطاعة فيحتمل أن المراد  
أهل الطاعة الكبيرة لا المعاصي الكبيرة قال الإمام أرازي والإنصاف أنه لا يمكن التمسك في هذه المسألة بهذا الخبر  
وحده لكن مجموع الأخبار الواردة في الشفاعة يدل على سقوط هذه التأويلات (خط عن أبي الدرداء) وفيه محمد  
ابن إبراهيم الطرسوسي قال الحليم كثير الوهم ومحمد بن سنان الشيرازي قال الذهبي في الدليل صاحب منا كبير  
(شفاعتي لأمتي من أحب أهل بيتي) يدل مما قبله وهذا لا ينافي قوله لما طمعت التي هي منه بتلك المازية الكبرى وقال  
فيها فاطمة بضعة مني لا أغني عنك شيئاً لأن المراد إلا بإذن الله والشفاعة إنما هي لمن شاء الله الشفاعة له ومن ذا الذي  
يشفع عنده إلا بإذنه، (خط عن علي) أمير المؤمنين -

(شفاعتي مباحة إلا لمن) لفظ رواية الديلمي إلا على من (سب أصحابي) فإنها محظورة عليه بمنوعة عنه لجرأته على  
من بذل نفسه في نصرة الدين وطال ما كشف الكرب عن خانم النبيين فلما تجرأ على ذلك الأمر الشنيع جوزي  
بحرمان هذا الفضل العظيم (حل عن عبد الرحمن بن عوف) ورواه عنه الديلمي أيضاً

(شفاعتي يوم القيامة) لدفع العذاب ورفع الدرجات (حق) مأذون له فيها من ربه لقوله تعالى ويرمئ لا تنفع  
الشفاعة إلا لمن أذن له الرحمن ورضي له قولا، ولقوله ومن ذا الذي يشفع عنده، وإنكار المعتزلة الشفاعة تمسكاً بقوله  
تعالى واتفوا يرملوا تجزى نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعة، ودمج دلالته على العموم في الأشخاص والأحوال  
وإن سلم يجب تخصيصه بالكفار جمعاً بين الأدلة (فمن لم يؤمن بها) في الدنيا (لم يكن من أهلها) أي لم تنله في ذلك الموقف  
الاعظم عقوبة له على إنكاره ما هو الحق الثابت عند أهل السنة والجماعة (ابن منيع) في الممجم (عن زيد بن أرقم  
وبضعة عشر من الصحابة) ومن ثم أطلق عليه التواتر

(تشميت العاطس) أي قل له يرحمك الله عقب عطاسه ولفظ رواية أخرجه الترمذي ليشميت باللفظ المضارع فيما وقعت  
عليه من النسخ وكيفما كان فالامر للندب لا للوجوب قال النووي تشميت العاطس سنة كفاية عند أصحابنا وقال



٤٨٩٨ - شمت أخاك ثلاثاً فما زاد فإيماءى نزلة أو زكام - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن أبي هريرة (ح)

٤٨٩٩ - شهادة المسلمين بعضهم على بعض جائزة ، ولا تجوز شهادة العلماء بعضهم على بعض ؛ لأنهم

حسد - (ك) في تاريخه عن جبير بن مطعم - (ح)

٤٩٠٠ - شهدت غلاماً مع عمومتى تحلف المطيبين ، فما يسرنى أن لي حمر النعم وأنى أنكته - (حم ك)

عن عبد الرحمن بن عوف - (صح)

القرطبي سمي الدعاء تشميئاً لأنه إذا استجيب للدعوة له فقد زال عنه الذي يشمت به عدوه لأجله (ثلاثاً) من المرات (فإن زاد) عليها (فإن شئت فسمه وإن شئت فلا) تشمته ، تبين أن الذي بزكام ومرض لاحقيقة العطاس قال النووي وبين الدعاء له بغير دعاء العطاس المشروع بل دعاء المسلم للمسلم بنحو عافية وسلامة (ت) في الاستدراك (عن رجل) من الصحابة ثم قال أعنى الترمذي غريب وإسناده مجهول أى فيه من يجهل وإلا فتمد قال الحافظ ابن حجر معظم رجاله موثقون اه ورواه أبو داود أيضاً وفيه عنده إرسال وضعف بيته ابن القيم وغيره

(شمت أخاك) في الاسلام (ثلاثاً) من المرات (فما زاد) على الثلاث (فإيماءى نزلة أو زكام) ليدعى له كما يدعى لمن به مرض أو داء أو وجع قال النووي وليس هو حيثئذ من باب التشميت وحكى أعنى النووي عن ابن العربي أنه اختلف هل يقال لمن تنابح عطاسه أنت مزكوم في الثانية أو في الثالثة أو في الرابعة والصحيح في الثالثة (ابن السني وأبو نعيم) معا (في كتاب الطب) النبوي (عن أبي هريرة) رمز لحسنه وفيه محمد بن عبد الرحمن بن المحبر العمري قال في الميزان قال يحيى ليس بشيء والفلاس ضعيف وأبو زرعة واه والنسائي وجمع متروك ثم ساق له أخباراً هذا منها ، وقضية صنيع المصنف أنه لم يخرج أحد من الستة وإلا لمسا عدل عنه على القانون عندهم وهو عجيب فقد خرج أبو داود موقوفاً على أبي هريرة ومرفوعاً لكنه لم يذكر النزلة بل قال فما زاد فهو زكام قال العراقي وإسناده جيد ورواه البيهقي في الشعب عن أبي هريرة مرفوعاً

(شهادة المسلمين بعضهم على بعض جائزة) مقبولة (ولا تجوز شهادة العلماء بعضهم على بعض لأنهم حسد) بضم الحاء والتشديد يضبط المصنف أى هم أشد حسداً لبعضهم بعضاً ولهذا قال ابن عباس لأنهم يتغايبون تغاير التماس في الزرية ومن هذا القبيل ما قبل عدد المرء من يعمل بعمله (ك) في تاريخه تاريخ نيسابور عن يوسف بن يعقوب البغوي عن المسيب بن مسلم عن أحمد بن جعفر البغوي عن أبي إسحاق الطالقاني عن عبد الملك بن حازم عن أبي هرون العبدى عن سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه (عن) جده (جبير بن مطعم) مرفوعاً ، قضية كلام المؤلف أن يخرج الخاكم خرجته وسكت عليه والأمر بخلافه بل قال عقبه ليس هذا من كلام رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وإسناده فاسد من أوجه كثيرة يطول شرحها اه قال ابن الجوزي منها أن في إسناده مجاهيل وضعفاً منهم أبو هرون فهو موضوع اه وتبعه على ذلك المؤلف في مختصر الموضوعات لحكاه وأقره ولم يتعقبه بشيء

(شهدت غلاماً) أى حضرت حبال كوني صغيراً والشهود الحضور مع المشاهدة إما بالبصر أو بالبصيرة والغلام الولد الصغير ويطلق على الرجل مجازاً باعتبار ما كان عليه كما يقال للصغير شيخ مجازاً باسم ما يؤول إليه وقوله (مع عمومتى) متعلق بشهدت وهو جمع عم كما يجمع على أعمام كعل وبعولة والعمومة أيضاً مصدر العم كالابوة والخوالة وقوله (حلف المطيبين) بالثناة التحتية المشددة جمع مطيب بمعنى مطيب أى حضرت تعاهدم وتعاقدتم على أن يكون أمرهم واحد في النصر والحماية والحلف بفتح فكسر : العهد بين القوم والمخالفة المعاهدة والمعاودة والملازمة والتطيب استعمال الطيب وقوله (فما يسرنى أن لي حمر النعم وأنى أنكته) أى ما يسرنى أن يكون لي الإبل الحمر التى هى أعز أموال

٤٩٠١ - شَهِدَاُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ أَمْنَاهُ اللَّهُ عَلَى خَلْقِهِ . قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا - (حم) عن رجال - (صح)

٤٩٠٢ - شَهْرَانِ لَا يَنْقُصَانِ ، شَهْرَا عِيدٍ : رَمَضَانُ ، وَذُو الْحِجَّةِ - (حم ق ٤) عن أبي بكرة - (صح)

العرب وأكرمها وأعظمها والحال أني أنقضه والفاء في فاء عاطمة أو سببية والسرور ما يكتم من الفرح وحر بضم فسكون جمع أحمر والنعم بفتح النون والعين المال الراعى وهو جمع لا واحد له من لفظه وأكثر ما يقع على الأبل بل قال أبو عبيدة النعم الأبل فقط والتكث النقص يقال تكث الرجل العهد تكثا نقضه ونبذه فاتكث مثل نقضه فاتقضى وهذا الحديث روى بالفاظ فرواه الحاكم باللفظ المذكور ورواه الإمام أحمد وأبو يعلى الموصلى بلفظ شهدت حلف المطيعين وأنا غلام مع عمومى الخ وأصل ذلك أنه اجتمع بنو هاشم وزهرة وتميم في الجاهلية بمكة في دار ابن جذعان وتحالفوا على أن لا يتخاذلوا ثم ملؤا جفنيه طليا ووضعوها في المسجد عند الكعبة وغسوا أيديهم فيها وتعاهدوا على التناصر والاختلاف للمظلوم من الظالم ومسحوا الكعبة بأيديهم المطية توكيدا لسموا المطيعين وتعاهدت بنو عبد الدار وحلفاؤها حلفا آخر وتعاهدوا على أن لا يتخاذلوا لسموا الأحلاف وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من المطيعين وكان عمر رضى الله عنه من الأحلاف فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه باق على ما حضره من تحالف قومه المطيعين من التناصر على الحق والاختلاف للمظلوم من الظالم وأنه لا يتعرض له بنقض بل أحكامه باقية في الإسلام وفيه أن ما كان من حلف الجاهلية لا يبطله الإسلام وبه صرح في حديث أيا حلف كان في الجاهلية لم يزده الإسلام إلا شدة رواه الحاكم عن حذيفة وقال على شرط الشيخين (حم ك عن عبد الرحمن بن عون) وفيه عبد الرحمن بن إسحق وفيه كلام معروف

(شهداء الله في الأرض هم أمناء الله على خلقه) سواء (قتلوا) في الجهاد في سبيل الله لإعلاء كلمة الله (أو ماتوا) على الفرش من غير قتال فإنهم شهداء أى في حكم الآخرة<sup>(١)</sup> (حم) من حديث محمد بن زياد الألهاني قال ذكر عند أبي عتبة الخولاني فذكر الطاعون والمبطون والنفساء فغضب أبو عتبة وقال حدثنا أصحاب نبينا صلى الله عليه وسلم أنه قال قد كره فعبير عن ذلك المصنف بقوله (عن رجل) أى من الصحابة قال الهيثمي ورجاله ثقات اه ومن ثمة رمز المصنف لصحته (شهران لا ينقصان) مبتدأ وخبره معنى لا يكاد يتفق نقصانها جميعا في سنة واحدة غالبا وإلا فلو حمل الكلام على عموميه اختل ضرورة لأن اجتماعهما ناقصين في سنة واحدة قد وجد بل قال الطحاوى وجدناهما ينقصان معاً في أعوام وقيل لا ينقصان في ثواب العمل بهما وإنما خصهما لتعلق حكم الصوم والحج بهما فكل ما ورد من الفضائل والأحكام حاصل سواء كان رمضان ثلاثين أو تسعا وعشرين وسواء صادف الوقوف التاسع أو غيره قال النووي وهذا هو الصواب وقال الطيبي المراد رفع الحرج عما يقع فيه خطأ في الحكم لاختصاصهما بالعقدين وجواز احتمال الخطأ فيهما ومن ثم لم يقتصر على قوله رمضان وذى الحجة بل قال (شهر عید) خبر مبتدأ محذوف أو بدل عما قبله أحدهما (رمضان) والآخر (ذو الحجة) أطلق على رمضان أنه شهر عيد لقربه من العيد واستشكل ذكر ذى الحجة لأنه إنما يقع الحج في العشر الأول منه فلا دخل لنقص الشهر وتمامه وأجيب بتأويله بأن الزيادة والنقص إذا وقع في ذى العقدة يلزم منه نقص عشر ذى الحجة أو زيادته فيكون الثامن أو العاشر فلا ينقص أجرو قروهم عما لا غلط فيه ذكره الكرماني لكن قال البرماوى وقوف الثاني غلطا لا يعتبر على الأصح (حم ق عد) كلهم في الصوم (عن أبي بكرة) لكن الذى رأته للشيخين شهر عید لا ينقصان رمضان وذو الحجة ثم إن صريح كلامه أن السنة جميعا رويه لكن استثنى فيهم المناوى وغيره النسائي

(١) لكن المقتولون كما ذكر من شهداء الدنيا والميتون على الفرش من شهداء الآخرة وقال الشيخ وقتلوا أو ماتوا راجع

إلى الخلق أى سعادتهم ثبتت بشهادتهم ولو اثنين



٤٩٠٣ - شهر رمضان شهر الله ، وشهر شعبان شهرى ، شعبان المطهر ، ورمضان المكفر - ابن عساكر عن عائشة - (ض)

٤٩٠٤ - شهر رمضان يكفر ما بين يديه إلى شهر رمضان المقبل - ابن أبى الدنيا فى فضل رمضان عن أبى هريرة - (ح)

٤٩٠٥ - شهر رمضان معلق بين السماء والأرض ، ولا يرتفع إلى الله إلا بزكاة الفطر - ابن شاهين فى ترغيبه ، والضياء عن جرير - (ض)

٤٩٠٦ - شهيد البر يغفر له كل ذنب إلا الدين والأمانة ، وشهيد البحر يغفر له كل ذنب والدين والأمانة - (حل) عن عمه النبي صلى الله عليه وسلم - (ح)

٤٩٠٧ - شهيد البحر مثل شهيدى البر ، والمائد فى البحر كالمشحط فى دمه فى البر ، وما بين الموجتين فى البحر كقاطيع الدنيا فى طاعة الله ، وإن الله عز وجل وكل ملك الموت يقبض الأرواح ، إلا شهداء

( شهر رمضان شهر الله ) يعنى الصوم عبادة قديمة ما أخلى الله أمة من افتراضها عليهم ورمضان مصدر رمض احترق من الرمضاء فأضيف إليه الشهر وجعل علما ومنع من الصرف للتعريف والالف والنون فالتسمية واقعة على المضاف والمضاف إليه وأما خبر من صام رمضان فمن باب الحذف لأن الالباس ذكره الكشاف ( وشهر شعبان شهرى ) أى أنا سنت صومه ( شعبان المطهر ) بالبناء للفاعل أى للذنوب ( ورمضان المكفر ) للذنوب أى صومه مكفر لها والظاهر أن المراد الصغائر ( ابن عساكر ) فى تاريخ دمشق ( عن عائشة ) ورواه باللفظ المذكور والدليل أيضا فعزوه إليه أولى

( شهر رمضان يكفر ما بين يديه ) من الخطايا ( إلى شهر رمضان المقبل ) يعنى يكفر ذنوب السنة التى بينهما أى الصغائر كما تقرر ( ابن أبى الدنيا ) أبو بكر ( فى ) كتاب ( فضائل رمضان عن أبى هريرة )

( شهر رمضان ) أى صيامه ( معلق بين السماء والأرض ولا يرتفع إلى الله إلا بزكاة الفطر ) أى بإخراجها إلى مستحقها والظاهر أن ذلك كناية عن توقف قبوله على إخراجها ( ابن شاهين فى ترغيبه والضياء ) فى المختارة ( عن جرير ) بن عبد الله أورده ابن الجوزى فى الواهيات وقال : لا يصح فيه محمد بن عبيد البصرى بجهول

( شهيد البر يغفر له كل ذنب ) عمله من الكبائر والصغائر ( إلا الدين ) بفتح الدال وشدعا ( والأمانة ) أى التى كانت عنده وخان فيها أو لم يوصلها إلى مستحقها أو قصر فى الإيضاء فيها ( وشهيد البحر يغفر له كل ذنب ) عمله من الكبائر والصغائر ( والدين ) أيضا بالفتح ( والأمانة ) فإنه أفضل من شهيد البر لكونه ارتكب غررين فى دين الله عز وجل : ركوبه البحر الخوف وقتال أعدائه ، قال الحافظ ابن حجر وفى معنى الدين جميع التبعات المتعلقة بالعباد ( حل ) من حديث المروى عن طالوت بن آدم عن هشام بن حسان عن يزيد الرقاشى ( عن عمه النبي صلى الله عليه وسلم ) عبارة ابن القيم عن بعض عمات النبي صلى الله عليه وسلم وقضية صنيع المصنف أن هذا لم يخرج أحد من الستة وإلا لما عدل عنه الأمر بخلافه فقد عزاه فى الفردوس وغيره إلى ابن ماجه من حديث أنس مرفوعا قال ابن حجر وسنده ضعيف وقال جدنا الأعلى الإمام الزين العراقى وفيه يزيد الرقاشى ضعيف

( شهيد البحر مثل شهيدى البر ) أى له من الأجر ضعف ما لشهيد البر كما ذكره ( والمائد فى البحر ) الذى يدور رأسه من ريع البحر واضطراب السفينة بالموج ( كالمشحط فى دمه فى البر ) أى له بدوران رأسه من الأجر مثل

البحر : فإنه يتولى قبض أرواحهم ، ويغفر لشهيد البحر ، ويغفر لشهيد البحر الذنوب كلها والدين - (ه طب) عن أبي أمامة - (ض)

٤٩٠٨ - شوبوا مجلسكم بمكدر اللذات الموت - ابن أبي الدنيا في ذكر الموت عن عطاء الخراساني مرسل - (ح)

٤٩٠٩ - شوبوا شيعكم بالحناء : فإنه أسرى لوجوهكم ، وأطيب لأفواهكم ، وأكثر لجماعكم ، الحناء سيد ريحان أهل الجنة . الحناء يفصل ما بين الكفر والإيمان - ابن عساكر عن أنس - (ض)

٤٩١٠ - شيطان لا أذكر فيهما الذبيحة ، والبطاس ، هما مخلصان لله - (فر) عن ابن عباس - (ض)

ما شهد البر من الأجر بقتله (وما بين الموجتين في البحر كقاطع الدنيا في طاعة الله) أي له من الأجر في تلك اللحظة مثل أجر من قطع عمره في طاعة الله (وإن الله وجل وكل ملك الموت قبض الأرواح إلا شهداء البحر فإنه يتولى قبض أرواحهم) لا واسطة فأنه هو القاص لجميع الأرواح لكن شهيد البحر بلا واسطة ولغيره بواسطة ملك الموت (١) (ويغفر لشهد البر الذنوب كلها إلا الدين) بفتح الدال (ويغفر لشهيد البحر الذنوب كلها والدين) على ما سبق تقريره (ه طب) كلاهما من رواية قيس بن محمد الكندي عن عفير بن معدان عن سليم بن عامر (عن أبي أمامة) الداهلي قال الزبير العراقي : شهور بن معدان ضعيف جداً

(شوبوا مجلسكم) أي اخلطوه وفي رواية مجلسكم (بمكدر اللذات الموت) تفسير لمكدر اللذات أو بدل منه وذلك لأنه يمنع من الأشر والبطر والاهتمام في اللذات والاستغراق في الضحك والتفادي على الغفلات ويقصر الأمل ويرضى بالقليل من الرزق ويذهب في الدنيا ويرغب في الآخرة ويهون المصائب وفي صحيح ابن حبان عن أبي ذر مرفوعاً في صحف موسى عجلت لمن أيقن بالموت كيف يفرح ولمن أيقن بالنار كيف يضحك ولمن أيقن بالقدر كيف ينصب ولمن رأى سرعة تقلب الدنيا بأهلها كيف يطمئن إليها (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (ذكر الموت عن عطاء) ابن أبي مسلم (الخراساني) البلخي مولى المهلب بن أبي صفرة بضم المهملة (مرسل) قال مرة النبي صلى الله عليه وسلم بمجلس قد استعلاء الضحك فذكره قال الحافظ العراقي ورويناه في أمالي الخلال من حديث أنس وقال لا يصح

(شوبوا شيعكم بالحناء فإنه أسرى لوجوهكم وأطيب لأفواهكم وأكثر لجماعكم الحناء) أي نوارها الذي يسمى تمرحنا (سيد ريحان أهل الجنة) في الجنة (الحناء يفصل ما بين الكفر والإيمان) أي خضاب الشعر به يفرق بين الكفار والمؤمنين فإن الكفار لا يتخضبون به بل بالسواد (ابن عساكر) في تاريخه من حديث المسدد بن علي الأملوكي الحمصي عن عبد الصمد بن سعيد عن عبد السلام بن العباس بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد الله الثقفي الدمشقي عن إبراهيم عن أيوب الدمشقي عن إبراهيم بن عبد الحميد الجرجسي عن أبي عبد الملك الأزدي (عن أنس) بن مالك وفيه من لا يعرف (شيطان لا أذكر فيهما) أي عندهما (الذبيحة والعطاس هما مخلصان لله) أي يذكره فيقال عند الذبح بسم الله والله أكبر ولا يقال واسم محمد ولا وصلي الله علي محمد وكذا العطاس فلا يقال الحمد لله رب العالمين والصلاة على محمد (فر) من حديث الحسن بن أبي جعفر عن نيشل عن الضحاك (عن ابن عباس) والحسن هذا قال الذهبي ضعفه

(١) قال الفرطبي لا تنافي بين قوله تعالى «قل يتوفاكم ملك الموت» وقوله «توفته رسلنا» وقوله «تتوفاهم الملائكة» وقوله «الله يتوفى الأنفس حين موتها» لأن إضافة التوفى إلى ملك الموت لأنه المباشر للقبض والملائكة الذين هم أعوانه لأنهم يأخذون في جذبها من البدن فهو قابض وهم معالجون وإلى الله لأنه القابض على الحقيقة وقيل يتقبض ملك الموت الروح ثم يسلمها إلى ملائكة الرحمة أو إلى ملائكة العذاب



- ٤٩١١ - شَيْبَتْنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا - (طب) عن عقبة بن عامر ، وعن أبي جحيفة - (صح)  
 ٤٩١٢ - شَيْبَتْنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا : الْوَاقِعَةُ ، وَالْحَاقَّةُ ، وَإِذَا الشَّمْسُ كُورَتْ ، (طب) عن سهل بن سعد (ح)  
 ٤٩١٣ - شَيْبَتْنِي هُودٌ ، وَالْوَاقِعَةُ ، وَالْمُرْسَلَاتُ ، وَعَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ، وَإِذَا الشَّمْسُ كُورَتْ ، - (ت ك)  
 عن ابن عباس (ك) عن أبي بكر ، ابن مردويه عن سعد - (ح)  
 ٤٩١٤ - شَيْبَتْنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا قَبْلَ الْمَشِيبِ - ابن مردويه عن أبي بكر - (ح)  
 ٤٩١٥ - شَيْبَتْنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا مِنَ الْمَفْصَلِ - (ص) عن أنس ، ابن مردويه عن عمران - (ح)

ونهشل هذا قال ابن راهويه كان كذاباً ورواه عنه ابن لال أيضاً ومن طريقه أورده الديلمي مصرحاً فلو عزاه له لكان أولى (شيبتي هود) أى سورة هود (وأخواتها) أى وأشباهها من السور التى فيها ذكر أهوال القيامة والعذاب والهموم والأحزان إذا تقاحمت على الإنسان أسرع اليه الشيب في غير أو ان قال المتنبي

والهم يخترم الجسم مخافة ويشيب ناصية الصبي ويهرم  
 قال الرخشي مرّ بي في بعض الكتب أن رجلاً مسمى فاحم الشعر كحك الغراب وأصبح أبيض الرأس واللحية كالثغامة فقال أريت القيامة والناس يقتادون بسلاسل إلى النار<sup>(١)</sup> فمن هول ذلك أصبحت كما ترون (طب) عن عقبة بن عامر وأبي جحيفة) بالتصغير وهب بن عبد الله

(شيبتي هود وأخواتها الواقعة والحاقة وإذا الشمس كورت) يعنى أن اهتمامى بما فيها من أهوال القيامة والحوادث النازلة بالأمم الماضية أخذنى مأخذه حتى شبت قبل أو ان الشيب خوفاً على أمّتى (طب) عن سهل بن سعد) قال الميمنى فيه سعيد بن سلام المطار وهو كذاب انتهى فكان ينبغي للمصنف حذفه من الكتاب

(شيبتي هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت) لما فيها من ذكر الآم وما حل بهم من عاجل بأس الله فأهل اليقين إذا تلوها انكشف لهم من ملكه وسلطانه وبطشه وقهره ما نذهل منه النفوس وتشيب منه الرؤوس فلو ماتوا فزعاً لحق لهم لكن الله لطف بهم لإقامة الدين (ت) في الشرائع (ك) في التفسير (عن ابن عباس ك) في التفسير (عن أبي بكر) الصديق قال قلت يا رسول الله أراك قد شبت فذكره قال في الاقتراح إسناده على شرط البخارى (ابن مردويه) في تفسيره (عن سعد) بن أبي وقاص وفيه سفيان بن وكيع قال الذهبي ضعيف وقال الدارقطني موضوع وقال المصنف في الدرر بل حسن

(شيبتي هود) أى سورة هود (وأخواتها) أى وما أشبهها بما فيه من أهوال القيامة وشدائدها وأحوال الأنبياء وما جرى لهم (قبل المشيب) لأن الفزع يورث الشيب قبل أو انه إذ هو يذهل النفس فتكشف رطوبة البدن وتحت كل شعرة منبع ومنه يعرق فاذا نشفت رطوبته يبست المنابع ليبس الشعر فابيض كالزروع الأخضر إذا لم يسق فإنه يبيض وإنما يبيض شعر الشيخ لذهاب رطوبته ويبس جلده فلما فزع قلب المصطفى صلى الله عليه وسلم من ذلك الوعيد والهول نشف ماء منابه فشاب قبل الأوان (ابن مردويه) في تفسيره (عن أبي بكر) الصديق

(شيبتي هود وأخواتها من المفضل) أى وما أشبهها منه بما اشتمل على الوعيد الهائل والهول الطائل الذى يفطر الأكباد ويذيب الأجساد قال تعالى : يوماً يحمل الولدان شياء وإنما شابوا من الفزع (ص عن أنس) بن مالك (ابن مردويه) في تفسيره (عن عمران) بن الحصين

(١) قال ابن عباس ما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم آية كانت أشق ولا أشد من قوله تعالى : فاستقم كما أمرت ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا يحابه حين قالوا أسرع اليك الشيب قال شيبتي هود الخ

٤٩١٦ - شَيْبَتْنِي سُورَةُ هُودٍ وَأَخَوَاتُهَا : الْوَاقِعَةُ ، وَالْقَارِعَةُ ، وَالْحَاقَّةُ ، وَإِذَا الشَّمْسُ كُورَتْ ، وَدَسَّالٌ سَأَلَ ، ابن مردويه عن أنس - ( ح )

٤٩١٧ - شَيْبَتْنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا ، وَمَا فُعِلَ بِالْأُمَمِ قَبْلِي - ابن عساكر عن محمد بن علي مرسل - ( ح )

٣٩١٨ - شَيْبَتْنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا : ذِكْرُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَقَصَصُ الْأُمَمِ - ( عم ) في زوائد الزهد ، وأبو الشيخ في تفسيره عن أبي عمران الجوني مرسل - ( ح )

٤٩١٩ - شَيْطَانٌ يَتَّبِعُ شَيْطَانَةً ، يَعْنِي حَمَامَةً - ( د ه ) عن أبي هريرة ( ه ) عن أنس ، وعن عثمان ، وعن عائشة - ( صح )

( شَيْبَتْنِي سُورَةُ هُودٍ وَأَخَوَاتُهَا الْوَاقِعَةُ وَالْقَارِعَةُ وَالْحَاقَّةُ وَإِذَا الشَّمْسُ كُورَتْ وَسَأَلَ سَائِلٌ ) قَالَ الْعُلَمَاءُ لَعَلَّ ذَلِكَ لِمَا لَيْسَ مِنَ التَّخْوِيفِ الْفُظِّيعِ وَالْوَعِيدِ الشَّدِيدِ لِاسْتِمَالِهِمْ مَعَ قَصْرِهِمْ عَلَى حِكَايَةِ أَمْوَالِ الْآخِرَةِ وَعَجَائِبِهَا وَفُظْفُوتِهَا وَأَحْوَالِ الْهَالِكِينَ وَالْمُعَذِّبِينَ مَعَ مَا فِي بَعْضِهِمْ مِنَ الْإِمْرِ بِالْإِسْتِقَامَةِ كَمَا مَرَّ وَهُوَ مِنْ أَصْغَرِ الْمَقَامَاتِ وَهُوَ كَقَامِ الشُّكْرِ إِذْ هُوَ صَرَفَ الْعَبْدَ فِي كُلِّ ذَرَّةٍ وَنَفْسٍ جَمِيعٍ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْهِ مِنْ حَوَاسِهِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ إِلَى مَا خَلَقَ لِأَجَلِهِ مِنْ عِبَادَةِ رَبِّهِ بِمَا يَلِيقُ بِكُلِّ جَارِحَةٍ مِنْ جَوَارِحِهِ عَلَى الْوَجْهِ الْأَكْمَلِ وَلِهَذَا مَا فُعِلَ لِلصُّلْطَانِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ أَجْهَدَ نَفْسَهُ بِكَثْرَةِ الْبُكَاءِ وَالْخُوفِ وَالضَّرَاعَةِ أَنْفَعَلَ هَذَا وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقْدِمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ قَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا ؛ وَمَنْ الْعَجَبُ أَنْ قَوْلَهُ تَعَالَى : وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ، رُبَّمَا فَهَمُّ مِنْهُ مَنْ لَمْ يَتَأَمَّلْ أَنَّ لَهُ رَجَاءً عَظِيمًا وَهِيَّاتٍ فَقَدْ شَرَطَ تَعَالَى لِلْبَالِغَةِ فِي رَحْمَتِهِ أَرْبَعَ شُرُوطٍ : التَّوْبَةُ وَالْإِيمَانُ الْكَامِلُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ ثُمَّ سَلُوكَ سَبِيلِ الْمُهْتَدِينَ مِنْ مِرَاقِبَةِ اللَّهِ وَشُهُودِهِ وَإِدَامَةِ الذِّكْرِ وَالْإِقْبَالِ عَلَى اللَّهِ بِقَالِهِ وَحَالِهِ وَدَعَائِهِ وَإِخْلَاصِهِ (ابن مردويه) فِي تَفْسِيرِهِ (عَنْ أَنَسٍ) بْنِ مَالِكٍ

( شَيْبَتْنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا ) مِنْ كُلِّ سُورَةٍ ذَكَرَ فِيهَا الْإِسْتِقَامَةُ ( وَمَا فُعِلَ اللَّهُ بِالْأُمَمِ قَبْلِي ) مِنْ عَاجِلٍ بِأَسِ اللَّهِ الَّذِي قَطَعَ دَابِرَهُمْ وَإِنَّمَا شَبَّهَ ذَلِكَ مَعَ عَصَمَتِهِ وَتَحْقِيقِهِ أَنَّ الْحَقَّ لَا يُمْكِرُ بِهِ لِأَنَّ الْقُرْبَ وَلَوْ بِالْبَلْغِ فِي الْإِسْتِقَامَةِ يَمْنَعُهُ الْإِدْبَارُ مَعَ اللَّهِ أَنْ يَشْهَدَ فِي نَفْسِهِ أَنَّهُ وَفَى بِالْأَمْرِ بِحَيْثُ لَمْ يَبْقَ بَعْدَهُ دَرَجَةٌ يُمْكِنُ صَعُودُهُ بِهَا إِلَى الْقُرْبِ أَوَّلَى بِشِدَّةِ الْخُوفِ مِنْ سِوَاهُ لِأَنَّ مِنْ خِصَالِ حَضَرَاتِ الْقُرْبِ شِدَّةَ الْخُوفِ لِكَمَالِ النُّجْلِ بِالْهَيْبَةِ وَكَلَامُهُ زَادَ الْقُرْبَ زَادَ الْخُوفَ وَمَنْ ادَّعَى مَقَامَ التَّقَرُّبِ مَعَ الْإِدْلَالِ عَلَى اللَّهِ لَمَّا عِنْدَهُ خَبَرٌ مِنَ التَّقَرُّبِ (ابن عساكر) فِي تَارِيخِهِ (عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ مَرْسَلًا) هُوَ ابْنُ الْحَنْفِيَّةِ .

( شَيْبَتْنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا ذَكَرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقَصَصُ الْأُمَمِ ) أَيُّ مَا فِيهَا مِنْ ذِكْرِ أَمْوَالِ الْقِيَامَةِ وَقَصَصُ الْأُمَمِ السَّابِقَةِ وَإِهْلَاكِهِمْ بِالْمَسْخِ وَالْقَذْفِ وَالْقَلْبِ وَغَيْرِ ذَلِكَ ( عم ) فِي زَوَائِدِ كِتَابِ ( الزَّهْدِ ) لِأَبِيهِ ( وَأَبُو الشَّيْخِ ) ابْنُ حَبِيبٍ ( فِي تَفْسِيرِهِ ) لِلْقُرْآنِ ( عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ مَرْسَلًا ) بِفَتْحِ الْجِيمِ وَسُكُونِ الْوَاوِ وَبِالنُّونِ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ حَبِيبٍ ضَعَفَ الْعَدُوُّ الْأَزْدِيُّ أَوْ الْكِنْدِيُّ أَحَدُ أَعْلَاءِ الْبَصْرَةِ

( شَيْطَانٌ ) أَيُّ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَتَّبِعُ الْحَمَامَةَ شَيْطَانُ ( يَتَّبِعُ شَيْطَانَةً ) أَيُّ يَتَقَوَّى أَثَرُهَا لِأَعْيَابِهَا وَإِنَّمَا سَمَّاهُ شَيْطَانًا لِمُبَاعَدَتِهِ عَنِ الْحَقِّ وَإِعْرَاضِهِ عَنِ الْعِبَادَةِ وَاسْتِغْنَالِهِ بِمَا لَا يَعْنِيهِ وَسَمَّاهُ شَيْطَانًا لِأَنَّهَا أَغْوَتْهُ عَنْ ذِكْرِ الْحَقِّ وَشَفَلَتْهُ غِيَا يَمُّهُ مِنْ صَلَاحِ الدَّارِينَ وَالْعَنَايَةِ فِي قَوْلِهِ ( يَعْنِي حَمَامَةً ) مَدْرَجَةٌ لِلْيَانِ . قَالَ فِي الْمَطَايِحِ : يَحْتَمِلُ اخْتِصَاصَهُ بِذَلِكَ الرَّجُلِ وَيَحْتَمِلُ الْعُمُومَ لِأَنَّهُ مِنَ الْهَارُونَ فَعَلَّ أَهْلُ الْبَطَالَةِ فَيُكْرَهُ اللَّعِبُ بِالْحَمَامِ تَنْزِيهَاً لِأَنَّهُ دَنَاءَةٌ وَقَلَّةٌ مَرْبُوءَةٌ وَيَجُوزُ إِذَا مَا ذَاكَ لَفْرَاحِهَا وَأَكْلَافِهَا وَالْأَنْسَ بِهَا ( د ه ) فِي الْأَدَبِ وَكَذَا الْبَخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ الْمَفْرُودِ ( عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ) قَالَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ



٤٩٢٠ - شَيْطَانُ الرَّدْهَةِ يَحْتَذِرُهُ رَجُلٌ مِنْ بَجِيلَةٍ يُقَالُ لَهُ : الْأَشْهَبُ أَوْ ابْنُ الْأَشْهَبِ ، رَاعٍ لِلْخَيْلِ ، عَلَامَةٌ سُرْعَةٍ فِي قَوْمٍ ظَلَمَةٍ - (حم ع ك) عن سعد - (صح)

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٤٩٢١ - الشَّاةُ فِي الْبَيْتِ بَرَكَةٌ ، وَالشَّائَانُ بَرَكَتَانِ ، وَالثَّلَاثُ ثَلَاثُ بَرَكَاتٍ - (خد) عن علي - (ح)

٤٩٢٢ - الشَّاةُ بَرَكَةٌ ، وَالْبَيْتُ بَرَكَةٌ ، وَالتُّورُ بَرَكَةٌ ، وَالْقَدَاحَةُ بَرَكَةٌ - (خط) عن أنس - (ض)

٤٩٢٣ - الشَّاةُ مِنْ دَوَابِّ الْجَنَّةِ - (ه) عن ابن عمر (خط) عن ابن عباس - (ض)

٤٩٢٤ - الشَّامُ صَفْوَةٌ اللَّهِ مِنْ بِلَادِهِ : إِلَيْهَا يَخْتَبِي صَفْوَتُهُ مِنْ عِبَادِهِ فَمَنْ خَرَجَ مِنَ الشَّامِ إِلَى غَيْرِهَا فَاسْتَحْطَ ، وَمَنْ دَخَلَهَا مِنْ غَيْرِهَا فَبَرَحَ - (طب ك) عن أبي أمامة - (ح)

صلى الله عليه وسلم رجلاً يتبع حامة فذكره (ه عن أنس) بن مالك (وعن عثمان) بن عفان (وعن عائشة) قال المناوي فيه محمد بن عمرو بن علقمة اللبني فيه خلاف

(شيطان الردهة) بفتح فسكون : النقرة في الجبل يستنقع فيها الماء وقيل قلة الراية (يحذره رجل من بجيلة يقال له الأشهب أو ابن الأشهب راع للخيل علامة سوء في قوم ظلمة) قال في مسند الفردوس يعني ذا الثدية الذي قتله علي كرم الله وجهه يوم النهروان اهـ . (حم ع ك عن سعد) بن أبي وقاص ورواه عنه الديلمي أيضا

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الشاة في البيت بركة ، والشائان بركتان ، والثلاث ثلاث بركات) يريد أنه كلما كثرت الغنم في البيت كثرت البركة فيه لما فيها من البركة والارتفاق بالدر والنسل ومن كثرت منها كثرت له ومن قل قل له (خد عن علي) أمير المؤمنين رضي الله تعالى عنه ، وفيه صفدي بن عبد الله قال في الميزان له حديث منكر قال العقيلي لا يعرف إلا به ومنته الشاة بركة ثم ساقه إلى آخر ما هنا

(الشاة بركة والبئر في البيت ونحوه) (بركة والثور) يخبز فيه الخبز ونحوه (بركة والقداحة) أي الزناد (بركة) في البيت لشدة الحاجة إليها واستحالة الاستغناء عنها (خط) في ترجمة زفر الأصفهاني من حديث أحمد بن نصر الزاوع عنه عن محمد بن حرب عن داود المحبر عن معدي عن قتادة (عن أنس) ظاهر صنيع المصنف أن الخطيب أخرجه وأقره والأمر بخلافه بل أعله فقال الزاوع ليس بحجة اهـ . وقال ابن الجوزي والذهبي قال الدارقطني الزاوع كذاب دجال وداود المحبر قال أحمد والبخاري لا شيء وقال الذهبي قال ابن حبان كان يضع ومعدي قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به وقال يحيى ليس بشيء انتهى وبه يعرف أن سند الحديث عدم

(الشاة من دواب الجنة) أي أن الجنة فيها شياه وأصل هذه منها أو أنها تكون يوم القيامة في الجنة (ه عن ابن عمر) ابن الخطاب (خط عن ابن عباس) قال ابن الجوزي حديث لا يصح وزوني أحد رواه قال ابن حبان يروي ما لا أصل له (الشام صفوة الله من بلاده إليها يختبئ) أي يفتعل من جبوت الشيء وجبته إذا جمعه (صفوته من عباده فمن خرج من الشام إلى غيرها فاستحطه ومن دخلها من غيرها فبرحه<sup>(١)</sup>) قال عيسى عليه السلام حين نزل دمشق لن يدم الغنى أن يجمع فيها كنز ولن يدم المسكين أن يشبع فيها خبزاً وقال هرم بن حبان لا ويس القرنى أين تأمرني أن

(١) مقصوده الحث على سكناها وعدم الانتقال منها لغيرها لا أن من تركها وسكن غيرها يحل عليه الغضب

- ٤٩٢٥ - الشَّامُ أَرْضُ الْمُحْشَرِ وَالْمُنْشَرِ - أبو الحسن بن شجاع الرُّبَعِي فِي فُضَائِلِ الشَّامِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ - (ح)  
 ٤٩٢٦ - الشَّاهِدُ يَوْمَ عَرَقَةِ وَيَوْمِ الْجُرْمَةِ، وَالْمُنْهَرِدُ هُوَ الْمُرْعُودُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ك هـ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (ص)  
 ٤٩٢٧ - الشَّاهِدُ يَرَى مَا لَا يَرَى الْغَائِبُ - (حم) عَنْ عَلِيٍّ الْقَضَاعِيِّ عَنْ أَنَسٍ - (ص)  
 ٤٩٢٨ - الشَّبَابُ شُعْبَةٌ مِنَ الْجُنُونِ، وَالنِّسَاءُ حَبَالَةُ الشَّيْطَانِ - الْخَرَائِطُ فِي اعْتِلَالِ الْقُلُوبِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ - (ح)

أَكُونُ فَأَوْ مَا إِلَى الشَّامِ فَتَمَالُ كَيْفَ الْمَعِيشَةِ بِهَا؟ قَالَ أَفَ لِهَذِهِ الْقُلُوبِ قَدْ خَالَطَهَا الشُّكُّ فَمَا تَنْفَعُهَا الْمَوْعِظَةُ  
 (فائدة) قَالَ الْعَارِفُ الْبَطَّانِيُّ: رَأَيْتُ الشَّيْخَ أَبَا الْيَاسَنِ وَالشَّيْخَ رِسْلَانَ مَجْتَمِعَيْنِ بِجَامِعِ دِمَشْقَ فَسَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ  
 يَحْجِبَنِي عَنْهُمَا وَتَمَتُّمَا حَتَّى صَعِدَا أَعْلَى مَغَارَةِ الدَّمِ وَقَعِدَا يَتَحَدَّثَانِ وَإِذَا بِشَخْصٍ أَتَى كَأَنَّهُ طَائِرٌ فِي الْهَوَاءِ جَلَسَا بَيْنَ يَدَيْهِ  
 كَالْتَلِيزَيْنِ فَسَأَلَاهُ عَنْ أَشْيَاءَ مِنْهَا هَلْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ بَلَدٌ مَارَأَيْتَهُ قَالَ لَا قَالَا هَلْ رَأَيْتَ مِثْلَ دِمَشْقَ قَالَ لَا وَكَانَا  
 يَخَاطَبَانِهِ يَا أَبَا الْعَبَّاسِ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَضَرُ (طَبَّ ك عَنْ أَبِي أَمَامَةَ) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ عَفِيرٌ بْنُ مَعْدَانَ وَهُوَ ضَعِيفٌ  
 (الشَّامُ أَرْضُ الْمُحْشَرِ وَالْمُنْشَرِ) أَيْ الْبَقْعَةُ الَّتِي يَجْمَعُ النَّاسُ فِيهَا إِلَى الْحِسَابِ وَيُنْشَرُونَ مِنْ قَبْرِهِمْ ثُمَّ يَسْأَلُونَ إِلَيْهَا،  
 وَخُصَّتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا الْأَرْضُ الَّتِي قَالَ اللَّهُ فِيهَا «بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ»، وَأَكْثَرُ الْأَنْبِيَاءِ بَعَثُوا مِنْهَا فَانْتَشَرَتْ فِي الْعَالَمِينَ  
 شَرَائِعُهُمْ فَنَاسِبٌ كَوْنُهَا أَرْضُ الْمُحْشَرِ وَالْمُنْشَرِ (أَبُو الْحَسَنِ بْنُ شِجَاعٍ الرُّبَعِيُّ) بِفَتْحِ الرَّاءِ وَالْمَوْحِدَةُ التَّحْتِيةُ نِسْبَةٌ إِلَى رِبْعَةِ  
 ابْنِ نَزَارٍ (فِي فُضَائِلِ الشَّامِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ)

(الشَّاهِدُ) الْمَذْكُورُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى «وَشَهِيدٌ وَمَشْهُودٌ»، هُوَ (يَوْمَ عَرَقَةِ) أَيْ يَشْهَدُ لِمَنْ حَضَرَ الْمَوْقِفَ (وَيَوْمِ الْجُمُعَةِ)  
 أَيْ يَشْهَدُ لِمَنْ حَضَرَ صَلَاتِهِ (وَالْمَشْهُودُ هُوَ الْيَوْمُ الْمُرْعُودُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) لِأَنَّهُ يَشْهَدُهُ أَيْ يَحْضُرُهُ جَمِيعُ الْخَلَائِقِ مِنَ الْإِنْسِ  
 وَجِنِّ وَمَلَائِكَةٍ وَغَيْرِهِمْ لِفَصْلِ الْقَضَاءِ، وَسَيَأْتِي فِي حَدِيثٍ آخَرَ الْكِتَابِ مَا يَعْضُرُ ذَلِكَ (ك) فِي التَّفْسِيرِ (هـ) عَنْ  
 أَبِي هُرَيْرَةَ (قَالَ الْحَاكِمُ عَلَى شَرْطِهِمَا وَأَفْرَهُ الذَّهَبِيُّ)

(الشَّاهِدُ) أَيْ الْحَاضِرُ (يَرَى مَا لَا يَرَى الْغَائِبُ) قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ أَرَادَ رُؤْيَا الْقَلْبِ لَا الْعَيْنِ أَيْ الشَّاهِدُ لِلْأَمْرِ يَتَبَيَّنُ  
 لَهُ مِنَ الرَّأْيِ وَالنَّظَرِ مَا لَا يَظْهَرُ لِلْغَائِبِ لِأَنَّ الشَّاهِدَ لِلْأَمْرِ يَتَضَعُّ لَهُ مَا لَا يَتَضَعُّ لِلْغَائِبِ عَنْهُ (حم عَنْ عَلِيٍّ) أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ  
 قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكُونُ لَأَمْرِكَ إِذَا أُرْسِلْتَنِي كَالسَّكَةِ الْحِمَاةِ أَوْ الشَّاهِدِ يَرَى مَا لَا يَرَى الْغَائِبُ قَالَ بَلِ الشَّاهِدُ الْخ  
 (الْقَضَاعِيُّ) فِي مَسْنَدِ الشَّهَابِ وَكَذَا الدَّبْلِيُّ (عَنْ أَنَسٍ) رَمَزَ الْمَصْنُفُ لَصَحَّتِهِ وَأَصْلُهُ قَوْلُ الْعَامِرِيِّ فِي شَرْحِ الشَّهَابِ  
 صَحِيحٌ قَالَ السَّخَاوِيُّ فِي هَذَا النَّوْءِ، ابْنُ لُحَيْعَةَ.

(الشَّبَابُ شُعْبَةٌ مِنَ الْجُنُونِ) قَالَ الْوَحْشِيُّ يَعْنِي أَنَّهُ شَبِيهُ بَطَائِفَةٍ مِنَ الْجُنُونِ لِأَنَّهُ يَغْلِبُ الْعَقْلَ وَيَمِيلُ صَاحِبُهُ إِلَى الشُّهُورَاتِ  
 غَلَبَةُ الْجُنُونِ وَالشُّعْبَةُ مِنَ الشَّيْءِ مَا تَشْعَبُ مِنْهُ أَيْ تَفْرَعُ كَفَصْنِ الشَّجَرَةِ وَشُعْبُ الْجَبَلِ مَا يَفْرُقُ مِنْ رُؤْسِهِ وَقَالَ الْعَامِرِيُّ  
 الشَّبَابُ حَدَاثَةُ السِّنِّ وَطَرَاوَتُهُ وَمِنْهُ قَوْلُ الْمُصْطَفِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَمِّ سُلَيْمَةَ الصَّبْرِ يَشِبُّ الْوَجْهَ أَيْ يَوْقِدُ لَوْنَهُ  
 وَنَضْرَتَهُ وَالشُّعْبَةُ الْقِطْعَةُ مِنَ الشَّيْءِ فَبِالْعَقْلِ يَعْقِلُ عَوَاقِبَ الْأُمُورِ وَالْجُنُونُ يَسْتَرْهَا وَالشَّبَابُ لَمْ يَتَكَامَلْ عَقْلُهُ فَيَنْشَأُ مِنْهُ  
 خُفَّةٌ وَحِدَةٌ فَحَذَرَ الْمُصْطَفِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْعِجْلَةِ وَحَثَّ عَلَى الثَّبَاتِ وَفِيهِ إِيمَاءٌ لِلْعَفْوِ عَنِ الشَّبَابِ (وَالنِّسَاءُ  
 حَبَالَةُ) وَفِي رَوَايَةٍ حَبَائِلُ (الشَّيْطَانِ) أَيْ مَصَائِدُهَا وَالْحَبَالَةُ بِالسَّكَرِ مَا يَصَادُ بِهِ مِنْ أَيْ شَيْءٍ كَانَ وَجَمْعُهُ حَبَائِلُ أَيْ  
 الْمَرَاةُ شَبَكَةٌ يَصْطَادُ بِهَا الشَّيْطَانُ عِبِيدَ الْهَوَى فَارْشَدَ لِمَكَالِ شَفَقَتِهِ عَلَى أُمَّتِهِ إِلَى الْحَذَرِ مِنَ النَّظَرِ إِلَى الْبَهْنِ وَالْقُرْبِ  
 مِنْهُنَّ وَكَفِّ الْخَاطِرِ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ إِلَى الْبَهْنِ بَاطِنًا مَا مَكُنَّ وَتَقَدَّمَ خَبَرُ اتَّقُوا الدُّنْيَا وَالنِّسَاءَ لَخَصَمَهُنَّ لِسُكُونِ مَنْ أَعْظَمَ  
 أَسْبَابَ الْهَوَى وَأَشَدَّ أَفَاتِ الدُّنْيَا (الْخَرَائِطُ فِي) كِتَابِ (اعْتِلَالِ الْقُلُوبِ) وَكَذَا التَّيْمِيُّ فِي تَرْغِيهِ (عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ



- ٤٩٢٩ - الشَّاءُ ربيعُ المؤمنِ - (حم ع) عن أبي سعيد - (ح)  
 ٤٩٣٠ - الشَّاءُ ربيعُ المؤمنِ : قَصْرُ نَهَارِهِ فَصَامَ ، وَطَالَ لَيْلُهُ فَقَامَ - (هق) عن أبي سعيد - (ض)  
 ٤٩٣١ - الشَّجِيحُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ - (خط) في كتاب البخلاء عن ابن عمر - (ض)  
 ٤٩٣٢ - الشَّرْكُ الْخَفِيُّ أَنْ يَعْمَلَ الرَّجُلُ لِمَكَانِ الرَّجُلِ - (ك) عن أبي سعيد  
 ٤٩٣٣ - الشَّرْكُ فِي أَمْتِي أَخْفَى مِنْ دَيْبِ النَّمْلِ عَلَى الصَّفَا - الحكيم عن ابن عباس - (ض)

(الجهني) رمز المصنف لحسنه ورواه أبو نعيم في الحلية وابن لال عن ابن مسعود والديلمي عن عقبة وكذا القضاعي في الشهاب قال شارحه العامري صحيح .

(الشَّاءُ ربيعُ المؤمنِ) لأنه برقع فيه في روضات الطاعات ويسرح في مبادين العبادات وينزه القلب في رياض الأعمال فالؤمن فيه في سعة عيش من أنواع طاعة ربه فلا الصوم يجوده ولا الليل يضيق عن نومه وقيامه كالماشية تربع في زهر رياض الربيع قال العسكري إنما قال الشَّاءُ ربيعُ المؤمن لأن أحد الفصول عند العرب فصل الربيع لأن فيه الخصب ووجود المياه والزرع ولهذا كانوا يقولون للرجل الجواد هو ربيع التام ليقومونه مقام الخصب والخير كثير الوجود في الربيع (حم ع عن أبي سعيد) الحدرى رمز المصنف لحسنه وهو كما قال فقد قال الهيشي إسناده حسن اه وأورده ابن الجوزي في الواهبات وقال لا يصح .

(الشَّاءُ ربيعُ المؤمنِ قصر نهاره فصام وطال ليله فقام) وفي رواية فصامه فقامه فلطوله يمكن أن تأخذ النفس حظها من النوم ثم يقوم للتهجد والأوراد بنشاط فيجتمع له فيه نومه المحتاج إليه مع إدراكه وظائف العبادات فيكمل له دينه وراحة بدنه بخلاف ليل الصيف فإنه تقصره وحره يغلب فيه النوم فلا يتوفر فيه ذلك وهذا الحديث كالشرح لما قبله (هق عن أبي سعيد) الحدرى ورواه القضاعي في الشهاب وزعم العامري أنه صحيح

(الشَّجِيح) أي البخل الخريص على ما سبق بما فيه (لا يدخل الجنة) مع هذه الخصلة حتى يظهر منها إمامتوبة صحيحة في الدنيا أو بالنفو أو بالعذاب وحقيقة الإنسان عبارة عن روح ونفس وقلب وإنما سمي القلب قلباً لأنه يميل تارة إلى الروح ويتصف بها فيفوز ويفلح فيدخل صاحبه الجنة وإذا اتصف بصفة النفس أظلم فكان مقراً للشح غلاب وخسر فلا يدخل الجنة حتى يظهر من دنسه (خط في كتاب البخلاء عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضاً الطبراني والديلمي

(الشَّرْكُ الْخَفِيُّ أَنْ يَعْمَلَ الرَّجُلُ لِمَكَانِ الرَّجُلِ) أي أن يعمل الطاعة لأجل أن يراه ذلك الإنسان أو يبلغه عنه ليمتدحه أو يحسن إليه سماه شركاً لأنه كما يجب إفراد الله بالالوهية يجب إفراده بالعبودية (ك) في الرقاق (عن أبي سعيد) الحدرى قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي .

(الشَّرْكُ فِي أَمْتِي أَخْفَى مِنْ دَيْبِ النَّمْلِ) في رواية النملة بالإفراد لأنهم ينظرون إلى الأسباب كالمطر غافلين عن المسبب ومن وقف مع الأسباب فقد اتخذ من دونه أولياء فلا يخرج عنه المؤمن إلا بهتك حجب الأسباب ومشاهدة الكل من رب الأرباب وأشار بقوله (على الصفا) إلى أنهم وإن ابتلوا به لكنه متلاش فيهم أفضل بقيتهم فإنه وإن خطر لهم فهو خطر خفي لا يؤثر في نفوسهم كما لا يؤثر ديب النمل على الصفا بل إذا عرض لهم خطرات الأسباب ردتها صلابة قلوبهم بالله (تنبيه) قال الإمام الرازي السلامة في القيامة بقدر الاستقامة في نفي الشركاء فمن الناس من أثبت ظاهراً وهو الشرك الظاهر والاستقامة في الدنيا لا تحصل إلا بنفي الشركاء فلا تجعلوا الله أنداداً ومنهم من أقر بالوحدانية ظاهراً لكنه يقول ولا يهدم ذلك التوحيد كأن يضيف السعادة والنحوسة إلى الكواكب والصحة

٤٩٣٤ - الشُّرْكُ فِيكُمْ أَخْفَى مِنْ دَيْبِ النَّمْلِ ، وَسَادُّكَ عَلَى شَيْءٍ إِذَا فَعَلْتَهُ أَذْهَبَ عَنْكَ صِغَارَ الشُّرْكِ وَكِبَارَهُ ، تَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَشْرِكَ بِكَ وَأَنَا أَعْلَمُ ، وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا لَا أَعْلَمُ : تَقُولُهَا ثَلَاثَ مَرَاتٍ - الْحَكِيمُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ

والمرض إلى الدواء والغذاء أو العمل إلى العبد استقلالاً وكل ذلك يطل الاستقامة في معرفة الحق سبحانه وتعالى ومنهم من ترك كل ذلك لكنه يطيع النفس والشهوة أحياناً وإليه أشار بقوله : أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ، وهذا النوع من الشرك هو المسمى بالشرك الخفي والمراد من قوله سبحانه وتعالى حكاية عن إبراهيم وإسماعيل ، واجعلنا مسلمين لك ، وقول يوسف : تَوَلَّيْتُ مُسْلِمًا ، وأن الأنبياء مبرؤون عن الشرك الجلي أما الحالة المسماة بالشرك الخفي وهو الالتفات إلى غير الله فالبشر لا ينفك عنه في جميع الأوقات فلهذا السبب تضرع الأنبياء والرسل في أن يصرف عنهم الأسباب تردّها صلابة قلوبهم بالله (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس) ظاهره أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجب فقد خرج أبو يعلى وابن عدى وابن حبان من حديث أبي بكر وأحمد والطبراني نحوه عن أبي موسى كما ينسبه الحافظ العراقي وقال تليذه الهيثمي رواه البزار وفيه عبد الأعلى بن أعين وهو ضعيف .

(الشرك فيكم) أيها الأمة (أخفى من ديب النمل) قال الغزالي ولذلك عجز عن الوقوف على غوائل سيطرة العلماء فضلاع عامة العباد وهو من أواخر غوائل النفس وبواطن مكايدها وإنما يتبلى به العلماء والعباد المشمرون عن ساق الجند لسلوك سبيل الآخرة لأنهم مهما نهروا أنفسهم وجاهدوها ولطموها عن الشهوات وصانوها عن الشهوات وحملوها بالقهر على أصناف العبادات عجزت نفوسهم عن الطمع في المعاصي الظاهرة الواقعة على الجوارح فطلبت الاستراحة إلى الظاهر بالخير وإظهار العمل والعلم فوجدت مخلصاً من مشقة المجاهدة إلى لذة القبول عند الخلق ونظروهم إليه بعين الوفاق والتعظيم فنازعت إلى إظهار الطاعة وتوصلت إلى اطلاع الخلق ولم تقنع باطلاع الخلق وقرحت بحمد الناس ولم تقنع بحمد الله وعلت أنهم إذا عرفوا تركه للشهوات وتوقية للشبهات وتحمله مشقات العبادات أطلقوا ألسنتهم بالمدح والثناء وبالفوا في الإعراف ونظروا إليه بعين الاحترام وتبركوا ببقائه وورعوا في بركته ودعائه وفاتحوه بالسلام والخدمة وقدموه في المجالس والمحافل وتضاغروا له فأصاب النفس في ذلك لذة هي من أعظم اللذات وشهوة هي أغلب الشهوات فاستحقرت فيه ترك المعاصي والهفوات واستلانت خشونة المواظبة على العبادات لإدراكها في الباطن لذة اللذات وشهوة الشهوات فهو يظن أن حياته بالله وعبادته المرضية وإنما حياته لهذه الشهوة الخفية التي يسعى عن دركها إلا العقول النافذة القوية ويرى أنه يخلص في طاعة رب العالمين وقد أثبت اسمه في جريدة المناقين (وسأدلك على شيء إذا فعلته أذهب الله عنك صغار الشرك وكباره) قال الحكيم صغار الشرك كقوله ما شاء الله وشئت وكباره كالرياء (تقول اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفر لك لما لا أعلم تقولها ثلاث مرات) يحتمل كل يوم ويحتمل كلما سبق إلى النفس الوقوف مع الأسباب وذلك لأنه لا يدفع عنك إلا من ولي خلقك فإذا تعودت به أعاذك لأنه لا يغييب من التجأ إليه وقصر نظر قلبه عليه وإنما أرشد إلى هذا التعوذ لئلا يتساهل الإنسان في الركون إلى الأسباب ويرتبك فيها حتى لا يرى التكوين والتدويم إلا رؤية الإيمان بالغيب فلا يزال يضيع الأمر ويهمل حتى تحل العقدة منه عقله الإيمان فيكفر وهو لا يشعر فأرشده إلى الاستعاذة بربه ليشرق نور اليقين على قلبه (الحكيم) الترمذي (عن أبي بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير وإلا لما أبعد النجعة وهو ذهول فقد خرج الإمام أحمد في المسند وكذا أبو يعلى عن أبي نفيسة ورواه أحمد والطبراني عن أبي موسى وأبي نعيم في الحلية عن أبي بكر .



٤٩٣٥ - الشُّرْكُ أَخْفَى مِنْ دَيْبِ النَّمْلِ عَلَى الصَّفَا فِي اللَّيْلَةِ الظُّلُمَاءِ ، وَأَدْنَاهُ أَنْ تُحِبَّ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْجُورِ ، أَوْ تُبْغِضَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْعَدْلِ ، وَهَلِ الدِّينُ إِلَّا الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ ؟ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : **وَقُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ** ، - الحكيم (ك حل) عن عائشة

٤٩٣٦ - الشُّرُودُ يَرُدُّ - (عد هو) عن أبي هريرة - (ض)

٤٩٣٧ - الشُّرَيْكُ أَحَقُّ بِصَقْبِهِ مَا كَانَ - (ه) عن أبي رافع - (صح)

(الشرك أخفى في أمق من ديب النمل على الصفا في الليلة الظلماء وأدناه أن تحب على شيء من الجور أو تبغض على شيء من العدل<sup>(١)</sup> وهل الدين إلا الحب في الله والبغض في الله) أي مادين الإسلام إلا ذلك لأن القلب لا بد له من التعليق بمحبوب لمن لم يكن الله وحده له محبوبة ومعبودة فلا بد أن يتعبد قلبه لغيره وذلك هو الشرك المبين لمن ثم كان الحب في الله هو الدين ، ألا ترى أن امرأة العزيز لما كانت مشركة كان منها ما كان مع كونها ذات زوج ويوسف لما أخلص الحب في الله والله نجا من ذلك مع كونه شاباً عزياً مملوكاً (قال الله تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) قال ابن القيم الشرك شركان: شرك متعلق بذات المعبود وأسمائه وصفاته في أفعاله وشرك في عبادته ومعاملته لا في ذاته وصفاته والأول نوعان شرك تعطيل وهو أقبح أنواع الشرك كتعطيل المصنوع عن صانعه وتعطيل معاملته مما يجب على العبد من حقيقة التوحيد والثاني شرك من جعل معه إلهاً آخر ولم يعطل والثاني وهو الشرك في عبادته أخف وأسهل فإنه يعتقد التوحيد لكنه لا يخلص في معاملته وعبوديته بل يعمل لحظ نفسه تارة ولطلب الدنيا والرغبة والجاه أخرى فاته من عمله نصيب لنفسه وهواه نصيب وللشيطان نصيب وهذا حال أكثر الناس وهو الذي أرادته المصطفى صلى الله عليه وسلم منا فالرياء كله شرك (الحكيم) في نوادر الأصول (ك) في التفسير (حل) كلهم (عن عائشة) قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي في التلخيص بأن فيه عبد الأعلى بن أعين قال الدارقطني غير ثقة وقال في الميزان عن العقيل جاء بأحاديث منكورة وساق هذا منها وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج بها

(الشُرود يرد) يعني إذا اشترى إنسان دابة كبذنة فوجدتها شروداً له الرد فإنه عيب ينقص القيمة نقصاً ظاهراً (عد هو عن أبي هريرة) قال إن بشيراً الغفاري كان له مقعد من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكاد يخطئه وأنه ابتاع بعيراً فشرده فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وفيه عبد السلام بن عجلان قال ابن حجر ضعيفاً ورواه الدارقطني عن أبي هريرة من طريقين قال الغرياني وفيهما عبد السلام بن عجلان قال عبد الحق ليس بمشهور وفي إحداهما بدليل بن المحبر ضعفه الدارقطني ووثقه غيره

(الشريك أحق بصقبه ما كان) أي بما يقربه ويليه والسقب بالتحريك الجانب القريب وأصله القرب وكذا الصقب وليس فيه ذكر الشفعة ولا ما يدل على أن المراد هو الآحق بها بل يحتمل أن يكون المراد به أنه أحق بالبر والمعونة وإن كان المراد منه الشفعة فالمراد من الجار الشريك لأنه يساكنه وجوار المساكن أقوى ومنه سميت المرأة جارة وعليه تدل الأخبار الدالة على اختصاص الشفعة بالشريك وأنه لو حمل على الجار لزم أن يكون الجوار أحق من الشريك وهو خلاف الإجماع ، تمامه عند الطبراني قيل يا رسول الله ما الصقب قال الجوار وعند أبي يعلى الجار أحق بشفعته يعني بسقبه وقال إبراهيم الحربي السقب بصاد وسين ما قرب من الدار فقله ابن حجر (ه) عن أبي رافع ورواه عنه البخاري باللفظ المزبور إلا ما كان وره المصنف أصحته

(١) أي أن تحب إنساناً وهو منطوق على شيء من الجور أو تبغض إنساناً وهو منطوق على شيء من العدل لعلمه من نحو إحسان أو ضده .

- ٤٩٣٨ - الشريك شفيح ، وَالشُّفْعَةُ فِي كُلِّ شَيْءٍ - (ت) عن ابن عباس - (ص)  
 ٤٩٣٩ - الشعرُ بِمَنْزِلَةِ الْكَلَامِ : لِحُسْنِهِ كَحَسَنِ الْكَلَامِ ، وَقَبِيحُهُ كَقَبِيحِ الْكَلَامِ - (خد طس) عن ابن عمرو - (ع) عن عائشة - (ح)  
 ٤٩٤٠ - الشعرُ الْحَسَنُ أَحَدُ الْجَمَالَيْنِ يَكْسُوهُ اللَّهُ الْمَرْءَ الْمُسْلِمَ - زاهر بن طاهر في خماسياته عن أنس  
 ٤٩٤١ - الشِّفَاءُ فِي ثَلَاثَةٍ : شَرْبَةِ عَسَلٍ ، وَشَرْطَانِ مَخْجَمٍ ، وَنَكِيَّةٍ نَارٍ ، وَأَنْهَى أُنْثَى عَنِ الْكُفَى - (خ ه)

(الشريك شفيح) أى له الأخذ بالشفعة قهراً (والشفعة في كل شيء) فيه حجة لمالك في ثبوتها في الثمار تبعاً واحداً أن الشفعة تثبت في الحيوان دون غيره من المنقول وأجاب عنه الشافعية بما هو مقرر في الفروع (ت) في الأحكام من حديث أبي حمزة السكوني (عن ابن عباس) مرهوعاً قال الترمذي وروى عن ابن أبي مليكة مرسلًا وهو أصح من رفعه وأبو حمزة ثقة يمكن أنه أخطأ اه وبه يعرف أن رمز المصنف لصحته مع تكلم بخرجه فيه غير جيد (الشعر بمنزلة الكلام لحسنه كحسن الكلام وقبحه كقبح الكلام) (١) قال النووي يعني الشعر كالنثر فإذا خلى عن محذور شرعى فهو مباح وقد قال عمر بن الخطاب المديّة للرجل الشريف الآيات يقدمها بين يدي حاجته يستعطف بهن الكريم ويستذل بهن اللئيم لكن التجرد له والاقتصار عليه مذموم كما في الأذكار (نكتة) أخرج ابن عساكر أنه اجتمع ابن الزبير ومروان عند عائشة وتقاولا : فقال مروان :

من يشأ الله يحفظه بقدرته وليس لمن لم يرفع الله رافع

فقال ابن الزبير : فوض إلى الله الأمور إذا عسرت فبالله لا بالأقربين قدافع

فقال مروان : داوى القلب بالبر والتقى لا يستوى قلبان قاس وعاشع

قال ابن الزبير : لا يستوى عبدان عبد مكام غفل لأرحام الأقارب قاطع

قال مروان : وعبد يخاف في جنبه عن فراشه بيت يناجى ربه وهو راصع

قال ابن الزبير : وللخير أهل يعرفون بهديهم إذا اجتمعت عند الخطوب الجامع

قال مروان : وللشر أهل يعرفون بشكلهم تشير إليهم بالفجور الأصابع

وقد اشتهر هذا الكلام عن الشافعي واقتصر ابن بطلال على نسبه للشافعي فقصر : وعاب القرطبي المفسر على جماعة من الشافعية الاقتصار على نسبه للشافعي (خد طس) وكذا أبو يعلى (عن ابن عمرو) بن العاص قال الطبراني لا يروى إلا بهذا السند قال في الأذكار إسناده حسن وقال الميثمي إسناده حسن وقال ابن حجر في الفتح بعد ما عزاه إلى البخاري في الأدب سنده ضعيف (ع عن عائشة) قال الميثمي وفيه عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان وثقه دحيم وجماعة وضعفه ابن معين وجماعة وبقية رجاله رجال الصحيح

(الشعر) بفتح الشين (الحسن أحد الجمالين يكسوه الله المرء المسلم) أى فهو نصف والجمال كله نصف فلذلك من خطب امرأة أن يسأل على شعرها بقوله في الحديث المأثور إذا خطب أحدكم المرأة فليسأل عن شعرها فإن الشعر أحد الجمالين (زاهر بن طاهر في خماسياته) عن أنس بن مالك

(الشفاء في ثلاثة) الحصر المستفاد من تعريف المبتدأ ادعائى بمعنى أن الشفاء في هذه الثلاثة بلغ حداً كأنه العدم به

(١) قال السمروردي ما كان منه في الزهد وذم الدنيا والمواظط والحكم والتذكير بآلاء الله ونعت الصالحين ونحو ذلك مما يحمل على الطاعة ويبعد عن المعصية لمحمود ، وما كان من ذكر الاطلال والمنازل والأزمان والامم فباح ، وما كان من هجو ومحوه لحرام ، وما كان من وصف الحدود والقنود والنهود ونحوها بما يوافق طباع النفوس لمكروه



عن ابن عباس - (ص)

- ٤٩٤٢ - الشُّفْعَاءُ خَمْسَةٌ : الْقُرْآنُ ، وَالرَّحِمُ ، وَالْأَمَانَةُ ، وَنَبِيِّكُمْ ، وَأَهْلُ بَيْتِهِ - (فر) عن أبي هريرة
- ٤٩٤٣ - الشُّفْعَةُ فِي كُلِّ شَرِكٍ : فِي أَرْضٍ ، أَوْ رُبْعٍ ، أَوْ حَائِطٍ : لَا يَصْلُحُ لَهُ أَنْ يَبِيعَ حَتَّى يَعْرِضَ عَلَى شَرِيكِهِ فَيَأْخُذَ أَوْ يَدَعَ ، فَإِنْ أَبَى فَشَرِيكَهُ أَحَقُّ بِهِ حَتَّى يُؤْذِنَهُ - (م دن) عن جابر - (ص)
- ٤٩٤٤ - الشُّفْعَةُ فِيمَا لَمْ تَقَعْ فِيهِ الْحُدُودُ ، فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ فَلَا شُفْعَةَ - (طب) عن ابن عمر (ض)

من غيرها (شربة غسل وشرطة محجم) الشرطة ما يشرط به وقيل هو منعة من الشرط وهو الشق بالمحجم بكسر الميم وفي معناه الفصد وإنما خص المحجم لأنه في بلاد حارة والمحجم فيها أنجح وأما غير الحارة فالقصد فيها أنجح (وكية نار) انتظم جملة ما يداوى به لأن المحجم يستفرغ الدم وهو أعظم الاخلاط والعسل يسهل الاخلاط البلغمية ويحفظ على المعجونات قواها والكي يستعمل في الخلط الباغى الذي لا تنحسم مادته إلا به ولهذا وصفه ثم كرهه لكبر ألمه وعظم خطره كما قال (وانهى أمتى عن الكي) لأن فيه تعذيباً فلا يرتكب إلا لضرورة ولهذا تقول العرب في أمثالها: آخر الطب الكي . ونبه بذكر الثلاثة على أصول العلاج لأن الأمراض الامتلائية تكون دمومية وصفراوية وبلغمية وسوداوية وشفاء الدمومية بإخراج الدم وإنما خص المحجم لكثرة استعماله لمرض الصفراوية ومأمعها بالمسهل ونبه عليه بالعسل وأخذ من استعماله الكي وكرهته له أنه لا يترك مطلقاً ولا يستعمل مطلقاً بل عند تعينه طريقاً وعدم قيام غيره مقامه (ح ه) في الطب (عن ابن عباس)

(الشفعاء) في الآخرة لهذه الأمة (خمس) هذا الحصر إضافي باعتبار المذكور هنا (القرآن) فمن جعله إمامه وانقاد لأحكامه يشفع فيه يوم القيامة ليشفع (والرحم) تشفع لمن وصلها فتقول يارب من وصلني فصله (والأمانة) تقول يارب من حفظني لأحفظه من النار فيشفع (ونبيكم) فيشفع شفاعة عامة وشفاعة خاصة فيشفع (وأهل بيته) مؤمنو بني هاشم والمطلب ولفظ رواية الديلمي وأهل بيت نبيكم (فر عن أبي هريرة) وفيه عن الله بن داود قال الذهبي ضعفه وعبد الملك بن عمير قال أحمد مضطرب الحديث وقال ابن معين مختلط

(الشفعة) من شفعت الشيء إذا ضمته ومنه شفيع الأذان سميت به لضم نصيب إلى نصيب فبعد ما كان وتراً صار شفيعاً (في كل شرك) بكسر لسكون (في أرض أو ربع) بفتح فسكون المنزل الذي يربع فيه الإنسان ويتوطنه (أو حائط) أى بستان وأجمعوا على وجوب الشفعة للشريك في العقار إزالة لضرره ونصت بالمقار لأنه أكثر الأنواع ضرراً لا يصلح له ، كذا في خط المؤلف ، وفي رواية لا يحل (أن يبيع) نصيبه (حتى يعرض على شريكه) أنه يريد يبيعه (ليأخذ أو يدع فإذا أبى) أى لم يعرضه عليه (فشريكه أحق به حتى يؤذنه) أراد بنى الحل نى الجواز المستوى الطرفين فيكره يعه قبل عرضه تنزيهاً لا تحريماً ويصدق على المكروه أنه غير حلال لكونه غير مستوى الطرفين إذ هو راجع الترك ولو عرضه فأذن يبيعه فباع فله الشفعة عند الأئمة الثلاثة وعن أحمد روايتان هذا كله في شفعة الخلطة وأما الجوار لم يثبتها الأئمة الثلاثة وأثبتها الحنفية (م دن عن جابر) بن عبد الله ورواه عنه أبو يعلى وغيره

(الشفعة) بضم فسكون وحكى الضم ، لغة الضم ، وشرعاً حق تملك قهرى يثبت للشريك القديم على الحادث فيما ملك بعرض (فيما لا تقع فيه الحدود) جمع حد وهو الفاصل بين شيئين وهو هنا ما يميز به الأملاك بعد القسمة (فإذا وقعت الحدود) أى بينت أقسام الأرض المشتركة بأن قسمت وصار كل نصيب مفرداً (فلا شفعة) لأن الأرض بالقسمة صارت غير مشاعة فدل منه أن الشفعة تبطل بنفس القسمة والتمييز بين الحصص بوقوع الحدود وقال الرافعي الحديث بمنطوقه يدل على أن الشفعة تختص بالمشاع وأنه لا شفعة للجار وبه قال الثلاثة وأثبتها الحنفية (طب عن ابن عمر) بن

- ٤٩٤٥ - الشُّفْعَةُ فِي الْعَبِيدِ ، وَفِي كُلِّ شَيْءٍ - أَبُو بَكْرٍ فِي الْغِيلَانِيَّاتِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ض)  
 ٤٩٤٦ - الشُّفْقُ الْحَمْرُ ، فَإِذَا غَابَ الشُّفْقُ وَجَبَتِ الصَّلَاةُ - (قَط) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ص)  
 ٤٩٤٧ - الشَّقِيقُ كُلُّ الشَّقِيقِ مَنْ أَدْرَكَتْهُ السَّاعَةُ حَيًّا لَمْ يَمُتْ - الْقَضَاعِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَرَادٍ - (ض)  
 ٤٩٤٨ - الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ يُكْوَرَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ح) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ص)  
 ٤٩٤٩ - الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ثَوْرَانِ عَقِيرَانِ فِي النَّارِ - إِنْ شَاءَ أَخْرَجَهُمَا وَإِنْ شَاءَ تَرَكَهُمَا - ابْنُ مَرْدَوَيْهِ  
 عَنْ أَنَسٍ - (ض)

الخطاب قال الهيثمي فيه عبد الرحمن بن عبد الله العمري كان كذابا .  
 (الشفعة في العبيد وفي كل شيء) أخذ بظاهره عطاء فأثبتها في كل شيء وتبعه ابن أبي ليلى فقال ثبت في العبد وغيره  
 واجمعوا على خلافهما واختصاصها بالمقام المحتمل للقسمة (أبو بكر في الغيلانيات عن ابن عباس) ورواه الترمذي  
 بلفظ الشفعة في كل شيء وقال بعضهم وصله غير ثابت .

(الشفق) هو (الحررة) التي ترى في المغرب بعد سقوط الشمس سمي به لرفته ومنه الشفعة على الإنسان رقة القلب عليه  
 قال القاضي: الشفق الحررة التي تلي الشمس عند سقوط القرص (فإذا غاب الشفق وجبت الصلاة) أي دخل وقت العشاء  
 وهذا ما عليه عامة العلماء وقال أبو حنيفة الشفق الأبيض وغالقه الباقر أخذاً بالاشهر وأقل ما ينطلق عليه الاسم  
 ولأن الأبيض لا يفيق في بعض البلاد كما في البلغار وفيه أن الصلاة تجب بأول الوقت وجوباً موسماً وهو مذهب  
 الأئمة الثلاثة وقال الحنفية بآخره (قط) من حديث عتيق عن مالك عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب روى المصنف  
 لصحته وهو غير صواب فقد قال الذهبي في التقيح فيه نكارة وقال ابن عبد الهادي روى الدارقطني أيضاً موقوفاً من قول  
 ابن عمر وهو الأشبه به . ورواه ابن عساكر من حديث حذيفة عن مالك وآثر المصنف الطريق الأول لقول البيهقي  
 حديث عتيق أمثل إسناداً لكن صحح وقفه وجعله الحاكم مثالا لما رفعه المخرجون من الموقوفات .

( الشق كل الشق من أدركته الساعة حياً لم يمت ) لأن الساعة لا تقوم إلا على أشرار الخلق كما في أخبار آخر (القضاعي  
 عن عبد الله بن جراد) قال شارحه حسن غريب

( الشمس والقمر يكوران ، بتشديد الواو المفتوحة مطويان ذاهبا الضوء أي مجموعان من التكوير وهو اللف  
 والضم أو ملفوف ضرؤهما فلا ينسبط في الآفاق أو مرفران فإن الثياب إذا طويت رفعت أو ملتقيان من فلكيهما لقوله  
 سبحانه وتعالى وإذا الكواكب انتثرت ، من قولهم طعنه فكوره إذا ألقاه القاضي أي يجمعان ويلتقيان ويذهب بضوءهما  
 كذا في الفردوس ، وإذا الشمس كورت ، أو يلف ضرؤهما ويذهب أو يستقطبان من فلكيهما (يوم القيامة) زاد البزار وغيره  
 في النار أي توبخاً لعابديهما وليس المراد بكورهما في النار تعذيبهما بل لتبكيتهما ما تذهبن بهما والله في النار ملائكة  
 وحجارة وغيرهما (خ عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً البزار وزاد في روايته إن الحسن قال لأبي هريرة ما ذهبن فقال أحدثك  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكت الحسن .

( الشمس والقمر ثوران عقيران في النار إن شاء أخرجهما ) منها (وإن شاء تركهما) فيها أبد الأبدن ، لا يسأل عما  
 يفعل ، قال في النهاية قوله ثوران بثلاثة كأنهما يسخان وروى بنون وهو تصحيف وقال المديني في غريب الحديث لما  
 وصفا بأنهما يسبحان في قوله تعالى ، كل في فلك يسبحون ، وأن كل من عبد من دون الله إلا من سقت له الحسنى  
 يكون في النار يذهب بهما أهلها بحيث لا يبرحان منها فصارا كأنهما ثوران عقيران وقال ابن قتي صاحب خلع  
 النعلين اعلم أن الشمس والقمر ثوران مكوران في نار جهنم على سنة هذا التكوير فنهار سهر وليل رمهرير والدار



٤٩٥٠ - الشَّمْسُ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ . فَإِذَا ارْتَفَعَتْ قَارِقَهَا ، فَإِذَا اسْتَوَتْ قَارِنَهَا ، فَإِذَا زَالَتْ قَارِقَهَا ، فَإِذَا دَنَتْ لِلْغُرُوبِ قَارِنَهَا ، فَإِذَا غَرَبَتْ قَارِقَهَا - مالك (ن) عن عبد الله الصنابحي - (صح)

٤٩٥١ - الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَجُوهُهُمَا إِلَى الْعَرْشِ ، وَأَقْفَاؤُهُمَا إِلَى الدُّنْيَا - (فر) عن ابن عمر - (ض)

٤٩٥٢ - الشَّهَادَةُ سَبْعُ سَوَى الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ : الْمَقْتُولُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ شَهِيدٌ ، وَالْمُطْعَمُونَ شَهِيدٌ ،

دار إقامة لا فرق بينهما وبين هذه في حركة التسيار والتدوار ومدار فلكي الليل والنهار إلا أن تلك خالية من رحمة الله ومع هذه رحمة واحدة وتكور الشمس والقمر لهما غضبا لله لما عاينا من عصيان العاصين وفسق الفاسقين في الدنيا إذ لا يكاد يغييب عنهما أين ولا يخفى عنهما خائفة عين فإنه لا يبصر أحد إلا بتورهما ولا يدرك شيئا إلا بضوءهما ولو كانا خلف حجاب من الغيب الليلي أو وراء ستر من الغيم الفرق فإن الضوء الباقي على البسيطة في ظل الأرض ضوءهما والنور بتورهما ومع ما هما عليه من الغضب لله تعالى فإنه لم يشتد غضبهما إلا من حيث نزع لجام الرحمة منهما وقبض ضياء اللين والرافة منهما وكذلك عن كل ظاهر من الحياة الدنيا في قبض الرحمة المستورة في هذه الدار إلى دار الحيوان والأنوار وفي الخبر إن الله رحمة نزل منها واحدة إلى الدنيا لهما التعاطف والتراحم فإذا كان يوم القيامة قبضها وردها إلى التسعة والتسعين ثم جعل المائة كلها رحمة للؤمنين وخلت دار العذاب ومن فيها من الفاسقين من رحمة رب العالمين فيزال هذه الرحمة زال ما كان بالقمر من رطوبة وأنوار ولم يبق إلا ظلمة وزمهرير وزوالها زال ما كان بالشمس من وضوح وإشراق ولم يبق إلا فرط سواد وإحراق وبما كانا به قبل من الصفة الرحمانية كان إيهامهما للعاصين وإبقاؤهما على العوم العاصقين وهي زمام الإمساك ولجام المنع عن التدمير والإهلاك وهي سنة الله في الإبقاء إلى الأوقات والامهال إلى الآجال إلا أن يشاء الله غير ذلك فلا راد لقضائه ولا معقب لحكمه لا إله إلا هو سبحانه ، إلى هنا كلامه ، وأفره القرطبي (ابن مردويه) في تفسيره (عن أنس) ورواه عنه الطيالسي وأبو يعلى والديلمي وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال فيه يزيد الرقاشي ليس بشيء ودرسته قال ابن حبان لا يحل الاحتجاج به ونازعه المصنف بما حاصله أنه ضعيف لا موضوع

( الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان ) قيل معناه مقارنة لهما عند دنوها للطلوع . الغروب ويرضحه قوله ( فإذا ارتفعت قارقها فإذا استوت قارنها فإذا زالت قارقها فإذا دنت للغروب قارنها فإذا غابت قارقها ) لحرمات الصلاة في هذه الأوقات لذلك وقيل معنى قرنه قوته لأنه إنما يقوى أمره في هذه الأوقات لأنه يسول لعبدة الشمس أن يسجدوا لهما فيها وقيل قرنه حربه وهم الأمة التي تعبد الشمس وتطيعه في الكفر فلما كانت حينئذ نهى عن التشبه بهم (مالك) في الموطأ والشافعي عنه (ن) عن عبد الله الصنابحي قال ابن عبد البر وغيره كذا اتفق جمهور رواة مالك على سياقه وصوابه عبد الرحمن الصنابحي قال ابن حجر أشيخه العراقي وهو تابعي كبير لاسحجة له فالحديث مرسل قال ابن حجر ورواه مسلم في حديث طويل

( الشمس والقمر وجوههما إلى العرش وأقفاؤهما إلى الدنيا ) أي كمال شأنهما حرارة وضوء إلى الأعلى فهذا الضوء الواقع على الأرض منهما من جهة القفا ولو كان من جهة الوجه لكان أضوا ( لم عن ابن عمر ) بن الخطاب ورواه عنه الطبراني أيضا ومن طريقه تلقاه الديلمي مصرحا فتزوه إليه أولى ثم إن فيه العباس بن الفضل فإن كان الموصلی فقد قال ابن معين ليس بثقة وإن كان الأزرق البصري فقد قال البخاري ذهب حديثه وقد أوردهما الذهبي معا في الضعفاء وسعيد بن سليمان النشيطي قال الذهبي فيه ضعف وشداد بن سعيد الراسبي قال العقيلي له غير حديث لا يتابع على شيء منها ( الشهادة سبع ) وورد في روايات أكثر ولا تعارض لأن الاختصاص بالعدد لا يدل على نفي الزائد ( سوى القتل في سبيل الله : المقتول في سبيل الله ) ( شهيد ) قال الطيبي هذا بيان للسبع من حيث المعنى لأن الظاهر أن

وَالْفَرِيقُ شَهِيدٌ، وَصَاحِبُ الْجَنْبِ شَهِيدٌ، وَصَاحِبُ الْحَرِيقِ شَهِيدٌ، وَالَّذِي يَمُوتُ تَحْتَ الْهَدْمِ شَهِيدٌ، وَالْمَرَأَةُ تَمُوتُ بِجَمْعِ شَهِيدَةٍ - مَالِك (ح م د ن ه ح ب ك) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَتِيكٍ - (صح)

٤٩٥٣ - الشَّهَادَةُ تُكَفِّرُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الدِّينَ، وَالْفَرْقُ يَكْفُرُ ذَلِكَ كُلَّهُ - الشَّيْزَانِيُّ فِي الْأَلْقَابِ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو - (ض)

٤٩٥٤ - الشَّهَدَاءُ خَمْسَةٌ: الْمَطَاعُونَ، وَالْبَطُونَ، وَالْفَرِيقُ، وَصَاحِبُ الْهَدْمِ؛ وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - مَالِك (ق ت) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (صح)

يقال شهادة وكذا ما بعده أو يقال أولا الشهداء سبعة (والمطاعون) الذي يموت بالطاعون (شهد والفريق) بالياء بعد الراء والفريق هو الذي يموت في الماء بسببه (شهد) وفي رواية الفرق بغير ياء وهو بكسر الراء (وصاحب ذات الجنب) مرض حار يمرض في الغشاء المستبطن للأضلاع قال ابن الأثير ذو الجنب الذي يشتكى جنبه لسبب الدبيلة ونحوها إلا أن ذولذك وذات الدونث وصارت ذات الجنب علما لها وإن كانت في الأصل صفة مضافة (شهد والمبطون شهد) وهو الذي يموت بالإسهال أو يمرض بطنه كاستسقاء ونحوه (وصاحب الحريق) الذي تحرقه النار (شهد والذي يموت تحت الهدم) بفتح الهاء وسكون الدال اسم الفعل والهدم بكسر هاء الميت تحت الهدم بفتحها وهو ما يهدم (شهد) قال القرطبي هذا والفريق إذا لم يفرأ بأنفسهما ولم يهملتا التعرز وإلا اثما (والمرأة تموت بجمع) أي تموت وفي بطنها ولد أو تموت من الولادة يقال ماتت بجمع أي حاملا أو غير مطمونة والجمع بضم الجيم بمعنى المجموع كالزجر بمعنى المزجور وكسر الكسائي الجيم. قال الزنجشري: وحقيقة الجمع والجمع أيهما بمعنى المفعول ومنه قولهم ضربه بجمع كفه أي بمجموعها وأخذ فلان بجمع ثياب فلان فاعنى ماتت مع شيء بمجرع فيها غير منفصل عنها حملا أو بكاره اهـ. (شهادة) والشهد في الأصل من قتل في معركة الكفار بسببه ثم اتسع فيه فأطلق على هؤلاء توسعا وما بعده مجاز لجمع في لفظ واحد بين حقيقة ومجاز وهو سائغ عند الشافعي والمسانع يؤول الخبر بأن المراد أن ثواب الستة كثواب الشهيد (تنبيه) عند ابن العربي من الشهداء المريض لخبر ابن ماجه من مات مريضاً مات شهيداً ووقى فتنة القبر وغذى وريح عليه برزقه من الجنة قال القرطبي وهذا عام في جميع الأمراض لكن قيده في حديث آخر بن قتله بطنه (ح م د ن ه) في الجهاد (حب ك عن جابر بن عتيك) السلي أخو جبر وزواه عنه أيضا في الموطأ قال النووي صحيح بلا خلاف وإن لم يخرج الشيخان

(الشهادة تكفر كل شيء) من الذنوب (إلا الدين) بفتح الدال فاعلم لا تكفروه (والفرق يكفر ذلك كله) أي يكفر جميع الذنوب ويكفر الدين والظاهر أن المراد بتكفيره أن الله تعالى يرضى أربابه في الآخرة وبه وتضمن خيرا منه (الشيزاني في) كتاب (الألقاب عن ابن عمرو) بن العباس

(الشهداء خمسة) الحصر إضافي باعتبار المذكور هنا وإلا فقد عد جميع الشهداء التي وردت في أخبار فبلغت نحو الثلاثين كما يأتي (المطاعون) أي الذي يموت بالطاعون (والمبطون) الذي يموت بدهاء بطنه (والفريق في الماء) وفي رواية بكسر الراء: قال الزركشي وطلاهما صحيح (وصاحب الهدم) بكسر الدال أي الذي يموت تحت الهدم وبفتحها ما يهدم ومن رواه بسكونها فهو اسم الفعل ويجوز أن ينسب القتل إلى الفعل لكن الحقيقة أن ما يهدم هو الذي يقتل الذي مات تحت الهدم (والشهيد) أي القتل (في سبيل الله) أخره لأنه من باب الترقى من الشهيد الحكيم إلى الحقيق لا يقال التعبير بالشهد في سبيل الله مع قوله الشهداء خمسة مشكل لاستلزامه حمل الشيء على نفسه فكأنه قال الشهيد شهيد لأنما تقول هو من باب أما أبو النجم وشعري شعري أو معنى الشهيد القتل كما قررته (تنبيه) قد التقط ابن العماد الشهداء



٤٩٥٥ - الشهداء أربعة : رجل مؤمن جيد الإيمان لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك الذي يرفع الناس إليه أعينهم يوم القيامة هكذا . ورجل مؤمن جيد الإيمان لقي العدو فكأنما ضرب جلده بشوك طلح من الجبن أنه سهم غرب فقتله فهو في الدرجة الثانية ، ورجل مؤمن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك في الدرجة الثالثة ، ورجل مؤمن أسرف على نفسه لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك في الدرجة الرابعة - (حم ت) عن عمر - (ص)  
 ٤٩٥٦ - الشهداء على بارق - نهر بباب الجنة - في قبة خضراء يخرج إليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشياً - (حم طب ك) عن ابن عباس - (ص)

من الأخبار ونظمها فقال :

من بعد حمد الله والصلاة ، على النبي وآله العـلاة ، خذ عدة الشهداء - سردا نظما  
 واحفظ هديت للعلوم لهما ، محب آل انصافى ومن نطق ، عند إمام جائز بقول حق  
 وذواشغال بالعلوم ثم من ، على وضوء موته نال المن ، ومن يمت لجأه أو حريق  
 ومائد بغيره ، غريق ، لديغ أو مسحور أو مسموم ، أو عطش بجرعة مالموم  
 أكيل سبع عاشق مجنون ، والنفسا والمدم والمبطون ، ومن بذات الجنب أو ظلمة قتل  
 أو دون مال أو دم أهل نفل ، أو دين أو في الحرب أو مات به ، مؤذن محتسب لربه  
 وجالب يبيع سـم يومه ، أو مات بالطاعون بين قومه ، كذا الذريب أو بعين أو قرا  
 أو آخر الحشر بها نال الذرا ، ومن يلازم وتره وورده ، عند الضحى والصوم حتم - بعده

(مالك) في الموطأ (ق ت عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا النسائي

(الشهداء أربعة مؤمن جيد الإيمان لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك الذي يرفع الناس إليه أعينهم يوم القيامة هكذا ورجل مؤمن جيد الإيمان لقي العدو فكأنما ضرب جلده بشوك طلح من الجبن أنه سهم غرب) بفتح الراء وسكونها وبالإضافة وتركها لا يعرف (راميه فقتله فهو في الدرجة الثانية ورجل مؤمن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك في الدرجة الثالثة ورجل مؤمن أسرف على نفسه لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك في الدرجة الرابعة) قال في الفردوس الطالح الشجر العظيم ويقال شجر كثير الشوك قال ابن حجر هذا الحديث ونحوه يفيد أن الشهداء ليسوا في مرتبة واحدة ويدل عليه أيضا ما رواه الحسن بن علي الحلواني في كتاب المعرفة بإسناد حسن من حديث علي كرم الله وجهه كل موة يموت فيها المسلم فهو شهيد غير أن الشهادة تتفاضل (تنبيه) سمي الشهيد شهيداً لأن روحه شهدت دار السلام وروح غيره لا تشهدا إلا يوم القيامة أو لأن الله وملائكته يشهدون له بالجنة أو لأنه أشهد عند خروج روحه ماله من الثواب والكرامة أو لأن ملائكة الرحمة يشهدونه فيأخذون روحه أو لأنه يشهد له بالإيمان وخاتمة الخير بظاهر حاله أو لأن عليه شاهدا يشهد بكونه شهيداً وهو دمه أو لغير ذلك (حم ت عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه ورواه أبو يعلى والدليل وفيه ابن لهيعة

(الشهداء على بارق - نهر بباب الجنة - في قبة خضراء يخرج إليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشياً) يعنى تعرض أرواحهم علي أرواحهم فيصل إليهم الروح والفرح كما تعرض النار علي آل فرعون غدوا وعشياً فيصل إليهم الوجد وفيه دلالة على أن الأرواح جواهر قائمة بأنفسها مغايرة لما يحس منه البدن تبقى بعد الموت دزاً كة وعليه الجمهور وبه

٤٩٥٧ - الشَّهَدَاءُ عِنْدَ اللَّهِ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ يَاقُوتٍ فِي ظِلِّ عَرْشِ اللَّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ عَلَى كَثِيبٍ مِنْ مِسْكٍ . فَيَقُولُ لَهُمُ الرَّبُّ : أَلَمْ أُؤْفِكُمْ وَأُصَدِّقْكُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : بَلَى وَرَبَّنَا . (عق) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٤٩٥٨ - الشَّهَدَاءُ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ وَلَا يَلْتَفِتُونَ بَوَجْهِهِمْ حَتَّى يُقْتَلُوا ، فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ فِي الْغُرَفِ الْعُلَا مِنَ الْجَنَّةِ ، يَضْحَكُ إِلَيْهِمْ رَبُّكَ ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا ضَحِكَ إِلَى عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ فَلَا حِسَابَ عَلَيْهِ . (طس) عن نعيم بن هبار - (ض)

نظمت الآية والسنن وعليه فتخصيص الشهداء باختصاصهم بالقرب من الرب ومزيد الهبة والكرامة ذكره الفاضل وفي هذا الخبر كما قبله تنبيه على فضل الجهاد وكيف لا وهو بيع النفس من الله ولا أحب إلى الإنسان من نفسه فبذلها لله أعظم الاحتساب وقد قال الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله ، الآية وناهيك به شرفا عند أهل البصر حيث وصفهم بأنهم أحياء عند ربهم وهذه عندية تخصيص وتشريف والمراد حياة الأرواح في النعيم الأبدي لا حقيقة الحياة الدنيوية بليل أن الشهيد يورث وتزوج زوجته . قال المقرئ : ولا يلزم من كونها حياة حقيقة أن تكون الأبدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج إلى الطعام والشراب وغير ذلك من صفات الأجسام التي تشاهد ما بل يكون لها حكم آخر فليس في العقل ما يمنع إثبات الحياة الحقيقية لهم وأما الإدراكات خاصة لهم ولسائر الملوك (م ط ب ك) في الجهاد (عن ابن عباس) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي قال الهيثمي رجال أحمد ثقات (الشهداء عند الله) في الآخرة (على منابر) جمع منبر (من ياقوت) جالسين عليها (في ظل عرش الله يوم لا ظل إلا ظله) والمنابر (على كتيب من مسك فيقول لهم الرب) تعالى (ألم أؤف) بضم فسكون فكسر بضبط المصنف (لكم وأصدقكم) بضم فسكون لضم (فيقولون بلى وربنا) المراد أنهم مكرمون منزلون لكرامتهم عليه منزلة المقربين عند الملوك على طريق التمثيل والبيان لشرفهم وفضلهم على غيرهم (عق عن أبي هريرة)

(الشهداء الذين يقاتلون في سبيل الله في الصف الأول ولا يلتفتون بوجوههم حتى يقتلون فأولئك يلقون في الغرف العلى من الجنة يضحك إليهم ربك) أى يقبل عليهم ويجزل عطاياهم ويبالغ في إكرامهم (ولأن الله إذا ضحك إلى عبده المؤمن فلا حساب عليه) هذا ترغيب في جهاد أهل الطغيان بحد السيف والسنان واعلام بالثرية بما تحصل به التصفية بما يؤدي إليه مناصبة الكفار ومقارعة أهل دار البوار، وفي الخبر إشعار بأن فضل الشهادة أرفع من فضل العلم وإليه ذهب جمع فاحتجوا له بما منه أن العلم يحصله العبد في الحياة الدنيا ليتقرب إلى الله ذلنى والاجر في الآخرة يلغى والشهادة تحصل للعبد عند خروج روحه من بدنه فهي ثواب الله الذي لا يبلغ أحد أقصى أمد فالعلم مثاب عليه والشهادة من الثواب وفي تفاضل الثواب والمثاب عليه نظر لا يخفى على أولى الألباب وأيضا فالشهادة درجة عند الله سبحانه وتعالى والعلم يحصله العبد في الدنيا ليكمل به عمله وإيمانه والشهادة متى انصف بها العبد حصلت له الدرجة العالية ييقن والعلم قد يتصف به من لا يكون من المتقين فيرجع عليه وبالا عليه ولا يرغب بحق فيما لديه ولأن الشهادة اسم مدح في كل حال والمتصف بها مخصوص بالاجر الذي لا تنقطع دونه الأمانى وتنتهى إليه الآمال والعلم في نفسه ينقسم إلى محمود ومذموم والمتصف بالممدوح مثاب ومعاقب ومرحوم والتحقيق أنه لا يمكن إطلاق القول بتفضيل العلم ولا الشهادة وأن ذلك لا يقاس بتفضيل عبادة على عبادة (طس عن نعيم ابن هبار) ويقال همار ويقال هدار وجار صحابي شامى قال إن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الشهداء أفضل فذكره قال الهيثمي رواه الطبراني وأحمد وأبو يعلى ورجال أحمد وأبو يعلى ثقات اه وقضيته أن رجال الطبراني ليسوا كذلك فعلى المصنف ملام من وجهين من حيث اقتصاره على الرواية المرجوحة وعدوله عن أحمد .



٤٩٥٩ - الشهر يكون تسعة وعشرين ، ويكون ثلاثين . فإذا رأيتُموه فصوموا . وإذا رأيتُموه فافطروا .

فإن غم عليكم فأكثروا العِدَّة - (ن) عن أبي هريرة - (ص)

٤٩٦٠ - الشهوة الخفية . والرَّيَاءُ : شرك - (طب) عن شداد بن أوس - (ح)

٤٩٦١ - الشهيد لا يجِدُ من القتل إلا كما يجد أحدكم القرصة يقرصها - (ن) عن أبي هريرة - (ص)

٤٩٦٢ - الشهيد لا يجد ألم القتل ، إلا كما يجد أحدكم مس القرصة - (طس) عن أبي قتادة - (ص)

( الشهر يكون ) مرة ( تسعة وعشرين ويكون ) مرة ( ثلاثين ) فلا تأخذوا أنفسكم بصوم ثلاثين احتياطاً ولا تعرض في قلوبكم شك في كمال الاجر وإن نقص الشهر قال وقد يقع النقص متواليا في شهرين وثلاثة وأربعة لا أكثر ( فإذا رأيتُموه ) أي أبصر هلال رمضان عدل منكم ( فصوموا ) وجوباً ( وإذا رأيتُموه فافطروا ) كذلك ( فإن غم ) أي غطى الهلال ( عليكم ) قال القاسمي ففيه ضمير ويجوز كونه مسنداً إلى الجار والمجرور أي إن كنتم مقصوماً عليكم ( ما كملوا ) أي أتموا ( العِدَّة ) أي عدد شعبان ثلاثين وقد فرض الصيام على هذه الأمة ابتداءً أياماً معدودة لأن الله سبحانه وتعالى لما جمع لها مافي الكتب والصحف من الفضائل كانت مبادئ أحكامها على حكم الأحكام المتقدمة فكما وجهوا وجهه أهل الكتاب ابتداءً ثم ختم لهم بالوجهة إلى الكعبة انتهاء صومهم أهل الكتاب ابتداءً ثم رفقوا إلى صوم دائرة الشهر انتهاءً ولما كان من قبلنا أهل حساب لما فيه من حصول أمر الدنيا فكانت أعوامهم شمسية كان صومهم عدد أيام لا وحدة شهر وكان فيه على هذه الأمة من الكرامة ما كان في صوم أهل الكتاب من حيث لم يكن فيه أكل ولا نكاح بعد نوم لينال رأس هذه الأمة وأرائلها حظاً من أوائل الاسم ثم رقيت إلى ما يخصها ( ن عن أبي هريرة ) ظاهر ضيق المصنف أن ذاك في أحد الصحيحين وهو ذهل بل هو فيها معاً . ( الشهوة الخفية ) قال الزنجشيري قيل هي كل شيء من الماضي يضمرة صاحبه ويصر عليه وقيل أن يرى جارية حسناء فيفض طرفه ثم ينظر بقلبه ويمثلها لنفسه ليفتن بها اه وقال الغزالي يريد أن الإنسان إذا لم تقدر نفسه على ترك بعض الشهوات ويروم أن يخفي الشهوة ، يأكل في الخلوة ما لا يأكل في الجماعة ( والرَّيَاءُ : شرك ) فإن من عمل لحظ نفسه أو ليراه الناس فيؤمن عليه فقد أشرك مع الله غيره ( تنبيه ) قال الغزالي شهوة النفس أضرب الأعداء وبلاؤها أصعب البلاء وعلاجها أعسر الأشياء ودأبها أعزل الداء فإنها عذو من داخل والاص إذا كان من داخل البيت عزت الحيلة في دفعه وهي عذو محجوب والإسان أعنى عن عيب محجوبه وإذا نظرت وجدت أصل كل فتنة وفضيحة وخزي وهلاك وآنة وما وقع في خلق الله من أول الخلق إلى يوم القيامة من قبل النفس ( تنبيه ) قال في الحكم حفظ النفس في المعصية ظاهر جلي وحظها في الطاعة باطن خفي ومداداة ما يخفى صعب علاجه وربما دخل الرياء عليك حيث لا ينظر الخاف إليك ( طب عن شداد بن أوس ) رمز المصنف لحسنه .

( الشهيد لا يجد من القتل إلا كما يجد أحدكم القرصة ) بفتح القاف وسكون الراء ( يقرصها ) القرصة الأخذة بأطراف الأصابع وعبر بأداة الحصر دفناً لتوهم تصور أن الله يفضل دلي المله وهذه تسلية لهم عن هذا الحادث العظيم والخطب الجسم وتبيج الصبر على وقع السيوف واقتحام الخوف ( ن عن أبي هريرة ) ورواه عنه الديلمي أيضاً ( الشهيد لا يجد ألم القتل إلا كما يجد أحدكم مس القرصة ) يعني أنه تعالى يهون عليه المرات ويكفيه سكراته وكرهه

بل رب شهيد يذل نفسه في سبيل الله طيبة بها نفسه كقول خبيب الأنصاري حين قتل

ولست أبالي حين أقتل مسلماً علي أي شق كان لله مصرعي

( طس عن أبي قتادة ) قال الهيثمي فيه رشدين بن سعد وهو ضعيف وأقول فيه أيضاً ابن أبي

- ٤٩٦٣ - الشهيد يغفر له في أول دفعة من دمه ويزوج حوراًوين ، ويشفع في سبعين من أهل بيته ، والمرايط إذا مات في رباطه كتب له أجر عمله إلى يوم القيامة ، وغدى عليه ، ويرج برزقه ، ويزوج سبعين حوراً ، وقيل له : قف فاشفع إلى أن يفرغ من الحساب - ( طس ) عن أبي هريرة - ( ح )
- ٤٩٦٤ - الشؤم سوء الخلق - ( حم طس حل ) عن عائشة ( قط ) في الأفراد ( طس ) عن جابر - ( ض )
- ٤٩٦٥ - الشونيز دواء من كل داء إلا السام ، وهو الموت - ابن السني في الطب ، وعبد الغني في

( الشهيد يغفر له في أول دفعة ) وفي روايه دفعة ( من دمه ) يعنى ساعة يقتل والدفعه بالضم والفتح المرة الواحدة من نظر أو غيره ( ويزوج حوراًوين ) من الحور العين ( ويشفع في سبعين ) نفساً ( من أهل بيته ) لفظ رواية الترمذي من أقاربه بدل أهل بيته أى تقل شفاعة فيهم ( والمرايط إذا مات في رباط كتب له أجر عمله إلى يوم القيامة ) فلا يقطع بموته ( وغدى عليه ويرج برزقه ويزوج سبعين حوراً ) أى تقول له الملائكة بأمر الله تعالى ( قف ) في الموقف ( فاشفع إلى أن يفرغ من الحساب ) فيدخل الجنة ويرفع درجته فيها ( خاتمة ) قال ابن الأثير كان للشهيد الكامل المقتول في سبيل الله شرائط وخصائص فمن شروطه أن يقاتل مخلصاً ومعنى الإخلاص أن يقاتل لتكون كلمة الله هي العليا وهذا دليل على أن العمل إنما يكون بالنية الصالحة فيما يعتبر وإذا لم تصح النية فلا أثر له وهو دليل على أن الفضل الذي ورد في الجهاد وما أعد الله المجاهدين مختص بمن قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فمن قاتل لغير ذلك فليس في سبيل الله وبدل له ما في خبر آخر ما من كلم يكلم في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيله معناه ليس كل من يكلم في معركة كان كلمه في سبيل الله ولا يتعلق في ذلك بظاهر الحال بل الله أعلم بمن يكلم في سبيله فإن ذلك مقرون بالإخلاص والله أعلم به فانه من أفعال القلوب ومن شرائطها الشهادة الكاملة أن يقتل صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر فذلك هو السعيد الكامل ( طس عن أبي هريرة ) ومن المصنف الحسنه قال الهيثمي روى ابن ماجه بعضه ورواه الطبراني عن شيخه بكر بن سهل الدمي قال الذهبي مقارب الحديث وضعفه النسائي ( الشؤم ) بضم المعجمة وسكون الهيمزة وقد سهل فتصير واواً نقيض اليمين ( سوء الخلق ) أى يوجد فيه ما يناسب الشؤم ويشاكه أو أنه يتولد منه قال ابن رجب نهبه علي أنه لا شؤم إلا ما كان من قبل الخطايا فإنها تسخط الرب ومن سخط عليه فهو مشؤوم شق في الدنيا والآخرة كما أن من رضى عنه سعيد فيهما وسبى الخلق مشؤوم علي نفسه وعلي غيره ( حم طس حل ) وكذا العسكري كلهم ( عن عائشة ) وضعفه المنذرى وقال الهيثمي فيه أبو بكر بن أبي هريرة وهو ضعيف ( قط في الأفراد طس عن جابر ) قال قبل يارسول الله ما الشؤم فذكره قال الهيثمي وفيه الفضل بن عيسى الرقاشي ضعيف انتهى وقال شيخه العراق حديث لا يصح

( الشونيز ) السكون الأسود ويسمى الهندي وهو بفتح الشين كذا فيه القاضي (١) وقال القرطبي بالضم وقيل بالفتح وقال هو الشونيز بالكسر ( دواء من كل داء ) من الادواء الباردة أو أعم ولا يبعد أن يداوى الحار بالحار الخاصة أو المراد إذا ركب تركيباً خاصاً وقد أطب الأطباء في جوم منافعه ( إلا السام وهو الموت ) فإنه لا دواء له

( ١ ) وهو الحبة السوداء ومنافعه كثيرة منها أنه يشفي من الزكام إذا قلى وصحن وشم ويحال النفع غاية التحليل إذا ورد من داخل البدن ويقتل الدود إذا أكل علي الريق وإذا شرب منه مثقال بماء نفع من البهرضيق النفس ويدبر الطمط المحتبس وإذا تقع منه سبع حبات في لبن امرأة ساعة وسعط بها صاحب اليرقان نفهه وإذا طبخ بخل مع خشب الصنوبر وتمضمض به نفع وجع الاسنان عن برد وإذا شرب أدو البول واللبن وإذا شرب بنطرون شفى من عسر النفس ودخنه يطرد الهوام وخاصيته إذهاب الجشاء الحامض الكامن من البلغم والسوداء : عربى أو فارسى معرب



الإيضاح عن بريدة

٤٩٦٦ - الشَّيَاطِينُ يَسْتَمْتِعُونَ بِثِيَابِكُمْ ، فَإِذَا نَزَعَ أَحَدُكُمْ ثَوْبَهُ فَلْيَطْوِهِ حَتَّى تَرْجِعَ إِلَيْهَا أَنْفَاسَهَا ، فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَطْوًيًا - ابن عساكر عن جابر - (ض)

٤٩٦٧ - الشَّيْبُ نُورُ الْمُؤْمِنِ ، لَا يَشِيبُ رَجُلٌ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ إِلَّا كَانَتْ لَهُ بِكُلِّ شَيْبَةٍ حَسَنَةٌ ، وَرُفِعَ بِهَا دَرَجَةٌ - (هب) عن ابن عمرو - (ض)

٤٩٦٨ - الشَّيْبُ نُورٌ مَنْ خَلَعَ الشَّيْبَ فَقَدْ خَلَعَ نُورَ الْإِسْلَامِ ، فَإِذَا بَلَغَ الرَّجُلُ أَرْبَعِينَ سَنَةً وَقَاهُ اللَّهُ الْأَدْوَاءَ الثَّلَاثَةَ : الْجُنُونَ ، وَالْجَذَامَ ، وَالْبَرَصَ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

إذا جاء قال في التنقيح لم يوجد في غير الشريين من المنافع ما وجد فيه وقد ذكر الأطباء فيه نحو اثنين وعشرين مائة (ابن السني في كتاب الطب) النبوي (وعبد الغني في كتاب (الإيضاح عن بريدة) ظاهره أنه لا يوجد مخرجا لاحد من الستة وهو ذهول فقد خرج الترمذي في الطب عن أبي هريرة ونقله عنه في مسند الفردوس وغيره

( الشياطين يستمتعون بثيابكم ) أي يلبسونها ( فإذا نزع أحدكم ثوبه فليطويه حتى ترجع إليها أنفاسها ) أي الثياب والقياس حتى ترجع إليه نفسه ولعل التأنيث وقع من بعض الرواة ( فإن الشيطان لا يلبس ثوبا مطويا ) أي لم يؤذن له في ذلك كالمؤذن له في فتح الباب المغلوق ولا في التسور ( ابن عساكر ) في التاريخ ( عن جابر ) بن عبد الله رضي الله عنهما

( الشيب نور المؤمن ) لأنه يمنعه عن الغرور والخفة والطيش ويميله إلى الطاعة وتنكس به نفسه عن الشهوات وكل ذلك موجب للثواب يوم المسأب ( لا يشيب رجل شيبه في الإسلام إلا كانت له بكل شيبه حسنة ورفع بها درجة ) أي منزلة عالية في الجنة ( فائدة ) ورد في غير ما خبر أن أول من شاب إبراهيم وفي الإسرائيليات أن إبراهيم لما رجع من قريب ولده إلى ربه رأت سارة في لحية شعرة بيضاء فكان أول من شاب فأنكرتها وأرته إياها فتأقدها فأعجبته وكرهتها وطالبته بإزالتها فأبى وأناه ملك فقال السلام عليك يا إبراهيم وكان اسمه إبراهيم فزاد اسمه هاء والهاء في السريانية للتفخيم والتعظيم ففرح وقال : أشكر إلهي وإله كل شيء قال له الملك إن الله صيرك معظما في أهل السموات والأرض ووسمك بسمه الوقار في اسمك وخلقك أما اسمك فتدعي في أهل السماء والأرض إبراهيم وأما في خلقك فقد أنزل وقاراً ونوراً على شعرك فقال لسارة هذا الذي كرهته نور ووقار قالت إنى كرهته له قال لكنني أحبه اللهم فزدني نوراً فأصبح وقد ابيضت لحيته كلها ( هب عن ابن عمرو ) بن العاص وهو من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وفيه الوليد بن كثير أوردته الذهبي في الضعفاء وقال ابن سعيد ليس بذلك وعبد الرحمن بن الحرث قال أحمد متروك الحديث

( الشيب نور من خلغ الشيب ) يعني أزاله بنحو تنف ( فقد خلغ نور الإسلام ) عنه فتف الشيب مكروه مذموم شرعا قال القرطبي : يقال إن ملكا من اليونان استعمل على ملبسه أمة أذهبها بعض الحكماء فأرته يوما المرأة فرأى في وجهه شعرة بيضاء فقصها فأخذتها الأمة وقبلتها ووضعها بكفها وأصغت إليها فقال الملك أي شيء تصغين قالت سمعت هذه المبتلاة بفقد قرب الملك تقول قولاً عجيباً قال ما هو قالت لا يتجرأ لسانى على النطق به قال قول آمنه ما لزمت الحكمة قالت تقول أيها الملك المسلط على أمد قريب إنى خفت بطشك بي فلم أظهر حتى عهدت إلى بناتى أن يأخذن بشارى وكأنك بهن وقد خرجن عليك فيما أن يعجلن الفتك بك وإما أن يتقصن شهوتك وقوتك وصحتك حتى تعد الموت غنيا فقال : اكتبى كلامك فكتبته فتدبره ثم نبذ ملكه في حديث هذا المقصود منه وفي معناه قيل :

٤٩٦٩ - الشيخ في أهله كالنبي في أمته - الخليلي في مشيخته وابن النجار عن أبي رافع  
٤٩٧٠ - الشيخ في بيته كالنبي في قومه - (حب) في الضعفاء - الشيرازي في الألقاب عن ابن عمر - (ض)

وزائرة للشيب لاحت بمفرق ه فبادرتها خوفا من الخنف بالنتف

فقلت: علي ضعفي استطلت ووحدي ه رويدك حتى يلحق الجيش من خلفي

(فاذا بلغ الرجل أربعين سنة) من عمره (وقاه الله الآداء) وفي رواية أمنه من البلايا (الثلاث) المهولة المخولة المعدية عند العرب (الجنون والجذام والبرص) وخفها لأنها أخبت الأمراض وأبشعها وأقبحها وزاد أبو يعل في رواية فاذا بلغ أذل العمر لكي لا يعلم من بعد علم شيئا كتب له مثل ما كان يعمل في صحته من الخير فاذا عمل سيئة لم تكتب عليه اه (ابن عساكر) في تاريخه في ترجمة الوليد بن موسى القرشي من حديثه عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن الحسن (عن أنس) بن مالك ظاهر صانع المصنف أن مخزجه سكت عليه والامر بخلافه فإنه أورده في ترجمة الوليد كما تقرر وقال: قال العقبلي يروي عن الأوزاعي أباطيل لأصل لها وقال ابن حبان هذا لأصل له من كلام النبي صلى الله عليه وسلم اه . وأقره عليه الذهبي وقال ابن الجوزي حديث لا يصح

(الشيخ في أهله) وفي رواية في قومه (كالنبي في أمته) أي يجب له من التوقير مثل ما للنبي صلى الله عليه وسلم في أمته منه أو المراد يتعلمون من علمه ويتأدبون من أدبه لزيادة تربيته التي هي ثمرة عقله ولذلك ترى الأكراد والأزراك وأجلاف العرب مع قرب رتبهم من البهيمية يوقرون الشيخ بالطع (تذنيه) قال ابن عريش الشيوخ نواب الحق كالرسل في زمانهم فهم ورثوا الشرائع وعليهم حفظ الشريعة لا التشريع وحفظ القلوب ورعاية الآداب فهم من العلاء بالله بمنزلة الطبيب من العالم بلم الطبيعة والطبيب لا يعرف الطبيعة إلا بما هي مدبرة للبدن والعالم بالطبيعة يعرفها مطلقاً وإن لم يكن طبيباً وقد يجمع الشيخ بينهما لكن حظ الشيخ من العلم أن يعرف من الناس موارد حر كاتهم ومصادرها والعلم بالخواطر مذمومة ومحبوها وموضع اللبس الداخل فيها من ظهور خاطر مذموم في صورة محمود ويعرف الأنفاس والنظرة وماهما وما يحتويان عليه من خير وشر ويعرف العلل والأدوية والأزمئة والبن والامكنة والأغذية وما يصلح المزاج وما يفسده والفرق بين الكشف الحقيقي والخيالي ويعرف التجلي الإلهي ويعرف التربية وانتقال المريد من الطفولية إلى الشباب ومنه إلى الكهولة ويعلم ما للنفس والشیطان من الأحكام وأدويتها ومتى يصدق خواطر المريد ويعلم ما تكنه نفس المريد وما لا يشعر به ويفرق للمريد إذا فتح عليه في باطنه بين الفتح الروحاني والإلهي ويعلم بالشتم أهل الطريق الذين يصلحون له والتولية التي تحل به نفوس المريد الذين هم عرائس الحق فالشيخ عبارة عن جمع جميع ما يحتاجه المريد في حال تربيته وكشفه إلى انتهائه إلى الشيخوخة وما يحتاجه إذا مرض خاطره لشبهة وقعت له لا يعرف صحتها من سقمها كما وقع لشيخنا حين قيل له أنت عيسى ابن مريم فتأوله الشيخ بما ينبغي وكذا إذا ابتلى بسماع النهي عن واجب أو فعل حرام فالشيخ طبيب الدين فهم ما نهى عما يحتاجه المريد في تربته فلا يحل له العودة على منهة الشيخوخة فإنه يفسد أكثر مما يصلح ويهتن كالمطبيب يعالج الصحيح ويقتل المريض (الخليلي في مشيخته وابن النجار) في تاريخه كلاهما من حديث أحمد بن يعقوب الفرشي الجرجاني الأموي عن عبد الملك القناطري عن اسماعيل عن أبيه عن رافع (عن أبي رافع) قال ابن حبان وهذا موضوع وقال غيره هذا باطل وقال الزركشي ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وفي الميزان في ترجمة محمد بن عبد الملك القناطري عن أبيه عن رافع روى حديثاً باطلاً الشيخ في أهله كالنبي في أمته وقيل له القناطري لأنه كان يكذب قناطير اه وفي اللسان قال الخليلي حديث الطبراني وضعه كذاب على مالك يقال له صخر الحاجب وهو الذي وضع حديث الشيخ في أهله كالنبي في أمته

(الشيخ في بيته) يعني في أهله وشسيرته (كالنبي في قومه) لا لكبر سنه ولا لكمال قوته بل لتأهله عقله



٤٩٧١ - الشيخ يضعف جسمه وقلبه شاب على حب اثنين : طول الحياة ، وحب المال - عبد الغنى بن سعد في الإيضاح عن أبي هريرة - ( ح )

٤٩٧٢ - الشيطان يلتقم قلب ابن آدم ، فإذا ذكر الله خنس عنده ، وإذا نسي الله التقم قلبه - الحكيم عن أنس - ( ح )

٤٩٧٣ - الشيطان يهيم بالواحد والاثنين . فإذا كانوا ثلاثة لم يهيم بهم - البزار عن أبي هريرة - ( صح )

الذى هو منبع العلم ومطلعه وأسه والعلم يجرى منه مجرى الثمر من الشجر والنور من الشمس والرؤية من العين ( حب في الضعفاء والشيرازى في الالهاف ) وكذا الديلمى ( عن ابن عمر ) بن الخطاب ثم تعقبه مخرجه ابن حبان بأن ابن غنائم يروى عن مالك ما لم يحدث به قط وذكره ابن حبان في ترجمة ابن عمر وقال هذا موضوع قال البخارى وجزم شيخنا يعنى ابن حجر بكونه موضوعا ومن قبله ابن تيمية

( الشيخ يضعف جسمه وقلبه شاب على حب اثنين ) أى كان وما زال على حب اثنين فاماراد استمراره على ذلك ودوامه عليه وأن حبه لهما لا ينقطع بشيخوخته ( طول الحياة وحب المال ) خبران لمبتدئ محذوف ويجوز النصب على البدلية من اثنين وفيه ذم الأمل والحرص على جمع المال وذلك يقتضى فضل الصدقة للفقير وإن الإرادة في القلب لافى عين الأعداء كما ظن قال الحافظ العراقى والحديث غير متضح المعنى اه وأحسن ما وجه به ما تقرر ( عبد الغنى بن سعيد فى ) كتاب ( الإيضاح عن أبي هريرة ) ورواه عن أحمد بلفظ الشيخ على حب اثنين طول الحياة وكثرة المال

( الشيطان يلتقم قلب ابن آدم ) مشتق من القلب الذى هو المصدر لفرط ثقله ( فإذا ذكر الله خنس عنده ) أى انقبض وتأخر ( وإذا نسي الله التقم قلبه ) وذلك لأن الشيطان سيال يجرى من ابن آدم مجرى الدم وسيلانه كالهواء فى القدح فإن أردت إخلاء القدح عن الهواء من غير أن تشغله بشئ فقد طمعت فى غير مطمع بل بقدر ما يخلو من المساء يدخل الهوى فكذا القلب المشغول بذكر الله يخلو عن جولان الشيطان ولو غفل عنه ولو لحظة فلا قرين له فيه إلا الشيطان وهو من يش عن ذكر الرحمن تقيض له شيطاناء فعبير فى الحديث عن هاتين الحالتين بالانغماس والخسوس على طريق ضرب المثل للفهم قال حجة الإسلام والتطارى الذى بين ذكر الله ووسوسة الشيطان كالتطارى بين النور والظلمة وبين الليل والنهار ولتطاردهما قال تعالى واستحوذ عليهم الشيطان فأنسوا ذكر الله ، ( الحكيم ) الترمذى ( عن أنس ) روى المصنف لحسنه ، ظاهر وصنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأشهر من الحكيم من وضع لهم الرموز مع أنه أخرجه أيضا أبو نعيم والديلمى

( الشيطان يهيم بالواحد والاثنين فإذا كانوا ثلاثة لم يهيم بهم ) قال فى الفردوس يعنى فى السفر وقال غيره أراد بالواحد المنفرد برأيه وأخذ منه أن تقليد الأكثر أولى من تقليد الأكبر ويؤيده خبر عليكم بالسواد الأعظم من شد شد إلى النار ( فائدة ) مثل شيخ الإسلام ركبنا هل للكرايم الكاتين وللشيطان الاطلاع على ما يخفى فى القلب أم لا ؟ فأجاب لم الاطلاع على ما يخفى بالقلب باطلاع الله تعالى ( البزار ) فى مسنده ( عن أبي هريرة ) قال الهيثمى فيه عبد الرحمن بن أبى الزناد وهو ضعيف اه وأعله ابن المطان بعبد العزيز الأصم وقال لا يعرف بالحديث لا يصح وفى الميزان عبد العزيز الأصم فيه جهالة ثم أورد له هذا الخبر

## حرف الصاد

- ٤٩٧٤ - صَائِمُ رَمَضَانَ فِي السَّيْرِ كَالْفَطْرِ فِي الْحَضَرِ - (ه) عن عبد الرحمن بن عوف (ن) عنه موقوفا (صح)  
 ٤٩٧٥ - صَاحِبُ الدَّابَّةِ أَحَقُّ بِصَدْرِهَا - (حب) عن بريدة، حم ط (عن قيس بن سعد، وعن حبيب بن مسلمة (حم) عن عمر (طب) عن عصمة بن مالك الخطمي، وعن عروة بن مغيث الأنصاري (طس) عن علي البزار عن أبي هريرة، أبو نعيم عن فاطمة الزهراء - (صح)  
 ٤٩٧٦ - صَاحِبُ الدَّابَّةِ أَحَقُّ بِصَدْرِهَا، إِلَّا مَنْ أَذِنَ - ابن عساكر عن بشير - (صح)

## حرف الصاد

(صائم رمضان في السفر كالفطر في الحضر) (١) من حديث تساويهما في الإباء عن الرخصة في السفر وعن العزيمة في الحضر فهو حث على فعل الرخصة فالفطر لمن سفره ثلاثة أيام أفضل من الصوم عند الشافعي وأخذ بظاهره أبو حنيفة فأوجب الفطر فيه (ه عن عبد الرحمن بن عوف) مرفوعا (ن عنه موقوفا) رمز المصنف لحسنه قال ابن حجر وأخرجه البزار ورجح وقفه وكذا جزم ابن عدي بوقفه وبين علته اهـ

(صاحب الدابة أحق بصدرها) فلا يركب غيره معه عليها إلا رديفا إلا أن يؤثره فلا يأي الكرامة قال ابن العربي إنما كان الرجل أحق بصدر دابته لأنه شرف والشرف حق المالك ولأنه يصرفها في المشي حيث شاء وعلى أي وجه أراد من إسراع وإبطاء وطول وقصر بخلاف غير المالك (حب عن بريدة) بن الحبيب (حم ط عن قيس بن سعد) بن عبادة قال أتاننا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعتنا له غملا فاغتسل فأقينا به بلحفة ورسية فاشتغل بها فكأنني أنظر إلى أثر الورس على عكته ثم أنيأناه بحمار ليركب فذكره قال الهيثمي فيه ابن أبي ليلى سي الحفظ (وعن حبيب) ضد العدو (بن مسلمة) بفتح الميم واللام بن مالك القرشي الفهري المكي نزيل الشام ويسمى حبيب الرزمي لكثرة دخوله عليهم مجاهدا مختلف في صحبته قال حبيب أتى قيس في الفتنة الأولى وهو على فرس فأخر عن السرج وقال أركب فقلت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول صاحب الخ قال لست أجهل ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن أخشى عليك قال الهيثمي رجال أحمد ثقات (حم عن مر) بن الخطاب قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن صاحب الدابة أحق بصدرها قال الهيثمي رجاله ثقات (طب عن عصمة) بكسر المهملة الأولى وسكون الثانية (بن مالك الخطمي) بفتح الحاء المعجمة وسكون المهملة نسبة إلى بني خزيمة بطن من الأنصار قال زارنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أي بقاء فلما أراد أن يرجع جثاه بحمار فركب قلنا يا رسول الله هذا الغلام يأتي معك يرد الدابة فذكره فردده وهو هلاج لا يسير قال الهيثمي فيه الفضل بن المختار ضعيف (وعن عروة بن مغيث الأنصاري) قال الهيثمي مختلف في صحبته وعده البخاري تابعيا وهو الصحيح (طس عن علي) أمير المؤمنين (البزار) في مسنده (عن أبي هريرة) وضعفه (أبو نعيم عن فاطمة الزهراء) قال الهيثمي فيه الحكم بن عبد الله الأيلي وهو متروك

(صاحب الدابة أحق بصدرها) أي بالركوب عليه (إلا من أذن) له بالبناء للماعل فإن الحق له لا يبدله ويصح بناؤه للفعل ويكون المعنى إلا اجنبا أذن له من صاحبها في ذلك فلا يكون صاحبها أحق لجعله الحق لغيره

(١) بلا عذر في حصول الأثم فإن لم يتضرر فصومه أفضل وإن تضرر ضررا يؤدي إلى الهلاك ففطره أفضل وإذا أصبح صائما ثم سافر لا يجوز له الفطر أي بلا تضرر وصورة المسألة أن يفارق سور البلد والعمران بعد الفجر فإن فارق قبله جاز له الفطر ولو نوى الصيام بالليل ثم سافر ولم يعلم أسافر قبل الفجر أم بعده فليس له أن يفطر لأن الشك لا يبيح الرخص



٤٩٧٧ - صاحب الدين مأسور يدنيه في قبره ، يشكو إلى الله الوحدة - ( طس ) وابن النجار عن البراء - ( ح )

٤٩٧٨ - صاحب الدين مغول في قبره ، لا يفكك إلا فضاء دينه - ( فر ) عن أبي سعيد - ( س )

٤٩٧٩ - صاحب السنة إن عمل خيراً قبل منه ، وإن خاط غفر له - ( خط ) في المؤلف عن ابن عمر (ض)

٤٩٨٠ - صاحب الشيء أحق بشيئه أن يحمله إلا أن يكون ضعيفاً بمعناه عنه فيعينه عليه أخوه المسلم - ( طس ) وابن عساكر عن أبي هريرة - ( ض )

( ابن عساكر ) في التاريخ ( عن بشر ) الانصاري

( صاحب الدين مأسور ) أي مأخوذ ( يدنيه في قبره ) يعني محبوس فيه عن مقامه الكريم بسبه ( يشكو إلى الله ) ما يلقاه في قبره من ( الوحدة ) أي لا يرى أحداً يقضى عنه ويخاطبه ذكره القاضي قال التوربشتي والمأسور من يشد بالأيثار أي القيد وكانوا يشدون به فسمى كل من أخذ أسيراً أو لم يشد وقال في الفردوس المأسور المحبوس وزاد في رواية حتى يوفى عنه ( طس وابن النجار ) وكذا الديلمي ( عن البراء ) بن عازب ورواه عنه أيضاً البغوي في شرح السنة قال الهيثمي بعد عزوه للطبراني فيه مبارك بن فضالة وثقه عفان وابن حبان وصدقه جمع

( صاحب الدين مغول في قبره ) أي مشدود يده إلى عنقه بجامعة ( لا يفكك ) من ذلك الغل ( لا فضاء دينه ) والظاهر أن المراد به دين أمكنه قضاؤه في حياته ولم يقضه ( فر عن أبي سعيد ) الخدرى وفيه أحمد بن يزيد أبو العوام قال الذهبي في الذيل مجهول

( صاحب السنة ) أي المتمسك بها الجارى عليها ( إن عمل خيراً قبل منه وإن خاط ) لعمل عملاً صالحاً وآخر سيئاً ( غفر له ) ماعمله من الذنوب ببركة استمسكه بالسنة وقيل أراد بصاحب السنة المحدث وعليه يدل كلام الخطيب ( خط في المؤلف ) والمختلف ( عن ابن عمر ) بن الخطاب

( صاحب الشيء ) ولفظ رواية أبي يعلى المتاع ( أحق بشيئه أن يحمله ) لأنه أعون على التواضع وأني للكبر وهذا قاله لأبي هريرة وقد دخل أي النبي صلى الله عليه وسلم السوق فاشترى سراويل فأراد أبو هريرة أن يحمله فذكره ثم بين أن ذلك مالم يكن عذر بقوله ( إلا أن يكون ضعيفاً ) ضعفاً خلقياً أو لمرض ( يعجز ) معه ( عنه فيعينه عليه أخوه المسلم ) وبيان الاحقية في هذا أن لكل من المتصاحبين حقاً على الآخر فملي أبي هريرة له حق الخدمة فطلب الوفاء بها فأجابها بما معناه وإن كان لك حق طلب الحمل أداء للخدمة لكن أنا أحق لكوني صاحبه وإنما منعه مع أن في خدمته غاية الشرف والتواضع لأنه مشرع فين كل فعل في محله تشريعاً، ألا ترى قوله أحق أن يحمله وإنما عبر بأن والفعل المأول بالمصدر ولم يقل من أول وهلة أحق بحمله لما في التعبير بصورته من زيادة معنى التأكيد ( طس ) وكذا أبو يعلى ( وابن عساكر ) في التاريخ ( عن أبي هريرة ) قال دخلت يوماً السوق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس إلى القزازين فاشترى سراويل بأربعة دراهم وكان لاهل السوق وزان يزن فقال له النبي صلى الله عليه وسلم زن وأرجح فقال الوزان هذه كله ما سمعتها من أحد قال أبو هريرة فقلت كفى بك من الوهن والجفاء أن لا تعرف نيك فطرح الميزان وثب إلى يده يريد تقيلها فجذب يده وقال هذا إنما تفعله الأعاجم بملوكها ولست بملك إنما أنا رجل منكم فوزن وأرجح قال أبو هريرة فذهبت أحمله عنه فذكره قال أبو هريرة فقلت يا رسول الله إنك لتللس السراويل قال نعم في السفر والحضر وبالليل والهارفاني أمرت بالستر فلم أر شيئاً أستر منه هذا سباقه عند الطبراني وأبي يعلى وبذلك تبين صحة جزئه في الهدى أنه لبسها فقول الشعبي في حاشية الشفاء كمض المتأخرين من الحفاظ إن ما فيه سبق فلم زال

٤٩٨١ - صاحب الصف وصاحب الجمعة لا يفضل هذا على هذا ولا هذا على هذا - أبو نصر القزويني في مشيخته عن ثوبان - (ض)

٤٩٨٢ - صاحب العلم يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر - (ع) عن أنس - (ض)

٤٩٨٣ - صاحب الصور وأضع الصور على فيه منذ خلق ينتظر متى يؤمر أن ينفخ فيه فينفخ - (خط) عن البراء - (ض)

٤٩٨٤ - صاحب اليمين أمير على صاحب الشمال ، فإذا عمل العبد حسنة كتبها بعشر أمثالها ، وإذا عمل سيئة فأراد صاحب الشمال أن يكتبها قال له صاحب اليمين : أمسك ، فيمسك ست ساعات فإن استغفر

فأحش سببه قصور النظر قال الحافظ الزين العرقى وابن حجر سنده ضعيف وقال السخاوي ضعيف جداً بل بالغ ابن الجوزي في حكم بوضعه وقال فيه يوسف بن زياد عن عبد الرحمن الأفرقي ولم يروه عنه غيره وروده المؤلف بأنه لم ينفرد به يوسف فقد خرج البيهقي في الشعب والأدب من طريق حفص بن عبد الرحمن ويرد بأن عبد الرحمن قال ابن حبان يروي الموضوعات عن الثقات فهو كاف في الحكم بوضعه

(صاحب الصف وصاحب الجمعة) أي الم لازم على الصلاة في الصف الأول وعلى صلاة الجمعة في الأجر سواء (١) لا يفضل هذا على هذا ولا هذا على هذا بل هما متعادلان في حيازة الثواب ومقداره ويحتمل في الحيازة دون المقدار (أبو نصر القزويني في مشيخته عن ثوبان) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم

(صاحب العلم) الشرعي العامل به المعمله لغيره لوجه الله تعالى (يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر) فيألفها من مرتبة ما أسناها ومزلة ما أرفعها وأعلاها يكون المرء مشتغلاً بأمر دينه وصحف حسناته متزايدة وأعمال الخير هداة إليه من حيث لا يحتسب وهذا سر قوله من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ولولا العلماء الذين يتلقون العلم ويعلمونه الناس ويبينون الحلال من الحرام جيلاً بعد جيل لهلك الناس والدواب والأنعام حتى حيتان البحر وضاع الدين واضمحل العدل فحق لهم أن يستغفروا له (ع عن أنس) بن مالك

(صاحب الصور) إسرافيل (أضع الصور على فيه منذ خلقه ينتظر متى يؤمر أن ينفخ فيه فينفخ) وذلك لأن إسرافيل أضع فاه على القرن كهية البوق ودارة رأسه كعرض السماء والأرض وهو شاخص بصره نحو العرش ينتظر متى يؤمر فينفخ النفخة الأولى فإذا نفخ صعد من في السموات والأرض إلا من شاء الله ثم ينفخ الثانية بعد أربعين سنة (٢) (خط) في ترجمة عبد الصمد البزار (عن البراء) بن عازب وفيه عبد الصمد بن زهمان أوردته الذهبي في الذيل وقال الدارقطني غير قوي وعبد الأعلى بن أبي المشارور أوردته في الضعفاء وقال تركه أبو داود والنسائي

(صاحب اليمين) أي الملك المتكفل بكتابة ما يكون من جند باعث الدين هو كاتب اليمين (أمير على صاحب الشمال) أي الملك الموكل بما ينشأ عن جند باعث الشهوة المضاد لباعث الدين قال الغزالي وهذان الملكان وكلاهما بالآدمي عند كمال شخصه بمقارنة البلوغ أحدهما وهو ذو اليمين يهديه والآخر يقويه على رد جند باعث الشهوة فيتميز بمعنوتهم عن البهائم ورتبة الملك الهادي أعلى من رتبة الملك المقوي لذلك كان أميراً عليه وللعبد أطوار في الغفلة والفكر والاسترسال والمجاهدة فهو

(١) لأن صلاة الجمعة فرض عين بشروط والصلاة في الصف الأول سنة وكل من الصفين له فضل فتعادلا وهو من باب الترغيب في الصف الأول ويحتمل أنه للترغيب في صلاة الجمعة وأن حضورها كحضور الصف في الجهاد (٢) وهذا لا يناقض نزوله إلى الأرض واجتماعه بالمصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم لأن المراد به أنه أضع فيه عليه مالم يؤمر بخدمة أخرى



الله منها لم يكتب عليه شيئا ، وإن لم يستغفر كتب عليه سيئة واحدة - (طب هب) عن أبي أمامة - (صح)  
 ٤٩٨٥ - صالح المؤمنين أبو بكر وعمر - (طب) وابن مردويه عن ابن مسعود - (ض)  
 ٤٩٨٦ - صام نوح الدهر ، إلا يوم الفطر والأضحي ، وصام داود نصف الدهر ، وصام إبراهيم ثلاثة أيام من كل شهر ، صام الدهر وأفطر الدهر - (طب) عن ابن عمرو - (ح)

بالعقلة معرض عن صاحب اليمين ومسيء إليه فيكتب أغا سيئة وبالمكر يقبل هو عليه ليستفيد منه الهداية وهو بذلك محسن فيكتب له بذلك حسنة وبالاتصال معرض عن صاحب الشمال تارك الاستعداد منه وهو بذلك مسيء إليه فيكتب عليه بذلك سيئة وللمجاهدة مستمد منه فيكتب له حسنة وإنما يكتب هذه الحسنات والسيئات بإثباتهما لذلك سميا كراما كاتبين أما الكرام فلا تدمع العمد بهما ولأن الملائكة كلهم بررة وأما الكاتبين فلا إثباتهما الحسنات والسيئات بالكتابة (لإذا عمل العبد) أي البالغ العاقل أما الصبي أو المجنون فلا يكتبان عليه شيئا كما قال الغزالي (حسنة كتبها بعشر أمثالها وإذا عمل سيئة فأراد صاحب الشمال أن يكتبها قال له صاحب اليمين أمسك فيمسك) عن كتابتها (ست ساعات) يحتمل الفلكية ويحتمل الزمانية (فإن استغفر الله منها) أي طلب منه أن يغفرها وتاب منها توبة صحيحة (لم يكتب عليه شيئا) فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له (وإن لم يستغفر الله كتب عليه سيئة واحدة) ظاهر كلام الغزالي أن هذه الكتابة خارجة عن نمط كتابة الدنيا حيث قال وإنما يكتبان في صحائف مطوية في سر القلب ومطوية عن سر القلب حتى لا تطلع في هذا العالم فإنهما وخطهما وصحائفهما وجملة ما يتعلق بهما من عالم الغيب والملوك لا من عالم الشهادة وشيء من عالم الملوك لا يدرك في هذا العالم انتهى وقال في موضوع آخر أكثر الخلق يعجزون عن قراءة الأسطر الإلهية المكتوبة على صفحات الوجود بخط إلهي لا حرف فيه ولا صوت وذلك إنما يدرك بعين البصيرة لا بعين البصر (تنبيه) ذكر الغزالي أيضا أن الكرام الكاتبين لا يطلعون على أسرار القلب إنما يطلعون على الأعمال الظاهرة (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي رجاله وثقوا انتهى واعلم أن للطبراني هنا ثلاث روايات إحداها مرت في حرف الهمة وهذه الثانية وهما جيدتان وله طريق ثالثة فيها جعفر بن الزبير وهو كذاب كما بسطه الحافظ الهيثمي

(صالح المؤمنين أبو بكر وعمر) أي هما أعلى المؤمنين صفة وأعلام قدراً والظاهر أن صالحا هنا واحد أريد به الذئبة قال في الكشف في تفسير (وصالح المؤمنين) هو واحد أريد به الجمع كقوله لا يفعل هذا الصالح من الناس تريد الجنس وكقوله لا ينفعه إلا من صلح منهم ويجوز أن يكون أصله صالح المؤمنين بالواو فيكتب بغير واو على اللفظ لأن لفظ الجمع والواحد واحد فيه كما جاءت أشياء في المصحف متبوع فيها حكم اللفظ دون وضع الخط انتهى قال أعني الكشف والصالح من أبلغ صفات المؤمنين وهو متمنى أنبياء الله قال تعالى حكاية عن سليمان وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين، وقال في إبراهيم وإسماعيل في الآخرة لمن الصالحين، (طب) وابن مردويه في تفسيره وكذا الخطيب في التاريخ (عن ابن مسعود) قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى وصالح المؤمنين، من هم؟ فذكره (صام نوح) عبد الله (الدهر) (لا يوم) - يد (الفطر ويوم) - يد (الأضحي) فإن لم يصمه العدم قبول وتهمما للصوم (وصام داود) النبي (نصف الدهر) كان يصوم يوما ويفطر يوما على الدوام (وصام إبراهيم) خليل الله (ثلاثة أيام من كل شهر) قيل البيض وقيل من أوله (صام الدهر وأفطر الدهر) لأن الحسنة بعشر أمثالها فالثلاثة بثلاثين وهي عدة أيام الشهر وفيه أن تحريم يوم الفطر ويوم الأضحي ليس من خصوصياتنا وهذا فيما كانوا يصومون تطوعا أما الواجب فسكوت عنه هنا وفي أثر عن مجاهد إن الله كتب رمضان علي من كان قبلكم (طب هب عن ابن عمرو) بن العاص رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي صيام نوح رواه ابن ماجه وصيام داود في الصحيح وهذا الخبر فيه أبو فارس ولم أعرفه وأقول فيه أيضا ابن أبي عمير

٤٩٨٧ - صَدِيقَةُ لَيْلَةِ الْقَدْرِ تَطْلُعُ الشَّمْسُ لَا شُعَاعَ لَهَا كَأَنَّهَا طَسَّتْ حَتَّى تَرْتَفِعَ - (حم م ٢) عن أبي (ص)

٤٩٨٨ - صَدَقَ اللَّهُ فَصَدَقَهُ - (طب ك) عن شداد بن الحاد - (ص)

٤٩٨٩ - صَدَقَ تَصَدَّقَ اللَّهُ بِهَا لِيَكُمُ فَاقْبَلُوا صَدَقَتَهُ - (ق ٤) عن عمر

٤٩٩٠ - صَدَقَةُ الْفِطْرِ صَاعُ تَمْرٍ أَوْ صَاعُ شَعِيرٍ عَنْ كُلِّ رَأْسٍ، أَوْ صَاعُ بُرٍّ أَوْ قَمْحٍ بَيْنَ اثْنَيْنِ : صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ ، حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ ، ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى ، غَنِيِّ أَوْ فَقِيرٍ أَمَّا غَنِيكُمْ فَيُزَكِّيهِ اللَّهُ تَعَالَى ، وَأَمَّا فَقِيرُكُمْ فَيُرَدُّ اللَّهُ عَلَيْهِ أَكْثَرُ مِمَّا أَعْتَدَاهُ - (حم د) عن عبد الله بن ثعلبة - (ص)

(صديقة ليلة القدر) أى الحكم . الفصل سميت به لعظم قدرها (تطلع الشمس لا شعاع لها) بضم اللين ما يرى من ضوئها عند غروبها مثل الحبال والقضبان مقبلة عليك إذا نظرتها وانتشار ضوئها (كأنها طست حتى ترتفع) الشمس كرمح في رأى العين (حم م ٢ عن أبي بن كعب)

(صدق الله فصده) قوله في رجل جاهد حتى قتل يعنى أنه تعالى وصف المجاهدين بالذين قاتلوا لوجهه صابرين محتسين فتحرى هذا الرجل بفعله وقاتل صابرا محتسبا فإنه صدق الله قال تعالى : رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، وهذا القول كناية عن تنامى رفعة منزلته (طب عن شداد بن الحاد) اللبى واسم أبيه أسامة قيل له الهاد لأنه كان يوقد النار ليلا لمن يسلك الطريق من الأضياف وشداد صحابي شهد الحديبية وما بعدها وفيه قصة طويلة

(صدقة) أى القصر صدقة (تصدق الله بها عليكم) وليس بذيبة (فاقبلوا بصدقته) واقصروا في السفر وفيه أن القصر رخصة لا عزيمة فإن الواجب لا يسمى صدقة ويدل له آية : ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ، وذهب الحنفية إلى أنه عزيمة لقول عائشة فرضت الصلاة ركعتين ثم هاجر النبي ففرضت أربعاً وأجاب الأول بأن هذا من قول عائشة غير مرفوع وبأنها لم تشهد زمان فرض الصلاة ذكره الخطابي واعترض قال ابن حجر والذي يظهر وبه يجمع بين الأدلة أن الصلوات فرضت ليلة الإسراء ركعتين ركعتين إلا المغرب ثم زدت بعد الهجرة إلا الصبح ثم بعد أن استقر فرض الرباعية خفف منها في السفر بالآية المذكورة صدقة علينا قال الشارح : الإاء في بصدقة زائدة ولم أرها في شيء من الكتب الستة اهـ ولعلها سبق قلم من الثواقف والحديث قصة وهو أن يعلى بن أمية قال لعمر بن الخطاب قال الله عز وجل أن تقصروا من الصلاة إن خفتهم ليس عليكم جناح ، لآيه (١) وقد أمن الناس فقال عجبت بما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقة الخ هذا يدفع قول البعض المراد بالصدقة الفطر في الصيام سفراً ، نعم هو يؤخذ منه قياساً وفيه تعظيم شأن المصطفى صلى الله عليه وسلم حيث أطلق ما قيد الله ووسع على عباد الله ونسب فعله إليه لأنه خيرة الله من خلقه (ق ٤ عن عمر) بن الخطاب ظاهره أن الكل روجه وليس كذلك بل عزوه للبخارى غلط أو ذهول فقد قال الصدر المناوى وغيره رواه الجماعة كلهم إلا البخارى ومن ثم أقصر الحافظ ابن حجر في تاريخ المختصر وغيره على عزو الحديث لمسلم وأبي داود والنسائي والترمذى

(صدقة الفطر) أى من رمضان فأضيفت الصدقة للفطر لكونها تجب بالفطر منه أو مأخوذة من الفطرة التى هى الخلقة المرادة بقوله تعالى : فطرة الله التى فطر الناس عليها (صاع تمر) وهو خمسة أرتال وثلاث بالبغدادى عند مالك والشافعى

(١) والمراد بالفتنة الاغتيال والغلبة والقتال والتعريض بما يكره وليست الخفاة شرطاً لجواز القصر لهذا الحديث وللإجماع على جوازه مع الأمن وإنما ذكر الخوف فى الآية لأن غالب أسفارهم يومئذ كانت بخوفة لكثرة العدو بأرضهم وفيه إشعار بأن القصر ليس واجبا لافى السفر ولا فى الخوف لأنه لا يقال فى الواجب لا جناح فى فعله وفى الحديث جواز تصدق الله علينا والله تصدق علينا بكذا خلافاً لمن كره أن يقال ذلك وقال لأن المتصدق يرجو الثواب



٤٩٩١ - صدقة الفطر على كل إنسان مدين من دقيق أو قمح، ومن الشعير صاع، ومن الحلوى زبيب أو تمر صاع صاع - (طس) عن جابر - (ض)

٤٩٩٢ - صدقة الفطر صاع من تمر، أو صاع من شعير، أو مدين من حنطة، عن كل صغير وكبير وحر وعبد - (قط) عن ابن عمر

٤٩٩٣ - صدقة الفطر على كل صغير وكبير، ذكر وأنثى، يهودي أو نصراني، حر أو مملوك، نصف

وأحد (أو صاع شعير) أو ليست للتخيير بل لبيان الأنواع التي تخرج منها وذكرنا لأنها الغالب في قوت أهل المدينة (عن كل رأس أو صاع بر أو قمح) قال الزحشرى القمح البرسمى به لأنه أرفع الحبوب من قاحت الناقة إذا رامت رأسها وأقمح الرجل إقامها إذا شمع بأنفه (بين اثنين) أخذ بظاهره أبو حنيفة تبعاً لفعل معاوية في أجزاء نصف صاع حنطة وخالفه الثلاثة فأوجبوا صاعاً من أى جنس كان وأجابوا بأن معاوية فعله باجتهاد وخالفه من هو أطول صحة وأعلم بأحوال النبي منه أبو سعيد فقال لا أخرج إلا ما كنت أخرج في عهد النبي صاع تمر أو بر أو شعير أو أقط قليل له أو مدى قمح فقال لا تلك قسمة معاوية لا أقبلها ولا أعمل بها رواه ابن خزيمة (صغير) ولو بقية خلافاً لأبي الحسن وزفر (أو كبير حر أو عبد) ظاهره أن العبد يخرج عن نفسه وهو مذهب داود ويرده خبر ليس علي المسلم في عبده صدقة إلا صدقة الفطر فإنه يقتضى أنها على سيده دونه وقال البيضاوى جعل وجوب زكاة الفطر على السيد كالوجوب على العبد مجازاً إذ ليس هو أملاً لأن يكلف بلواجبات (ذكر أو أنثى) أو خنثى أخذ بظاهره أبو حنيفة فأوجبها على المروجة وأوجبها الثلاثة على الزوجه (غنى أو فقير أما غنيكم فيزكيه الله وأما فقيركم فيرد الله عليه أكثر مما أعطاه) فيه أنه لا يعتبر لوجوب صدقة الفطر ملك نصاب وقال أبو حنيفة يعتبر ولا زكاة على من لا يفضل عن منزل وخدام يحتاجهما ويليقان به وعن قوته وقوت بمومه ليلة العيد ويومه ما يخرجها فيها وامرأة غنية لها زوج معسر وهي مطيعة له (حم د عن عبد الله بن ثعلبة) قال ابن قدامة تفرد الثعالب بن راشد وهو كما قال البخاري يهتم كثيراً وهو صدوق في الأصل وقال ههنا ذكرت لأحمد حديث بن ثعلبة هذا فقال ليس صحيح إنما هو عن الزهري مرسل قلت من قبل هذا قال من قبل من الثعالب بن راشد فليس بقوى اه وقال ابن عبد البر ليس دون الزهري من يقوم به حجة .

(صدقة الفطر على) أى عن (كل إنسان مدين من دقيق أو قمح ومن الشعير صاع ومن الحلوى زبيب أو تمر صاع صاع) اختلف في أى جنس تجب منه الفطرة فذهب الشافعى أن جنسها كل ما يجب فيه العشر وقال المالكية جنسها المقتات في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الحنفية والحنابلة يخير بين هذه الخمسة وما في معناها (طس عن جابر) قال الهيثمى فيه الليث بن حماد ضعيف

(صدقة الفطر صاع من تمر أو صاع من شعير أو مدين من حنطة عن كل صغير وكبير وحر وعبد) وروى بالواو وباء والمعنى سواء إلا أن الواو أدخل في إثبات المعنى المعلوم لأن الواجب على كل واحد من المذكورين لا على أحدهم دون الآخر وقد ترد أو بمعنى الواو على حده ولا تقاطع منهم أثماً أو كفوراً، وتمسك بهذا الخبر أبو حنيفة في اكتفائه بأقل من صاع بر وخالفه الباقر وضفوا الخبر (قط عن ابن عمر) بن الخطاب قال الغرياني في مختصر الدارقطى فيه بقية وتقدم الكلام فيه عن داود بن الزبرقان ضعفوه كلهم وقال في مقارب قال أحمد كبحي ليس بشيء .

(صدقة الفطر عن كل صغير وكبير ذكر وأنثى يهودي أو نصراني حر أو مملوك) مديراً كان أو أم ولد أو معلق

- صَاعٍ مِنْ بَرٍّ ، أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ - (قط) عن ابن عباس - (ض)
- ٤٩٩٤ - صَدَقَةُ ذِي الرَّحِمِ عَلَى ذِي الرَّحِمِ صَدَقَةٌ وَصَلَةٌ - (طس) عن سليمان بن عامر - (صح)
- ٤٩٩٥ - صَدَقَةُ السَّرِّ تَطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ - (طس) عن عبد الله بن جعفر ، والعسكري في السرائر عن أبي سعيد - (صح)
- ٤٩٩٦ - صَدَقَةُ الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ تَزِيدُ فِي الْعُمُرِ ، وَتَمْنَعُ مِيتَةَ السُّوءِ . وَيَذْهَبُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا الذَّنْخَ وَالْكَبِيرَ - أبو بكر بن مقسم في جزئه عن عمرو بن عوف

العتق بصفة ولو آبقاً منصوباً مؤجراً مرهوناً يؤديها سيده عنه ( نصف صاع من بر أو صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير ) وفيه أن الفطر تجب على الإنسان عن غيره وقال داود عليه فقطه فقطه وقوله نصف صاع منصوب بفعل مقدر نحو أعنى أو على أنه معمول لتعلق الجار والمجرور المحذوف أو حال وقوله أو صاعاً عطوف عليه في الأحوال كلها ( قط عن ابن عباس ) ثم قال يخرج الدارقطني تفرد به سلام الطويل وهو متروك وقال الذهبي في التتبع خبر واه به يعرف أن عزو المصنف الحديث لمخرجه وسكوته عما عقبه به من بيان علته كما هو دأبه في هذا الكتاب غير صواب .

( صدقة ذى الرحم ) أى القرابة ( على ذى الرحم صدقة وصلة ) ففيها أجران بخلاف الصدقة على الأجنبي ففيها أجر واحد وفيه التصريح بأن العمل قد يجمع ثواب عملين لتحصيل مقصودهما به فلعله سائر ما ورد في ثوابها بفضل الله ومنته ( طس عن سليمان بن عامر ) بن أويس الضبي بفتح المعجمة وكسر الموحدة صحابي سكن البصرة قال مسلم ليس في الصحب ضبي غيره واعترض . ومن المصنف لصحته وهو خطأ لذهوله عن قول الحافظ الهيثمي وغيره فيه غالب بن فزان وهو ضعيف

( صدقة السر تطفي غضب الرب ) يمكن حمل إطفاء الغضب على المنع من إزال الماكروه في الدنيا ووخامة العاقبة في العقبى من إطلاق السبب على المسبب كأنه نفى الغضب وأراد الحياة الطيبة في الدنيا والجزاء الحسن في العقبى قال ابن عربى وهو المرافق عبده لما تصدق به فهو المطفئ غضبه بما وفق عبده اه قال بعضهم المعنى المقصود في هذا الموضع الحث على إخفاء الصدقة وفي مسند أحمد قال ابن حجر سند حسن رفعه أن الملائكة قالت يا رب هل من خلقك شيء أشد من الجبال قال نعم الحديد قالت فهل شيء أشد من الحديد قال نعم النار قالت فهل شيء أشد من النار قال نعم الماء قالت فهل شيء أشد من الماء قال نعم الريح قالت فهل شيء أشد من الريح قال نعم ابن آدم يتصدق بيديه فيخفيه عن شماله ( طس عن عبد الله بن جعفر ) بن أبي طالب ( والعسكري ) بفتح العين وسكون السين المهملتين وفتح الكاف نسبة إلى عسكر مكرم مدينه من كور الأهواز يقال لها بالجمجمة كشكر وهو أبو أحمد الحسن بن عبد الله بن سعيد صاحب التصانيف الحسنة أحد أئمة الأدب وذوى الأخبار والنوادر ( في السرائر ) ( عن أبي سعيد ) الخدرى قال الهيثمي فيه من طريق الطبرانى أصرم بن حوشب وهو ضعيف وظاهر صنيع المصنف أن ذا لم يخرج أحد من الستة وإلا لما عدل عنه وهو ذهول فقد عزاه هو نفسه للترمذى من حديث أنس .

( صدقة المرء المسلم تزيد في العمر وتمنع ميتة السوء ) بكسر الميم ونسج السين أصله مودة قلبت الواو ياء وهى الحالة التى يكون عليها الإنسان من الموت وأراد بميتة السوء مالا تحمد عاقبته ولا تؤمن غائلته من الحالات التى يكون عليها الإنسان عند الموت فالقعر المدقع والوصب الموضع وموت القبضة والفرق والحرق وبحوها ذكره الثوريشتى وقال الحكيم وتبعه جمع من مات بعد ذمته المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم في دعائه وقال الطيبي هو سوء الخاتمة ووخامة العاقبة ( ويذهب الله بها النخر والكبر ) لا ينافى زيادتها في العمر وما يبعد من معمر لانه من تسمية الشيء بما يؤثر إليه



٤٩٩٧ - صَارَكُمْ دَعَامِصُ الْجَنَّةِ يَتَلَقَى أَحَدُهُمْ أَبَاهُ فَيَأْخُذُ شَوْهَهُ وَلَا يَقْتَبِي حَتَّى يَدْخُلَهُ اللَّهُ وَأَبَاهُ الْجَنَّةِ -  
(حم خدم) عن أبي هريرة (صح)

٤٩٩٨ - صَغُرُوا الْخُبْزَ، وَأَكْثَرُوا عَدَدَهُ يَبَارِكُ لَكُمْ فِيهِ - الْأَزْدِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ وَالْإِسْمَاعِيلِيُّ فِي مَعْجَمِهِ  
عن عائشة - (ح)

أى وما يعمر من أحد لا ترى أنه يرجع الضمير في قوله ولا ينقص من عمره إليه والنقصان من عمر المعمار محال وهو من التسامح في العبارة فقد يفهم السامع هذا بحسب الجليل من النظر وقضية النظر الدقيق أن المعمار الذى قدر له العمر الطويل يجوز أن يبلغ حد ذلك العمر (١) وأن لا يزيد عمره على الأول وينقص على الثانى ومع ذلك لا يلزم التغير في التقدير لأن المعمار لكل شخص لأنفس الممدودة لا الأيام المحدودة والاعوام الممدودة وما قدر من الأنفاس يزيد وينقص بالصحة والحضور والمرض والتعب ذكره ابن السكك أحد من الكشاف وغيره (تنبه) بما ورد أنه يزيد في العمر إسباغ الوضوء فقد روى ابن عدى عن أنس مرفوعاً أسبغ الوضوء يزد في عمره (أبو بكر بن مقسم في جزئه عن عمرو بن عوف) الأنصارى البدرى، قضية صنيع المصنف أن ذلك لم يخرج أحد من المشاهير والأمر بخلافه بل خرج الطبرانى والديلى عن عمرو المذكور باللفظ المزبور من هذا الوجه .

(صغاركم) أيها المؤمنون وفي رواية صغارهم (دعاميص الجنة) أى صغار أهلها وهو بفتح الدال جمع دعموص بضمها الصغير وأصله دويبة صغيرة يضرب لونها إلى سواد تكون في القدران لا تفارقها، شبه الطفل بها في الجنة لصغره وسرعة حركته وكثرة دخوله وخروجه وقيل هى سمكة صغيرة كثيرة الاضطراب فى الماء فاستعيرت هنا للطفل يعنى هم سياحون فى الجنة دخالون فى منازلها لا يمتدون كما لا يمتنع صبيان الدنيا الدخول على الحرم وقيل الدعموص اسم للرجل الزوار للملوك الكثير الدخول عليهم والخروج ولا يتوقف على إذن ولا يبالي أين يذهب من ديارهم، شبه طفل الجنة به لكثرة ذهابه فى الجنة حيث شاء لا يمنع من أى مكان منها (يتلقى أحدهم أباه) يأخذ شؤبه فلا يقتبى حتى يدخله الله وأباه الجنة) فيه أن أطفال المسلمين فى الجنة وهو إجماع من يعتد به ولا عبرة بخلاف المجبرة ولا حجة لهم فى خبر الشقى من شقى فى بطن أمه لأنه عام مخصوص بل الجمهور على أن أطفال الكفار فيها (حم خدم) من حديث أبى حسان (عن أبى هريرة) قال أبو حسان قلت لأبى هريرة إنه قدمنا لى ابنان فما أنت محدثى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديث تطيب به أنفسنا عن موتانا قال نعم ثم ذكره .

(صغروا الخبز وأكثروا عدده يبارك لكم فيه) هذا الحديث ستعرف حاله على الأثر قال ابن حجر وقد تتبع هل كانت اقراص خبز المصطفى صلى الله عليه وسلم صغاراً أو كباراً فلم أر فى ذلك شيئاً بعد التفقيش إلا هذا الحديث وما أشبهه مما لا يحتاج به (الأزدى فى) كتاب (الضعفاء) والمتروكين (الإسماعيلى فى معجمه) من هذا الوجه الذى خرج منه الأزدي كما فى اللسان (عن عائشة) وقضية صنيع المصنف أن الأزدي خرج ما كتبا عليه والأمر بخلافه فى اللسان فى ترجمة جابر بن سالم قال الأزدي منكر الحديث لا يكتب حديثه ثم روى هذا الخبر وقال وهذا خبر منكر لا شك فيه اه قال فى اللسان ولعل الأخذ فيه بمن دون جابر فان ابن أحمد نقل عن أبيه أنه ثق قال والخبر منكر لا يشك فيه ورواه عن عائشة أيضاً الديلى قال ابن حجر فى التخريج والخبر واه بحيث ذكره ابن الجوزى فى الموضوعات وقال المتهم به جابر هذا اه وتعقب المؤلف ابن الجوزى فى الحديث بوضعه بأن له شاهداً وهو الخبر الآتى فرقوا خبزكم يبارك لكم فيه اه ومن البين عند أئمة هذا الفن أن الشاهد لا يجمع فى الموضوع ومن

(١) قال كعب الأبار حين حضرت عمر الوفاة والله لودعاربه أن يؤخر أجله لاخره، قيل له إن الله عز وجل يقول فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون، فقال هذا إذا حضر الأجل وما قبل ذلك فيجوز أن يزداد وينقص وقرأ هذه الآية، إن ذلك على الله يسير .

٩٩٩ - صَفَى أَحْمَدُ الْمُتَوَكِّلَ ، أَيْسَ بَفْظَ وَلَا غَلِيظَ ، يَحْيَى بِالْحَسَنَةِ الْحَسَنَةَ ، وَلَا يُكَافَى بِالسَّيِّئَةِ ،  
مَوْلِدُهُ بِمَكَّةَ وَمُهَاجِرُهُ طَبِيعَةُ ، وَأُمَّتُهُ الْحَمَادُونَ . يَأْتِزُّ رُونَ عَلَى أَنْصَابِهِمْ ، وَيَرْضَوْنَ أَطْرَافَهُمْ ، أَنَا جِيلُهُمْ  
فِي صُدُورِهِمْ ، يَصُفُّونَ لِلصَّلَاةِ كَمَا يَصُفُّونَ لِلْقِتَالِ قُرْبَانُهُمُ الَّذِي يَتَقَرَّبُونَ بِهِ إِلَى دِمَاؤِهِمْ ، رَهَبَانُ  
بِاللَّيْلِ . لَبُوثُ بِالنَّهَارِ - (طب) عن ابن مسعود - (ح)

٥٠٠ - صَفْوَةُ اللَّهِ مِنْ أَرْضِهِ الشَّامُ ، وَفِيهَا صَفْوَتُهُ مِنْ خَلْقِهِ وَعِبَادِهِ ، وَلَيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ مِنْ أُمِّي ثَلَاثَ  
حَيَاتٍ لَا حِسَابَ عَلَيْهِنَ وَلَا عَذَابَ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٥٠١ - صَلَوةُ الرَّحِيمِ وَحُسْنُ الْخَلْقِ وَحُسْنُ الْجَوَارِ يَعْمُرَنَّ الدِّيَارَ وَيَزِدَّنَ فِي الْأَعْمَارِ - (حم هب)  
عن عائشة - (ح)

ذكره عنهم المؤلف وغيره ومما حكوا بوضعه من أحاديث الخبر مارواه ابن رزين عن ابن عباس مرفوعاً : ما استخف  
قوم بحق الخبر إلا ابتلام الله بالجوع .

( صفى ) أى فى الكتب السابقة (أحمد المتوكل) على الله حق توكله والصفة هى التوكل وأما أحمد فهو اسم له كما  
نطق به التنزيل لذكره أولاً توطئة للوصف وكان سيد المتوكلين ولذلك لم يحترف ولم يكن له حارس (ليس بفظ)  
بفاء وظاء معجمة أى سبى الخلق (ولا غليظ) أى سبى الخلق شديده (يجزى بالحسنة الحسنه ولا يكافى بالسئنة مولده  
بمكة ومهاجرة طيبة ) هو اسم المدينة النبوية وأمه الحمادون يأترزون على أنصافهم ويرضون أطرافهم ، أناجيلهم  
جمع إنجيل وهو الكتاب الذى يتلى ، محفوفة (فى صدورهم) يمتنى كتبهم محفوفة فى قلوبهم ويقال الإنجيل كل كتاب  
مكتوب والمر السطور كذا فى الفردوس (يصفون للصلاة كما يصفون للقتال قربانهم الذى يتقربون به إلى رسم  
دماؤهم رهبان بالليل لبوث بالنهار) فيه أن الوضوء من خصائصهم لكن الذى عليه الشامى أن الخاص الكيفية  
المخصوصة أو العزة والتعجيل لأدلة أخرى (طب) وكذا الديلى (عن ابن مسعود) رمز المصنف لحسنه قال الهيمى  
فيه من لم أعرفهم .

( صفوة الله من أرضه الشام وفيها صفوته من خلقه وعباده ) عطف تفسير ويحتمل أنه بضم العين وشدة الموحدة  
جمع عابد فيكون من عطف الخاص على العام (وليدخل) أكد باللام إشارة إلى تحقق وقوعه (الجنة من أمي ثلاث  
حيات) من حياته تعالى لقوله فى الحديث لحن يديه وتقدم معناه (لاحساب عليهم ولا عذاب) السياق يقتضى أن  
المراد من أهل الشام والصفوة هو الخاص المختار (طب عن أبي أمامة) قال الهيمى فيه عبد العزيز بن عبد الله  
الحصى وهو ضعيف .

( صلة الرحم ) أى الإحسان إلى الأقارب على حسب حال الواصل والموصول إليه فتارة يكون بالمسال وتارة  
بالخدمة وتارة بالزيارة (وحسن الخلق وحسن الجوار) بكسر الجيم وضمها وعليه انتصر فى المصباح (يعمرن الديار)  
أى البلاد قال فى الكشف تسمى البلاد الديار لأنه يدار فيها أى يتصرف يقال ديار بكر لبلادهم وتقول العرب الذين  
من حوالى مكة نحن من عرب الديار يريدون من عرب البلد (ويزدن فى الأعمار) كناية عن البركة فى العمر بالتوفيق  
إلى الطاعة وعمارة وقته بما ينفعه فى آخرته أو الزيادة بالنسبة إلى علم الملك الموكل بالعمر قال ابن الكمال فى تخصيص  
حسن الجوار بالذكر من جملة ما ينظمه حسن الخلق نوع تفضيل له على سائر أفراد الظاهر من سياق الكلام أن ذلك  
الفضل من جهة قوة التأثير فى الأمرين المذكورين وينبغى للبلغ أن يراعى هذه القاعدة فى مواقع التخصيص بعدد



- ٥٠٠٢ - صَلَّةُ الرَّحِيمِ تَزِيدُ فِي الْعُمُرِ ، وَصَدَقَ السَّرَّاطُ فِي عَضْبِ الرَّبِّ - الْقَضَاعِي عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ ( ح )  
 ٥٠٠٣ - صَلَّةُ الْقَرَابَةِ مَثْرَاءٌ فِي الْمَالِ ، مَحَبَّةٌ فِي الْأَهْلِ ، مَنَسَاءٌ فِي الْأَجْلِ - ( طس ) عَنْ عَمْرِو بْنِ سَهْلٍ ( ح )  
 ٥٠٠٤ - صَلِّ مَنْ قَطَعَكَ ، وَأَحْسِنْ إِلَى مَنْ أَسَاءَ إِلَيْكَ ، وَقُلِ الْحَقَّ وَلَوْ عَلَى نَفْسِكَ - ابْنُ النُّجَّارِ عَنْ عَلِيٍّ ( ص )

التعميم (حم م ب عن عائشة) رمز المصنف لحسنه وهو كما قال فقد قال الحافظ في الفتح رواه أحمد بسند رجاله ثقات اه وإعلال العلل له بأن فيه محمد بن عبد الله العرزمي ضعفه يكاد يكون غير صواب فقد وقعت علي إسناد أحمد والبيهقي فلم أره فيهما فليُنظر.

(صلة الرحم) أي القرابة وإن بعدت (تزيد في العمر وصدقة السر تطفي غضب الرب) استدل به الرافعي على أن صدقة السر أفضل من العلانية قال ابن حجر وأول منه خبر سبعة يظاهم الله وفيه ورجل تصدق بصدقة فأخفاها قال في الإتحاف ذكر مع الصلة صدقة السر للأسبب التامة المؤذنة بتزيد فضل فالصلة بأها تزيد في العمر سواء كانت سرا أو جهرا بخلاف إطفاء الغضب فإنه لا يكون إلا بالصدقة سرا ثم إخمائها فالصلة أفضل فإمّا أنواع من الصدقة فيجتمع فيها حيثئذ الأمران الزيادة في العمر وإطفاء الغضب ولما كان الغضب عندنا يذشأ من غليان الدم ناسب أن يعبر عنه بالإطفاء وإن كان ذلك من المحال في حقه تعالى وتقدس فالمراد غايته من أنه لا يصل أثره ولا يبقى مع الصلة منه شيء كما لا يبقى من حرارة النار بعد الإطفاء ما يؤذي (القضاعي) في مسند الشهاب (عن ابن مسعود) رمز المصنف لحسنه وليس بجيد فقد قال ابن حجر فيه من لا يعرف

(صلة القرابة مَثْرَاء) بفتح فسكون مفعلة من الثرى أي الكثرة (في المال) أي زيادة فيه (محبة في الأهل منسأة في الأجل) أي مظنة لتأخيرها وتطاوله والنساء الأخير يقال نسأت الشيء نسأت إذا أخرته قال الزمخشري معناه أن الله يبق أثر وأصل الرحم في الدنيا طويلا فلا يضمحل سريعا كما يضمحل أثر قاطع الرحم والصلة قدر زائد على الحقوق المتعلقة بالعموم كتفقد حالهم وتهديم بنحو نفقة وكسوة وبشاشة وغيرها فهي أنواع بعضها واجب وبعضها مندوب وأدناها ترك المهاجرة (تنبيه) قال بعضهم: الصلة نوع من التوحيد لأن الألفة اجتماع والاجتماع اتحاد والقطيعة الفراق والافتراق كثرة والكثرة ضد التوحيد فلذلك قطع الله قاطع الرحم لأن الله واحد لا يصل إلا واحدا متصفا بالتوحيد (طس عن عمرو) قال في التقريب صوابه عمر (بن سهل) الانصاري رمز لحسنه. قال الذهبي سمع من النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صلة الرحم إن صح ذلك اه. قال الهيثمي فيه من لم أعرههم اه. وقضية صنيع المصنف أن هذا لا يوجد مخرجا في أحد دواوين الإسلام الستة والأمر بخلافه فقد عزاه الحافظ في الفتح إلى الترمذي عن أبي هريرة بلفظ صلة الرحم محبة في الأهل مثراة في المال منسأة في الأثر هكذا ذكره

(صل من قطعك) بأن تفعل معه ما تد به واصلا فإن انتهى فذاك وإلا فالإثم عليه (وأحسن إلى من أساء إليك) ومن ثم قال الحكماء كن للوداد حافظا وإن لم تجد محافظا وللخل واصلا وإن لم يكن مواصلا ، وقال الفزالي : رأيت في الإنجيل قال عيسى ابن مريم لقد قيل لكم من قبل إن السن بالسن والأنف بالأنف والآن أقول لكم لا تقارموا الشر بالشر بل من ضرب خدك اليمين لحول إليه اليسار ومن أخذ رداك فأعطه إزارك ومن سخر معك معيلا فسر معه مملين وكل ذلك أمر بالصبر على الأذى (١) (وقل الحق ولو على نفسك) فإنك إذا فعلت ذلك انقلب عدوك المذاق مثل الولي الحميم مصافاة لك وما يلقى هذه الخليفة التي هي مقابلة القطع بالوصل والإساءة بالإحسان إلا أهل الصبر وإلا رجل خير وفق لحظ عظيم من الخير ، وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم ، قال

(١) قال الشهاب في شرح الشفاء: قال بعض الحكماء لا يحملنك سب الجاهل لك وجرأة السفه عليك على الإجابة عليه بل حلم يفني صبرك خير من سفه يشقى صدرك

- ٥٠٠٥ - صَلُّوا قَرَابَاتِكُمْ وَلَا تَجَاوِرُوهُمْ؛ فَإِنَّ الْجَوَارِ يَرِثُ بَيْنَكُمْ الضَّغَائِنَ - (عق) عن أبي موسى (ض)  
 ٥٠٠٦ - صَلَّاتِ الْمَلَائِكَةِ عَلَى آدَمَ فَكَبَّرَتْ عَلَيْهِ أَرْبَعًا وَقَالَتْ: هَذِهِ سُنَّتُكُمْ يَا بَنِي آدَمَ - (مق) عن أبي (ص)  
 ٥٠٠٧ - صَلِّ صَلَاةَ مَوْدَعٍ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ كُنْتَ لَا تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ. وَيَأْسُ يَمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ تَعِشْ غَنِيًّا، إِيَّاكَ وَمَا يَعْتَدِرُ مِنْهُ - أبو محمد الإبراهيمي في كتاب الصلاة وابن النجار عن ابن عمر - (ح)

في الإنحاف هذا الحديث تعليم بمعالم الأخلاق التي يسبقها مع السباي (ابن النجار) في تاريخ بغداد (عن علي) أمير المؤمنين. قال ابن حجر: ورويناه في جزء لابن شاذان عن أبي عمرو بن السباك من حديث علي بن الحسين عن جده علي بن أبي طالب قال ضمنت إلى سلاح النبي صلى الله عليه وسلم فوجدت في قائم سيفه رقعة فيها صل من قطعك الخ قال ابن الرقعة في المطلب ليس فيه شيء، إلا الانقطاع. قال ابن حجر وفيه نظر لأن في سنده الحسين بن زيد بن علي ضعفه ابن المديني وغيره

(صلوا قراتكم) بأن يفعل أحدكم معهم ما يمتد به واحدا (ولا تجاوروهم) في المساكن (فإن الجوار يورث الضغائن بينكم) أي الحقد والعداوة جمع ضغينة وهي الحقد والعداوة والبغضاء قال في الإنحاف ويتجه حمله على من تورم منه ذلك فإن غلب على الظن السلامة من ذلك لم تكره مجارته وإن غلب على الظن وقوع ذلك كرهت فإن كل ذي نعمة محسود، فإذا اطلع القريب على قربته وقد زاد الله عليه في الرزق وشاهد ذلك غدراً وعشياً قوى حسده (نتيجه) قال الراغب المماثلة قد تكون بسبب الفضيلة أو الرذيلة كمادة الجاهل للعالم وقد تكون بسبب تجاذب نفع دنيوي كالتجاذب في رئاسة أو جاه أو مال وقد تكون بسبب لمة ومجاررة مورثة للحسد كمادة بني الأعمام بعضهم لبعض وذلك في كثير من الناس كالطيمي، وقال رجل لآخر: إني أحبك. قال عليك ذلك. قال من أين؟ قال: لأنك لست بشريك، ولا نسيب، ولا جار، ولا قريب، وأكثر المعاداة تتولد من شيء من ذلك (عق) وكذا أبو نعيم والديلمي (عن أبي موسى) الأشعري. ظاهر صنيع المصنف أن يخرج العقيل خروجه ساكتا عليه وهو تلبس فاحش فإنه أوردته في ترجمة سعيد بن أبي بكر بن أبي موسى من حديث داود المخبر عن عبادة بن عبد الجبار عن سعيد هذا عن أبيه عن جده مرفوعاً ثم قال أعني العقيل حديث منكر وسعيد حديثه غير محفوظ ولا يعرف هذا الحديث إلا به وليس له أصل والراوى عنه مجهول انتهى وفي الميزان حديث منكر والآفة من بعد سعيد وداود ضعيف ولهذا حكم ابن الجوزي على الحديث بالوضع

(صلت الملائكة على آدم) لما مات (فكبرت عليه أربعا) من التكبيرات (وقالت) بخانة بني آدم (هذه سننكم يا بني آدم) أي طريقتكم الواجب عليكم فعلها لمن مات منكم أبا الأبدان وفيه أن الصلاة على الجنائز ليست من خصوصيات هذه الأمة (١) (مق عن أبي) بن كعب رمز المصنف لصحته وهو هفوة فقد تعبه الذهبي في المذهب بأن فيه عثمان بن سعد وفيه لين

(صل صلاة مودع) أي مودع لمراه مودع لعمره وسائر إلى مولاه (كأنك تراه) عيانا (فإن كنت لا تراه فإنه يراك وإياك في أيدي الناس تعش غنيا) وفي رواية الطبراني وإياك في أيدي الناس تكن غنيا (وإياك وما يعتذر منه) أي احذر أن تفعله بحال وقد سبق تقريره (أبو محمد) عبد الله بن عطاء (الإبراهيمي) نسبة إلى جده الهروي الواعظ روى عنه الديلمي وغيره (في كتاب الصلاة وابن النجار) في تاريخ بغداد (عن ابن عمر) بن الخطاب قال قال رجل يا رسول الله حدثني بحديث واجعله موجزا فذكره وقضية صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لاحد من

(١) قال الزيادي يمكن حمل القول بالخصوصية على كيفية مخصوصة مشتملة على قراءة المائحة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، والقول بعدم الخصوصية على غيرها



- ٥٠٠٨ - صَلَّى قَائِمًا . فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ قَنَاءً . فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَمَلَى جَنْبٍ - (حم خ ٤) عن عمران بن حصين  
 ٥٠٠٩ - صَلَّى قَائِمًا إِلَّا أَنْ تَخَافَ الرَّقَّ - (ك) ع- ابن عمر - (صح)  
 ٥٠١٠ - صَلَّى بِصَلَاةِ أَسْعَفِ الْقَوْمِ ، وَلَا تَتَّخِذْ مَوْذِنًا يَأْخُذُ عَلَى أَذَانِهِ أَجْرًا - (طب) عن المغيرة - (صح)  
 ٥٠١١ - صَلَّى بِالشَّمْسِ وَخُفَايَاهَا ، وَنَحَوَهَا مِنَ السُّورِ - (حم) عن بريدة - (صح)  
 ٥٠١٢ - صَلَّى الصُّبْحَ وَالضُّحَى ؛ فَإِنَّهَا صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ - زاهر بن طاهر في سدايساته عن أنس - (صح)

المشاهير الذين رمز لهم مع أن الطبراني أخرجه في الأوسط عن ابن عمر قال الميشتى وفيه من لم أعرفه  
 (صل) ياعمران بن حصين الذي ذكر لنا أن به بواسير حال كونك (قائماً) أى صلى الفرض قائماً (فإن لم تستطع)  
 القيام بل لحقك به مشقة شديدة أو خوف زيادة مرض أو هلاك أو عرق أو دوران رأس راكب السفينة (فقاعداً)  
 أى فصل حال كونك قاعداً كيف شئت والافتراش أفضل (فإن لم تستطع) القعود للمشقة المذكورة (فعلى) أى فصل  
 على (جنب) وجوباً مستقلاً القبلة بوجهك وعلى الأيمن أفضل ويكره على الأيسر بلا عذر قال البيضاوى وغيره  
 هذا حجة للشافعى وأحمد أن المريض يصلي مضطجعا على جنبه الأيمن مستقلاً بمقام بدنه ورد على أى حنيفة حيث  
 قال لا يصلي على جنب بل مستلقياً ليكون سجوده وركوعه للقبلة فلو أتمها على جنب لكان لغيرها وتأويله الحديث  
 بأنه خطاب لعمران وكان مرضه بواسير وهى تمنع الاستلقاء بدله زيادة للنساق فى حديث عمران هذا فإن لم تستطع  
 مستلقياً لا يكلف الله نفساً إلا وسعها واستدل به الحنفية والمالكية على أنه لا يلزم من عجز عن الاستلقاء الانتقال  
 إلى حالة أخرى كالإيماء بالرأس فالطرف وأوجه الشافعية الخبر إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم (فائدة)  
 قال ابن المثير اتفق لبعض شيوخنا فرع غريب يكثر وقوعه وهو أن يعجز المريض عن التذكر ويقدر على الفعل  
 فألهمه الله أن اتخذ من يلقنه فكان يقول أحرم بالصلاة قل الله أكبر إقرأ الفاتحة إركع وهكذا يلقنه وهو يفعل  
 مايقول وفيه وجوب القيام على القادر فى الفرض فإن عجز وجب القعود فإن عجز فلاضطجاع (حم خ) فى صلاة  
 المسافر (٤) فى الصلاة (عن عمران بن حصين) ولم يخرج مسلم قال ابن حجر واستدركه الحاكم فوهمه (صل قائماً)  
 يامن سألنا كيف أصلي فى السفينة إلا أن تخاف الغرق) أى إلا إن خفت من دوران الرأس والسقوط فى البحر  
 لو وقفت فانه يجوز لك فى الفرض القعود للضرورة (ك) وكذا الديلمى (عن ابن عمر) بن الخطاب قال سئل النبي  
 صلى الله عليه وسلم عن الصلاة فى السفينة فذكره قال الحاكم على شرط مسلم وهو شاذ بمره وقال البيهقي حديث حسن  
 وأقره عليه العراقى و: واه الدارقطنى من حديث ابن عمر هذا وقال فيه بشر بن قاتى ضعيف ومن حديث جعفر وقال  
 فيه رجل مجهول ومن حديث ابن عباس وقال فيه حسين بن علوان متروك

(صل بصلاة أضعف القوم) أى اسلك سبيل التخفيف فى أفعال الصلاة وأعمالها على قدر صلاة أضعف القوم  
 والمراد بالضعيف هنا ما يشمل المريض وضعيف الخلقة واتخذ مؤذناً محتسباً (ولا تتخذ مؤذناً يأخذ على أذانه أجراً) من بيت المال  
 ولا من غيره وتمسك به أبو حنيفة لأنه لا يجوز أخذ الأجرة على الأذان وحمله الشافعى على التنب (طب عن المغيرة) بن شعبة  
 قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعلنى إمام قومى فذكره قال الميشتى فيه سعد القطيمى ولم أر من ذكره وقال  
 ابن حجر أخرجه البخارى فى تاريخه من حديث المغيرة المذكور ولابن عدى نحوه

(صل بالشمس وخفها ونحوها من السور) القصار أى إن صليت بقوم غير راضين بالتطويل أو تعلق بعضهم حق  
 (حم عن بريدة) بن الحصيب رمز المصنف لحسنه

(صل الصبح) وجوباً معلوماً من الدين بالضرورة (والضحى) ندباً وقول جمع من السلف لا تندب مؤل (قائماً)

٥٠١٣ - صَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي يَوْمَيْكُمْ؛ فَإِنَّ أَفْضَلَ الصَّلَاةِ صَلَاةَ الْمَرَّةِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ - (خ)

عن زيد بن ثابت

٥٠١٤ - صَلُّوا فِي يَوْمَيْكُمْ، وَلَا تَتَّخِذُوهَا قُبُورًا - (ت ن) عن ابن عمر - (ص)

٥٠١٥ - صَلُّوا فِي يَوْمَيْكُمْ، وَلَا تَتْرُكُوا التَّوَاتُلَ فِيهَا - (ر قط) في الأفراد عن أنس وجابر - (ص)

٥٠١٦ - صَلُّوا فِي يَوْمَيْكُمْ، وَلَا تَتَّخِذُوهَا قُبُورًا، وَلَا تَتَّخِذُوا بَيْتِي عِيدًا، وَصَلُّوا عَلَيَّ وَسَلُّوْا، فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُمَا كُنْتُمْ - (ع) والضياء عن الحسن بن علي - (ص)

٥٠١٧ - صَلُّوا فِي مَرَابِضِ الْقَتَمِ، وَلَا تُصَلُّوا فِي أُعْطَانِ الْإِبِلِ - (ت) عن أبي هريرة - (ص)

صلاة الاوابين ( أي الرجاعين إلى الله تعالى ) زاهر بن طاهر في سداسياته عن أنس ( بن مالك رمز المصنف لصحته ) ( صلوا أيها الناس في يومئذكم ) أي النفل الذي لا تشرع جماعته ( فإن أفضل الصلاة صلاة المرء ) أي الرجل يعني جنسه ( في بيته ) ولو كان المسجد فاضلا ( إلا ) الصلوات الخمس ( المكتوبة ) أي أو ما شرع فيه جماعته كعيد وتراويح فإن فعلها بالمسجد أفضل وأخذ بظواهر الخبر مالك ففضل التراويح بالبيت عليها بالمسجد وأجيب بأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما قاله خوف أن يفرض عليهم وبعد موته أمن ذلك ( خ عن زيد بن ثابت ) الأنصاري كاتب الوحي قال اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرة في رمضان فصلى فيها ليالي فصلى بصلاته ناس من أصحابه فلما علم بهم خرج إليهم فقال قد عرفت الذي رأيت من صديكم: صلوا الخ

( صلوا في يومئذكم ) النفل الذي لا تنس جماعته ( ولا تتخذوها قورا ) بترككم الصلاة فيها كالبيت في قبره لا يصلح شبه المحل الخالي منها بالقبر والغافل عنها بالبيت أو لا تجعلوا يومئذكم وطنا للنوم بلا صلاة فإن النوم أخو الموت وقد سبق ( ت ن عن ابن عمر ) بن الخطاب رمز المصنف لحسنه ورواه عنه أيضا أحمد وابن ماجة والديلمي

( صلوا في يومئذكم ولا تتركوا التوافل فيها ) سميت توافل لأنها زائدة على الفرض والامر للتدب بدليل خبر هل على غير ما قال لا إلا أن تطوع ( نط في الأفراد عن أنس وجابر ) بن عبد الله ورواه عنه الديلمي

( صلوا في يومئذكم ولا تتخذوها قورا ) أي لا تغلوا عر الصلاة فيها شبه المكان الخالي عن العبادة بالقبور والغافل عنها بالبيت ثم أطلق القبر على مقبره ومعناه الهي عن الدفن في البيوت وإنما دفن المصطفى صلى الله عليه وسلم في بيت عائشة مخافة اتخاذ قبره مسجدا ذكره القاضي ( ولا تتخذوا بيتي عيدا ) أي لا تتخذوا قبري مظهر عيد ومعناه النهي عن الاجتماع لزيارته اجتماعهم للعيد إما لدفع المشقة أو كراهة أن يتجاوز واحد التعظيم وقيل العيد ما يعاد إليه أي لا تجعلوا قبري عيدا تعودون إليه متى أردتم أن تصلوا على وظاهره ينهي عن المعاودة والمراد المنع عما يوجب وهو ظهم أن دعاء الغائب لا يصل إليه ويؤيده قوله ( وصلوا على و سلوا فإن صلواتكم تبلغني حيثما كنتم ) أي لا تتكفوا المعاودة إلى فقد استغنيتم بالصلاة على لأن النفوس القدسية إذا تجردت عن العلائق البدنية عرجت وانصلت بالملأ الأعلى ولم يبق لها حجاب فتري الكل كالمشاهد بنفسها أو بإخبار الملك لها وفيه سر يطالع عليه من يسر له . ذكره القاضي ( تنبيه ) قولهم فيما سلف معنى الهي عن الاجتماع الخ يؤخذ منه أن اجتماع العامة في بعض أضرحة الأولياء في يوم أو شهر مخصوص من السنة ويقولون هذا يوم مولد الشيخ ويأكلون ويشربون وربما يرقصون منهي عنه شرعا وعلى ولي الشرع ردعهم على ذلك وإنكاره عليهم وإبطاله ( ع والضياء ) في المختارة ( عن الحسن بن علي ) قال الهيثمي فيه عبد الله بن نافع وهو ضعيف

( صلوا ) إن شئتم فالامر للإباحة ( في مرائب القتم ) مأواها ومقرها جمع مريض بفتح الميم وكسر الباء الموحدة



٥٠١٨ - صَلُّوا فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ ، وَلَا تُصَلُّوا فِي أَعْطَانِ الْإِبِلِ ؛ إِنَّهَا خُلِقَتْ مِنَ الشَّيَاطِينِ - (هـ) عن عبد الله بن مغفل - (صح)

٥٠١٩ - صَلُّوا فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ ، وَلَا تَوَضُّأُوا مِنَ الْبَآئِنَا ، وَلَا تُصَلُّوا فِي مَعَاظِنِ الْإِبِلِ ، وَتَوَضُّأُوا مِنَ الْبَآئِنَا - (طب) عن أسيد بن حضير - (صح)

وآخره ضاد معجمة وفي رواية بدل مرائب مرابد بدال مهملة وهي المواضع التي تحبس فيها (ولا تصلوا في أعطان الإبل) جمع عطن بالتحريك والفاء أن الإبل خلقت من الشياطين أو أنها كثيرة الشر أو شديدة النفار فقد تقطع الصلاة أو تشوش قلب المصلي فتذهب خشوعه بخلاف الغنم والمعاظن المواضع التي تجر إليها الإبل الشاربة ليشرب غيرها أو هي مبركها حول الماء لتعاد إلى الشرب مرة أخرى وعزى الأول للشافعي والثاني هو ما في النهاية وعليه قال ابن حجر التبرير بالمعاظن أخص منه بالمواضع لأن المعاظن مواضع إقامتها عند الماء خاصة وقد ذهب بعضهم إلى تخصيص الهوى في مأواها مطلقا وقول الطحاوي انتصارا لمذهبه النظر يقتضي عدم الفرق بين الإبل والغنم والصلاة وغيرها وبمخالفته الأخبار الصحيحة المصرحة بالفرقة والحق ابن المنذر وتبعه المحب الطبري بقوله وعرض بما في حديث ابن عمر وعند أحمد إلحاقها بالإبل صريحا وهل يلحق بالإبل ما هو مثلها في النفور كالأفيلة قال الزين العراقي إن قلنا إن العلة النفور فغنم أو أنها خلقت من الشياطين فلا (ت) في الصلاة (عن أبي هريرة) وقال حسن صحيح ومن ثم رمز المصنف لحسنه وخرجه ابن حبان أيضا .

(صلوا في مرائب الغنم) أي أما كنها وفي حديث في البخاري أنه كان يجب الصلاة حيث أدركته أي حيث دخل وقتها سواء كان في مرائب الغنم أو غيرها وبين في حديث آخر أن ذلك كان قبل أن يبنى المسجد ثم بعد بنائه صار لا يجب الصلاة في غيره إلا للضرورة (ولا تصلوا في أعطان الإبل) وفي رواية بدل أعطان مبارك وفي أخرى مناخ لضم الميم قال ابن حزم كل عطن مبرك ولا عكس لأن المعطن المحل الذي تناخ فيه عند ورود الماء والمبرك أعم لأنه المتخذ له في كل حال (فإنها خلقت من الشياطين) زاد في رواية الأثرى أنها إذا نفرت كيف تشبخ بأنفها؟ قال القاضي المرائب جمع مريض وهي مأوى الغنم والأعطان المبارك والفارق أن الإبل كثيرة الشراد شديدة النفار فلا يأمن المصلي في أعطانها أن تنفر وتقطع الصلاة وتشوش قلبه فتمتنعه من الخشوع فيها ولا كذلك من يصلي في مرائب الغنم واستشكل التعليل بكونها خلقت من الشياطين بما ثبت أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يصلي النافلة على بعيره وفرق بعضهم بين الواحد وكونها مجتمعة بما طبع عليه من النفار المقتضي إلى تشويش القلب بخلاف الصلاة على المركوب منها أو إلى جهة واحدة معقول ثم إن النهي في هذه الأحاديث للتنزيه عند الشافعي كالجمهور فتكره الصلاة في العطن وتصح حيث كان بينه وبين النجاسة حائل وللحريم عند أحمد ولا تصح عنده الصلاة في العطن بحال والامر بالصلاة في مرائب الغنم الإباحة لا الوجوب ولا للندب ، وإنما ذكر دفئا لزوم أنها كالإبل وأن العلة النجاسة (هـ) عن عبد الله بن مغفل (قال منغلط حديث صحيح متصل ومن ثم أشار المصنف لصحته .

(صلوا في مرائب الغنم ولا توضعوا من البائنا) أي من شرب البائنا فإنها لا تنقض الوضوء كأكل لحما (ولا تصلوا في معاظن الإبل وتوضعوا من البائنا) أي من شربها فإنها ناقضة للوضوء كأكل لحما وبهذا قال أحمد واختاره من الشافعية التتوي من حيث الدليل قال الحديثين صحيحين ليس عنهما جواب شاف لكن المنقول عندهم عدم النقض وأجابوا عن ذلك بما فيه طول يطلب من الفروع قال ابن بطال في هذه الأحاديث حجة على الشافعي في قوله بنجاسة أبوال غنم لأن مرائب الغنم لا تسلم من ذلك ورد أن الأصل الطهارة وعدم السلامة منها غالبا وإذا تعارض الأصل

٥٠٢٠ - صَلُّوا فِي مَرَاجِ النَّعَمِ ، وَأَمْسَحُوا رِغَاهَا فَإِنَّهَا مِنْ دَوَابِّ الْجَنَّةِ - (عدهق) عن أبي هريرة (ض)

٥٠٢١ - صَلُّوا فِي نِعَالِكُمْ ، وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ - (طب) عن شداد بن أوس - (صح)

٥٠٢٢ - صَلُّوا خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ ، وَصَلُّوا عَلَى كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ ، وَجَاهِدُوا مَعَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ - (هق) عن أبي هريرة - (ض)

٥٠٢٣ - صَلُّوا رُكْعَتَيِ الضُّحَى يُسَوِّرَتَيْهِمَا : وَالشَّمْسِ وَضَخَاهَا وَالضُّحَى - (هب فر) عن عقبة بن عامر (صح)

والغالب قدم الأصل ( تنبيه ) زعم ابن حزم أن أحاديث النهي عن الصلاة في إعطان الإبل متواترة تواتراً يوجب العلم قال الحافظ الزين العراقي ولم يرد التواتر الأصول بل الشهرة والاستفاضة (طب عن أسيد) بضم المهملة (ابن حضير) بضم المهملة وفتح المعجمة الأشمل النقيب الكبير الشأن ذي المناقب والكرامات رمز المصنف لصحته وليس كما قال فقد قال الحافظ الهيثمي فيه الحجاج بن أرطاة وفيه مقال .

( صلوا في مراح النعم ) زاد في رواية للطبراني فيها بركة من الرحمن (وامسحوا رغامها) بفتح مهملة أى امسحوا التراب عنها وروى بمعجمة أى ماسال من أنها لإصلاح شأنها ورعاية لها (فإنها من دواب الجنة) قال ابن القيم إيبين به وبما قبله أن سنة الصلاة حيث كانت وفي أى مكان اتفق سوى ما ينهى عنه من العطن والمقبرة والحمام ونحوها فإن هذا الهدى من فعل من لا يصل إلا على سجادة تفرش فوق الحصى ويوضع عليها المنديل (عدهق عن أبي هريرة) قال البيهقي روى مرفوعاً وموقوفاً وهو أصح .

(صلوا في نعالكم) إن شئتم فإن الصلاة فيها جائزة حيث لانجاسة فيها غير معفوة وأخذ جمع خنابلة منه أن الصلاة فيها سنة هبه كان يمشى فيها في الشوارع أولاً لأن النبي صلى الله عليه وسلم وصحبه كانوا يمشون بها في طريق المدينة ثم يصلون فيها (ولا تشبهوا باليهود) فإنهم لا يصلون في نعالهم وذلك أنه لما قيل لموسى يوم الوفاة اخلع نعليك وكان من جلد حمار غير ذكي فأمر بخلعهما لذلك ولكي ينال بركة الوادى المقدس بإصابة قدميه فأخذوا هذا منها فأخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم أن أخذهم وفعله على غير صحة وإن كان الأصل حقاً (طب عن شداد بن أوس) رمز المصنف لصحته وليس كما ظن ففيه يعلى بن شداد قال في الميزان توقف بعضهم في الاحتجاج بخبره وهو صلوا إلى آخر ما هنا ويعلى شيخ مشهور بحله الصدق اه . وقال ابن القطان يعلى لم أر فيه تعديلاً ولا تحريماً

(صلوا) جوازاً (خلف كل بر) بفتح الموحدة صفة مشبهة وهو مقابل قوله (وفاجر) أى فاسق فإن الصلاة خلفه صحيحة عند أبي حنيفة والشافعي لكنها مكروهة لعدم اهتمامه بأمر دينه وقد يخل ببعض الواجبات (وصلوا) وجوباً صلاة الجنائزة (على كل) ميت مسلم غير شهيد (بر وفاجر) فإن لجوره لا يخرج من الإيمان (وجاهدوا) وجوباً على الكفاية (مع كل بر وفاجر) أى مع كل إمام وأمير عادل أو جائر عدل أو فاسق هذا ما عليه أهل السنة والجماعة ووراء ذلك مذاهب باطلة وعقائد فاسدة (هق عن أبي هريرة) سكت عليه فأومئ سلامته من العلل وليس كذلك فقد قال الذهبي في المذهب فيه انتطاع وجزم ابن حجر بانتطاعه قال وله طريق أخرى عند ابن حبان في الضعفاء من حديث عبد الله بن محمد ابن يحيى بن عروة عن هشام عن أبي صالح عنه وعبد الله متروك ورواه الدارقطني وغيره من طرق كلها واهية جداً قال العقيلي ليس لهذا المتن إسناد يثبت والبيهقي كلها ضعيفة غاية الضعف والحاكم هذا حديث منكر

(صلوا ركة الضحى) ندباً (يسورتيهما والشمس وضحاها والضحى) بدل ما قبله أو عطف يان وهذا يان للأفضل فلو قرأ بعد الفاتحة غير السورتين المذكورتين كفى في حصول السنة (هب فر عن عقبة بن عامر) وفيه مجاشع بن عمرو قال الذهبي في الضعفاء قال ابن حبان يضع الحديث عن ابن لهيعة وهو ضعيف



٥٠٢٤ - صَلُّوا صَلَاةَ الْمَغْرِبِ مَعَ سُقُوطِ الشَّمْسِ بَاذِرُوا بِهَا طُلُوعَ النَّجْمِ - (ط) (عن أبي أيوب - صح)

٥٠٢٥ - صَلُّوا قَبْلَ الْمَغْرِبِ رَكَعَتَيْنِ ، صَلُّوا قَبْلَ الْمَغْرِبِ رَكَعَتَيْنِ لِمَنْ شَاءَ - (حم م) (عن عبد الله المزني - صح)

٥٠٢٦ - صَلُّوا مِنَ اللَّيْلِ وَلَوْ أَرْبَعًا ، صَلُّوا وَلَوْ رَكَعَتَيْنِ ؛ مَا مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ تُعْرِفُ لَهُمْ صَلَاةٌ مِنَ اللَّيْلِ إِلَّا نَادَاهُمْ مُنَادٍ : يَا أَهْلَ الْبَيْتِ قُومُوا لِصَلَاتِكُمْ - ابن نصر (هب) عن الحسن مرسلًا - (ض)

٥٠٢٧ - صَلُّوا عَلَى أَطْفَالِكُمْ ؛ فَإِنَّهُمْ مِنْ أَفْرَاطِكُمْ - (ه) عن أبي هريرة - (ض)

٥٠٢٨ - صَلُّوا عَلَى كُلِّ مَيِّتٍ وَجَاهِدُوا مَعَ كُلِّ أَمِيرٍ - (ه) عن واثلة - (ض)

(صلوا صلاة المغرب مع سقوط الشمس) أي عقب تمام غروب القرص (بادروا بها طلوع النجم) أي ظهوره للناظرين لضيق وقتها (طب) من حديث أحمد بن يزيد بن أبي حبيب عن رجل (عن أبي أيوب) قال الهيثمي وبقية رجاله ثقات اه وبه يعرف مافي رمز المصنف لصحته

(صلوا قبل المغرب ركعتين صلوا قبل المغرب ركعتين) كرهه لمزيد التأكيد وقال في الثالثة (لمن شاء) كراهة أن يتخذها الناس واجبة قال القاصي ما كان ظاهر الأمر يقتضي الوجوب وكان مراده الذنب خير المكلف وعلق الأمر على المشيئة مخافة أن يحمل اللفظ على ظاهره سيما وقد أكد الأمر بتكراره ثلاثا وقد تطلق السنة ويراد بها الفريضة كفولهم الختان من السنة اه وفيه مشروعية ركعتين قبل المغرب وهما سنة على الصحيح أو الصواب كما في المجموع وهما من الرواتب غير المؤكدة ومناهما ركعتان قبل العشاء لخبر بين كل أذنين صلاة أي أذان وإقامة (حم د عن عبد الله المزني) ظاهره أنه لا يوجد مخرجا في أحد الصحيحين وهو ذهول فقد خرجه البخاري في الصلاة عن ابن معقل وخرجه في الاعتصام أيضا

(صلوا من الليل ولو أربعا) من الركعات (صلوا) منه (ولو ركعتين ما من أهل بيت تعرف لهم صلاة من الليل إلا ناداهم مناد يا أهل البيت قوموا لصلواتكم) الظاهر أن المنادي من الملائكة وهذا مسوق لبيان تأكيد التهجيد وأن أهله ركعتان ولا يلزم من نداء المنادي بذلك سماعتنا له وقد أعلمنا به الشارع وكفى به (ابن نصر هب عن الحسن مرسلًا) (صلوا على أطفالكم) جمع طفل وهو الصبي يقع على الذكر والانثى وكذا إجماعه (فإنهم من أفراطكم) أي فاهم سابقوكم يهينون لكم مصالحكم في الآخرة ولا فرق في هذا المعنى بين موته في حياة أبويه أو بعدهما وإضافة الأبطال إليهم لإيحاء أن الكلام في أطفال المسلمين وكذا يقال في قوله الآتي موتاكم (ه) من حديث البخاري بن عبيد عن أبيه (عن أبي هريرة) قال الذهبي ، البخاري ضعيف وأبو ذهول وقال الدوري هذا من منكراته وقال ابن حجر في موضع هو ضعيف مترك وفي آخره هو ضعيف جدا وقال في تخريج الهداية سنده ضعيف قال وقد ثبت أن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم صلى على ولده إبراهيم أخرجه ابن ماجه عن ابن عباس وأحمد عن البزار وإساده ضعيف قال وروى أبو يعلى وابن سعد عن أنس أنه صلى على ابنه إبراهيم وكبر عليه أربعا وللزار عن أبي سعيد مثله ، وفي مراسيل أبي داود مثله ويعارضه ما روى أبو داود أيضا وأحمد والزار عن عائشة أنه لم يصل عليه (صلوا على كل ميت) مسلم غير شهيد ولو فاسقا ومتدعا (وجاهدوا) الكفار (مع كل أمير) ولو جائرا فاسقا وأخذ من هذا الخبر وما قبله وما بعده وجوب الصلاة على الميت لكنه على الكفاية لأن ما هو الفرض وهو قضاء حقه يحصل باله من وفيه أن قاتل نفسه كغيره في وجوب الصلاة عليه وأما خبر مسلم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم

- ٥٠٢٩ - صَلُّوا عَلَى مَوْتَاكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ - (هـ) عن جابر - (ض)  
 ٥٠٣٠ - صَلُّوا عَلَى مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَصَلُّوا وَرَأَاهُ مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، - (طب حل) عن ابن عمر - (ض)  
 ٥٠٣١ - صَلُّوا عَلَى : فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ عَلَى زَكَاةٍ لَكُمْ - (ش) وابن مردويه عن أبي هريرة - (ض)

لم يصل على الذي قتل نفسه فأجاب عنه ابن حبان بأنه منسوخ والجمهور بأنه للزجر عن مثل فعله (هـ عن واثلة) بن الأسقع ورواه عنه الديلمي أيضا  
 (صلوا على موتاكم بالليل والنهار) لفظ رواية ابن ماجه آناه الليل وأطراف النهار أربعاً وهكذا نقله عنه في الفردوس وزاد الطبراني في الأوسط عن جابر أيضا الصغير والكبير والدين والامير أربعاً تفرد به عمرو بن هاشم البيروني عن ابن لميعة (هـ عن جابر) قال الذهبي فيه ابن لميعة  
 (صلوا على من قال لا اله الا الله) أي مع محمد رسول الله وإن كان من أهل الأهرام والكبائر والبدع حيث لم يكفر ببدعته وذلك لأنه لم يفصل ولا خصص بل عم بقوله من وهي نكرة تعم فأنهم به أن الصلاة على أهل التوحيد سواء كان توحيدهم عن نظر أو تقليد (وصلوا وراه) وفي رواية خلف (من قال لا اله الا الله) مع ذلك ولو فاسقا ومبتدعا لم يكفر ببدعته وقد صلى ابن عمر خلف الحجاج وكفي به فاسقا هذا مذهب الشافعي ومنعها مالك خلف فاسق بلا تأويل (طب) من طريق مجاهد (حل عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الذهبي في التنقيح فيه عثمان بن عبد الرحمن واه . ومحمد بن الفضل بن عطية متروك ، وقال في المذهب أحاديث الصلاة على من قال لا اله الا الله وأهية وأورد له ابن الجوزي طرقا كثيرة وقال كلها غير صحيحة ، وقال الهيثمي فيه محمد بن الفضل بن عطية وهو كذاب وقال ابن حجر فيه محمد بن الفضل متروك ، ورواه ابن عدي عن ابن عمر أيضا من طريق آخر وفيه عثمان بن عبد الله العثماني يضع ورواه الدارقطني من طريق عثمان بن عبد الرحمن عن عطاء عن ابن عمر وعثمان كذبه ابن معين وغيره ومن حديث بافع عنه وفيه خالد بن إسماعيل عن العمري ؛ وخالد متروك اه . وقال النرياني في اختصاره للدارقطني هذا حديث له خمس طرق ضعفها ابن الجوزي في العمال ؛ ففي الأول عثمان الرقاص قال يحيى كان يكذب وتركه الدارقطني ، وقال البخاري ليس بشيء ، وفي الثاني محمد بن العيسى بالياء كذبه يحيى ، وفي الثالث وهب بن وهب يضع الحديث وفي الرابع عثمان بن عبد الله كذلك قاله ابن حبان وابن عدي ، وفي الخامس أبو الوليد المخزومي خالد بن إسماعيل قال ابن عدي وضاع  
 (صلوا على فإن صلاتكم على زكاة لكم) لأن الصلاة عليه مشتملة على ذكر الله وتعظيم رسوله والاشتغال بأداء حقه عن مقاصد نفسه وإيثاره بالدعاء له على نفسه (تنبيه) قال البارزي في الخصائص من خواصه أنه ليس في القرآن ولا غيره صلاة من الله على غيره فهي خصيصة اختصه الله بها دون سائر الأنبياء . قال الحلبي : والمقصود بالصلاة عليه التقرب إلى الله بامثال أمره وقضاء حق الوسطة الكريمة ، وقال ابن عبد السلام ليست صلاتنا عليه شفاعة له فإن مثلنا لا يشفع له لكن الله أمرنا بمكافأة من أحسن إلينا ، وفائدة الصلاة ترجع إلى المصلي عليه . قال ابن حجر ويتأكد الصلاة عليه في مواضع ورد فيها أخار صحيحة خاصة أكثرها بأسانيد جيد عقب إجابة المؤذن وأول الدعاء وأوسطه وآخره وفي أوله أكسد وفي آخر الفنون وفي أثناء تكبيرات العيد وعند دخول المسجد والخروج منه وعند الاجتماع والتفرق وعند السفر والقعود منه والقيام لصلاة الليل وختم القرآن وعند الهم والكرب والتوبة وقراءة الحديث وتبليغ العلم والذكر ونسيان الشيء وورد أيضا في أحاديث ضعيفة عند استلام الحجر وطنين الأذن والتلبية وعقب الوضوء وعند الذبح والعطاس ، وورد المنع منها عندهما أيضا (ش وابن مردويه) في تفسيره (عن أبي هريرة) ظاهره أنه لم يره مخرجا لأعلى ولا أحق بالعزوا إليه من ابن مردويه وهو عجيب فقد خرجه الإمام أحمد



- ٥٠٣٢ - صَلُّوا عَلَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (عد) عن ابن عمرو وأبي هريرة - (ض)
- ٥٠٣٣ - صَلُّوا عَلَى ، وَاجْتَهِدُوا فِي الدُّعَاءِ ، وَقُولُوا : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ ، وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ ، وَآلِ مُحَمَّدٍ ، كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ - (حم ن) وابن سعد وسمويه والبعثي والباوردي وابن قانع - (طب) عن زيد بن خزيمة - (صح)
- ٥٠٣٤ - صَلُّوا عَلَى أَنْبِيَاءِ اللَّهِ وَرُسُلِهِ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ بَعَثَهُمْ كَمَا بَعَثَنِي - ابن أبي عمر - (هب) عن أبي هريرة (خط) عن أنس - (صح)

وأخرجه أيضاً أبو الشيخ وابن أبي عاصم والحري وفي سنده ضعف لكنه يقوى بتعدد طرقه فربما صار حسناً لذلك (صلوا على صلى الله عليه وسلم) قال حجة الإسلام وجه استدعائه في هذا الخبر وما قبله الصلاة عليه من أمته أن الادعية مؤثرة في استدوار فضل الله ورحمته سيما في الجمع الكثير كالجمعة والجمعة وعرفة فإن اللهم إذا اجتمعت وانصرفت إلى طلب ما في الإمكان وجوده فاض ما في الإمكان من الفيض الحق بوسائله إلى روحانيات المترشحين لتدبير العالم السفلي المقضى لبعدهم ولأنه يرتاح لذلك كما قال إني أباهي بكم الأمم ولأن ذلك شفقة على أمته بتحريضهم على ما هو قربة لهم (عد عن أبي عمر) بن الخطاب (وأبي هريرة) معاً وأخرجه التميمي أيضاً

(صلوا على) وجوباً في آخر صلاتكم بعد التشهد بأن تقولوا اللهم صلى على محمد (واجتهدوا في الدعاء) بما جاز من خيرى الدنيا والآخرة (وقولوا) إن أردتم الأكل (اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد) حامد لأفعال خلقه يا ثابتهم عليها أو محمود بأقوالهم وأفعاله (مجيد) أى ماجد وهو الكامل شرفاً وكرماً (حم ن وابن سعد) في الطبقات (وسمويه والبعثي والباوردي وابن قانع) الثلاثة في معجم الصحابة وكذا أبو نعيم وابن منده وابن عبد البر وعبد الله بن أحمد (طب) كلهم (عن زيد بن خزيمة) لا نصارى الخزر جى الحارثى قال ابن الأثير وزيد هذا هو الذى تكلم بعد الموت على الصحيح فتكلم بكلام حفظ فى أبى بكر وعمر ثم مات ثانياً رمز المصنف لصحته وليس كما قال فقيه عيسى بن يونس قال فى اللسان كأصله قال الدارقطى مجهول وعثمان بن حكيم قال الذهبى فى الذيل قال ابن معين مجهول وخالد بن سلمة قال فى الضعفاء مرجئ ينفذ علياً

(صلوا على أنبياء الله ورسله) من عطف الأخص على الأعم وفيه تصريح بالامر بالصلاة عليهم وقوله (فإن الله بعثهم كما بعثني) وارد مورد التعليل لما قبله وحكمة مشروعية الصلاة عليهم أنهم لما بذلوا أعراضهم له لأعدائه فثابروا منهم وسبوا أعاضهم الله الصلاة عليهم وجعل لهم أطيب الثناء فى السماء والأرض وأخلصهم بخالص ذكرى الدار فالصلاة عليهم مندوبة لا واجبة بخلاف الصلاة على نبينا إذ لم ينقل أن الأمم السابقة كان يجب عليهم الصلاة على أنبيائهم كذا بحثه القسطلانى (تنبيه) قال فى الروض وأصل الصلاة التحناء وانعطاف من الصلوة وهما عرقان فى الظاهر ثم قالوا صلوا عليه أى انحنوا له رحمة له ثم سموا الرحمة حقاً وصلاة إذا أرادوا المبالغة فيها فقولكم صلى الله عليه أرق وأبلغ من رحمة فى الحزق والعطف، والصلاة أصلها فى المحسوسات ثم عبر بها عن هذا المعنى مبالغة ومنه قيل صليت على الميت أى دعوت له دعاء من يحنو عليه ويصطفى إليه ولذلك لا تكون الصلاة بمعنى الدعاء على الإطلاق، لا تقول صليت على العدو: أى دعوت عليه، إنما يقال صليت عليه فى الحنو والرحمة لأنها فى الأصل انعطاف فمن أجل ذلك عدت فى اللفظ بعلى فتقول صليت عليه أى حنوت عليه ولا تقول فى الدعاء إلا دعوت له فتعدى الفعل باللام إلا أن تريد الشر والدعاء على العدو فهذا فرق ما بين الصلاة والدعاء وأهل اللغة أطلقوا ولا بد من التقييد (ابن أبي عمر هب عن أبي هريرة) قال ابن حجر وسنده واه (خط) فى ترجمة الحسن التميمي المؤدب (عن أنس) وفيه عنده على بن أحمد البصرى قال الذهبى فى الضعفاء لا يعرف حديثه كذاب

٥٠٣٥ - صَلُّوا عَلَى النَّبِيِّ إِذَا ذَكَرْتُمُونِي ، فَإِنَّهُمْ قَدْ يَعُثُوا كَمَا بَعَثْتُ - الشاشي وابن عساكر عن وائل بن حجر - (ض)

٥٠٣٦ - صَلَّى فِي الْحِجْرِ إِذَا أُرِدْتَ دُخُولَ الْبَيْتِ ؛ فَإِنَّمَا هُوَ قِطْعَةٌ مِنَ الْبَيْتِ ، وَلَكِنْ قَوْمَكَ اسْتَقْصِرُوهُ حِينَ بَنُوا السَّكْبَةَ فَأَخْرَجُوهُ مِنَ الْبَيْتِ - (حم ت) عن عائشة - (ص)

٥٠٣٧ - صُمَّ شَوَّالٌ - (ه) عن أسامة - (ص)

٥٠٣٨ - صُمَّ رَمَضَانُ ، وَالَّذِي يَلِيهِ ، وَكُلُّ أَرْبَعَاءَ وَخَمِيسٍ ؛ فَإِذَا أَنْتَ قَدْ صُمَمْتَ الدَّهْرَ - (هب) عن مسلم القرشي - (ص)

( صلوا على النبيين ) والمرسلين ( إذا ذكرتموني فاهم قد بعثوا كما بعثت ) ولولا لم هلكت بواطن الخلق بزلزل الشكوك وعذاب الحيرة فبهم ثبت اليقين واستراححت البواطن والقلوب عما حل بقلب كل مبعود عجوب وفيه وفيما قبله مشروعية الصلاة على الأنبياء استقلالاً والحق بهم الملائكة لمشاركتهم لهم في العصمة قال ابن حجر وقد ثبت عن ابن عباس اختصاص ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن أبي شيبة عنه قال ما أعلم الصلاة تنبغي على أحد من أحد إلا على النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم قال أغنى ابن حجر - وهذا سند صحيح وحكى القول به عن مالك ، وجدت بخط بعض شيوخ مذهب مالك لا يجوز أن يصلي إلا على محمد وهذا غير معروف عند مالك أما الصلاة على المؤمنين استقلالاً فقالت طائفة لا يجوز وقالت طائفة يكره وهي رواية عن أحمد وقال النووي خلاف الأولى ( الشاشي وابن عساكر ) في تاريخه ( عن وائل بن حجر ) بضم المهملة وسكون الجيم بن سعد بن مسروق الحضرمي صحابي جليل ورواه أيضاً أساميل القاضي وفيه عبد الملك الرقاشي قال في الكاشف صدوق يخطئ وموسى بن عبيد ضعفه ومحمد بن ثابت يجهل ورواه الطبراني عن ابن عباس رفعه بلفظ إذا صليتم على فصولاً على أنبياء الله فإن الله بعثهم كما بعثني قال ابن حجر وسنده ضعيف .

( صلى ) بالكسر يا عائشة ( في الحجر ) بكسر الحاء وسكون الجيم ( إن أردت دخول البيت ) أي السكبة ( فإنما هو قطعة من البيت ولكن قومك استقصروه حين بنوا السكبة فأخرجوه من البيت ) لفظة النفقة فمن لم يتيسر له دخول البيت فليصل فيه فانه منه والحجر ما بين الركنين الشاميين عليه جدار قصير بينه وبين كل من الركنين لمسحة كانت زينة لنعم إسماعيل صلوات الله على نبينا وعليه . وروى أنه دفن فيه كما سيأتي ويسمى الحطيم على ما ذكره جمع لكن الأشهر أن الحطيم ما بين الحجر الأسود ومقام إبراهيم وهو أفضل محل بالمسجد بعد السكبة وحجرتها ( حم ت ) عن عائشة ( قالت كنت أحب أن أدخل البيت فأصلي فيه فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فأدخلني الحجر فذكره ، قال الترمذي حسن صحيح ومن ثم رمز المصنف لصحته .

( صم ) يا أسامة ( شوالاً ) فإن صوم الأشهر الحرم التي تداوم عليها كثيراً مشق عليك فلم يزل يصوم شوالاً حتى مات قال ابن رجب هذا نص في تفضيل شوال على الأشهر الحرم وذلك لأنه يلي رمضان من بعده كما يليه شعبان من قبله وشعبان أفضل من الأشهر الحرم لصوم النبي صلى الله عليه وسلم له دون شوال فإذا كان صوم شوال أفضل من الحرم فصوم شعبان أولى فظهر أن أفضل التطوع ما كان بقرب رمضان قبله وبعده وذلك ملحق بصوم رمضان ومنزلة منه منزلة الرواتب من الفرائض ( ه عن أسامة ) بن زيد رمز المصنف لصحته

( صم رمضان والذي يليه ) أي شوالاً ما عدا يوم الفطر ( وكل ) يوم ( أربعاء وخميس ) من كل جمعة ( فإذا أنت قد صمت الدهر ) قال الطيبي الفاء جواب شرط محذوف أي إنك لو فعلت ما قلت لك فأنت قد صمت الدهر وإذا



٥٠٣٩ - صَمَتُ الصَّائِمِ تَسْبِيحٌ ، وَنَوْمُهُ عِبَادَةٌ ، وَدُعَاؤُهُ مُسْتَجَابٌ ، وَعَمَلُهُ مُضَاعَفٌ - أَبُو زَكْرِيَا ابن منده في أماليه - (فر) عن ابن عمر - (ض)

٥٠٤٠ - صَنَائِعُ الْمَعْرُوفِ تَبْقَى مَصَارِعُ السُّوءِ وَالْآيَاتِ وَالْهَلَكَاتِ وَأَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الدُّنْيَا هُمْ أَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الْآخِرَةِ - (ك) عن أنس - (صح)

٥٠٤١ - صَنَائِعُ الْمَعْرُوفِ تَبْقَى مَصَارِعُ السُّوءِ ، وَالصَّدَقَةُ خَفِيًّا تُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ ، وَصَلَةُ الرَّحِيمِ

جواب جنى. تأكيداً للربط وقال الحافظ العراقي فيه كرامة صيام الدهر أو أنه خلاف الأولى وفيه استحباب صيام شوال وفيه إطلاق اسم الكل والمراد البعض لا امتناع صوم يوم الفطر واستحباب صوم الأربعاء والخميس واستحباب المدامنة على ذلك من قوله وكل أربعاء وفيه تضييف الأعمال من قوله فإذا أنت قد صمت الدهر قال وقد وقع في روايتنا من سنن أبي داود في هذا الحديث فاذن أنت بالتثنية وفيه إثبات الضدين باعتبار حالين لأنه أثبت له الصيام والفطر في الأيام التي أفطرها وهذا مثل ما روى عن أبي هريرة أنه دعى إلى طعام فقال للرسول عليه الصلاة والسلام إني صائم ثم جاء فأكل فقيل له في ذلك فقال إني صمت ثلاثة أيام من الشهر فإني صائم في فضل الله مفطر في ضيافة الله فأثبت له الوصفين أحدهما باعتبار الأجر والآخر باعتبار مباشرة الفطر (هب عن مسلم) بن عبيد الله (القرشي) ويقال عيد الله بن مسلم قال سئلت أو سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام الدهر فذكره ومن المصنف لصحته وظاهر تصرفه أنه لم يخرج أحد من الستة وإلا لما عدل عنه وإنه شيء عجيب فقد رواه أبو داود والنسائي والترمذي باللفظ المزبور كلهم في الصوم من حديث مسلم المذكور وقال غريب ولم يضمنه أبو داود.

( صمت الصائم أي سكونه عن الذلوق (تسبيح) أي يثاب عليه كما يثاب على التسبيح (ونومه عبادة) مأجور عليها (ودعائه مستجاب) أي عند الفطر (وعمله) من صلاة وصدقة وغيرها (مضاعف) أي يكثر له مثل ثواب ذلك العمل من الفطر مرتين أو أكثر ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال ابن الرفعة وفيه دليل على مشروعية الصمت للصائم فهو رد على قول النبيه بكراهة صمت يوم إلى الليل اه ونازعه الحافظ ابن حجر لأن الحديث مساق في أن أفعال الصائم كلها محبوبة إلا أن الصمت مخصوصه مطلوب فالحيث لا يفيد المقصد وفي البحر للرواية جرت عادة الناس بترك الكلام في رمضان ولا أصل له في شرعنا بل في شرع من قلنا (أبو زكريا بن منده في أماليه فرعن ابن عمر) بن الخطاب رفته وفيه شيبان بن فرخ قال أبو حاتم يرى القدر اضطر إليه الناس بآخرة والربيع ابن بدر وهو ساقط قال الذهبي قال الدارقطني وغيره متروك وقال ابن حجر في الفتح في إسناده الربيع بن بدر وهو ساقط (صنائع المعروف تقي مصارع السوء والآفات والهلكات وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة) هذا تنويه عظيم بفضل المعروف وأهله قال علي كرم الله وجهه لا يزهدك في المعروف كفر من كفره فقد ينكره الشاكر أضعاف جمود الكافر قال الماوردي فينبغي لمن قدر على ابتداء المعروف أن يعجله حذراً من قوته ويبادر به خيفة عجزه ويمتدأ به من فرص زمانه وغنائم إمساكه ولا يمهله ثقة بالقدره عليه فكم من واثق بقدره فانت لأعقبت ندماً وممول على مكنة زالت فأورثت خجلاً ولو فطن لنوائب دهره وتحفظ من عواقب فكره لكانت مغارمه مدحورة ومفائمه محصورة وقيل من أضعاف الفرصة عن وقتها فليكن على ثقة من قوتها (ك) عن أنس (ثم قال الحاكم هذا الحديث لم أكتبه إلا عن الصغار محمد وابنه من المصريين لم نعرفهما بمجرد وآخر الحديث روى عن المنكدر عن أبيه عن جابر اه. قال الذهبي وهذا ونحوه انحطت رتبة هذا المصنف المسمى بالصحيح

( صنائع المعروف تقي مصارع السوء والصدقة خفياً ) في رواية وصدقة السر (تطفيئ غضب الرب) والسر ما لم يطاع

زِيَادَةً فِي الْعُمْرِ ، وَكُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ . وَأَهْلُ الْمَعْرِفِ فِي الدُّنْيَا هُمْ أَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الْآخِرَةِ ، وَأَهْلُ الْمُنْكَرِ فِي الدُّنْيَا هُمْ أَهْلُ الْمُنْكَرِ فِي الْآخِرَةِ ، وَأَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَهْلُ الْمَعْرُوفِ - (طس) عن أم سُلَيْمَةَ - (ص)

٥٠٤٢ - صَنَفَانِ مِنْ أُمَّتِي آتَيْنِ لَهَا فِي الْإِسْلَامِ نَصِيبٌ : الْمُرْجِيَّةُ وَالْقَدَرِيَّةُ - (تخ ت د) عن ابن عباس (ه) عن جابر (خط) عن ابن عمر (طس) عن أبي سعيد - (ح)

عليه إلا الحق تعالى وذلك لأن إسراره دليل على إخلاصه لمشاهدة ربه وهي درجة الإحسان وفي القرآن، إن رحمة الله قريب من المحسنين، فبنور الإخلاص ورحمة الإحسان أطمأ نار الغضب (وصلة الرحم بالتمهد والمراعاة والمراساة ونحو ذلك) (زيادة في العمر وكل معروف) فعله مع كبير أو صغير (صدقة وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وأهل المنكر في الدنيا هم أهل المنكر في الآخرة وأول من يدخل الجنة) يوم القيامة (أهل المعروف) قالوا وهذا من جوامع الكلم قال الماوردي والمعروف شروط لا يتم إلا بها ولا يكمل إلا معها فمنها ستره عن إذاعته وإخفاؤه عن إشاعته قال بعض الحكماء إذا اصطنعت المعروف فاستره وإذا اصطنعت إليك فأنشره لما جبلت عليه النفوس من إظهار ما أخفى وإعلان ما كنتم ومن شروطه تصغيره عن أن تراه مستكبراً وتقليله عن أن يكون عنده مستكبراً لئلا يصير مذلاً بطراً أو مستطيلاً أشراً قال العباس لا يتم المعروف إلا بثلاث خصال تعجيله وتصغيره وستره، ومنها مجانية الامتنان به وترك الإعجاب بفعله لما فيه من إسقاط الشكر وإحباط الأجر ومنها أن لا يحتقر منه شيئاً وإن كان قليلاً نزرأ إذا كان الكثير معوزاً وكنت عنه عاجزاً (طس عن أم سُلَيْمَةَ) قال الهيثمي فيه عبد الله بن الوليد ضعيف

(صنفان) أي نوعان (من أمتي) أمة الإجابة؛ ولفظ رواية ابن ماجه من هذه الأمة (ليلس لها في الإسلام نصيب) أي حظ كامل أو وافر (المرجئة) (١) بالهمز وبدونه وهم الجبرية القائلون بأن العبد لا يضره ذنب وأنه لا فعل له البتة وإضافة الفعل إليه بمنزلة إضافته إلى الجساد (والقدرية) بالتحريك المنكرون لأقدار القائلون بأن أفعال العباد مخلوقة بقدرهم ودواعيهم لا يتعاقبها بغيرها قدرة الله. قال ابن العربي: عقب الحديث وهذا صحيح لأن القدرية أبطلت الشريعة. وقال التوربشتي: سميت المجبرة مرجئة لأنهم يؤخرون أمر الله ويرتكبون الكبائر ذاهبين إلى الإفراط كما ذهبت القدرية إلى التفريط، وكلا الفريقين على شفا جرف هار، والقدرية إنما نسبوا إلى القدر وهو ما يقدره الله بزعمهم أن كل عبد خالق فعله من كفر ومعصية ونفوا أن ذلك بتقدير الله، وربما تمسك بهذا الحديث ونحوه من يكفر الفريقين. قال والصواب عدم تكفير أهل الأهواء المتأولين لأنهم لم يقصدوا اختيار الكفر بل بذلوا وسعهم في إصابة الحق فلم يحصل لهم غير ما زعموه، فهم كالجمهد الخواص الذي عليه محققو علماء الأمة، فيجري قوله لا نصيب لهم مجرى الاتساع في بيان سوء حظهم وقلة نصيبهم من الإسلام كقولك البخيل ليس له من ماله نصيب أو يحمل على من أتاه من البيان ما ينقطع العذر دونه فأفضت به العصية إلى تكذيب ما ورد فيه من النصوص أو على تكفير من خالفه فن كفرنا كمرناه (تخ ت د عن ابن عباس) قال الترمذي غريب قال الذهبي هو من حديث ابن نزار عن ابن حبان عن عكرمة عن ابن عباس ونزار تسلم فيه ابن حبان وابنه ضعيف

(١) قال في النهاية المرجئة فرقة من فرق الإسلام يعتقدون أنه لا يضر مع الإيمان معصية كما أنه لا ينفع مع الكفر طاعة سموها مرجئة لاستقام أن الله تعالى أرجأ تعذيبهم على المعاصي أي أخره عنهم، والمرجئة تهمل ولا تهملز و كلاهما بمعنى التأخير



٥٠٤٣ - صِنْفَانِ مِنْ أُمَّتِي لَا تَنَالُهُمَا شَفَاعَتِي : إِمَامٌ ظَلُمَ غَشُومٌ وَكُلُّ غَالٍ مَارِقٍ - (طب) عن أبي أمامة (ض)

٥٠٤٤ - صِنْفَانِ مِنْ أُمَّتِي لَا تَنَالُهُمَا شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ : الْمُرْجِيَّةُ وَالْقَدَرِيَّةُ - (حل) عن أنس (طس)  
عن وائلة وعن جابر - (صح)

٥٠٤٥ - صِنْفَانِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا بَعْدَ : قَوْمٌ مَعَهُمْ سَيِّئَاتٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ ،  
وَنِسَاءٌ كَاسِيَاتٌ عَارِيَّاتٌ مُمِيلَاتٌ مَائِلَاتٌ رُءُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ ، وَلَا يَجِدْنَ

وقد تابعه غيره من الضعفاء (هـ عن جابر) بن عبد الله لكن بلفظ أهل الأرجاء وأهل القدر وفيه زار المذكور  
(خط) في ترجمة محمد بن الصباح (عن ابن عمر) بن الخطاب (طس عن أبي سعيد) رمز المصنف لحسنه وقضية  
صنيع المصنف أن الخطيب خرج به وسكت عليه وليس كذلك فإنه عقبه بما نصه هذا حديث منكر من هذا الوجه  
جدا كالموضوع وإنما يرويه علي بن زار شيخ ضعيف وأما الحديث عن ابن عباس إلى هنا كلامه وقال غيره  
فيه إبراهيم بن زيد الأسلمي قال في اللسان عن الدارقطني متروك الحديث وعن ابن حبان منكر الحديث جدا يروى  
عن لا مالك لأصل له وقال أبو نعيم يحدث عن مالك وابن أبي ليلى بالموضوعات اه قال الغلابي والحق أنه ضعيف لا موضوع  
(صنفان) أي نوعان (من أمتي لا) وفي رواية لن (تنالهما شفاعتي إمام) أي سلطان (ظلم) أي كثير  
الظلم للرعية (غشوم) أي جاف غليظ قاسى القلب ذو عنف وشدة (وكل غال) في الدين (مارق) منه زاد مخرجه  
الطبراني في رواية تشهد عليهم وتبهرأ منهم وأخذ الذهب من هذا الوعيد أن الظلم والغلو من الكبائر فعدهما منها  
(طب عن أبي هريرة) قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجال للكبير ثقات ورواه عنه الديلمي  
أيضا قال وفي الباب معقل بن يسار .

(صنفان من أمتي لا تنالهما شفاعتي يوم القيامة المرجئة) بالهمز ودونه : القائلون بالجبر الصرف المنكرون  
للتكليف من الأرجاء وهو التأخير سموا به لأنهم أخرؤا أمر الله ولم يعتبروه وقيل هم الذين يقولون بالإيمان قول  
بلا عمل فيؤخرون العمل عن القول قال الطيبي وهذا غلط منهم لأننا وجدنا أكثر أهل الملل والنحل ذكروا أن  
المرجئة هم الجبرية القائلون إن إضافة الفعل إلى العبد كإضافته إلى الجاد فالجبرية خلاف القدرية وبعض القدرية ألحقوا  
هذا النيز بالسلف ظلما وعدوانا وسميت المرجئة مجبرة لأنهم يؤخرون أمر الله ويرتكبون الكبائر وهم يذهبون  
في ذلك إلى الإفراد كما تذهب القدرية إلى التفريط وكلاهما على شفا جرف هار ولهذا قال (والقدرية) نسبوا  
إلى القدر لأن بدعتهم نشأت من القول بالقدر وزاد الجوزقاني في روايته قيل لمن المرجئة قال قرم يكونون  
في آخر الزمان إذا سئلوا عن الإيمان يقولون نعم ،ؤمنون إن شاء الله تعالى وهؤلاء الضلال يزعمون أن القدرية  
هم الذين يثبتون القدر والجواب أنما ثبت هذا من طريق القياس حتى تقالونا بدعواكم هذه بل أخذناه من نصوص  
صحيحة كقوله : إنا كل شيء خلقناه بقدر ، (حل عن أنس) بن مالك (طس عن وائلة) بن الأسقع قال الهيثمي  
وفيه محمد بن محسن متروك (وعن جابر) بن عبد الله قال الهيثمي وفيه يحيى بن كثير السقاء وهو متروك وأورده ابن  
الجوزي في الموضوعات .

(صنفان من أهل النار) أي نار جهنم (لم أرهما) أي لم يوجد في عصرى لظاهر ذلك العصر بل حدثنا (بعد)  
بالبناء على الضم أي حدثنا بعد ذلك العصر (قوم أي أحدهما قوم (مهم) أي في أيديهم (سياط) جمع سوط (كأذنان  
البقر) تسمى في ديار العرب بالمقارع جمع مقردة وهي جلد طرائها ،شودود عردها كالأصبع (يضربون بها الناس)  
من أنهم يذوقون سرقة ليهتدق في إخباره بما سرق ويتضمن ذلك أن ذنبك الصنفين سيوجدان وكذلك كان فإنه

رِيحَهَا . وَإِنْ رِيحَهَا لَيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ كَذَا وَكَذَا - (حم م) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٥٠٤٦ - صِنْفَانِ مِنْ أُمَّتِي لَا يَرِدَانِ عَلَى الْحَوْضِ ، وَلَا يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ ؛ الْقَدَرِيَّةُ وَالْمَرْجُئَةُ - (طس)  
 عن أنس - (ح)  
 ٥٠٤٧ - صِنْفَانِ مِنَ النَّاسِ إِذَا صَلَحَا صَلَحَ النَّاسُ ، وَإِذَا فَسَدَا فَسَدَ النَّاسُ ؛ الْعُلَمَاءُ وَالْأَمْرَاءُ - (حل)  
 عن ابن عباس - (ض)

خلف بعد الصدر الأول قوم بلازمون السباط التي لا يجوز الضرب بها في الحدود قصداً لتعذيب الناس وهم أعوان وإلى الشرطة المعروفون بالجلادين فإذا أمروا بالضرب تعدوا المشروع في الصفة والمقدار وربما أفضى بهم الهوى وما جبلوا عليه من المظالم إلى إهلاك المضروب أو تعظيم عذابه وقد ضامى أعوان الوالى جماعة من الناس سيما في شأن الأرقاء وربما فعل ذلك في عصرنا بعض من ينسب إلى العلم قال القرطبي وبالجملة هم سخط الله عاقب الله بهم شرار خلقه غالباً نعوذ بالله من سخطه وقيل المراد بهم في الخبر الطوافون على أبواب الظلة ومعهم المقارع يطردون بها الناس (ونساء) أى وثانيتها نساء (كاسيات) في الحقيقة (عاريات) في المعنى لأنهن يلبسن ثياباً رقاقاً يصف البشرة أو كاسيات من لباس الزيتة عاريات من لباس التقوى أو كاسيات من نعم الله عاريات من شكرها أو كاسيات من الثياب عاريات من فعل الخير أو يسترن بعض بدنهن ويكشفن بعضه إظهاراً للجمال ولا بعد كما قال القرطبي في إرادة القدر المشترك بينها إذ كل منها عرف وإنما يختلفان بالإضافة (مائلات) بالهمز من الميل أى زائغات عن الطاعة وقول بعضهم الرواية مائلات بمثلثة أى متصبات خطأ ليه القرطبي كأن دحية (بميلات) يملن غيرهن الدخول في مثل فعلهن أو مائلات متبخرات في مشيتهن بميلات أكتافهن وأكفاهن أو مائلات يتمشطن المشطة الملياء مشطاة البقايا بميلات يرغبن غيرهن في تلك المشطة ويفعلنها بهن أو مائلات للرجال بميلات قلوبهم إلى الفساد بهن بما يبدن من زينتهن وما ذكر هنا من تقديم مائلات هو ما في كثير من الروايات لكن في مسلم تقديم بميلات قال القرطبي كذا جاء في الروايات وحق مائلات أن يتقدم لأن ميلهن في أنفسهن متقدم الوجود على إمالتن وصح ذلك لأن الصفات المجتمة لا يلزم ترتبها ألا ترى أنها تعطف بالواو وهى جامعة لا مرتبة (رؤوسهن كأسنمة البخت المائلة) أى يعظمن رهوسهن بالخمر والبهائم التي يلفقنها على رهوسهن حتى تشبه أسنمة الإبل (لا يدخلن الجنة) مع الفائزين السابقين أو مطلقاً إن استعملن ذلك وذا من معجزاته فقد كان ذلك سيما في نساء علماء زماننا فإنهن لم يزلن في ازدياد من تعظيم رهوسهن حتى صارت كالبهائم وكلما فعلن ذلك تأسى بهن نساء البلد فيزدن نساء العلماء لئلا يساووهن نفراً وكبراً (ولا يجدن ريحها) أى الجنة (وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا) كناية عن خمسمائة عام أى يوجد من مسيرة خمسمائة عام كما جاء مفسراً في رواية أخرى (حم م) في صفة الجنة (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري

(صنفان من أمتي لا يردان على الحوض ولا يدخلان الجنة : القدرية والمرجئة) قد علت تأويله فيما تقرر فيما قبله  
 (طس عن أنس) قال الميشتى رجاله رجال الصحيح غير موسى بن هرون القروى وهو ثقة  
 (صنفان من الناس إذا صلحوا صلح الناس وإذا فسدوا فسد الناس العلماء والأمرء) لبصلاهما صلاح الناس وبفسادهما فساد الناس فالعالم يقتدى الناس به في أفعاله وأقواله إن خيراً فخير وإن شراً فشر والأمير يحمل الناس على ما يصلحهم أو يفسدهم ولا يمكن مخالفته (حل) وكذا الديلى (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً ابن عبد البر قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف



- ٥٠٤٨ - صَرَّتْ أَبِي طَلْحَةَ فِي الْجَيْشِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ رَجُلٍ - سَمُوَيْه عَنْ أَنَسٍ - (ض)
- ٥٠٤٩ - صَوْتُ الدِّيكِ وَضَرْبُهُ بِجَنَاحَيْهِ رُكُوعُهُ وَسُجُودُهُ - أَبُو الشَّيْخِ فِي الْمِظْمَةِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، ابْنِ مَرْدُويهِ عَنْ عَائِشَةَ - (ض)
- ٥٠٥٠ - صَوْتَانِ مَلْمُوعَانِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ : مَزْمَارٌ عِنْدَ نِعْمَةٍ ، وَرَنَةٌ عِنْدَ مُصِيبَةٍ - الْبَزَارُ وَالضَّيَاءُ عَنْ أَنَسٍ - (صَحْ)
- ٥٠٥١ - صَوْمُ أَوَّلِ يَوْمٍ مِنْ رَجَبٍ كَفَّارَةٌ لثَلَاثِ سِنِينَ ، وَالثَّانِي كَفَّارَةٌ لِسَنَتَيْنِ ، وَالثَّلَاثُ كَفَّارَةٌ لِسَنَةٍ ، ثُمَّ كُلُّ يَوْمٍ شَهْرًا - أَبُو مُحَمَّدٍ الْخَلَالُ فِي فَضَائِلِ رَجَبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ض)

(صوت أبي طلحة) زيد بن سهل بن الأسود الأنصاري الخزرجي البخاري العقبي البدرى (في الجيش خير من ألف رجل) إنما قال في الجيش ليشعر بأن غلظة الصوت في غير المعارك غير محمود لقوله سبحانه و اغضض من صوتك ، قال في الفردوس كان أبو طلحة إذا كان في الجيش جثى بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ونشر كنياته ويقول نفسي لنفسك الفساده ووجهي لوجهك الوفاء رواه ابن منيع انتهى (سمويه عن أنس) رمز المصنف لحسنه ورواه عنه أيضاً الديلمي وابن منيع وغيرهما

(صوت الديك وضربه بجناحيه ركوعه وسجوده) أى أن ذلك بمنزلة الصلاة في حقه ، وتماه ثم تلي أى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وإنا من شئ إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ، الآية (أبو الشيخ) ابن حبان (في كتاب العظيمة عن أبي هريرة ، ابن مردويه) في التفسير (عن عائشة) رواه عنها أيضاً أبو نعيم والديلمي

(صوتان ملعونان في الدنيا والآخرة مزمار عند نعمة) هو الآلة التي يزمر بها بكسر الميم قال الشارح والمراد هنا الغناء لا القصبة التي يزمر بها كما دل عليه كلام كثير من الشراح (ورنة) أى صيحة (عند مصيبة) قال القشيري مفهوم الخطاب يقتضى إباحة غير هذا في غير هذه الأحوال وإلا لبطل التخصيص انتهى وعاكسه القرطبي كابن تيمية فقالا بل فيه دلالة على تحريم الغناء فإن المزمار هو نفس صوت الإنسان يسمى مزماراً كما في قوله لقد أوتيت مزماراً من دمامير آل داود انتهى وأقول هذا التقرير كله بناء على أن قوله نعمة بغين معجمة وهو مسلم إن ساعدته الرواية فإن لم يرد في تعيينه رواية فالظاهر أنه بعين مهملة وهو الملائم للسياق بدليل قرنه بالمصيبة (البرار) في مسنده (والضياء) في المختارة (عن أنس) قال المنذرى رواه ثقات وقال الهيثمي رجاله ثقات

(صوم أول يوم من رجب كفارة ثلاث سنين والثاني كفارة سنتين والثالث كفارة سنة ثم كل يوم شهراً) أى صوم كل يوم من أيامه الباقية بعد الثلاث يكفر شهراً (تنبيه) قال الحرالي الصوم النبات على تماسك عما من شأن الشئ أن يتصرف فيه ويكون شأنه كالشمس في وسط السماء يقال صامت الشمس إذا لم يظهر لها حركة لصعود ولا نزول التي هي من شأنها وصامت الخيل إذا لم تزل غير مركوذة ولا مركوبة فتماسك المرء عما من شأنه فعله من حفظ بدنه بالتغذى والنسلة بالشكاح وخوضه في زور القول وسوء الفعل هو صومه وفي الصوم خلا من الطعام وانصراف عن حال الانعام وانقطاع شهوة الفرج وتماه الإعراض عن أشغال الدنيا والتوجه إلى الله والعكوف في بيته ليحصل بذلك ينبوع الحكمة من القلب (أبو محمد الخلال في فضائل رجب عن ابن عباس) حديث ضعيف جداً قال ابن الصلاح وغيره لم يثبت في صوم رجب نهى ولا ندب وأصل الصوم مندوب في رجب وغيره وقال ابن رجب لم يصح في فضل صوم رجب بخصوصه شئ عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه قال المصنف وأمثل ماورد في صومه

٥٠٥٢ - صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَضَانَ إِلَى رَمَضَانَ صَوْمُ الدَّهْرِ وَإِفْطَارُهُ - (حم م) عن أبي قتادة - (صح)

٥٠٥٣ - صَوْمُ شَهْرِ الصَّبْرِ وَثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صَوْمُ الدَّهْرِ - (حم هق) عن أبي هريرة

٥٠٥٤ - صَوْمُ شَهْرِ الصَّبْرِ وَثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ يَذْهَبُ وَحَرَّ الصَّدْرِ - البزار عن علي وعن ابن عباس ، البغوي والباوردي - (طب) عن النمر بن تولب - (صح)

٥٠٥٥ - صَوْمُ يَوْمِ عَرَفَةَ يُكَفِّرُ سَنَتَيْنِ مَاضِيَةٍ وَمُسْتَقْبَلَةٍ ، وَصَوْمُ عَاشُورَاءَ يُكَفِّرُ سَنَةً مَاضِيَةً - (حم م د) عن أبي قتادة - (صح)

٥٠٥٦ - صَوْمُ يَوْمِ التَّرْوِيَةِ كَفَّارَةٌ سَنَةٍ ، وَصَوْمُ يَوْمِ عَرَفَةَ كَفَّارَةٌ سَنَتَيْنِ - أبو الشيخ في الثواب وابن

خبر البيهقي في الشعب في الجنة قصر لصوام رجب

(صوم ثلاثة أيام من كل شهر ورمضان إلى رمضان صوم الدهر وإفطاره) أي بمنزلة صومه وإفطاره كما مر توجيهه وتمسك به من قال بعدم كراهة صوم الدهر كله ، وبخبر صوم رمضان الذي يليه وكل أربعاء وخميس فإذا قد صمت الدهر وقوله من أفطر العبدین وأيام التشريق ما صام الدهر ورد بأن ذلك كله مجازات لحقيقة واحدة صوم الأيام كلها إلا ما حرم الشرع (حم م) في الصوم (عن أبي قتادة) ولم يخرج به البخاري

(صوم شهر الصبر وثلاثة أيام من كل شهر صوم الدهر - حم هق عن أبي هريرة)

(صوم شهر الصبر) هو رمضان لما فيه من الصبر على الإمساك عن المفطرات (وثلاثة أيام من كل شهر يذهب وحر الصدر) محركا غشيه أو حرقه أو غيظه أو نفاقه بحيث لا يبقى فيه دين أو العداوة أو أشد الغضب قال بعضهم وإنما شرع الصوم كسرا لشهوات النفوس وقطعا لأسباب الاسترقاق والتعبد للأشياء فإنهم لو داموا على أغراضهم لاستعبدهم الأشياء وقطعتهم عن الله والصوم يقطع أسباب التبعيد لغيره ويورث الحرية من الرق للشبهات لأن المراد من الحرية أن يملك الأشياء ولا تملكه لأنه خليفة الله في ملكه فإذا ملكته فقد قلب الحكمة وصير الفاضل مفضولا والاعلى أسفله أغبر الله أبغىكم إلها وهو فضلهم على العالمين ، والحرى إله معبود والصوم يورث قطع أسباب التبعيد لغيره (فائدة) قال القونوي في شرح التعرف من خصائص هذه الأمة شهر رمضان وأن الشياطين تصفد فيه وأن الجنة تزين فيه وأن خلفهم الصائم أطيب من ريح المسك وتستغفر له الملائكة حتى يفطر ويغفر له في آخر ليلة منه (البزار) في مسنده (عن علي) أمير المؤمنين (وعن ابن عباس) ترجمان القرآن (البغوي) في المعجم (والباوردي طب عن النمر بن تولب) بمشاة ثم موحدة العكلى صحابي له حديث قال في التقريب وهو غير النمر بن تولب الشاعر المشهور على الصحيح وقال الذهبي يقال له وفادة رمز المصنف لصحته وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأعلي من هؤلاء ولا أحق بالعزومع أن أحد مخرجه في المسند باللفظ المزبور قال الهيثمي ورجالهم رجال الصحيح وكذا رجال البزار وأما طريق الطبراني ففيه مجهول فإنه قال حدثنا رجل من عكل

(صوم يوم عرفة يكفر سنتين ماضية) يعني التي هو فيها (ومستقلة) أي التي بعده يعني يكفر ذنوب صائمه في السنتين والمراد الصغائر ؛ فإن قيل كيف يكفر ذنوب السنة التي بعده ؟ قيل يكفرها الصوم السابق كما يكفر ما قبله (وصوم عاشوراء) بالمد فأعولاء (يكفر سنة ماضية) لأن يوم عرفة سنة المصطفى صلى الله عليه وسلم ويوم عاشوراء سنة موسى فجعل سنة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم نضاعف على سنة موسى في الأجر (حم م د عن أبي قتادة الأنصاري)

(صوم يوم التروية كفارة سنة وصوم يوم عرفة كفارة سنتين) على ما تقرر (فائدة) - كذا القونوي في شرح التعرف



النجار عن ابن عباس - (ص)

٥٠٥٧ - صَوْمُ يَوْمِ عَرَفَةَ كَفَّارَةُ السَّنَةِ الْمَاضِيَةِ وَالسَّنَةِ الْمُسْتَقْبَلَةِ - (طس) عن أبي سعيد - (ص)

٥٠٥٨ - صَوْمُكُمْ يَوْمَ تَصُومُونَ ، وَأَضْحَاكُمْ يَوْمَ تَضْحُونَ - (هق) عن أبي هريرة - (ح)

٥٠٥٩ - صُومًا ؛ فَإِنَّ الصَّيَامَ جَنَّةٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ بَوَائِقِ الدَّهْرِ - ابن النجار عن أبي مليكة - (ض)

٥٠٦٠ - صُومُوا تَصِحُّوا - ابن السنن وأبو نعيم في الطب عن أبي هريرة - (ح)

أن نبينا صلى الله عليه وسلم خص يوم عرفة وبجمل صومه كفارة سنتين لأنه سنته وصوم عاشوراء كفارة سنة لأنه سنة موسى (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الثواب) على الأعمال (وابن النجار) في تاريخه (عن ابن عباس) (صوم يوم عرفة) لغير حاج ومسافر (كفارة السنة الماضية والسنة المستقبلية) وآخر الأولى سابع ذى الحجة وأول الثانية أول المحرم الذي يلي ذلك حلا لخطاب الشارع على عرفة في السنة وهو ما ذكره المكفر الصغار الواقعة في السنتين فإن لم يكن له صغائر رفعت درجته أو وقى اقترافها أو استكثرها وقول بجلى تخصيص الصغائر تحكم ردوه وإن سبقه إلى مثله ابن المنذر بأنه إجماع أهل السنة وكذا يقال فيما ورد في الحج وغيره لذلك المستند لتصريح الأحاديث بذلك في كثير من الأعمال المكفرة بأنه يشترط في تكفيرها اجتناب الكبائر وحديث تكفير الحج للبعثات ضعيف عند الحفاظ أما الحاج فيسن له فطره وكذا المسافر لأدلة أخرى (طس) من رواية الحجاج بن أرطاة عن عطية (عن أبي سعيد) الخدرى قال الزين العراقى ورواه ساهم الرازى فى الترغيب والترهيب من رواية إسحاق بن عبدالله بن أبى فروة عن عياض بن عبدالله بن سعد عن أبى سعيد وأبو فروة ضعيف وقد رواه ابن ماجه من هذا الوجه فقال عن أبى سعيد الخدرى عن قتادة بن النعمان (صومكم) أنها الأمة المحمدية (يوم تصومون وأضحاكم يوم تضحون) وفي رواية للدارقطنى الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون والأضحى يوم تضحون أخذ منه الحنفية أن المنفرد برؤية الهلال إذا رآه الحاكم لا يلزمه الصوم فإن أظفر بجماع فلا كفارة عليه وحمله الباقون على من لم يره جمعا بين الأخبار وأشار بإضافته الصوم والأضحى إلى هذه الأئمة إلى أنه من خصائصهم على الأئمة السالفة وقد صرح بذلك جمع كما مر ويحى (هق) عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه وهو مزيف؛ فقد قال الذهبي في المذهب فيه الواقدي الواهى، وقال فى الميزان عن أحمد هو كذاب يقاب الأخبار، وعن ابن المدينى يضع ثم ساق له هذا الخبر قال أعنى الذهبي ورواه الدارقطنى هكذا من طريقين ثم قال فيهما الواقدي ضعيف ورواه الترمذى من طريق آخر غريب

(صوما) خطاباً لعائشة وحفصة وزوجتيه (فإن الصيام جنة) أى وقاية (من النار) لصاحبه لأنه يقبض ما يؤذيه من الشريرات (ومن بوائق الدهر) أى عوائقه وشروره ودواهيته وفي إشارته لمح إلى ما يعان به الصائم من سد أبواب الديران وفتح أبواب الجنان، وتصفيد الشيطان. كل ذلك بما يضيق من مجارى الشيطان من الدم الذى ينقصه الصوم فكان فيه مفتاح الهدى كله وإذا كان هدى للناس كان للذين آمنوا هدى (ابن النجار) فى تاريخه (عن أبى مليكة) أبو مليكة فى الصحابة بلوى وقرشى وتيمى وكندى فكان ينبغى تمييزه وقضية تصرف المصنف أنه لم يخرج أحد من الستة وليس كذلك بل رواه النسائى عن عائشة وابن عباس قال عبد الحق وفيه خطاب ابن القاسم عن حصين قال النسائى حديثه منكر

(صوموا تصحوا) قال الحرالى فيه إشعار بأن الصائم يناله من الخير فى جسمه وصحته ورزقه حظ وافر مع عظم الأجر فى الآخرة ففيه صحة للبدن والعقل بالتهينة للتدبر والفهم وانكسار النفس إلى رتبة المؤمنين والترقى إلى رتبة المحسنين وللمؤمن غذاء فى صومه من بركة ربه يحكم يقينه فيما لا يصل إليه من لم يصل إلى محله فعلى قدر ما يستمد

- ٥٠٦١ - صُومُوا الشَّهْرَ وَسِرُّهُ - (د) عن معاوية - (ص)  
 ٥٠٦٢ - صُومُوا أَيَّامَ الْبَيْضِ: ثَلَاثَ عَشْرَةَ، وَأَرْبَعَ عَشْرَةَ، وَخَمْسَ عَشْرَةَ. هُنَّ كَنْزُ الدَّهْرِ - أبو ذر الهروي في جزء من حديثه عن قتادة بن ملحان - (ص)  
 ٥٠٦٣ - صُومُوا مِنْ وَضَحٍ إِلَى وَضَحٍ - (طب) عن والد أبي المليح - (ح)  
 ٥٠٦٤ - صُومُوا لِرُقِيَّتِهِ، وَأَفْطَرُوا لِرُقِيَّتِهِ؛ فَإِنَّ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمَلُوا شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ - (ق ت) عن أبي هريرة - (ن) عن ابن عباس - (طب) عن البراء - (ص)

بواطن الناس من ظواهرهم يستمد ظاهر المؤمن من باطنه حتى يقوى في أعضائه بمدد نور باطنه كما ظهر ذلك في أهل الولاية والديانة وفي الصوم غذاء للقلب كما يغذى الطعام الجسم ولذلك أجمع تجربة أعمال الديانة من الذين يدعون بهم بالفداء والعشى يريدون وجهه على أن مفتاح الهدى والصحة الجوع لأن الأعضاء إذا وهنت لله نور الله القلب وصنى النفس وقوى الجسم لظاهر من أمر الإتيان بقلب العادة جديد عادة هي لأوليائه أجل في القوى من عاداته في الدنيا لعامة خلقه (ابن السني وأبو نعيم) معا (في) كتاب (الطب) النبوي (عن أبي هريرة) قال الزين العراقي كلاهما سنده ضعيف

(صوموا الشهر) يعني أوله والعرب تسمى الهلال الشهر تقول رأيت الشهر أى الهلال (وسرره) بفتحات أى آخره كما صوبه الخطابي وغيره وجرى عليه النووي فقال سرار الشهر بالفتح وبالكسر وكذا سرره آخر ليلة يستتر الهلال بنور الشمس وقال البيضاوى سر الشهر وسرره آخره سمي به لاستمرار القمر فيه وحمل على أنه صلى الله عليه وسلم علم أن المخاطب نذر صومه واعتاد صيام سرر الشهر فأمره بالقضاء بعد عيد الفطر وخص الشهر بخبر لا تقدموا شهر رمضان بصيام يوم أو يومين ممن يبتدئ به من غير إيجاب ولا اعتياد توفيقاً بينهما وقيل المراد به البيض فإن سر الشيء وسطه وجوفه ومنه السرة وأيد بندب صيام أيام البيض ولم يرد في صوم آخر الشهر ندب ويرد بأنه قد ورد ندب صوم الأيام السود وهو آخر أيام الشهر (د عن معاوية) بن أبي سفيان ورواه عنه الديلمي أيضاً

(صوموا أيام البيض) أى أيام الليالي البيض (ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة هن كنز الدهر) ولهذا كان بعض الوجهاء من الصحابة يقول أنا صائم ثم يرى يأكل في وقته فيقال له في ذلك فيقول صمت ثلاثة أيام من هذا الشهر فأنا صائم في فضل الله مفطر في ضيافة الله (أبو ذر الهروي في جزء من حديثه عن قتادة بن ملحان) بكسر الميم وسكون اللام بعدها مهملة القيسى بن ثعلبة الذى مسح المصطفى صلى الله عليه وسلم رأسه ووجهه (صوموا من وضح إلى وضح) بمعجمة فهمة محركتين أى من الهلال إلى الهلال قال أبو زيد الوضح الهلال وهو في الأصل للبيض ذكره الزمخشري ومن قال صوموا من الضوء إلى الضوء فقد أبعد وخالف ظاهر السياق كما ذكره ابن الأثير ومن زعم أن معناه من الفجر إلى الغروب فقد وهم وما علم أن تنمة الحديث عند مخرجه فإن خفي عليكم فأتوا العدة ثلاثين يوماً (طب) وكذا الخطيب (عن والد أبي المليح) قال الهيثمي فيه عبد الله بن سالم ولم أجد من ترجمه وبقية رجاله موثقون.

(صوموا) أى انووا الصيام ويبتوا على ذلك أو صوموا إذا دخل وقت الصيام وهو من فجر الغد (لرؤيته) يعني الهلال وإن لم يسبق ذكره لدلالة السياق عليه<sup>(١)</sup> واللام للوقت أو بمعنى بعد أى لوقت رؤيته أو بعد رؤيته (وأفطروا)

(١) قال النووي المراد رؤية بعض المسلمين ولا يشترط رؤية كل إنسان بل يكفي جميع الناس رؤية عدلين وكذا عدل على الأصح هذا في الصوم وأما في الفطر فلا يجوز شهادة عدل واحد عند جميع العلماء إلا بأئور يجوز به عدل



٥٠٦٥ - صُومُوا لرُؤْيَيْهِ ، وَأَفْطَرُوا لرُؤْيَيْهِ ، وَأَنْسَكُوا لَهَا ، فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَتَمُّوا ثَلَاثِينَ ، فَإِنْ شَهِدَ شَاهِدَانِ مُسْلِمَانِ فَصُومُوا وَأَفْطَرُوا - (حم ن) عن رجال من الصحابة

يقطع الحمزة (الرؤيته) يعنى رؤية بعض المسلمين لا كلهم بل يكفي جميع الناس رؤية عدل واحد للصوم لا للفطر عند الشافعى (فإن غم عليكم) بالبناء للمفعول أى غطى الهلال بغيم من غممت الشيء غطيته وفيه ضمير يعود على الهلال ويجوز إسناده للجار والمجرور يعنى إن كنتم مغموماً عليكم وترك ذكر الهلال للاستغناء عنه (فأكلوا) أى أتموا من الإكمال وهو بلوغ الشيء إلى غاية حدوده فى قدر أو عدد حسا أو معنى ذكره الحرالى (شعبان) أى عدد أيامه (ثلاثين) التى لا يمكن زيادة الشهر عليها قال ابن القيم وغيره لا ينافضه خبر فإن غم عليكم فاقدروا له قدره فإن القدر هو الحساب المقدر والمراد به إكمال عدة الشهر الذى غم وقال النووى معناه قدروا له تمام العدد ثلاثين وزاد فى رواية يوماً بعد ثلاثين وفى إفهامه منع من تبادى الصوم لئلا الذى هو الوصال الذى يشعر بصحة رفع رتبة الصوم أى صوم الشهر الذى هو دورة القمر بقطع الفطر فى ليلة وهو مذهب الشافعى وزعم أن ذا رخصة على الضعيف لا عزيمة على الصائم لادليل عليه وأخذ ابن سريج من أئمة الشافعية من قوله هنا فأكلوا ومن قوله فى خبر آخر فاقدروا بأنه يجوز الصوم بحساب النجوم للنجوم قال فاقدروا للخواص وأكلوا للعوام لأن القمر يعرف وقوعه بعد الشمس بالحساب ورد بالمنع لأن الشرع ملق الحكم بالرؤية فلا يقوم الحساب مقامه ولأنه إنما يعرف بالحساب موضعه من الارتفاع والانخفاض وأنه إنما يتم بالرؤية وسيره كل برج فى أرجح من يومين وأقل من ثلاثة فلا ينضبط بطؤه وسرعته ولأنه يوجب تفاوت المسكمين فى القدر والإكمال وأنه بعيد ولأنه لو جاز لوجب أوسن تعلبه على من يقوم بهم الحجة لأنه احتياط فى العبادة كما أمرنا بإحصاء هلال شعبان لرمضان أو محمول على ما ذكر أو منسوخ بقوله فأكلوا وهو أولى من عكسه لكون أثبت وأصرح وأخص (ق ن) فى الصوم (عن أبى هريرة ن عن ابن عباس طب عن البراء) بالفاظ متقاربة واللفظ للبخارى .

(صوموا لرؤيته) قال الطيبى اللام للوقت كما فى قوله تعالى وأقم الصلاة لذالك الشمس، أى وقت دلوكها (وأفطروا لرؤيته) وأنسكوا لها فإن غم عليكم) بضم المعجمة أى حال بينكم وبين الهلال غيم (فأتوا ثلاثين) إذا أصل بقاء الشهر (فإن شهد شاهدان مسلمان) برؤية الهلال لرمضان وشوال (فصوموا وأفطروا) تمسك به من لم يوجب الصيام إلا بشاهدين قال الزعزعى فى غم ضمير للهلال أى إن غطى بغيم أو بغيره من غممت الشيء إذا غطيته ويجوز كونه مستنداً إلى الظرف أى فإن كنتم مغموماً عليكم فصوموا وترك ذكر الهلال للاستغناء عنه كما تقول دفع إلى زيد إذا استغنى عن ذكر المدفوع (تنبيه) أخذ أحمد من الحديث أن شهادة الشاهد فى الصحو لا تقبل بل يكمل العدد فإن غم يدل على وجود الغيم بمطلع الهلال وأقوله فى الرواية الأخرى فاقدروا له قدره فإن قوله فاقدروا يدل على النضيق ولا يجوز حمله على قدر رمضان لأنه كامل لحمله عليه نسخ ولا على التدبر والتأمل لأنه لم يحن له إلا مشدد العين ولا يجوز حمله على قوله إنا أمة أمية الشهر هكذا وهكذا وعقد الإيهام فى الثالثة يعنى تسعة وعشرين ثم قال الشهر هكذا وهكذا يعنى ثلاثين يعنى أن الشهر تام والشهر ناقص وقال الشهران لا ينقصان ورد الأول بأن المراد من غم ستر لون الهلال وسرعة دخوله فى الشماع أو الشك فى العدد فإنه يقدر حينئذ ولا يلزم كون الضمير عائداً إلى الهلال إذا المراد قدر رمضان وذلك باستكمال شعبان لقوله فأكلوا عدة شعبان ثلاثين لأنه ناقص وقدره يستلزم جملة ثمانية وعشرين ولا قائل به ونسخ فأكلوا الأصل عدمه والثانى بالمنع لوجوب حمله على قدر رمضان أنه يكال شعبان وإلا لزم كونه ثمانية وعشرين والثالث بالمنع لأنه جاء للتقدير والتدبر والتأمل والمثبت أولى والشهادة على العدم مردودة والرابع يحمل على إنا أمة أمية لأنه ناقص بياناً له والخامس بأنه يدل

٥٠٦٦ - صُومُوا لِرُؤْيَيْهِ ، وَأَفْطِرُوا لِرُؤْيَيْهِ ، فَإِنْ حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ سَحَابٌ فَأَكْلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ، وَلَا تَسْتَقْبِلُوا الشَّهْرَ اسْتِقْبَالًا وَلَا تَصَلُّوا رَمَضَانَ يَوْمَ مِنْ شَعْبَانَ - (حم ن هق) عن ابن عباس - (ص)  
 ٥٠٦٧ - صُومُوا يَوْمَ عَاشُورَاءَ ، يَوْمَ كَانَتْ الْأَنْبِيَاءُ تَصُومُهُ - (ش) عن أبي هريرة - (ص)  
 ٥٠٦٨ - صُومُوا يَوْمَ عَاشُورَاءَ ، وَخَالِفُوا فِيهِ الْيَهُودَ ، صُومُوا قَبْلَهُ يَوْمًا وَبَعْدَهُ يَوْمًا - (حم هق) عن ابن عباس - (ص)

٥٠٦٩ - صُومُوا وَأَوْفَرُوا أَشْعَارَكُمْ فَإِنَّهَا بِحَجْرَةٍ - (د) في مراسيله عن الحسن مرسلًا

علي أن أحدهما ينقص أو يحمل على الغالب لأنه صلى الله عليه وسلم صام تسعة وعشرين أو على الثواب أو إذا رأى قبل الإكمال والسادس بأنه حيث لانس ثم دلينا خبر فان غم عليكم فأكلوا عدة شعبان ثلاثين (حم ن عن رجال من الصحابة) صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته ولو بشهادة شاهد في صحوة الشافعية (فان حال بينكم وبينه سحاب فأكلوا عدة شعبان) ثلاثين (ولا تستقبلوا الشهر استقبالا ولا تصلوا رمضان يوم من شعبان) قال الحرالي تأسيس رمضان على العدد ملجأ يرجع إليه عند إغناء الشهر فصار لهذه الأمة العدد في الصوم بمنزلة التيمم في الطهور يرجعون إليه عند ضرورة فقد هلال الرؤية كما يرجعون إلى الصعيد عند فقد الماء وقال ابن تيمية أجمع المسلمون إلا من شذ من المتأخرين المخالفين المسبوقين بالإجماع على أن مواقيت الصوم والفطر والنسك إمامتقام بالرؤية عند إمكانها لا بالكتاب والحساب الذي يسلكه إلا عاجم من روم وفرنس وهند وقبط وأهل كتاب وقد قيل إن أهل الكتاب أمروا بالرؤية لكنهم بدلوا (حم ن هق عن ابن عباس)

(صوموا يوم عاشوراء) فإن فضيلته عظيمة وحرمة قديمة (يوم كانت الأنبياء تصومه فصوموه) قال ابن رجب صامه نوح وموسى وغيرهما وقد كان أهل الكتاب يصومونه وكذا أهل الجاهلية فإن قرشا كانت تصومه ومن أعجب ماورد أنه كان يصومه الوحش والحوام فقد أخرج الخطيب في التاريخ مرفوعا أن الهرد والطير صام عاشوراء قال ابن رجب سنده غريب وقد روى ذلك عن أبي هريرة اه وروى عن الخليفة القادر بالله أنه كان يبعث الخبز للنمل كل يوم فتأكله إلا يوم عاشوراء (ش عن أبي هريرة) رده لصحته .

(صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود صوموا قبله يوما وبعده يوما) اتفقوا على ندب صومه قال النووي كان النبي صلى الله عليه وسلم يصومه بمكة فلما هاجروا وجد اليهود يصومونه فصامه بوحى أو اجتهاد لا بإخبارهم وقال ابن رجب ويتحصل من الاخبار أنه كان للنبي صلى الله عليه وسلم أربع حالات كان يصومه بمكة ولا يأمر بصومه فلما قدم المدينة وجد أهل الكتاب يصومونه ويعظمونه وكان يجب موافقتهم فيما لم يؤمر فيه فصامه وأمر به واكد فلما فرض رمضان ترك التأكيد ثم عزم في آخر عمره أن يضم إليه يوما آخر مخالفة لأهل الكتاب ولم يكن فرضاً قط على الأرجح (حم هق عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته وهو غفول عن قول الحافظ الهيثمي وغيره فيه محمد بن أبي ليلى وفيه كلام كثير اه وفيه أيضاً داود بن علي الهاشمي قال في الميزان ليس بحجة ثم ساق له هذا الخبر .

(صوموا وأوفروا أشعاركم) أى أبقوها لتطول ولا تزيلوها (فإنها بحجرة) بفتح الميم والفاء بينهما جيم ساكنة بضبط المصنف أى مقطعة للنكاح وتقص للباء يقال جفر الفحل إذا أكثر الضراب وعدل عنه وتركه وانقطع ولا ينافيه الأمر بنديب الزوج والجماع لإعفاف الزوجة وطلب الولد وسن إزالة شعر الإبط والعانة وما يأتى أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يتنور لأن ما هنا فى أعزب لا يندب له النكاح لكونه فاقد الآهة وقد غلبت شهوته فيتندب له كسر شهوته بالصوم وتوفير الشعر حذار من الوقوع فى الزنا (د فى مراسيله عن الحسن مرسلًا) هو البصرى .



- ٥٠٧٠ - صومي عن أختك - الطيالسي عن ابن عباس - (صح)
- ٥٠٧١ - صلاة الأبرار ركعتان إذا دخلت بيتك وركعتان إذا خرجت - ابن المبارك (ص) عن عثمان بن أبي سودة مرسل - (صح)
- ٥٠٧٢ - صلاة الأوابين حين ترمض الفصال - (حم م) عن زيد بن أرقم، عبد بن حميد وسمويه عن عبد الله بن أبي أوفى - (صح)
- ٥٠٧٣ - صلاة الجالس على النصف من صلاة القائم - (حم) عن عائشة - (صح)
- ٥٠٧٤ - صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة - مالك (حم ق ت ن ه) عن ابن عمر - (صح)

(صومي عن أختك) ما لزمها من صوم رمضان وماتت ولم تقضه ففيه أرللقريب أن يصوم عن قريبه الميت ولو بلا إذن أما الحي فلا يصام عنه (الطيالسي) أبو داود (عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته .

(صلاة الأبرار (١)) لفظ هذه الرواية كما حكاه المؤلف في مختصر الموضوعات وكذا غيره صلاة الأوابين وصلاة الأبرار (ركعتان إذا دخلت بيتك وركعتان إذا خرجت) من بيتك أي من محل إقامتك بيتاً أو غيره فهاتان الركعتان سنة للدخول والخروج (٢) (ابن المبارك ص) عن الوليد بن مسلم عن الأوزاعي (عن عثمان بن أبي سودة مرسل) هو المقدسي تابعي قال الأوزاعي أرك عبادة وهو مولاة وفي التقريب ثقة .

(صلاة الأوابين) بالتشديد أي الرجاعين إلى الله بالتوبة والإخلاص في الطاعة وترك متابعة الهوى (حين ترمض) بفتح التاء والميم وفي رواية لمسلم إذا رمضت (الفصال) أي حين تصيبها الرضاء فتحرق أخفافها لشدة الحر فإن الضحى إذا ارتفع في الصيف يشتد حر الرضاء فتحرق أخفاف الفصال لماستها وإنما أضاف الصلاة في هذا الوقت إلى الأوابين لأن النفس تركز فيه إلى الدعة والاستراحة فصر لها إلى الطاعة والاشتغال فيه بالصلاة رجوع من مراد النفس إلى مرضاة الرب ذكره القاضي وقال ابن الأثير المراد صلاة الضحى عند الارتفاع واشتداد الحر واستدل به على فضل تأخير الضحى إلى شدة الحر (حم م عن زيد بن أرقم) قال القاسم الشيباني رأى زيد بن الأرقم قوما يصلون من الضحى فقال أما لقد علموا أن الصلاة في غير هذه الساعة أفضل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره وفي رواية له أيضاً خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على أهل قباء وهم يصلون فذكره (عبد) بغير إضافة (بن حميد وسمويه عن عبد الله بن أبي أوفى) ولم يخرج به البخاري

(صلاة الجالس على النصف من صلاة القائم) أي أجر صلاة النفل من قعود مع القدرة على القيام نصف أجر صلاته من قيام وصلاة النائم أي المضطجع على النصف من صلاة القاعد ومحل في القادر وفي غير نبينا صلى الله عليه وسلم إذ من خصائصه أن تطوعه غير قائم كقوائم لأنه أأمون الكسل (حم م عن عائشة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح انتهى وقضية تصرف المصنف أن هذا ما تفرد به مسلم عن صاحبه ولا كذلك بل هو في البخاري بلفظ صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم ومن ثم اتجه رمز المصنف لصحته

(صلاة الجماعة) هم العدد من الناس يجتمعون يقع على الذكور والإناث أي الصلاة فيها (تفضل) بفتح أوله

(١) جمع بر كآرباب وفي باب التفسير للكرمانى جمع بار وهم المؤمنون الصادقون في إيمانهم المخلصون المطيعون لربهم قال الحسن هم الذين لا يؤذون الذر وقيل هم الذين صدقوا فيها وعدوا والبر الصدق وقيل هم المؤمنون المحسنون بالإخلاص والبر الإحسان . (٢) أي كلما دخل وكلما خرج ويحتمل تخصيصه بإرادة السفر والرجوع منه

- ٥٠٧٥ - صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةَ الْفَذِّ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً - (حم خ ه) عن أبي سعيد - (صح)  
 ٥٠٧٦ - صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَعْدُلُ خَمْسًا وَعِشْرِينَ مِنْ صَلَاةِ الْفَذِّ - (م) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٥٠٧٧ - صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَمَاعَةٍ تَزِيدُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَصَلَاتِهِ فِي سُوقٍ خَمْسًا وَعِشْرِينَ دَرَجَةً ،

وسكون الفاء وضم الضاد ( صلاة الفذ ) بفتح الفاء وشد الذال المعجمة الفرد أى تزيد على صلاة المنفرد ( بسبع وعشرين درجة ) أى مرتبة والمعنى أن صلاة الواحد فى جماعة يزيد ثوابها على ثواب صلاته وحده سبعا وعشرين ضعفا وقيل المعنى إن صلاة الجماعة بمثابة سبع وعشرين صلاة وعلى الأول كأن الصلاتين انتهتا إلى مرتبة من الثواب فوفقت صلاة الفذ عندها وتجاوزتها صلاة الجماعة بسبع وعشرين ضعفا قال الرافعى وعبر بدرجة دون نحو جزء أو نصيب لإرادته أن الثواب من جهة العلو والارتفاع وأن تلك فوق هذه بكذا كذا درجة ، نعم ورد التعبير بالجزء فى رواية ، ثم إن سر التقييد بالعدد لا يوقف عليه إلا بنور النبوة والاحتمالات فى هذا المقام كثيرة منها أن الفروض خمسة فأريد الأكثر عليها بتضعيفها بعدد نفسها فيها ولا يتنافى اختلاف العدد فى ذكر الروايات لأن القليل لا ينفى الكثير ومفهوم العدد غير معتبر حيث لا قرينة أو أنه أعلم بالقليل ثم بالكثير ، ومثل ذلك لا يوقف على معرفة التاريخ لأن الفضائل لا تنسخ أو هو مختلف باختلاف الصلوات أو المصلين هيئة وخشوعا وكثرة جماعة وشرف بقعة وغيرها وأن الأعلى للصلاة الجهرية والأقل للسرية لنعصها عنها باعتبار استماع قراءة الإمام والتأمين لتأمينه أو أن الأكثر لمن أدرك الصلاة كلها فى جماعة والأقل لمن أدرك بعضها وكيفما كان فيه حث على الصلاة فى الجماعة المشروعة وهى فرض كفاية فى المكتوبة على الأصح (مالك حم ق) فى الصلاة (ت ن ه عن ابن عمر)

(صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ) قال القاضى الفذ الفرد وأول سهام القдах فذ وشاة منفذة تلذ واحداً واحداً فإذا اعتادت ذلك سميت منفذاً (بخمسة وعشرين درجة) أفاد أن الجماعة غير شرط فى صحة صلاة الفذ لما فى صيغة أفضل من اقتضاء الاشتراك والتفاضل والباطل لافضيلة فيه وأن أقل الجمع اثنان وحمل المنفرد على غير المعذور منع بأن قوله صلاة الفذ صيغة عموم فيشمل المصلى منفرداً لعذر أو غيره قال ابن سراقه من خصائصنا الجماعة والجمعة وصلاة الليل والعيدى والكسوفين والاستسقاء والوتر وصلاة الضحى (حم خ ه عن أبي سعيد) .

(صلاة الجماعة تعدل خمسا وعشرين من صلاة الفذ) لأن عظم الجمع واجتماع الهمم وتساعد القلوب أسباب نصيبها الله مقتضية لحصول الخير ونزول غيث الرحمة كما أن لصيب سائر الأسباب مفضية إلى مسيئاتها قال القاضى والحديث دليل على أن الجماعة غير شرط للصلاة وإلا لم تكن صلاة الفذ ذات درجة حتى تفضل عليها صلاة الجماعة بدرجات والتسلك به على عدم وجوبها ضعيف إذ لا يلزم من عدم اشتراطها عدم وجوبها ولا من جعلها سبباً لإحراز الفضل الوجوب فإن غير الواجب أيضا يوجب الفضل اهـ (تنبيه) قال ابن حجر جاء عن بعض الصحب قصر التضعيف إلى خمس وعشرين على التجميع فى المسجد العام قال وهو الراجح فى نظرى (م عن أبي هريرة)

(صلاة الرجل) ومثله المرأة حيث شرع لها الخروج إلى الجماعة لأن وصف الوجولية بالنسبة لثواب الأعمال معتبر شرعا وأل فيه ليست تعريف المسامية المعلوم من حيث المعنى (فى جماعة) فى رواية فى الجماعة (تزيد) فى رواية البخارى تضعف أى تزداد (على صلاته فى بيته وصلاته فى سوقه) منفردا (خمسا) وفى رواية بضعا (وعشرين درجة) وفى رواية بدله ضعفا وأخرى جزءا وفى رواية خمس وعشرين قال الزركشى كذا وقع فى الصحيحين بخفض خمس بتقدير الباء وأصله بخمس قال الطيبي صلاة الرجل مبتدأ والمضاف محذوف أى ثواب صلاته والضمير فى تزيد راجع إليه وفى تخصيص ذكر السوق والبيت إشعار بأن مضاعفة الثواب على غيرها من الأماكن التى لم يلزمه لزومها لم تكن أكثر مضاعفة منهما اهـ . وقضية الحديث أن الصلاة بالمسجد جماعة تزيد على بيته وسوقه جماعة وفرادى قال ابن دقيق العيد



وذلك أن أحدكم إذا توضأ فأحسن الوضوء ، ثم أتى المسجد لا يريد إلا الصلاة لم يخط خطوة إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة حتى يدخل المسجد ، فإذا دخل المسجد كان في صلاة ما كانت الصلاة تحبسه ، وتصلى الملائكة عليه ما دام في مجلسه الذي يصلي فيه ، يقولون : اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه اللهم تب عليه ، ما لم يؤذ فيه أو يحدث فيه - (حم ق ده) عن أبي هريرة - (صح)

والذي يظهر أن المراد بمقابل الجماعة في المسجد الصلاة في غيره منفرداً لكنه خرج مخرج الغالب في أن من لم يحضر الجماعة في المسجد صلى منفرداً قال وبه يرتفع استشكال تسوية الصلاة في البيت والسوق وقال ابن حجر لا يلزم من حمل الحديث على ظاهره التسوية إذ لا يلزم من استوائهما في المفضولية عن المسجد كون أحدهما أفضل من الآخر وكذا لا يلزم كون الصلاة جماعة في بيت أو سوق لأفضل فيها على الصلاة منفرداً بل الظاهر أن التضعيف المذكور يختص بالجماعة في مسجد والصلاة بالبيت مطلقاً أولى منها بالسوق لأن الأسواق محل الشياطين والصلاة جماعة ببيت أو سوق أفضل من الانفراد (وذلك) أي التضعيف المذكور سببه (أن أحدكم) وفي رواية أحدهم (إذا توضأ) فالأمر المذكور علة للتضعيف وسبب له وإذا كان كذلك فما ترتب على متعدد لا يوجد بوجود بعضه إلا إذا دل دليل على إلغاء ما ليس معتبراً أو مقصوداً لذاته (فأحسن الوضوء) بأن أتى بواجباته ومندوباته (ثم أتى المسجد) في رواية للبخاري ثم خرج إلى المسجد وظاهره عدم التقيد بالفورية فلا يضرب التراخي ولو لعذر (لا يريد إلا الصلاة) أي إلا قصد الصلاة المكتوبة في جماعة وظاهره ونصه اشتراط أن يخرج لها لا لغيرها فلخرج لها ولعبادة كعبادة لم ينل الفضل المذكور وهو كن حج لنسك ونحو تجارة وفيه كلام معروف وإسناد الفعل للصلاة وجعلها هي المخرجة كأنه لفرط محافظته لها ورجائه ثوابها (لم يخط) بفتح الياء وضم الطاء (خطوة) بضم أوله وتفتح قال في الصحاح بالضم ما بين القدمين وبالفتح المرة الواحدة وجزم اليعمرى بأنها هنا بالفتح وقال القرطبي هي في رواية مسلم بالضم (لأرفع الله بها) بالخطوة (درجة) أي منزلة عالية في الجنة (وحط عنه بها خطيئة حتى يدخل المسجد فإذا دخل المسجد كان في صلاة) أي في حكمها فهو مجاز إذ الصلاة لا تكون ظرفاً له حقيقة فكيف بمن في حكمه كذا قرره بعضهم وليس تقريره بمرضى وإنما الوجه ما سلكه الحافظ ابن حجر من قوله في صلاة أي في ثواب صلاة لا في حكمها لحل الكلام وغيره مما منع في الصلاة له (ما كانت) وفي رواية للبخاري ما دامت (الصلاة تحبسه) أي تمنعه من الخروج من المسجد (وتصلى الملائكة) الحفظه فقط أو هم وغيرهم (عليه) أي تستغفر له (مادام في مجلسه) مامصدرية ظرفية أي مدة دوام جلوسه في المحل (الذي يصلي فيه) أي المكان الذي أوقع فيه الصلاة من المسجد قال ابن حجر ولعله للغالب فلو قام لبقعة أخرى منه ناوياً انتظار الصلاة كان كذلك قال ويؤخذ من قوله الذي صلى فيه أن ذلك مقيد بمن صلى ثم انتظر صلاة أخرى وتقيد الصلاة الأولى بكونها مجزئة (يقولون اللهم اغفر له) جملة مبدئة لقوله صلى عليه وهو ألخم من لو قيل ابتداء لاتزال الملائكة تقول اللهم صل عليه للإبهام والتبيين (اللهم ارحمه) طلبت له الرحمة من الله بعد طلب الغفران لأن صلاة الملائكة على الآدمي استغفار له (اللهم تب عليه) أي وفقه للتوبة وتقبلها منه وهذا موافق لقوله ويستغفرون لمن في الأرض قيل وسره أنهم يطلعون على أفعال الآدميين وما فيها من المعصية والخلل في الطاعة فإن فرض أن فبهم من حفظ عوض من المغفرة بمقابلها من الثواب ويستمر هذا شأنه (ما لم يؤذ فيه) أحداً من الخلق بيد أو لسان فإنه كالحديث المعنوي ومن ثم اتبعه بالحديث الظاهري فقال (أو يحدث فيه) بالتخفيف من الحديث قال الثوري شتى وأخطأ من شدد قال ابن بطال المراد بالحديث حدث الفرج لكن يؤخذ منه أن تجنب حدث اليد واللسان بالأولى لأنهما أشد إيذاء وفي رواية للشيخين بدل قوله لا يريد إلا الصلاة لا ينهزه إلا الصلاة أي لا يخرج منه وينهضه

٥٠٧٨ - صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته وحده خمسا وعشرين درجة ، فإذا صلاها بأرض فلاة  
فأتم وضوءها وركوعها وسجودها بلغت صلاته خمسين درجة - عبد بن حميد (ع حبك) عن أبي سعيد (ص)  
٥٠٧٩ - صلاة الرجل في بيته بصلاة ، وصلاته في مسجد القبايل بخمس وعشرين صلاة ، وصلاته  
في المسجد الذي يجمع فيه بخمس مائة صلاة ، وصلاته في المسجد الأقصى بخمسة آلاف صلاة ، وصلاته  
في مسجدى هذا بخمسين ألف صلاة ، وصلاته في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة - (ه) عن أنس (ص)  
٥٠٨٠ - صلاة الرجل قاعدا نصف الصلاة ، ولكنى لست كأحد منكم - (م د ن) عن ابن عمرو (ص)

إلا إياها واستنبط منه أفضلية الصلاة على سائر العبادات وصالحى البشر على الملائكة (تنبيه) قال فى الفتح هذا الحديث قد تمسك به من ذهب إلى عدم وجوب الجماعة وأنها سنة فقط لاقتضائه ثبوت صحة ما فى البيت إلى الصحة والفضيلة بجماعة وجوابه أنه لا يستلزم أكثر من ثبوت صحة ما فى البيت والسوق فى الجملة بجماعة ولا ريب فيه إذا فأت الجماعة فالمعنى صلاة الجماعة أفضل من صلاته فى بيته فيما يصح فيه ولو كان مقتضاه الصحة مطلقا بجماعة لم يدل على ندها لجواز أن الجماعة ليست من أفعال الصلاة فيكون تركها مؤثما لا مفسدا (حم ق ده عن أبي هريرة) قضية صنيع المصنف أن كلا منهم روى الحديث كاه هكذا وليس كذلك بل قوله اللهم تب عليه ليس عند الشيخين بل هو لابن ماجه كما ذكره القسطلاني

(صلاة الرجل فى جماعة تزيد على صلاته وحده خمسا وعشرين درجة فإذا صلاها بأرض فلاة) أى فى جماعة كما يشير إليه السياق (فأتم وضوءها وركوعها وسجودها بلغت صلاته خمسين درجة) قال ابن حجر كأن سره أن الجماعة لا تأكد فى حق المسافر لوجود المشقة قال أبو زرعة هو حجة على مالك فى ذهبه إلى أنه لا فضل لجماعة على جماعة وتعلقه بأنه جعل فى الخبر السابق الجماعات كلها بخمس أو سبع وعشرين فاقضى تساوى الجماعات لا ينهض لأن أقل ما تحصل به الجماعة محصل للتضعيف ولا مانع من تضعيف آخر من نحو كثرة جماعة أو شرف بقعة أو نحوه (عبد ابن حميد ع حبك عن أبي سعيد)

(صلاة الرجل فى بيته بصلاة وصلاته فى مسجد القبايل بخمس وعشرين صلاة وصلاته فى المسجد الذى يجمع (١) فيه الناس) أى الجمعة بخمسمائة صلاة وصلاته فى المسجد الأقصى بخمسة آلاف صلاة وصلاته فى مسجدى هذا بخمسين ألف صلاة وصلاته فى المسجد الحرام بمائة ألف صلاة) قال ابن حجر أخذ منه بعض الصحب قصر التضعيف إلى خمس وعشرين على التجميع فى المسجد العام الذى يصلى فيه القبايل ومذهب الشافعى كما فى المجموع أن من صلى فى عشرة فله خمس أو سبع وعشرون درجة وكذلك من صلى مع اثنين لكن صلاة الأول أكمل (ه) من حديث زريق الألحاني (عن أنس) قال ابن الجوزى حديث لا يصح قال ابن حبان زريق يتفرد بالأشياء التى لا تشبه حديث الأثبات لا يحتج بما تفرد به وقال ابن حجر سنده ضعيف

(صلاة الرجل) القادر النفل (قاعدا نصف الصلاة) أى له نصف ثواب الصلاة قائما إن قدر فالصلاة صحيحة والاجر ناقص أما العاجز فصلاته قاعدا كهى قائما وأما الفرض فلا يصح من قعود مع القدرة (ولكنى لست كأحد منكم) أى بمن لا عذر له ولفظ حديث مسلم عن ابن عمر حدثت أنه صلى الله عليه وسلم قال صلاة الرجل قاعدا نصف صلاة

(١) بضم أوله وشدة الميم مكسورة أى يقيمون الجمعة وفى نسخ حذف الناس وضبط بفتح الميم وهو أوضح أى تقام فيه الجمعة



٥٠٨١ - صَلَاةُ الرَّجُلِ قَائِمًا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ قَاعِدًا، وَصَلَاتُهُ قَاعِدًا عَلَى النِّصْفِ مِنْ صَلَاتِهِ قَائِمًا، وَصَلَاتُهُ نَائِمًا عَلَى النِّصْفِ مِنْ صَلَاتِهِ قَاعِدًا - (حم د) عن عمران بن حصين - (ص)

٥٠٨٢ - صَلَاةُ الرَّجُلِ تَطَوُّعًا حَيْثُ لَا يَرَاهُ النَّاسُ تَعْدُلُ صَلَاتُهُ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ خَمْسًا وَعِشْرِينَ - (ع) عن صهيب - (ض)

٥٠٨٣ - صَلَاةُ الضُّحَى صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ - (فر) عن أبي هريرة - (ص)

٥٠٨٤ - صَلَاةُ الْقَاعِدِ نِصْفُ صَلَاةِ الْقَائِمِ - (حم ن ه) عن أنس (ه) عن ابن عمرو (طب) عن ابن عمر

القائم فأتيته فوجدته يصلي جالساً فوضعت يدي على رأسه فقال مالك فقلت حدثت بارسول الله صلى الله عليه وسلم أنك قلت صلاة الرجل قاعداً على النصف من صلاة القائم وأنت تصلي قاعداً فقال أجل ولكني لست كأحد منكم أه فاختصره المؤلف على ما ترى قال الزين العراقي وتبعه المؤلف وابن حجر وهذا مبنى على أن المتكلم داخل في عموم خطابه وهو الصحيح وقد عد الشافعية من خصائصه هذه المسألة ولم يبين كيفية القعود ويؤخذ من إطلاقه جوازه على أي صفة شاء المصلي وهو قضية كلام الشافعي وقد اختلف في الأفضل فمن الأئمة الثلاثة يصلي متربعا وقيل مفترشا وصححه الرافعي وقيل متوركا (م د ن عن ابن عمرو) بن العاص

(صلاة الرجل) النفل (قائماً أفضل من صلاته قاعداً أو صلاته) إياه (قاعداً على النصف من صلاته قائماً و صلاته قائماً) بالنون اسم فاعل من النوم والمراد به الاضطجاع كما فسره به البخاري وأحمد بن خالد الذهبي فزعم ابن بطال أن قائماً غلط وأن الرواية بإيماء على أنه جارا ومجرور هو الغلط (على النصف من صلاته قاعداً) قال ابن عبد البر وابن بطال الجمهور لا يجوزون النفل مضطجعا فإن أجازاه أحد مع القدرة فهو حجة له وإلا فالحديث غلط أو منسوخ وقال الخطابي لا أحفظ عن أحد أنه أجاز النفل قائماً كقاعداً اهـ. قال الزين العراقي وهو مردود فقد حكى عياض في الأكمال ثلاثة أقوال وقال ابن حجر هو مردود فقد حكى الترمذي عن الحسين جواز النفل مضطجعا وهو الأصح عند الشافعية لكن يلزم القادر الإتيان بالركوع والسجود حقيقة ولا يجوزته الإيماء بهما قال الولي العراقي ومن زعم الغلط أو التصحيف فهو الذي غلط وصحف وإنما ألجأ إلى ذلك حمل قوله قائماً على النوم الحقيقي الذي أمر المصلي إذا وجده بقطع الصلاة وليس ذلك بمراد هنا إنما المراد الاضطجاع كما تقرر ثم إن محل ما ذكر في الحديث في غير المعذور أمان شق عليه القيام فصلى قاعداً فأجره كلقائم فلو تحامل هذا المعذور وتكلف القيام كان أفضل (حم د عن عمران بن الحصين) ومن لصحته

(صلاة الرجل تطوعاً حيث لا يراه الناس تعدل صلاته على أعين الناس خمساً وعشرين) لأن النفل شرع للتقرب إلى الله إخلاصاً لوجهه لئلا كان أخفى كان أبعد عن الرياء ونظر الخلق وأما الفرائض فشرعت لإشادة الدين وإظهار شعاره فهي جدية بأن تقام على رؤوس الأشهاد فذكر الرجل غالباً فلام مفهوم له فالمرأة كذلك والنساء شقائق الرجال (ع عن صهيب) الرومي (صلاة الضحى صلاة الأوابين) أي الرجاءين إلى الله بالتوبة جمع أبواب وهو كثير الرجوع أو المسبح أو المطيع (فر عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً باللفظ المذكور البيهقي في الشعب

(صلاة القاعد نصف) أجر (صلاة القائم) ولفظ رواية أحمد صلاة الجالس على النصف من صلاة القائم هذا في حق القادر وفي حق غير المصطفى صلى الله عليه وسلم كما تقرر أما هو فصلاته قاعداً كصلاته قائماً لأنه مأمون الكسل (حم ن ه عن أنس) بن مالك قال قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم المدينة وهي محمية لحم الناس فدخل النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم المسجد والناس يصلون من قعود فقال صلاة القاعد الخ قال ابن حجر في الفتح رجال أحمد ثقات

عبد الله بن السائب وعن المطلب بن أبي وداعة

٥٠٨٥ - صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى ، فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً تَوَرَّ لَهُ مَا قَدْ صَلَّى - مالك (حم ق ٤) عن ابن عمر - (صح)

٥٠٨٦ - صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى . فَإِذَا خَفَتِ الصُّبْحُ فَأَوْتَرِ بِوَاحِدَةٍ ، فَإِنَّ اللَّهَ وَتُرِيحِبُّ الْوَتَرَ - ابن نصر (طب) عن ابن عمر - (صح)

٥٠٨٧ - صَلَاةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَثْنَى مَثْنَى - (حم ع) عن ابن عمر

٥٠٨٨ - صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى ، وَجَوْفُ اللَّيْلِ أَحَقُّ بِهِ - ابن نصر (طب) عن عمرو بن عنبسة .

وقال شيخه الحافظ العراقي في شرح الترمذي إسناد ابن ماجه جيد لكن اختلف فيه على حبيب بن أبي ثابت وقال في موضع آخر حديث ابن عمرو صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم صحيح روى من غير وجه عنه (ه عن ابن عمرو) بن العاص (طب عن ابن عمرو عن عبد الله بن السائب) قال الهيثمي وفيه عبد الكريم بن أبي المخارق ضعيف (وعن المطلب) بفتح الطاء المشددة (ابن أبي وداعة) الحارث بن حبرة بمؤهلة ثم موحدة ابن سعيد مصفراً من مسلة الفتح قال الهيثمي وفيه صالح ابن أبي خضر ضعفه الجمهور

(صلاة الليل) أي النافلة (مثنى مثنى) بلاتنين لأنه غير منصرف للعدل والوصف وكرره للتأكيد لأنه في معنى اثنين اثنين أربع مرات والمعنى يسلم في كل ركعتين كما فسره به ابن عمر وتمسك بمفهومه الحنفية على أنه نفل النهار أربع ومنعه الأئمة الثلاثة بأن الليل لقب لا مفهوم له عند الأئمة وسيجيء تحقيقه فيما بعده (فإذا خشي أحدكم الصبح) أي فوت صلاته (صلى ركعة واحدة توتر له) تلك الركعة الواحدة (ما قد صلى) فيه أن أقل الوتر ركعة وأنها مفصولة بالتسليم عما قبلها وبه قال الأئمة الثلاثة خلافاً للحنفية وأن وقت الوتر يخرج بطول الفجر وهو مذهب الجمهور ومشهور مذهب مالك إنما يخرج بالفجروته الاختياري ويبقى الضروري إلى صلاة الصبح (مالك حم ق ٤) عن ابن عمر بن الخطاب

(صلاة الليل) مبتدأة (مثنى مثنى) خبره فحاصلها رفع (فإذا خفت الصبح) أي وصول وقته (فأوتر بواحدة) وبثلاث أكمل (فإن الله وتر يحب الوتر) أي يرضاه ويثيب عليه (ابن نصر طب عن ابن عمر) بن الخطاب

(صلاة الليل والنهار مثنى مثنى) أي اثنين اثنين ومقتضى هذا اللفظ حصر المبتدأ في الخبر لأنه حاكم على العام أعني صلاة الليل والنهار وليس بمراد وإلا لزم كون كل نفل لا يكون إلا ركعتين شرعاً والإجماع قد قام على جواز الأربع ليلاً ونهاراً على كراهة الواحدة والثلاث في غير الوتر وإذا اتقى كون المراد أن الصلاة لا يباح إلا ثنتين لزم كون الحكم بالخبر المذكور أعني مثنى مثنى أما في حق الفضيلة بالنسبة إلى الأربعة أو في حق الإباحة بالنسبة إلى الفرد وترجيح أحدهما إنما يكون بمرجح ولعل المصطفى صلى الله عليه وسلم ورد علي كلا النحويين وكفى مرجحاً ما في مسلم أن ابن عمر سئل ما مثنى مثنى قال تسلم في كل ركعتين وهو أعلم بما سمعه وشاهده من المصطفى صلى الله عليه وسلم وهذا ما وعدنا به فيما قبل (حم ٤) عن ابن عمر بن الخطاب قال الهيثمي حديث صحيح رواه كلهم ثقات وقول الدارقطني ذكر النهار مزيد على الروايات فهو وهم من البارقي ممنوع لأنه ثقة احتج به مسلم وزيادة الثقة مقبولة

(صلاة الليل مثنى مثنى وجوف الليل) سدسه الخامس (أحق به) كذا بخط المصنف وفي نسخ أجوبة دعوة ولا أصل لها في خطه لكنها رواية قالوا يعني بذلك الإجابة وقيل الرواية أوجه (ابن نصر طب عن عمرو بن عنبسة) بموحدة ومهملتين مفتوحتين ابن عامر بن خالد السلي أبو نجيع صحابي مشهور أسلم قديماً وهاجر بعد أحد ورواه عنه الإمام أحمد أيضاً قال الهيثمي وفيه أبو بكر بن أبي مريم ضعيف



- ٥٠٨٩ - صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي ، وَالْوُتْرُ رَكْعَةٌ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ - (طب) عن ابن عباس - (ح)
- ٥٠٩٠ - صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي ، وَتَشْهَدُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ ، وَتَبَاسٌ وَتَمَسْكُنُ ، وَتَقْنَعُ بِيَدِكَ ، وَتَقُولُ :  
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ، فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهُوَ خَدَاجٌ - (حم م د ت ه) عن المطلب بن وداعة - (صح)
- ٥٠٩١ - صَلَاةُ الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي حُجْرَتِهَا ، وَصَلَاتُهَا فِي مَخْدَعِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي بَيْتِهَا - (د) عن ابن مسعود (ك) عن أم سبرة - (صح)

( صلاة الليل مثنى مثنى والوتر ركعة من آخر الليل ) (١) استدل به علي منع التطوع بركعة لردة في غير الوتر وهو محكي عن مالك ومذهب الشافعي جوازه قياساً على الوتر لخبر الصلاة خير موضوع فمن شاء استقل ومن شاء أكثر وفيه رد على أبي حنيفة في منعه الوتر بركعة واحدة (طب عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته قال الهيثمي فيه ليث بن سليم وهو ثقة لكنه مدلس

( صلاة الليل مثنى مثنى ) قال العراقي يحتمل أن المراد يسلم من كل ركعتين وأن المراد يتشهد في كل ركعتين وإن جمع ركعات بتسليم ويكون قوله عقبه (وتشهد في كل ركعتين) تفسيراً لمعنى مثنى مثنى وقال غيره صلاة الليل مبتدأ ومثنى خبره ومثنى الثاني تأكيد وتشهد في كل ركعتين خبر بعد خبر كاليان لمثنى أى ذات تشهد الخ وكذا المعطوف وقوله وتشهد بالوار على ما رقت عليه في خط المؤلف فإسقاطها في بعض النسخ من تصرف النساخ لكنه رواية (وتبأس) قال الخطابي معناه إظهار البؤس والفاقة وقال المديني البؤس الخضوع والفاقة والفقر (وتمسكن) قال الخطابي من المسكنة وقيل معناه السكون والوقار والميم زائدة وقال العراقي هو وتبأس مضارع حذف منه إحدى التامين (وتقنع) هكذا هو بخط المصنف (بيديك) قال الحسني في شرح الترمذي ومعناه رفع اليدين في الدعاء وفي رواية وتضع يديك وهو عطف على محذوف إذا فرغت منها فسلم ثم ارفع يديك فوضع الخبر موضع الطلب وقال العراقي يحتمل أن مراده الرفع في القنوت (وتقول اللهم اغفر لي) ذنوبي (فمن لم يفعل ذلك فهو خداج) أى ذا خداج أى نقصان أو وضع المصدر موضع المفعول مبالغة كقوله وإنما هي إقبال وإدبار وهذا قد احتج به الطحاوي على عدم فرضية قراءة الفاتحة في الصلاة قال قالوا هنا المراد نفي الكمال لا الإجزاء فكذلك قال في خبر كل صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهو خداج والنقص لا يستلزم البطلان وأجيب بأن النقص من الصلاة على قسمين نقص يستلزم البطلان وهو النقص من الفرائض وهو النقص حقيقة ونقص من النوافل لا يستلزم البطلان أطلق عليه النقص إطلاقاً مجازياً من باب التشبيه من حيث هو مشبه للنقص الآخر في الظاهر والحل على الحقيقي أولى منه على المجازي وقال الحسني تضمن رفع اليدين في الدعاء والدعاء بالمغفرة وهو الذي اتصل به قوله فمن لم يفعل ذلك فهو خداج فالضمير في فهو ليس عائداً على الصلاة بل على من فاته ما ذكر من رفع اليدين والدعاء بالمغفرة (حم م د ت ه) في الصلاة (عن المطلب بن أبي وداعة) روى المصنف لحسنه قال الصدر المناوي فيه عبدالله بن نافع بن أبي العمياء قال البخاري لا يصح حديثه وقال الحسني فيه اضطراب وإعلاله (صلاة المرأة في بيتها) وهى الموضع المهيأ للنوم (أفضل من صلاتها في حجرتها) وهى بالضم كل محل حجر عليه بالحجارة (وصلاتها في مخدعها) بضم الميم وتفتح وتكسر خزانة التي في أقصى بيتها قال في الفتح ووجه كون صلاتها في الاثني أفضل تحقق الأمن فيه من الفتنة ويتأكد ذلك بعد وجود ما أحدث النساء من التبرج والزينة (أفضل من صلاتها في بيتها) وقال البيهقي فيه دلالة على أن الأمر بأن لا يمنعن أمر ندب وهو قول عامة العلماء وفيه دليل لمذهب الحنفية أن الجماعة تكره لجماعة النساء كراهة تحريم قالوا من المعلوم

(١) أى أقله ركعة ووقته بين صلاة العشاء والفجر لكن تأخيرها إلى آخر الليل أفضل لمن وثق باستيقاظه

- ٥٠٩٢ - صَلَاةُ الْمَرْأَةِ وَحْدَهَا تَفْضُلُ عَلَى صَلَاتِهَا فِي الْجَمْعِ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً - (فر) عن ابن عمر (ص)  
 ٥٠٩٣ - صَلَاةُ الْمُسَافِرِ رَكْعَتَانِ حَتَّى يُوُوبَ إِلَى أَهْلِهِ أَوْ يَمُوتَ - (خط) عن عمر - (ص)  
 ٥٠٩٤ - صَلَاةُ الْمُسَافِرِ بَيْنِي وَغَيْرِهَا رَكْعَتَانِ - أَبُو أُمَيَّةَ الطَّرْسُوسِيُّ فِي مَسْنَدِهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ح)  
 ٥٠٩٥ - صَلَاةُ الْمَغْرِبِ وَتُرُّ النَّهَارَ - (ش) عن ابن عمر - (ح)  
 ٥٠٩٦ - صَلَاةُ الْهَاجِرِ مِنْ صَلَاةِ اللَّيْلِ - ابْنُ نَصْرٍ (طَب) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ - (ح)

أن الخدع لا يسع الجماعة (د عن ابن مسعود ك عن أم سلمة) سكت عليه أبو داود والمنذرى ه (صلاة المرأة وحدها تفضل على صلاتها في الجمع) أي جمع الرجال (بخمسة وعشرين درجة) سبق معناه (فر عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه بقية بن الوليد ورواه أيضاً أبو نعيم ومن طريقه تلقاه الديلمي مصرحاً فلو عزاه المصنف إلى الأصل لكان أولى (صلاة المسافر) سفرًا طويلًا وهو ثمانية وأربعون ميلاً هاشمية ذهاباً وهي مرحلتان سير الاثقال (ركعتان) إذا كانت الصلاة رباعية مكتوبة مؤداة أو فائتة سفر (حتى يؤوب) أي يرجع (إلى أهله أو يموت) في سفره (١) وفيه جواز قصر الرباعية في السفر إلى ركعتين ولو في الخوف وعن ابن عباس جوازه في الخوف إلى ركعة والجمهور على الأول وتأولوا خبر مسلم عن ابن عباس فرضت الصلاة في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة هلي أن المراد ركعة مع الإمام وينفرد بالآخرى كما هو المشروع فيها وأخذ الحنفية بظاهر هذا الخبر ونحوه فأوجبوا القصر (خط) في ترجمة عفيف الموصلي (عن عمر) بن الخطاب وفيه بقية وقد سبق وخالد بن عثمان العثماني قال الذهبي قال ابن حبان بطل الاحتجاج به وظاهر صنيع المصنف أن ذالم يخرج أحد من الستة وهو ذهول فقد عزاه في الفردوس وغيره إلى النسائي

(صلاة المسافر بيني وغيرها ركعتان) (٢) أخذ منه بعض المجتهدين أنه لا يسن له صلاة السنن لأن الشارع لما اسقط شرط الفرض عنه تخفيفاً عليه للسفر فمن المحال أن يطلب منه غيره لكن الأصح عند الشافعية والحنفية أن شرعيتها مشترك بين المسافر والمقيم ولا ضرر على المسافر فيه إذ يمكنه أدائها ركياً وماشياً (أبو أمية) محمد بن إبراهيم ابن مسلم (الطرسوسي) البغدادي أكثر المقام بطرسوس فنسب إليها (في مسنده عن ابن عمر) بن الخطاب روى المصنف لحسنه .

(صلاة المغرب وتر) أي وتر صلاة (النهار) تمامه كما في الميزان فأوتروا صلاة الليل أي فكما جعلت آخر صلاتكم بالنهار وتراً فاجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترًا واضيفت إلى النهار لوقوعها عقبه فهي نهائية حكما وإن كانت ليلية حقيقة قال ابن المنير إنما شرع لها التسمية بالمغرب لأنه اسم يشعر بمسماها وبابتداء وقتها ولا يكره تسميتها العشاء الأولى كما يقال العشاء الآخرة للعشاء (ش عن ابن عمر) بن الخطاب روى لحسنه ورواه عنه أيضاً أحمد بلفظ صلاة المغرب أوترت النهار فأوتروا صلاة الليل قال الحافظ العراقي والحديث سننه صحيح اه وحينئذ فاقصص المصنف على الإشارة لحسنه تقصير .

(صلاة الهجير) أي الصلاة المفعولة بعد الزوال قبل الظهر كما يشير إليه تفسير الراوى المبين في الطبراني وغيره (من) الذي رأيت في نسخ الطبراني مثل يدل من (صلاة الليل) في الفضل والثراب لمشتها كصلاة الليل (ابن نصر طاب



- ٥٠٩٧ - صَلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الْعَصْرِ - (حم ت) عن سمرة (ش ت حب) عن ابن مسعود (ش) عن الحسن مرسلًا - (هق) عن أبي هريرة، البزار عن ابن عباس، الطيالسي عن علي - (صح)
- ٥٠٩٨ - صَلَاةُ الْوُسْطَى أَوَّلُ صَلَاةٍ تَأْتِيكَ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ - عبد بن حميد في تفسيره عن مكحول مرسلًا - (ض)
- ٥٠٩٩ - صَلَاةُ أَحَدِكُمْ فِي بَيْتِهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي مَسْجِدِي هَذَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ - (د) عن زيد بن ثابت، ابن عساكر عن ابن عمر - (صح)

عن عبد الرحمن بن عوف قال الهيثمي رجاله موثقون اه ومن ثم رمز المصنف لحسنه (صلاة الوسطى صلاة العصر<sup>(١)</sup>) أي الصلاة الفضلى هي العصر من قولهم للأفضل أوسط وذلك لأن تسميتها بالعصر مدحة من حيث إن العصر خلاصة الزمان كما أن عَصَارَاتُ الْأَشْيَاءِ خلاصاتها وُثِمَ بَأْتَى من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون، فمصر اليوم هو خلاصة سلامته من وهج الحارة وغسق الليل وتوسط الأحوال والأبدان بين حاجتي الغداء والعشاء التي هي مشغلتهم لحاجة الغداء ولتصادم ملائكة الليل والنهار فيها (حم ت) في الصلاة وقال الترمذي حسن صحيح (عن سمرة) بن جندب (ش ت حب) عن ابن مسعود ش عن الحسن مرسلًا هو البصري (هق عن أبي هريرة، البزار) في مسنده (عن ابن عباس الطيالسي) أبو داود (عن علي) أمير المؤمنين قال الهيثمي رجاله موثقون!

(صلاة الوسطى أول صلاة تأتيك بعد صلاة الفجر) وهو الظهر لأنها وسط النهار فكانت أشق الصلاة عليهم فكانت أفضل وذهب إلى هذا جمع منهم المصنف لرجح أنها الظهر مع اعتداله بخروجه عن مذهب الشافعي واستشهد له بخبر ابن جرير الصلاة الوسطى صلاة الظهر وقيل هي الصبح لأنها بين صلاتي الليل والنهار والواقعة في حد المشترك بينهما وقيل المغرب لأنها المتوسطة بالعدد ووتر النهار وقيل العشاء لأنها بين جهريتين واقعتين طرفي النهار (عبد بن حميد في تفسيره) للقرآن (عن مكحول) الشامي (مرسلًا)

(صلاة أحدكم) في رواية صلاة المرء (في بيته) أي في محل سكنته (أفضل من صلاته في مسجدي هذا) قال الطيبي هذا تميم ومبالغة لطلب الإخفاء فإنها بمسجده تعدل ألفاً في غيره سوى المسجد الحرام وجزم بقضية هذه الرواية في المجموع فقال صلاة النفل في البيت أفضل منها في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقضية العلة أن الحرم المسكي مثله (إلا المكتوبة) يعني المكتوبات الخمس قال ابن حجر يحتمل كون المراد بالمكتوبة ما تشرع له الجماعة قال ابن رسلان وفيه نظر فإن الإسناد استثنى من النفل الصلوات المشهودة كالعيد ويستثنى أيضاً التراويح. قال المحب الطبري: فيه دلالة ظاهرة على أن النافلة في البيت تضاعف تضعيفاً يزيد على الألف لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم فضّلها على الصلاة في مسجده والصلاة فيه بألف صلاة وهل يطرد هذا التضعيف في نافلة بيوت مكة على مسجدها؟ فيه احتمالان أحدهما نعم لعموم التفضيل في الأحاديث والتقييد بمسجده للبالغة في التفضيل لأن الحكم عما سواه وإن كان أفضل منه وخص مسجده بالذكر لأن المخاطب من أهله والمراد حشمهم على تنفلهم في بيوتهم دونه أو لأنهم يرون فضله على ما سواه والثاني أن يكون التقييد لأن الحكم عن مسجد مكة لزيادة التضعيف فيه على مسجد المدينة عند من يرى ذلك

(١) وقيل المغرب وقيل العشاء وقيل الصبح وقيل الصلوات الخمس وقيل واحدة من الخمس غير معينة وقيل صلاة الجمعة وقيل الظهر في الأيام والجمعة يوم الجمعة وقيل الصبح والعشاء معاً وقبل الصبح والعصر وقبل صلاة الجماعة وقيل صلاة الوتر وقيل صلاة الخوف وقبل صلاة عيد الفطر وقيل صلاة عيد النحر وقيل صلاة الضحى وقيل صلاة الليل وقيل الصبح أو العصر على التردد وقيل بالتوقف وللتوقف في ذلك تأليف مستقل ذكر فيه هذه الأقوال وأدلتها

- ٥١٠٠ - صلاة بسواك أفضل من سبعين صلاة بغير سواك - ابن زنجويه عن عائشة - (ض)
- ٥١٠١ - صلاة تطوع أو فريضة بعمامة تعدل خمسا وعشرين درجة بلا عمامة ، وجمعة بعمامة تعدل سبعين جمعة بلا عمامة - ابن عساكر عن ابن عمر - (صح)
- ٥١٠٢ - صلاة رجلين يؤم أحدهما صاحبه أزكى عند الله من صلاة أربعة تترى ، وصلاة أربعة

فكأنه قال مسجدي هذا لما دونه في الفضل لا ما زاد عليه ، والاول أظهر ، ولا يتبادر إلى الفهم سواء (د عن زيد ابن ثابت) الانصاري (وابن عساكر) في التاريخ (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الترمذي حسن وسكت عليه أبو داود والمنذري رمز المصنف لصحته ، وظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج من الستة غير أبي داود ، وليس كذلك فقد رواه الترمذي والنسائي

( صلاة بسواك أفضل من سبعين صلاة بغير سواك ) الظاهر أن السبعين للتكثير وأن المراد أن الصلاة بسواك أفضل منها بدونه بكثير قال ابن عبد البر فضل السواك يجمع عليه والصلاة بعد السواك أفضل منها قبله بلا خلاف وقال عياض والقرطبي لا خلاف أنه مشروع للصلاة مستحب لها ويتأكد للصباح والظهر ونقل عن الحنفية كراهة السواك عند القيام للصلاة وأن محله عند الوضوء لا اشتراكهما في إزالة الأوساخ وحمل بعض من اتحل مذهبه الصلاة في الحديث على صلاة التيمم أو من لم يجد ماء ولا تراباً حتى لا يخلو المصلي عن سواك إن لم يكن عند الوضوء فعند الصلاة وذكر بعضهم أن المالكية لم يستحبوه لما قال ابن دقيق العيد وسر ندب السواك بها أنا ما موروون أن نكون في حال التقرب إلى الله تعالى في حالة كمال ونظافة إظهاراً لشرف العبادة قال وقيل إنه لأمر يتعلق بالملك وهو أنه يضع يده على الفارئ فيتأذى بالريح الكريهة فيتأكد السواك لها لذلك وقد أخرج البزار عن علي مرفوعاً إن العبد إذا تسوك ثم قام يصلي قام الملك خلفه فيستمع لقراءته فيدنو منه حتى يضع يده إلى فيه فما يخرج من فيه شيء إلا صار في جوف الملك فطهروا أفواهكم للقرآن قال الولي العراقي : رجاله رجال الصحيح ومقتضى الحديث أنه لا فرق بين صلاته منفرداً أو في جماعة في مسجد أو بيته (ابن زنجويه) في كتاب الترغيب في فضائل الأعمال (عن عائشة) ظاهر حاله أنه لم يره مخرجاً لأعلى ولا أشهر ولا أحق بالعزو من ابن زنجويه وهو عجب فقد خرج الإمام أحمد والحاكم في مستدركه وصححه وابن خزيمة والبيهقي وضعفه كلهم عن عائشة باللفظ المذكور وتعقبه النووي كابن الصلاح بأنه من رواية ابن إسحاق وهو تقصير بالنعنة فاقصاره علي ابن زنجويه تقصير

( صلاة تطوع أو فريضة بعمامة تعدل خمسا وعشرين صلاة بلا عمامة وجمعة بعمامة تعدل سبعين جمعة بلا عمامة ) والظاهر أن المراد ما يسمى عمامة عرفاً فالصلى بقلنسوة ونحوها لا يكون نصلياً بعمامة وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن مالك قال : لا ينبغي أن تترك العمامة ولقد اعتدلت وما في وجهي شعرة (تنبيه) في المناهج : الستة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي الجمعة إلا بعمامة حتى ذكر النبي بن أنه كان إذا لم يجد ماء وصل خرقاً بعضها بعض ثم اعتم بها (ابن عساكر) في التاريخ (عن ابن عمر) بن الخطاب وعزاه ابن حجر إلى الديلمي عن ابن عمر أيضاً ثم قال إنه موضوع ، ونقله عنه السخاوي وارتضاه قال في اللسان أخرج ابن النجار عن مهدي بن ميمون دخلت على سالم بن عبد الله بن عمر وهو يتم فقال يا أبا أيوب ألا أحدثك بحديث ؟ قلت بلى ، قال دخلت على ابن عمر فقال لي يا بني أحب العمامة . يا بني اعتم تحلم وتكرم وتوقر ولا يراك الشيطان إلا ولي هاربا ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد كره وفيه مجاميل

( صلاة رجلين يؤم أحدهما صاحبه أزكى عند الله من صلاة أربعة تترى وصلاة أربعة يؤمهم أحدهم أزكى عند الله من صلاة ثمانية تترى ، وصلاة ثمانية يؤمهم أحدهم أزكى عند الله من صلاة مائة تترى ) بفتح المثناة الفوقية



يَوْمَهُمْ أَحَدُهُمْ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ صَلَاةٍ تَمَانِيَةٍ تَتَرَى ، وَصَلَاةٍ تَمَانِيَةٍ يَوْمَهُمْ أَحَدُهُمْ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ صَلَاةٍ مِائَةٍ تَتَرَى - (طب هق) عن قباث بن أشيم - (صح)

٥١٠٣ - صَلَاةٌ فِي إِثْرِ صَلَاةٍ لَا لَغْوَ بَيْنَهُمَا كِتَابٌ فِي عِلْيَيْنَ - (د) عن أبي أمامة - (ح)

٥١٠٤ - صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيهَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ - (حم)  
ق ت ن ه) عن أبي هريرة (حم م ن ه) عن ابن عمر (م) عن ميمونة (حم) عن جبيرة بن مطعم ، وعن سعد وعن الأرقم - (صح)

وسكون الثانية وفتح الراء مقصورا : أى متفرقين غير مجتمعين والتاء الاولى منقلبة عن واو وهو من المواثر لا التواتر كما وهم<sup>(١)</sup> (طب هق عن قباث) بفتح القاف بضبط المصنف (ابن أشيم) بن عامر الكناني اللبي شهد بدرا مشركا قال الهيثمي رجال الطبراني موثقون والمصنف روى لصحته فإن كان بالنظر لطريق الطبراني لمسلم أو من طريق البيهقي لممنوع فقد قال الذهبي في المذهب إسناده وسط وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأعلي من هذين مع أن الإمام البخاري أخرجه في تاريخه

(صلاة في إثر صلاة) أى صلاة تتبع صلاة وتتصل بها فرضا أو غيره (لا لغو بينهما كتاب في عليين) أى عمل مكتوب تصعد به الملائكة المقربون إلى عليين لكرامة المؤمن وعمله الصالح وعليون اسم لديران الملائكة الحفظة يرفع اليه أعمال الصالحاء وقال الطيبي معناه مداومة الصلاة من غير شوب بما ينافيها لا مزيد عليها ولا عمل أعلي منها فكفى بذلك عنه وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه ولا كذلك بل هو قطعة من حديث وسياته عند مخرجه أبي داود من خرج من بيته متطهرا إلى صلاة مكتوبة فأجره كأجر الحاج المحرم ومن خرج إلى تسبيح الضحى<sup>(٢)</sup> لا ينصبه إلا إياه فأجره كأجر المعتمر وصلاة على إثر صلاة لا لغو بينهما كتاب في عليين انتهى (د عن أبي أمامة) وفيه عبد الوهاب بن محمد الفارسي قال في الميزان روى بالاعتزال وكان يصحف في الإسناد والماتن وصحف هنا قوله كتاب في عليين كنار في غلس

(صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام) أى فإنها فيه أفضل منها في مسجدى لأن التقدير فإن الصلاة في مسجدى تفضله بدليل خبر أحمد وغيره صلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة في مسجدى قال الحرالي سمى حراما لحرمته حيث لم يوطأ قط إلا بإذن الله ولم يدخله أحد قط إلا دخول ذلة فكان حراما على من يدخله دخول متكبر أو متبختر قلوا وهذا التضعيف فيما يرجع إلى الثواب ولا يتعدى إلى الأجزاء على الفوائت ولو كان عليه صلاتان فصلى بمسجد مكة أو المدينة واحدة لم يحز عنهما قال النووي وهذه

(١) قال في النهاية والتواتر أن يحىء الشيء بعد الشيء بزمان ، وتصرف تترى ولا تصرف فن لم يصرفه جعل الألف للتأنيث كفضلي ومن صرفه لم يحمله للتأنيث وقال في المصباح والمواثر المتابعة ولا تكون المواثر بين الأشياء إلا إذا وقعت بينها فترة وإلا فهي مداركة ومواصلة وأصل تترى وترى من الوتر وهو الفرد قال تعالى هم أرسلنا رسلا نترى ، أى واحدا بعد واحد ومن نونها جعل الفاء للإلحاق

(٢) قوله إلى تسبيح الضحى أى إلى صلاته سميت الصلاة بذلك لما فيها من تسبيح الله وتنزيهه قال تعالى فلو لا أنه كان من المسبحين ، أى المصايين وفيه أن صلاة الضحى في المسجد أفضل وقوله لا ينصبه بضم أوله وكسر ثالثه أى لا يزججه وقوله إلا إياه أى تسبيح الضحى من النوادر ما حكوا أن بعضهم صحف هذا الحديث فقال كنار في غلس فقيل وله ما معنى غلس فقال لأنها فيه أشد ضوئا

- ٥١٠٥ - صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ ، إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ؛ فَإِنِّي آخِرُ الْأَنْبِيَاءِ ، وَإِنَّ مَسْجِدِي آخِرُ الْمَسَاجِدِ - (م ن) عن أبي هريرة - (صح)
- ٥١٠٦ - صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ - (حم ه) عن جابر - (صح)
- ٥١٠٧ - صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ ، إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِي هَذَا بِمِائَةِ صَلَاةٍ - (حم حب) عن ابن الزبير
- ٥١٠٨ - صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا كَأَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ ، إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصِيَامُ شَهْرِ رَمَضَانَ بِالْمَدِينَةِ كَصِيَامِ أَلْفِ شَهْرٍ فِيمَا سِوَاهَا ، وَصَلَاةُ الْجُمُعَةِ بِالْمَدِينَةِ كَأَلْفِ جُمُعَةٍ فِيمَا سِوَاهَا - (هب) عن ابن عمر - (ح)

الفضيلة مختصة بنفس مسجده دون ما زيد بعده (حم ق ت ن ه عن أبي هريرة حم م ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب (م عن ميمونة) أم المؤمنين (حم عن جبير بن مطعم وعن سعد) بن أبي وقاص (وعن الأرقم) بن أبي الأرقم قال ابن عبد البر في التمهيد حديث ثابت

(صلاة في مسجدى هذا) مسجد المدينة (أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد لأن المسجد الحرام) أى الممنوع من التعرض له بسوء وقتال فيه (فإنى آخر الأنبياء وإن مسجدى آخر المساجد) هذه العبارة تحتها احتمال المساواة كما أشرنا إليه في حل الحديث السابق لكن الأدلة قامت على فضل حرم مكة على غيره لأنه أول بيت وضع للناس وعبر باسم الإشارة إشارة إلى أن التضعيف خاص بمسجده إلا بما زيد فيه بخلاف مسجد مكة فإنه يعم (تنبيه) عدوا من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن مسجده أفضل المساجد وبلده أفضل البلاد ومرادهم أفضل المساجد بعد مسجد مكة (م ن عن أبي هريرة) قال ابن عبد البر روى عن أبي هريرة من طرق ثابتة صحاح متواترة قال العراقي لم يرد التواتر الذى ذكره أهل الأصول بل الشهرة

(صلاة في مسجدى أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه) ظاهره أنه لا فرق في التضعيف بين الفرض والنفل وبه قال صحبنا قال النووي وتخصيص الطحاوى وغيره بالفرض خلاف إطلاق الأخبار قال العراقي فيكون النفل بالمسجد مضاعفاً بما ذكر ويكرن فعله في البيت أفضل لعموم خبر أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة (حم ه عن جابر) قال الحافظ الزين العراقي [سنداه جيد وقال ولده الولي يقع في بعض نسخ ابن ماجه من مائة صلاة بدون ألف والمعتمد الأول

(صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من صلاة في مسجدى هذا بمائة صلاة) استدلل به الجمهور بالتقرير المتقدم على تفضيل مكة على المدينة لأن الأمانة تشرف بفضل العبادة فيها على غيرها مما يكون العبادة به مرجوحة وهو مذهب الثلاثة وعكس مالك على المشهور بين صحبه لكن قال ابن عبد البر روى عنه ما يدل على أن مكة أفضل (حم حب) وكذا الطبراني والبيهقي كلهم (عن) عبد الله (بن الزبير) قال الزين العراقي في شرح الترمذى رجاله رجال الصحيح وقال الهيثمى رجال أحمد والطبراني رجال الصحيح

(صلاة في مسجدى هذا كألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وقيام شهر رمضان بالمدينة كقيام ألف



٥١٠٩ - صَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مِائَةً أَلْفَ صَلَاةٍ ، وَصَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي أَلْفَ صَلَاةٍ ، وَفِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ خَمْسَمِائَةَ صَلَاةٍ - (هـ) عن جابر - (ح)

٥١١٠ - صَلَاتَانِ لَا يُصَلِّي بَعْدَهُمَا : الصُّبْحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ، وَالْعَصْرُ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ - (ح) عن سعد

٥١١١ - صَلَاتُكَ فِي يَوْمَيْكَ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِكَ فِي حُجْرِكَ ، وَصَلَاتُكَ فِي حُجْرِكَ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِكَ فِي دُورِكَ ، وَصَلَاتُكَ فِي دُورِكَ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِكَ فِي مَسْجِدِ الْجَمَاعَةِ - (ح) عن أم حميد

شهر فيما سواها وصلاته الجمعة بالمدينة كألف جمعة فيما سواها) قال حجة الإسلام وكذا كل عمل بالمدينة بمائة ألف قال وبعد المدينة الأرض المقدسة فإن سائر الأعمال فيها الواحد بخمسمائة (هـ) عن ابن عمر) بن الخطاب ظاهر صنيع المصنف أن يخرج سكت عليه والأمر بخلافه فإنه عقبه بالقدح في سنده فقال هذا إسناد ضعيف بمرة انتهى بلفظه لحذف المصنف له من سوء الصنيع .

( صلاة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة وصلاته في مسجد ألف صلاة وفي بيت المقدس خمسمائة صلاة ) تمسك بهذا الحديث من فضل مكة على المدينة قالوا إذ لا معنى للتفضيل بين مكة والمدينة إلا أن ثواب العمل في إحداها أكثر من ثواب العمل في الأخرى وأجاب من فضل المدينة بأن أسباب التفضيل لا تنحصر في مزيد المضاعفة والصلوات الخمس بمكة للتوجه إلى عرفة أفضل منهما مسجد مكة وإن انتفت عنها المضاعفة ومذهب الشافعية شمول المضاعفة للنفل مع تفضيله بالمنزل إذ غايته أن للفضول مزية ليست للفاضل ( هـ عن جابر ) بن عبد الله رمز المصنف لحسنه ورواه الطبراني عن أبي الدرداء وابن عبد البر عن البزار قال الهيثمي وسنده حسن

( صلاتان لا يصلي ) . إبناء للمجهول ( بعدهما ) أي بعد فعلهما ( الصبح حتى تطلع الشمس والعصر حتى تغرب الشمس ) فيحرم صلاة لا سبب لها متقدم ولا مقارن ولا تتعقد على الأصح عند الشافعية ( ح ) عن سعد ابن أبي وقاص ( قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

( صلاتك ) أيها الذنوة ( في يورتك أفضل من صلاتك في حجرة ) جمع حجرة ( وصلاتك في حجرة ) أفضل من صلاتك في دورك وصلاتك في دورك أفضل من صلاتك في مسجد الجماعة ( لأن النساء أعظم حائل الشيطان وأوثق مصانده فإذا خرجن نصبن شبكة يصيد بها الرجال فيغريهم ليوقعهم في الزنا فأمرن بعدم الخروج حسبا لمادة إغوائه وفساده وفيه حجة لمن كره لهن شهرد الجمعة والجماعة وهو مذهب أهل الكوفة وأبو حنيفة بل عم متأخرو أصحابه المنع للعجائز والشواب في الصلوات كلها لغلبة الفساد في سائر الأوقات كما في فتح القدير ومذهب الشافعية كراهته لشابة أو ذات هيئة لا يجوز في بذلة ومع ذلك ينها خير لها ( ح ) عن أم حميد ( ح ) عن عبد الحميد بن المنذرى الساعدي عن أبيه ( عن ) جدته ( أم حميد ) الأنصارية امرأة أبي حميد الساعدي قالت يا رسول الله إنا نحب الصلاة يعني معك لئلا نمتنعنا أزواجنا فذكره قال الهيثمي وفيه ابن لهيعة وفيه كلام مشهور وقال ابن حجر عبد الحميد بيض له أبو يعلى وجدته أم حميد الأنصارية قال الذهبي لها حديث في كتاب ابن أبي عاصم وليس في الصحاحيات أم حميد غيرها ولم يخرج لها أحد من الأئمة

٥١١٢ - صلاح أول هذه الأمة بالزهد واليقين . ويهلك آخرها بالبخل والامل - (حم) في الزهد (طس هب) عن ابن عمرو - (ض)

٥١١٣ - صياح المولود حين يقع نزغة من الشيطان - (م) عن أبي هريرة

٥١١٤ - صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر ، وهي أيام البيض : صبيحة ثلاث عشرة ، وأربع عشرة ، وخمس عشرة - (ن ع هب) عن جرير

٥١١٥ - صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر وإفطاره - (حم حب) عن قرة بن إياس - (صح)

(صلاح أول هذه الأمة بالزهد واليقين) إذ بهما يصير العبد شاكر الله خالصه متواضعا مفوضا مسلما فيتولى ويتولاه الله (ويهلك) الذي وقفت عليه في أصول صحيحة وهلاك وهو الملائم لقوله صلاح (آخرها بالبخل والامل) وذلك لا يظهر إلا من فقد اليقين ساء ظهم برهم فبخلوا وتلذذوا بشهوات الدنيا حتى أنفسهم بطول الامل وما يعدم الشيطان إلا غرورا ، والمراد غلبة البخل والامل في آخر الزمان يكون من الاسباب المؤدية للهلاك بكثرة الجمع والحرص وحب الاستئثار بالمسال المؤدى إلى الفتن والحروب والقتل وغير ذلك ذكره بعضهم وقال الطيبي أراد باليقين يقين أن الله هو الرزاق المتكفل للأرزاق وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها فمن يقين هذه في الدنيا لم يبخل لأن البخل إنما يمسك المال لطول الامل وعدم اليقين قال الأصمعي تلوت على أعرابي دواذاريات ، فلما بلغت وفي السماء رزقكم ، قال حسبك وقام إلى نافته فنحرها ووزعها على من أقبل وأدبر وعمد إلى سيفه فمكسره وولى فلقيته بالطواف قد نحل جسمه واصفر لونه فسلم على واستقر أنى السورة فلما بلغت صاح وقال قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فلهي وجدتم غير هذا فقرأت ولورب السماء والأرض إنه الحق ، فصاح وقال سبحان الله من ذا الذي أغضب الجليل حتى حلف؟ قالها ثلاثا فخرجت معها روحه قال الحكماء : الجاهل يعتمد على الامل والعاقل يعتمد على العمل وقال بعضهم الامل كالسراب غر من رآه وغاب من رجاه قيل إن قصر الامل حقيقة الزهد وليس كذلك بل هو سبب لأن من قصر أمله زهد ويتولد من طول الامل الكسل عن الطاعة والتسوية بالتوبة والرغبة في الدنيا ونسيان الآخرة وقسوة القلب لأن رفته وصفاء نمائه يقع بتذكر الموت والقبر والثواب والعقاب وأحوال القيامة ومن قصر أمله قل همه وتدور قلبه لأنه إذا استحضر الموت اجتهد في الطاعة ورضى بما قل وقال ابن الجوزي الامل مذموم إلا للعلماء فلولاه ما صنفوا (طس هب عن ابن عمرو) ابن العاصي قال الهيشي فيه عصمة بن المتوكل ضعفه غير واحد ووثقه ابن حبان وقال المنذرى إسناده محتمل للتخسين ومثته غريب .

(صياح المولود) أى تصويته (حين يقع) أى يسقط من بطن أمه (نزغة) أى إصابة بما يؤذيه (من الشيطان) يريد بها إبداءه وإفساده فإن النزغ هو الدخول في أمر لإفساده والشيطان إنما يبتغى بطعنه لإفساد ما ولد المولود عليه من الفطرة قال القرطبي الرواية الصحيحة بنون وزاى سا كنة وغين معجمة من النزغ وهو الوسوسة والإغواء بالفساد ووقع لبعض الرواة فزعة بفاء وعين هائلة من الفزع (م) فى الانبياء (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخارى .

(صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر) هى أيام البيض (أى أيام الليالى البيض) سميت بيضا لأن القمر يطلع من أولها لآخرها (صبيحة ثلاث عشرة وأربع عشر وخمس عشرة) وحكمة صومها أنه لما عم النور ليلا ناسب أن تعم العبادة نهارها أو لأن الكسوف يكون فيها غالبا وقد أمرنا بفعل القرب عنده (تنبيه) قال الطيبي الصوم إمساك المكلف بالنية من الحيط الأبيض إلى الحيط الأسود عن تناول الاطيين والاستمنا وهو وصف سلب وإطلاق العمل عليه تجوز (ن ع هب عن جرير) بن عبد الله .

(صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر وإفطاره) قيل هى البيض وقيل غيرها وقد مررد الحافظ العراقي فيه



- ٥١١٦ - صِيَامُ حَسَنٍ صِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنَ الشَّهْرِ - (حم ن حب) عن عثمان بن أبي العاص - (صح)
- ٥١١٧ - صِيَامُ شَهْرِ رَمَضَانَ بِعَشْرَةِ أَشْهُرٍ ، وَصِيَامُ سِتَّةِ أَيَّامٍ بَعْدَهُ بِشَهْرَيْنِ ، فَذَلِكَ صِيَامُ السَّنَةِ - (حم ن حب) عن ثوبان - (صح)
- ٥١١٨ - صِيَامُ يَوْمِ عَرَفَةَ إِنِّي أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ ، وَصِيَامُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ إِنِّي أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ - (ت ه حب) عن أبي قتادة - (صح)
- ٥١١٩ - صِيَامُ يَوْمِ عَرَفَةَ كَصِيَامِ أَلْفِ يَوْمٍ - (حب) عن عائشة - (ض)
- ٥١٢٠ - صِيَامُ يَوْمِ السَّبْتِ لَا لَكَ وَلَا عَلَيْكَ - (حم) عن امرأة - (ض)

عشرة أقوال (حم حب عن قرة بن إياس) قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح (صيام حسن صيام ثلاثة أيام من الشهر) ومن زاد زادت حرته وكاله مالم يخرج إلى ضرر بالنفس إلى العقل بل الكمال المحض في حق المكلف أن يملك الأشياء ولا تملكه ويسترقها بالخلاف ولا تسترقه فيصوم وقتا ويتناول الشهور ويضعها في أما كنها وقتا (حم ن طب عن عثمان بن أبي العاص) ورواه عنه أيضا الطبراني والبيهقي والديلمي (صيام شهر رمضان بعشرة أشهر وصيام ستة أيام بعده بشهرين فذلك) يعني رمضان وستة أيام بعده (صيام السنة) لأن الحسنه بعشر أمثالها لما أخرجه مخرج الشبيه للبالغة (حم ن حب عن ثوبان)

(صيام يوم عرفة إني أحسب على الله) أي أرجو منه قال ابن الأثير الاحتساب على الله البدار إلى طلب الأجر وتحصيله باستعمال أنواع البر قال الطيبي وكان القياس أرجو من الله فوضع محله أحسب وعداه بعلى التي للوجوب على سبيل الوعد مبالغة في تحقق حصوله (أن يكفر السنة التي قبله) يعني يكفر الصفات أي المكتسبة فيها (والسنة التي بعده) بمعنى أنه تعالى يحفظه أن يذنب فيها أو يعطى من الثواب ما يكون كفارة لذنوبها أو يكفرها حقيقة ولو وقع فيها ويكون المكفر مدمماً على المكفر قال صاحب العدة وإذا لا يوجد شيء مثله في شيء من العبادات (وصيام يوم عاشوراء إني أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله) قيل لم يتعرضوا لتوجيه قوله أحسب ولم يحزم بكفرها كما جزم في خبر الصلوات الخمس مكفرات وقد يقال وعد الله رسوله أن يكفر ذنوب صائم عرفة مدة طويلة قبله وبعده وصائم عاشوراء مدة قبله فمعناه أرجو على عدة أن يكفر هذا المقدار والمراد فيه وفيما قبله تكفير الصفات لا الكبائر كما سرياني له نظائر (ت ه حب عن أبي قتادة) ظاهره أنه لم يخرج من الأربعة إلا هذان وليس كذلك بل أخرجه الجماعة جميعاً إلا البخاري وعجب للمصنف كيف خفي عليه حديث ثابت في مسلم

(صيام يوم عرفة كصيام ألف يوم) ليس فيها يوم عرفة وفيه قصة عند مخرج البيهقي وفيها قول عائشة يوم عرفة يوم يعرف الإمام ويوم الأضحية يوم يضحى الإمام كذا في إحدى طريق البيهقي في الشهب وفيه نذب صوم يوم عرفة أي لغير الحاج لما يأتي من النهي عنه (حب عن عائشة) وفيه سليمان بن أحمد الواسطي . قال الذهبي ضعفه والوليد ابن مسلم أورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة مدلس سيما في شيوخ الأوزاعي ، وسليمان بن موسى قال البخاري عنده منا كبير وقال النسائي ليس بقوى ودلم بن صالح ضعفه ابن معين

(صيام يوم السبت لالك ولا عليك) أي لالك فيه مزيد ثواب ولا عليك فيه ملام ولا عتاب وسيأتي في حديث النهي عن صومه وحده . نعم إن وافق ذلك سنة مؤكدة كما إذا كان يوم عرفة أو عاشوراء فيتأكد صومه (حم عن امرأة) قال أحمد عن حميد الأعرج قال حدثني جدتي أنها دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتغذى وذلك يوم السبت فقال تعالى فكلى ، قالت إني صائمة ، قال أصمت أمس ؟ قالت لا فذكره . قال الهيثمي : وفيه ابن أبي ليعة

٥١٢١ -- صِيَامُ الْمَرْءِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُعَدُّ مِنْ جَهَنَّمَ مَسِيرَةَ سَبْعِينَ عَامًا -- (طب) عن أبي الدرداء - (صح)

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٥١٢٢ -- الصَّائِمُ الْمُتَطَوِّعُ أَمِيرُ نَفْسِهِ : إِنْ شَاءَ صَامَ ، وَإِنْ شَاءَ أَفْطَرَ - (حم ت ك) عن أم هانئ - (صح)

٥١٢٣ -- الصَّائِمُ الْمُتَطَوِّعُ بِالْخِيَارِ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ نِصْفِ الْهَارِ -- (هق) عن أنس وعن أبي أمامة - (صح)

٥١٢٤ -- الصَّائِمُ بَعْدَ رَمَضَانَ كَالْكَارِ بَعْدَ الْفَارِ -- (هب) عن ابن عباس - (ح)

٥١٢٥ -- الصَّائِمُ فِي عِبَادَةٍ ، وَإِنْ كَانَ نَائِمًا عَلَى فِرَاشِهِ -- (فر) عن أنس - (ض)

٥١٢٦ -- الصَّائِمُ فِي عِبَادَةٍ ، مَا لَمْ يَغْتَبِ مُسْلِمًا أَوْ يُؤْذِيهِ -- (فر) عن أبي هريرة - (ض)

(صيام المرء في سبيل الله) أي في الجهاد (يُعده من جهنم مسيرة سبعين عاما) أي بعدا كثيرا جدا فالمراد بالسبعين التكثير لا التحديد كما هو قياس نظائره (طب عن أبي الدرداء) قال الهيثمي فيه مسند بن علي وهو ضعيف وظاهر صنيع المصنف أن ذا لا يوجد مخرجا في أحد الستة وهو ذهول شنيع فقد خرجه البخاري والترمذي في الجهاد ومسلم والنسائي وابن ماجه في الصوم

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الصائم المتطوع أمير نفسه) وفي رواية أمين نفسه وفي أخرى أمير أو أمين على نفسه على الشك (إن شاء صام وإن شاء أفطر) فلا يلزمه بالشروع فيه إتمامه ولا يتضيه إن أفطر وإليه ذهب الاكثر وقال أبو حنيفة يلزمه إتمامه ويجب قضاؤه إن أفطر ، وقال مالك حيث لا عذر واحتجوا بحديث لعائشة فيه الأمر بالقضاء وأجيب بأن الأصح إرساله وبفرض وقفه يحمل على التدب جمعا بين الأدلة وقال ابن حزم له الفطرو عليه القضاء وأفاد الحديث بمفهومه أن غير المتطوع لا تخير له لأنه مأثور مجبور عليه (حم ت ك عن أم هانئ) قالت : دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا بشراب فشرب ثم ناولني اشربت فقلت يا رسول الله أما إنني كنت صائمة فذكره قال الترمذي في إسناده مقال وكلام المؤلف يوم أنه لم يروه من الستة إلا الترمذي ولا كذلك بل رواه النسائي أيضا وأبو داود عن أم هانئ ثم قال النسائي في سنده اختلاف كثير

(الصائم المتطوع بالخيار ما بينه وبين نصف الهار) أي له أن يفطر وأن ينوي الصوم قبل الزوال ويثاب عليه لأن الصوم لا يتجزأ وفيه أن صوم الفل لا يلزم بالشروع وهو مذهب الشافعي وأنه لا يشترط التبييت فيه (هق) من حديث عون بن عمارة عن حميد (عن أنس) قال أعنى البيهقي ، وعون ضعيف ، وعن جعفر بن الزبير عن القاسم (عن أبي أمامة) قال الذهبي وجعفر متروك رواه أيضا عن إبراهيم بن مزاحم عن سريع بن نهران عن أبي ذر قال الذهبي وإبراهيم وسريع بجورلان

(الصائم بعد رمضان كالكار بعد الفار) أي من فرغ من الصوم ثم رجع إليه كن هرب من القتال ثم عاد إليه فبنا كد صوم ست من شوال ولهذا كان الشعبي يقول الصوم يوما بعد رمضان أحب إلي من أن أصوم الدهر كله (هب عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه وفيه بقية بن الوليد قال الذهبي صدوق لكنه يروى عن من دبت ودرج فكثرت منأكيره ، وإسماعيل بن بشير قال العقيلي متهم بالوضع ورواه عنه أيضا أبو الشيخ والديلي

(الصائم في عبادة وإن كان نائما على فراشه) فأجر صومه منسحب على نومه وإن استغرق جميع النهار بالنوم (فر عن أنس) وفيه محمد بن أحمد بن سهيل ، قال الذهبي في الضعفاء قال ابن عدي عن يضع الحديث

(الصائم في عبادة ما لم يغترب مسلما أو يؤذيه) وإلا فلايس بالحقيقة صائما لأن حقيقة الصوم التماسك عن كل ما من



٥١٢٧ - الصائم في عبادة من حين يصبح إلى أن يمسي ، ما لم يغتصب ، فإذا اغتتاب خرق صومه - (فر) عن

ابن عباس - (ض)

٥١٢٨ - الصابر الصابر عند الصدمة الأولى - (نخ) عن أنس - (ص)

٥١٢٩ - الصبحة تمنع الرزق - (عم عد هب) عن عثمان (هب) عن أنس - (ص)

شأن المرء أن يتصرف فيه ، الحقيقة الصوم هو الصوم عما ذكر لاصورته . ذكره الحرالي (فر عن أبي هريرة) وفيه عبد الرحيم بن هارون قال الذهبي في الضعفاء قال الدارقطني يكذب والحسن بن منصور قال ابن الجوزي في العلل غير معروف الحال ، وقال ابن عدي حديث منكر

(الصائم في عبادة من حين يصبح) أي يدخل في الصباح (إلى أن يمسي) أي يدخل في المساء وذلك بغروب الشمس (ما لم يغتصب) أي يذكر إنساناً بما يكرهه (فإذا اغتتاب خرق صومه) أي أفسد وأبطل ثوابه وإن حكم بصحته وسقط عنه الفرض فلا يماقب عليه في الآخرة ؛ نعم الغيبة تباح في مواضع تتبعها بعضهم فبلغت نحو أربعين فالغيبة المباحة لا تخرق الصوم ولا يبطل بها أجره (فر عن ابن عباس)

(الصابر الصابر) أي الصابر الصبر الكامل إنما هو (عند الصدمة الأولى) فإن مفاجأة المكروه بغتة لها روعة تززع القلب وتزعجه بصدمتها كما سبق . قال في المطامح : وفيه تنبيه على نوعه الأفضل وهذا أحد أنواع الصبر الثلاثة وهو الصبر على أقضية الله . قال عمر خير عيش أدركناه بالصبر وإذا تأملت مراتب الكمال وجدت كلها منوطة به والقصان من عدمه فالشجاعة صبر ساعة وما حفظت صحة البدن والقلب والروح بمثله فهو الفاروق الأكبر والبريق الأعظم ولولم يكن فيه إلا معية الله مع أهله لسكنى (نخ عن أنس) رمز المصنف لحسنه

(الصبحة) أي نوم أول النهار (تمنع الرزق) أي بعضه كما جاء مصرحاً به في رواية ، وذلك لأنه وقت الذكر ثم وقت طاب الرزق ، قال البيهقي الصبحة النوم عند الصباح وجوز في الفائق في صاها الضم والفتح وقال إنما نهى عنها لوقوعها وقت الذكر والمعاش وفي شرح السنة للبعوى بلغنا أن الأرض تعج إلى الله من نومة العالم بعد الصبح وفي شرح الشهاب للأمري إن كانت الرواية بالفتح فالمراد الفعلة وهي المرة الواحدة أو بالرفع فالاسم ومعناه نوم الغذاء قبل ارتفاع الشمس لأن الملائكة الموكلين برزقه يؤمرون بكثرة اليوم بسوق رزقه إليه فله أن يقبل بذكره على من يذكره برزقه فإن غفل ونام حرم بركة رزقه والاستغناء به عن طلب غيره فليس المراد منع أصله وفي خبر أن المصطفى صلى الله عليه وسلم أتى فاطمة وهي نائمة فقال قومي فاشهدي رزقك (عم) في زوائد المسند كذا هو فيما وقفت عليه من النسخ والذي رأيت في كلام جمع منهم الحافظ الهيثمي نسبة لأحمد لابنه وأعله بإسحاق بن أبي فروة وقال هو ضعيف (عد هب) كلهم عن الحسن بن أحمد عن يحيى بن عثمان عن إسماعيل بن عياش عن ابن أبي فروة عن محمد بن يوسف عن عمرو بن عثمان (عن عثمان) بن عفان . قال ابن الجوزي في الموضوعات موضوع ابن أبي فروة وإتاق متروكان اهـ . (هب) من حديث سلمة بن علي بن عياش عن رجل هو ابن أبي فروة عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة (عن أنس) بن مالك ظاهر صنيع المصنف أن البيهقي خرج من طريقه وأقره الأمر بخلافه بل عقبه ببيان عاتقه فقال إسحاق بن أبي فروة تفرد به وخلط في إسناده وأما ابن عدي فقال الحديث لا يصح إلا بابن أبي فروة وقد خلط في إسناده لتارة يجعله عن عثمان وتارة عن أنس ، وفي الميزان هذا حديث منكر ، وقال الزركشي في اللآلئ هذا الحديث في مستند الإمام أحمد من زيادات ابنه وهو ضعيف وتبعه المؤلف في الدرر

٥١٣٠ - الصَّبْرُ نِصْفُ الْإِيمَانِ ، وَالْيَقِينُ الْإِيمَانُ كُلُّهُ - (حل هب) عن ابن مسعود - (ض)

٥١٣١ - الصَّبْرُ رِضًا - الحكم وابن عساكر عن أبي موسى (ض)

٥١٣٢ - الصَّبْرُ وَالْإِحْتِسَابُ أَفْضَلُ مِنْ عِتْقِ الرِّقَابِ ، وَيَدْخُلُ اللَّهُ صَاحِبِينَ الْجَنَّةِ بِغَيْرِ حِسَابٍ - (طب)  
عن الحكم بن عمير الثمالي - (صح)

٥١٣٣ - الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى - البزار (ع) عن أبي هريرة - (صح)

(الصبر نصف الإيمان<sup>(١)</sup>) واليقين الإيمان كله لأن مدار اليقين على الإيمان بالله وبقضائه وقدره وما جاء به رسوله مع الثقة بوعده ووعيده فهو متضمن الإيمان بكل ما يجب الإيمان به ومن ثم قال جمع اليقين قوة الإيمان بالقدر والسكون إليه ، وقال الغزالي : المراد باليقين المعارف القطعية الحاصلة بهداية الله عبده إلى أصول الدين والمراد بالصبر العمل بمقتضى اليقين إذ اليقين معرفة أن المعصية ضارة والطاعة نافعة ولا يمكن ترك المعصية والمواظبة على الطاعة إلا بالصبر وهو استعمال باعث الدين في قهر باعث الهوى والكسل فكان الصبر نصف الإيمان بهذا الاعتبار (تتمه) قيل للأحنف إنك لصبور فقال الجزع شر الحالتين يبعد المطلوب ويورث الحسرة ويبقى على صاحبه عار الأمد بلا فائدة ، وقال هيئة المعاينة تورث جنبا وهيئة الزال تورث خسرا (حل هب عن ابن مسعود) ثم قال أغنى البيهقي تفرد به يعقوب بن حميد عن محمد بن خالد المخزومي والمحموظ عن ابن مسعود من قوله غير مرارعة اهـ . ويعقوب قال الذهبي ضعفه أبو حاتم وغير واحد

(الصبر رضا) يعني التحقق بالصبر يفتح باب الوصول إلى مقام الرضى والتلذذ بالبلوى فإنه صراع بين جند الملائكة وجند الشيطان ومهما أذعن النفس وانقمعت وتسلط باعث الدين واستولى وتيسر الصبر بطول المواظبة أورث ذلك مقام الرضا قال بعض العارفين الصبر ثلاث مقامات أوله ترك الشكوى وهى درجة النائيين ثم الرضى بالقضاء وهى درجة الزاهدين ثم محبة ما يصنع به مولاه وهذه درجة الصديقين ثم المراد فى هذا الخبر وما بعده الصبر المحمود شرعا كما قال الغزالي ينقسم إلى الاحكام الخمسة فالصبر عن المحرم فرض وعلى المحرم محرم كن قطع يده أو يد ولده وصبر وهكذا الباقى فليس الصبر كله محمودا (الحكيم) الترمذى فى النوادر (وابن عساكر) فى التاريخ (عن أبي موسى) الأشعرى ورواه عنه الديلمى أيضا

(الصبر والاحتساب أفضل من عتق الرقاب ويدخل الله صاحبه) أى الثلاثة (الجنة بغير حساب) وبالصبر يفتح كل باب مغلق ثم هذا مطلق فيما يصبر عليه من المصائب فى النفوس والأموال وميثاق التكليف ومقيد بما إذا صبر ابتغاء وجه الله لا ليقال ما أصبره وأحملة للنوازل وأقره عند الزلازل ولا لتلا يعاب بالجزع ولا لتلا يشمت به الأعداء كقوله وتجلدى للشامتين أريهم • أنى لرب الدهر لا أنضعضع

ولأنه لا طائل تحت الملح ولا مرد فيه للفاتك وكل عمل له وجوه يحمل عليها ، فعلى العاقل المؤمن أن ينوى منها ما كان حسنا عند الله (طب عن الحكم بن عمير الثمالي)

(الصبر) أى السكامل الذى يترتب عليه الأجر الجزيل (عند الصدمة الاولى) لكثرة المشقة حينئذ ، أو صل الصدم الضرب فى شىء صلب ثم استعمل مجازا فى كل مكروه وقع بغتة ومعناه أن الصبر عند قوة المصيبة أشد فالثواب عليه أكثر فإن بطول الأيام تسلي المصائب فيصير الصبر طبعاً وقد بشر الله الصابرين بثلاث كل منها خير مما عليه أهل

(١) قال العلقمى : أراد به الورع . إذ العبادة قسمان : نسك وورع ؛ فالنسك ما أمرت به الشريعة ، والورع ما نهت

عنه وإنما ينتهى عنه بالصبر فكان نصف الإيمان



- ٥١٣٤ - الصبر عند أول صدمة - البزار عن ابن عباس - (صح)
- ٥١٣٥ - الصبر عند الصدمة الأولى ، والعبارة لا يملكها أحد صباة المرء إلى أخيه - (ص) عن الحسن مرسل (صح)
- ٥١٣٦ - الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد - (فر) عن أنس هب) عن علي موقوفا - (ض)
- ٥١٣٧ - الصبر ثلاثة : فصر على المصيبة ، وصبر على الطاعة ، وصبر عن المصيبة : فمن صبر على

الدنيا فقال وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون ، (البزار) في مسنده (ع أبي هريرة) قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على امرأة بالبقيع تبكي فأمرها بالصبر ثم ذكره رمز المصنف لصحته وليس بجيد فقد قال الهيثمي وغيره فيه بكر بن الأسود أبو عبيد الناجي وهو ضعيف وقضية صنيع المؤلف أن هذا لا يوجد مخرجا في أحد الصحيحين وإلا لما عدل عنه وهو ذهول فاحش بل هو في صحيح البخاري بهذا اللفظ من حديث أنس موصولا وإن هذا شيء عجيب

(الصبر) الكثير الثواب : الصبر (عند أول صدمة) أي عند فورة المصيبة وبعد ذلك يهون الأمر وتنكسر حدة المصيبة وحرارة الرزية فإن مفاجأة المصيبة بغتة لها روعة تزعزع القلب ونزعجه فإن صبر للصدمة الأولى انكسرت نذتها وضعفت قوتها فهان عليه استدامة الصبر وأما إذا طالت الأيام على المصائب وقع السور صار الصبر طبعاً فلا يؤجر عليه مثل ذلك (البزار) في مسنده (عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته وكأنه ذهل عن قول الحافظ الهيثمي وغيره فيه الواقدي وقد ضعفوه

(الصبر عند الصدمة الأولى والعبارة) بالفتح : تحلب الدمع وانهماره (لا يملكها أحد : صباة المرء إلى أخيه) الصباة بالفتح رقة الشوق وشدة (فائدة) قال ابن القيم الصبر ينقسم إلى الأحكام الخمسة فالواجب الصبر على فعل الواجب وترك المحرم وتحمل المصيبة والمندوب الصبر على فعل المندوب وترك المكروه والمحرم الصبر على نحو ترك الأكل حتى يموت والصبر على نحو حية أو سبع أو غرق أو كافر يقتله والمكروه الصبر على نحو قلة الأكل جداً وعن جماع حليته إذا احتاجت والمباح على ماخير بين فعله وتركه (ص عن الحسن مرسل) هو البصري

(الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد) لأن الصبر يدخل في كل باب بل في كل مسألة من مسائل الدين فكان من الإيمان بمنزلة الرأس من الإنسان قال علي كرم الله وجهه فإذا قطع الرأس مات الجسد ثم رفع صوته قائلاً أما إنه لا إيمان لمن لا صبر له أي وإن كان فإيمان قليل وصاحبه من ويعبد الله على حرف فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابه فتنة انقلب على وجهه ، (تنبيه) عدوا من الصبر الحسن التصبر على ما ينشأ عن الأقران وأهل الجسد سيما ذوي البزاة منهم واللبس ووقوع هؤلاء في الاعراض وتنقصهم لما يهيمهم من الأمراض وذلك واقع في كل زمن وحسبك قول الشافعي في عقود الجمان في الذب عن أبي حنيفة النعمان كلام المعاصرين مردود غالبه حسد وقد نسب إليه جماعة أشياء فاحشة لا تصدر عن يوصف بأدنى دين وهو منها يرى قصدوا بها شينه وعدم انتشار ذكره ويأبى الله إلا أن يتم نوره (فر عن أنس) بن مالك (طب عن علي) أمير المؤمنين (موقوفا) قال الحافظ العراقي فيه يزيد الرقاشي وهو ضعيف

(الصبر ثلاثة) أي أقسامه باعتبار متعلقه ثلاثة (فصر على المصيبة) حتى لا يستخطها (وصبر على الطاعة) حتى يؤديها (وصبر عن المصيبة) حتى لا يقع فيها وهذه الأنواع هي التي عناها العارف السكلافي في فتوح الغيب بقوله لا بد للعبد من أمر يفعله ونهى يتجنبه وقدر يصبر عليه وذلك يتعاقب بطرفين طرف من جهة الرب وطرف من جهة العبد

المعصية حتى يردّها بحسن عرائها كتب الله له ثلثمائة درجة . ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض ، ومن صبر على الطاعة كتب الله له ستمائة درجة . ما بين الدرجتين كما بين تخوم الأرضين إلى منتهى الأرضين ومن صبر عن المعصية كتب الله له تسعمائة درجة . ما بين الدرجتين كما بين تخوم الأرضين إلى منتهى العرش مرتين - ابن أبي الدنيا في الصبر وأبو الشيخ في الثواب عن علي - (ض)

٥١٣٨ - الصبي الذي له أب يمسح رأسه إلى خلف ، واليتيم يمسح رأسه إلى قدام - (تخ) عن ابن عباس - (ض)

٥١٣٩ - الصبي على شفيعته حتى يدرك ، فإذا أدرك فإن شاء أخذ وإن شاء ترك - (طس) عن جابر (ض)

فالاول هو ان له سبحانه علي عبده حكان كوني قدرى وشرعى دينى فالكونى متعلق بخلقه والشرعى بأمره فالاول يتوقف حصول الثواب فيه على الصبر والثاني لا يتم إلا به فرجع الدين كله إلى هذه القواعد الثلاثة الصبر على المقدور وترك المحظور وفعل المأمور وأما الطرف الثاني فإن العبد لا ينفك عن هذه الثلاثة أيضا ولا يسقط عنه ما بقى التكليف بقيام عبودية القدر على ساق الصبر لا تستوى إلا عليه كما لا تستوى السنبلة إلا على ساقها وهذه الثلاثة قد وقعت الإشارة إليها بآية اقم الصلاة وأمر بالمعروف واه عن المنكر واصبر على ما أصابك ، فمن صبر على المعصية حتى يردّها بحسن عرائها كتب الله له أى قدر أو أمر بالكتابة في اللوح أو الصحف ( ثلثمائة درجة ) أى منزلة عالية في الجنة ( ما بين الدرجتين ) منها ( كما بين السماء والأرض ومن صبر على الطاعة ) أى على فعلها وتحمل مشاقها ( كتب الله له ستمائة درجة ما بين الدرجتين كما بين تخوم الأرضين إلى منتهى الأرضين ) السبعة ( ومن صبر عن المعصية كتب الله له تسعمائة درجة ما بين الدرجتين كما بين تخوم الأرض إلى منتهى العرش ) الذى هو أعلى المخلوقات وأرفعها ( مرتين ) وهذا صريح فى أن الصبر على المقدور أدنى المراتب ثم الصبر على المأمور ثم عن المحظور وذلك لأن الصبر على مجرد القدر يأتي به البر والفاجر والماؤن والكافر فلا بد لكل منهم من الصبر عليه اختيارا أو اضطرارا والصبر على الأوامر فرقه ودون الصبر عن المحرمات فإن الأوامر أكثرها محبوب للنفوس لما فيها من العدل والاحسان والاخلاص والبر والصبر على المخالفات صبر على مخالفة هوى النفس وحملها على غير طبعها وهو أشق شئ وأصعبه ومن صبر عن المعاصى التى أكثرها محاب للنفوس فقد ترك المحبوب العاجل فى هذه الدار لمحروب آجل فى دار أخرى ولا يصبر عن ذلك إلا الصديقون وهذه الثلاثة محاب النفوس الفاضلة الزكية قالوا والمناهى من باب حمية النفس عن لذاتها وحيتها مع قيام دواعى التناول وقوته خطب مهول ولهذا كان باب قربان النهى مسدودا وباب الامر مفتح بالمستطاع ومن ثم كان عامة العقوبات على المنهيات وأما ترك المأمور فلم يرتب الله عليه حدا معيناً وأعظم المأمورات الصلاة وقد اختلف هل فيه حد أم لا وبهذا التقرير استبان سر الترتيب الواقع فى هذا الخبر ( ابن أبي الدنيا ) أبو بكر القرشى ( فى الصبر وأبو الشيخ ) ابن حبان ( فى ) كتاب ( الثواب ) عن عبد الله بن محمد زيرك عن عمر بن علي عن عمر بن يونس البجلي عن مدرك بن محمد السدوسي عن رجل يقال له علي ( عن علي ) أمير المؤمنين ورواه عنه أيضا الديلمي قال ابن الجوزي والحديث موضوع

( الصبي ) يعنى الطفل ولو أنثى ( الذى له أب ) أى حتى ( يمسح رأسه ) ندباً من أمام ( إلى خلف ) واليتيم الذى مات أبوه وإن كان له أم ( يمسح رأسه ) من خلف ( إلى قدام ) لأنه أبلغ فى الإيناس به وظاهره يشمل أولاد الكفار والمراد أن ذلك هو المناسب للاتق بالحال وقد مرّ بسط ذلك أوائل الكتاب ( تخ ) عن ابن عباس ( الصبي على شفيعته حتى يدرك ) أى إذا كان له شقص من عقار فباع شريكه نصيبه فلم يأخذ الولي له بالشفعة من



٥١٤٠ - الصخرة صخرة بيت المقدس على نخلة ، والنخلة على نهر من أنهار الجنة ، وتحت النخلة آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم بنت عمران : ينظران سموط أهل الجنة إلى يوم القيامة - ( طب )  
عن عبادة بن الصامت - ( ض )

٥١٤١ - الصدق بعدى مع عمر حيث كان - ابن النجار عن الفضل - ( ض )

٥١٤٢ - الصدقة تسد سبعين باباً من السوء - ( طب ) عن رافع بن خديج

٥١٤٣ - الصدقة تمنع ميتة السوء - القضاعى عن أبى هريرة - ( صح )

٥١٤٤ - الصدقة تمنع سبعين نوعاً من أنواع البلاء أهونها الجذام والبرص - ( خط ) عن أنس - ( ض )

كون الأخذ أحظله ( فإذا أدرك ) أى بلغ بسن أو احتلام ( إن شاء أخذ ) بالشفعة ( وإن شاء ترك ) الأخذ بها ( طس )  
عن جابر بن عبد الله ورواه عنه الديلمى أيضاً

( الصخرة صخرة بيت المقدس ) ثابتة ( على نخلة والنخلة ) ثابتة ( على نهر من أنهار الجنة ) وتحت النخلة آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم بنت عمران ينظران سموط <sup>(١)</sup> أهل الجنة ( أى قلائدهم من يوم موتهم ) ( إلى يوم القيامة ) والسمط لخل القلادة ( طب عن عبادة بن الصامت ) قال الهيثمى فيه بخلد بن محمد الرعنى وهذا الحديث من منكراته وفى الميزان محمد الرعنى قال ابن عدى حدث بالباطيل فمن ذلك هذا الخبر وساقه إلى آخر ما هنا ثم قال أغنى الذهبى رواه الخطيب فى فضائل القدس بإسناد مظلم وهو كذب ظاهر

( الصدق بعدى مع عمر حيث كان ) يعنى أى جهة يكون فيها فالصدق فى تلك الجهة لما عرف من شدة صلابته مع الحق والمراد الثناء عليه بأن له قدما عظيما راسخا فى ذلك فلا ينافى مشاركا غيره له فيه قال الحرالى والصدق مطابقة أقواله وأفعاله لباطن حاله فى نفسه وعرفان قلبه وقال بعضهم الصدق طريق حسن الخلق الذى ذهب بخيرى الدنيا والآخرة كما فى خبر لأنه الهادى إليه والصدق يشمل الصدق فى القول بالنية والإرادة والعزم وصدق العمل فالصدق تحقيق المقامات ولهذا قيل من اتصف بهذه الأمور كان صديقا ( ابن النجار ) فى التاريخ ( عن الفضل )

( الصدقة تسد سبعين باباً من السوء ) كذا رأيت بالسين المهملة والمهمزة ورأيت فى عدة أصول صحيحة بشين معجمة وراه ( تنبيه ) قال المؤلف الذى ذكر الفضل من الصدقة وهو أيضاً يدفع البلاء والظاهر أن المراد بالسبعين التسكثير لا التحديد قياساً على نظائره وأن المراد بالباب الوجه والجهة ( طب عن رافع بن خديج ) قال الهيثمى فيه حماد بن شعيب وهو ضعيف ( الصدقة تمنع ميتة السوء ) بكسر الميم الحالة التى يكون عليها الإنسان من الموت قال التوربشتى وأراد بها ما لا نحمد عاقبته ولا تؤمن غائلته من الحالات كال فقر المدقع والوصب المرجع والالم الملقى والعلل المفضية إلى كفران النعمة ونسيان الذكر والأحوال الشاغلة عما له وعليه ونحوها وقال الطبرى الأولى أن يحمل موت السوء على سوء الخاتمة ووخامة العاقبة من العذاب فى الآخرة قال أبو زرعة ليس معناه أن العبد يقدر له ميتة السوء فتدفعها الصدقة بل الأسباب مقدرة كما أن المسببات مقدرة فمن قدر له ميتة السوء لا تقدر له الصدقة ومن لم يقدر له ميتة السوء يقدر له الصدقة قال العامرى ميتة السوء قد تكون فى الصعوبة بسبب الموت كهدم وذات جنب وحرق ونحوها وقد تكون سوء حالة فى الدين كوته على بدعة أو شك أو إصرار على كبيرة فحث على الصدقة لدفعها لذلك ( القضاعى ) فى مستند الشهاب ( عن أبى هريرة ) قال ابن حجر فيه من لا يعرف ربه يرد قول العامرى صحيح

( الصدقة تمنع ) فى رواية تسد ( سبعين نوعاً من أنواع البلاء أهونها الجذام والبرص ) جعل الصدقة كاللواء الذى

( ١ ) قال الجوهري : السمط الخيط مادام فيه الخرز وإلا فهو سلك

٥١٤٥ - الصَّدَقَةُ عَلَى الْمِسْكِينِ صَدَقَةٌ ، وَهِيَ عَلَى ذِي الرَّحِمِ اثْنَتَانِ : صَدَقَةٌ ، وَصِلَةُ الرَّحِمِ - (حم ت ن ه ك) عن سليمان بن عامر - (صح)

٥١٤٦ - الصَّدَقَةُ عَلَى وَجْهَيْهَا وَأَصْطِنَاعُ الْمَعْرُوفِ وَبِرُّ الْوَالِدَيْنِ وَصِلَةُ الرَّحِمِ تُحَوِّلُ الشَّقَاءَ سَعَادَةً ، وَتَزِيدُ فِي الْعُمُرِ ، وَتَقِي مَصَارِعَ السُّوءِ - (حل) عن علي - (ض)

٥١٤٧ - الصَّدَقَاتُ بِالْعُدُوتِ يَذْهَبْنَ بِالْعَاهَاتِ - (فر) عن أنس - (ض)

٥١٤٨ - الصَّدِيقُونَ ثَلَاثَةٌ : حَزَقِيلُ مُؤْمِنُ آلِ فِرْعَوْنَ ، وَحَبِيبُ النَّجَّارِ صَاحِبُ آلِ يَسَّ ، وَعَلِيُّ بْنُ

هو برهان علي زوال الداء وهذا بما عليه الله عليه من الحكمة والطب الروحاني الذي يعجز عن إدراكه الخلق لعدم استطاعتهم حصر الكليات في المحسوسات إذ قصارى إدراكهم حصر الكليات المعقرلات (خط) في ترجمة الحوث الحمداني (عن أنس) بن مالك ولله الحارث بن نعمان قال الذهبي ضعفه قال البخاري منكر الحديث وفي الكشف قال أبو حاتم غير قوي

(الصدقة على المسكين) الأجنبي (صدقة) فقط (وهي على ذي الرحم اثنتان) أي صدقتان اثنتان (صدقة رصلة) فهي عليه أفضل لاجتماع الشيتين ففيه حث على الصدقة على الأقارب وتقديمهم على الأبعد لك هذا غالي وقد يقتضي الحال العكس ولهذا قال ابن حجر عقب الخبر لا يلزم من ذلك أن يكون هبة ذي الرحم أفضل مطلقا لاحتمال كون المسكين محتاجا ونفعه بذلك متعديا والآخر بعكسه (حم ت ن ه ك) في الزكاة (عن سليمان بن عامر) الضبي حسنه الترمذي وصححه الحاكم وأقره الذهبي قال ابن حجر وفي الباب أبو طلحة وأبو أمانة رواهما الطبراني

(الصدقة على وجهها) المطلوب شرعا (واصطناع المعروف) إلى البر والفاجر (وبر الوالدين) أي الأصلين المسلمين (وصلة الرحم) أي القرابة (تحول الشقاء سعادة<sup>(١)</sup>) وتزيد في العمر وتقي مصارع السوء) ومن ثم عقب الله الإيمان بها في آية البقرة ، ولكن البر من آمن ، الخ فأشعر بأنها المصدقة له ومن لم يتصدق كان مدعيًا للإيمان بلا بينة والمسال شقيق الروح بذله أشق شيء على النفس والنفس إذا رضيت بالتحامل عليها وتكليفها ما يصعب عليها ذلك وانقادت خاضعة لصاحبها فجوزي بذلك (حل عن علي) من حديث اسماعيل بن أبي رقاد عن إبراهيم عن الأوزاعي قال قدمت المدينة فسألت محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عن قوله عز وجل : يحجر الله ما يشاء ويثبت ، الآية ، قال حدثني أبي عن جدي علي بن أبي طالب سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا بشرتك بها يا علي فبشر بها أمتي من بعدى الصدقة على وجهها الخ ثم قال مخرجه أبو نعيم تفرد به اسماعيل وإبراهيم هو ابن أبي سفيان ثقة

(الصدقات بالغدوات) جمع غدوة الضحوة وهي مؤنثة والمراد الصدقة أول النهار (يذهب بالعاهات) جمع عاهة وهي الآفة والظاهر أن المراد ما يشمل الآفات الدينية والمعنوية<sup>(٢)</sup> وفي إلفهامه أن الصدقة بالعشية تذهب العاهات الليلية ومن فوائد الصدقة أن في بذلها السلامة من فتنة المال ، إنما أموالكم وأولادكم فتنة ، لأن من آمن وتصدق فقد أسلم لله روحه وماله الذي هو عدل روحه فصار عبد الله حقا وفيه إيمان إلى الحث على مفارقة كل محبوب سوى الله (فر عن أنس) وفيه عمر بن قيس الكندي أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن معين لا شيء ووثقه أبو حاتم (الصديقون) جمع صديق قال في الكشف من أبنية المبالغة كالضحك والتطبيق والمراد لفرط صدقه وكثرة ما صدق

(١) أي ينتقل العبد بسببها من ديوان الاشقياء إلى ديوان السعداء أي بالنسبة لها في صحف الملائكة فلا تعارض

بينه وبين خبر فرغ ربك من ثلاث عمرك ورزقك وشقي أو سعيد وخبر الشقي من شقي في بطن أمه

(٢) أي الدنيوية وفيه شمول للعاهات النهارية والليلية وقيد المناوى العاهات بالنهارية



أبي طالب - ابن النجار عن ابن عباس - (ع)

٥١٤٩ - الصديقون ثلاثة : حبيب النجار مؤمن آل يس الذي قال : ياقوم اتبعوا المرسلين ، وحزقيل مؤمن آل فرعون الذي قال : أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ، وعلي بن أبي طالب ، وهو أفضلهم - أبو نعيم في المعرفة وابن عساكر عن أبي ليلى - (ح)

٥١٥٠ - الصرعة كل الصرعة الذي يغضب فيشتد غضبه ، ويحمر وجهه ، ويقشعر شعره ، فيصرع غضبه - (حم) عن رجل

٥١٥١ - الصرم قد ذهب - البغوي - (ط) عن سعيد بن يربوع - (صح)

٥١٥٢ - الصمود جبل من نار يتصعد فيه الكافر سبعين خريفاً ثم يهوى فيه كذلك أبداً - (حم ت حب ك) عن أبي سعيد - (صح)

٥١٥٣ - الصعيد الطيب وضوء المسلم وإن لم يجد الماء عشر سنين - (ن ح) عن أبي ذر - (صح)

به من غيوب الله وآياته وكتبه ورسله (ثلاثة حزقيل مؤمن آل فرعون وحبيب النجار صاحب آل يس وعلي بن أبي طالب وهو أفضلهم) وبذلك ثباتهم على التوحيد وعدم تزلزلهم عنه بالتمذيب والتهديد حتى قتلوا في ذات الله عز وجل وفيه أن حبيباً غير نبي (ابن النجار) في التاريخ (عن ابن عباس)

(الصديقون ثلاثة حبيب النجار مؤمن آل يس الذي قال ياقوم اتبعوا المرسلين وحزقيل مؤمن آل فرعون الذي قال أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وعلي بن أبي طالب وهو أفضلهم) قال القاضي الصديقون الذين صمدت نفوسهم تارة بمراقب النظر في الحجج والآيات وأخرى بمعارض التصفية والرياضات إلى أوج العرفان حتى اطلعوا على الأشياء وأخبروا عما على ما هي عليه (أبو نعيم في) كتاب المعرفة (وابن عساكر) ابن مردويه والديلمي من حديث عبد الرحمن ابن أبي ليلى (عن أبيه أبي ليلى) بفتح اللامين لأنصارى الكندي صحابي اسمه بلال أو بليل بالتصغير أو يسار أو دارد أو أوس شهد أحداً وما بعدها وعاش إلى خلافة علي

(الصرعة كل الصرعة) أصل الصرعة بضم الصاد وفتح الراء المبالغ في الصراع الذي لا يغلب فنقله إلى (الذي يغضب فيشتد غضبه ويحمر وجهه ويقشعر شعره فيصرع غضبه) يقهره فإذا قهره فقد قهر أعظم أعدائه وهذا من الألفاظ التي نقلها الشرع عن وضعها اللغوي لضرب قامن المجاز (حم عن رجل) من الصحابة قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فقال ما ترون الصرعة قالوا الذي لا يصرعه الرجال فذكره قال الهيثمي فيه أبو حفصة وأبو حصنة مجهول وبقي رجاله ثقات

(الصرم) أي الحجر (قد ذهب) أي أنه قد جاء الشرع بإبطاله ونهى عن فعله كما كان عليه أهل الجاهلية (البغوي في المعجم) (ط) عن سعيد بن يربوع (المخزومي من الطلقاء)

(الصمود جبل من نار) قال الطيبي التعريف للعهد والمشار إليه ما في قوله تعالى : سأرهقه صعوداً ، أي سأغشيه عقبة شاقة المشاقة (يتصعد فيه الكافر سبعين خريفاً ثم يهوى كذلك) أي سبعين خريفاً (فيه) أي في ذلك الجبل (أبداً) أي يكون دائماً في الصمود والهوى يعني قوله تعالى : سأرهقه صعوداً ، قال الطيبي زيداً بدأ تأ كيداً (حم ت) في صفة جهنم (حب ك) وصححه (عن أبي سعيد) الخنري قال الترمذي غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث ابن أبي ليلى . اهـ . قال المناوي وابن طيعة بجروح

(الصعيد الطيب) أي تراب الأرض الطهور سمي به لأن الآدميين يصعدونها ويمشون عليها (وضوء المسلم) بفتح

٥١٥٤ - الصَّعِيدُ وَضَوْءُ الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سَنِينَ ، فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ وَلْيَمْسَسْهُ بَشْرَتَهُ ، فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ - البزار عن أبي هريرة - (صح)

٥١٥٥ - الصَّفْرَةُ خِضَابُ الْمُؤْمِنِ ، وَالْحُمْرَةُ خِضَابُ الْمُسْلِمِ ، وَالسَّوَادُ خِضَابُ الْكَافِرِ - (طب ك) عن ابن عمر - (صح)

الواو كما ضبطه الطيبي قال هو الماء وفي الكلام تشبيه أى الصعيد الطيب كالماء في الطهارة اه قال ابن حجر أطلق الشارع على التيمم أنه وضوء لكونه قام مقامه ( وإن لم يجد الماء عشر سنين ) أو عشرين أو ثلاثين أو أكثر فالمراد بالعشر الكثير لا التحديد وكذا إن وجده وهناك مانع حسي أو شرعى قال الطيبي قوله وإن الخ هذا من الشرط أى الذى يقطع عنه جزاؤه لمجرد المبالغة قال في الفردوس وهذا قول عامة الفقهاء سفيان والشافعى وأحمد وغيرهم قال في الفتح عقب الحديث أشار بذلك إلى أن التيمم يقوم مقام الوضوء ولو كانت الطهارة به ضعيفة لكنها طهارة ضرورية لاستباحة الصلاة قبل خروج الوقت قال البيهقي وقد صحح عن ابن عمر إيجاب التيمم لكل فرض ولا يعلم له مخالف من الصحابة ( ن حب ) من حديث عمرو بن بجدان بضم الموحدة وسكون الجيم ( عن أبي ذر ) ورواه أبو داود وغيره بلفظ الصعيد الطيب وضوء المسلم ولو لم يجد الماء عشر حجج فإذا وجد الماء فليمسسه بشرته قال النورى حديث صحيح اه قال الحافظ في المختصر إسناده قوى وصححه ابن حبان والدارقطنى

( الصعيد وضوء المسلم ) بفتح الواو ( وإن لم يجد الماء عشر سنين ) أو أكثر لجعل ماتحت قدم المسلمين طهوراً لهم عند فقد ما فوق رؤوسهم من الماء المنصوص عليه بقوله و ينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ( فاذا وجد الماء ) ولم يمنع من استعماله مانع حسي أو شرعى ( فليتنق الله ) فليخفه ( وليمسسه ) بضم الياء وكسر الميم مضارع أمس ذكره الطيبي ( بشرته ) لفظ رواية الدارقطنى لبشرته قال العراقى ايس المراد المسح بالإجماع بل الغسل والإمساح يطلق على الغسل كثيراً بأن يتطهر به من الحدثين ( فان ذلك خير ) أى بركة . أجز قال الأشرفى ليس معناه أن الوضوء والتيمم كلاهما جائز عند وجود الماء لكن الوضوء خير بل المراد منه أن الوضوء أحب عند وجود الماء ولا يصح التيمم كقوله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً وأحسن مقيلاً مع أنه لا خير في الأصل لمستقر أهل النار وفيه أن التيمم يبطل برؤية الماء بلا مانع حسي أو شرعى لا يقال قوله فان ذلك خير يدل على أنه بطريق الذنب لأننا نقول الخبرية لا تنافي الفرضية قال الحنفية وفي إطلاقه دلالة على نفي تخصيص الناقضية بالوجدان خارج الصلاة رذهب الشافعية إلى التخصيص حيث كانت تلك الصلاة يسقط فرضها بالتيمم . أجابوا عن الإطلاق وفيه أن لرفع خاعر بالماء المطلق وعليه الشافعى وإلحاق نعمان كل مائع يزيل به : ردة بأنه قياس مع الفارق إذ الماء أسرع . يصلأ وانفصالاً ، وقول مالك المستعمل طهور : ردة بأن السلف لم يرفعوا به مع إعواز الماء ( البزار ) فى مسنده ( عن أبي هريرة ) قال البزار لا نعلمه روى عن أبي هريرة إلا من هذا الوجه قال الهيثمى ورجاله رجال الصحيح اه . ورواه الدارقطنى باللفظ المذكور عن أبي ذر وطعن فيه

( الصفرة خضاب المؤمن والحمره خضاب المسلم والسواد خضاب الكافر ) فالخضاب بالأولين محبوب مطلوب لكونه دأب الصالحين قال الغزالى ما لم يفعله بنية التشبه بأهل الدين وليس منهم فقدموا والخضاب بالسواد حرام نعم إن فعله لأجل الغزو فلا بأس به إذا صحت النية ولم يكن فيه هوى اه . ( طب ك ) فى المناقب ( عن ابن عمر ) بن الخطاب قال أبو عبد الله القرشى دخل ابن عمر على ابن عمرو وقد سود لحيته فقال السلام عليك أيها الشويب قال أما تعرفنى قال أعرفك شيخاً وأنت اليوم شاب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الذهبى والزين العراقى تبعاً لأبى حاتم حديث منكر قال الهيثمى فيه من لم أعرفه



٥١٥٦ - الصَّلَاحُ جَائِزٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا صَلَاحًا أَحَلَّ حَرَامًا أَوْ حَرَّمَ حَلَالًا - (حم د ك) عن أبي هريرة (ت ه) عن عمرو بن عوف - (صح)

٥١٥٧ - الصَّمْتُ حِكْمَةٌ ، وَقَلِيلٌ فَأَعِيلُهُ - القضاعى عن أنس - (فر) عن ابن عمر - (ض)

٥١٥٨ - الصَّمْتُ أَرْفَعُ الْعِبَادَةَ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

(الصلح جائز بين المسلمين) هو لغة قطع النزاع وشرعا عقد وضع لرفع النزاع بين المتخاصمين وخصمهم لانقيادهم وإلا فالكفار مثلهم كصالحه من دراهم على أكثر منها فيحرم للربا وكان يصلح على نحو خمر (الاصلاح أحل حراما) كذا في الجامع (أو حزم حلالا) كصالحه امراته على أن لا يبطأ أمته أو ضررتها وهذا أصل عظيم في الصلح واستدل به الشافعية على أن الصلح على الإنكار باطل خلافا للأئمة الثلاثة لأن المدعى إن كذب فقد استحل مال المدعى عليه الذي هو حرام عليه وإن صدق فقد حرم على نفسه ماله الذي هو حلال له أى بصورة عقد فلا يقال للإنسان ترك بعض حقه (حم د) في الأقضية من حديث كثير بن زيد الأسلى (ك) في البيوع من حديث عبد الله بن الحسين المصبى (عن أبي هريرة ت ه) كلاهما في الأحكام من طريق كثير المذكور (عن عمرو بن عوف) قال الحاكم على شرطهما والمصطفى ثقة تفرد به وتعقبه الذهبي قال ابن حبان كان يسرق الحديث اه وتعقب ابن القطان الأول بأن كثيرا فيه كلام كثير وقال البلقيني في الاحتجاج به خلاف وفي الميزان عن ابن حبان له عن أبيه عن جده نسخة موضوعة قال ولهذا لا يعتمد العلماء على تصحيح الترمذى لكونه صحيح حديثه وقد قال الشافعى وأبو داود هو ركن من أركان الكذب

(الصمت حكمة) أى هو حكمة أى شيء نافع يمنع من الجهل والسفه قالوا سبى حكمة لأنه ينشأ عنها أن الصمت عن ردى الكلام وغالا يعنى يثمر حكمة في قلب الصامت ينطق عنها وينتفع بها ببركة كف نفسه عن شؤم مجلة طبعه أما الصمت عن قول الحق ونشر العلم والعدل فلا (وقليل فاعله) أى قل من يصمت عما لا يعنيه ويمتنع عن التسارع إلى النطق بما يشينه ويؤذيه في دينه ودنياه لغلبة النفس الأمارة وعدم التهذيب لها بالرياضة يعنى استعمال الصمت حكمة لكن قليل من يستعملها ونقل هذا عن لقمان أيضا . قيل دخل على داود وهو يسرد الدرع وقد لين له الحديد فأراد أن يسأله فأدركته الحكمة فسكت فلما أتمها لبسها وقال : نعم لبوس للحرب أنت ، فقال لقمان : الصمت الخ فقال داود بحق ما سميت حكما وليس شيء على الإنسان أضر من العين واللسان لما عطب أكثر من عطب إلا بهما وما هلك أكثر من هلك إلا بسببهما فقله كم من مورد هلك أو مرداه أو مصدر ردى أصدره . قال الغزالي حسبك من اللسان أن فيه ربحك وغنيمتك وثمره تعبك واجتهادك كله في الطاعة وإحباطها وإفسادها غالباً من قبل اللسان قال بعضهم وإذا كان الإنسان حاجماً لسانه عن الشر متكلماً بالخير صار عادة له فيثقل عليه الكلام في الشر والباطل ويكرهه وينفر منه (القضاعى) في مسند الشهاب (عن أنس) بن مالك (فر عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحافظ العراقي سنده ضعيف وأورده البيهقي في الشعب من طريق أنس وقال غلط فيه عثمان بن سعيد والصحيح رواية ثابت قال والصحيح عن أنس أن لقمان قاله ورواه كذلك ابن حبان في روضة العقلاء بسند صحيح إلى أنس ورواه العسكري في الأمثال عن أبي الدرداء وزاد من كثير كلامه فيما لا يعنيه كثرت خطايا

(الصمت<sup>(١)</sup>) أرفع العبادة) فإن أكثر الخطايا من اللسان فإذا ملك الإنسان اللسان فكفه عما لا يجوز فقد تلبس

(١) أى السكوت عما لا يعنى وترك الرد على من اعتدى ، وأما إذا كان الإنسان خالياً عن الناس فلا يكون سكوتة من العبادة

٥١٥٩ - الصمت زين للعالم ، وستر للجاهل - أبو الشيخ عن محرز بن زهير - (ض)

٥١٦٠ - الصمت سيد الأخلاق ، ومن مزح استخف به - (فر) عن أنس - (ض)

بواب عظيم من أبواب العبادة وقد توافقت على ذلك الملل ، قال وهب : أجمعت الحكماء على أن رأس الحكمة الصمت وقال الفضيل لاحق ولا رباط ولا جهاد أشد من حبس اللسان وقال لقمان لابنه لو كان الكلام من فضة كان السكوت من ذهب ومن كلامهم ملاك حسن السميت إثارة طول الصمت ، ومنه : الصمت عن الباطل صدقة . وقال الشاعر :

إذا تم عقل المرء قل كلامه • وأيقن بحقوق المرء إن كان مكثارا

(تنبيه) قال ابن عربي الصمت قسيان : صمت باللسان عن الحديث لغير الله تعالى مع غير الله تعالى جملة واحدة وصمت بالقلب عن خاطر يخطر له في النفس في كون من ألا يكون فمن صمت لسانه ولم يصمت قلبه خف وزره ومن صمت لسانه وقلبه ظهر له سره وتجلي له ربه ومن صمت قلبه ولم يصمت لسانه فهو ناطق بلسان الحكمة ومن لم يصمت بلسانه ولا بقلبه كان ملكا للشيطان ومسخرة له فصمت اللسان من منازل العامة وأرباب السلوك وصمت القلب من صفات المقربين أهل المشاهدات وحال صمت السالكين السلامة من الآفات وحال صمت المقربين مخاطبات التائيس فمن التزم الصمت في الأحوال كلها لم يبق له حديث إلا مع ربه فإذا انتقل من الحديث مع الأغيار إلى الحديث مع ربه كان نجيا مؤيدا إذا نطق نطق بالصواب (فر عن أبي هريرة) وفيه يحيى بن يحيى الغساني قال الذهبي خرج ابن حبان والمغيرة بن عبد الرحمن قال ابن معين ليس بشيء وثقه بعضهم

(الصمت زين للعالم) لما فيه من الوقاء ، والهدى عار سبيل للعالم المقتدى بأقواله وأفعاله وقد ينطق بغير تأمل فيسبق لسانه بكلمة لا يلتق لها بالأفوي بها في جهنم سبعين خريفا كما في الخبر المار فعلى العاقل سيما الفاضل أن يميز بين إشكال الكلام قبل النطق ليكون على بصيرة من نفسه وبينه من وبه (وستر للجاهل) لأن المرء مخبوء تحت لسانه وهو المنبئ عن شأنه لحاله مستور ما لم يتكلم (تنبيه) قال الراغب الفرق بين الصمت والسكوت والانصات والاصاخة أن الصمت أبلغ لأنه قد يستعمل فيما لا قوة فيه للنطق وفيما له قوة النطق ولهذا قيل لما لم يكن له نطق الصمت ، والسكوت لما له نطق فترك استعماله والانصات سكوت مع استماع ومتى انفك أحدهما عن الآخر لم يقل له انصات وعليه قوله تعالى وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا فقلوه وأنصتوا بعد الاستماع ذكر خاص بعد عام والاصاخة الاستماع إلى ما يصعب استماعه وإدراكه كالسر والصوت من مكان بعيد (أبو الشيخ) ابن حبان (عن محرز بن زهير) الأسلمي مدني له صحبة ورواية

(الصمت سيد الأخلاق) لأنه يعين على الرياضة وهي من أهم الأركان في حكم المنازلة وتهذيب الأخلاق والسلامة من عذاب الخلاق قال الغزالي فعليك بملازمة الصمت إلا بقدر الضرورة وقد كان الصديق يضع حجرا في فيه لينعته ذلك من الكلام بغير الضرورة ويشير إلى لسانه ويقول هذا أوردني الموارد ، فاحترز منه فإنه أقوى أسباب هلاكك في الدنيا والآخرة (ومن مزح استخف به) أي هان على الناس ونظروا إليه بعين الاحتقار والهوان ، فاحفظ لسانك منه فإنه يسقط المهابة ويريق ماء الوجه ويستجر الوحشة ويؤذي القلوب ويورث الحقد فلا تمزح أحدا ، وإن مزحك غيرك فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وكن من الذين إذا مروا باللغو مروا كراما ، ومن كلام النبي سليمان ووصايا لقمان إن كان الكلام من فضة فالصمت من ذهب ، قال الديلمي روى أنه مات جبر من بني إسرائيل فلما وضع على سريره وجدوا علي عنقه لوحا من ذهب فيه ثلاثة أسطر هي هذه : وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بتأمله والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلمي : ومن حمل الأمر على القضاء استراح اه (تنبيه) ما اقتضته هذه



- ٥١٦١ - الصَّمدُ الَّذِي لَا جَوْفَ لَهُ - (طب) عن بريدة - (ض)
- ٥١٦٢ - الصُّورُ قَرْنٌ يَنْفُخُ فِيهِ - (حم د ت ك) عن ابن عمرو
- ٥١٦٣ - الصُّورَةُ الرَّأْسُ ، فَإِذَا قُطِعَ الرَّأْسُ فَلَا صُورَةَ - الإسماعيلي في معجمه عن ابن عباس
- ٥١٦٤ - الصُّومُ جَنَّةٌ - (ن) عن معاذ - (صح)
- ٥١٦٥ - الصُّومُ جَنَّةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ - (هب) عن عثمان بن أبي العاص - (صح)
- ٥١٦٦ - الصُّومُ جَنَّةٌ يَسْتَجِنُ بِهَا الْعَبْدُ مِنَ النَّارِ - (طب) عنه - (صح)

الأخبار من التزام الصمت غالباً كما عرف من أدلة أخرى فاعتقاده قرينة إماماً مطلقاً أو في بعض العبادات كصوم وحيج فاطمة منهى عنه على خبر أبي داود لأصمات يوم إلى الليل (فر عن أنس) وفيه سعيد بن ميسرة قال الذهبي في الضعفاء قال ابن حبان يروي الموضوعات وقال ابن عدى هو من ظلة الأمة

(الصمد الذي لا جوف له) يقال شيء مصمد لا جوف له وهذا قاله في تفسير قوله تعالى «الله الصمد» لما سئل عن تفسيره (طب عن بريدة) بن الحصيب ورواه عنه أبو الشيخ والديلمي

(الصور) المذكور في قوله تعالى «يوم ينفخ في الصور» (قرن) أي على هيئة البوق دائرة رأسه كعرض السموات والأرض وإسرائيل واضح فاه عليه ينظر نحو العرش أن يؤذن له حتى (ينفخ فيه) فإذا نفخ صعد من في السموات ومن في الأرض أي ما نزل إلا من شاء الله قال الحليمي والظاهر أن الصور وإن كان الذي ينفخ فيه النفختان جميعاً فإن صيحة الإصمات تخالف صيحة الإحياء وجاء في أخبار أن فيه ثقباً بعدد الأرواح كلها وأنها تجتمع فيه في النفخة الثانية فيخرج منه كل روح نحو جسدها (حم د ت ك) عن ابن عمرو

(الصورة الرأس) أي الصورة المحرمة ما كانت ذات رأس (فإذا قطع الرأس فلا صورة) فتصوير الحيوان حرام لكن إذا قطعت رأسه انتفى التحريم لأنها بدون الرأس لا تسمى صورة (الإسماعيلي في معجمه عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً الديلمي لكن يبض لسنده

(الصوم جنة) بضم الجيم وقاية في الدنيا من المعاصي بكسر الشوكة وحفظ الجوارح وفي الآخرة من النار لأنه يجمع الطوى ويردع الشهوات التي هي من أسلحة الشيطان فإن الشيع مجلبة للآثام مثقصة للإيمان ولهذا قال عليه الصلاة والسلام ماملأ آدمى وعاء شراً من بطنه فإذا ملأ بطنه انتكست بصيرته وتشوشت فكرته لما يستولى على معادن إدراكه من الأشجرة الكثيرة المتصاعدة من معدته إلى دماغه فلا يمكنه فطر صحيح ولا يتفق له رأى صالح وقد يقع في مداخل فيروغ عن الحق كما أشار إليه خبر لا تشبعوا فتطفقوا نور المعرفة من قلوبكم وغلب عليه الكسل والنعاس فيمنعه عن وظائف العبادات وقويت قوى بدنه وكثرت المواد والفضول فينبعث غضبه وشهوته وتشتد مشقة لدفع ما زاد على ما يحتاجه بدنه فيوقعه ذلك في المحارم قال بعض الأعلام صوم العوام عن المفطرات وصوم الخواص عن النفلات وصوم العوام جنة عن الإحراق وصوم الخواص جنة لقلوبهم عن الحجب والافتراق (ن عن معاذ) بن جبل ورواه القضاعي في الشهاب وقال العامري في شرحه صحيح

(الصوم جنة) بضبط ما قبله (من عذاب الله) فليس للنار عليه سبيل كما لا سبيل لها على مواضع الوضوء لأن الصوم يغمر البدن كله فهو جنة بجميعه برحمة الله من النار (هب عن عثمان بن أبي العاص) وفيه سعيد الجرائري ضعفه ابن القطان

(اصوم جنة يستجن بها العبد من النار) وأصل الجنة بالضم الترس شبه الصوم به لأنه يحمي الصائم عن الآفات

٥١٦٧ - الصَّوْمُ فِي الشَّتَاءِ الْغَنِيْمَةُ الْبَارِدَةُ - (حم ع طب هق) عن عامر بن مسعود (طس عد هب) عن أنس (عد هب) عن جابر - (ح)

٥١٦٨ - الصَّوْمُ يَذِقُ الْمَصِيرَ ، وَيَذِلُّ اللَّحْمَ ، وَيَبْعِدُ مِنْ حَرِّ السَّعِيرِ ، إِنَّ اللَّهَ مَائِدَةٌ عَلَيْهَا مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ لَا يَقَعْدُ عَلَيْهَا إِلَّا الصَّائِمُونَ - (طس) وأبو القاسم بن بشران في أماليه عن أنس - (ض)

٥١٦٩ - الصَّوْمُ يَوْمٌ تَصُومُونَ ، وَالْفِطْرُ يَوْمٌ تَفْطِرُونَ ، وَالْأَضْحَى يَوْمٌ تَضْحَوْنَ - (ت) عن أبي هريرة (ح)

٥١٧٠ - الصَّلَاةُ الْخَمْسُ ، وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ ، وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ ، مُكَفَّرَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ إِذَا أُجْتَنِبَتْ

النفسانية في الدنيا وعن العقاب في الأخرى قال القاضي والجنة بالضم الترس وبالكسر الجنون وبالفتح الشجر المظل وأطلقت على البستان بما فيها من الأشجار وعلى دار الثواب لما فيها من البساتين وثلاثيتها مأخوذ من الجن بمعنى الستر (طب عنه) أي عن عثمان قال الهيثمي سنده حسن

(الصوم في الشتاء الغنيمة الباردة) أي الغنيمة التي تحصل بغير مشقة والعرب تستعمل البارد في شيء ذي راحة والبرد ضد الحرارة لأن الحرارة غالبية في بلادهم فإذا وجدوا برداً عدوه راحة وقيل الباردة الثابتة من برد لي على فلان كذا أي ثبت أو الطيبة من برد الهواء إذا طاب والأصل في وقوع البرد عبارة عن الطيب وأيضاً إن الهواء والماء لما كان طيهما يبردهما سيما في بلاد تهامة والحجاز قيل هواء بارد وماء بارد على سبيل الاستطابة ثم كثر حتى قيل عيش بارد وغنيمة باردة ذكره الزنجشري قال الطيبي والتركيب من قلب التشبيه لأن الأصل الصوم في الشتاء كالغنيمة الباردة وفيه من المبالغة أن الأصل في التشبيه أن يلحق الناقص الكامل كما يقال زيد كالأسد فإذا عكس وقيل الأسد يحمل الأصل كالفرع والفرع كالأصل يبلغ التشبيه إلى الدرجة القصوى في المبالغة ومعناه الصائم في الشتاء يحوز الأجر من غير أن تمسه مشقة الجوع (حم ع طب هق) عن عامر بن مسعود (بن أمية بن خلف قال البيهقي في الشعب قال يعقوب ليس لعامر هذا محجة (طس عد هب عن أنس) بن مالك عد هب عن جابر بن عبد الله قال الهيثمي فيه سعيد بن بشير ثقة لكنه اختلط انتهى وفيه الوليد بن مسلم أورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة مدلس سيما في شيوخ الأوزاعي وزهير بن محمد أورده الذهبي في الضعفاء وقال فيه ضعف ما وقال البخاري روى عنه أيضاً أهل الشام من أكبر وقال ابن معين ضعيف

(الصوم يذوق) بضم فكسر بضبط المصنف (المصير) أي الامعاء أي يصيرها دقيقة والدقة ضد الغلظ (ويذبل) بضم فسكون فكسر للوحدة بضبط المصنف (اللحم) أي يذهب طراوته والمراد أن الصوم يرق المصارين ويذهب نداوة اللحم ووطوبته وهذا عند الإكثار منه (ويبعد) بالتشديد والكسر بضبط المصنف (من السعير) أي جهنم (إن الله تعالى مائدة عليها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر لا يقعد عليها إلا الصائمون) أي المكثرون للصوم أو مطلقاً (طس وأبو القاسم بن بشران في أماليه عن أنس) بن مالك قال الهيثمي فيه عبد المجيد بن كثير الخراي لم أجد من ترجمه

(الصوم يوم تصومون والنفط يوم تفطرون والأضحى يوم تضحون) قال في الفردوس فسر بعض أهل العلم فقال الصوم والنفط والتضحى مع الجماعة ومعظم الناس (ت) عن أبي هريرة وقال غريب حسن ورواه عنه أيضاً الديلمي .

(الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان) قال الطيبي المصنف محذوف أي صلاة الجمعة منتبهة



- الكَبَائِرُ - (حم م ت) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٥١٧١ - الصَّلَاةُ الْخَمْسُ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ مَا اجْتَنِبَتِ الْكَبَائِرُ ، وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ -  
 (حل) عن أنس - (صح)  
 ٥١٧٢ - الصَّلَاةُ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ، الصَّلَاةُ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ - (حم ن ه حب) عن أنس (حم ه)  
 عن أم سبله (طب) عن ابن عمر  
 ٥١٧٣ - الصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِ قُبَاءَ كَعُمْرَةٍ - (حم ت ه ن) عن أسيد بن ظهير - (صح)

إلى الجمعة وصوم رمضان منتبها إلى صوم رمضان وقوله (مكفرات) عن الكلوي (لما بينهن) معمول لاسم الفاعل ولذا دخلت اللام و (إذا اجتنبت الكبائر) شرط وجزاء دل عليه ما قبله اه وقال النووي معناه أن الذنوب كلها تغفر إلا الكبائر فلا تغفر لأن الذنوب تغفر ما لم تكن كبيرة فإن كانت لا تغفر إلا صغائره ثم كل من المذكورات صالح للتكفير فإن لم يكن له صغائر كتب له حسنات ورفع له درجات (حم م) في الطهارة (ت) في الصلاة لكنه لم يذكر رمضان (عن أبي هريرة) :

(الصلاة الخمس كفارة لما بينهن) من الصغائر (ما اجتنبت الكبائر والجمعة إلى الجمعة) أي كفارة لما بينهما ما اجتنبت الكبائر (وزيادة ثلاثة أيام) وذلك لأن العبد وإن توفى لا بد له من تدنيسه بالذنوب وهو تعالى قدوس لا يقربه إلا قديس طاهر لجعل أداء الفرائض تطهيرا له من أدناسه وإن الحسنات يذهبن السيئات، فإذا تطهر العبد بهذه الطهارة صلح لدار الطهارة وقرب القدوس (تنبيه) قال ابن بريزة هنا إشكال صعب وهو أن الصغائر بنص القرآن مكفرة باجتناب الكبائر لما الذي يكفره الصلوات؟ وأجاب البلقيني بأن معنى «إن تجتنبوا» الموافاة على هذه الحال من الإيمان أو التكليف إلى الموت والذي في الحديث أن الصلوات الخمس تكفر ما بيننا أي في يومها إذا اجتنبت الكبائر في ذلك اليوم فالسؤال غير وارد وبفرض وروده فالتخلص منه أنه لا يتم اجتناب الكبائر إلا بفعل الخمس فمن لم يفعلها لم يجتنب لأن تركها من الكبائر فيتوقف التكفير على فعلها وأحوال المكلف بالنسبة لما يصدر منه من صغيرة وكبيرة خمسة : أحدها أن لا يصدر منه شيء فهذا ترفع درجاته . الثانية يأتي بصغائر بلا إصرار فهذا يكفر عنه جزئيا . الثالثة مثله لكن مع الإصرار فلا يكفر لأن الإصرار كبيرة الرابعة يأتي بكبيرة واحدة وصغائر . الخامسة يأتي بكبائر وصغائر وفيه نظر يحتمل إذا لم يجتنب أن تكفر الصغائر فقط والأرجح لا تكفر أصلا إذ مفهوم المخالفة إذا لم يتعين جهته لا يعمل به (حل عن أنس) .

(الصلاة وما ملكت أيمانكم الصلاة وما ملكت أيمانكم) نصب على الإغراء أي الزموا المحافظة على الصلاة والإحسان لما ملكت أيمانكم من الأرقاء وحث عليهما لضعف المملوك وكونه مظنة للتقصير في حقه وميل الطبع إلى الكسل وإثارة الراحة ، والنفس تنفر بطبعها عن كثير من العبودية سيما إذا اتفق ذلك مع قسوة القلب وغلبة الرين والميل إلى اللذة ومخالطة أهل الغفلة فلا يكاد العبد مع ذلك يفعلها وإن فعلها بتسكف وتشتت قلب وذهول عنها وطلب لفراقها (حم ن) في الزكاة (ه) في الجنائز (حب عن أنس) بن مالك (حم ه عن أم سبله) أم المؤمنين (طب عن ابن عمر) بن الخطاب

(الصلاة) آل فيه للجنس فيشمل الفرض والنفل أولاهد فيختص بالفرض (في مسجد قباء) هو من عوالي المدينة والأشهر مده وصرفه وتذكيره وجاء ضد هذه الثلاثة (كعمرة) وفي رواية ابن أبي شيبة بسند صحيح : لأن أصلي في مسجد قباء ركعتين أحب إلي من أن آتي بيت المقدس مرتين لو يعلمون ما في قباء لصرفوا إليه أكباد الإبل

٥١٧٤ - الصلاة في جماعة تعدل خمسا وعشرين صلاة فإذا صلاها في فلاة فأتم ركوعها وسجودها بلغت خمسين صلاة - (د ك) عن أبي سعيد - (ح)

٥١٧٥ - الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة ، والصلاة في مسجدى بألف صلاة ، والصلاة في بيت المقدس بخمسمائة صلاة - (طب) عن أبي الدرداء

٥١٧٦ - الصلاة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة ، والصلاة في مسجدى عشرة آلاف صلاة ، والصلاة في مسجد الرباطات ألف صلاة - (حل) عن أنس - (ح)

٥١٧٧ - الصلاة في المسجد الجامع تعدل الفريضة حجة مبرورة ، والنافلة كحجة متقبلة ، وفضلت

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يزوره راكبا وماشيا قال الحافظ الزين العراقي فيه ندب زيارة مسجد قباء والصلاة فيه ويسن كونه يوم السبت لحديث ابن عمر المتفق عليه بذلك ومن حكته أنه كان يوم السبت يتفرغ لنفسه ويشغل بقية الجمعة من أول الأحد بمصالح الأمة ولا ينافي هذا خبر لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد لأن بين قباء والمدينة ثلاثة أميال وما قرب من مصر ليس في الذهاب إليه شد رحل (حم ت ه ك عن أسيد) بضم الهمزة وفتح المهملة (ابن ظهير) وهو بضم أوله وهو ابن رافع بن عدى الأوسى الحارثى ابن عم رافع بن خديج معروف شهد الخندق وقال الحافظ العراقي لها حجة قال ورواه كلهم ثقات وقول ابن العربي إنه ضعيف غير جيد .

( الصلاة في جماعة تعدل خمسا وعشرين صلاة فإذا صلاها في فلاة فأتم ركوعها وسجودها بلغت خمسين صلاة ) أى بلغ ثوابها ثواب خمسين صلاة صلاها بدون ذلك وظاهره أن الصلاة مع الانفراد في الفلاة مع الإتيان بكالاتها يضاعف ثوابها على ثواب الصلاة الجماعة ضعفين وكان وجهه أنه إذا كان في الفلاة منفردا مع إتمام الأركان وتوفر الخشوع وغير ذلك من المكملات يحضره من الملائكة ومؤمنى الجن مالا يحصى ولم ار من قال بذلك (ك عن ابن سعيد) الحدرى قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي .

( الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة والصلاة في مسجدى بألف صلاة والصلاة في بيت المقدس بخمسمائة صلاة ) قال العراقي ذكر هنا وفيما سبق أن الصلاة بالمسجد الحرام بمائة ألف وفي خبر الطبرانى عن عمران الصلاة فيه خير من ألف صلاة وقد يؤول على أن المراد خير من مائة صلاة في مسجد المدينة فلا تعارض وفي خبر أحمد عن الأرقم الصلاة بمكة أفضل من ألف صلاة بيت المقدس وقضيته كون الصلاة بالمسجد الحرام بألف ألف صلاة وإذا تعذر الجمع رجع للترجيح وأصح هذه الأحاديث حديث ابن الزبير وجابر وابن عمر الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة قال وأما الاختلاف في مسجد المدينة فأكثر الأخبار الصحيحة في أن الصلاة فيه خير من ألف صلاة وأصح طرق أحاديث الصلاة بيت المقدس أنها بألف فالتفاوت بينه وبين مسجد المدينة بالزيادة على الألف لحسب (طب عن أبي الدرداء) قال الزين العراقي في شرح الترمذى إسناده حسن وقال الهيثمى رجاله ثقات وفي بعضهم كلام وهو حديث حسن اه . قال ابن حجر رواه ابن عدى عن جابر وإسناده ضعيف

( الصلاة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة والصلاة في مسجدى عشرة آلاف صلاة والصلاة في مسجد الرباطات ) جمع رباط ويجمع أيضا على ربط بضمين وهو اسم من رابط مرابطة من باب قاتل إذا لازم نغر العدو والرباط الذى يبنى للفقراء مولى (ألف صلاة - حل عن أنس) بإسناد ضعيف

( الصلاة في المسجد الجامع ) أى الذى يجمع فيه الناس أى يقيمون الجمعة (تعدل الفريضة) أى تعدل ثواب صلاتها



الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ عَلَى مَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ بِخَمْسِمِائَةِ صَلَاةٍ - (طس) عن ابن عمر - (صح)  
 ٥١٧٨ - الصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيْمَا سِوَاهُ ، إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَالْجُمُعَةَ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ جُمُعَةٍ فِيْمَا سِوَاهُ ، إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَشَهْرَ رَمَضَانَ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ شَهْرِ رَمَضَانَ فِيْمَا سِوَاهُ ، إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ - (هب) عن جابر - (ح)  
 ٥١٧٩ - الصَّلَاةُ نِصْفَ النَّهَارِ تُكْرَهُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ ؛ لِأَنَّ جَهَنَّمَ كُلَّ يَوْمٍ تُسْجَرُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ - (عد)  
 عن أبي قتادة - (ض)

٥١٨٠ - الصَّلَاةُ نُورُ الْمُؤْمِنِ - القضاعى وابن عساكر عن أنس - (ض)

ليه ولم أر من أخذ بذلك من الأئمة ( حجة مبرورة ) أى مقبولة ( والنافلة كعمرة متقبلة وفضلت الصلاة في المسجد الجامع على ما سواه من المساجد بخمسمائة صلاة طس عن ابن عمر ) بن الخطاب قال الهيثمي فيه نوح بن ذكوان وضعفه أبو حاتم .

( الصلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام والجمعة في مسجدى هذا أفضل من ألف جمعة فيما سواه إلا المسجد الحرام وشهر رمضان ) أى صومه ( في مسجدى هذا أفضل من صوم ألف شهر رمضان فيما سواه إلا المسجد الحرام ) ( تنبيه ) نختم هذه الأخبار بالإشارة إلى شيء من تفاضل البقاع في الشرف وأن لها تأثيرا في القلوب : قال العارف ابن عربى من شرط القائم الشاهد للمشاهد صاحب المقامات والمشاهدات يعلم أن للأمكنة في القلوب اللطيفة تأثيرا ولو وجد القلب في أى محل كان الوجود الأعم فوجوده بالمسجد الحرام أسنى وأتم فكمما تتفاضل المنازل الروحانية تتفاضل المنازل الجسمانية وإلا فهل التدرج مثل الحجر الأصم إلا عند صاحب الحال وأما الكامل صاحب المقام فيميز بينهما كما ميز الحق بينهما فالحكيم الواصل من أعطى كل ذى حق حقه فذلك واحد عصره وصاحب وقته وفرق بين مدينة أ كثر عمادها الشهوات وبين مدينة أ كثر عمادها الآيات البينات ووجود القلوب في بعض المواطن أ كثر من بعض أمر محسوس وكان بعض الأصفياء يترك الخلوة بالمنارة بشرقي تونس ويختل بالروابطة التي في وسط المقابر وهى تعزى إلى الخضر ويقول أجد قلبى هناك أ كثر وذلك من أجل من يعمر ذلك المحل من الملائكة أو الجن وأما كن الصالحين الأموات ومشاهدتهم تنفع لها القلوب اللطيفة ولذلك تتفاضل المساجد في وجود القلب فقد تجد قلبك في مسجدا كثر منه في مسجد وذلك ليس للتراب بل لمجالسة الأتراب وهمهم ومن لا يجد الفرق في وجود قلبه بين السوق والمسجد فهو لا صاحب حال ولا مقام ولا شك كشافا وعلمنا أنه وإن طمرت الملائكة جميع الأرض مع تفاضلهم في المعارف والرتب أن أعلام رتبة وأعظمهم علما ومعرفة عمرة المسجد الحرام وعلى قدر جلسائك يكون وجودك فإن هم الجلوس لها تأثير في قلب الجليس على قدر مراتبهم وقد طاف بالبيت مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألفا سوى الأولياء وما منهم إلا وله همة متعلقة بالبيت وبالمسجد الحرام والبلد الحرام والإحساس بتفاضل الأماكن من أوصاف العارفين ( هب عن جابر )

( الصلاة نصف النهار ) أى عند الاستواء ( تكراه ) تحريما لا تنزيها على الأصح وعليهما فلا تنعقد عند الشافعية ( إلا يوم الجمعة ) فإنها لا تكراه ( لأن جهنم كل يوم تسجر ) أى توقد ( إلا يوم الجمعة ) فإنها لا تسجر فلا تحرم وبه فارقت حالة الاستواء في بقية الأيام . قال ابن سيد الناس من رواة هذا الخبر من تفقه على أبي قتادة فثله لا يقال إلا بتوقيف (عد عن أبي قتادة) ورواه عنه أيضا الديلمى لكن بيض ولده لسنده

( الصلاة نور المؤمن ) أى تنور وجه صاحبها في الدنيا وتكسيه جمالا وبهاء أكما هو مشاهد محسوس وقلبه لأنها

٥١٨١ - الصلاة خير موضوع ، فمن استطاع أن يستكثر فليستكثر - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

٥١٨٢ - الصلاة قربان كل تقى - القضاعى عن علي - (ض)

٥١٨٣ - الصلاة خدمة الله في الأرض ، فمن صلى ولم يرفع يديه فهي خداج ؛ هكذا أخبرني جبريل عن الله عز وجل ، إن بكل إشارة درجة وحسنة - (فر) عن ابن عباس - (ض)

تشرق فيه أنوار المعارف ومكاشفات الحقائق وقبره كما قال أبو الدرداء صلوا ركعتين في ظلم الليل لظلمة القبر وتركها يظلم القلب فإن الطاعة نور والمعصية ظلمة وكلما قويت الظلمة ازدادت الحيرة حتى يقع تاركها في البدع والضلالات وهو لا يشعر كأعمى خرج في ظلمة وحده وتقوى هذه الظلمة حتى تظهر في العين ثم حتى تملأ الوجه فيصير سوادا يدركه أهل البصائر وتحصل حين ذلك الوحشة بينه وبين الناس سيما أهل الخير فيجد وحشة بينه وبينهم وكلما قويت تلك الوحشة بعد منهم وحرم بركة النفع بهم وقرب من حزب الشيطان بقدر ما بعد من حزب الرحمن (القضاعى) في مسند الشهاب (وابن عساكر) في التاريخ (عن أنس) ورواه عنه أبو يعلى والدليل باللفظ الزبور فلو عزاه إليهما لكان أولى قال العاصمى في شرح الشهاب صحيح

( الصلاة خير موضوع ) بإضافة خير إلى موضوع أى أفضل ما وضعه الله أى شرعه من العبادات ( فمن استطاع أن يستكثر ) منها ( فليستكثر ) لأن بها تبدو قوة الإيمان في شهود ملازمة خدمة الأركان ومن كان أقوام إيماناً كان أكثرهم وأطولهم صلاة وقنوتاً وإيقاناً وقد جعلها الله فروضاً وسنناً . كان عامر بن عبد الله بن قيس التابعى جمل عليه كل يوم ألف ركعة فلا ينصرف منها إلا وقد انتفخت قدماءه وساقاه ثم يقول لنفسه يا نفس إنما أريد إكرامك غداً عند الله والله لا عملن بك عملاً حتى لا يأخذ الفراش منك نصيباً ، وقال بعضهم مكث عندنا رجل ثلاثة عشر سنة يصلى كل يوم ألف ركعة حتى أقعد فكان إذا صلى العصر احتبى واستقبل القبلة ثم قال عجبت للخليقة كيف أرادت بك بدلاً ؛ عجبت للخليقة كيف شامت سواك . ثم يسكت إلى الغروب . وقال الداراني : لو خيرت بين ركعتين وبين دخول الفردوس لاخترت الركعتين لأنى في الفردوس يحظى وفي الركعتين بحق ربى (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمى فيه عبد المنعم بن بشير اه . وظاهر كلام المصنف أنه لم يره مخرجاً لأعلى من الطبراني ولا أحق بالعزو إليه وليس كذلك فقد رواه الإمام أحمد وابن حبان والحاكم وصححه عن أبي ذر

( الصلاة قربان كل تقى ) أى أن الاتقياء من الناس يتقربون بها إلى الله أى يطلبون القرب منه بها والقربان مصدر من قرب يقرب والتق تقى مطلق وتقى مقيد فمن اتقى الله فى سره وعنه وبذل جهده فى فرائضه وتجنب مناهيه فهو تقى على الإطلاق وإنما يتقبل الله من المتقين ، فصلاة هذا قربان بلا شرط والمقيد قيد عمله بالمشيئة فإن قبلت صلاته كانت قرباناً له وإلا فلا ويمكن أن يراد بقربان أن الصلاة من التقى بمنزلة الأضحية والهدى لفقدتهما (القضاعى) فى مسند الشهاب (عن على) أمير المؤمنين ورواه أبو يعلى عن جابر بلفظ الصلاة قربان والصيام جنة والصدقة تطفىء الخطيئة كما يطفىء الماء النار

( الصلاة خدمة الله فى الأرض ) ومن أحب ملكاً لازم خدمته ( فمن صلى ولم يرفع يديه فهو ) أى ذلك الفعل ( خداج ) بكسر الخاء أى فصلاته ذات نقصان ( هكذا أخبرني جبريل ) ناقلاً ( عن الله عز وجل إن بكل إشارة ) فى الصلاة ( درجة ) أى منزلة عالية ( وحسنة ) فى الجنة وقد تميزت الصلاة على غيرها من الفرائض بأمور لا تكاد تخصى ولو لم يكن إلا أخذ المصطفى صلى الله عليه وسلم إياها عن الله عز وجل بلا واسطة وذلك ليلة الإسراء لكفى ( فر عن ابن عباس ) وفيه أحمد بن على بن حسنويه شيخ الحاكم قال الذهبى متهم بالوضع وشبابة بن سوار أورده الذهبى فى الضعفاء وقال أحمد كان داعية فى الإرجاء وورقاء الشكرى لينة القطان



٥١٨٤ - الصَّلَاةُ خَلْفَ رَجُلٍ وَرِعَ مَقْبُولَةٌ ، وَالْهَدِيَّةُ إِلَى رَجُلٍ وَرِعَ مَقْبُولَةٌ ، وَالْجُلُوسُ مَعَ رَجُلٍ وَرِعَ مِنَ الْعِبَادَةِ ، وَالْمُذَاكِرَةُ مَعَهُ صَدَقَةٌ - ( فر ) عن البراء - ( ض )

١٥٨٥ - الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ - ( هب ) عن عمر - ( ض )

٥١٨٦ - الصَّلَاةُ عَمُودُ الدِّينِ - أبو نعيم الفضل بن دكين في الصلاة عن عمر - ( ح )

٥١٨٧ - الصَّلَاةُ عِمَادُ الْإِيمَانِ ، وَالْجِهَادُ سَنَامُ الْعَمَلِ ، وَالزَّكَاةُ بَيْنَ ذَلِكَ - ( فر ) عن علي - ( ض )

( الصلاة خلف رجل ورع مقبولة والهدية إلى رجل ورع مقبولة والجلوس مع رجل ورع من العبادة والمذاكرة معه صدقة ) أى يثاب عليها كثواب الصدقة والورع المتقى للشبهات وهو معنى قول من قال وهو من يدع مالا بأس به حذراً من الوقوع فيما فيه بأس ( فر عن البراء ) بن عازب وفيه عبد الصمد بن حسان قال الذهبي تركه أحمد بن حنبل ( الصلاة عماد الدين ) قال الغزالي فيها أسرار لأجلها كانت عماداً ، منها ما فيها من التواضع بالمثل قائماً بالركوع والسجود وهي خدمة الله في الأرض والملوك لا تخدم بالكسل والتهاون بل بالجهد والتذلل فلذلك كانت عماد الدين وعلم الإيمان يكثر بقوته ويقل بضعفه ولذا كان سعيد بن المسيب دائماً الإقبال على الصلاة حتى قيل فيه لو قيل له إن جهنم لتسعر لك وحدك ما قدر على أن يزيد في عمله شيئاً وكان يقول لنفسه إذا دخل الليل قومي إلى خدمة ربك يا مأوى كل شر تريد أن تغفل بالنهار وتنامي بالليل والله لا دعئك تزحني زحف البعير فيصبح وقدماه منتفختان وصلى رضى الله عنه الصبح بوضوء العشاء خمسين سنة ( هب ) من حديث عكرمة ( عن عمر ) بن الخطاب ثم قال أغنى البيهقي عكرمة لم يسمع من عمر قال وأظن عن ابن عمر اه . قال الحافظ العراقي في حاشية الكشف فيه ضعف وانقطاع قال الحاكم عكرمة لم يسمع من عمر ورواه من حديث ابن عمر ولم يقف عليه ابن الصلاح فقال في مشكل الوسيط إنه غير معروف اه . وقول النووي في التتقيح حديث منكر باطل رده ابن حجر وشنع وأخرجه أيضاً الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي

( الصلاة عمود الدين ) ومن ثم أيقظ المصطفى صلى الله عليه وسلم أحب آله فاطمة وعلياً في ليلة واحدة مرتين من نومهما حتى جلس على في النانية وهو يعرك عينيه ويقول والله ما نصلي إلا ما كتب لنا إنما أنفسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا فولى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يضرب يديه على تخذه ويقول ما نصلي إلا ما كتب لنا وكان الإنسان أكثر شئ جدلاً ، وكان ثابت بن أسلم يقوم الليل كله خمسين سنة فإذا جاء السحر قال اللهم إن كنت أعطيت أحداً أن يصلي في قبره فأعطني ذلك فلما مات وسدوا الحفرة وقعت لبنة فإذا هو قائم يصلي حالاً وشهد ذلك من حضر جنازته وكان يقول الصلاة خدمة الله في الأرض ولو كان شئ أفضل منها لما قال تعالى فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب ( أبو نعيم ) بضم النون وفتح المهملة ( الفضل بن دكين ) بضم المعجمة وفتح الكاف واسم دكين عمرو بن حماد التميمي الطالحي الكوفي الأحول الملائى بضم الميم الحافظ أحد الأعلام من كبار شيوخ البخاري ( في ) كتاب فضل ( الصلاة ) لم يذكر المصنف الصحابي وقال ابن حجر هو عن حبيب بن سليم عن بلال بن يحيى مرسلاً ورجاله ثقات وله طرق أخرى ينتها في تخريج الكشف وتبعه المصنف في حاشية البيضاوي

( الصلاة عماد الدين ) أى أصله وأسه وهى أم العبادات وممرج المؤمنين ومناجاة رب العالمين ( والجهاد سنام العمل ) أى أعلاه وأمثله كيف وفيه بذل النفس وإنفاق الأموال في رضى العلى المتعال ( والزكاة بين ذلك ) أى رتبها في الفضل بين الصلاة والجهاد وهذا بالنظر إلى الأصل وإلا فقد يعرض ما يصير الجهاد أفضل وأهم كما تقدم ( فر ) وكذا الأصهباني في الترغيب ( عن علي ) أمير المؤمنين قال الزيلعي وفيه الحارث ضعيف جداً وذهل ابن الصلاح في مشكل الوسيط قال هذا غير صحيح ولا معروف فكأنه لم يظفر به

- ٥١٨٨ — الصَّلَاةُ مِيزَانُ قَمْنٍ أَوْفَى أُسْتَوْفَى - (هـ ب) عن ابن عباس
- ٥١٨٩ — الصَّلَاةُ تَسْوَدُ وَجْهَ الشَّيْطَانِ ، وَالصَّدَقَةُ تَكْسِرُ ظَهْرَهُ ، وَالتَّحَابُّ فِي اللَّهِ وَالتَّوَدُّدُ فِي الْعَمَلِ يَقْطَعُ دَابِرَهُ ، فَإِذَا فَعَلْتُمْ ذَلِكَ تَبَاعَدَ مِنْكُمْ كَطَلْعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا - (ف ر) عن ابن عمر
- ٥١٩٠ — الصَّلَاةُ عَلَى ظَهْرِ الدَّابَّةِ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا - (ط ب) عن أبي موسى - (ض)
- ٥١٩١ — الصَّلَاةُ عَلَى نُورٍ عَلَى الصِّرَاطِ ، فَمَنْ صَلَّى عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ ثَمَانِينَ مَرَّةً غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُ ثَمَانِينَ عَامًا -
- الأزدي في الضعفاء (قط في الأفراد عن أبي هريرة - (ح)
- ٥١٩٢ — الصِّيَامُ جَنَّةٌ - (حم ن) عن أبي هريرة
- ٥١٩٣ — الصِّيَامُ جَنَّةٌ مِنَ النَّارِ كَجَنَّةِ أَحَدِكُمْ مِنَ الْقِتَالِ - (حم ن ه) عن عثمان بن أبي العاص

(الصلاة ميزان) أي هي ميزان الإيمان (فـ أوفى) بأن حافظ عليها بواجباتها ومندوباتها (أستوفى) ما رعد به من الفوز بدار الثواب والنجاة من أليم العقاب وبالصلاة يوزن إيمان الإنسان لأنها محل مناجاة الرحمن لا واسطة فيها بين المصلي وربه وبها تظهر أثر المحبة لأنه لا شيء ألدّ عند المحب من الخلوة بمحبوبه ليفوز بمطوبه (تنبيه) قال السهروردي اشتقاق الصلاة من الصلى وهو النار والخشب المعوجة إذا أرادوا تقويمها تعرض على النار وفي العبد اعوجاج لوجود نفسه الأمارة بالسوء وسبحات وجه الله الكريم لو كشف حجابها أحرقت من أدركته يصيب بها المصلي من وهج السطوة الإلهية والعظمة الربانية ما يزول به اعوجاجه بل يتحقق معراجة فالمصلي كالمصلي بالنار ومن اصطلح بنار الصلاة وزال بها اعوجاجه لا يعرض على النار إلا تحلة القسم (هـ ب عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً الحاكم والديلمي

(الصلاة تسود وجه الشيطان) فهي أعظم الأسلحة عليه (والصدقة تكسر ظهره والتحابب إلى الله والثوادة في العمل يقطع دابره) سواد الوجه وما بعده كناية عن إرغامه وإحزانه بطاعة العبد لربه وظهور الكآبة عليه بتخيب سعيه في إضلاله ووسوسته (فإذا فعلتم ذلك تباعد منكم كطالع الشمس من مغربها) أي المحافظة على ما ذكر كمال صلاح الدنيا والآخرة سيما إدراك الأرزاق وإذلال الأعداء (فـ ر عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضاً البزار وفيه عبد الله ابن محمد بن وهب الحافظ أوردته الذهبي في الضعفاء وقال الدارقطني متروك وزافر بن سليمان قال ابن عدي لا يتابع علي حديثه وثابت النخعي قال الذهبي ضعيف جداً

(الصلاة) النافلة (على ظهر الدابة هكذا وهكذا) قال في الفردوس يعني إلى القبلة وغيرهافي غير المكتوبة جائزة بما هو وجه مقصده (ط ب) وكذا الديلمي (عن أبي موسى) الأشعري قال الهيثمي فيه يونس بن حارث ضعفه أحمد وغيره ووثقه ابن حبان

(الصلاة على نور على الصراط ومن صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين عاماً) فيه أن الصلاة عليه نور على الصراط ونجاة ورحمة وأخذ من أفراد الصلاة هنا أن محل كراهة إفرادها عن السلام فيها لم يرد الأفراد فيه بخصوصه وإلا فلا يزداد على الوارد (الأزدي في) كتاب (الضعفاء قط في الأفراد عن أبي هريرة) ثم قال الدارقطني تفرد به حجاج بن سنان عن علي بن زيد فلم يروه عن حجاج إلا السكن بن أبي السكن قال ابن حجر في تخريج الأذكار والأربعة ضعفاء وأخرجه أبو نعيم من وجه آخر وضعفه ابن حجر

(الصيام جنة) أي ستر بين الصائم وبين النار أو حجاب بين الصائم وبين شهوته لأنه يكسر الشهوة ويضعف القوة (حم ن عن أبي هريرة)

(الصيام جنة) بضم الجيم وتشديد النون أي وقاية وستر (من النار كجنة أحدكم من القتال) قال ابن عبد البر



- ٥١٩٤ - الصَّيَّامُ جَنَّةٌ حَصِينَةٌ مِنَ النَّارِ - (هب) عن جابر - (ص)
- ٥١٩٥ - الصَّيَّامُ جَنَّةٌ وَحَصْنٌ حَصِينٌ مِنَ النَّارِ - (حم هب) عن أبي هريرة - (ص)
- ٥١٩٦ - الصَّيَّامُ جَنَّةٌ مَالٌ يَخْرِقُهَا - (ن حق) عن أبي عبيدة - (ص)
- ٥١٩٧ - الصَّيَّامُ جَنَّةٌ مَالٌ يَخْرِقُهَا بِكَذِبٍ أَوْ غِيَةِ - (طس) عن أبي هريرة - (ص)
- ٥١٩٨ - الصَّيَّامُ جَنَّةٌ ، وَهُوَ حَصْنٌ مِنْ حُصُونِ الْمُؤْمِنِ ، وَكُلُّ عَمَلٍ لِصَاحِبِهِ إِلَّا الصَّيَّامَ ، يَقُولُ اللَّهُ : الصَّيَّامُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ - (طب) عن أبي أمامة - (ص)
- ٥١٩٩ - الصَّيَّامُ جَنَّةٌ مِنَ النَّارِ ، فَمَنْ أَصْبَحَ صَائِمًا فَلَا يَجْهَلُ يَوْمَهُ ، وَإِنْ أَمْرُهُ جَهْلٌ عَلَيْهِ فَلَا يَشْتُمُهُ وَلَا يَسْبِيهِ ، وَلَيَقُلُّ : إِنِّي صَائِمٌ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَخُلُوفٌ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ - (ن) عن عائشة

حسبك بهذا فضلاً للصائم وهذا إذا لم يخرقه بنحو غيبة أو كذب كما مرّ مراراً (حم ق ه عن عثمان بن أبي العاص) ورواه عنه أيضاً ابن عبد البر وغيره

(الصيام جنة حصينة من النار) أى من نار جهنم لأنه إمساك عن الشهوات والنار محفوفة بها (هب عن جابر) وفيه يوسف بن يعقوب القاضي قال الذهبي في الضعفاء مجهول وأحمد بن عيسى وابن طهية ضعيفان (الصيام جنة وحصن حصين من النار) قال المحقق أبو زرعة: من هذا الخبر وما قبله وما بعده أخذ جمع أن الصوم أفضل العبادات البدنية مطلقاً لكن ذهب الشافعي إلى أن أفضلها الصلاة (حم هب عن أبي هريرة) قال الهيثمي هو في الصحيح خلا قوله وحصن الخ وسنده حسن

(الصيام جنة) أى وقاية (مالم يخرقها) أى بالغيبة فإنه إذا اغتاب فقد خرق ذلك الساتر له من النار بفعله وتمسك الحديث عند البيهقي ومن ابتلاه الله بلاء في جسده لله حظه (ن حق عن أبي عبيدة) بن الجراح (الصيام جنة مالم يخرقها بكذب أو غيبة) فيه كالذى قبله تحذير الصائم من الغيبة وقد ذهب الأوزاعي إلى أنها تنظر الصائم وتوجب عليه القضاء وزعم أنه خارق للإجماع لإبطال بحكاية المنذرى وغيره له عن عائشة وسفيان الثوري (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه الربيع بن بدر وهو ضعيف

(الصيام جنة وهو حصن من حصون المؤمن وكل عمل لصاحبه إلا الصيام يقول الله الصيام) خالص (لى) لا يطلع عليه غيرى (وأنا أجزى به) صاحبه جزاء كثيراً وأتولى الجزاء عليه بنفسى فلا أكله إلى ملك مقرب ولا غيره لأنه سرّيبى وبين عبدى لأنه لما كف نفسه عن شهواتها جوزى بتولى الله سبحانه إحسانه (طب) والديلمى (عن أبي أمامة) قال الهيثمي سنده حسن

(الصيام جنة من النار فمن أصبح صائماً فلا يجهل يومئذ) فإن الجهل لا يليق بحال الصائم (وإن امرؤ جهل عليه فلا يشتمه ولا يسبه وليقل: إني صائم والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم) بضم الخاء تغيّره، وفتحها قيل خطأ (أطيب عند الله من ريح المسك) فإذا كان هذا بتغير ريح فلهذا ظنك بصلاته وقراءته وسائر عباداته؟ قال ابن جماعة وله أن خلوف فم الصائم أفضل من دم الجريح في سبيل الله لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الشهيد إن ريحه ريح المسك وقال في خلوف الصائم إنه أطيب منه ووجهه أن الجريح يظهر أمره اللباس وربما دخله رياء والصائم لا يعلم بصومه إلا الله فلعدم دخول الرياء فيه صار أرفع (ن عن عائشة) رمز المصنف لصحته

- ٥٢٠٠ - الصَّيَّامُ نِصْفُ الصَّبْرِ - (ه) عن أبي هريرة - (ص)
- ٥٢٠١ - الصَّيَّامُ نِصْفُ الصَّبْرِ وَعَلَى كُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ، وَزَكَاةُ الْجَسَدِ الصَّيَّامُ - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)
- ٥٢٠٢ - الصَّيَّامُ لَا رِيَاءَ فِيهِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: هُوَ لِي، وَأَنَا أَجْزَى بِهِ، يَدْعُ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ مِنْ أَجْلِي - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)
- ٥٢٠٣ - الصَّيَّامُ وَالْقُرْآنُ يَشْفَعَانِ لِلْعَبْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يَقُولُ الصَّيَّامُ: أَيُّ رَبِّ إِنِّي مَنَعْتُهُ الطَّعَامَ وَالشَّهَوَاتِ بِالنَّهَارِ فَشَفَّعْنِي فِيهِ، وَيَقُولُ الْقُرْآنُ: رَبِّ مَنَعْتُهُ النَّوْمَ بِاللَّيْلِ فَشَفَّعْنِي فِيهِ، فَيُشَفَّعَانِ - (حم طب ك هـ) عن ابن عمرو - (ص)

(الصيام نصف الصبر) لأن الصبر حبس النفس عن إجابة داعي الشهوة والغضب فالنفس تشتهي الشيء لمحصل اللذة بإدراكه وتغضب لفوته وتنفر لانفرتها من المؤلم والصوم صبر عن مقتضى الشهوة فقط وهي شهوة البطن والفرج دون مقتضى الغضب لكن من كمال الصوم حبس النفس عنهما وبه تمسك من فضل الصبر على الشكر (هـ عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه وكأنه لم ير قول ابن العربي في السراج حديث ضعيف جداً

(الصيام نصف الصبر) لأن جماع العبادات فعل وكف والصوم يجمع الشهوة فيسهل الكف وهو شرط الصبر فهما صبران صبر عن أشياء وصبر على أشياء والصوم معين على أحدهما فهو نصف الصبر ذكره الحلي وقال الغزالي هذا مع خبر الصبر نصف الإيمان ينتج أن الصوم ربع الإيمان ثم هو متميز بخاصية النسبة إلى الله من بين سائر الأركان وقوله الصيام نصف الصبر مع قوله تعالى «إنما يوفى الصابرون أجرهم» الخ ينتج أن ثواب الصوم يتجاوز قانون التقدير والحساب اهـ. وما ذكر هنا من أنه نصف الصبر يعارضه ما صار إليه بعض المفسرين من أن المراد بالصبر في آية «واستعينوا بالصبر» الصوم بدليل مقابله بالصلاة أما على ما ذهب إليه الأكثر من تفسيره بالعبادة كلها فلا تعارض (وعلى كل شيء زكاة وزكاة الجسد الصيام) لأنه ينقص من قوة البدن وينحل الجسم فيكون الصيام كأنه أخرج شيئاً من جسده لوجه الله فكان زكاته (هـ عن أبي هريرة) وفيه محمد بن يعقوب قال الذهبي في الضعفاء له مناكير وموسى بن عبيد ضعفوه وقال أحمد لا تحل الرواية عنه

(الصيام لا رياء فيه قال الله تعالى هو لي) إنما أضيف إليه مع أن العبادة بل العالم كله لأنه لم يعبد أحد من دون الله بالصوم فلا شريك له فيه بخلاف غيره أو أنه بعيد عن الرياء لعدم الاطلاع عليه أو أن الاستغناء عن الطعام والشراب من صفاته ومن تخلق بشيء منها فقد تقرب إليه بما يتعلق بهذه الصفة فيورثه حجة الله التي هي للعبد قبول دعائه وتكفير سيئاته وحمايته أو هي إضافة تشريف كقوله «ثانة الله» أو إضافة حماية «لأن عبادي ليس لك عليهم سلطان» (وأنا أجزي به) إشارة إلى عظم الجزاء عليه وكثرة الثواب لأن الكريم إذا أخبر بأنه يعطى العطاء بلا واسطة اقتضى سرعة العطاء وشرفه (يدع طعامه وشراجه من أجلي) نبيه به على أن الثواب المرتب على الصيام إنما يحصل بإخلاص العمل فإن كان لغرض مذموم كرياء كان وبالاً فرب صائم حظه من صيامه الجوع ورب صائم حظه القرب والرضى (تنبيه) قال الطيبي إن قلت هذا الحديث ونحوه يدل على أن الصوم أفضل من الصلاة والصدقة قلت إذا نظر إلى نفس العبادة كانت الصلاة أفضل من الصدقة وهي من الصوم فإن موارد التنزيل وشواهد الأحاديث النبوية جارية على تقديم الأفضل فإذا نظر إلى كل منها وما يدلى إليه من الخاصية التي لم يشار كه غيره فيها كان أفضل (هـ) عن أبي هريرة) ورواه أيضاً ابن منيع وأبو نعيم والديلمي

(الصيام والقرآن يشفعان للعبد يوم القيامة يقول الصائم أي رب إني منعتك الطعام والشهوات) كذا بخط المصنف



## حرف الضاد

٥٢٠٤ - ضَافٌ ضَيْفٌ رَجُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَفِي دَارِهِ كَلْبَةٌ مُجَحٌّ فَقَالَتِ الْكَلْبَةُ : وَاللَّهِ لَا أَنْبَحُ ضَيْفَهُ أَهْلِي ، فَعَمَى جَرَاؤُهَا فِي بَطْنِهَا ، قِيلَ مَا هَذَا ؟ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ : هَذَا مِثْلُ أُمَّةٍ تَكُونُ مِنْ بَعْدِكُمْ يَقَهَرُ سَفَهَاؤُهَا حُلَمَاءَهَا - (حم) عن ابن عمرو

٥٢٠٥ - ضَالَّةُ الْمُسْلِمِ حَرَقُ النَّارِ - (حم ت ن حب) عن الجارود بن المعلی (حم ه حب) عن عبد الله بن الشخير (طب) عن عصمة بن مالك - (صح)

٥٢٠٦ - ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ الْعِلْمُ كُلُّهُ قَيْدٌ حَدِيثًا طَلَبَ إِلَيْهِ آخَرٌ - (فر) عن علي - (ض)

وفي نسخ بدله الشراب وهو تحريف أى تناولهما (بالنهار) كله (لشغفى فيه ويقول القرآن أى رب منعه النوم بالليل لشغفى فيه ليشفعان) بضم الياء وشد الفاء أى يشفعهما الله تعالى فيه ويدخله الجنة وهذا القول يحتمل أنه حقيقة بأن يجسد ثوابهما ويخلق الله فيه النطق والله على كل شئ قدير، ويحتمل أنه يوكل ملكا يقول عنهما ويحتمل أنه على ضرب من المجاز والتثيل (حم طب ك هب عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمى إسناده حسن وقال غيره فيه ابن لهيعة

## حرف الضاد

( ضاف ضيف رجلا من بني إسرائيل وفي داره كلب مجح ) بضم الميم وجيم مكسورة وساء مشددة بضبط المصنف أى حامل مقرب دنت ولادتها ذكره الونخشرى وما وقع فى أمالى المصنف من أنه بخاء معجمة لجيم اعترضوه (فقال الكلب والله لا أنبح ضيف أهلى فعوى جراؤها) أى نبهوا وصاحوا (فى بطنها قيل ما هذا فأوحى الله إلى رجل منهم هذا مثل أمة تكون من بعدكم يقهر سفهاؤها حلماها) قال فى الفردوس يقرقر سفهاؤها أى يغلب بأصواتها العالية ، والقرقرة رفع الصوت فى الجدال (حم) وكذا البزار والطبرانى والديلى (عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمى وفيه عطاء بن السائب وقد اختلط .

( ضالة المسلم ) أى ضائعه مما يحصى نفسه ويقدر على الإبعاد فى طلب الرعى والماء كإبل وبقر لا غنم ( حرق النار ) بالتحريك وقد يسكن لها إذا أخذها إنسان ليمسكها أدته إلى إحراقه بالنار وقال القاضى أراد أنها حرق النار لمن آواها ولم يعرفها أو قصد الخيانة فيها كما بينه خبر مسلم من أوى ضالة فهو ضال مالم يعرفها وأصل الضالة الضائعة من كل ما يقضى ثم اتسع فيها فصارت من الصفات الغالبة تقع على الذكر والأنثى والجمع (حم ت ن حب) عن أبى المنذر أروأبى غياث قال الذهبى وهو أصح (عن الجارود) واسمه بشر فلقب به لأنه أغار على بكر بن وائل وجرم ( بن المعلی ) وقيل العلاء وقيل عمرو صحابى جليل شهير قال الهيثمى رواه أحمد بأسانيد رجال بعضها رجال الصحيح (حم ه حب) عن عبد الله بن الشخير طب عن عصمة بن مالك ( قال الهيثمى فيه أحمد بن راشد وهو ضعيف ورواه عنه أيضا ابن ماجه فى الأحكام والحديث والديلى قال قدمت على المصطفى صلى الله عليه وسلم فى رهط من بنى عامر فقلنا يا رسول الله إنا نجد ضوالا من الإبل فذكره قال ابن حجر وحديث النسائى إسناده صحيح

( ضالة المؤمن العلم كلها قيد حديثا ) بالكتابة ( طلب إليه آخر ) يقيد بجانبه وهكذا والأصل فى الضلال الغيبة يقال ضل الشئ غاب وخفى موضعه وقال ابن الاعراب أضله كذا إذا عجز عنه ولم يقدر عليه وضل الناسى غاب حفظه وفيه جواز كتابة العلم فهى مستحبة بل قيل واجبة وإلا اضاع ( فر ) من طريق عبد الوهاب عن مجاهد (عن علي) أمير المؤمنين وفيه الحسن بن سفيان قال الذهبى قال البخارى لم يصح حديثه وأخرجه أبو نعيم وابن لال أيضا

٥٢٠٧ - ضحك ربنا من قنوط عبادِه وقرب غيره - (حم ه) عن أبي رزين - (ص)  
 ٥٢٠٨ - ضحك من ناس يأتونكم من قبل المشرق ، يساقون إلى الجنة وهم كارهون - (حم ط) عن سهل بن سعد - (ص)

٥٢٠٩ - ضحك من قوم يساقون إلى الجنة مقرنين في السلاسل - (حم) عن أبي أمامة - (ص)  
 ٥٢١٠ - ضحوا بالجذع من الضأن ؛ فإنه جائز - (حم ط) عن أم بلال - (ح)  
 ٥٢١١ - ضرب الله تعالى مثلاً صراطاً مستقيماً وعلى جنبتي الصراط سوران فيهما أبواب مفتحة ، وعلى الأبواب ستور مرخاة ، وعلى باب الصراط داع يقول : يا أيها الناس ادخلوا الصراط جميعاً ولا تتعوجوا ، وداع يدعو من فوق الصراط ، فإذا أراد الإنسان أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب قال : ويحك لا تفتح ؛ فإنك إن فتحت تلبه ، فالصراط : الإسلام ، والسوران : حدود الله تعالى ، والأبواب

(ضحك ربنا) أي عجب ملائكته فنسب الضحك إليه لكونه الأمر (١) والمريد (من قنوط عبادِه) أي من شدة بأسهم (وقرب غيره) ظاهر صنيع المصنف أن هذا هو تمام الحديث والأمر بخلافه بل بقيته قال أي أبو رزين قلت يا رسول الله أويضحك الرب قال نعم قلت لن نعم من رب يضحك خيراً اهـ بلفظه (تنبيه) قال العارف ابن عربي بحر الماء برزخ بين الحق والخلق في هذا البحر اتصف الممكن بعالم وقادر وجميع الأسماء الإلهية التي بأيدينا واتصف الحق بالضحك والتعجب والبشش والفرح والمعية وأكثر النعوت الكونية فرد ماله وأخذ مالك فله النزول ولنا المراجاه (حم ه عن أبي رزين) العقيل ورواه عنه الطيالسي والديلمي .

(ضحك من ناس يأتونكم من قبل المشرق يساقون إلى الجنة وهم كارهون) الضحك خاص بالإنسان من بين الحيوان ومعناه استفادة سرور يلحق فتشيطه عروق قلبه فيجري الدم فيها فيفيض إلى سائر عروق بدنه فتشيط فيه حرارة فينبسط لها وجهه وتملا الحرارة فاه فيضيق عنها فتفتح سفاته وتبدو أسنانه فان تزايد ذلك السرور ولم يمكن ضبط النفس استخفه الفرح فضحك حتى فقه ولذلك كان ضحك النبي صلى الله عليه وسلم تبسماً لأنه كان يملك نفسه فلا يستخفه السرور فيغلبه فيقهقه ، والباري منزّه عن هذه الصفة فأول ضحكه بمسابق (حم ط) عن سهل ابن سعد قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم بالحنديق فحفر فصادف حجراً فضحك فقلت له ما يضحكك قال ضحك الخ (ضحك من قوم يساقون إلى الجنة مقرنين في السلاسل) أراد الأسارى الذين يؤخذون عنوة في السلاسل فيدخلون في الإسلام فيصيرون من أهل الجنة كما سيأتي (حم عن أبي أمامة) بإسناد حسن

(ضحوا بالجذع) بفتح حين أي بالشاب الفتي (من الضأن) وهو من الإبل ما دخل في الخامسة ومن البقر والماعز ما دخل في الثانية ومن الضأن ماتم له عام (فإنه جائز) أي مجزئ في الاضحية فإن أجدع أي اسقط سنه قبلها أجزأ عند الشافعية (حم ط) عن أم بلال بنت بلال الأسلمية عن أمها قال الهيثمي رجاله ثقات اهـ .

(ضرب الله تعالى مثلاً صراطاً مستقيماً) قال الطيبي بدل من مثلاً لا على إمداد المبدل كقوله زيد رأيت غلامه رجلاً صالحاً إذ لولا أسقط غلامه لم يتبين (وعلى جنبتي) بفتح النون والباء بضبط المصنف (الصراط) أي جانبيه وجنبه الوادي جانبه وناحيته وهي بفتح النون والجنبه بسكون النون الناحية ذكره ابن الأثير (سوران) تنبيه سور قال الطيبي

(١) والعرب تضيف الفعل إلى الأمر كما تضيفه إلى الفاعل وكذا تضيف الشيء الذي هو من حركات المخلوقين إلى الباري عز وجل كما تضيف ذلك الشيء إليهم



الْمُفْتَحَةُ : مُحَارَمُ اللَّهِ تَعَالَى ، وَذَلِكَ الدَّاعِي عَلَى رَأْسِ الصَّرَاطِ : كِتَابُ اللَّهِ ، وَالدَّاعِي مِنْ فَوْقَ : وَاعِظُ اللَّهِ فِي قَلْبِ كُلِّ مُسْلِمٍ - (حم ك) عن النواس - (ص)

٥٢١٢ - ضَرْسُ الْكَافِرِ مِثْلُ أَحَدٍ ، وَغُلْظُ جِلْدِهِ مَسِيرَةُ ثَلَاثٍ - (م ت) عن أبي هريرة - (ص)  
١٥٢١٣ - ضَرْسُ الْكَافِرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِثْلُ أَحَدٍ ، وَنَحْدُهُ مِثْلُ الْبَيْضَاءِ ، وَمَقْعَدُهُ فِي الدَّارِ مَسِيرَةُ ثَلَاثٍ مِثْلُ الرَّبْذَةِ - (ت) عن أبي هريرة - (ص)

سوران مبتدأ وعلى جنتي خبره والجملة حال من صراطا وقوله (لهما أبواب) الجملة صفة لسوران ( مفتحة وعلى (الأبواب ستور) جمع ستر (مرخاة) أى مسبلة (وعلى باب الصراط داع يقول بإيها الناس ادخلوا الصراط) وفي رواية استقيموا على الصراط (جميعاً ولا تعوجوا) أى لا تميلوا يقال عاج يعوج إذا مال عن الطريق (وداع يدعو عن فوق الصراط فإذا أراد الإنسان أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب قال ويحك) زجر له من تلك الهمة وهي كلمة ترحم وتوجع يقال لمن وقع في هلكة لا يستحقها (لا تفتحها فإنك إن فتحته تلج) أى تدخل الباب وتقع في محارم الله : قال الطيبي : هذا يدل على أن قول أبواب مفتحة أنها مردودة غير مغلقة (فالصراط الإسلام والسوران حدود الله تعالى والأبواب المفتحة محارم الله وذلك الداعي على رأس الصراط كتاب الله والداعي من فوق واعظ الله في قلب كل مسلم) قال تعالى : وإن هذا صراطي مستقيماً فابعوه الآية قال الطيبي ونظير هذا حديث ألا إن لكل ملك حمى ألا وإن حمى الله في الأرض محارمه فمن رتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه فالسور بمنزلة الحمى وحولها بمنزلة الباب والستور حدود الله الحد الفاصل بين العبد ومحارم الله وواعظ الله هو لمة الملك في قلب المؤمن والآخرى لمة الشيطان وإنما جعل لمة الملك التي هي واعظ الله فوق داعي القرآن لأنه إنما ينتفع به إذا كان المحل قابلاً ولهذا قال تعالى : هدى للبتقين ، إنما ضرب المثل بذلك زيادة في التوضيح والتقريب ليصير المعقول محسوساً والمتخيل متحققاً وإن الممثل إنما يصار إليه لكشف المعنى الممثل ورفع الحجاب عنه وإرازه في صورة المشاهد ليساعده في فهم العقل فإن المعنى الصرف إنما يدركه العقل مع منازعة الهم لأن طبعه الميل إلى الحس وحب المحاكاة ولذلك شاعت الأمثال في الكتب الإلهية ونشت في عبارات البلغاء وإشارات الحكماء قال النووي سر هذا الحديث أنه أقام الصراط معنى للإسلام وأقام الداعي معنى للكتاب والداعي الآخر معنى للغة في قلب كل مؤمن فأنت على الصراط الدائم وهو الإسلام وسامع النداء القائم وهو القرآن ، فإن أنت أقت حركاتك وسكناتك بمذكر وخالفك بسقوط من سواء أقامك إليه به وقت به إليه بسقوطك عنك فيمتد يكشف لك اسمه الأعظم الذي لا يخيب من قصده به قال القاضي وضرب المثل احتماله من ضرب الخاتم وأصله وقع الشيء على الشيء (حم ك) في الإيمان وكذا الطبراني (عن النواس) ابن سميان قال الحاكم على شرط مسلم ولا علة له وأقره الذهبي وقضية صنيع المصنف أن هذا لا يوجد مخرجا لاحد من السنة والامر بخلافه فقد عزا في الفردوس للترمذي في الأمثال

(ضرس الكافر) في جهنم (مثل أحد) أى مثل جبل أحد في المقدار (وغلظ جلده مسيرة ثلاث) أى ثلاث ليال وإنما جعل كذلك لأن عظم جسده تضاعف في إيلامه وذلك مقدور لله يجب الإيمان به قال القرطبي وهذا إنما يكون في حق البعض بدليل حديث إن المتكبرين يحشرون يوم القيامة أمثال الذر في صورة الرجال ليساقون إلى سجين في جهنم يقال له بولس قال ولا شك أن الكفار متفاوتون في العقاب كما علم من الكتاب والسنة اه ونازعه ابن حجر بأن ذلك في أول الامر عند المحشر (م ت عن أبي هريرة) :

(ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد وعضده مثل البيضاء) موضع في بلاد العرب يسمى البيضاء أو هو اسم جبل (ومقعده من النار مسيرة ثلاث مثل الربذة) قرية بقرب المدينة قال القاضي يريد ما بين الربذة والمدينة والربذة

- ٥٢١٤ - - ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد ، وعرض جلده سبعون ذراعاً ، وعضده مثل البيضاء ، ونخذه مثل ورقان ، ومقعده في النار ما بين وبين الرعدة - (حم ك) عن أبي هريرة
- ٥٢١٥ - - ضرس الكافر مثل أحد ، وغلط جلده أربعون ذراعاً بذراع الجبار - البزار عن ثوبان - (صح)
- ٥٢١٦ - - ضح القلم على أذك ، فإنه أذكر للسملي - (ت) عن زيد بن ثابت - (ض)
- ٥٢١٧ - - ضح أنفك ليسجد معك - (هق) عن ابن عباس (ح)

على ثلاث مراحل منها بقرب ذات عرق (ت) في صفة جهنم (عن أبي هريرة) وقال حسن غريب

(ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد وعرض جلده سبعون ذراعاً وعضده مثل البيضاء ونخذه مثل ورقان) كقطران جبل أسود على يمين المار من المدينة إلى مكة قال القرطبي روى عن أنس مرفوعاً لما تجلى ربنا للجبل صار بعظمته ستة أجبل فوقعت ثلاثة بمكة ثور ونثير وحرام وبالمدينة أحد وورقان ورضوى (ومقعده في النار ما بين وبين الرعدة) قد عرفت تقديره مما قبله (حم ك) في الأهوال (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح غير ربيع بن إبراهيم وهو ثقة

(ضرس الكافر مثل أحد وغلط جلده سبعون ذراعاً بذراع الجبار) أراد به هنا مزيد الطول أو أن الجبار اسم ملك من الجن أو المعجم كان طويل الذراع وقال الذهبي ليس ذا من الصفات في شيء وهو مثل قولك ذراع الخياط وذراع النجار وقال العارف ابن عربي هذه إضافة تشريف مقدار جعله الله تعالى إضافة إليه كما تقول هذا الشيء كذا ذراعاً بذراع الملك تريد الذراع الأكبر الذي جعله الملك وإن كان ذراع الملك الذي هو الجارحة كأذرعنا والذراع الذي جعله يزيد على ذراع الجارحة فليس ذراعه حقيقة وإنما هو مقدار نصيبه ثم أضيف فاعله والجبار في اللسان الملك العظيم وكذا القدم يضع الجبار فيها قدمه أصل القدم الجارحة ويقال لفلان في هذا قدم أي ثبوت وقد يكون الجبار ملكاً وهذه القدم لذلك الملك ومثل هذه الأخبار كثيرة منها صحيح وسقيم وما منها خبر إلا وله وجه من وجوه التنزيه وإن أردت أن يقرب عليك ذلك فاعمد إلى اللفظة الموهمة للتشبيه وخذ فائدتها وأروحها وأما تكون عنها فاجعله في حق الحق تفر بدرجة التنزيه كما حاز غيرك درك التشبيه هكذا فافعل وطهر ثوبك وقلبك فيكفي هذا القدر والسلام (البزار) في مسنده (عن ثوبان) قال الهيثمي فيه عباد بن منصور وهو ضعيف وقد وثق وبقية رجاله ثقات .

(ضح القلم على أذك فإنه أذكر للسملي) أي أسرع تذكر فيما يريد إنشاء من العبارات والمقاصد وذلك لأن القلم أحد اللسانين المعبرين عما في القلب وكل منهما يسمع ما يريد القلب ومحل الاستماع الأذان فاللسان موضوع على محل الاستماع والقلم منفصل عنه فيحتاج لتقريبه من محل الاستماع قال عياض وفي هذا الخبر وشبهه دلالة على معرفة حروف الخط وحسن تصويرها وأخذ الباجي من قضية الحديث أنه كتب بعد أن لم يكن يحسن الكتابة وروى بالوندة لذلك أي لمخالفته للقرآن وانتصر له بأنه لا ينافيه بل يقتضيه لتقييده الذي بما قبل ورود القرآن وبعد ما تحققت أسنيته وتقررت معجزته لا مانع من كتابة بلا تعام وتكون معجزة أخرى وبأن ابن أبي شيبة روى عن عون مامات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كتب وقرأ (ت) في الاستئذان عن فتية عن عبد الله بن الحرث عن عنبسة عن محمد بن زاذان عن أم سعد (عن زيد بن ثابت) قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين يديه كاتب فسمعتة يقول ضح الخ ثم قال إسناده ضعيف وعنبسة ومحمد ضعيفان اهـ . وزعم ابن الجوزي وضعه وردة ابن حجر بأنه ورد من طريق أخرى لابن عساكر ووروده بسندين مختلفين يخرج عن الوضع

(ضح أنفك ليسجد معك) وجوباً عند الخبر ابن عباس وجمع وندبا عند ابن عمر وآخرين لأن المأمور بالسجود



٥٢١٨ - ضَعُ أَصْبَعَكَ السَّبَابَةَ عَلَى ضَرْسِكَ ثُمَّ اقْرَأْ آخِرَ رِسٍّ - (فر) عن ابن عباس - (ض)

٥٢١٩ - ضَعُ بَصْرَكَ مَوْضِعَ سُجُودِكَ - (فر) عن أنس - (صح)

٥٢٢٠ - ضَعُ يَدَكَ عَلَى الَّذِي تَأْلَمُ مِنْ جَسَدِكَ وَقُلْ : بِسْمِ اللَّهِ - ثَلَاثًا ، وَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ : « أَعُوذُ بِاللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأُحَازِرُ » - (حم م ه) عن عثمان بن أبي العاص الثقفي - (صح)

٥٢٢١ - ضَعُ يَمِينَكَ عَلَى الْمَكَانِ الَّذِي تَشْتَكِي فَاْمَسَحْ بِهَا سَبْعَ مَرَّاتٍ وَقُلْ : « أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ » فِي كُلِّ مَسْحَةٍ - (طب ك) عنه - (صح)

٥٢٢٢ - ضَعُوا السَّوْطَ حَيْثُ يَرَاهُ الْخَادِمُ - البزار عن ابن عباس - (ح)

وجوبا عليه تلك الأسطى السبعة فلو وجب السجود عليه لكات ثمانية قال ابن حزم والخلاف في الأنف إنما هو في الجواز لا الصحة فلو ترك السجود على أنفه قادرا فلا خلاف بين سلف الأئمة وخلفهم أنه لا إعادة عليه وإن أساء وأخطأ بتركه (هق عن ابن عباس) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل يسجد على جبهته فذكره رمز المصنف لحسنه قال في العلل وأصح منه خبر عكرمة عن النبي صلى الله تعالى عليه على آله وسلم لا تجزئ صلاة لا يمس الأنف من الأرض ما يمس الجبين

(ضع أصبعك السبابية على ضرسك) الذي يؤلمك (ثم اقرأ آخر ريس) داو لم يرا الإنسان أما خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين ه وضرب لنا مثلا إلى آخر السورة قاله لرجل يشتكى ضرسه ويظهر أن غيره من الأسنان كذلك (فر عن ابن عباس) (ضع بصرك موضع سجودك) أى انظر إلى محل سجودك مادمت في الصلاة وفيه أنه يندب إدانة النظر في جميع صلاته لأن ذلك أقرب إلى الخشوع وموضع سجوده أقرب وأسهل تمامه كما في الفردوس قال أنس قلت يا رسول الله هذا شديد لا أطيقه قال لى المكتوبة إذن يا أنس (فر عن أنس) وفيه الرابع بن بدر ضعفوه وعنطوانة قال الذهبي في الضعفاء لا يعرف وحديثه منكر ورواه عنه أبو نعيم أيضا ومن طريقه تلقاه الديلمي هصر حالو عزاه المصنف له كان أولى (ضع يدك) يا عثمان بن أبي العاص الثقفي الذى شكنا إلينا وجعا في جسده وهذا الأمر على جهة التعليم والإرشاد إلى ما ينفع من وضع يد الراقى على المريض ومسحه بها ولا ينبغي الراقى المدول عنه المسح بحديد وملح ولا بغيره فإنه لم يفعل النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه فقله نمويه لا أصل له (علي الذى يألم من جسده) أى بدتك قال ابن الكمال والألم إدراك المتأني من حيث إنه متأني ومنايل الشيء هو مقابل ما يلأئمه وفائدة قيد الحيثية الاحتراز عن إدراك المتأني لامن حيث منافاته فإنه ليس بألم (وقل بسم الله) والآكل كمال البسملة (ثلاثا) من المرات (وقل سبع مرات أعوذ بالله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر) هذا العلاج من الطب الإلهي لما فيه من ذكر الله وانتفويض إليه والاستعاذة بعزته وتكراره يكون أنجع وأبلغ كتكرار الدواء الطبيعي لاستقصاء إخراج المادة وفي السع خاصية لا توجد لغيرها (حم م ه عن عثمان بن أبي العاص الثقفي) قال شكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجعا في جسدي منذ أسلمت فذكره وظاهر صنع المصنف أن ذينك تفردا بإخراجه من بين الستة والأمر بخلافه بل روه إلا البخارى كاهم في الطب إلا النساء في اليوم واليلة

(ضع يمينك على المكان الذى تشتكى فامسح بها سبع مرات وقل أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد) من الوجع تقول ذلك في كل مسحة من المسحات السبع وفيه كالذى قبله ندب وضع اليد على محل الألم والذكر المذكور (طب ك) في الجنائز (عنه) قال الحاكم رواه مسلم بنحو منه من حديث يزيد بن الشخير عن عثمان (ضع السوط حيث يراه الخادم) من البيت فإنه أبعث على الأدب والنصد به أن الإنسان لا يترك خدمه هملا بل

٥٢٢٣ - ضَمِي فِي يَدِ الْمَسْكِينِ وَلَوْ ظَلَمًا مُحَرَّقًا - (حم طب) عن أم مجيد - (ح)  
 ٥٢٢٤ - ضَمِي يَدِكَ عَلَيْهِ ثُمَّ قُولِي ثَلَاثَ مَرَّاتٍ : بِسْمِ اللَّهِ ، اللَّهُمَّ أَذْهِبْ عَنِّي شَرَّ مَا أَجِدُ بِدَعْوَةِ نَبِيِّكَ  
 الطَّيِّبِ الْمُبَارَكِ الْمَكِينِ عِنْدَكَ بِسْمِ اللَّهِ - الخرائطي في مكارم الأخلاق ، وابن عساكر عن أسماء بنت  
 أبي بكر

٥٢٢٥ - ضَمِي يَدِكَ الْيَمْنَى عَلَى قُرْآنِكَ وَقُولِي : بِسْمِ اللَّهِ دَاوْنِي بِدَوَائِكَ ، وَأَشْفِنِي بِشِفَائِكَ ، وَأَغْنِنِي  
 بِفَضْلِكَ عَمَّنْ سِوَاكَ ، وَأَحْذِرْ عَنِّي أَذَاكَ ، - (طب) عن ميمونة بنت أبي عسيب - (صح)  
 ٥٢٢٦ - ضَمِنَ اللَّهُ خَلْقَهُ أَرْبَعًا : الصَّلَاةُ ، وَالزَّكَاةُ ، وَصَوْمُ رَمَضَانَ ، وَالغُسْلُ مِنَ الْجَنَابَةِ . وَهِنَّ السَّرَائِرُ  
 الَّتِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ، - (هب) عن أبي الدرداء - (صح)

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٥٢٢٧ - الضَّالَّةُ وَاللُّقْطَةُ تَجِدُهُمَا فَاَنْشُدْهُمَا ، وَلَا تَكْتُمَنَّ ، وَلَا تَغَيِّبَنَّ ؛ فَإِنْ وَجَدْتَ رَبَّهَا فَأَدِّهَا ، وَإِلَّا فَإِنَّمَا

يُؤَدِّبُهُم (البزار) في مسنده (عن ابن عباس) رمز لحسنه

(ضمي) يا أم مجيد (في يد المسكين) المراد به ما يشمل الفقير (ولو ظلمًا محرقًا) قال القاضي هذا وما أشبهه إنما  
 يقصد به المبالغة في رد السائل بأدنى ما تيسر ولم يقصد به صدور هذا الفعل من المسؤول فإن الظلف المحرق غير منتفع  
 به (حم طب عن أم مجيد) بضم الباء قالت يارسول الله بأنني السائل أنا تزاهد له بعض ما عندي فقال ذلك  
 (ضمي يدك) يا أسماء بنت أبي بكر الذي خرج في عنقها خراج (عليه ثم قولي ثلاث مرات بسم الله اللهم أذهب  
 عني شر ما أجد بدعوات نبيك الطيب المبارك المسكين عندك بسم الله) (تنبيه) قال بعض العارفين انقسام أثر الحكمة إلى  
 الخير والشر والصحة والسقم حجاب من حجب الله تعالى كما أن انقسام قوامها إلى العلم والجهل والنور والظلمة غاية  
 مدد حجبها (الخرائطى في) كتاب (مكارم الأخلاق وابن عساكر) في التاريخ (عن أسماء بنت أبي بكر) الصديق قال  
 المصنف كان بها خراج فشكته إليه فذكره

(ضمي يدك اليمنى على قرآنك) في رواية فامسح به (وقولي) حال مسحه (بسم الله اللهم داوني بدوائك واشفني  
 بشفائك وأغنني بفضلك عمن سواك واحذر) ضبطها بذاً معجمة بخط الشارح وليس بصواب فقد وقعت على خط  
 المصنف في مسودته فوجدته أحذر بذاً مهملة (عني أذاك) قاله لغيري بفتح الراء فعل من الغيرة وهي الحمية والآنفة  
 (طب عن ميمونة بنت أبي عسيب) وقيل بنت أبي عنبسة قالت قالت امرأة يا عائشة أغثيني بدعوة من رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم تسكنيني بها فذكرته قال المصنف كانت غيرها

(ضمن الله خلقه أربعا الصلاة والزكاة وصوم رمضان والغسل من الجنابة وهن السرائر التي قال الله تعالى يوم  
 تبلى السرائر) وذلك أن الله لما علم من عبده الملل وتوالي التواني والكسل لوزن له الطاعات ليدوم له بها تعمير الأوقات  
 فجعلها أبواباً مشتملة على أجناس شتى (هب عن أبي الدرداء) ورواه عنه أيضاً ابن لال والديلى

### (فصل في المحلى بأل من هذا الحرف)

(الضالة واللقطة<sup>(١)</sup>) أى الملقطة (تجدها) أى التي تجدها (فأنشدها) وجوباً (ولا تكتم ولا تغيب) أى تسترها عن

(١) هى ماضل من البهيمة للذكر والآنثى وفى العلقى هى الضائفة من كل ما يقتنى من الحيوان وغيره والمراد  
 بها فى الحديث الإبل والبقر مما يحمى نفسه ويقدر على طلب الإبعاد فى المرعى والماء بخلاف الغنم



- هُوَ مَالُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ - (ط -) عن الجارود - (صح)  
 ٥٢٢٨ - الضَّبُّ لَسْتُ أَكُلُهُ وَلَا أَحْرَمُهُ - (حم ق ت ن ه) عن ابن عمر - (صح)  
 ٥٢٢٩ - الضَّبُّ صَيْدٌ، وَفِيهِ كَبْشٌ - (قط هق) عن ابن عباس - (صح)  
 ٥٢٣٠ - الضَّبُّ صَيْدٌ فَكُلْهُ، وَفِيهَا كَبْشٌ مِيسَنٌ إِذَا أَصَابَهَا الْحَرَمُ - (هق) عن جابر - (صح)  
 ٥٢٣١ - الضَّحِكُ فِي الْمَسْجِدِ ظُلْمَةٌ فِي الْقَبْرِ - (فر) عن أنس - (ض)

العبون (فإن وجدت ربها) أي مالكمها (فأدما) إليه <sup>(١)</sup> (ولإلا) بأن لم تجده (فإنما هو مال الله يؤتيه من يشاء) فإن شئت فاحفظها وإن شئت فتملكها بعد التعريف المعتبر (طب عن الجارود) صحابي جليل اسمه بشر وفي أم أبيه خلف (الضب) حيوان برى يشبه الورل <sup>(٢)</sup> قيل يعيش سبعهائة سنة ولا يشرب (لست آكله) أكوني أعافه وليس كل حلال تطيب النفس له (ولا أحرمه) مضارعان وفي رواية بجماعهما اسمين قال ابن الأثير وهي أولى لأن الاسميتين في هذا المقام أرلح من الفعلية لأنه مع الاسميتين يفيد أنه غير متصف بأكله وأن غيره هو الذي يأكله ولأنه مع الاسميتين يتم الإزمته ومع الفعلية يختص بالاستقبال ومذهب الأئمة الثلاثة حلّ أكله وكرهه الحنفية قال النووي أجمع المسلمون على أنه حلال غير مكروه إلا ما حكى عن الحنفية من كراهته وإلا ما حكاه عياض عن قوم من تحريمه ولا أظنه يصح عن أحد فإن صح فحجوج بالنص وإجماع من قبله (حم ق) في الذبائح (ت) في الأطعمة (ن ه) في الصيد (عن ابن عمر) بن الخطاب

(الضبع) يضم الباء وسكونها (صيد وليه) لفظ رواية الدارقطني وفيها (كبش) إذا صاده المحرم ويحلّ أكله عند الشافعية لا الحنفية وكرهه مالك قال ابن العربي وعجبا لمن يحرم الثعالب وهي تفترس الدجاج ويبيع الضبع وهو يفترس الأدمى ويأكله اهـ. ومع كونه لا يؤكل عند الحنفية يضمنه المحرم بالجزاء عندهم (قط هق عن ابن عباس) وتعبه الغرياني في مختصر الدارقطني بأن فيه يحيى بن المتوكل ضعفه، ظاهر كلامه أنه لم يره مخرجا لأحد من السبعة وهو عجب فقد خرج الأربعة جميعا: أبو داود والترمذي في الأطعمة والنسائي وابن ماجه في الحج كلهم عن جابر قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الضبع فقال هو صيد ويجعل فيه كبش إذا صاده المحرم حسنه الترمذي

(الضبع صيد فكلها وفيها كبش مسن إذا أصابها المحرم) فيه حلّ أكل الضبع ولا يناقضه خبر الترمذي وابن ماجه أنه سئل أتوكل الضبع فقال أو يأكل الضبع أحد لأنه منقطع وفي روايته من لا يحتاج به لضعفه كما بينه أحمد فلا يقاوم هذا الصحيح (هق عن جابر) ورواه عنه الشافعي والترمذي وابن ماجه وصححه البغوي وغيره

(الضحك في المسجد ظلمة في القبر) فإنه يميت القلب وينسى ذكر الموت ومن ذلك تنشأ الظلمات ولا ينكشف ذلك للإنسان ويستبين غاية البيان إلا في أول منازل الآخرة والناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا لكن المخاطب بذلك إنما هو أمثاله من أهل اللهو واللعب أما أهل الله فضحكهم ينور القلوب قال ابن عربي خدعت فاطمة بنت المثنى القرطبي وقد بلغت من العمر نحو مائة فكانت تفرح وتضحك وتضرب بالدف وتقول عجبت لمن يقول أنه يحب الله ولا

(١) مع زوائدها المتصلة والمنفصلة قبل أن تملكها أو بعد تملكها فأدما إليه دون زوائدها المنفصلة الحادثة بعد تملكها فإن تلفت بعد تملكها وجب رد بدلها

(٢) محركة دابة كالضب أو العظيم من أشكال الوزغ طويل الذنب صغير الرأس لحمه حار جدا يسمن بقوة وزبله يحلو الوضع وشحمه يظلم الذكر ويول في كل أربعين يوما قطرة ولا يسقط له سن ويقال بل أسنانه قطلة واحدة وأكل لحمه يذهب العطش

٥٢٣٢ - الضحك ضحكاً: ضحك يحبه الله، وضحك يمقته الله، فأما الضحك الذي يحبه الله فالرجل يكشر في وجه أخيه حدانة عهد به وشوقاً إلى رؤيته، وأما الضحك الذي يمقت الله تعالى عليه فالرجل يتكلم بالكلمة الجفاء والباطل ليضحك أو يضحك، يهوى بها في جهنم سبعين خريفاً - هناد عن الحسن مرسل - (ض)

٥٢٣٣ الضحك ينقض الصلاة، ولا ينقض الوضوء - (قط) عن جابر ضعيف

٥٢٣٤ - الضرار في الوصية من الكبائر - ابن جرير وابن أبي حاتم في التفسير عن ابن عباس (ض)

يفرح به وهو مشهوده عنه إليه ناظرة في كل عين لا يغيب عنه طريقة عين هؤلاء البكاهون كيف يدعون محبته ويبكون أما يستحون إذا كان قربه مضاعفاً من قرب المتقربين إليه والمحبة أعظم الناس قرباً إليه فهو مشهوده فعلي من يسكن إن هذه لأعجوبة (أر عن أنس) ورواه عنه أيضاً الميداني والجرجاني

(الضحك ضحكاً ضحك يحبه الله وضحك يمقته الله، فأما الضحك الذي يحبه الله فالرجل يكشر) أي يكشف عن سنه ويتبسم (في وجه أخيه) في الإسلام حتى تبدو أسنانه بفعل ذلك (حدانة عهد به وشوقاً إلى رؤيته وأما الضحك الذي يمقت الله تعالى عليه فالرجل يتكلم بالكلمة الجفاء والباطل) عطاف تفسير (ايضحك أو يضحك) بمثابة تحية فيهما تفتح في الأول وتضم في الثاني بصبط المصنف (يهوى) أي يسقط (بها في جهنم سبعين خريفاً) أي سنة سميت باسم الجزء إذ الخريف أحد فصول السنة وفيه تجنى الثمار وهذا القسم من الضحك مذموم منهى عنه والقسم الأول مندوب وهو لغيرهما مباح مالم يكثر منه وإلا كسره قال النووي قال العلماء يكره لكثرة الضحك وهو في أهل الرب والعلم أفصح ومن آفات كثرته موت القلب أي قسوته وظلمته (هناد عن الحسن مرسل) هو البصري

(الضحك ينقض الصلاة) (١) إن ظهر به حرفان أو حرف مفهم عند الشافعية (ولا ينقض الوضوء) وإن كان بههقهة كما اقضاه الإطلاق وعليه الشافعي وأحمد وقال أبو حنيفة إن بههقهة انتقض (قط) من حديث أبي شبة عن يزيد ابن أبي خالد عن أبي سفيان (عن جابر) قال سئل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم عن الرجل يضحك في الصلاة فذكره ثم تعقبه مخرجه البيهقي بقوله مخالفه إسحاق بن بهلول عن أبيه في لفظه فقال الكلام ينقض الصلاة ولا ينقض الوضوء وعن عطاف عن جابر قال كان لا يرى على الذي يضحك في الصلاة وضوءاً قال والصحيح رفته علي جابر اه هذا من أحاديث الأحكام وضمفه شديد فسكت المصنف عليه غير شديد قال الحافظ الذهبي في التتقيح أبو شبة واه ويزيد ضعيف اه وقال الحافظ ابن حجر عن النيسابوري حديث منكر وخطأ الدارقطني رفعه ونقل ابن عدي وابن الجوزي عن أحمد أنه ليس في الضحك حديث صحيح وقال الذهبي لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في الضحك خبر وقد استوفى البيهقي الكلام عليه في الخلافيات وجمع فيه الخليل جزءاً مفرداً

(الضرار) أي المضاررة (في الوصية من الكبائر) في الفردوس الضرار إدخال الضر على الشيء والنقص فيه ومعناه أن الموصي إذا وصى بأكثر من ثلث ماله فقد ضار الورثة ونقص حقهم (٢) ويجوز أن يكون ضار نفسه بتجاوز الحد المندوب إليه ومخالفة قول الشارع (ابن جرير) الإمام المجتهد (وابن أبي حاتم) عبد الرحمن الحافظ (في التفسير)

(١) قال في الفتح قال أهل اللغة التبسم مبادئ الضحك والضحك انبساط الوجه حتى تظهر الأسنان من السرور فان كان بصوت وكان بحيث يسمع من بعد فهو التهقهة وإلا فالضحك وإن كان بلا صوت فهو التبسم وتسمى الأسنان في مقدم الفم الضواحك وهي الثنايا والانياب وما يليها وتسمى التراجذ

(٢) أو قصد حرمان الورثة دون التقرب إلى الله أو أقر بدين لأصل له واستدل به من قال بحرمه الوصية بما زاد على الثلث



٥٢٣٥ - الضَّيْفَةُ فِي الْقَبْرِ كَفَّارَةٌ لِكُلِّ مُؤْمِنٍ لِكُلِّ ذَنْبٍ بَقِيَ عَلَيْهِ لَمْ يَغْفَرْ لَهُ - الرافعي في تاريخه عن معاذ - (ض)

٥٢٣٦ - الضَّيْفَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ . فَمَا كَانَ وَرَاءَ ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ - (خ) عن أبي شريح (حم د) عن أبي هريرة (صح)

٥٢٣٧ - الضَّيْفَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَمَا زَادَ فَهُوَ صَدَقَةٌ - (حم ع) عن أبي سعيد، البزار عن ابن عمر (طس) عن ابن عباس

٥٢٣٨ - الضَّيْفَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ ، فَمَا زَادَ فَهُوَ صَدَقَةٌ ، وَكُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ - البزار عن ابن مسعود

٥٢٣٩ - الضَّيْفَةُ ثَلَاثُ لَيَالٍ حَقٌّ لَزِمٌ ، فَمَا سَوَى ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ - الباوردي وابن قانع - (طب) والضياف عن الثلب بن ثعلبة - (ض)

للقرآن (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا الطبراني والديلمي

(الضيافة في القبر كفارة لكل مؤمن لكل ذنب بقي عليه لم يغفر له) ظاهره يشمل حتى الكبائر وليس في القبر عذاب إلا الضيافة وهذا يعارض خبر أكثر عذاب القبر من البول وعامة عذاب القبر من البول وقد يقال (الرافعي في تاريخه) إمام الدين القزويني (عن معاذ) بن جبل

(الضيافة ثلاثة أيام) يعني إذا نزل به ضيطة لحقه أن يضيفه ثلاثة أيام بلياليها يتحفه في الأول ويقدم له في الآخرين ما حضر (فما كان وراء ذلك) أي فإذا مضت الثلاثة فقد قضى حقه فإن زاد عليها فما يقدمه له (فهو صدقة) عليه لا يقال قضية جملة ما زاد على الثلاثة صدقة أن ما قبلها واجب لأننا نقول إنما سماه صدقة للتفجير عنه إذ كثير من الناس سيما الأغنياء يأنفون من أكل الصدقة (خ) عن أبي شريح حم د عن أبي هريرة

(الضيافة ثلاثة أيام فما زاد فهو صدقة) فيه عموم يشمل الفنى والفقير والمسلم والكافر والبر والفاجر وأما خبر لا يأكل طعامك إلا تقي فالمراد غير الضيافة مما هو أعلى في الإكرام من مؤاكلتك معه وإتحافك إياه بالظرف واللطف وإذا كان الكافر يرعى حق جواره فالمسلم الفاسق أولى بالرعاية (حم ع) عن أبي سعيد (البزار) في مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب (طس) عن ابن عباس قال الهيثمي فيه رشد بن كريب وهو ضعيف وظاهر صنيع المصنف أن ذا لا يوجد مخرجا في أحد الصحيحين وهو ذمول فقد ذكره الحافظ العراقي باللفظ المذكور وقال إنه متفق عليه من حديث أبي شريح الخزاعي .

(الضيافة ثلاثة أيام) بما حضر من الطعام وجرت به عادة بغير كافة ولا إضرار بمومنه إلا إن رضوا وهم بالغفون عاقلون (فما زاد) عليها (فهو صدقة) إن شاء فعل وإن شاء ترك (وكل معروف صدقة) أي يثاب عليه ثواب الصدقة أما لو لم يجد فاضلا عن مومنه فلا ضيافة عليه بل ليس له ذلك وأما خبر الأنصاري المشهور الذي أثنى الله ورسوله عليه وعلى امرأته بإيثارهما الضيف على أنفسهما وصبيانهما حيث توفرتهم أهمهم بأمره حتى أكل الضيف فأجيب عما اقتضاه ظاهره من تقديمها ما يحتاجه الصبيان بأن الضيافة لأكدما والاختلاف في وجوبها مقدمة وبأن الصبيان لم تشتد حاجتهم للأكل وإنما خافوا أن الطعام لو قدم للضيف وهم مستقظون لم يصبروا على الأكل منه وإن لم يكونوا جوعا (البزار) في مسنده (عن ابن مسعود) قال الهيثمي رجاله ثقات .

(الضيافة ثلاث ليل حق لازم) أي واجب (فما سوى ذلك فهو صدقة) قال الزخشي معناه أنه يحتفل له في اليوم الأول ويقدم له ما حضر في الثاني والثالث وهو فيما وراء ذلك متبرع إن فعل لحسن وإلا فلا بأس به . وأخذ بظاهره

٥٢٤٠ - الضيافة ثلاثة أيام ، فما زاد فهو صدقة ، وعلى الضيف أن يتحول بعد ثلاثة أيام - ابن أبي الدنيا في قرى الضيف عن أبي هريرة - ( ص )

٥٢٤١ - الضيافة ثلاثة أيام ، فما كان فوق ذلك فهو معروف - ( طب ) عن طارق بن أشيم - ( ض )

٥٢٤٢ - الضيف يأتي برزقه ، ويرتحل بذنوب القوم ، يمحص عنهم ذنوبهم - أبو الشيخ عن أبي الدرداء - ( ص )

٥٢٤٣ - الضيافة على أهل الوبر ، وليست على أهل المدر - القضاعي عن ابن عمر - ( ض )

أحمد فأوجها وحمله الجمهور على أن ذلك كان في صدر الإسلام ثم نسخ أو أن الكلام في أهل الذمة المشروط عليهم ضيافة المارة أو في المضطرين أو مخصوص بالعمال المبعوثين لقبض الزكاة من جهة الإمام فكان على المبعوث إليهم إنزالهم في مقابلة عملهم قال الخطابي وهذا كان في ذلك الزمان حيث لم يكن بيت مال فأما الآن فأرزاق العمال من بيت المال (الباوردي<sup>(١)</sup> وابن قانع طب والضياف عن الثلب) بفتح المثلثة وسكون اللام (بن ثعلبة) قال الهيثمي فيه من لم أعرفه وقال المنذرى في إسناده نظر.

(الضيافة ثلاثة أيام) أي غير الأول وقيل به (فما زاد فهو صدقة وعلى الضيف أن يتحول بعد ثلاثة أيام) لثلايق عليه بإقامته فتكون الصدقة على وجه المن والاذى قال في المطامح جعله ذلك حقاراجبا معروفا ومنع من إطالة المقام عنده حتى لا يخرج إلا أن يكون عن طيب قلب وتراض (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب قرى الضيف عن أبي هريرة

(الضيافة ثلاثة أيام فما كان فوق ذلك فهو معروف) فيه وفيها قبله أن الضيافة ثلاث مراتب حق واجب أي لا بد منه في اتباع السنة ، وتسام مستحب دون ذلك وصدقة كسائر الصدقات فالحق يوم وليلة والمستحب ثلاثة أيام (طب عن طارق بن أشيم) الأثجمي والد أبي مالك سعد، يعد في الكوفيين، قال الهيثمي فيه من لم أعرفهم ورواه البزار عن ابن مسعود بلفظ الضيافة ثلاثة أيام فما زاد فهو صدقة وكل معروف صدقة قال المنذرى رواه ثقات .

(الضيافة على أهل الوبر) سكان الخيام والبوادي لأن بيوتهم يتخذونها من وبر الإبل (وليست على أهل المدر) سكان القرى والمدر جمع مدرة وهي اللبنة وبه أخذ مالك لتعذر ما يحتاجه المسافر في البادية وتيسر الضيافة على أهلها بخلاف أهل القرى والمدن لتعدد مواضع النزول وبيع الأطعمة ومذهب الشافعي أن المخاطب بها أهل البادية والحضر على السواء (القضاعي) في مسند الشهاب (عن ابن عمر) ابن الخطاب قال عبد الحق فيه إبراهيم بن عبيد الله بن أنس عبد الرزاق حدثنا الكبير اه وفي الميزان قال الدارقطني كذاب ومن مصائبه أحاديث هذا منها ثم قال ففيه أشياء من وضع هذا المدبر وقال ابن حبان يروى عن عبد الرزاق مقلوبات كثيرة لا يجوز الاحتجاج بها ومن ثم قال القاضي حسين إنه موضوع لم شنع عليه فكانه لم يقف على ما رأيت .

(الضيف) قال القاضي سمي ضيفاً لأنه ماثل إلى ما نزل عليه والضيف الميل يقال ضاف السهم عن الهدف إذا مال عنه (يأتي برزقه معه) بمعنى حصول البركة عن المضيف (ويرتحل بذنوب القوم) الذين أضافوه (يمحص عنهم ذنوبهم) أي يسببه يمحص الله عنهم ذنوبهم قد تضمن هذا أو السبعة قبله الحث على الضيافة وتأكد شأنها وبيان عظيم مكانها من الإسلام لما فيها من عظيم الفوائد كالألفة والاجتماع وعدم التفرق والانقطاع إذ الناس إذا أكرم بعضهم بعضاً اختلفت قلوبهم واتفقت كلمتهم وقويت شوكة الدين واندحضت جهالات الكفار والملحدين وغالب الناس إما ضيف

(١) بفتح الموحدة وسكون الراء ودال مهملة نسبة إلى أيور بلد بناحية خراسان وهو أبو محمد عبدالله بن محمد



## حرف الطاء

- ٥٢٤٤ - طَائِرُ كُلِّ إِنْسَانٍ فِي عُنُقِهِ - ابن جرير عن جابر - (ض)  
 ٥٢٤٥ - طَاعَةُ اللَّهِ طَاعَةُ الْوَالِدِ ، وَمَعْصِيَةُ اللَّهِ مَعْصِيَةُ الْوَالِدِ - (طس) عن أبي هريرة - (ح)  
 ٥٢٤٦ - طَاعَةُ الْإِمَامِ حَقٌّ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ ، مَا لَمْ يَأْمُرْ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ ، فَإِذَا أَمَرَ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ فَلَا طَاعَةَ لَهُ - (هب) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٥٢٤٧ - طَاعَةُ النِّسَاءِ نَدَامَةٌ - (عق) والقضاعي وابن عساكر عن عائشة - (ض)

أو مضيف فإذا أكرم بعضهم بعضاً حصل الصلاح والائتلاف وإذا أمان بعضهم بعضاً وجد الائتلاف والخلاف (أبو الشيخ) ابن حبان (عن أبي الدرداء) قال السخاوي سنده ضعيف وله شاهد

## حرف الطاء

(طائر كل إنسان) أي عمله يعني كتاب عمله يحمله (في عنقه) فسمى عمل الإنسان الذي يعاقب عليه طائراً وخص العنق لأن اللزوم فيه أشد قال في الفردوس طائر الإنسان ما كتبه الله من خير وشر فهو حظه الذي يلزم عنقه لا يفارقه من قولك طيرت المال بين القوم فطار لفلان كذا أي قرر له فصار له (ابن جرير) الإمام المجتهد (عن جابر) ورواه أحمد والديلمي وفيه ابن لهيعة

(طاعة الله طاعة الوالد) أي والوالدة وكأنه اكتفى به عنها من باب سراويل تقيكم الخنزير (ومعصية الله معصية الوالد والوالدة والكلام في أصل لم يكن في رضاه أو سخطه بما يخالف الشرع وإلا فلا طاعة للخلق في معصية الخالق ولو أمر بطلاق زوجته قال جمع أمثل الخبر الترمذي عن ابن عمر قال كان تحت امرأة أحبها وكان أبي يكرهها فأمرني بطلاقها فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك فقال طلقها قال ابن العربي في شرحه صح وثبت وأول من أمر ابنه بطلاق امرأته الخليل وكفى به أسوة وقذوة ومن بر الابن بأبيه أن يكره من كرهه وإن كان له محباً بيد أن ذلك إذا كان الأب من أهل الدين والصلاح يحب في الله ويبغض فيه ولم يكن ذا هوى قال فإن لم يكن كذلك استحب له فراقها لإرضائه ولم يجب عليه كما يجب في الحالة الأولى فإن طاعة الأب في الحق من طاعة الله وبره من بره (طس عن أبي هريرة) ومن المصنف لحسنه قال الهيثمي رواه عنه شيخه أحمد بن إبراهيم بن هبة الله بن كيسان وهو لين عن اسماعيل بن عمرو البجلي وثقه ابن حبان وغيره وضعفه أبو حاتم وغيره وبقية رجاله رجال الصحيح (طاعة الإمام) الأعظم (حق على المرء المسلم) وإن جار (ما لم يأمر بمعصية الله فإذا أمر بمعصية الله فلا طاعة له) لأنه لا طاعة للخلق في معصية الخالق وخص المسلم لأنه الأحق بالتزام هذا الحق وإلا فكل ملتزم للأحكام كذلك ، وفيه أن الإمام إذا أمر بمندوب يجب طاعته فيه فيصير المندوب واجباً كما إذا أمرهم بثلاثة أيام في الاستسقاء فإنه يلزمهم الصوم ظاهراً وباطناً بل ذكر بعض الشافعية أنه إذا أمر بصدقة أو عتق يجب (هب عن أبي هريرة)

(طاعة النساء) في كل ما هو من وظائف الرجال كالأمور المهمة (ندامة) أي غم لازم لما يترتب عليها من سوء الآثار وقيل من أطاع عرسه لم يرفع نفسه وقال الحكماء من أراد أن يقوى على طلب الحكمة فليكيف عن تمالك النساء نفسه لا ضرر أضر من الجهل ولا شر أشد من النساء قال إمام الحرمين لا تعلم امرأة أشارت برأي فأصابته إلا أم سامة في صاحب الحديث انتهى واستدرك عليه ابنه شعيب في أمر موسى فالحديث غالي (عق) عن المطلب ابن شعيب عن عبد الله بن صالح عن عمرو بن هاشم عن محمد بن سليمان بن أبي كريمة عن هشام عن عروة عن عائشة

- ٥٢٤٨ - طاعة المرأة ندامة - (عد) عن زيد بن ثابت - (ض)
- ٥٢٤٩ - طالب العلم تبسط له الملائكة أجرتها رضا بما يطلب - ابن عساكر عن أنس - (ح)
- ٥٢٥٠ - طالب العلم بين الجهال كالحى بين الأموات - العسكرى فى الصحابة ، وأبو موسى فى الذيل عن حسان بن أبى سنان مرسل - (ض)
- ٥٢٥١ - طالب العلم لله أفضل عند الله من المجاهد فى سبيل الله - (فر) عن أنس - (ض)
- ٥٢٥٢ - طالب العلم لله كالغادى والرائح فى سبيل الله عز وجل - (فر) عن عمار وأنس - (ض)
- ٥٢٥٣ - طالب العلم طالب الرحمة طالب العلم ركن الإسلام ، ويعطى أجره مع النبيين - (فر) عن أنس - (ض)

ثم قال مخرجه العقيلي محمد بن سليمان حدث عن هشام بن عمار لا أصل لها منها هذا الخبر وقال ابن عدى ما حدث بهذا الحديث عن هشام إلا ضعيف انتهى ومن ثم قال ابن الجوزى موضوع (والقضاعى) فى مسند الشهاب (وابن عساكر) فى تاريخه وكذا ابن لال والديلى كلهم عن هشام بن عروة عن أبيه (عن عائشة) وفى الميزان فيه محمد بن سليمان ضعفه أبو حاتم

(طاعة المرأة ندامة) لنقصان عقلها ودينها والناقص لا ينبغي طاعته إلا فيما أمنت غائلته وهان أمره فإن أكثر ما يفسد الملك والدول طاعة النساء ولهذا قال عمر فيما رواه العسكرى خالفوا النساء فإن فى خلافهن البركة وأما ما اشتهر على الألسنة من خبر شاوروهن وخالفوهن فلا أصل له (عد) من حديث عثمان بن عبد الرحمن الطوائفى عن عتبة ابن عبد الرحمن عن محمد بن زاذان عن أم سعيد ابنة زيد بن ثابت (عن زيد بن ثابت) قال ابن عدى وعثمان وعتبة ليسا بشئ وعثمان لا يحتج به وتعبه المؤلف بأن له شاهداً وهو ما أخرجه العسكرى فى الأمثال عن عمر قال خالفوا النساء فإن فى خلافهن البركة

(طالب العلم تبسط له الملائكة) أى الكرام الكائين أو أعم (أجنتها رضا بما يطلب) يعنى إنما تنظر إليه بعين البهاء والجلال فتستشمر فى أنفسها تعظيمه وتوقيره وجعل وضع الجناح مثلاً لذلك يعنى أنها تفعل له نحو مما يفعل مع الأنبياء ولأن العلماء ورثتهم ذكره الحلبي (ابن عساكر) فى التاريخ (عن أنس) ورواه الطيالسى والبرار والديلى (طالب العلم بين الجهال كالحى بين الأموات) أى هو بمنزلة بينهم فإنهم لا يفهمون ولا يعقلون كالأموات وإن هم إلا كالأنعام (العسكرى) علي بن سعيد (فى الصحابة وأبو موسى فى الذيل) كلاهما من طريق أبى عامر المحيطى (عن حسان بن أبى سنان) مهملة ثم نون مخففة (مرسلاً) وهو البصرى أحد زهاد التابعين مشهور ذكره ابن حبان فى الثقات وقال : يروى الحكايات ولا أعرف له حديثاً مستنداً . قال فى الإصابة : قلت أدركه جعفر بن سليمان الضبيى وهو من صفار أتباع التابعين

(طالب العلم أفضل عند الله من المجاهد فى سبيل الله) لأن المجاهد يقاتل قوماً مخصوصين فى قطر مخصوص والعالم حجة الله على المنازع والمعارض فى سائر الأقطار ويده سلاح العلم يقاتل به كل معارض ويدفع به كل محارب وذلك هو الجهاد الأكبر وعدة العلم تغنى عن محاربة المنازع وسلاح العلم يخدم المحارب ويكبت المعاند (فر عن أنس) بن مالك (طالب العلم لله) عز وجل هكذا هو فى رواية الديلى وكأنه سقط من قلم المصنف سهواً (كالغادى والرائح فى سبيل الله عز وجل) أى فى قتال أعدائه بقصد إعلاء كلمته فهو يساويه فى الفضل ويزيد عليه لما تقرر فيما قبله (فر عن عمار) بن ياسر (وأنس) بن مالك ورواه عنهما أبو نعيم أيضاً وعنه تلقاه الديلى مصرحاً فلو عزاه إلى الأصل لكان أولى (طالب العلم طالب الرحمة طالب العلم ركن الإسلام ويعطى أجره) على طلبه (مع النبيين) لأنه وارثهم وخليفتهم



٥٢٥٤ - طَبَقَاتُ أُمِّي خَمْسُ طَبَقَاتٍ ، كُلُّ طَبَقَةٍ مِنْهَا أَرْبَعُونَ سَنَةً ، فَطَبَقَتِي وَطَبَقَةُ أَصْحَابِي أَهْلُ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ وَالَّذِينَ يُلُونَهُمْ إِلَى الثَّمَانِينَ أَهْلُ الْبِرِّ وَالنَّقْوَى ، وَالَّذِينَ يُلُونَهُمْ إِلَى الْعِشْرِينَ وَمِائَةِ أَهْلُ التَّرَاحُمِ وَالزَّوَالِ ، وَالَّذِينَ يُلُونَهُمْ إِلَى سِتِّينَ وَمِائَةِ أَهْلُ التَّقَاطُجِ وَالتَّدَابُرِ ، وَالَّذِينَ يُلُونَهُمْ إِلَى الْمِائَتَيْنِ أَهْلُ الْهَرَجِ وَالْحُرُوبِ  
ابن عساكر عن أنس

٥٢٥٥ - طَعَامُ الْاِثْنَيْنِ كَافِي الثَّلَاثَةِ ، وَطَعَامُ الثَّلَاثَةِ كَافِي الْارْبَعَةِ - مالك (ق ت) عن أبي هريرة - (صح)  
٥٢٥٦ - طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْاِثْنَيْنِ ؛ وَطَعَامُ الْاِثْنَيْنِ يَكْفِي الْارْبَعَةَ . وَطَعَامُ الْارْبَعَةِ يَكْفِي الثَّمَانِيَةَ -

فيكون ثوابه من جنس ثوابهم وإن اختلف المقدار والمراد العلم بالله وصدقاته ومعرفة ما يجب له وما يستحيل عليه وذلك أشرف العلوم فإن العلم يشرف بشرف معلومه (فر عن أنس) ورواه عنه الميداني أيضا  
(طَبَقَاتُ أُمِّي خَمْسُ طَبَقَاتٍ كُلُّ طَبَقَةٍ مِنْهَا أَرْبَعُونَ سَنَةً فَطَبَقَتِي وَطَبَقَةُ أَصْحَابِي أَهْلُ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ) أي هم أرباب القلوب وأصحاب المكاشفات والمشاهدات لأن العلم بالشئ لا يقع إلا بعد كشف المعلوم وظهوره للقلب كما أن الرؤية للبصر لا تقع إلا بعد ارتفاع الموانع والسواتر بينه وبين المرئي واليقين شهود الفوائد للشئ المعلوم فقد يكون العلم بالشئ وتقع فيه الشكوك إذا بعد عن شهود القلب كعد المرئي عن البصر وذلك ليس بعلم حقيقي ولا سرفي فالعلم صفة للقلب السليم والسليم هو الذي ليس له إلى الخلق نظر ولا للشئ عنده خطر ولا للدنيا فيه أثر (والذين يُلُونَهُمْ إِلَى الثَّمَانِينَ أَهْلُ الْبِرِّ وَالنَّقْوَى) أي هم أرباب النفوس والمكابدات فالبر صدق المعاملة لله والنقوى حسن المجاهدة لله فكأنه وصفهم بأنهم أصحاب المجاهدات قد سخروا بالنفوس فبدلوا وأتعبوها بالخدمة لكن لم يبلغوا درجة الأولين في مشاهدات القلوب (والذين يُلُونَهُمْ إِلَى الْعِشْرِينَ وَمِائَةِ أَهْلُ التَّرَاحُمِ وَالتَّوَالِ) تسكروا بالدنيا فبدلوا للخلق ولم يبلغوا الدرجة الثانية في بذل النفوس (والذين يُلُونَهُمْ إِلَى السِّتِينَ وَمِائَةِ أَهْلُ التَّقَاطُجِ وَالتَّدَابُرِ) أي هم أهل تنازع وتجادب فأدام ذلك إلى أن صاروا أهل تقاطع وتدابير (والذين يُلُونَهُمْ إِلَى الْمِائَتَيْنِ أَهْلُ الْهَرَجِ وَالْحُرُوبِ) أي يقتل بعضهم بعضا ويتهارجون ضنا بالدنيا، والولد سينفذ ينفر من أبيه ولا يعاطفه بل يقاتله فترية جرو يحرسك خير من تربية ولد ينهشك، والحاصل أنه وصف طبقتهم بأنهم أرباب القلوب والمكاشفات والمائة بأنهم المجاهدون لنفوسهم والثالثة بأنهم أهل بذل وسخاء وشفقة ووفاء والرابعة بأنهم أهل تجاذب ومنازع والخامسة بأنهم أهل شر وحرب (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) كلام المصنف كالصريح في أنه لم يره مخزجا لاحد من "سنة" وإلا لما أبعد النجمة عادلا عنه وهو عجيب فقد خُزِجَ ابن ماجه باللفظ المزبور وعزاه له الديلمي وغيره ورواه أيضا العقيلي وغيره كلهم بأسانيد واهية فقد أورد الحافظ ابن حجر في عشارياته : حديث أنس هذا من طريقين وقال حديث ضعيف فيه عباد ويزيد الرقاشي ضعيفان وله شواهد كلها ضعاف منها أن علي بن حجر رواه عن إبراهيم بن مظهر الفهري وليس بعمدة عن أبي المليح ابن أسامة الهذلي عن أبيه ومنها ما رواه يحيى بن عتبة القرشي وهو تالف عن الثوري عن محمد بن المنكدر عن ابن عباس بنحوه قال وإنما أوردته لأن له متابعا ولكونه من إحدى السنن

(طعام الاثنين كافي الثلاثة وطعام الثلاثة كافي الأربعة) في أمالي ابن عبد السلام إن أريد به الإخبار عن الواقع فشكل إذ طعام الاثنين لا يكفي إلا هما والجواب أنه خبر بمعنى الأمر أي أطعموا طعام الاثنين للثلاث أو هو تنبيه على أنه يقوت الأربعة وأخبرنا بذلك لثلاث نجزع أو معناه طعام الاثنين إذا أكل متفرقين كاف لثلاثة اجتمعوا وقال المهلب المراد من هذه الأحاديث الحث على المكارمة والتقنع بالكفاية ، وليس المراد الحصر في مقدار الكفاية بل المراساة (مالك ق ت) في الأطعمة (عن أبي هريرة)

(طعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الأربعة وطعام الأربعة يكفي الثمانية) قال ابن الأثير يعني سبع

- (حم م ت ن) عن جابر - (صح)  
 ٥٣٥٧ - طَعَامُ الْاِثْنَيْنِ يَكْفِي الْارْبَعَةَ ، وَطَعَامُ الْارْبَعَةِ ، يَكْفِي الثَّمَانِيَةَ ، فَاجْتَمِعُوا عَلَيْهِ وَلَا تَفَرَّقُوا -  
 (طب) عن ابن عمر - (صح)  
 ٥٣٥٨ - طَعَامُ السَّخِيِّ دَوَاءٌ ، وَطَعَامُ الشَّحِيحِ دَاءٌ - (خط) في كتاب البخلاء ، وأبو القاسم الخرقى في  
 فوائده عن ابن عمر - (ح)  
 ٥٣٥٩ - طَعَامُ الْمُؤْمِنِينَ فِي زَمَنِ الدُّجَالِ طَعَامُ الْمَلَائِكَةِ : التَّسْبِيحُ وَالتَّقْدِيسُ ، فَمَنْ كَانَ مِنْطَقَهُ يَوْمَئِذٍ  
 التَّسْبِيحَ وَالتَّقْدِيسَ أَذْهَبَ اللَّهُ عَنْهُ الْجُوعَ - (ك) عن ابن عمر - (صح)

الواحد قوت الاثنين وشبع الاثنين قوت الاربعة وشبع الاربعة قوت الثمانية ومنه قول عمر عام الرمادة لقد هممت أن أنزل على أهل كل بيت مثل عددهم فإن الرجل لا يملك على نصف بطنه اهـ . واستنبط منه أن السلطان في المسغبة يفرق الفقراء على أهل السعة بقدر مالا يحقق بهم (حم م ت ن عن عائشة) ولم يخرج به البخاري  
 (طعام الاثنين يكفي الاربعة ، وطعام الاربعة يكفي الثمانية فاجتمعوا عليه ولا تفرقوا) قال في البحر : يجوز كونه بمعنى الغذاء والقوة لافي الشبع لانه غير محود بل فيه ضرر ومرض ويجوز كون المراد النذب إلى المواساة وأنه تعالى يحمل فيه البركة فالمعنى أن الذي يشبع الواحد يرد جوعة الاثنين وكذا الاربعة والثمانية فانه يرد كلب الجوع وذلك فائدته وفيه حث على المواساة والمروءة وعدم الاستبداد وتجنب البخل والشح (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيشي رواه الطبراني بإسنادين في الرواية الاولى من لم أعرفه وفي الثانية أبو بكر الهذلي وهو ضعيف  
 (طعام السخي دواء) في رواية شفاء (وطعام الشحيح دواء) وفي رواية طعام البخل داء وطعام الجواد شفاء لكونه يطعم الضيف مع ثقل وتفجير وعدم طيب نفس ولهذا قال الخواص إنه يظلم القلب لينبغي الإجابة إلى طعام السخي دون البخل وفي الإحياء أن بخيلاً موسراً دعاء بعض جيرانه فقدم له طباخة بيض فأكثر منها فانتفخ بطنه وصار يتلوى ، فقال له الطبيب تقياً . قال أتقياً طباخة ١١ أموت ولا أتقياً لها . فعلى من ابتلى بداء البخل أن يعالجه حتى يزول ، ولعلاجه طريقان : - لمى وعلى قزهما حجة الإسلام (خط في كتاب البخلاء) أى فيما جاء في ذقهم (وأبو القاسم) ابن الحسين الفقيه الحنلى (الخرقى) بكسر المعجمة وفتح الراء وآخره كاف نسبة إلى بيع الخرق والثياب (في فوائده) وكذا الحاكم والديلمى كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب . وقال الزين العراقى : رواه ابن عدى والدارقطنى في غرائب مالك وأبو على الصدفى في غرائب وقال رجاله ثقات أئمة قال ابن القطان وإمام لمشاهير ثقات إلا مقدم بن داود فإن أهل مصر تكلموا فيه اهـ . لكر فى الميزان ومختصره اللسان إنه حديث كذب وعزاه المصنف فى الدر كاصله لابن عدى عن ابن عمر وقال لا يثبت فيه ضعفاه ومجاهيل

(طعام المؤمنين فى زمن الدجال) أى فى زمن ظهوره (طعام الملائكة التسبيح والتقديس) خبر مبتدأ محذوف أو بدل مما قبله أى يقوم لهم مقام الطعام فى الغذاء (فمن كان منطقه يومئذ التسبيح والتقديس أذهب الله عنه الجوع) أى والظما فكأنه اكتماء به من قيله سرابيل تقيكم الخبز ، (ك عن ابن عمر) بن الخطاب وقال صحيح فقال الذهبى كلا إذ فيه سعيد بن سنان متهم تالف اهـ

(طعام أول يوم) فى الوليمة (حق) فتجب الإجابة له (وطعام يوم الثانى سنة) فلا تجب الإجابة له مطلقاً قطعاً بل هى سنة وقيل تجب إن لم يدع فى اليوم الاول أو دعى وامتنع لعذر ودعى فى الثانى ورجحه من الشافعية الاذرى قال الطبى يستحب للمرء إذا أحدث الله له نعمة أن يحدث له شكراً وطعام اليوم الثانى سنة لأنه قد يتخاف عن الاول



٥٢٦٠ - طَعَامُ أَوَّلِ يَوْمٍ حَقٍّ ، وَطَعَامُ يَوْمِ الثَّانِي سُنَّةٌ ، وَطَعَامُ يَوْمِ الثَّلَاثِ سَمْعَةٌ ، وَمَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ -  
(ت) عن ابن مسعود - (ص)

٥٢٦١ - طَعَامُ يَوْمٍ فِي الْعُرْسِ سُنَّةٌ ، وَطَعَامُ يَوْمَيْنِ فَضْلٌ ، وَطَعَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ رِيَاءٌ وَسَمْعَةٌ (طَب) عن  
ابن عباس - (ص)

٥٢٦٢ - طَعَامُ بِطْعَامٍ ، وَإِنَاءٌ بِإِنَاءٍ - (ت) عن أنس - (ص)

بعض الأصقاء ليحجر بالثاني تكلمة الواجب وليس طعام الثالث الأرياء وسمعة (وطعام يوم الثالث سمعة ومن سمع سمع الله به) فتكره الإجابة إليه تنزيهاً وقيل تحريماً وهذا الحديث قد عمل به الشافعية والحنابلة قال النووي إذا أوم ثلاثاً فالإجابة في اليوم الثالث مكرومة وفي الثاني لا تجب قطعاً ولا يكون نذراً فيه كندبها في اليوم الأول اهـ . وتعدد الأوقات كتعدد الأيام وقال العمري إنما تكره إذا كان المدعو في الثالث هو المدعو في الأول وكذا صوره الروياني ووجه بأن إطلاق كونه رياء يشعر بأن ذلك صنع المباهاة والفخر وإذا كثرت الناس فدعى في كل يوم لفرقة فلا مباهاة (ت) في التكاثر (عن ابن مسعود) رمز المصنف لصحته وليس كما قال فقد ضعفه مخرجه الترمذي صريحاً وقال لم يرفعه إلا زياد بن عبد الله وهو ضعيف كثير المناكير والغرائب اهـ . وتبعه عليه عبد الحق جازماً به وأعله القطان بعله أخرى وهي عطاء بن السائب فإنه مختلط وقال ابن حجر سمعه من عطاء بعد الاختلاط

(طعام يوم في العرس سنة وطعام يومين فضل وطعام ثلاثة أيام رياء وسمعة) فيكره الإجابة إليه على ما مر تقريره لكن ذهب البخاري إلى المنع وقال لم يجعل المصطفى صلى الله عليه وسلم للوليمة وقتاً معيناً يخص به قال وهذا الحديث يعارضه حديث إذا دعى أحدكم إلى الوليمة فليجب ولم يخص ثلاثة أيام ولا غيرها قال وهذا أصح وقال ابن سيرين عن أبيه إنه لما بنى بأهله أول سبعة أيام فدعى في ذلك أبي بن كعب فأجابه وأصرح من ذلك في الرد ماخرجه أبو يعلى بسند قال ابن حجر في الفتح حسن عن أنس تزوج صفية وجعل عتقها صداقها وجعل الوليمة ثلاثة أيام اهـ . حيث ما ذهب إليه البخاري ذهب المالكية قال عياض استحباب أصحابنا لأهل السمعة كون الوليمة أسبوعاً اهـ . وحاول ابن حجر التوفيق بين مقالة البخاري وما جرى عليه أصحابنا الشافعية من الكراهة حيث قال إذا حملنا الأمر في كراهة الثالث على ما إذا كان هناك رياء وسمعة ومباهاة كان الرابع وما بعده كذلك فيحمل ما وقع من السلف من الزيادة على اليومين عند الأمن من ذلك ونزل الكلام على حالين (طَب عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته وليس كما ظن فقد قال الحافظ ابن حجر رواه الطبراني عن وخشي وابن عباس وسندهما ضعيف وقال الهيثمي فيه محمد بن عبد الله العزمي وهو ضعيف وقال في موضع آخر طرقها كلها لا تخلو عن مقال لكن مجموعها يدل على أن للحديث أصلاً

(طعام بطعام وإناء بإناء) قاله لما أهدت إليه زوجته زينب - أو أم سلمة أو صفية قال ابن حجر ولم يصب من ظنها حفصة - طعاماً في قصدة فجاءت عائشة فضربت بها فانكسرت وألقت ما فيها فقبل يارسول الله ما كفارتها فذكره قال ابن بطال احتج به الشافعي على أن من استهلك عرضاً أو حيواناً فعليه مثله ولا يقضى بقيمته إلا بفقد مثله وذهب مالك إلى القيمة مطلقاً وعنه ما كيل أو وزن بقيمته وإلا فثله قال ابن حجر وما أطلقه عن الشافعي فيه نظر وإنما يحكم في الشيء بمثله إذا تشابهت أجزاؤه والقصعة متقومة باختلاف أجزائها والجواب ما قال البيهقي أن القصعتين كانتا للمصطفى صلى الله عليه وسلم فمقابله الكسرة يجعل المكسورة في بيتها واحتج به الحنفية بقولهم إذا تلفت العين المنصوية بفعل الغاصب فزال اسمها وعظم منافعها ملكها الغاصب وضمها ولا يخفى تكلفه (ت عن أنس) بن مالك قال ابن حجر لإسناده حسن

- ٥٢٦٣ - طَعَامٌ كَطَعَامِهَا ، وَإِنَاءٌ كِبَانَاتُهَا - (حم) عن عائشة - (صح)  
 ٥٢٦٤ - طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ - (عدهب) عن أنس (طص خط) عن الحسين بن علي (طس)  
 عن ابن عباس ، تمام عن ابن عمر (طب) عن ابن مسعود (خط) عن علي (طس هب) عن أبي سعيد (صح)  
 ٥٢٦٥ - طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ، وَوَاضِعُ الْعِلْمِ عِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ كَمَقْلَدِ الْخَنَازِيرِ الْجَوْهَرِ وَاللُّؤْلُؤِ  
 وَالذَّهَبِ - (ه) عن أنس - (ض)

(طعام كطعامها وإناء كباناتها) احتج بهذا الحديث العنبري لمذهبه أن جميع الأشياء إنما تضمن بالمثل فلو أتلّف خشبة لزمه مثلها من جنسها وكذا الثوب وحكي عن أحمد وداود وأجيب بأنه ذكرها على وجه المعونة والاصلاح دون بث الحكم لأن القصعة والطعام ليس لهما معلوم وبأن هذا الطعام والإناء حملا من بيت أم سلة والغالب أنه ملك النبي صلى الله عليه وسلم وله أن يحاكم في ملكه كيف شاء وفيه حسن خلق المصطفى صلى الله عليه وسلم وانصافه وجميل معاشرته وصبره على النساء (سم عن عائشة) قالت ما رأيت صانع طعام مثل صنية صنعت طعاما لرسول الله صلى الله عليه وسلم فبعثت به فأخذتني غيره فكسرت الإناء فقلت ما كفارة ما صنعت فذكره فقال ابن حجر إسناده حسن (طلب العلم فريضة على كل مسلم) قد تباينت الأقوال وتناقضت الآراء وفي هذا العلم المقروض على نحو عشرين قولاً وكل فرقة تقيم الأدلة على علمها وكل لكل معارض وبعض لبعض مناقض وأجود ما قيل قول القاضي مالا مندوحة عن تعلمه كعرفة الصانع ونبوة رسله وكيفية الصلاة ونحوها فإن تعلمه فرض عين قال الغزالي في الإحياء المراد العلم بالله وصفته التي تنشأ عنه المعارف القلبية وذلك لا يحصل من علم الكلام بل يكاد يكون حجاباً مانعاً منه وإنما يتوصل له بالمجاهدة الجاهدة تشهد ثم أطال في تقريره بما يشرح الصبور ويألا القلب من النور (عدهب عن أنس) بن مالك (طس خط عن الحسين بن علي) أمير المؤمنين قال الهيثمي وفيه عبد العزيز بن أبي ثابت ضعيف جداً (طس عن ابن عباس) قال وفيه عبد الله بن عبد العزيز بن أبي رواد ضعيف (تمام) في قوائمه (عن ابن عمر) بن الخطاب (طب عن ابن مسعود) وفيه عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان القرشي عن حماد بن أبي سليمان وعثمان قال البخاري مجهول ولا يقبل من حديث حماد إلا ما رواه عنه القدماء كالنوري وشعبة ومن عداهم وروا عنه بعد الاختلاط (خط عن علي) أمير المؤمنين (طس هب عن أبي سعيد) سئل عنه النوري فقال ضعيف وإن كان معناه صحيحاً وقال ابن القطان لا يصح فيه شيء وأحسن ما فيه ضعيف وسكت عنه منطاي وقال المصنف جمعت له خمسين طريقاً وحكمت بصحته لغيره ولم أصحح حديثاً لم أسبق لتصحيحه سواء وقال البخاري له شاهد عند أبي شاهين بسند رجاله ثقات عن أنس ورواه عنه نحو عشرين تابعياً.

(طلب العلم فريضة على كل مسلم) قال السهروردي اختلاف في العلم الذي هو فريضة قيل هو علم الاخلاص ومعرفة آفات النفس وما يفسد العمل لأن الاخلاص مأمور به كما أن العمل مأمور به وخدع النفس وغرورها وشهواتها يخرب مباني الاخلاص فصير علمه لرضا وقيل معرفة الخواطر وتفصيل عللها منشأ الفعل وذلك يفرق بين لمة الملك ولمة الشيطان وقيل علم نحو البيع والشراء وقيل علم التوحيد بالنظر والاستدلال والنقل وقيل علم الباطن وهو ما يزداد به العبد يقينا وهو الذي يكتب لصحبة الاولياء فهم وراث المصطفى صلى الله عليه وسلم قال الغزالي في المنهاج: العلم المقروض في الجملة ثلاثة علم التوحيد وعلم السرو وهو ما يتعلق بالقلب ومساعدته وعلم الشريعة والذي يتعين فرضه من علم التوحيد ما تعرف به أصول الدين وهو أن تعلم أن لك إلها قادراً عالماً حياً مريداً متكلماً سميعاً بصيراً لا شريك له متصفاً بصفات الكمال منزهاً عن دلالات الحدث منفرداً بالقدم وأن محمداً رسوله الصادق فيما جاء به ، ومن علم السر معرفة مواجبه ومناهيه حتى يحصل لك الاخلاص والنية وسلامة العمل ، ومن علم الشريعة كل ما وجب



٥٢٦٦ - طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ، وَإِنَّ طَالِبَ الْعِلْمِ يَسْتَغْفِرُ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الْحَيَاتَانِ فِي الْبَحْرِ -  
ابن عبد البر في العلم عن أنس - ( صح )

٥٢٦٧ - طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ، وَاللَّهُ يُحِبُّ إِغَاثَةَ اللَّهْفَانِ - ( هب ) وابن عبد البر عن  
أنس - ( صح )

٥٢٦٨ - طَلَبُ الْعِلْمِ أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ وَالْحَجِّ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ -

عليك معرفته لتؤديه وما فوق ذلك من العلوم الثلاثة فرض كفاية ( وواضع العلم عند غير أهله كقلد الخنازير  
الجوهر واللؤلؤ والذهب ) يشعر بأن كل علم يختص باستعداد وله أهل فإذا وضعه في غير محله فقد ظلم فمثل معنى  
الظلم بتقليد أخس الحيوان بأنفس الجواهر لتجعين ذلك الوضع والتغير عنه ( ه ) في السنة عن هاشم بن عمار عن  
حفص بن سليمان عن كثير بن شطير عن ابن سيرين ( عن أنس ) قال المنذرى سنده ضعيف وقال الماوى  
 وغيره حفص بن سليمان ابن امرأة عاصم ثبت في القراءة لا في الحديث وقال البخارى تركوه وقال  
البيهقى متشه مشهور وطرقه كلها ضعيفة وقال الزار أناسيده واهية وقال السخاوى حفص ضعيف جدا ل  
اتهم بالكذب والوضع لكن له شاهد وقال ابن عبد البر روى من وجوه كلها معلولة لكن معناه صحيح لكن قال  
الزركشى في اللآلئ روى من طرق تبلغ رتبة الحسن وقال المصنف حديث حسن فقد قال المزنى روى من طرق تبلغ  
رتبة الحسن وقال المصنف في الدرر في طرقه كلها مقال لكنه حسن .

( طلب العلم فريضة على كل مسلم ) قال ابن عربى للعلم اطلاقات متباينة ويترتب على ذلك اختلاف الحد والحكم  
كلفظ العالم والعلماء ومن هنا اختلفوا في فهم هذا الحديث وتجاذبوا معناه فمن متسكلم يحمل العلم على علم السلام  
ويحتج لذلك بأنه العلم المتقدم رتبة لأنه علم التوحيد الذى هو المبني ومن فقيه يحمله على علم الفقه إذ هو علم الحلال  
والحرام ويقول إن ذلك هو المتبادر من اطلاق العلم في عرف الشرع ومن مفسر ومن محدث وامكان التوجيه لهما  
ظاهر ومن نحوى يحمله على علم العربية إذا الشريعة إنما تنانق من الكتاب والسنة وقد قال الله تعالى وما أرسلنا من  
رسول إلا بلسان قومهم ليبين لهم ، فلا بد من اتقان العربية علم البيان ، والتحقيق حمله على ما يعنى ذلك من علوم الشرع  
( وإن طالب العلم يستغفر له كل شيء حتى الحيتان في البحر ) قال الحلبي يحتمل أن معنى استغفارهم له أن يكتب الله  
له بعدد كل من أنواع الحيوانات الارضية استغفارة مستجابة وحكمته أن صلاح العالم منوط بالعالم إذ بالعلم يدرك  
أن الطير لا يؤذى ولا يقتل إلا لأكاه ولا يذبح مالا يؤكل لحمه ولا يعذب طير ولا غيره بجوع ولا بظلم ولا يجلس  
في حر ولا برد لا يطيقه وأن إقرار حيتان البحر في الماء إذا لم تكن إليها حاجة واجب وأنه لا يجوز التلهى بإخراجها  
من الماء والنظر إلى اضطرابها بالبر بغير قصد أكاه وإذا صيدت للأكل يجب الصبر عليها لتموت ولا يجوز  
فتحها بعضا أو حجر إلى غير ذلك إه ( ابن عبد البر ) النهري ( في ) كتاب ( العلم عن أنس ) بن مالك ثم قال روى  
عن أنس من وجوه كثيرة كلها معلولة لاحجة في شيء منها .

( طلب العلم فريضة على كل مسلم والله يحب إغاثة الملهور ) أى المظلوم المستغيث أو المضطر المتحسر والخلق  
كلهم عيال الله وأحبهم إليه أنفعهم لعياله لاسيما عند مسيس الحاجة والاضطرار ( هب وابن عبد البر ) في العلم ( عن  
أنس ) قال البيهقى متشه مشهور وإسناده ضعيف وقد روى من أوجه كثيرة كلها ضعيفة وسبقه الإمام أحمد لهما  
حكاه ابن الجوزى في العمال فقال لا يثبت عندنا في هذا الباب شيء وقال ابن راهويه لم يصح فيه شيء أما معناه فصحيح  
وفي الميزان هذا الخبر باطل .

( طلب العلم ) الشرعى ( أفضل عند الله من الصلاة والصيام والجهاد والحج في سبيل الله عز وجل ) أى النوافل

(فر) عن ابن عباس - (عز)

٥٢٦٩ - طَلَبُ الْعِلْمِ سَاعَةً خَيْرٌ مِنْ قِيَامِ لَيْلَةٍ ، وَطَلَبُ الْعِلْمِ يَوْمًا خَيْرٌ مِنْ صِيَامِ ثَلَاثَةِ أَشْهُرٍ - ( فر )

عن ابن عباس

٥٢٧٠ - طَلَبُ الْحَقِّ غُرْبَةٌ - ابن عساكر عن علي - (ض)

من المذكورات ولهذا قال الشافعي طلب العلم أفضل من صلاة النافلة قال الغزالي العالم سالك دائم السير إلى الله قائم أوثق من كل أم شارب أم صائم انقبض أم انبسط يتساوى عنده التقابلات بحسب إضاءة نور العلم لا قامة أعلام الدين في سعة الجهات الا فطار ومتقابلات العوارض والاحوال (فر عن ابن عباس) وفيه محمد بن تميم السعدي قال الذهبي في الضعفاء قال ابن حبان كان يضع الحديث أكثر محمد بن كرام عنه الموضعات وفيه أيضا الحكم بن أبان المعدني قال الذهبي قال ابن المبارك ارم به ووثقه غيره .

( طلب العلم ساعة خير من قيام ليلة ) أي من النهجد ليلة كاملة ( وطلب العلم يوما خير من قيام ثلاثة أشهر ) هذا فيمن طلب علما شرعيا ليعمل به كما لم يمسر آتفا قال الغزالي لا يسلعبد من العلم والعمل لكن العلم أولى بالتقديم وأخرى بالتعظيم لانه الأصل المرفوع والدليل المتبوع فيجب تقديمه لما أنه يجب أن يعرف المعبود ثم يعبد وكيف تعبد من لا تعرفه ولأنه يجب أن تعلم ما يلزمك فعله من الواجبات الشرعية علي ما أمرت به ومدار ذلك كله على العبادات الباطنة التي هي مساعي القلب فيجب تعللها من نحو توكل وتقويض ورضى وصر وتوبة وإخلاص ونحو ذلك وأضدادها كسخط وأمل ورياء وكبرياء ليحتجب ذلك فإنها فرائض نص عليها القرآن كما نص على الأمر بالصلاة والصوم لما بالك أفبكت على الصلاة والصوم وتركت هذه الفرائض ولأمر بها من رب واحد ، بل غفلت عنها فلا تعرف شيئا منها بفتوى من أصبح يعالج حظه مشغورا حتى صير المعروف منكرا والمنكر معروفا ومن أهم العلوم التي سماها الله في كتابه نورا وحكمة وهدى وأقبل على ما به يكتسب الحرام ويكون مصيدة للحطام أما تخاف أن يكون مضيقا لشيء من هذه الواجبات بل لاكثرها وتشغل بصلاة الطلوع وصوم النفل فتكون في لاشيء (فر عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا أبو نعيم وعنه تلقاه الديلمي مصرحا فلو عزاه المصنف للأصل كان أولى ثم إن فيه هشل بن سعيد قال الذهبي قال ابن راهويه كان كذابا ثم قال الديلمي في الباب أبي بن كعب وجابر وحذيفة وسلمان وسمرة ومعاوية بن حيدة ونيط بن شريط وأبو أيوب وأبو هريرة وعائشة أم المؤمنين وعائشة بنت قدامة وأم هانئ وغيرهم ( طلب الحق عز ) يعني إذا أردت استقامة الخلق للحق في هذه الدار لم تجد لك على ذلك ظهيرا بل تجد نفسك وحيدا في هذا الطريق لما تنازع وتكابد من دعاوى الخلق فبحسب هذه القواطع التي أقام الله بها حكمته تلحق الوحشة لسالك طريق الحق فكأنه غريب وما هو غريب ( تنبيه ) قال العارف أبو المواهب كلما رقي من له همة عالية إلى مركز عال وحضرة نفيسة من حضرات الكمال قلت أشكاله المعنوية انظر إلى أصحاب العقول الموجبة لكثرة المعقول لما تحققوا دققوا فعزت مدارك حقائقهم على العوام وجلت نفائس دقائقهم على غالب الانهال فلذلك أوجب لهم قلة الأصحاب والاتباع لغلبة الجهل على الطباع والله در بعض الحكماء حيث قال :

لكل امرئ شكل من الناس مثله فأكثرهم شكلا أقلهم عقلا

وكل أناس آلفون بشكلهم فأكثرهم عقلا أقلهم شكلا

(ابن عساكر) في تاريخه مسلسلا بالصوفية (عن علي) أمير المؤمنين ورواه أيضا من هذا الوجه الديلمي والهرودي في ذم الكلام ومنازل السائرين وفي الميزان إعلان بن زيد الصوفي لعله واضع هذا الحديث .



- ٥٢٧١ - طَلَبُ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ - (طب) عن ابن مسعود (ض)  
 ٥٢٧٢ - طَلَبُ الْحَلَالِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ - (فر) عن أنس - (ح)  
 ٥٢٧٣ - طَلَبُ الْحَلَالِ جِهَادٌ - القضاعى عن ابن عباس (حل) عن ابن عمر - (ض)  
 ٥٢٧٤ - طَلْحَةُ شَهِيدٌ يَمْشِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ - (ه) عن جابر ، ابن عساكر عن أبي هريرة وأبي سعيد - (صح)

(طلب الحلال) لفظ رواية البيهقي في سننه والديلمي في فردوسه طلب كسب الحلال (فريضة بعد الفريضة) أى بعد المكتوبات الخمس كما أشار إليه الغزالي أو بعد أركان الإسلام الخمسة المعروفة عند أهل الشرع أو المراد فريضته متعاقبة يتلو بعضها لبعض أى لا غاية لها ولا نهاية لأن طلب كسب الحلال أصل الورع وأساس التقوى وروى الثوري في بستانه عن خلف بن تميم قال رأيت إبراهيم بن آدم بالشام قلت ما أقدمك قال لم أقهر لجهاد ولا لرباط بل لأشبع من خبز حلال (طب) وكذا الديلمي (عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه عباد بن كثير الثقفي وهو متروك وقال البيهقي عقب روايته تفرد به عباد وهو ضعيف وفي الميزان عن أبي زرعة وغيره ضعيف وعن الحاكم روى عن الثوري أحاديث موضوعة وهو صاحب حديث طلب الحلال فريضة بعد الفريضة - إلى هنا كلامه .

(طلب الحلال واجب على كل مسلم) يحتمل أن المراد طلب معرفة الحلال من الحرام والتمييز بينهما في الأحكام وهو علم الفقه ويحتمل أن المراد طلب الكسب الحلال للقيام بمؤنة من تلزمه مؤنته والاجتهاد في المباحة عن الحرام والقنع بالحلال فإنه ممكن بل سهل فإذا قنعت في السنة بقميص خشن وفي اليوم بخبز الخشكار وتركت التلذذ بأطياب الأدم لم يعوزك من الحلال ما يكفيك فالحلال كثير وليس عليك أن تتيقن باطن الأمور بل أن تحترز عما تعلم أنه حرام وتظن أنه حرام ظناً مع ما حصل من علامة ناجزة مقرونا بالمال ذكره الغزالي (فر عن أنس) بن مالك وفيه بقية وقد مر غير مرة وجرير بن سازم أوردته الذهبي في الضعفاء وقال تغير قبل موته والزيبر بن خريق قال الدارقطني غير قوى ورواه عنه أيضا الطبراني في الأوسط باللفظ المزبور قال الهيثمي وإسناده حسن .

(طلب الحلال) فيه الاحتمالات المذكورات (جهاد) أى بمنزلة الجهاد في حصول الثواب عليه لأنه جاهد نفسه في تحرى الحلال مع عزته وترك الحرام مع كثرتة ومكابدة دقيق النظر في التغلغل عن الشبهات والكف عن كثير من المباح بالورع خوفاً من الجناح وهو الجهاد الأكبر كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر إن من الذنوب ذنوباً لا يكفرها إلا الهزم في طلب الحلال (القضاعى) في مسند الشهاب (عن ابن عباس حل عن ابن عمر) ابن الخطاب ورواه عنه أيضا الديلمي وفيه محمد بن مروان السدي الصغير قال في الميزان تركه وإتهم بالكذب ثم أوردته أخباراً منها حديث ابن عمر هذا وقال قال ابن عدي الضعيف على روايته بين

(طلحة شهيد يمشي على وجه الأرض) أى حكمه حكم من ذاق الموت في سبيل الله لأنه جل نفسه يوم أحد وقاية للنبي صلى الله عليه وسلم من الكفار وطابت نفسه لكونه فداء وقد رأى الأمر عياناً وأصيب يومئذ بضع وثمانين طعنة وضربة وعقر في سائر جسده حتى في ذكره وفر عن المصطفى صلى الله عليه وسلم كل أحد إلا هو فثبت معه وكانوا إذا ذكروا يوم أحد قالوا ذاك يوم كان كله لطلحة وهو أحد العشرة المبشرة وأحد العشرة السابقة إلى الإسلام وأحد الستة أصحاب الثوري في الخلافة بعد عمر وأحد الخمسة الذين أسلموا على يد الصديق سماء النبي صلى الله عليه وآله وسلم طلحة الفياض وطلحة الجود لكونه غاية فيه باع أرضاً بسبعمائة ألف فلم يقم حتى فرقةا على الفقراء وجاءه رحم له فشكى فأعطاه ثلاثمائة وكان يرسل لعائشة كل سنة عشرة آلاف وتصدق في يوم بمائة ألف ولم يجد ثوباً يصل فيه ذلك اليوم (ه عن جابر) بن عبد الله (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة وأبي سعيد) مما

٥٢٧٥ - طَلْحَةُ يَمْنُ قَضَى نَحْبَهُ - (ت ه) عن معاوية ، ابن عساكر عن عائشة - (ص)

٥٢٧٦ - طَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ جَارَايَ فِي الْجَنَّةِ - (ت ك) عن علي - (ح)

٥٢٧٧ - طُلُوعُ الْفَجْرِ أَمَانٌ لِأَمْتِي مِنْ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا - (فر) عن ابن عباس - (ض)

٥٢٧٨ - طَهَّرُوا هَذِهِ الْأَجْسَادَ طَهَّرَكُمْ اللَّهُ ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ عَبْدٌ يَدْبِيتُ طَاهِرًا إِلَّا بَاتَ مَعَهُ مَلَكٌ فِي شِعَارِهِ

لَا يَنْقَلِبُ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ إِلَّا قَالَ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبْدِكَ ، فَإِنَّهُ بَاتَ طَاهِرًا - (طب) عن ابن عمر - (ض)

٥٢٧٩ - طَهَّرُوا أَمْنِيَّتَكُمْ ، فَإِنَّ الْيَهُودَ لَا تُطَهَّرُ أَمْنِيَّتَهَا - (طس) عن سعد - (ض)

ورواه الديلمي عن جابر

(طلحة بن قضي نحبه) أى نذره فيما عاهد الله عليه من الصدق فى مواطن القتال ونصرة الرسول صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وعلى الموت وإن بذلوا نفوسهم دونه فأخبر بأنه من وفى بنذره وأصل النحب النذر وكما يقال النحب للنذر يقال للموت أيضا ويمكن إرادته هنا فيقال فى توجيهه إنه بذل نفسه فى سبيل الله وخاطر بها حتى لم يبق بينه وبين الهلاك شيء فهو كمن قتل وذاق الموت فى سبيل الله وإن كان حيا يمشى على وجه الأرض يقال قضي نحبه إذا مات بمعنى قضي أجله واستوفى مدته والنحب المدة ذكره القاضى (ت ه عن معاوية) بن أبى سفيان (ابن عساكر) فى تاريخه (عن عائشة) رمز المصنف لصحته

(طلحة والزبير جاراى فى الجنة) هو بضم الزاى أحد المشرة والشجعان المشتهرة كملى وحمزة لم ياحقه فى الشجاعة أحد وكان يوم بدر بعمامة صفراء فمزات الملائكة بعمائم صفراء وفتح اليرموك فكانت له فيه اليد البيضاء اخترق صفوف الروم من أولهم لآخرهم مرتين وكان له ألف عبد يؤدون الخراج فيتصدق به ولا يقوم منه بدرهم خرج على علي يوم الجمل فذكره على بقول النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال لى أحبه أما والله لثقتانله وأنت ظالم له فذكر فأنصرف فقتل بوادى السباع بالبصرة وجاء قاتله بشر عليا فبشره بالنار وكان له أربع نسوة فأصاب كل واحدة منهن ألف ألف ومائتى ألف (ت ك) فى المنائب (عن علي) قال الحاكم صحيح فرداه الذهبي فقال لا اه وذلك أن فيه عتبه ابن علقمة تابعى قال أبو حاتم ضعيف

(طلوع الفجر أمان لأمى من طلوع الشمس من مغربها) فإدام يطلع فالشمس لا تطلع إلا من مشرقها فإذا لم يطلع طلعت ذلك اليوم من المغرب فإن الفجر هو مبادئ شعائهم عند قربها من الألق (فر عن ابن عباس) وهو ضعيف (طهروا هذه الأجساد طهركم الله فإنه ليس عبد يبيت طاهرا إلا وبات معه ملك فى شعاره) بكسر الشين المعجمة ثوبه الذى بلى جسده (لا يتقلب ساعة من الليل إلا قال) أى الملك (اللهم اغفر لعبدك) هذا (فاته بات طاهرا) والطهارة عند النوم قسمان طهارة الظاهر وهى معروفة وطهارة الباطن وهى بالتوبة وهى أكد من الطهارة لمبهمات فى نومه وهو متلوث بأوساخ الذنوب فيتمتع عليه التوبة وأن يزىل من قلبه كل غش وحقد ومكره لى مسلم (طب) وأبو الشيخ والديلمي (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهشى أرجو أنه حسن الإسناد

(طهروا أمنيتهكم فإن اليهود لا تطهر أمنيتهما) جمع فناء وهو المتسع أمام الدار ونبه بالأمر بطهارة الألفية الظاهرة على طهارة الألفية الباطنة وهى القلوب والأرواح (تنبيه) قال القونوى الطهارة والنجاسة من حيث مظاهرها التى هى المحال الموصوفة بهما ومن حيث مراتبهما وأحكام مراتبهما أنواع أما الطهارة فتحصل من أنواع الجمع الوجدانى والاطلاق عن كل تقييد يقضى بالحصر وبالعلم المحقق والتوحيد الشهودى والخلو باطنا عما سوى الحق وعما سوى ما يحبه سبحانه ويرضاه وأول درجاتها المشروعة المختصة بالقلوب والأرواح الإيمان والتوحيد الاستحضارى ولوازمهما وأعلى مراتب



٥٣٨٠ - طُهورُ إناءٍ أحَدُكُمْ إِذَا وَلَغَ فِيهِ الْكَلْبُ أَنْ يُغَسَّلَ سَبْعَ مَرَّاتٍ : أَوْ لَا هُنَّ بِالتُّرَابِ - (م د) عن أبي هريرة - (ص)

الطهارة التي يتحلل بها الإنسان دوام التحقق بمعرفة الحق وشهوده بالتجلى الذاتي الذي لا حجاب معه ولا مستقر لا لكل دورته وباقى أنواعها ودرجاتها تتمين بين هذين الطرفين وأما أنواع النجاسة التي يتطلب التناهي منها والتحرز بعد التطهير من اللويث بها وانصبغ المحل بأحكامها فانها تطهر من الجهل والشرك وأحكام القيود القاضية بالحصص في عقيدة مخصوصة ناشئة من التأويلات والآراء الفاسدة والعوائد الرديئة والشهوات القاهرة وكل واحدة من الطهارة والنجاسة تنقسم من حيث المحال المرصوفة بها ثلاثة أقسام قسم ظاهر وقسم باطن مشترك لمرتبة الطهارة الباطنة تخص بعالم الأرواح والنفوس الزكية والصفات المضافة إليها من حيث ذواتها وما يصحبها من لطائف الصور التي كانت تدبرها (طب عن سعد) بن أبي وقاص قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح - لا شيخ الطبراني (طهور إناء أحكم) بضم الطاء على المشهور ذكره النووي وتعقبه ابن العرقي بأنه فهم أن المراد هنا الفعل ولا كذلك وإنما المراد به المطهر فهو بفتح الطاء على الأشهر قال في شرح الإسماعيل هـ الطهور بالفتح المطهر وبالضم الفعل وإذا ولغ فيه الكلب) ولو كلب صيد وفي رواية للبخاري كالموطأ بدله شرب والمشهور المعروف لغة ولغ يقال ولغ بلغ إذا شرب بطرف لسانه وقيل أن يدخل لسانه في الماء فيحكه زاد ابن درستويه شرب أو لم يشرب وزعم ابن عبد البر أن شرب لم يروه إلا مالك وليس كما قال واللفظان متقاربان لكن الشرب أخص فلا يقوم مقامه ومفهوم الشرطي إذا ولغ يقتضي قصر الحكم عليه لكن إذا قلنا إن الأمر بالنسل للتنجيس فيتمدى الحكم إلى ما إذا لحس أو لعق ويكون اللوغ غالباً ويلحق به بقية أعضائه لأن فيه أشرفها غالباً فالباء في بالأولى وأفهم ذكر الإناء إخراج الماء المستنقع وبه قال الأذرع لكن إذا قلنا النسل للتنجيس يجرى الحكم في قليل الماء دون كثيره (أن يغسله) بجماء طهور (سبع مرات أولاهن بالتراب) كذا الأكثر وفي رواية لإحداهن وطريق الجمع أن يقال إحداهن مبهمة وأولاهن معينة فإن كانت في نفس الخبر فلا خير فقتضى حمل المطلق على المقيد حمله على إحداهن لأن فيه زيادة على الرواية المعينة ونص عليه في الأم والبيوطى وصرح به المرعشي وغيره وغفل عنه من بحثه كالسبكي وإن كانت شكا من الراوى فرواية من عين ولم يشك أولى من أتهم أو شك فيبقى النظر في الترجيح بين أولاهن والتابعة وأولاهن أرجح من حيث الأكثرية والأحوطية ومن حيث المعنى لأن ترتيب الأخيرة يحتاج إلى غسلة أخرى للتنظيف وقد نص الشافعي في حمله على أن الأولى أولى والله أعلم وقد أخذ بهذا الحديث الشافعية وخالفهم الحنفية فلم يوجبوا السبع ولا التعفير لكون راويه أثنى بثلاث غسلة قلنا مذهب الراوى غير حجة فإن قيل الأخذ بالسبع ترجيح لأنه ورد ثلاث وخمس قلنا الورد ممنوع وبفرضه لم يصح بشروطه أو منسوخ لتأخر التشديدات أو الغسلات أو مذهب الراوى والمالكية أوجبوا التسبيع تعبداً بغير ترتيب لطهارة الكلب عندهم والكلام على هذا الحديث أفرد بالتأليف لانتدائه جداً احتج به الشافعي على نجاسة الكلب لأن الطهارة إنما تكون عن حدث أو نجس ولا حدث على الإناء فتعين كونها للنجس وزعم أن الطهارة تكون عن غيرهما كالتييم منع بأن موجه الحدث وإن لم يرفع فلا يقال إنه طهارة لا عن حدث (م د عن أبي هريرة) لكنه خالفه فأمر بالغسل منه ثلاثاً فقط وذلك غير قاضٍ في وجوب العمل به عند الأكثر وقل إن مخالفة الراوى بمنع وجوب العمل لأنه إنما خالفه لدليل قلنا في ظنه وليس لغيره اتباعه لأن المجتهد لا يقلد مجتهداً

(طهور إناء أحكم إذا ولغ فيه الكلب أن يغسل) بالبناء للفعول (سبعاً الأولى بالتراب) قال الطائفي طهور إناء أحكم مبتدأ وإذا ظرف معمول للمصدر والخبر أنت يغسل (والمر مثل ذلك) قال البيهقي كالدارقطني

٥٢٨١ - طُهورٌ إنَّما أَحَدُكُمْ إِذَا وَلَّغَ فِيهِ الْكَلْبُ أَنَّ يَغْسِلَهُ سَبْعًا : الْأُولَى بِالتُّرَابِ ، وَالْأُخْرَى مِثْلُ ذَلِكَ - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٥٢٨٢ - طُهورٌ كُلُّ أَدِيمٍ دَبَاغُهُ - أبو بكر في الغيلانيات عن عائشة - (ح)

٥٢٨٣ - طُهورُ الطَّعَامِ يَزِيدُ فِي الطَّعَامِ وَالدِّينِ وَالرِّزْقِ - أبو الشيخ عن عبد الله بن جراد - (ض)

٥٢٨٤ - طَوَافٌ سَبْعٌ لَا لَغْوَ فِيهِ يَعْدِلُ عِتْقَ رَقَبَةٍ - (عب) عن عائشة - (ض)

هذا في الكلب مرفوع وفي الهر موقوف ومن رفعه فقد غلط وقال بعض الحفاظ إن الهر مدرج وبفرض الرفع والصحة هو بالنسبة للهر متروك الظاهر عند الشافعي ومالك وأبي حنيفة وأخذ بقضيته طاووس فكان يجعل الهر مثل الكلب يغسل سبعمائة وعن أبي جريح قلنا لعطاء والهر قال هي بمنزلة الكلب أو أشر منه وعن مجاهد في الإناء بلغ فيه السنور قال اغسله سبع مرات (تنبيه) ذهب أحمد إلى أنه يجب غسل جميع الانجاس سبعمائة تمسكا بالامر بالتيسيع في نحو هذه الأحاديث ولا يخفى ما فيه (ك) في الطهارة (عن أبي هريرة) وقال صحيح على شرطهما وأقره الذهبي

(طهور كل أديم) أي مطهر كل جلد ميتة وفي رواية طهور الأديم (دباغ) ففيه دليل على أن الطهور بمعنى المطهر وآية على فساد قول من قال لا يطهر جلد الميتة بالدبغ وخبر أم حكيم إن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى جهينة لا تنتفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب فيه إرسال وبعد التنزيل لا يحمل على ما قبل الدبغ جمعا بين الأدلة وفيه إرشاد إلى استصلاح ما فيه نفع وصونه عن الضياع (أبو بكر في) كتاب (الغيلانيات عن عائشة) قالت ماتت شاة لميمونة فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم ألا استمتعتم بإهابها فقالت كيف نستمتع به وهي ميتة فذكره واقتصر المصنف على عزوه إليه يؤذن بأنه لا يعرف لاحد من المشاهير مع أن البيهقي أخرجه عن عائشة باللفظ المذكور ثم قال وتبعه الذهبي رواه ثقات اهـ . ورواه الدارقطني من عدة طرق ثم قال وتبعه الغرياني في مختصره إسناده حسن كلهم ثقات اهـ . وقال الزين العراقي في شرح الترمذي طريقه صحيح

(طهور الطعام يزيد في الطعام والدين) بكسر الدال (والرزق) قال الشارح لعل المراد الوضوء قبل الطعام وهو اللغوي اهـ . وأقول المراد أن الطعام إذا كان حلالا أورث البركة وأوجب مزيد الرزق المعنوي ووفور الحظ منه وأما الانصباع بالطعام الحرام فيحدث في باطن المتغذى به في نفسه وأخلاقه وصفاته تلويثات هي من قسم النجاسات فهو وإن كان طاهرا صورة هو نجس معنى من حيث كونه حراما وكذا يقال في الشراب وقد جاء في خبر دم على الطهارة يوسع عليك رزقك ومن أمن النظر في شرح ذلك اطلع على جملة من أسرار الشريعة كالحل والحرم والطهارة والنجاسة الظاهرتين والباطنتين وأسبابهما ومزلاتهما وعرف كيفية التحرز بعد التحلي بالطهارة من التلوث بما يشينهما وعرف الطريق إلى استحلال الرزق المعنوي والحسي وسبب زيادتهما ونقصهما لامن جهة الكسب المعهود بل بما شرعه الله ونبه عليه رسوله وعرف التحليل والتحریم من الحق بواسطة رسوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وأنه لمحض لإشفاقه على عباده وأنه طب إلهي لقلوبهم وأرواحهم ونفوسهم وأخلاقهم وصفاتهم بل لصورهم أيضا بطريق التبعية وعرف سر قوله عليه الصلاة والسلام من أخلص لله أربعين يوما ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه (أبو الشيخ) ابن حبان (عن عبد الله بن جراد) ورواه الديلمي أيضا

(طواف سبع) بالكعبة (لا لغو فيه) أي لا ينطق فيه الطوائف بباطل ولا لغط وقيد بعدم اللغو لأن الطواف بمنزلة الصلاة لأن الله أحل فيه المنطق فن لطق فلا ينطق إلا بخير كما في الحديث الآخر (يعدل عتق رقبة) أي ثوابه مثل ثواب العتق (عب عن عائشة) ورواه عنها أيضا الديلمي لكن يعض ولده لسنده



- ٥٢٨٥ - طَوَافُكَ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصُّفَا وَالْمُرْوَةِ يَكْفِيكَ لِحْجَتِكَ وَعُمْرَتِكَ - (د) عن عائشة - (صح)  
 ٥٢٨٦ - طُوبَى لِلشَّامِ ، لَأَنَّ مَلَائِكَةَ الرَّحْمَنِ بَاسِطَةٌ أَجْنَحَتَهَا عَلَيْهِ - (حم ت ك) عن زيد بن ثابت - (صح)  
 ٥٢٨٧ - طُوبَى لِلشَّامِ ؛ إِنَّ الرَّحْمَنَ لَبَاسِطٌ رَحْمَتَهُ عَلَيْهِ - (طب) عنه (صح)  
 ٥٢٨٨ - طُوبَى لِلْغُرَبَاءِ ، أَنَاسٌ صَالِحُونَ فِي أَنَاسٍ سُرِّعَ كَثِيرٍ ، مَنْ يَعْصِمُهُمْ أَكْثَرُ مِنْ يُطِيعُهُمْ - (حم)  
 عن ابن عمرو  
 ٥٢٨٩ - طُوبَى لِلْمُتَلَصِّصِينَ ، أُولَئِكَ مَصَابِيحُ الْهُدَى تَنْجِي عَنْهُمْ كُلَّ فِتْنَةٍ ظَلَمَاءَ - (حل) عن ثوبان

(طوافك) بالكسر خطاباً لعائشة (بالبيت) الكعبة (و) سعيك (بين الصفا والمروة يكفيك لحجك وعمرتك) فيه أن القارن لا يبارمه إلا ما يبارم المفرد وأنه يجزئه طواف واحد وسعي واحد للحجته وعمرته وبه قال مالك والشافعي وأحمد في رواية وقال أبو حنيفة عليه طوافان وسعيان (دون عائشة) ورواه عنها أيضاً أبو نعيم والديلمي (طوبى) تأنيث أطيّب أى راحة وطيب عيش حاصل (للشام) قيل وما ذلك يارسول الله قال (لأن ملائكة الرحمن باسطة أجنحتها عليهم) أى لأن ملائكة البليغ الرحمة الذى وسعت رحمته كل شئ تحفها وتحوطها بإزالة البركات ودفع المهلك والمؤذيات (حم ت ك عن زيد بن ثابت) قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح (طوبى للشام) قال الكشاف طوبى مصدر من طاب كزنى وبشرى ومعنى ذلك أصبت طيباً وخيراً اهـ (إن الرحمن لباسط رحمته عليه) لفظ رواية الطبرانى يده بدل رحمته (طب عنه) أى عن زيد بن ثابت قال الهيثمى ورجاله أيضاً رجال الصحيح .

(طوبى للغرباء) قال الطيبى فعلى من الطيب قلبوا الياء واوا للضمة قبلها قيل معناه أصدوا خيراً على الكناية لأن إصابة الخير تستلزم طيب العيش فأطلق اللازم وأريد الملزوم قالوا يارسول الله من هم قال (أناس صالحون فى أناس سوء كثير من يعصمهم أكثر من يطيعهم) وفي رواية بدله من يبغضهم أكثر من يحبهم ومن ثم قال الثورى إذا رأيت العالم كثير الأصدقاء فأعلم أنه مخلط لأنه لو نطق بالحق لا ينضره قال الغزالي وقد صار ما ارتضاه السلف من العلوم غريباً بل اندرس وما أكب الناس عليه فأكثره مبتدع وقد صار علوم أولئك غريبة بحيث يمقت ذكراً (فائدة) حكى فى علم الامتداع أنه مات فقير فلما جرد للفصل وجد على عنقه بين الجلد واللحم مكتوباً طوبى لك يا غريب (حم ت ن ابن عمرو) ابن العاص قال الهيثمى فيه ابن لهيعة وفيه ضعف اهـ ورواه الطبرانى بأسانيد قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح . (طوبى للبخاصين) الذين خلصوا أعمالهم من شوائب الآكدار ومحضوا عبادتهم لذلك القهار قال رارى الحديث أبو نعيم غقبه وهم الواصلون للجيل والباذلون للفضل والحاكمون بالعدل (أولئك مصابيح الهدى تنجى عنهم كل فتنة ظلمات) لا هم لما أخاصوا فى المراقبة ونسيان الحظرظ كلها وقطعوا النظر والقصد عما سوى معبودهم لم يكن لغيره عليهم سلطان بل هم منه فى حماية وأمان قال الغزالي عقبة الإخلاص عتبة كؤود لكن بهائنا المطلوب والمقصود نفعها كثير وقطعها شديد وخطرها عظيم كم من عدل عنها فضل ومن سلكها فزل ومن تأمّن فيها متحير وبناء أمر الآخرة كله عليها والأمر كله بيد الله قال والإخلاص إخلاصان إخلاص عمل وإخلاص طلب أجر فالأول إرادة التقرب إلى الله وتكظيم أمره وإجابة دعوته والباعث عليه الاعتقاد الصحيح وضده إخلاص النفاق وهو التقرب إلى من دون الله وقال إمام الحرمين النفاق هو الاعتقاد الفاسد الذى هو للنفاق فى الله وليس هو من قبيل الإرادات والإخلاص فى طالب الأجر إرادة نفع الآخرة بعمل الخير (حل) من حديث عبد الحميد بن ثابت بن ثوبان حدثني (عن) جدى (ثوبان) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شهدت من رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلساً فقال

٢٢٩٠ - طوبى للسابقين إلى ظل الله : الذين إذا أعطوا الحق قبلوه ، وإذا سئلوه بذلوه ، والذين يحكمون للناس بحكمهم لا أنفسهم - الحكيم عن عائشة - ( ح )

٥٢٩١ - طوبى للعلماء طوبى للعباد ، ويلى لأهل الأسواق - ( فر ) عن أنس - ( ض )

٥٢٩٢ - طوبى لعيش بعد المسيح : يؤذن للسماء في القطر ، ويؤذن للأرض في النبات ، حتى لو بذرت حبك على الصفا لنبت ، وحتى يمر الرجل على الأسد فلا يضره ، ويطاء على الحية فلا تضره ، ولا تشاح ، ولا تحاسد ، ولا تباغض - أبو سعيد النقاش في فوائد العراقيين عن أبي هريرة - ( ح )

٥٢٩٣ - طوبى لمن أدركني وآمن بي ، وطوبى لمن لم يدركني ثم آمن بي - ابن النجار عن أبي هريرة ( ح )

طوبى فذكره وهكذا رواه عنه الديلمي أيضا وفيه عند مخرجه عمرو بن عبد الجبار السخاوى أورده في الضعفاء قال ابن عدى روى عن عمه مناكير وعبيدة بن حسان أورده الذهبي في ذيل الضعفاء والمتروكين .

( طوبى للسابقين إلى ظل الله ) أى إلى ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله قيل ومن هم قال ( الذين إذا أعطوا الحق قبلوه وإذا سئلوه بذلوه ) أى أعطوا من غير مطل ولا تسويق ( والذين يحكمون للناس بحكمهم لا أنفسهم ) هذه صفة أهل القناعة وهى الحياة الطيبة التى ذكرها الله بقوله : فلنجينه حياة طيبة ، ثم ذكر جزاءه بقوله : ولنجزينهم أجراهم ، الآية فبالله استغنوا حتى قنعوا بما أعطوا والله انقادوا وألقوا بأيديهم حتى بذلوا الحق إذا سئلوا وإلى الله أقبلوا حتى صيرهم أمناه وحكامه فى أرضه يحكمون للناس بحكمهم لأنفسهم فإن النفس مائلة وصاحبها لا يألوها نصحا فمن كمال عدله أن يحكم للناس بمثله ( الحكيم ) الترمذى ( عن عائشة ) رمز المصنف لحسنه .

( طوبى للعلماء ) أى الجنة لهم ( طوبى للعباد ) بتشديد الباء ( ويلى لأهل الأسواق ) أى حزن وهلاك وشفقة لهم لاستيلاء الغفلة والتخليط عليهم فهم كهج وذباب يتطايرون من مزبلة لمزبلة على ألوان القاذورات فيقعن عليها ثم شغلوا بالغش والخيانة والإيمان الباطلة والمكاسب الرديئة قد لزمهم العدو فسيبهم على شرف حريق ونزل عذاب وما يذكر إلا أولوا الألباب ، ( فر عن أنس ) بن مالك .

( طوبى لعيش بعد المسيح ) أى بعد نزول المسيح إلى الأرض فى آخر الزمان وهو لقب عيسى عليه السلام أصله مسيحا باليهودية وهو المبارك وما قيل إنه فعل بمعنى مفعول لقب به لأنه مسح بالبركة والطهارة من الذنوب أو لأنه خرج من بطن أمه ممسوحا بالدهن أو لأن جبريل مسحه بجناحه أو بمعنى فاعل لأنه كان يمسح الأرض بالسيرة أو كان لا يمسح ذاعاهة إلا برئى فلا يثبت كذا ذكره القاضى وذكر صاحب القاموس أنه جمع فى سبب تسميته بذلك خمسين قولاً أوردها فى شرح المشارق ( يؤذن السماء فى القطر ) فتمطر ( ويؤذن للأرض فى النبات ) فتنبت نباتا حسنا ( حتى لو بذرت حبك على الصفا ) أى الحجر الأملس ( لنبت ) طاعة لإذن خالقها ( وحتى يمر الرجل على الأسد ) أى الحيوان المفترس المشهور ( فلا يضره ويطاء على الحية فلا تضره ولا تشاح ) بين الناس ( ولا تحاسد ولا تباغض ) مقصود الحديث أن النقص فى الأموال والثروات ووقوع التحاسد والتباغض إنما هو من شؤم الذنوب فإذا طهرت الأرض أخرجت بركتها وعادت كما كانت حتى أن العصاة ليأكلون الرمانة ويستظلون بقحفها ويكون العنقود من العنب وقرب بعير فالأرض إذا طهرت ظهر فيها آثار البركة التى محقتها الذنوب ذكره ابن القيم وبالعدل يحصل الأمان ويزول النعدي والعدوان ( أبو سعيد النقاش فى فوائد العراقيين عن أبي هريرة ) ظاهر عدول المصنف للنقاش أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير وهو غفلة فقد خرج أبو نعيم والديلمي وغيرهما

( طوبى لمن أدركني وآمن بي وطوبى لمن لم يدركني ثم آمن بي ) زاد ابن وهب عن أبي سعيد فقال رجل يا رسول الله



٥٢٩٤ - طوبى لمن أكثر في الجهاد في سبيل الله من ذكر الله ، فإن له بكل كلمة سبعين ألف حسنة ، كل حسنة منها عشرة أضعاف مع الذي له عند الله من المزيد والنفقة على قدر ذلك - ( طب )  
عن معاذ - ( ض )

٥٢٩٥ - طوبى لمن أسكنه الله تعالى إحدى العروسين . عسقلان أو غزة - ( فر ) عن ابن الزبير - ( ض )

٥٢٩٦ - طوبى لمن أسلم ، وكان عيشه كفافاً - الرازي في مشيخته عن أنس - ( ض )

٥٢٩٧ - طوبى لمن بات حاجاً ، وأصبح غازياً : رجل مستور ذو عيال متعفف قانع باليسير من الدنيا يدخل عليهم ضاحكاً ويخرج منهم ضاحكاً ، فوالذي نفسي بيده إنهم هم الحاجون الغازون في سبيل الله عز وجل - ( فر ) عن أبي هريرة - ( ض )

وما طوبى قال شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة ثياب أهل الجنة تخرج من أكامها ( ابن النجار ) في تاريخه ( عن أبي هريرة )  
ورواه الطبراني من حديث ابن عمر فأنصار المصنف على ابن النجار غير سديد

( طوبى لمن أكثر الجهاد في سبيل الله ) بقصد إعلاء كلمة الله ( طوبى لمن ذكر الله فإن له بكل كلمة سبعين ألف حسنة كل حسنة منها عشرة أضعاف مع الذي له عند الله من المزيد والنفقة على قدر ذلك ) تمامه عند الطبراني قال عبد الرحمن لمعاذ إنما النفقة بسبع مائة ضعيف فقال معاذ قل فهلك إنما ذاك إذا أنفقوها وهم مقيمون في أهلهم غير غزاة فإذا غزوا وأنفقوا خبأ الله لهم من غزاة رحمة ما ينقطع عنده علم العباد فأولئك حزب الله وحزب الله هم الغالبون ( طب ) وكذا الديلمي ( عن معاذ ) بن جبل قال الذهبي فيه رجل لم يسم

( طوبى لمن أسكنه الله تعالى إحدى العروسين ) والعروسين ثنية عروس وهو وصف يشترك فيه الذكور والأنثى ( عسقلان أو غزة ) هذا تنويه عظيم بفضل البلدين وترغيب في السكنى بهما ( فر ) عن ابن الزبير ( وفيه إسماعيل بن عياش ) وفيه خلاف عن سعيد بن يوسف أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه ابن معين والنسائي عن مصعب بن ثابت وقد ضعفوا حديثه .

( طوبى لمن أسلم ) وفي رواية للقضاعي طوبى لمن هدى للإسلام . ( وكان عيشه كفافاً ) أى بقدر كفايته لا يشغله ولا يطنيه قال في الحكم من تمام النعمة عليك أن يرزقك ما يكفيك ويمنعك ما يطفئك قال الشاعر .

والنفس راغبة إذا رغبتها وإذا نرد إلى قليل تقنع

واستدل به من فضل الفقر على الغنى فقال قد غبط النبي صلى الله عليه وسلم من كان عيشه كفافاً وأخبر بفلاحه وكفى به شرفاً ( الرازي ) في مشيخته ( عن أنس ) بن مالك ورواه القضاعي والشهاب وقال شارحوه غريب .

( طوبى لمن بات حاجاً وأصبح غازياً رجل مستور ذو عيال متعفف قانع باليسير من الدنيا يدخل عليهم ضاحكاً ويخرج منهم ضاحكاً فوالذي نفسي بيده ) أى بقدرته وتصريفه ( إنهم هم الحاجون الغازون في سبيل الله عز وجل ) أى هم الحاجون الغازون حقاً لا غيرهم إذ لا فائدة في ذلك إلا بيان كونهم أفضل يعنى أن غيرهم ربما كان غازياً حاجاً متلبساً بأضداد ما ذكر فلا فضل له مثل هذا يشير به إلى فضل القناعة مع الرضى قال ذو النون سلب الغنى من سلب الرضا ومن لم يقنعه اليسير افتقر في طلب الكثير وقال عطاء الزم القناعة تشرف في الدنيا والآخرة فليس الشرف في الإكثار وقال حكيم من باع الحرص بالقناعة ظفر بالعز والمروءة وقال في الحكم ما بسقت أغصان ذل إلا على بذر طمع ( فر ) عن أبي هريرة ( وفيه إسحق بن إبراهيم الديري عن عبد الرزاق أورده الذهبي في الضعفاء وقال استصغر في عبد الرزاق .

٥٢٩٨ - طُوبَى لِمَنْ تَرَكَ الْجَهْلَ ، وَآتَى الْفَضْلَ ، وَعَمِلَ بِالْعَدْلِ - (حل) عن زيد بن أسلم مرسل - (ض)  
٥٢٩٩ - طُوبَى لِمَنْ تَوَاضَعَ فِي غَيْرِ مَنْقَصَةٍ ، وَذَلَّ فِي نَفْسِهِ فِي غَيْرِ مَسْكَنَةٍ ، وَأَنفَقَ مِنْ مَالِ جَمْعِهِ فِي غَيْرِ

(طوبى لمن ترك الجهل وآتى الفضل) أى الأمر الفاضل وهو تعلم العلم بقربة مقابلته بالجهل أو بذل الفاضل من ماله للدراسة ويؤيده قوله في الحديث وأنفق الفضل من ماله (وعمل بالعدل) الذى قامت به السموات والأرض ومدار قيام نظام العالم عليه قال الغزالي وبغنى بالعدل حالة للنفس وقوة بها لتسوس الغضب والشهوة وتحملها على مقتضى الحكمة وانضبطهما فى الاسترسال والانقباض على حسب مقتضاها قال الراغب والعدالة تارة يقال فى الفضائل كلها من حيث إنه لا يخرج شئ من الفضائل عنها وتارة يقال هى أكل الفضائل من حيث إن صاحبها يقدر أن يستعملها فى نفسه وفى غيره وهى ميزان الله المبرأ من كل زلة ويثبت بها أمر العالم (حل عن زيد بن أسلم) بفتح الهمزة واللام (مرسلاً).

(طوبى لمن تواضع فى غير منقصة) بأن لا يضع نفسه بمكان يزرى به ويؤدى إلى تضييع حق الحق أو الخلق فإن القصد بالتواضع خفض الجناح للثومنين مع بقاء عزة الدين فالتواضع الذى يعود على الدين بالنقص ليس المطلوب قال الخواص إياك والاكثر من ذكر نقائصك لأن به يقل شكرك لما ربحت من جهة نظرك إلى عيوبك خسرت من جهة تعاميك عن محاسنك التى أودعها الحق فيك وقال شهود المحاسن هو الأصل وأما نقائصك فإيما طلب النظر إليها بقدر الحاجة لئلا يقع فى العجب وقال إذا أغضبك أحد لغير شئ فلا تبدأ بالصلح لأنك تذل نفسك فى غير محل وتكبر نفسه بغير حق ومن ثم قبل الإفراط فى التواضع يورث الذلة والإفراط فى الموانسة يورث المهانة قال ابن عربى الخشوع واجب فى كل حال إلى الله تعالى باطنًا وظاهرًا فإذا اتفق أن يقام العبد فى موطن الأول فيه ظهور عزة الإيمان وجبروته وعظمته لعز المؤمن وعظمته وجبروته ويظهر فى المؤمن من الانفة والجبروت ما يناقض الخشوع والذلة فالأولى إظهار ما يقتضيه ذلك الموطن قال تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب الآية وقال واغْلَظْ عَلَيْهِمْ ، فهذا من باب إظهار عزة الإيمان بعزة المؤمن وفى الحديث أن التبخر مشية يبغيها الله إلا بين الصفيين فإذا علمت أن للمواطن أحكاما فافعل بمقتضاها تسكن حكيما قال ابن القيم والفرق بين التواضع والمهانة أن التواضع يتوالد من بين العلم بالله وصفاته ونعمت جلاله ومحبتة وإجلاله وبين معرفته بنفسه ونقائصها وعيوب عمله وآفات فتولد من ذلك خلق هو التواضع وانكسار القلب لله وخفض جناح الذل والرحمة للخلق والمهانة الدناءة والخسة وبذل النفس وابتذالها فى نيل حظوظها كتواضع الفاعل للمفعول به وقال الراغب الفرق بين التواضع والضمعة أن التواضع رضا الإنسان بمنزلة دون ما تستحقه منزلته والضمعة وضع الإنسان نفسه بمحل يزرى به والفرق بين التواضع والخشوع أن التواضع يعتبر بالأخلاق والأفعال الظاهرة والباطنة والخشوع يقال باعتبار أفعال الجوارح ولذلك قيل إذا تواضع القلب خشعت الجوارح قال بعض الحكماء وجدنا التواضع مع الجهل والبخل أحمد من التكبر مع الأدب فأبلى بحسنة غطت على سيئتين وأقبح بسيئة غطت على حسنتين والكبر ظن الإنسان بنفسه أنه أكبر من غيره والتكبر إظهار ذلك وهذه صفة لا يستحقها إلا الله وحده فمن ادعاها من المخلوقين فهو كاذب وفى أثر: التكبر على المتكبر صدقة لأن المتكبر إذا تواضع له تمادى فى تبهه وإذا تكبرت عليه يمكن أن يذبه ومن ثم قال الشافعى ما تكبر على متكبر مرتين وقال الزهرى التجبر على أبناء الدنيا أوثق عرى الاسلام (وأذل نفسه فى غير مسكنة) قال الغزالي تشبث به طائفة الفقهاء فقلبا ينفك أحدهم عن التكبر على الأمثال والترفع إلى فوق قدره حتى لم يسم ليتقنلون على مجلس من المجالس فى الارتفاع والانخفاض والقرب من وسادة الصدر والبعد منها والتقدم فى الدخول عند مضائق الطرق ويتعللون بأنه ينبغي صيانة العالم عن الابتذال وأن المؤمنين منهم عن إذلال نفسه فيعبر عن التواضع الذى أنشأ الله عليه بالذل وعن التكبر الممقوت عند الله بعز الدين تحريفاً



مَعْصِيَةٍ وَخَالَطَ أَهْلَ الْفَقْهِ وَالْحِكْمَةِ ، وَرَحِمَ أَهْلَ الذَّلِّ وَالْمَسْكَنَةِ ، طُوبَى لِمَنْ ذَلَّ نَفْسَهُ ، وَطَابَ كَسْبُهُ .  
وَحَسُنَتْ سِرِّيَّتُهُ ؛ وَكُرِّمَتْ عَلَانِيَتُهُ . وَعَزَلَ عَنِ النَّاسِ شَرَّهُ . طُوبَى لِمَنْ عَمِلَ بِعِلِّيِّهِ ، وَأَنْفَقَ الْفَضْلُ مِنْ مَالِهِ  
وَأَمْسَكَ الْفَضْلُ مِنْ قَوْلِهِ - ( تنخ ) والبعوى ، والباوردى ، وابن قانع ( طب هق ) عن ركب المصرى - ( ح )

للإسم وإضلالاً للخلق ( فائدة ) روى العسكرى أن رجلاً مر على عمر وقد تحشع وتذال وبالغ في الخضوع فقال  
عمر ألسنت مسلماً قال بلى قال فارفع رأسك وامدد عنقك فإن الإسلام عزيز منيع ( وأنفق من مال جمعه في غير معصية )  
أى صرف منه في وجوه الطاعات وفيه إشعار بأن الصدقة لا تكون إلا من مال حلال وعبر بمن التبعية إشارة  
إلى ترك التصديق بكل المال ( وخالف أهل الفقه والحكمة ) الذين بمخالطتهم تحيى القلوب ( ورحم أهل الذلل والمسكنة )  
أى عطف عليهم ورق لهم ورأساهم بمقدوره ( طوبى لمن ذل نفسه ) أى رأى ذلها وعجزها فلم يتكبر وتذلل لحقوق  
الحق وتواضع للخلق - روى أن الصديق لما ولي الخلافة قالت جويرية من الخى (أذن لا يحلب لنا منائحنا فسمعها فقال  
يا بنية إني لأرجو أن لا يمنعني ما دخلت فيه عن خلق كنت عليه فكان يحلب للقوم شياههم ، وروى أن الفاروق حمل  
حال خلافته فربته إلى بيت امرأة أرملة أنصارية ووترها في الجامع ( وطاب كسبه ) بأن كان من وجه حل ( وحسنت  
سريته ) بصفاء التوحيد والثقة بوعده الله والخوف منه والرجاء والشفقة على خلقه والمحبة لأوليائه ( وكرمت علانيته )  
أى ظهرت أنوار سريته على جوارحه فكرمت أفعاله بتقوى الله وبمكارم أخلاق الدين بالصدق والبر ومراعاة  
الحقوق ( وعزل عن الناس شره ) فلم يؤذم ومن ثم قال مالك بن دينار لراهب عظمى فقال إن استطعت أن تجعل  
بينك وبين الناس سوراً من حديد فافعل ، وقيل لبقرط لم لا تعاشر الناس فقال وجدت الخلوة أجمع لدواعي السلوة  
( طوبى لمن عمل ببدله ) لينجو غداً من كون عليه حجة عليه وشاهداً بتفريطه ( وأنفق الفضل من ماله ) أى صرف  
الزائد عن حاجته وحاجة عياله في وجوه القرب لئلا يطغى ويسكن قلبه إليه ويحظى بثوابه في العقبى ( وأمسك الفضل  
من قوله ) أى وأمسك لسانه عن النطق بما يزيد على الحاجة بأن ترك الكلام فيما لا يعينه قال بعض العارفين من شغل  
بنفسه شغل عن الناس وهذا مقام العاملين ومن شغل بربه شغل عن نفسه وهذا مقام العارفين وفي بعض النسخ من  
قوته بدل قوله فليجرر ( تنبيه ) قال الحكيم هذا من الأحاديث التي قال عنها المصطفى صلى الله عليه وسلم إذا سمعتم  
الحديث عني تعرفه قلوبكم الخ فهذا أمره قلوب المحققين ومن ذلك حديث أنس خرج رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على ناقته الجذعاء فقال يا أيها الناس كأن الموت على غيرنا كتب وكان الحق على غيرنا وجب وكان ما نشيع من  
الموتى عن قليل إلينا راجعون فبؤس أجدائهم ونأكل تراثهم كأننا مغلدون من بعدهم فطوبى لمن شغله عيبه عن عيب  
الناس ( تنم ) قال الزالى التواضع خاطر في وضع النفس واحتقارها والتكبر خاطر في رفع النفس واستعظامها  
والزواضع عامى وخاصى فالعامى اكتفاء بالدون من نحو ما بس ومسكن ومركب والتكبر في مقابلة الترفع عن ذلك  
والتواضع الخاصى تمرين النفس على قبول الحق من وضع أورشيف والتكبر في مقابلة الترفع عن ذلك وهو معصية  
كبيرة وخطيئة عظيمة ( تنخ والبعوى ) في معجم الصحابة ( والباوردى وابن قانع ) في معجمه ( طب هق ) من حديث  
نصيح العنسى ( عن ركب ) بفتح فسكون بضبط المصنف ( المصرى ) رمز المصنف لحسنه اغتراراً بقول ابن عبد البر  
حسن وليس بحسن لقد قال الذهبي في المذهب ركب يجهل ولم يصح له صحبة ونصيح ضعيف اه وقال المنذرى رواه  
إلى نصيح ثقات وقال ابن منده والبعوى ركب مجهول لا يعرف له صحبة وأقرهم العراقى رواه البزار عن أنس بسند ضعيف  
وقال الهيثمى بعد ما عزاه للطبرانى نصيح العنسى عن ركب لم أعرفه وبقية رجاله ثقات اه وقال في الإصابة حديث  
سنده ضعيف قال ومراد ابن عبد البر بأنه حسن لفظه وقال السخاوى ضعيف حتى قال ابن حبان إنه لا يعتمد عليه

- ٥٣٠٠ - طُوبَى لِمَنْ رَزَقَهُ اللَّهُ الْكَفَافَ ، ثُمَّ صَبَرَ عَلَيْهِ - (فر) عن عبد الله بن حنطب - (ض)  
 ٥٣٠١ - طُوبَى لِمَنْ رَأَى وَآمَنَ بِمَرَّةٍ وَطُوبَى لِمَنْ لَمْ يَرِنِ وَآمَنَ بِسَبْعِ مَرَّاتٍ - (حم نخ حب ك) عن  
 أبي أمامة (حم) عن أنس - (صح)  
 ٥٣٠٢ - طُوبَى لِمَنْ رَأَى وَآمَنَ بِمَرَّةٍ ، وَطُوبَى لِمَنْ آمَنَ بِثَلَاثِ مَرَّاتٍ - الطيالسي ، وعبد بن  
 حميد عن ابن عمر - (ح)

وإن قال ابن عبد البر حسن فإنما عنى اللغوى

(طوبى لمن رزقه الله الكفاف ثم صبر عليه) لعلمه بأنه لا يصل إليه إلا ما قدر له وأن تعبته في تحصيل غيره محال وضلال ومن ثم قيل للحكيم من ذا الذى لا هم له قال ليس فى الدنيا إلا مهموم لكن أقلهم همًا أفضاهم رضا وأقنهم بما رزق والكفاف هو الوسط المحمود ومن ثم قيل خير الأمور أوسطها فعند التمام يكون نقصان (تذنيه) ذهب جمع إلى تفضيل الفقر على الغنى وعكس آخرون وفضل القرطبي الكفاف عليهما فى المفهوم لأنه يقال جمع لنبى محمد صلى الله عليه وسلم الحالات الثلاث فكان الفقر أول حالاته فقام بواجبه من مجاهدة النفس ثم فتح عليه الفتح فصار بها فى حد الغنى فقام بواجب الغنى من المواساة والإيثار وغيرهما مع اقتضائه على ما بسد ضرورة عياله وهى صورة الكفاف التى مات عليها وهى حالة سليمة من الغنى المطنى والفقر المؤلم فهى الأفضل (نكتة) قال الغزالي لما أراد ابن آدم دخول البادية خزفه الشيطان بأنها بادية مهلكة ولا زاد فعزم على نفسه أن يقطعها متجرداً وأن لا يقطعها حتى يصلى تحت كل ميل منها ألف ركعة، ووفى بذلك، فخرج الرشيد فرآه ليه افتقال كيف تجدك يا أبا إسحاق فقال :

نرقع ديانا بتمزيق ديننا ه فلا ديننا يبق ولا مانرقع  
 وطوبى لعبدا ، ث الله ربه ه وجاد بدناه لما يتوقع

(فر عن عبد الله بن حنطب) بفتح المهملة وسكون النون وفتح الطاء المهملة بن الحارث بن عبيد بن عمرو بن مخزوم قال فى التقريب يختلف فى صحته له حديث مختلف فى إسناده أى وهو هذا وذلك لأن فيه أحمد بن محمد بن مسروق أورده الذهبى فى الضعفاء وقال لينة الدارقطنى عن خالد بن مخلد قال أحمد له منا كبير وقال ابن سعد منكر الحديث مفرط التشيع

(طوبى لمن رأى وآمن بمرة وطوبى لمن لم يرنى وآمن بسبع مرات) وذلك لأن الله مدحهم بإيمانهم بالغيب وكان إيمان الصدر الأول غيباً وشهوداً فإنهم آمنوا بالله واليوم الآخر غيباً وآمنوا بالنبى صلى الله عليه وسلم شهوداً لما أنهم رأوا الآيات وشاهدوا المعجزات وآخر هذه الأمة آمنوا غيباً بما آمن به أولها شهوداً فلذا أنى عليهم النبى صلى الله عليه وسلم وأخذ ابن عبد البر من هذا الحديث ونحوه أنه يوجد فيمن يأتى بعد الصحابة من هو أفضل من بعض الصحابة وأيده بعضهم بخبر ابن عمر سرفوعاً أتدرون أى الخلق أفضل إيماناً قالوا الملائكة، قال وحق لهم بل غيرهم قالوا الأنبياء، قال وحق لهم بل غيرهم، ثم قال أفضل الخلق إيماناً قوم فى أصلاب الرجال يؤمنون بى ولم يرونى فهم أفضل الخلق إيماناً انتهى . (حم نخ حب ك) فى المناقب (عن أبي أمامة) الباهلى (حم عن أنس) بن مالك قال الحاكم صحيح فنعقبه الذهبى بأن فيه جميع بن ثوب واه وقال الهيثمى بعد ما عزاه لأحمد وفيه من لم أعرفه وقال مرة أخرى إسناده أحمد ضعيف

(طوبى لمن رأى وآمن بى وطوبى لمن آمن بى ولم يرنى ثلاث مرات) ولهذا قال ابن مسعود للحارث بن قيس عند الله يحسب إيمانكم بمحمد ولم تروه وقد اعتضد بهذه الأحاديث ونحوها من ذهب إلى أن المراد بالافضلية فى



۵۳۰۳ - طُوبَى لِمَنْ رَأَى وَآمَنَ بِهِ ، ثُمَّ طُوبَى لِمَنْ طُوبَى لِمَنْ آمَنَ بِهِ وَلَمْ يَرَفِ - ( حم حب )  
عن أبي سعيد

٥٣٠٤ - طُوبَى لِمَنْ رَأَى وَأَمَّنَ بِي ، وَطُوبَى لِمَنْ رَأَى مِنْ رَأَى ، وَلِمَنْ رَأَى مِنْ رَأَى مَنْ رَأَى  
وَأَمَّنَ بِي ، طُوبَى لَهُمْ وَحَسَنُ مَا بِي - (طَب ك) عن عبد الله بن بسر - (ح)

۵۳۰۵ - طُوبَى لِمَنْ رَأَى، وَلِمَنْ رَأَى مَنْ رَأَى، وَلِمَنْ رَأَى مَنْ رَأَى مَنْ رَأَى - عبد بن حميد عن أبي سعيد - ابن عساكر عن وائلة - (ح)

حديث خير الناس قرني أفضلية المجموع لا الأفراد قالوا والسبب في كون القرن الأول الفضل أنهم كانوا غرباء في زمانهم لكثرة الكفار وصبرهم على أذام وقبضهم على دينهم وكذا غيرهم إذا أقاموا الدين وتمسكوا به وصبروا على الطاعة حين ظهور المعاصي والفتن كانوا عند ذلك أيضاً غرباء وقد زكت أعمالهم في ذلك الزمان كما زكت أعمال أولئك وما تقدم عن ابن عبد البر تزعم فيه بأن قضية كلامه أن يكون فيمن يحجى بعد الصحابة من يكون أفضل من بعضهم وبه صرح القرطبي قال ابن حجر لکن كلام ابن عبد البر ليس على إطلاقه في جميع الصحابة فإنه صرح باستثناء أهل بدر والحديبية نعم الجمهور على أن فضل الصحابة لا يعدله شيء لمشاهدة المصطفى صلى الله عليه وسلم وأما من سبق إليه بالحجرة أو النصر وضبط الشرع وتبليغه لمن بعده فلا يعدله أحد ممن بعده ومحل النزاع فيمن لم يحصل له إلا مجرد المشاهدة وبه يجمع بين الأحاديث (الطيا السی) أبو داود (وعبد بن حميد عن ابن عمر) بن الخطاب قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم فقل له أ رأيت من آمن بك ولم یرك وصدقك ولم یرك قال أولئك إخوانی أولئك معی ثم ذكره

( طوبى لمن رأى وآمن به ؛ ثم طوبى ؛ ثم طوبى لمن آمن به ، ولم يرى ) قال فى المصالح وغيره وهم المؤمنون بالغيب ( حم ط ب عن أبى سعيد ) الخدرى ان رجلا قال يا رسول الله طوبى لمن رآك وآمن بك فذكره ( طوبى لمن رأى وآمن به ، وطوبى لمن رأى من رأى ، ولم رأى من رأى من رأى وآمن به : طوبى لهم وحسن مآب ) قال بعض الصوفية : الله سبحانه وتعالى يحب من أحب أحبابه ، وهم يحبون من أحب أحبابهم ووفى لهم عهد المحبة ألم تسمع قول العارف على وفا ؟

يا أئمة الرحمن قوموا واسمعوا • لبشارتي بسماع الإيمان  
من جنتي أرحب من قد جنتي • حقاً وعدفاً لهم من أعياني  
ولواله عهد المحبة واحفظوا • فيه حقوق ظهورى الروحاني  
وللباب حانى من أنى متطفلاً • فعلى أن أرضيه فى رضوانى  
فارعدوا حماءاً ويشروه بأنه • علقت يداى بمنة وأمان

(طب ك) في المناقب (عن عبدالله بن بسر) قال الذهبي فيه جميع بن ثوب واه ، وقال الهيثمي فيه عند الطبراني بقية وقد صرح بالسماع فزالت الدلسة وبقية رجاله ثقات

(طوبى لمن آتى) أى وأثرت فيه بركة نظرى إليه ورؤيته لى (ولمن رأى من رأى ، ولمن رأى من رأى من رأى) والعارفون يروونه فى عالم الحس بقطعة حتى قال الشيخ أبو العباس المرسى : لو احتجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفة عين ما عادت نفسى من الفقراء ، وفى رواية من المسلمين ، وكان بعضهم يعيد كل صلاة غفل فيها عن شهوده ولو سهواً ويقول : من توارى عنه شهوده فى صلاته ولم يصافه فيها فهى خداج لأنه الذى يند جميع العمال بشربته

٥٣٠٦ - طَوَّى لِمَنْ شَغَلَهُ عَيْبُهُ عَنْ عِيُوبِ النَّاسِ ، وَأَتَّقَى الْفَضْلَ مِنْ مَالِهِ ، وَأَمْسَكَ الْفَضْلَ مِنْ قَوْلِهِ ،  
وَوَسَّعَتْهُ السُّنَّةُ ، وَلَمْ يَعُدَّ عَنْهَا إِلَى الْبِدْعَةِ - (فر) عن أنس - (ح)

٥٣٠٧ - طَوَّى لِمَنْ طَالَ عَمْرُهُ وَحَسَنَ عَمَلُهُ - (طب حل) عن عبد الله بن بسر

في مراتب الكمال ، وهذا المقام وإن عسر على الناس ولا يقول به كثير فكل ميسر لما خلق له فمن أهله الله لمقام صعب المرتقى فهو عنده من أسهل الأمور (عبد بن حميد عن أبي سعيد) الخدرى (ابن عساكر) في تاريخه (عن وائلة) بن الأسقع (طوى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس) فلم يشتغل بها فعلى العاقل أن يتدرج في عيوب نفسه فإن وجد بها عيباً اشتغل بعيب نفسه ليستحي من أن يترك نفسه ويذم غيره بل يعلم أن عجز غيره عن نفسه في التنزه عن ذلك العيب كعجزه إن كان ذلك عيباً يتعلق بعقله واختياره فإن كان خلقياً فالذم له ذم للخالق فإن من ذم صفة فقد ذم صانعها . قال رجل لبعض الحكماء : يا قبيح الوجه فقال ما كان خلق وجهي إلى فأحسنه ، وإذا لم يجد بنفسه عيب فليعلم أن خلقه بنفسه أنه عرى من كل عيب جهل بنفسه وهو من أعظم العيوب . قال البيهقي ذكر رجل عند الربيع بن خثيم فقال ما أنا عن نفسي براض فأفرغ منها إلى ذم غيرها إن العباد خافوا الله على ذنوب غيرهم وأمنوه على ذنوب أنفسهم . وقال بعضهم : تقيدت بيدي سمعتي نفسي أبكى لست أبكى لغيرها \* لنفسي في نفسي عن الناس شاغل

وقال حكيم ما حسب أحد لا يتفرغ لعيب الناس إلا عن غفلة غفلها عن نفسه ولو اهتم لعيب نفسه ما تفرغ لعيب أحد ونقل شيخنا العارف الشعرائي عن شيخه البرهان القلقشندي أن من علامة بعد العبد عن حضرة ربه نسيان عيوبه وتقائصه فقلت كيف قال لأن حضرة الحق نور وشأن النور أن يكشف عن الأشياء بخلاف الظلام قال ومن هنا عرف الأولياء كون الحق تعالى يحبهم أو يبغضهم أو راض أو غضبان حق قال الكرخي لي منذ ثلاثين سنة وأنا أرى الحق ينظر إلى نظر الغضب ، وكان الدبري يرى الفضل لله الذي لم يخفف به الأرض ولم يمسح صورته وقال أخى الفضل الدين لو كشف الإنسان لأرى ذاته كلها عيوباً ضم بعضها إلى بعض فصارت ضرورة أذى (وأنتق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله) فإنه بذلك يسلم من آفات اللسان التي هي عين الخسران ومن ثم قيل :

يا كثير الفضول قصر قليلاً \* قد فرشت الفضول عرضاً وطولاً

قد أخذت من القبيح بحظ \* فاسكت الآن إن أردت جميلاً

قال الغزالي : انظر إلى الناس كيف قبلوا الأمر : أمسكوا فضل المال وأطلقوا فضل اللسان (ووسعته السنة فلم يعد) بالدال (عنها إلى البدعة) وهو الرأي الذي لأصل له من كتاب ولا سنة كما سلف (فر عن أنس) قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فقال طوبى الخوذة والعسكري عنه أيضاً وعده من الحكم والأمثال ورواه أيضاً أبو نعيم من حديث الحسين بن علي والبرار من حديث أنس وأوله وآخره والطبراني والبيهقي وسطه الحديث قال الحافظ العراقي وكلها ضعيفة

(طوبى لمن طال عمره وحسن عمله) قاله جواباً لمن سأل أى الناس خير؟ وطوبى كلمة لإنشاء لأنها دعاء معناها أصاب الخير من طال عمره وحسن عمله وكان الظاهر أن يجاب بقوله من طال فالجواب من الأسلوب الحكيم أى غير خاف أن خير الناس من طال عمره وحسن عمله (تنبيه) قال على موت الإنسان بعد أن كبر وعرف ربه خير من موته طفلاً بلا حساب في الآخرة ذكره الطيبي وقال القاضى لما كان السؤال عما هو غيب لا يعلمه إلا الله عدل عن الجواب إلى كلام مبتدأ ليشرح بأمارات تدل على المسئول عنه وهو طول العمر مع حسن العمل فإنه يدل على سعادة الدارين والفوز بالحسينين (طب حل عن عبد الله بن بسر) رمز المصنف لحسنه قال الحافظ العراقي فيه بقية رواه بصيغة عدل وهو مدلس



- ٥٣٠٨ - طُوبَى لِمَنْ مَلَكَ لِسَانَهُ ، وَوَسَعَهُ بَيْتُهُ ، وَبَكَى عَلَى خَطِيئَتِهِ - (طص حل) عن ثوبان - (ح)
- ٥٣٠٩ - طُوبَى لِمَنْ هَدَى لِلْإِسْلَامِ ، وَكَانَ عَيْشُهُ كَفَافًا ، وَقَنِيعَ بِهِ - (ت حب ك) عن فضالة بن عبيد
- ٥٣١٠ - طُوبَى لِمَنْ وَجَدَ فِي صَحِيفَتِهِ أَسْتَغْفَارًا كَثِيرًا - (ه) عن عبد الله بن بسر (حل) عن عائشة (حم) في الزهد عن أبي الدرداء موقوفاً
- ٥٣١١ - طُوبَى لِمَنْ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجُوفُهُ مَحْشُورًا بِالْقُرْآنِ وَالْفَرَائِضِ وَالْعِلْمِ - (فر) عن أبي هريرة (ض)
- ٥٣١٢ - طُوبَى : شَجَرَةٌ فِي الْجَنَّةِ مَسِيرَةُ مِائَةِ عَامٍ ، ثِيَابُ أَهْلِ الْجَنَّةِ تَخْرُجُ مِنْ أَكْمَامِهَا - (حم حب) عن أبي سعيد - (صح)
- ٥٣١٣ - طُوبَى : شَجَرَةٌ غَرَسَهَا اللَّهُ يَدِيهِ ، وَنَفَخَ فِيهَا مِنْ رُوحِهِ ، تَذُبُّ بِالْحُلِيِّ وَالْحِلَالِ ، وَإِنَّ أَغْصَانَهَا

(طوبى لمن ملك لسانه) لأن في حفظ اللسان والعزلة السلامة من آفات الدنيا ومفسدات الاعمال والنطق بلا حاجة لا يخلو إيمان يكون قولاً محظوراً وهو ظاهر وإما أن يكون مباحاً ففيه شغل الكرام الكاتبين بما لا فائدة فيه (ووسعه بيته) أي اعتزل الناس (وبكى على خطيئته) بأن يتذكر ذنوبه ويعددها ويبكى على ما فرط منه (طص) وكذا الأوسط (حل عن ثوبان) قال الهيثمي كالمندري إسناده حسن اهـ . ومن ثم رمز المصنف لحسنه (طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافاً وقنع به) فلم يطلب زيادة عليه لعله بأن رزقه مقسوم لن يعدوما قدر له ولهذا قيل لحكيم ما الغنى قال قلة تمليك ورضاك وقتك بما يكفيك ، واحتج به من فضل الفقر على الغنى وعكس آخرون وقال قوم ينبغي ترك الاختيار ومراعاة قسمة الجبار فمن رزقه ما لا شكره أو كفافاً لم يتكلف الطلب وبذلك يرتقى إلى مقام الزاهدين ويكون من المنفردين المنقطعين إلى الله الذين لهم الانس خدم رب العالمين كما قيل

تشاغل قوم بدنيام • وقوم تخلوا لمولاهم • فالزهد باب مرضاته  
وعن سائر الخلق اغنام • فطوبى لهم ثم طوبى لهم • لقد أحسن الله مثوام

(ت حب ك) في الإيمان (عن فضالة بن عبيد) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي

(طوبى لمن وجد في صحيفته استغفاراً) كثيراً فائدة العدول عن المتبادر والظاهر هو أن يقال طوبى لمن استغفر كثيراً أنه جعل من الكناية عنه دل على حصول ذلك جزئياً وعلى الإخلاص لانه ما لم يكن مخلصاً فيه كان هباء منثوراً فلم يجد في صحيفته إلا ما هو وبال عليه (هـ عن عبد الله بن بسر) بضم الواحدة وسكون المهملة (حل عن عائشة حم) في الزهد عن أبي الدرداء موقوفاً (قال النووي سننه جيد) (طوبى لمن يبعث يوم القيامة وجوفه محشور بالقرآن) أي بحفظه ومعرفة معانيه (والفرائض) أي أحكام الفرائض التي انقضت على عباده (والعلم) الشرعي النافع عطف عام على خاص (فر عن أبي هريرة) وفيه إسماعيل بن أبي زياد قال الذهبي قال الدارقطني يضع الحديث (طوبى شجرة في الجنة مسيرة مائة عام ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها) جمع كم بالكسر وعاء الطلع قال عبيد بن عمير هي شجرة في جنة عدن في دار النبي صلى الله عليه وسلم وفي كل دار وغرفة لم يخلق الله لونها ولا زهرة إلا فيها منها إلا السواد ولا يخلق الله فاكهة ولا ثمرة إلا فيها منها ينزع من أصلها عينان الكافور والسلسيل كل ورقة منها تظل أمة عليها ملك يسبح الله بأنواع التسبيح (حم حب عن أبي سعيد)

(طوبى شجرة غرسها الله يديه ونفخ فيها من روحه تذب بالجلي والحلال وإن أغصانها ترمى من وراء سور الجنة) لطولها قال جمع مفسرون وشجرة طوبى هذه هي المرادة بقوله تعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب ، وسكنى الأصم أن هذه الشجرة في دار النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفي دار كل مؤمن منها غصن (ابن جرير) الطبري (عن) أبي معاوية (قرة) بضم

- لَتَرَى مِنْ وَرَاءِ سُورِ الْجَنَّةِ - ابن جرير عن قرّة بن إياس
- ٥٣١٤ - طوبى: شجرة في الجنة، غرسها الله يده، ونفخ فيها من روحه، وإن أغصانها لترى من وراء سور الجنة، تنبت الخليل، وأنثاء متهدلة على أفواهها - ابن مردويه عن ابن عباس - (ض)
- ٥٣١٥ - طوبى: شجرة في الجنة لا يعلم طولها إلا الله. فَيَسِيرُ الرَّكِبُ تَحْتَ غُصْنٍ مِنْ أَغْصَانِهَا سَبْعِينَ خَرِيفًا، وَرَقُّهَا الْخَلَلُ، تَقَعُ عَلَيْهِ كَأَنَّهَا الْبُخْتِ - ابن مردويه عن ابن عمر - (ض)
- ٥٣١٦ - طُولُ مَقَامِ أُمِّي فِي قُبُورِهِمْ تَمَحِيصٌ لِذُنُوبِهِمْ - عن ابن عمر - (ض)
- ٥٣١٧ - طَلَّاقُ الْأَمَةِ تَطْلِيْقَتَانِ، وَعِدَّتَاهَا حَيْضَتَانِ - (د ت ه ك) عن عائشة (ه) عن ابن عمر

الفاف وشد الراء (ابن إياس) بكسر الهمزة المزي.

(طوبى شجرة في الجنة غرسها الله يده ونفخ فيها من روحه وإن أغصانها لتري من وراء سور الجنة تنبت الخليل وأنثاء متهدلة على أفواههم) أى متدلّية على أفواه الخلائق الذين هم أهلها وأعاد الضمير عليهم من غير سبق ذكرهم للعلم به على حد قوله تعالى حتى توارت بالحجاب، قال في الصحاح وغيره تهذبت أغصان الشجرة أى تدلت وهذلت الشئ أرخاه وأرسله إلى أسفل اه وفي تفسير الثعلبي عن قرّة يرلعه طوبى شجرة في الجنة يقال لها تفتق لبدي فتفتق له عن الخليل المسرجة المأجمة وعن الإبل بأزمتها وعماشاء من الكسوة ومامن الجنة أهل إلاوغصن من تلك الشجرة متدل عليهم فإذا أرادوا أن يأكلوا منها تدلت لهم فأكلوا منها ماشاءوا (ابن مردويه) في تفسيره (عن ابن عباس) وإسناده ضعيف.

(طوبى شجرة في الجنة لا يعلم طولها إلا الله فيسير الرّاكب تحت غصن من أغصانها سبعين خريفاً) أى سنة ولا يتأفیه قوله في الرواية السابقة مائة عام لاحتمال أن المائة للماشي والسبعين للراكب أو هذا البجد وذلك للمتمهل (ورقها الخلل يقع عليها الطير كما مال البخت) زاد في رواية فإذا أرادوا أن يأكلوا منها يحى الطير لياكلوا منه قديداً وشوى ثم يطير والبخت بضم الباء وسكون المعجمة نوع من الإبل واحده بختى كروم ورومى ويجمع على بختات ويخفف ويثقل وتوقف بعضهم في كون البخت عربية (ابن مردويه) في تفسيره (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه أيضاً أبو نعيم والديلى عن ابن مسعود.

(طول مقام أمتى في قبورهم تمحيص لذنوبهم) أى تخلص لهم منها (عن ابن عمر) بن الخطاب لم يذكر المصنف مخرجه وفيه عبد الله بن أبي غسان الأفریقی قال في الميزان سمع مالكا وأتى عنه بخبر باطل ثم ساق هذا الخبر.

(طلاق الأمّة) أى تطليقها (تطليقتان وعدتها حيزتان) أخذ به أبو حنيفة فاعتبر الطلاق بحرية الزوجة ورقها لا الزوج وعكسه الشافعى ومالك وأحمد وأجابوا بضعف الخبر ومعارضته لخبر الموطأ إذا طلق العبد امرأة تطليقتين حرمت عليه حتى تنكح زوجا غيره حرة أو أمة وصححه الدارقطنى وغيره (د ت ه ك) في الطلاق (عن عائشة ه) عن ابن عمر (ابن الخطاب) قال أبو داود حديث مجهول والترمذى غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث مظاهر بن أسلم ولا يعرف له غيره وأصل ذلك أن الطلاق بموع بأصل الشرع لأنه هدم لبیت في الإسلام وصّد عن المقصود من الألفة والالتصام لكن وضعه الله مخلصاً عند وقوع النفرة وعدم الألفة فجرى مجرى العقوبات وحد العبد في الأمر المتعلق بالفرج ناقص عن حد الحر فجرى عندهم الطلاق هذا المجرى وقال ابن العربى ليس في الباب حديث صحيح وقال الذهبي مظاهر هذا ضعفه اه. وأورده في الميزان في ترجمة عمر بن شبيب ونقل تضعيفه عن جمع.



٥٣١٨ - طيب الرجال ماظهر ريحه وخفي لونه ، وطيب النساء ماظهر لونه وخفي ريحه - ( ت ) عن أبي هريرة ( طب ) والضياء عن أنس - ( ح )

٥٣١٩ - طيبوا أفواهكم ؛ فإن أفواهكم طريق القرآن - الكجى فى سننه عن وضين مرسل ، السجى فى الإبانة عنه عن بعض الصحابة - ( ض )

٥٣٢٠ - طيبوا أفواهكم بالسواك ؛ فإنها طرق القرآن - ( هـ ) عن سمرة - ( ح )

٥٣٢١ - طيبوا ساحاتكم ، فإن أنثن الساحات ساحات اليهود - ( طس ) عن سعد - ( ح )

٥٣٢٢ - طير كل عبد فى عنقه - عبد بن حميد عن جابر

٥٣٢٣ - طينة المعتق من طينة المعتق - ابن لال ، وابن النجار - ( فر ) عن ابن عباس - ( ض )

( طيب الرجال ) اللاتق بهم المناسب لشهامتهم ( ماظهر ريحه وخفي لونه ) كالمسك والعنبر قال العامرى به المصطفى صلى الله عليه وسلم على أدبه للرجال وللنساء فمما ظهر لونه رعونة وزينة لا يلىق بالرجولية ( وطيب النساء ماظهر لونه وخفي ريحه ) أى عن الجانب كالزعفران ولهذا حرم على الرجال المزعفر قال البغوى قال سعد أراهم حملوا قوله وطيب النساء على ما إذا أرادت الخروج أما عند زوجها فتطيب بما شئت ( ت ) فى الاستئذان ( عن أبي هريرة ) وحسنه ( طب والضياء ) المقدسى ( عن أنس ) ورواه عنه البزار أيضا قال الهيمى ورجال الصحيح ورواه النسائى عن أبي هريرة وكذا أبو داود مطولا فى النكاح .

( طيبوا أفواهكم بالسواك ) أى نقرها ونظفوها وأحسنوا ريحها بالاستياك فالمراد اجملوها طيبة لامطية ( فإن أفواهكم طريق القرآن <sup>(١)</sup> ) ومن تعظيمه تطهيره <sup>(٢)</sup> ( الكجى <sup>(٣)</sup> ) فى سننه عن وضين <sup>(٤)</sup> مرسل السجى فى ) كتاب ( الإبانة ) عن أصول الديانة ( عنه عن بعض الصحابة ) ولا يضر إبهامه لأنهم عدول .

( طيبوا أفواهكم بالسواك ) فاتها طرق القرآن <sup>(٥)</sup> ( هـ ) من طريق غياث بن كلوب عن مطرف بن سمرة عن أبيه ( عن سمرة ) رمز المصنف لحسنه ظاهر صنيع المصنف أن اليبقى خرجه ساكتا عليه وليس كذلك بل عقبه ببيان علته فقال غياث هذا مجهول انتهى وقال لذهي غياث ضعفه الدارقطنى انتهى وأقول فيه أيضا الحسن بن الفضل بن السمع قال الذهبي من قول حديثه

( طيبوا ساحاتكم ) جمع ساحة وهى المتسع أمام الدار ( فإن أنثن الساحات ساحات اليهود ) فلا تشبهوا بهم فى هذه القاذورات وهذا تنبيه من المصطفى صلى الله عليه وسلم على تحرى الطهارة الظاهرة والباطنة فإن الاسلام نظيف كما تقدم فى عدة أخبار ( طس عن سعد ) بن أبي وقاص ورواه عنه الديلى أيضا

( طير كل عبد فى عنقه - عبد بن حميد عن جابر ) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأعلى ولا أحق بالعزو منه وهو ذمول فقد خرجه أحمد فى المسند باللفظ المزبور عن جابر المذكور قال الهيمى وفيه ابن لهيعة وبقية رجاله رجال الصحيح

( طينة المعتق ) بفتح التاء بضبط المصنف ( من طينة المعتق ) بكسر التاء بضبطه أى سباعه وجبلته قال ابن الأبار

( ١ ) فيندب السواك ويتأكد فى مواضع منها عند إرادة تلاوة القرآن ( ٢ ) بفتح الكاف وشدة الجيم نسبة إلى الكجى وهو الجص وهو أبو مسلم إبراهيم بن عبد الله ( ٣ ) بفتح الواو وكسر الضاد المعجمة ابن عطاء .

( ٤ ) ومن تعظيمه تطهير طريقه

٥٣٢٤ - طَى الثَّوبِ رَاحَتَهُ - (فر) عن جابر

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٥٣٢٥ - الطَّائِعُ مُعَلَّقٌ بِقَائِمَةِ الْعَرْشِ . فَإِذَا أَنتَهَكَتِ الْحَرَمَةُ وَعَمِلَ بِالْمَعَاصِي وَاجْتَرَأَ عَلَى اللَّهِ بِمَثَلِ اللَّهِ الطَّائِعَ فَيَطْعُ عَلَى قَلْبِهِ فَلَا يَعْقِلُ بَعْدَ ذَلِكَ شَيْئًا - (هب) عن ابن عمر - (ض)  
٥٣٢٦ - الطَّاعِمُ الشَّاكِرُ بِمَنْزِلَةِ الصَّائِمِ الصَّابِرِ - (حم ت ه ك) عن أبي هريرة - (صح)

يقال طاه الله على طينته أى خلقه على جبلته وطينته الرجل خلقه (ابن لال وابن النجار) في تاريخه (فر عن ابن عباس) رواه الدبلى وابن لال من وجهين وهو بأحدهما عند الجلابي في رواية الأبناء عن الآباء في العباسيين وفيه قصة ثم إن فيه أحمد بن إبراهيم الزورى قال في الميزان لا يدرى من هو وأتى بخبر باطل ثم ساق له هذا الخبر (طى الثوب راحته) أى من انتهك الشياطين له وللبسها إياه فإن الشياطين لا يلبسون ثوباً مطوياً كما فى الخبر المار أو شبهه فيما يفعل به من الطى بـرجل يكون فى عمل فإذا فرغ منه استراح (فر عن جابر) قال ابن الجوزى حديث لا يصح وعمر بن موسى الوجيى قال يحى غير ثقة والنسائى والدارقطنى متروك وابن عدى هو فى عداد من يضع انتهى

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

( الطائع ) بالكسر (١) الختم الذى يختم به (معلق بقائمة العرش فإذا انتهكت الحرمة) أى تناولها الناس بما لا يحل وفى رواية الحرمات بلفظ الجمع (وعمل بالمعاصي واجترأ على الله) ببناء انتهك وعمل واجترأ للفعول (بمث الله) أى أرسل (الطائع فيطع على قلبه) أى على قلب كل من المنتهك والمعاصي والمجترأ (فلا يعقل بعد ذلك شيئاً) هذا على سبيل المجاز والاستعارة ولا خاتم ولا ختم فى الحقيقة والمراد أنه يحدث فى نفوسهم هيئة تمرنه على استحسان المعاصي واستقباح الطاعات حتى لا يفعل غير ذلك (١) ذكره الزمخشري قال البغوى فى شرح السنة والآوى إجراؤه على الحقيقة لفقد المانع والتأويل لا يصار إليه إلا لمانع (البنار) فى مسنده (هب) وكذا ابن عدى وابن حبان فى الضعفاء (عن ابن عمر) بن الخطاب وضعفه المنذرى وقال الحافظ العراقى حديث منكر انتهى وذلك لأن فيه سليمان بن مسلم الخشاب قال فى الميزان لا تحمل الرواية عنه إلا للاعتبار وساق من مناكيره هذا الخبر وأعاده فى محل آخر وقال هو موضوع فى نقدى ووافقه ابن حجر فى اللسان وقال الهيثمى فيه سليمان الخشاب ضعيف جداً

( الطاعم الشاكر ) من الشكر وهو تصور النعمة وإظهارها قيل هو مقلوب الكشر وهو الكشف لأن الشاكر يكشف النعم (بمنزلة الصائم الصابر) لأن الطعم فعل والصوم كف عن فعل فالطاعم بطاعته يأتى ربه بالشكر والصائم بكفه عن الطعم يأتى ربه بالصبر قال الطيبي وقد تقرر فى علم المعانى أن التشبيه يستدعى جهة جامعة والشكر نتيجة النعماء كما أن الصبر نتيجة البلاء فكيف شبه الشاكر بالصابر؟ وجوابه أنه ورد الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر فقد يتوهم أن ثواب شكر الطاعم يقصر عن ثواب صبر الصائم فأزيل توهمه به يعنى هما سيان فى الثواب ولأن الشاكر لما رأى النعمة من الله وحبس نفسه على محبة المنعم بالقلب وإظهارها باللسان نال درجة الصابر فالتشبيه واقع فى حبس النفس بالمحبة والجهة العامة حبس النفس مطلقاً وقال الغزالى هذا دليل على فضيلة الصبر إذ ذكر ذلك فى معرض المبالغة لرفع درجة الشكر فألحقه بالصبر فكان هذا منتهى درجته ولولا أنه فهم من الشرع علو درجة الصبر لما كان إلحاق الشكر به مبالغة فى الشكر (حم ت ه ك) عن أبي هريرة (قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال العراقى علقه البخارى وأسنده الترمذى وغيره

(١) قال فى النهاية الطائع بالفتح الخاتم (٢) قال تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون



- ٥٣٢٧ - الطاعم الشاكر له مثل أجر الصائم الصابر - (حم ه) عن سنان بن سنة - (ح)  
 ٥٣٢٨ - الطاعون بقیة رجز أو عذاب أرسل على طائفة من بني إسرائيل ، فإذا وقع بأرض وأنتم بها  
 فلا تخرجوا منها فراراً منه ، وإذا وقع بأرض ولستم بها فلا تهبطوا عليها - (ق ت) عن أسامة - (صح)  
 ٥٣٢٩ - الطاعون شهادة لكل مسلم - (حم ق) عن أنس - (صح)

(الطاعم الشاكر له مثل أجر الصائم الصابر) بل ربما كان في بعض الأفراد الفضل وذلك عند تعدى النفس وحالة  
 الضرورة قال الحكيم فهذا شكر الصادقين عدل شكره على طعامه بصبره في صيامه أما شكر الصديقين أو إياه الرحمن  
 فقد فاق على صبر الصائمين لأن الصبر بات العبد في مركزه على الشهوات برد ما يحتاج منها والشاكر من الصديقين  
 يطعم فيفتح طعامه بسم الله الذي تملأ تسميته ما بين السما والأرض وبطنى - حرارة الشهوة ويرى لطف الله في ذلك  
 الطعام ، وبهذا وما قبله احتج ابن القيم لمن فضل الشكر على الصبر لأنه ذكر في معرض تفضيل الصبر ورفع درجته  
 على الشكر فإنه الحق الشاكر بالصابر وشبهه به ورتبه المشبه به أعلى ، قال ابن الأثير والطاعم الآكل يقال طعم يطعم  
 طعاماً فهو طاعم إذا أكل أو ذاق (حم ه عن سنان) بكسر المهملة وخفة النون الأولى (ابن سنة) بضم السين والتشديد  
 بضبط المصنف كذا وقفت عليه بخطه في مسودة هذا الكتاب وهو غير صواب في التقريب كأصله سنان بن سنة  
 بفتح المهملة وتشديد النون الأسلى المدني صحابي مات في خلافة عثمان قال الحافظ العراقي في إسناده اختلاف

(الطاعون) فاعول من الطعن عدلوا به عن أصله ووضعوه دالاً على الموت العام كالوباء ذكره الجوهري (بقية  
 رجز) بكسر الراء قال ابن حجر ووقع الرجز بسين مهملة بدل الرجز بالزاي والذي بالزاي هو المعروف قال  
 التوربشتي والرجز العذاب وأصله الاضطراب ومنه قيل رجز البعير راجزاً إذا تقارب خطوه واضطرب لضعفه فيه  
 (أو عذاب أرسل على طائفة) هم قوم فرعون (من بني إسرائيل) هم الذين أمرهم الله أن يدخلوا الباب سجداً فخالفوا  
 فأرسل عليهم الطاعون فمات منهم في ساعة سبعون ألفاً قال ابن حجر وقوله أو عذاب كذا وقع بالشك ووقع بالجزم  
 عند ابن خزيمة عن عامر بن سعد بلفظ إنه رجز سلط على طائفة من بني إسرائيل (فإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا  
 منها فراراً) منه فيحرم ذلك (وإذا وقع بأرض ولستم بها فلا تهبطوا عليها) قال الخطابي في أحد الأمرين تأديب وتعليم  
 والآخر تفويض وتسليم وقال التوربشتي إنه تعالى شرع لنا التوقي عن المحذور وقد صح أن المصطفى صلى الله عليه  
 وسلم لما بلغ الحجر منع أصحابه من دخوله وأما نهي عن الخروج فلأنه إذا خرج الأصحاء ضاعت المرضى من متعهد  
 والموتى من التجهيز والصلاة عليهم وقال الغزالي إنما نهى عن الخروج كالدخول مع أن سببه في الطب الهواء وأظهر  
 طرق التداوى الفرار من المضر وترك التوكل في نحوه مباح لأن الهواء لا يضر من حيث تلاقى ظاهر البدن بل من  
 حيث دوام استنشاقه فإنه إذا كان فيه عفوة ووصل إلى الرئة والقلب أثر فيها بطول الاستنشاق فلا يظهر الوباء على  
 الظاهر إلا بعد استحكام التأثير في الباطن فالخروج لا يخلص لكنه يوم الخلاص فيصير من جنس الموهومات كالطيرة  
 فلو تجرد هذا المعنى لم يكن منياً لكنه انضم له شيء آخر وهو أنه لو رخص الأصحاء في الخروج لم يبق بالبلد إلا من  
 طعن فيضيق حالهم فيكون محققاً لإهلاكهم وخلاصهم منتظر كما أن صلاح الأصحاء منتظر ولو أقاموا لم تكن الإقامة  
 قاطعة بالموت ولو خرجوا لم يقطع بالخلاص والمؤمنون كالنيان يشد بعضهم بعضاً أو ينمكس هذا فيمن لم يدخل البلد  
 فإن الهواء لم يؤثر بباطنه ولا بأهل البلد حاجة إليه فإن لم يبق بالبلد إلا مطعون واقتروا لمتعهد وقدم عليهم لم ينه  
 عن الدخول بل يتدب للاعانة ولأنه يعرض لضرر موهوم على رجاء دفع ضرر عن بقية المسلمين كما يؤخذ من تشبيهه  
 الفرار هنا بالفرار من الزحف لأن فيه كسراً لقلوب البقية وسعياً في إهلاكهم (ق عن أسامة) بن زيد ورواه عنه الذهبي أيضاً  
 (الطاعون شهادة لكل مسلم) أى سبب لكون الميت منه شهيداً في حكم الآخرة وظاهره يشمل الفاسق فيكون شهيداً

٥٣٣٠ - الطَّاعُونَ كَانَ عَذَابًا يَبْعَثُهُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَهُ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ، فَلَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يَقَعُ الطَّاعُونَ فَيَمُوتُ فِي بَلَدِهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يُصِيبُهُ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ إِلَّا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ

شَهِيدٍ - (حم خ) عن عائشة

٥٤٣١ - الطَّاعُونَ غَدَّةٌ كَغَدَّةِ الْبَعِيرِ ، الْمُقِيمُ بِهَا كَالشَّهِيدِ ، وَالْفَارُّ مِنْهَا كَالْفَارِّ مِنَ الزَّحَابِ - (حم)

عن عائشة - (ح)

٥٣٣٢ - الطَّاعُونَ وَخَزْ أَعْدَائِكُمْ مِنَ الْجِنِّ ، وَهُوَ لَكُمْ شَهَادَةٌ - (ك) عن أبي موسى - (ص)

لكنه لا يساوي مرتبة مسلم غير فاسق في أنه يغفر له جميع ذنوبه وإما يغفر له غير حق الآدمي أخذا من خبر إن الشهيد يغفر له كل ذنب إلا الدين اه وفيه أن الخير كله لأهل الإيمان وإن كان ظاهر ما يجري عليهم ضده لأن الطاعون كان لمن قبلنا بلاء فصار لنا رحمة لحصول الشهادة به وأن العادة لا تؤثر بنفسها لأن هذا كان بلاء بنفسه لمن تقدم ثم عاد بنفسه وصفته رحمة والصفة واحدة لم تتغير (حم ق عن أنس) .

( الطاعون كان عذابا يبعثه الله على من يشاء ) من كافر أو فاسق ( وإن الله جعله رحمة للمؤمنين ) من هذه الأمة لجعله رحمة من خصوصياتها وهل المراد بالمؤمن الذي جعله رحمة له الكامل أو أعم ؟ احتمالان ( فليس من أحد ) أي مسلم ( يقع الطاعون ) في بلد هو فيه ( فيمك في بلدة صابرا ) غير متزعج ولا قلق بل مسلما مقوضا راضيا وهذا قيد في حصول أجر الشهادة لمن يموت به ( محتسبا ) أي طالبا للثواب على صبره على خوف الطاعون وشدته ( يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له ) قيد آخر وهي جملة حالية تتعلق بالإقامة فلو مكث وهو قلق متقدم على عدم الخروج ظانا أنه لو لم يخرج لم يقع به فاته أجر الشهادة وإن مات به ؛ هذا قضية مفهوم الخبر كما اقتضى منطوقه أن المتصف بما ذكر له أجر شهيدا وإن لم يموت به ( إلا كان له مثل أجر شهيد ) هو استثناء من أحد وسر التعبير بالمثلية مع ثبوت التصريح بأن من مات به شهيد أن من لم يموت به له مثل أجر شهيد وإن لم يحصل له درجة الشهادة نفسها قال ابن حجر ويؤخذ منه أن من اتصف بالصفات المذكورة ثم مات بالطاعون له أجر شهيد ولا مانع من تعدد الثواب بتعدد الأسباب كمن يموت غريبا أو نفساء بالطاعون والتحقيق أنه يكون شهيدا بوقوع الطاعون به ويضاف له مثل أجر شهيد لصبره فإن درجة الشهادة شيء وأجرها شيء قال ابن أبي جرة وقديقال درجات الشهداء متفاوتة فأرفعها من اتصف بما ذكر ومات بالطاعون ودونه من اتصف بذلك وطعن ولم يموت به ودونه من اتصف ثم لم يطعن ولم يموت به قال ابن حجر ويؤخذ منه أن من لم يتصف بذلك لا يكون شهيدا وإن مات بالطاعون وذلك ينشأ من شؤم الاعتراض الناشئ عن الضجر والسخط للقدر ( حم خ عن عائشة ) قاله لها حين سأله عن الطاعون ما هو

( الطاعون غدة كغدة البعير المقيم بها كالشهيد والفار منها كالفار من الزحف ) قال ابن القيم حكمة تسليط الجن على الإنس بالطاعون أن أعداءنا منهم شياطينهم وأتقباؤهم إخواننا وأمرنا الله بمعاداة أعدائنا فأبى أكثر الناس إلا موالاتهم فسلطوا عليهم عقوبة لهم ، ومن أمثالهم إذا كثر الطاعون أرسل عليهم الطاعون ( حم عن عائشة ) قال الهيثمي رجاله ثقات .

( الطاعون وخز ) بفتح أوله وسكون المعجمة ثم زاي أي طعن أعدائكم وفي النهاية تبعاً لغريب الهروي إخوانكم قال ابن حجر ولم أره بافظ لإخوانكم بعد التنج الطويل البالغ في شيء من طرق الحديث المستندة ولا في الكتب المشهورة ولا الأجزاء المنشورة وعزاء البعض لمسند أحمد والطبراني وابن أبي الدنيا ولا وجود له فيها قال المؤلف وأما تسميتهم إخوانا في حديث العظم باعتبار الإيمان فإن الأخوة في الدين لا تستلزم الاتحاد في الجنس ( من الجن )



٥٣٣٣ - الطَّاعُونَ شَهَادَةُ لَأُمِّي، وَوَحَزْ أَعْدَائِكُمْ مِنَ الْجِنِّ، غُدَّةٌ كَغُدَّةِ الْإِبِلِ تَخْرُجُ فِي الْآبَاطِ وَالْمَرَاقِ مَنْ مَاتَ فِيهِ مَاتَ شَهِيدًا، وَمَنْ أَقَامَ فِيهِ كَانَ كَالْمُرَابِطِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَمَنْ فَرَمَتْهُ كَانَ كَالْفَارِ مِنَ الرَّحْفِ - (طس) وأبو نعيم في فوائده أبي بكر بن خلاد عن عائشة - (ح)

٥٣٣٤ - الطَّاعُونَ وَالْفَرِيقُ وَالْبَطْنُ وَالْحَرِيقُ وَالنَّفْسَاءُ شَهَادَةُ لَأُمِّي - (حم طب) والضياء عن صفوان ابن أمية - (صح)

٥٣٣٥ - الظَّاهِرُ النَّائِمُ كَالصَّائِمِ الْقَائِمِ - (فر) عن عمرو بن حريث - (ض)

لا يمارضه قول ابن سينا وغيره من الحكماء إنه شبه دم ردى يستحيل إلى جوهر سمي يفسد العضو ويؤدي إلى القلب كيفية رديئة فتحدث القي والغبان والغثى لأنه يجوز كونه يحدث من الطبيعة الباطنة فيحدث منها المادة السمية ويهيج الدم بسببها والوخز وهو طعن غير نافذ ووصف طعن الجن بأنه وخز لأنه يقع من الباطن إلى الظاهر فيؤثر في الباطن أولاً ثم يؤثر في الظاهر وقد لا ينفذ (وهو لكم شهادة) لكل مسلم وقع به أو وقع في بلدهم فيها (كعن أبي موسى) الأشعري

( الطاعون شهادة لأمتي) أى الميت في زمنه منهم له أجر شهيد وإن مات بغير الطاعون (ووخز أعدائكم من الجن غدة كغدة الإبل تخرج في الآباط والمواق من مات فيه مات شهيداً ومن أقام به كان كالمرباط في سبيل الله ومن فرمته كان كالفار من الرحف) قال الزنجشیری الغدة والغدد داء يأخذ البعير فترم نكفتاه (١) له فيأخذه شبه الموت وبعير مغدوم مغدود وغاد وفي أمثالهم غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية قاله عامر بن الطفيل عند دعاء النبي صلى الله عليه وسلم عليه فطعن والمراق أسفل البطن جمع مرق إلى هنا كلامه (طس) وأبو نعيم في فوائده أبي بكر بن خلاد عن عائشة (قال الهيثمي إسناده حسن)

(الطاعون والفرق) بفتح الفين المعجمة وبعد الراء المكسورة قاف الذى يموت بالفرق (والبطن (٢) والحرق) بضبط ما قبله أى الذى يموت بحرق النار (والنفساء) التى تموت بالطلاق (شهادة لأمتي . حم طب والضياء) المقدسى وكذا البخارى في تاريخه (عن صفوان بن أمية) بن خلف الجمعي المكي صحابي من المؤلفات من أشرف قریش قال الهيثمي فيه سند بن علي وفيه كلام كثير وقد وقع لابن قانع في هذا وهم فاحش فإنه أخرج الحديث وجعل صحابيه عامر بن مالك بن صفوان وإنما هو عامر بن مالك عن صفوان فصنف عن ابن فصار ابن نبه عليه ابن فتحنون وتبعه في الإصابة

( الظاهر النائم كالصائم القائم) لأن الصائم يترك الشهوات يطهر وبقيامه بالليل يرسم والنائم على طهر محتسباً بكرم فإن نفسه تعرج إلى الله فإذا كان طاهراً قرب فسجد تحت العرش وإن كان غير طاهر سجد قاصياً فلذلك يندب النوم على طهر والروح والنفس قرينان لكن الروح تدعو إلى الطاعة لأنه سماوى والنفس تدعو إلى الشهوة لأنها أرضية فبالنفس يأكل ويشرب ويسمع ويبصر وبالروح يعف ويستحي ويتكرم ويتلطف ويعبدربه ويطيع والنفس هى الأمانة بالسوء فإذا نام خرجت بحاراتها فعرج بها إلى الملوكوت والروح باق معلق بنياط القلب وأصل النفس باق مقيد بالروح وقد خرج شعاعها ومعظمها وحرارتها ولذلك إذا استيقظ النائم يجد في أعضائه برذاً فذلك لخروج حرارة النفس وقال معاذ لأبي موسى إني أنام نصف الليل وأقوم نصفه وأحتسب نومي كما أحتسب قومي لأنه عرف

(١) أى لحزمتاه قال في الصحاح النكفتان اللزمتان وهما عظمان ناتئتان في اللحين تحت الأذنين اهـ

(٢) إن كانت الرواية كذلك كان المناسب له أن يقول قبل شهادة لأمتي أى السبب الحاصل لكل منهم

٥٣٣٦ - الطَّبِيبُ اللَّهُ وَلَعَلَّكَ تَرْفُقُ بِأَشْيَاءَ تَخْرِقُ بِهَا غَيْرَكَ - الشيرازي عن مجاهد مرسلًا

٥٣٣٧ - الطَّرْقُ يَظْهَرُ بَعْضُهَا بَعْضًا - (عد هق) عن أبي هريرة - (ض)

٥٣٣٨ - الطَّعَامُ بِالطَّعَامِ مِثْلًا بِمِثْلٍ - (حم م) عن معمر بن عبد الله - (صح)

٥٣٣٩ - الطَّعْنُ وَالطَّاعُونَ وَالْهَدْمُ وَأَكْلُ السَّبْعِ وَالْغَرِقُ وَالْحَرِيقُ وَالْبَيْطَانُ وَذَاتُ الْجَنْبِ شَهَادَةٌ - ابن قانع عن ربيع الأنصاري - (صح)

٥٣٤٠ - الطِّفْلُ لَا يُصَلِّي عَلَيْهِ ، وَلَا يُورَثُ ، وَلَا يَرِثُ ، حَتَّى يَسْتَمِلَ - (ت) عن جابر

ما يرجع به النفس من الله إليه بتلك النومة خاصة الله عندهم النوم أكثر من القيام كما يأتي (لمر عن عمرو بن حريث) قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف اه . وذلك لأن فيه ابن لميعة وغيره من الضعفاء

(الطبيب الله) خاطب به من نظر الخاتم وجهل شأنه فظن أنه سلعة تدلت من فضلات البدن فقال أنا طبيب أدويها أي إنما الشافي المزيل للأدواء والعالم بحقيقة الأدوية هو الله (ولعلك ترفق بأشياء يخرق بها غيرك) أي ولعلك تعالج المريض باطالة العقل فتطعمه ما ترى أنه أوافق إليه وتحميه عما يخاف منه على علته وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يكره استعمال اللفظ الشريف المصون في حق من ليس كذلك قال التوربشتي والطبيب الحاذق بالشئ الموصوف ولم يرد بهذا في هذا الاسم من يتعاطى ذلك وإنما حول المعنى من الطبيعة إلى الشريعة وبين أن الذي يرجون من الطبيب فالله فاعله وليس الطبيب بموجود في أسماء الله تعالى اه . فإن قيل يجوز إطلاقه عليه تعالى فيقال يا طبيب عملا بهذا الخبر قلنا لا لأنه حديث ضعيف وقد شرطوا لجواز الإطلاق صحة الحديث كما مر وبفرض صحته فهو ممنوع لأنه وقع كما قال الطيبي مقابلا لقوله أنا طبيب مشاكاة وطباقا للجواب على السؤال كقوله تعالى وتعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك (الشيرازي عن مجاهد) بن جبر (مرسلًا)

(الطرق يظهر بعضها بعضا) أي بعضها يدل على بعض (عد هق عن أبي هريرة)

(الطعام بالطعام) أي البر بالبر (مثلا بمثل<sup>(١)</sup>) أي فلا يجوز بيع الطعام بالطعام بعضه ببعض إلا حال كونهما متماثلين أي متساويين وإلا فهو ربا قال القاضي الطعام الحنطة سمي به لأنه أشرف ما يقتات به وأنفع ما يطعم (حم م) في الربا (عن معمر بن عبد الله) بن نافع العدوي ممن هاجر إلى الحبشة ولم يخرج به البخاري

(الطعن) أي بالرمح والنشاب (والطاعون) وخز الجن (والهدم) بفتح فسكون اسم فعل وبكسر الدال الميت تحت الهدم (وأكل السبع) يعني ما كوله (والغرق) بفتح الغين وكسر الراء وفي رواية الغرق بالياء أي الذي يموت في الماء (والحرق) بفتح الحاء وكسر الراء وفي رواية بالياء فعيل بمعنى مفعول (والبطان) أي الذي يموت بمرض بطنه (وذات الجنب) الذي يشتكي جنبه من نحو ديلة (شهادة) على ما مر توضيحه في حرف الشين (ابن قانع) في المعجم وكذا الطبراني (عن ربيع الأنصاري) رمز المصنف أصحته وهو كما قال لقد قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(الطفل لا يصلي عليه<sup>(٢)</sup>) ولا يرث ولا يورث حتى يستمل (صار خالفا إذا استمل صلى عليه اتفاقا فان لم يستمل وبين فيه خلق آدمي قال أحمد وإسحاق صلى عليه<sup>(٣)</sup>) قال ابن العربي وهذا الحديث اضطربت رواته فقليل مسنداً وموقوفاً وباختلاف الروايات يرجع إلى الأصل وهو أنه لا يصلي إلا على حي والاصل الموت حتى تثبت الحياة اه (ت) من حديث

(١) يسكون المثلثة أي المتساويين إن اتحد الجنس فإن اختلف جاز التفاضل بشرط الحلول والتماثل

(٢) أي لا تجب الصلاة عليه بل ولا تجوز

(٣) وقال الشافعي إن احتاج صلى عليه وإلا فإن بلغ أربعة أشهر غسل وكفن بلا صلاة



- ٥٣٤١ - الطَّمَعُ يَذْهَبُ الْحِكْمَةَ مِنْ قُلُوبِ الْعُلَمَاءِ - في نسخة سمعان عن أنس - (ح)
- ٥٣٤٢ - الطَّهَارَاتُ أَرْبَعُ : قُصُّ الشَّارِبِ ، وَحَلْقُ الْمَنَانَةِ ، وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ ، وَالسَّوَاكُ - البزار (ع طب) عن أبي الدرداء - (ض)
- ٥٣٤٣ - الطَّهْوَرُ شَطْرُ الْإِيمَانِ ، وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ ، تَمَلُّ الْمِيزَانَ ، وَ سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ ، تَمَلُّانِ

إسماعيل بن مسلم عن أبي الزبير (عن جابر) روى المصنف لحسنه وليس كما زعم فقد قال الذهبي هو واهاه . وتقدمه ابن القفطان وغيره فقالوا الحديث معلول بإسماعيل بن مسلم المسكي وهو ضعيف جدا قال ابن المديني لم يزل مخطئا متروك الحديث إنما يحدث عنه ما لا يبصر الرجال .

( الطمع يذهب الحكمة من قلوب العلماء ) ولهذا لما سئل كعب الأحبار بحضرة عمر ما يذهب بالعلم من قلوب العلماء بعد أن حفظوه وعقلوه قال الطمع وشبهه النفس وطلب الحاجة إلى الناس وقال الوراق لو قيل للطمع من أبوك قال الشك في المقدور ولو قيل ما حرمك قال اكتساب الذل ولو قيل ما غايتك قال الحرمان قال الحرالي والطمع تعاقب البال بالشيء من غير تقدم سبب له فينبغي للعالم أن لا يشين عليه وتعليمه بالطمع . لو بمن يعلمه بنحو مال أو خدمة وإن قل ولو على صورة الهدية التي لو لا اشتغاله عليه لم يهداها وقد حث الأئمة على أن لا يندس العلم بالاطماع ولا يذل بالذهاب إلى غير أهله من أبناء الدنيا بلا ضرورة ولا إلى من يتعلمه منه وإن عظم شأنه وكبر قدره وسلطانه والحكابات عن مالك وغيره مشهورة فعلى العالم تناول ما يحتاجه من الدنيا على الوجه المعتدل من القناعة لا الطمع وأقل درجاته أن يستقدر التعلق بالدنيا ولا يبالى بفوتها فإنه أعلم الناس بخستها وسرعة زوالها وحقارتها وكثرة غنائها وقلة غنائها (في نسخة سمعان عن أنس) كذا بخط المصنف .

( الطهارات أربع قص الشارب وحق العانة وتقليم الأظفار والسواك ) أى طهارات لغوية بمعنى النظافة وجمعها تعدد أفرادها أو شرعية لتوقف كمال الوضوء والغسل عليها قال بعضهم أشار إلى أن هذه أقيمت الطهارات ونبه بها على ما عداها من الطهارات الظاهرة والباطنة فالأولى كطهارة بدن الإنسان من الأدناس والقاذورات وطهارة خواصه من إطلائها فيما لا يحتاج إليه من الإدراكات وطهارة الأعضاء من إطلائها في التصرف الخارج عن دائرة الاعتدال المعلوم من الموازين العقلية والقضايا الشرعية والنصائح النبوية والتنبيهات الحسكية سيما اللسان فإن له طهارتين طهارة تخص بالصمت إلا عما يعنى ويفيد وطهارة تخص بمراعاة العدل فيما يعبر عنه والناية طهارة خيالية من الاعتقادات السادسة والتخيلات الرديئة وجولانه في ميدان الآمال والأمانى وطهارة ذهنية من الأفكار الرديئة والاستحضارات الغير الواقعة والمعتمدة وطهارة عقلية من التقييد بنتائج الأفكار فيما يخص بمعرفة الحق وما يصاحب فيضه المبسط على الممكنات من غرائب الخواص والعلوم والأسرار وطهارة القلب من التقلب التابع للتشعب بسبب العلاقات المواجهة لتوزيع الهمم وتشتت العزمات وطهارة النفس من أغراضها بل من عينها فإنها خمرة الآمال والأمانى والتعشق بالاشياء وكثرة التشوقات المختلفة التي هي نتج الأذهان والتخيلات وطهارة الروح من الحظوظ "شريفة المرجوة من الحق كعرفته والقرب منه والاحتذاء به شهادته وسائر أنواع النعيم الروحاني المرغوب فيه والمستشرف بنور البصيرة عليه فاعلم ذلك واعتبر من كل طهارة من هذه الطهارات ما يفيهاها من النجاسات المعنوية فلا حاجة لسردها (البزار) في مسنده (ع طب عن أبي الدرداء) وفيه معاوية بن يحيى الصدفي وهو ضعيف ذكره الهيثمي ورواه عنه الديلمي أيضا .

( الطهور ) بالفتح للماء وبالضم للفعل وهو المراد هنا إذ لا دخل لغيره في الشطرية الآتية إلا بتكلف وزعم أن الرواية بالفتح لا انضم أبطله النووي (شطر) أى نصف (الإيمان) الكامل بالمعنى الأعم المركب من التصديق والإقرار والعمل وهو وإن تكثرت خصاله وتشعبت أحكامه ينحصر فيما ينشئ التزه عنه وهو كل مهي والتلبس به وهو كل ما ورأ المراد أن الإيمان يجب ما قبله من الخطايا وكذلك الوضوء لكنه لا يصح إلا مع الإيمان فصارت توقفه

مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالصَّلَاةَ نَوْرًا ، وَالصَّدَقَةَ رَهَانًا ، وَالْعَصْرَ ضِيَاءً ، وَالْعُرْآنَ حُجَّةً لَكَ أَوْ عَلَيْكَ ،  
كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو فَبِئْسَ نَفْسُهُ فُتِنَتْ بِهَا أَوْ مَوْبَقُهَا - (حم م ت) عن أبي مالك الأشعري - (صح)

عليه في معنى الشرط والمراد بالإيمان الصلاة وصحتها الاجتماع أمرين للأركان والشروط وأظهر الشروط وأقراها الطهارة  
بجملت كأيها الشروط كلها والشرط شرط مالا بد منه حتى يعتقد صحبها أو الطهور تركية النفس عن العقائد الزائفة  
والاخلاق الذميمة وهي شرط للإيمان الكامل فإنه عبارة عن بجمع تركية النفس من ذلك ونحليها بالاعتقادات  
الحقة والشماثل المحمودة قال النووي وأظهر الأقوال الثالث (والحمد لله تملأ الميزان) أي ثواب الكلمة بملأها بفرض  
الجسمية وقال القزويني يريد الميزان النظري لأن أنواع الثناء على الحق محصورة في أصاين السلب والاثبات فالتزيينات  
إنما تفيد النفي لأنها ليست أموراً وجودية تملأ شيئاً بخلاف الصفات النبوتية فالحمد لله ثناء بوصف نبوت ليملاً  
الميزان العقلي وبه يتم البرهان والتعريف (وسبحان الله والحمد لله تملأ) بالتأنيث على اعتبار الجملة والتذكير بإرادة  
الذكرين أي يملأ ثواب كل منهما (ما بين السماء والأرض) بفرض الجسمية وذلك لاشتغال هاتين الكلمتين على كمال  
الثناء والتعريف بالصفات الذاتية والعملية الظاهرة الآثار في السموات والأرض وما بينهما (والصلاة نور) لأنها  
تمنع عن المعاصي وتنهى عن الفحشاء والمنكر وتهدى إلى الصواب كما أن النور يستضاء به أولاًها سبب لإشراق أنوار  
المعارف وانسراح القلب ومكاشفات الحقائق وإقباله إلى الخالق أولاًها تكون نوراً لصاحبها بالبهاء في الدنيا وبالانس  
في القبر ونوراً ظاهراً على وجهه يوم القيامة حتى توصله للجنة نورهم يسمى بين أيديهم وهي نور توضيح الطريق إلى  
الآخرة وتبين سبيل المرشد فهي نور على نور والنور من نار ينور لما فيه من الحركة والاضطراب (والصدقة برهان)  
حجة جلية على إيمان صاحبها أو أنه على الهدى أو الدلاح أو لكون الصدقة تنجيه عند الحساب كما تنجي الحجة  
عند المحاكاة وقال القزويني الصدقة برهان على جزم المتصدق بوجود الآخرة وما تتضمنه من المجازات لأن المال  
محبوب للنفس المنتصفة بالخواص الطبيعية فلا يقدر على بذل المال مالم يصدق بانتفاعها فيما بعد بشعرات ما يبذله وفوزها بالعوض  
وحصول السلامة من ضرر متوقع بسبب فعل قرئت به عقوبة (والصبر) الذي هو حبس النفس عما تمنى أو يشق  
والمراد المحمود (ضياء) أي نور قوى تنكشف به الكربات وتنزاح به غياهب الظلمات فمن صبر على ما أصابه من  
مكروه علماً بأنه من قضاء الله وقدره هان عليه ذلك وكفى عنه شره وأدخر له أجره ومن اضطرب فيه وأكثر الجزع  
والهلع لم ينفعه تعب ولا يدفع سعيه شيئاً من قدر الله بل يتضاعف به همه وينحبط أجره والعبد بالصبر يخرج عن عهدة  
التكليف ويقوى على مخالفة الشيطان والنفس فيفوز في الدارين فوزاً والضياء النور القوى والاضاءة فرط الإنارة  
وقال القزويني في توجيه هذه الفقرة - أن الصبر حبس النفس عن الشكوى وهو أمر مؤلم للنفس ولا ريب عند  
المحققين بالتهربة المسكرة والعلم المحقق أن الآلام النفسانية تخمد وهج القوى الطبيعية وتنعش القوى الروحانية  
الموجبة لتنوير الباطن فلماذا جعل الصبر مشعراً للضياء الذي هو امتزاج النور بالظلمة بخلاف الحال في الصلاة التي قال  
لها نور من أجل ما تقر من سر المقابلة والمساماة والتمثيل بالشمس والقمر فإنه ليس في ذات القمر ما يميزه بالشمس  
حتى يسمى الناتج بينهما ضياء ولذلك سمي تعالى القمر نوراً دون الشمس المشبهة بالسراج لكونه معدوداً من الشجرة  
المباركة الماني عنها الجهات وأنها الحضرة الجامعة للأسماء والصفات والمذكور في شأن الصبر هو نور متحصل وناتج  
من امتزاج واقع من القوى الطبيعية والقوى والصفات الروحانية وغالبية ومعلوية بينهما (والقرآن حجة لك) بذلك  
على النجاة إن عملت به (أو عليك) إن أعرضت عنه فيدل على سوء عاقبتك قال القزويني الحجة البرهان الشاهد بصحة  
الدعوى كمن آمن به أنه كلام الله ومنزل من عنده ومظهر لعله من حيث اشتغاله على الترجمة عن أحوال الخلق من  
حيث تعيها لديه سبحانه وترجمة عن صور شؤنه فيهم وعندهم وعن أحوال الخلق بعضهم مع بعض ورد تأويل مالم



٥٣٤٤ - الطهور ثلاثاً ثلاثاً واجب ، ومسح الرأس واحدة - (فر) عن علي - (ض)  
 ٥٣٤٥ - الطواف حول البيت مثل الصلاة إلا أنكم تتكلمون فيه ، فمن تكلم فيه فلا يتكلم إلا بخير -  
 (ت ك هق) عن ابن عباس - (ح)

يطلع عليه من أسرارهِ إلى ربه وانفاذ ما تضمنه من الأوامر والنواهي مع التأدب بآدابه والتخاطق بأخلاقه دون تردد وارتباب وارتباط وتسلط بتأويل متحكم بنتيجة نظره القاصر كانت حجة وشاهداً له ومن لم يكن كذلك كانت حجة عليه (كل الناس) أي كل منهم يغدو (فبائع نفسه) أي فهو بائع نفسه والمبتدأ يكثر حذفه بعد فاء الجزاء والندو ضد الراح وهو ما بين الصبح والطلوع والبيع المبادلة والمراد هنا صرف الانفاس في غرض ما يتوجه نحوه (فمعتقها أو موبقتها) أي مهلكها وهو خبر آخر أو بدل من فبائع فإن عمل خيراً وجد خيراً فيكون معتقها من النار وإن عمل شراً استحق شراً فيكون موبقتها أو المراد بالبيع الشراء بقرينة قوله معتقها إذا اعتاق إنما يصح من المشتري فالمراد من ترك الدنيا وآثر الآخرة اشترى نفسه من ربه بالدنيا فيكون معتقها ومن ترك الآخرة وآثر الدنيا اشترى نفسه بالآخرة فيكون مهلكها والفاء في فبائع تفصيلية وفي معتقها سببية وقال القونوي في هذا أسرار شريفة منها أن المصطفى صلى الله عليه وسلم نبه على سره كالتفسير لقوله تعالى ولكل وجهة هو موليها لأنه قال كل الناس يغدو وصدق لأن الاطلاع المحقق أفاد أنه ليس في الموجودات لاحد وقفة بل كل إنسان سائر إلى المرتبة التي قدر الحق أنها غاية من مراتب النقض والشقاء ومراتب السعادة التي هي الكمالات النسبية أو السكال الحقيقي والفوز بالتجلى الذاتي الأبدى الذي لا حجاب بعده ولا مستقر للكمل دونه وهو الذي ذكره المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم بقوله أسألك لذة النظر إلى وجهك الكريم وقوله فبائع نفسه أي الذي يجعله في سيره إلى الغاية هو حاصل قوى ووجه ونتيجة زمانه وأحواله وصفاته وأفعاله وتطواراته في نشأته فإن حصل على طائل وانتهى إلى كمال نسبي في بعض درجات السعادة أو إلى السكال الحقيقي المنبه عليه فقد اعتق نفسه عن الورطات المهلكة وجوش القيود الامكانية والحجب الظلمانية فتنبور بالعلم المحقق والعمل الصالح المنتج للخيرات الملائمة وإن حرم ما ذكر أو ثقب نفسه أي أهلكها وأضاع عمره وعمله فخاب وخسر نسأل الله العافية فهذا معنى هذا الحديث البديع الجامع (حم م ت عن أبي مالك الأشعري) قال ابن القبطان اكتفوا بكونه في مسلم فلم يتعرضوا له وقد بين الدارقطني وغيره أنه منقطع فيما بين أبي سلام وأبي مالك

(الطهور ثلاثاً ثلاثاً واجب ومسح الرأس واحدة) لم يأخذ بقضيته أحد فيما رأيت (فر عن علي) أمير المؤمنين ربه الله عنه وسنده ضعيف

(الطواف حول البيت) أي الدوران حول الكعبة (مثل الصلاة) في وجوب التطهر له ونحو ذلك (إلا أنكم تتكلمون فيه) أي يجوز لكم ذلك بخلاف الصلاة قال الطيبي يجوز أن يكون الاستثناء متصلاً أي الطواف كالصلاة في الشرائط التي هي الطهارة وغيرهما إلا في التكلم ويجوز كونه منقطعاً أي الطواف مثل الصلاة لكن يخص لكم في التكلم فيه (فمن تكلم فيه فلا يتكلم) في رواية يتكلمن (إلا بخير) قال ابن عبد الهادي معناه أن الطواف كالصلاة من بعض الوجوه ويشبه أن معناه أن أجره كأجر الصلاة كما جاء في خبر لا يزال أحدكم في صلاة ما انتظرها قال أهل الأصول والمسمى الشرعي للفظ أوضع من المسمى اللغوي فيحمل عليه فإن تعذر الشرعي حقيقة فهل يرد إليه بتجاوز محافظة على الشرعي ما أمكن أو هو يحمل لتردده بين المجاز الشرعي والمسمى اللغوي أو يحمل على اللغوي تقديماً للحقيقة على المجاز أقوال اختار الأكثر منها الأول ومثلوا بهذا الحديث تعذر فيه مسمى الصلاة شرعاً فيرد إليه بتجاوز بأن يقال كالصلاة في اعتبار الطهارة ونحوانية أو يحمل المسمى على اللغوي وهو الدعاء بخير لاشتغال الطواف

٥٣٤٦ - الطَّوَّافُ بِالْبَيْتِ صَلَاةٌ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ أَحَلَّ فِيهِ الْمَنْطِقَ ، فَمَنْ نَطَقَ فَلَا يَنْطِقُ إِلَّا بِخَيْرٍ - (طب حل ك هق) عن ابن عباس - (ح)

٥٣٤٧ - الطَّوَّافُ صَلَاةٌ فَأَقْلُوا فِيهِ الْكَلَامَ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٥٣٤٨ - الطَّوَّقَانُ الْمَوْتُ - ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن عائشة

٥٣٤٩ - الطَّلَاقُ يَدٌ مِّنْ أَخَذَ بِالسَّاقِ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

عليه فلا يعتبر فيه ما ذكر أو هو يحمل لتردده فيه أقوال (ت ك) في الحج (هق) من حديث جرير عن عطاء بن السائب عن طاروس (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وقال هو والترمذي وقدرى موقوفاً على ابن عباس وقال في التحقيق عطاء اختلط في آخر عمره . قال في التنقيح وجرير أخذ عنه في آخر عمره وقال ابن عبد الهادي هذا حديث لا يثبت مرفوعاً وقد اختلف الرواة في إسناده ومثته والصحيح وقفه

( الطَّوَّافُ بِالْبَيْتِ صَلَاةٌ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَحَلَّ فِيهِ الْمَنْطِقَ فَمَنْ نَطَقَ فَلَا يَنْطِقُ إِلَّا بِخَيْرٍ ) استدل به وبما قبله وبعده الخطابى على اشتراط الطهارة له وقول ابن سيد الناس المشبه لا يعطى قوة المشبه به من كل وجه وقد نبه على الفرق بينهما بحل الكلام فيه رده المحقق ابوزرعة بأن التحقيق أنه صلاة حقيقة إذ الأصل في الإطلاق الحقيقة وهي حقيقة شريعته ويكون لفظ الصلاة مشتركاً اشتراكاً لفظياً بين المعهودة والطواف ولا يرد إباحة الكلام فيه لأن كل ما يشترط في الصلاة يشترط فيه إلا ما يستثنى والمشى مستثنى إذ لا يصدق اسم الطواف شرعاً إلا به (طب حل ك هق عن ابن عباس) ورواه الديلمي أيضاً وغيره

( الطَّوَّافُ صَلَاةٌ ) قال بعضهم مخالفاً لأبي زرعة نكحها ليفيد أنه ليس صلاة حقيقة وإنما شبه بها لما شاركته لها في بعض شروطها كطهر وستر ونحوهما (فأقلوا) أمر بالتقاييل فله يقله جملة قليلاً وقلة كذلك (ليس الكلام) ندباً لا وجوباً لقيام الإجماع على جوازه فيه لكن الأولى تركه إلا بنحو دعاء وذكر أو قراءة قال في الإتحاف وفيه إيمان إلى أن الطائف بالبيت له ثواب كشواب المصلي لانه جملة صلاة لكن لا يشاركه في الرحمة المختصة بالمصلي وأن إزاله الكلام فيه مستحب ما أمكن فإذا أمكن الأمر بمعروف أو النهي عن منكر فيه بالإشارة فالأولى أن لا يمدل إلى الكلام (فائدة) قال المصنف في الساجدة ما بعث الله قط ملكاً ولا سخاباً كما ورد في الأثر لا طاف بالبيت أولاً ثم مضى حيث أمر (طب عن ابن عباس) رمز لحسنه وهو تقصير فقد جزم الحافظ ابن حجر كابن الملقن بصحته ورواه الشافعى أيضاً بلفظ : أقلوا الكلام في الطواف فإنما أنتم في صلاة

( الطَّوَّقَانِ الْمَوْتُ ) قاله لمن سأله عن تفسير قوله تعالى « فأرسلنا عليهم الطوفان » وكانوا قبل ذلك يأتي عليهم الحقب لا يموت منهم أحد (ابن جرير) الطبري (وابن أبي حاتم) عبد الرحمن (وابن مردويه) في تفسيره (عن عائشة) رواه عنها الديلمي .

( الطَّلَاقُ ) الذى وقفت عليه في نسخ الطبراني يا أيها الناس إنما الطلاق (يد من أخذ بالساق) يعنى الزوج وإن كان عبداً فإذا أذن السيد لعبده في النكاح كان الطلاق بيد العبد الآخذ بالساق لا بيد سيده فليس له إجباره على الطلاق لأن الإذن في النكاح إذن في جميع أحكامه وتعلقاته وبهذا أخذ الشافعى وأحمد بناء على أن السيد ليس له إجبار عبده على النكاح وقال أبو حنيفة ومالك له إجباره وإذا جاز إدخاله في النكاح قهراً فله إخراج عنه قهراً ، أخرج الطبراني عن ابن جرير قال بلغ ابن عباس أن ابن مسعود يقول إن طلق مالم يكن ينكح فهو جائز فقال ابن عباس أخطأ في هذا إنه تعالى يقول « إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن يسوهن » ولم يقل إذا طلقتم المؤمنات ثم نكحتموهن والطلاق لغة حل الوثاق مشتق من الإطلاق وهو الإرسال وشرعاً حل عقدة الزوج فقط وهو موافق لبعض أفراد



- ٥٣٥٠ - الطير تجرى بقدر - (ك) عن عائشة - (صح)  
 ٥٣٥١ - الطير يوم القيامة ترفع مناقيرها . وتضرب بأذيالها . وتطرح ماني بطورها ، وليس عندها  
 طلبة ؛ فاتقه - (طب عد) عن ابن عمر - (صح)  
 ٥٣٥٢ - الطيرة شرك - (حم خد ٤ ك) عن ابن مسعود  
 ٥٣٥٣ - الطيرة في الدار ، والمرأة ، والفرس - (حم) عن أبي هريرة - (صح)

مدلوله اللغوي قال إمام الحرمين هو لفظ جامل ورد الشرع بتقريره والساق قال في المصباح من الأعضاء أنى وهو ما بين الركبة والقدم (طب عن ابن عباس) قال أنى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال : سيدى زوجنى أمته ويريد أن يفرق بيننا فصعد المنبر فقال : ما بال أحدكم يزوج عبده أمته ثم يريد أن يفرق بينهما ثم ذكره قال الهيثمي فيه الفضل ابن المختار وهو ضعيف اهـ . فمن المصنف بحسنه ليس في محله وقضية تصرف المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من الستة وهو ذهل فان ابن ماجه أخرجه باللفظ المزبور عن ابن عباس المذكور وعزاه هو بنفسه في الدرر إليه (الطير تجرى بقدر) في الإيمان من حديث يوسف بن أبي بريدة عن أبيه (ك عن عائشة) ثم قال أخرجه لم يخرجها ليوسف وهو عزيز الحديث اهـ . ورواه البزار باللفظ المذكور عن عائشة وقال لا يروى إلا بهذا الإسناد وقال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح غير يوسف ووثقه ابن حبان

(الطير يوم القيامة ترفع مناقيرها وتضرب بأذيالها) وفي رواية وتحرك أذيالها (وتطرح ماني بطورها) من ما كول من شدة الهول (وليس عندها طلبة) لأحد (فاتقه) فأحذر يوم القيامة فإنه إذا كانت الطير الذى ليس عليها تبة لأحد يحصل لها فيه ذلك الحرف المزعج فما بالك بالملك المحاسب المعبود وما ذكره من أنه ليس عليها طلبة يعارضه حديث أنه يقاد من الشاة القرناء للجهل وفي الطبراني تضرب بمناقيرها على الأرض وتحرك أذيالها من هول يوم القيامة (طس عد) من حديث محمد بن يحيى المروزي عن عاصم بن علي عن محمد بن الفرات الكوفي عن محارب بن دثار (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه البيهقي أيضا بهذا الإسناد وقال محمد بن الفرات ضعيف وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال محمد بن الفرات كذاب روى عن محارب موضوعات قال الهيثمي بعد عزوه للطبراني فيه من لا أعرفه .

(الطيرة) بكسر ففتح قال الحكميم هي سوء الظن بالله وهرب من قضائه (شرك) أى من الشرك لأن العرب كانوا يعتقدون أن ما يتشاءمون به سبب يؤثر في حصول المكروه وملاحظة الأسباب في الجملة شرك خفى فكيف إذا انضم إليها جهالة فاحشة وسوء اعتقاد ومن اعتقد أن غير الله ينفع أو يضر استقلالا فقد أشرك زاد يحيى القطان عن شعبة وما منا إلا من يعتريه الوهم قهراً ولكن الله يذهب بالتوكل اهـ لحذف المستثنى المفهوم من السياق كراهة أن ينفوه به وحكى الترمذى عن البخارى عن ابن حرب أنوما منا الخ من كلام ابن مسعود لكن تعقبه ابن القطان بأن كل كلام مسوق في سياق لا يقبل دعوى درجة إلا بحجة والفرق بين الطيرة والتطير أن التطير الظن السيئ القلب والطيرة والفعل المترتب عليه وقد جاء النهى عن الطيرة في الكتب السيمارية ففي التوراة لا تطير والسبع الطير (حم خد ٤) في الطب (ك) في الإيمان (عن ابن مسعود) قال الترمذى حسن صحيح وقال الذهبي صحيح وفي أمالى العراق صحيح (الطيرة في الدار والمرأة والفرس) أصل هذا أن رجلا دخلا على عائشة فقالا إن أبا هريرة قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال الطيرة الخ ففضبت غضباً شديداً وقالت ما قاله وإنما قال وأن أهل الجاهلية كانوا يتطيرون من ذلك اهـ قال ابن حجر ولا معنى لإنكار ذلك على أبي هريرة مع موافقة جمع من الصحابة وقد تأوله غيرها على أنه سيق لييان اعتقاد الناس فيها لا إنه إخبار المعصطفى صلى الله عليه وسلم بثبوت ذلك قال ابن عربى وهو جواب ساقط لأن الشارع

## حرف الظاء

٥٣٥٤ - ظَهَرَ الْمُؤْمِنُ حَمَى إِلَّا بِحَقِّهِ - (ط) - عن عصمة بن مالك - (ص)

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٣٥٥٥ - الظلم ثلاثة : فظلم لا يغفره الله ، وظلم يغفره ، وظلم لا يتركه ، فأما الظلم الذي لا يغفره الله فالشرك قال الله : إِنَّ الشَّرْكَ لظُلْمٌ عَظِيمٌ ، وأما الظلم الذي يغفره الله فظلم العباد أنفسهم فيما بينهم وبين ربهم ، وأما الظلم الذي لا يتركه الله فظلم العباد بعضهم بعضاً حتى يدير لبعضهم من بعض - الطيالسي

لم يبعث ليخبر الناس عن معتقداتهم الماضية أو الحاضرة وإنما بعث ليخلصهم من معتقداتهم الخاطئة ومعنى الحديث أن هذه الثلاثة يطول تعذيب القلب بها مع كراهتها بلزمتها بالكف والصحة ولو لم يعتقد الإنسان الشؤم فيها فأشار الحديث إلى الأمر بفرانها ليزول التعذيب وهو نظير الأمر بالفرار من المجدوم مع صحة نفي العدوى والمراد جسم المادة وسد الذرية لئلا يوافق شي من ذلك القدر فيعتقد من وقع له ذلك أنه من العدوى والطيرة فيقع في اعتقاد مانه عن طريق من وقع له ذلك في الفرس يبعثها وفي المرأة لرافها وفي الدار التحول منها لأنه متى استمر فيها ربما حمله ذلك على اعتقاد صحة الطيرة والتشاؤم وعليه ينزل قول الإمام مالك لما سئل عن الحديث كم من دار سكنها ناس فهلكوا وقد أخرجه أبو داود وصححه الحاكم عن أنس قال قال رجل يا رسول الله إنا كنا في دار كثر فيها عددنا ومالنا فتحولنا إلى أخرى فقل فيها ذلك فقال ذروها ذميمة (حم عن أبي هريرة) ورواه عنه ابن منيع والديلمي.

## حرف الظاء

( ظهر المؤمن حمى ) أى محمى معصوم من الإيذاء ( إلا بحقه ) أى لا يضرب ولا يذل إلا لنحو حد أو تعزير وقد عتدوا ضرب المسلم لغير ذلك كبيرة وهذا الحديث له شاهد أخرجه أبو الشيخ في كتاب السركة من طريق محمد بن عبد العزيز الزهرى عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهور المؤمنين حمى إلا في حدود الله قال الحافظ وفي محمد بن عبد العزيز ضعف (طب) وكذا الديلمي (عن عصمة بن مالك) الخطمي الأنصارى رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد جزم المنذرى بضعفه وأعله لهيئى بأن فيه الفضل بن المختار وهو ضعيف وقال الحافظ في الفتح في سنده الفضل بن المختار وهو ضعيف

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

( الظلم ) قال ابن حجر وهو وضع الشيء في غير موضعه الشرعى ( ثلاثة ) من الأنواع والأقسام ( فظلم لا يغفره الله وظلم يغفره وظلم لا يتركه ) أما الأول وهو ( الظلم الذي لا يغفره الله فالشرك قال الله إن الشرك لظلم عظيم وأما ) الثانى وهو ( الظلم الذى يغفره الله فظلم العباد أنفسهم فيما بينهم وبين ربهم ) والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ، قالوا نكروا فى سياق الشرط فعم كل ما فيه ظلم النفس وقال « فمنهم ظالم لنفسه » فهذا لا يدخل فيه الشرك الأكبر قال ابن مسعود لما نزلت والذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم شق ذلك على الصحب وقالوا يا رسول الله أينما لم يظلم نفسه قال إنما هو الشرك ألم تسمعون قول العبد الصالح إن الشرك لظلم عظيم . ( وأما ) الثالث وهو ( الظلم الذى لا يتركه الله فظلم العباد بعضهم بعضاً حتى يدير لبعضهم من بعض ) علم من هذا ما نقله الذهبي عن بعض المفسرين أن الظلم المطلق هو الكفر لمطلقه والكافرون هم الظالمون ، فلا شفع لهم غداً ، والظالمين من حمى ولا شفع يطاع . الظلم المقيد قد يخص بظلم العبد نفسه وظلم بعضهم بعضاً فالأول من الثانى مغفور إن شاء الله والثانى تنصب له موازين العدل فمن سلم من



والبزار عن أنس

- ٥٣٥٦ - الظِّلْمَةُ وَأَعْوَانُهُمْ فِي النَّارِ - (فر) عن حذيفة - (ض)  
 ٥٣٥٧ - الظَّهْرُ يَرْكَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرَهُونًا ، وَلَبَنُ الدَّرِّ يُشْرَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرَهُونًا ، وَعَلَى الَّذِي يَرْكَبُ وَيَشْرَبُ النَّفَقَةُ - (خ ت ه) عن أبي هريرة - (صح)

### حرف العين

- ٥٣٥٨ - عَائِدُ الْمَرِيضِ يَمْشِي فِي مَخْرَقَةِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَ - (م) عن ثوبان - (صح)

أصناف الظلم فله الأمن التام ومن لم يسلم من ظلمه لنفسه فله الأمن ولا بد أن يدخل الجنة (تنبيه) قال ابن عربي من ظم العباد أن يمنعه من حقه الواجب عليه أداؤه وقد يكون ذلك بالحال لما يراه على المسكين وهو قادر واجد لسد خلته ودفع ضرورته (الطيالسي) أبو داود (والبزار) في مسنده (عن أنس) قال الهيثمي روى البزار عن شيخه أحمد بن مالك القشيري ولم أعرفه وبقي رجاله وثقوا على ضعفهم (الظلمة وأعوانهم في النار) أي نار الآخرة لأنهم كما عدلوا عن العدل فوضعوا الأمور في غير مواضعها عدل بهم عن دار النعيم وأصلوا عذاب الجحيم وكما تعاونوا على ظلم من يعجز عن الانتصار جوزوا بسكنى دار الهوان والبوار وكما أن الداعي إلى الظلم الطائش والخفة الناشئ عن عنصر النار التي هي شعبة من الشيطان جوزوا من جلس مرتكبهم ولهذا ختم سبحانه كثيرا من آياته بقوله وما للظالمين من أنصار ، وشمل أعوانهم من لاق لهم دواة أو برى لهم قلم . قيل حبس الرشيد أبا العتاهية فكتب على باب الحبس

أما والله إن الظلم لئوم وما زال المسيء هو الظلوم  
 إلى ديار يوم الدين نهض وعند الله تجتمع الخصوم

(فر عن حذيفة) وفيه عنبة بن عبد الرحمن قال الذهبي في الضعفاء متروك منهم (الظهر) أي ظهر الدابة المرهونة (يركب) بالبناء المفعول (نفقة) إذا كان مرهونا أي يركبه الراهن وينفق عليه عند الشافعي ومالك لأن له الرقبة وليس للمرتهن إلا مجرد التوثق أو المراد المرتهن فله ذلك لكن بإذن الراهن عند الجمهور لا بدونه خلافا لأحمد (ولبن الدر) بالفتح والشد أي ذات الضرع (يشرب بنفقته) إذا كان مرهونا وعلى الذي يركب ويشرب النفقة قال القاضي ظاهره أن المرهون لا يهمل ومنافعه لا تعطل أي خلافا للحنفي بل ينتفع الراهن به وينفق عليه وليس فيه دلالة على قول من قال له غنمه وعليه غرمه قال والباء في بنفقته ليست للبدلية بل البدية فمعناه أنه يركب وينفق عليه ولا يمنع المرتهن الراهن من النفع به ولا يسقط عنه الانفاق وعلى هذا التقرير فلا حجة فيه لأحمد في ذهابه إلى أن المرتهن الانتفاع في مقابلة لانفاق (خ) في الرهن (ت ه) عن أبي هريرة ولم يخرجهم مسلم

### حرف العين

(عائد المريض يمشي في مخرقة الجنة حتى يرجع) من العبادة أي يمشي في النقاط فواكه الجنة والمخرقة بالضم ما يجتق من الثمار وقد يتجاوز بها للبستان من حيث إنه محالها وهو المراد هنا على تقديره ضاف أي في محله خرقها ذكره البيضاوي وقال الزمخشري معناه أن العائد فيما يحوز من الثواب كأنه على نخل الجنة يخرق ثمارها من حيث إن فعله يوجب ذلك انتهى وقال ابن العربي معناه إلى المريض لما كان له من الثواب على كل خطوة درجة وكانت الخطا سببا لنيل الدرجات في المقيم عبر بها عنها لأنه سببها مجازأله إذا مشى في المخرقة وهي بساكنة الجنة أن يخترق منها أي يقتطع

٥٣٥٩ - عَائِدُ الْمَرِيضِ يَخُوضُ فِي الرَّحْمَةِ ، فَإِذَا جَلَسَ عِنْدَهُ غَمَرَتْهُ الرَّحْمَةُ ، وَمِنْ تَمَامِ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ أَنْ يَضَعَ أَحَدُكُمْ يَدَهُ عَلَى وَجْهِهِ أَوْ يَدِهِ فَيَسْأَلُهُ : كَيْفَ هُوَ ؟ وَتَمَامُ تَحِيَّتِكُمْ بَيْنَكُمْ الْمُصَاحَفَةُ - (حم طب) عن أبي أمامة - (ض)

٥٣٦٠ - عَائِشَةُ زَوْجَتِي فِي الْجَنَّةِ - ابن سعد عن مسلم البطين مرسلًا - (ض)

٥٣٦١ - عَاتِبُوا الْخَيْلَ ؛ فَإِنَّهَا تُعْتَبُ - (طب) والضياء عن أبي أمامة - (ض)

ويتنعم بالاكل (تنبيه) لا يتوقف ندب عيادة المريض على علمه بعائده بل تندب عيادته ولو مغفى عليه لأن وراء ذلك جبر خاطر أهله وما يرجي من بركة دعاء العائد ووضعه يده على بدنه والنفث عليه عند التعويذ وغير ذلك ذكره في الفتح وغيره (م عن ثوبان) ورواه عنه أيضاً الطيالسي

(عائد المريض يخوض في الرحمة فإذا جلس عنده غمرته الرحمة) أي علته وسترته ؛ شبه الرحمة بالماء إما في الطهارة وإما في الشروع والشمول لم ينسب إليها ما هو منسوب إلى المشبه به من الخوض ثم عقب الاستعارة ترشيحاً (ومن تمام عيادة المريض أن يضع أحدكم يده على وجهه أو على يده فيسأله كيف هو وتتمام تحيتكم بينكم المصافحة) أي وضع أحدكم صفحة كفه بصفحة كف صاحبه إذا لقيه في نحو طريق كما سبق توضيحه وفيه ندب تأكد العيادة وأخذ من إطلاقه عدم التقيد بمضى ثلاثة أيام من ابتداء مرضه وهو قول الجمهور ، وجزم في الأحياء بأنه لا يعاد إلا بعد ثلاث تمسكا بخبر سيحى أنه شديد الضعف والحق بعيادة المريض تعهده وتفقد أحواله والتلطف به وربما كان ذلك سبباً لنشاطه وانتعاش قواه ، وفيه أن العيادة لا تقتيد بوقت دون آخر لكن جرت العادة بها طرفي النهار وقيل محلها الليل ونقل ابن الصلاح عن البراء أنها تستحب في الشتاء ليلاً وفي الصيف نهاراً وهو غريب ومن آدابها أن لا يطيل الجلوس إلا للضرورة (حم طب) وابن منيع والديلمي (عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه عبدالله بن زحر عن علي بن زيد وكلاهما ضعيف

(عائشة زوجتي في الجنة) لعل المراد أنها أحب زوجاته إليه فيها كما كانت أحبهن إليه في الدنيا وإلا فزوجاته كلهن في الجنة (تنبيه) بما اشتهر الخلاف في التفضيل بين عائشة وخديجة قال السبكي الذي ندين الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة والخلاف شهير لكن الحق أحق أن يتبع اه . وقال ابن تيمية جهات الفضل بين خديجة وعائشة متفاوتة وكأنه رأى الوقف وقال ابن القيم إن أريد بالتفضيل كثرة الثواب عند الله فذلك أمر لا يطلع عليه إلا هو فإن عمل القلوب أفضل من عمل الجوارح وإن أريد كثرة العلم فعائشة وإن أريد شرف الأصل ففاطمة وهي فضيلة لا يشاركها فيها غير أخوانها وإن أريد شرف السيادة فقد ثبت النص لفاطمة وحدها اه . وتعقبه ابن حجر بأن ما امتازت به عائشة من فضل العلم فإن خديجة ما يقابله وهي أول من أجاب إلى الإسلام ودعا إليه وأعان على نبوته بالنفس والمال والتوجه التام فلها مثل أجر من جاء بعدها ولا يقدر قدر ذلك إلا الله (ابن سعد) في الطبقات (عن مسلم) بن عمران ويقال ابن أبي عمران ويقال ابن أبي عبدالله (البطين) أي معروف بالبطين بفتح الموحدة وكسر المهملة وسكون التحتية وبالثون (مرسل) كوفي من ثقات الطبقة السادسة

(عاتبوا الخيل لأنها تعتب) أي أدبوها وروضوها لنحو حرب وركوب فإنها تتأدب وتقبل العتاب قال في الفردوس يقال عتب عليه إذا وجد عليه فإذا فارغه فيما عتب عليه قيل عاتبه فإذا رجع المعتب عليه إلى ما يرضى العاتب فقد أعتب والاسم العتبي (طب والضياء) المقدسي (عن أبي أمامة) قال الهيثمي رواه الطبراني من رواية إبراهيم بن العلاء الزبيدي عن بقرية وبقرية مدلس وسأل ابن حوصا محمد بن عوف عن هذا الحديث فقال رأيت علي ظهر كتاب إبراهيم



- ٥٣٦٢ - عَادَى اللَّهُ مَنْ عَادَى عَلِيًّا - ابن منده عن رافع مولى عائشة - (ض)
- ٥٣٦٣ - عَادَى الْأَرْضَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ، ثُمَّ لَكُمْ مِنْ بَعْدِي ، فَمَنْ أَحْيَا شَيْئًا مِنْ مَوَاتِ الْأَرْضِ فَلَهُ رَقَبَتَاهَا (هق) عن طارق مرسلًا ، وعن ابن عباس موقوفًا - (ض)
- ٥٣٦٤ - عَارِيَةٌ مُؤَدَّاةٌ - (ك) عن ابن عباس - (صح)
- ٣٥٦٥ - عَاشُورَاءَ عِيدُ نَبِيِّ كَانَتْ قَبْلَكُمْ فَصُومُوهُ أَتَمَّ - البزار عن أبي هريرة - (ح)

كان يسوى الأحاديث وأما أبوه فغير متهم وقال فيه أبو حاتم صدوق (عادى الله من عادى علياً) برقع الجلالة على الفاعلية أى عادى الله رجلاً عادى علياً وهو دعاء أو خبر ويجوز النصب على المفعولية أى عادى الله رجل عاداه والاول هو ظاهر الرواية ويؤيده ما فى حديث البزار اللهم عاد من عاداه (ابن منده) فى تاريخ الصحابة من طريق أبي إدريس المرهبي (عن رافع مولى عائشة) قال كنت غلاماً أخذتها إذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها وأنه قال ذلك قال فى الإصابة قال يعنى ابن منده هذا غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه اهـ . وقال الذهبى ماله غيره

(عادى الأرض) بتشديد المنة التحتية يعنى القديم الذى من عهد عاد وهم جرا ، وقال القاضى : عاديها الابنية والضياع القديمة التى لا يعلم لها مالك نسبة إلى عاد قوم هود لتقدم عهدهم للبالغة قال الرازمى يقال للشئ القديم عادى نسبة إلى عاد الأولى والمراد هنا الأرض غير المملوكة الآن وإن تقدم ملكها ومضت عليه الأزمان فليس ذلك مختصاً بقوم عاد فالنسبة إليهم للتمثيل لما لم يعلم مالكه (لله ورسوله) أى مختص بهما فهو فى تصرف فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم) هى (لكم) أيها المسلمون (من بعد) أى من بعدى وفى رواية الشافعى هى لكم منى أى إن أذنتكم فى إحيائها فهى بمنزلة العطية منى قال الطيبى وقوله هى لكم من بعد قوله لله ورسوله اشعار بأن ذكر الله تمهيد لذكر رسوله تعظيماً لشأنه وإن حكمه حكم الله ولذلك عدل من لى إلى رسوله وفيه التفات (فمن أحب شيئاً من موتان الأرض) بعدى وإن لم يأذن الإمام عند الشافعى خلافاً لآبى حنيفة ولو قرب من العمران ولم يتسامح الناس فيه خلافاً لمالك (فله رقبتهما) مذكراً قال الرازمى وعاطب المسلمين بقوله لكم إشارة إلى أن الذى لا يمكن من الإحياء بدارنا ثم إذا ملك الموت بالإحياء ملك ما هو له بقدر ما يحتاجه الانتفاع بالحيا ، وموتان بفتح الميم والواو ، وقال ابن برى وغيره وغلط من قال فيه موتان بالضم (هق عن طاووس) بن كيسان النخعي الفارسي قيل اسمه ذكوان وطاووس لقبه فقيه فاضل تابعى (مرسلًا عن ابن عباس موقوفًا) عليه ورواه إمام الأئمة الشافعى من الطريق الأول فكان ينبغى عزوه له مقدماً .

(عارية) بتشديد الياء وقد تخفف قيل منسوبة للعار لأنهم رأوا طلبها عاراً وعيباً قال إنما أنفسنا عارية والعواري حكمها أن ترد وقيل من التعاور وهو التداول قال الطيبى ولا يبعد (مؤداة) إلى صاحبها عينا حال قيامها بقيمة عند تلفها وفى رواية عارية مضمونة وهذا قاله لما أرسل يستعير من صفوان بن أمية عام الفتح دروعاً لحنين فقال أغصبا يا محمد؟ فقال بل عارية مؤداة أو مضمونة أى لا أخذها غصبا بل استعيرها وأردتها فوضع موضع الرد الضمان مبالغة فى الرد وفيه أن العارية يضمنها المستعير وإن لم يفرط وهو مذهب الشافعى وأحد ولم يضمن أبو حنيفة إلا بالتعدى (ك عن ابن عباس) ورواه أبو داود والنسائى عن صفوان بلفظ عارية مضمونة قال ابن حجر وأعل ابن حزم وابن القطان طرق هذا الحديث

(عاشوراء) بالمد اسم إسلامى لا يعرف قبله قيل ليس فى كلامهم فاعولاء بالمد وغيره وألحق به التور بشق تاسوعاء

٥٣٦٧ - عَاشُورَاءُ يَوْمُ التَّاسِعِ - (حل) عن ابن عباس - (ض)

٥٣٦٦ - عَاشُورَاءُ يَوْمُ الْعَاشِرِ - (قط) عن أبي هريرة - (صح)

٥٣٦٨ - عَاقِبُوا أَرْقَاءَكُمْ عَلَى قَدْرِ عُقُولِهِمْ - (قط) في الأفراد ، وابن عساكر عن عائشة

٥٣٦٩ - عَالَمٌ يَنْتَفِعُ بِعِلْمِهِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ - (فر) عن علي - (ض)

٥٣٧٠ - عَامَّةُ أَهْلِ النَّارِ النَّسَاءُ - (طب) عن عمران بن حصين - (صح)

٥٣٧١ - عَامَّةُ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنَ الْبَوْلِ - (ك) عن ابن عباس - (صح)

وسمى عاشوراء لأنه تعالى أكرم فيه عشرة من الأنبياء بعشر كرامات وقيل لأنه عاشر كرامة أكرم الله بها هذه الأمة (عيد نبي كان قبلكم فصوموه أتم) ندبا روى أنه يوم الزينة الذي كان فيه ميعاد موسى لفرعون وأنه كان عيد لهم قال ابن رجب وهذا يدل على النهي عن اتخاذ عيداً وعلى ندب صوم أعياد الكفار (البزار) في مسنده (عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه لكن قال الهيثمي فيه إبراهيم الهجرى ضعفه الأئمة إلا ابن عدى

(عاشوراء يوم العاشر) أى عاشر المحرم الذى بعده الناس كلهم وقيل هو يوم الحادى عشر (قط لمر عن أبي هريرة) ورواه البزار عن عائشة قال الهيثمي رجاله يعنى البزار رجال الصحيح

(عاشوراء يوم التاسع) قال بعضهم لا يخالف بين هذا وما قبله لأن القصد مخالفة أهل الكتاب في هذه العبادة مع الاتيان بها وذلك يحصل بأحد أمرين إما بتقل العاشر إلى التاسع أو بصيامهما معا فأطلق ابن عباس العاشر على التاسع لهذا المعنى وكذا قوله أعنى الخبر اعدد تسعا وأصبح يوم التاسع صائما فإنه لم يحمل عاشوراء هو يوم التاسع بل قال للسائل صم اليوم التاسع واكتفى بمعرفة السائل أن يوم عاشوراء هو العاشر اه قال عبد الحق واليقين المتحقق الراجع لكل خلاف إنما يحصل بصوم الثلاثة الايام (حل) من حديث أبي أمية بن بعل عن المقبرى (عن ابن عباس) قال ابن الجوزى حديث لا يصح وأبو أمية قال يحى والدارقطنى متروك الحديث .

(عاقبوا) بقاف في خط المصنف هكذا وفقت عليه بخط وفي رواية عاقبوا وهو الأنسب لقوله (أرقاءكم على قدر عقولهم) أى بما يليق بعقولهم من العتاب وتقبله أذهانهم لا بحسب عقولكم أتم (قط في الأفراد وابن عساكر) في التاريخ (عن عائشة) ورواه عنها الديلى أيضا

(عالم ينتفع بعلمه) الشرعى (خير من ألف عابد) ليسوا بعلماء لأن نفع العالم متعدد ونفع العابد مقصور على نفسه وهذا بناء على أن ينتفع مبنى للمفعول وهو المتبادر ويصح بناؤه للماعل أى ينتفع هو فإنه يعبد الله عبادة صحيحة بخلاف العابد الجاهل فقد يخل ببعض الواجبات وكم بين المتعدى والقاصر من مراحل (فر عن علي) أمير المؤمنين وفيه عمرو بن جميع قال الذهبي في الضعفاء قال ابن عدى متهم بالوضع .

(عامة أهل النار) أى أكثر أهلها (النساء) لأنهن لا يشكرن العطاء ولا يصبرن عند البلاء في عامة أوقاتهن فهن فساق والفساق في النار إلا من تداركه الله بعفوه بشفاعته أو نحرها (طب عن عمران بن الحصين)

(عامة عذاب القبر من) وفي رواية في (البول) أى أكثره بسبب النهاون في التحفظ منه وبقية الحديث فاستنزهوا من البول وفيه وجوب غسله إذا حصلت ملاسته وبه قال الشافعى وأحمد وأبو حنيفة لكن قال أبو حنيفة يعفى عن قدر الدرهم منه وعن بول ما يؤكل واختلف المالكية على أقوال وأخذ منه بعض أئمة الشافعية وجوب الاستبراء (ك عن ابن عباس) ورواه أيضاً الطبرانى والبزار والدارقطنى كلهم من رواية أبي يحيى القتات عن مجاهد عنه قال الدارقطنى إسناده لا بأس به والقتات مختلف في توثيقه .



- ٥٣٧٢ - عِبَادَ اللَّهِ ، لَتَسَوْنَ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجْهِكُمْ - (ق د ت) عن النعمان بن بشير - (صح)  
 ٥٣٧٣ - عِبَادَ اللَّهِ ، وَضَعَ اللَّهُ الْحَرْجَ إِلَّا أَمْرًا اقْتَرَضَ أَمْرًا ظُلْمًا فَذَاكَ يُخْرِجُ وَيَهْلِكُ ، عِبَادَ اللَّهِ تَدَاوُوا ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَضَعْ دَاءً إِلَّا وَضَعَ لَهُ دَوَاءً إِلَّا دَاءً وَاحِدًا الْهَرَمُ - الطيالسي عن أسامة بن شريك - (صح)  
 ٥٣٧٤ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ عَاشِرُ عَشْرَةٍ فِي الْجَنَّةِ - (حم طب ك) عن معاذ - (صح)

( عباد الله ) بحذف حرف النداء أى يا عباد الله الذين يصلون ( لتسَوْنَ صفوفكم ) فى الصلاة بحيث تصير على سمت واحد ( أو ليخالفن الله بين وجوهكم ) أى وجوه قلوبكم كما سبق بما فيه قال القاضى اللام فى لتسَوْنَ اللام التى يتلقى بها القسم ولكونه فى معرض قسم مقدراً كده بالنون المشددة وأو للعطف ردد بين تسويتهم الصفوف وما هو كالألزام لنعصها فإن تقدم الخارج عن الصف تفوت على الداخل وذلك يؤدى إلى وقوع إحنة وضيعة بينهم وإيقاع المخالفة بين وجوههم كناية عن المهاجرة والقطيعة فإن كلا يعرض بوجهه عن الآخر كما مر قال ابن الملقن وفيه الاهتمام بأداب ثمانية تسوية الصفوف سيما للإمام وأمر المتهاونين فيها به وترك المواجهة بالموعظة وتحسين القول بقوله عباد الله ولم يقل أيها المسبثون والاحتفال بالارشاد وتكريمه حتى يرى أنه قد عقل وإنذار المتعرض للهلاك بجهله وإيضاحه له وأخذ الحذر من الشقاق وتخالف الوجوه وترك احتقار شئ من السنن ( ق د ت ) عن النعمان بن بشير ( قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوى صفوفنا حتى كأنما يسوى بها القداح حتى رأنا قد عقلنا عنه ثم خرج يوماً فقام حتى كاد يكبر فرأى رجلاً يادياً صدره من الصف فذكره .

( عباد الله وضع الله الحرج ) عن هذه الأمة ففيه حذف المستثنى منه ( إلا امرأ اقترض ) بالقاف ( امرأ ظلماً ) أى قال منه وعابه وقطعه بالغيبة وأصل القرض القطع كذا فى الفردوس وفى رواية إلا من اقترض عرض مسلم الفعل من القطم ( فذاك يخرج ) أى يوقع فى الإثم والحرمه ( ويهلك ) أى يكون فى الآخرة من الهالكين إلا إن تداركه الله بلطفه .

( عباد الله ) بحذف حرف النداء ( تداووا ) قال الطيبى قوله يا عباد الله نص بأن التداوى لا يخرجهم عن التوكل أى تداووا ولا تعتقدوا حصول الشفاء على التداوى بل كونوا عباد الله متوكلين عليه ( فإن الله تعالى لم يضع داء إلا وضع له دواء إلا داءً واحداً الهرم ) قال البيضاوى الهرم الكبر وقد هرم يهرم فهو هرم جعل الهرم داء تشبهاً به لأن الموت يعقبه وقد سبق بيانه موضحاً ( الطيالسي ) أبو داود من حديث زباد بن علاقة ( عن أسامة بن شريك ) الثعلبي من بنى ثعلبة بن يربوع أو من ثعلبة بن سعد أو غير ذلك قال أئبت النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كأنما على رؤوسهم الطير لجأته الأعراب من جوانب تسأله عن أشياء فقالوا هل علينا حرج فى كذا فقال عباد الله الخ ورواه عنه أيضاً ابن منيع والطبرانى والديلى

( عبد الله بن سلام ) بالتخفيف بن الحارث بن يوسف الاسرائيلي كان من علماء الصحب وأكابرهم (عاشر عشرة فى الجنة ) لا يناقضه أنه لم يعد فى العشرة المشهود لهم بالجنة الذين منهم الخلفاء الأربعة لأن هذه عشرة غيرها وسبق أن ذكر العشرة لا ينفى ما زاد ( حم طب ك ) وكذا البخارى فى تاريخه من حديث يزيد بن عميرة الزبيدى ( عن معاذ ) بن جبل قال لما حضر معاذ الموت قيل له أوصنا قال التمسوا العلم عند أبي ذر وسلمان وابن مسعود وعبد الله بن سلام سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : فذكره وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من الستة وهو ذهول فقد عزاه الديلى وغيره إلى الترمذى قال أعنى الديلى وهو صحيح

- ٥٣٧٥ - عبد الله بن عمر بن وفد الرحمن وعمار من السابقين، والمقداد من المجتهدين (فر) عن ابن عباس (صح)  
 ٥٣٧٦ - عبد أطاع الله وأطاع موالیه أدخله الله الجنة قبل موالیه بسبعين خريفاً، فيقول السيد رب هذا كان عبدي في الدنيا، قال جازيته بعمله وجازيتك بعملك - (طب) عن ابن عباس - (ح)  
 ٥٣٧٧ - عتق النسمة أن تنفرد بعقتها، وفك الرقبة أن تعين في عقتها - الطيالسي عن البراء - (ض)  
 ٥٣٧٨ - عثمان بن عفان ولي في الدنيا وولي في الآخرة - (ع) عن جابر - (ض)

(عبد الله بن عمر) بن الخطاب (من وفد الرحمن وعمار) بن ياسر (من السابقين) الأولين إلى الإسلام (والمقداد) ابن الأسود (من المجتهدين) أي في العبادة أو في نصرته الدين أو في الأحكام وبرشع الأول أنهم لم يعدوه من فقهاء الصحابة (فر عن ابن عباس) ورواه عنه ابن شاهين وغيره

(عبد أطاع الله وأطاع موالیه) لم يقل مولاة إشارة إلى أن دأبه الطاعة لكل من ملكه وإن انتقل من مولى إلى مولى (أدخله الله الجنة قبل موالیه بسبعين خريفاً) فيقول السيد رب هذا كان عبدي في الدنيا قال جازيته بعمله وجازيتك بعملك (والمراد أن ذلك سيكون في الآخرة وغيره بالماضي لتحقق الوقوع وعلم منه أن رفع الدرجات في الآخرة بالعمل لا بالحرية لا تقطاع أحكام الرق بالموت ومن أن المراد بالخريف الستة والسبعين التكثير لا التجديد) (طب عن ابن عباس) ثم قال الطبراني لم يروه عن يونس إلا عبد الوهاب تفرد به يحيى بن عبد الله بن عبد ربه الصغار عن أبيه. وعبد الوهاب هذا هو ابن عطاء ضعفه أحمد ويونس هو ابن عبيد مجهول ذكره بعضهم وقال الهيثمي لا أحد من ذكر يحيى وأبوه ذكره الخطيب ولم يخرجه ولم يوثقه وبقية رجاله حديثهم حسن

(عتق النسمة أن تنفرد بعقتها) أي لا يشاركك في عقتها أحد بأن ينفذ منك إعتاق جميعها (وفك الرقبة أن تعين في عقتها) بأن تمتق شقة منها وتسبب في عقتها بوجه مما وفي رواية بدل في عقتها في ثمنها وأصل الحديث أن أعراياً جاء إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال علني عملاً يدخلك الجنة قال لئن كنت أقصرت الخطبة لقد عرضت المسئلة أعتق النسمة وفك الرقبة قال أليس واحداً قال لا، عتق النسمة الخ قال القاضي اللام موطنه للقسم ومعنى الشرطية إنك إن قصرت في العبادة فقد أطلت في الطلب إذ سألت عن أمر ذي طول وعرض والنسمة النفس ووجه الفرق المذكور أن العتق إزالة الرق وذلك لا يكون إلا من المالك الذي يعتق وأما الفك فهو السعي في التخليص فيكون من غيره كن أدنى النجم عن المكاتب أو أعانه فيه ذكره القاضي (الطيالسي) أبو داود (عن البراء) بن عازب وظاهر صليح المصنف أنه لم يره مخرجاً لأشهر من الطيالسي وهو عجب فتدخرجه أحمد في المسند باللفظ المزبور قال الهيثمي ورجاله ثقات ورواه أيضاً ابن حبان والحاكم والبيهقي في الشعب والبخاري في الأدب وابن أبي شيبه وابن راهويه بالفاظ متقاربة والمؤدي واحد وأخرجه الدارقطني باللفظ المذكور عن البراء المزبور وزاد في آخره وأطعم الجائع واسق الظمآن وأمر بالمعروف وانه عن المشكر قال الغرياني فيه محمد بن أحمد بن سودة لم أجده

(عثمان بن عفان) بن عمرو القرشي يجتمع مع المصطفى صلى الله عليه وسلم في عهد مناف يكتفى بأباعد الله الذي رزقه من رقية وكان بعض من ينقصه يكتنيه أبا ليلى يشير إلى لين جانبه حكاه ابن قتيبة (ولي في الدنيا وولي في الآخرة) (فائدة) روى أحمد عن ابن عمر ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنة فر رجل فقال يقتل فيها هذا يومئذ ظلمنا قال فنظرت فإذا هو عثمان قال ابن حجر في الفتح إسناده صحيح قالوا لا يعرف أحد تزوج بنتي نبي غيره ولهذا يسمى ذا النورين (ع) عن شيبان بن فروخ عن طلحة بن زيد عن عبيدة بن حسان عن عطاء السكنجاري (ع) عن جابر) قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في نفر من المهاجرين فقال لينهض كل رجل إلى كفته



- ٥٣٧٩ - عُمَانُ فِي الْجَنَّةِ - ابن عساكر عن جابر - (صح)  
 ٥٣٨٠ - عُمَانُ حَيٍّ تَسْتَحِي مِنْهُ الْمَلَائِكَةُ - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)  
 ٥٣٨١ - عُمَانُ أَحْيَى أُمَّتِي وَأَكْرَمَهَا - (حل) عن ابن عمر - (ض)  
 ٥٣٨٢ - عَجَبًا لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ ، إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ خَيْرٌ ، وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ ، إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَاءُ شَكَرَ وَكَانَ خَيْرًا لَهُ ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاءُ صَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ - (حم) عن صهيب  
 ٥٣٨٣ - عَجَبَ رَبَّنَا مِنْ قَوْمٍ يُقَادُونَ إِلَى الْجَنَّةِ فِي السَّلَاسِلِ - (حم خ د) عن أبي هريرة - (صح)

ونهض النبي صلى الله عليه وسلم إلى عثمان فأعتقه ثم ذكره قال ابن الجوزي موضوع طلحة لا يحتاج به وعبيدة يروى الموضوعات عن الثقات وتعقبه المؤلف بما نصه الحديث أخرجه الحاكم قال صحيح وتعقبه الذهبي في تلخيصه وقال ضعيف فيه طلحة بن زيد وهو واه عن عبيدة بن حسان شويخ مقل

(عثمان في الجنة) أي يدخلها مع السابقين الأولين ويلقب بذي النورين قيل له ذلك لأنه ينتقل من منزل إلى منزل في الجنة فتبرق له برقتين رواه أبو سعيد المالبني عن سعد بن يسار ضعيف كما في الإصابة (ابن عساكر) في ترجمة عثمان (عن جابر) (عثمان حي تستحي منه الملائكة) مقام عثمان مقام الحياء والحياء فرع يتولد من إجلال من يشاهده ويعظم قدره مع نقص يحده من النفس فكأنه غلب عليه إجلال الحق تعالى ورأى نفسه بعين النقص والتقصير وهما من جليل خصال العباد المقربين فملت رتبة عثمان لذلك فاستحيت منه خلاصة الله من خلقه كما أن من أحب الله أحب أوليائه ومن خاف الله خاف منه كل شيء ولذلك ستر عليه السلام نحوه عند دخول عثمان وجمع عليه ثيابه وقال ألا نستحي من رجل تستحي منه الملائكة (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة) وهو من حديث ضمام بن عبدالله الأندلسي عن أبي مروان عن أبيه عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج قال في اللسان قال الدارقطني هذا حديث منكر ومن دون مالك ضعفاء

(عثمان أحيى أمتي) أي أكثرها حياة (وأكرمها) أي أسخاها والحياء منشأ الآداب قيل لم يضع يمينه على فرجه منذ بايع النبي صلى الله عليه وسلم ومامرت به جمعة منذ أسلم إلا وأعتق فيها رقبة لجملة ما أعتقه ألفان وأربعمائة تقريباً ولا زناً ولا سرقاً جاهلية ولا إسلاماً وجمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم (حل) في ترجمة عثمان بن عفان (عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه ورواه عنه الطبراني والديلمي أيضاً فكان ينبغي للمصنف ضمهما لأبي نعيم وفيه ذكر يا بن يحيى المقرئ قال الذهبي أبو سعيد بن يونس ضعيف

(عجبا) قال الطيبي أصله أعجب عجباً فعدل عن الرفع إلى النصب للثبات كقولك سلام عليك (لأمر المؤمنين) إن أمره كله خير (وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن) وليس ذلك للكافرين ولا للنافقين ثم بين وجه العجب بقوله (إن أصابته سراء) كصحة وسلامة ومال وجاه (شكر) الله على ما أعطاه (وكان خيراً له) فإنه يكتب في ديوان الشاكرين (وإن أصابته ضراء) كصيبة (صبر فكان خيراً له) فإنه يصير من أحزاب الصابرين الذين أثق الله عليهم في كتابه المبين فالعبد مادام قلم التكليف جارياً عليه فنهاج الخير مفتوحة بين يديه فإنه بين نعمة يجب عليه شكر المنعم بها ومصيبة يجب عليه الصبر عليها وأسر ينفذه ونهى يجتنبه وذلك لازم له إلى الممات (حم م) في الزهد (عن صهيب) ولم يخرج البخاري وفي الباب سعد وأنس

(عجب ربنا من قوم) أي رضى منهم واستحسن فعلهم وعظم شأنهم (يقادون إلى الجنة) وفي رواية للبخاري عجب الله من قوم أبدلوا الجنة (في السلاسل) يعني الأسرى الذين يؤخذون عنوة في السلاسل فيدخلون في الإسلام فيصيرون

٥٣٨٤ - عَجِبَ رَبَّنَا مِنْ رَجُلٍ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاتَّهَزَمَ أَصْحَابُهُ ، فَعَلِمَ مَا عَلَيْهِ فَرَجَعَ حَتَّى أَهْرِيقَ دَمَهُ ، فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلْمَلَائِكَةِ : انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي ، رَجَعَ رَغْبَةً فِيَّ عِنْدِي ، وَشَفَقَةً بِمَا عِنْدِي حَتَّى أَهْرِيقَ دَمَهُ - (د) عن ابن مسعود - (ح)

٥٣٨٥ - عَجِبَ رَبَّنَا مِنْ ذَبْحِكُمُ الضَّأْنَ فِي يَوْمِ عِيدِكُمْ - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)

من أهل الجنة كذا ذكره جمع وأولى منه قول الغزالي المراد بالسلاسل الأسباب فانه تعالى أمر بالعمل فقال اعملوا وإلا أنتم معاقبون مذمومون على العصيان وذلك سبب لحصول اعتقاد فينا والاعتقاد سبب لهيجان الخوف وهيجانه سبب لترك الشهوات والتجافي عن دار الغرور وذلك سبب الوصول إلى جوار الرحمن في الجنان وهو مسبب الأسباب ومرتبها فمن سبق له في الأزل السعادة يسر له هذه الأسباب حتى يقوده بسلاسلها إلى الجنة ومن قدر له الشقاء أصبه عن سماع كلامه وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم والعلماء فإذا لم يسمع لم يعلم وإذا لم يعلم لم يخف وإذا لم يخف لم يترك الركون للدنيا والانهماك في اللذات وإذا لم يتركها صار في حزب الشيطان وإن جهنم ما وعدهم أجمعين، فإذا عرفت هذا ظهر لك التعجب من قوم يقادون إلى الجنة بالسلاسل فما من موقف إلا وهو مقود إلى الجنة بسلاسل الأسباب وهو تسليط العلم والخوف عليه وما من مخذول إلا وهو مقود إلى النار بالسلاسل وهو تسليط الغفلة والأمن والقروور عليه فالمتقون يقادون إلى الجنة قهرا والمجرمون يقادون إلى النار قهرا ولا قاهر إلا الواحد القهار ولا قادر إلا الملك الجبار وإذا انكشف الغطاء عن أعين الغافلين فشاهدوا الأمر كذلك سمعوا عنده نداء المنادى ، لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ، وقد كان الملك للواحد القهار كل يوم قبل ذلك لكن الغافلين لا يسمعون ذلك النداء إلا ذلك اليوم فنعوذ بالله من الجهل والعمى فإنه أصل أسباب الهلاك قال القاضي مرة غير مرة أن صفات العباد إذا أطلقت على الله أريد بها غاياتها فغاية التعجب من الرضى بالشئ استعظام شأنه فالمعنى عظم الله شأن قوم يؤخذون عنوة في السلاسل فيدخلون في الاسلام قهرا فيصيرون من أهل الجنة وقيل أراد بالسلاسل ما يرادون به من قتل الأنفس وسبي الأزواج والأولاد وخراب الديار وجميع ما يلحقهم إلى الدخول في الدين الذي هو سبب دخول الجنة فأقيم السبب مقام المسبب قال أو المراد أنها جذبات الحق التي يجذب بها خالص عباد من الضلالة إلى الهدى ومن الهبوط في مهاوى الطبيعة إلى المروج بالدرجات العلى إلى جنة المسأوى (حم خ) في الجهاد (د عن أبي هريرة) ولم يخرجهم مسلم .

(عجب ربنا من رجل غزا في سبيل الله فاتهم أصحابه فعلم ما عليه فرجع حتى أهريق دمه) بضم الهمة والهاء الزائدة أى أريق ودمه نائب الفاعل (فيقول الله عز وجل للملائكة) مباهياً به (انظروا إلى عبدى) أضافه لنفسه تعظيماً لمازلته عنده (رجع) إلى القتال (رغبة فيما عندي) من الثواب (وشفقة) أى خوفاً (بما عندي) من العقاب (حتى أهريق دمه) قال جمع والتعجب في حقه تعالى مفسر بكون الفعل المتعجب منه بمنزلة عظيمة لقوله عجب ربنا أى يعظم عنده ويكثر جزاؤه عليه ومنه قوله تعالى دبل عجبت ويسخرون في قرأة ضم التاء والتعجب تغير يعتري الإنسان من رؤية ما خفى عليه سببه وفيه أن نية المقاتل في الجهاد طمعا في الثواب وخوف العقاب على الفرار معتبرة لانه علل الرجوع للرغبة وللشفاق ورغبة وشفقة نصب على المفعول له (د عن ابن مسعود) رمز المصنف لحسنه ورواه عنه أيضاً الحاكم باللفظ المذكور وقال صحيح وأقره الذهبي

(عجب ربنا من ذبحكم الضأن في يوم عيدكم) لأن الشياه أفضل الأنعام وفي مناجاة العزيز ربه انك اخترت من الأنعام الضأنية ومن الطير الحمامة ومن البهائم مكة وإيلياء ومن إيلياء بيت المقدس وفيه حجة إلى ذهاب مالك إلى فضيلة التضحية بالغنم عليها بالإبل والبقر وقد سبق ما فيه (هـ عن أبي هريرة) وفيه ابن أبي قديك قال ابن سعد



- ٥٣٨٦ - عَجِبْتُ مِنْ قَوْمٍ مِنْ أُمَّتِي يَرْكَبُونَ الْبَحْرَ كَالْمُلُوكِ عَلَى الْأَسْرِ - (خ) عن أم حرام (صح)  
 ٥٣٨٧ - عَجِبْتُ لِلْمُؤْمِنِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَقْضَ لَهُ قَضَاءٌ إِلَّا كَانَ خَيْرًا لَهُ - (حم حل) عن أنس - (ح)  
 ٥٣٨٨ - عَجِبْتُ الْمُؤْمِنَ وَجَزَعَهُ مِنَ السَّقَمِ ، وَلَوْ يَعْلَمُ مَالَهُ فِي السَّقَمِ أَحَبُّ أَنْ يَكُونَ سَقِيمًا حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ - الطيالسي (طس) عن ابن مسعود (ح)  
 ٥٣٨٩ - عَجِبْتُ لِمَلَائِكَةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ نَزَلَا إِلَى الْأَرْضِ يَلْتَمِسَانِ عَبْدًا فِي مُصَلَّاهُ فَلَمْ يَجِدَاهُ ، ثُمَّ عَرَجَا

ليس بحجة ، يشبل بن العلاء أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن عدى له منا كبير وفي اللسان عن ابن عدى أيضا أحاديثه غير محفوظة والعلاء بن عبد الرحمن أورده أيضا في الضعفاء

(عجبت من قوم من أمتي يركبون البحر) للغزو وفي رواية تبج (١) هذا البحر وفي رواية يركبون ظهر البحر وأخرى يركبون البحر الأخضر في سبيل الله (كالمالك) أو مثل الملوك هكذا ورد علي الشك في البخاري وفي رواية له بغير شك (على الأسيرة) في الدنيا بسعة حالهم واستقامة أمرهم وكثرة عددهم وعددهم فهو إخبار عن حالهم في الغزو أو المراد أنه رأى الغزاة في البحر من أمته ملوكا على الأسيرة في الجنة ورؤياه وحى قال ابن حجر وهذا أظهر وفيه بيان فضيلة المجاهد وجواز ركوب البحر الملح أى عند غلبة السلامة ومعجزة معجزاته وهى إعلامه ببقاء أمته بعده وفهم أهل قوة وشوكة ونكاية في العدو وتمسكهم في العلا حتى يغزو البحر (خ عن أم حرام) بنت ملحان النجارية الغميصاء أو الرميضاء الشهيدة زوجة عبادة بن الصامت قالت نام رسول الله صلى الله عليه وسلم عندنا ثم استيقظ فضحك فقلت ما يضحكك فذكره فقلت ادع الله أن يجعلني منهم فدعا لى .

(عجبت للمؤمن إن الله تعالى) قال أبو البقاء الجيد: إن بالكسر على الاستئناف ويجوز الفتح على معنى في أن الله أو من أن الله (لم يقض له قضاء إلا كان خيرا له) توجيهه ما زاده في بعض الروايات إن أصابته ضراء صبر وإن أصابته سراء شكر فإنه إن كان موسرا فلا يقال فيه وإن كان معسرا فمعه ما يطيب عيشه وهو القناعة والرضى بما قسم وأما الفاجر فأمره بالعكس إن كان معسرا فلا إشكال وإن كان موسرا فالحرص لا يدعه أن يتها ببعشه قال الحرالى من جعل الرضى غنيمة في كل كائن لم يزل غانما (حم حب عن أنس) وكذا رواه أبو يعلى لكنه قال تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكره قال الهيثمى رجال أحمد ثقات وأحد أسانيد أبي يعلى رجاله رجال الصحيح غير أبي بحر ثعلبة وهو ثقة .

(عجبت للمؤمن وجزعه) أى حزنه وخوفه (من السقم) أى المرض (ولو يعلم ماله في السقم) عند الله (أحب أن يكون سقيا حتى يلقى الله عز وجل) لأنه إنما يسقمه ليظهره من دنس المعاصى ووسخ الذنوب ويعطيه ثواب الصابرين فإذا جاز على الصراط وجدته النار قد تطهر فلا تجود لها عليه سيلا فإذا دخل الجنة رفعت منزلته إلى درجات الصابرين وإذا لم يتطهر في هذه الدار وجاء يوم القيامة بدنسه فالنار له بالمرصاد فتخطفه من الصراط لتطهره إذ لا يصلح لجوار الجبار في ديار الأبرار إلا الاطهار (الطيالسي) أبو داود (طس عن ابن مسعود) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال بل ضعفه المنذرى وغيره قال الحافظ العراقي في حديث لا يصح لأن في سنده محمد بن حميد وهو ضعيف عندهم وقال الهيثمى فيه محمد بن أبي حميد وهو ضعيف جداً

(عجبت للملكين من الملائكة نزلا) من السماء (إلى الأرض يلتامسان عبداً) أى يطلبانه (في مصلاه) أى في مكانه الذى يصلى فيه من المسجد أو غيره فلم يجدها ثم عرجا إلى ربهما فقالا يارب كنا نكتب لعبدك المؤمن في يومه وليته

إِلَى رَبِّهِمَا فَقَالَ: يَا رَبِّ كُنَّا نَكْتُبُ لِعَبْدِكَ الْمُؤْمِنِ فِي يَوْمِهِ وَلَيْلَتِهِ مِنَ الْعَمَلِ كَذَا وَكَذَا فَوَجَدْنَاهُ قَدْ حَبَسْتَهُ فِي حَبَالَتِكَ فَلَمْ نَكْتُبْ لَهُ شَيْئًا، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَكْتُبْنَا لِعَبْدِي عَمَلَهُ فِي يَوْمِهِ وَلَيْلَتِهِ، وَلَا تَنْقُصَا مِنْ عَمَلِهِ شَيْئًا عَلَى أَجْرِهِ مَا حَبَسْتَهُ، وَلَهُ أَجْرُ مَا كَانَ يَعْمَلُ - الطيالسي - (طس) عن ابن مسعود

٥٣٩٠ - عَجِبْتُ لِلْمُسْلِمِ: إِذَا أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ أَحْتَسِبَ وَصَبَرَ، وَإِذَا أَصَابَهُ خَيْرٌ حَمِدَ اللَّهَ وَشَكَرَ، إِنَّ الْمُسْلِمَ يُؤَجَّرُ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى فِي اللَّقْمَةِ يَرْفَعُهَا إِلَى فِيهِ - الطيالسي (هب) عن سعد - (صح)

٥٣٩١ - عَجِبْتُ لِأَقْرَامٍ يُسَاقُونَ إِلَى الْجَنَّةِ فِي السَّلَاسِلِ وَهُمْ كَارِهُونَ - (طب) عن أبي أمامة (حل) عن أبي هريرة - (ح)

٥٣٩٢ - عَجِبْتُ لِصَبْرِ أَخِي يُوسُفَ وَكَرَمِهِ، وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ حَيْثُ أُرْسِلَ إِلَيْهِ لِيَسْتَفْتَى فِي الرُّؤْيَا، وَلَوْ

من العمل كذا وكذا فوجدناه قد حبسته في حبالته (أي عزقته بالأمراض) فلم نكتب له شيئاً فقال الله عز وجل اكتبنا لعبدي عمله في يومه وليلته ولا تنقصا من عمله شيئاً، على (بتشديد الياء المفتوحة بضبط المصنف) (أجره ما حبسته) أي مدة دوام حبسه له (وله أجر ما كان يعمل) قضية هذا الخبر وصريح ما قبله أنه لا يشترط في حصول الأجر على المرض ونحوه الصبر وذلك لأنه أثبت له الأجر مع حصول الجزع فهو أنص في الرد على من زعم انتفاء الأجر بانتفاء الصبر ذكره القرطبي (الطيالسي) أبو داود (طس عن ابن مسعود) قال رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه إلى السماء فضحك فُسئل فذكره رجز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال الهيثمي فيه محمد بن حيد ضعيف جداً .

(عجبت للمسلم إذا أصابته مصيبة احتسب وصبر) أي من شأن ذلك أو المراد المسلم الكامل (وإذا أصابه خير حمد الله وشكره) على ما منحه (إن المسلم يؤجر في كل شيء) يصيبه أو يفعله (حتى في اللقمة يرفعها إلى فيه) ليا كلها أي إن قصد بها التقوى على أداء العبادة قال الغزالي لو كشف الحجاب لرأى العبد المصائب من أجل النعم فقد تكون العين التي هي أعز الأشياء سبباً لهلاك الإنسان في بعض الأحوال بل العقل الذي هو أعز الأمور قد يكون سبباً لهلاكه فالملحدة غدا يتمنون لو كانوا مجانين ولم يتصرفوا بعقولهم في دين الله (الطيالسي) أبو داود (هب) وكذا في السنن (عن سعد) بن أبي وقاص قال الذهبي ولم يخرجوه وما به شيء وقد خرج الناس في لعمر الله ومراده أنه من رواية عمر بن سعد بن أبي وقاص وقد خرج له النسائي لكن انكسر عليه قوم قائلين كيف يظن بقاتل الحسين أنه ثقة (عجبت لقوم يساقون إلى الجنة) وكانوا في الدنيا (في السلاسل) قيدوا وسلسلوا حتى دخلوا في الدين (وهم) أي والحال أنهم (كارهون) للدخول فيه فلما عرفوا صحته دخلوا طوعاً فدخلوا الجنة وعلى هذا التقرير فالمراد حقيقة وضع السلاسل في الأعناق وقيل هو مجاز عن دخولهم فيه مكرهين وسمى الإسلام بالجنة لأنه سببها وعلى هذا اقتصر ابن الجوزي فقال أطلق على الإكراه التسلسل ولما كان هو سبب دخول الجنة أقام المسبب مقام السبب وقيل هو من أسره الكفار من لفات أو قتل في أيديهم فيحشر مسلسلاً ويدخل الجنة كذلك وأنفس قول قيل في هذا المقام ما سلف عن حجة الإسلام (طب عن أبي أمامة) الباهلي (حل عن أبي هريرة) .

(عجبت لصبر أخى يوسف) نبي الله (وكرمه والله يغفر له حيث أرسل إليه ليستفتى في<sup>(١)</sup> الرؤيا) التي رآها الملك في منامه ولم يجد عند أحد تعبيرها فعبّر بها وهو في الحبس (ولو كنت أنا) المرسل إليه (لم أفعل) أي لم أعبرها (حتى أخرج) بالبناء للمفعول (وعجبت لصبره وكرمه والله يغفر له أتى) بضم الهذرة وكسر المثناة

(١) بالبناء للمفعول فهما أي أرسل إليه الملك ليستفتيه .



كُنْتُ أَنَا لَمْ أَفْعَلْ حَتَّى أُخْرَجَ ، وَعَجِبْتُ لَصَبْرِهِ وَكَرَمِهِ وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ أَنِّي لِيُخْرَجَ فَلَمْ يُخْرَجْ حَتَّى أَخْبِرَهُمْ بِعُذْرِهِ وَلَوْ كُنْتُ أَنَا لَبَادَرْتُ الْبَابَ ، وَلَوْلَا السَّكْمَةُ لَمَا لَبَثْتُ فِي السَّجْنِ حَيْثُ يَبْتَغِي الْفَرَجَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - (طب) وابن مردويه عن ابن عباس - (من)

٥٣٩٣ - عَجِبْتُ لِطَالِبِ الدُّنْيَا وَالْمَوْتِ يَطْلُبُهُ ، وَعَجِبْتُ لِغَافِلٍ وَلَيْسَ بِمَغْفُولٍ عَنْهُ ، وَعَجِبْتُ لِضَاحِكٍ مَلَأَ فِيهِ وَلَا يَدْرِي أَرْضَى عَنْهُ أَمْ سَخَطَ ؟ - (عدهب) عن ابن مسعود - (ح)

٥٣٩٤ - عَجِبْتُ لِمَنْ يَشْتَرِي الْمَالِيكَ بِمَالِهِ ثُمَّ يَتَّبِعُهُمْ كَيْفَ لَا يَشْتَرِي الْأَحْرَارَ بِمَعْرُوفِهِ ؟ فَهُوَ أَعْظَمُ ثَوَابًا - أبو الغنائم النوسي في قضاء الحوائج عن ابن عمر - (ح)

٥٣٩٥ - عَجِبْتُ وَلَيْسَ بِالْعَجَبِ ، وَعَجِبْتُ وَهُوَ الْعَجَبُ الْعَجِيبُ الْعَجِيبُ ، عَجِبْتُ وَلَيْسَ بِالْعَجَبِ أَنِّي بَعَثْتُ إِلَيْكُمْ رَجُلًا مِنْكُمْ فَأَمَّنَ بِي مِنْ آمَنَ بِي مِنْكُمْ وَصَدَّقَنِي مَنْ صَدَّقَنِي مِنْكُمْ ؛ فَإِنَّهُ الْعَجَبُ وَمَا هُوَ بِالْعَجَبِ وَلَكِنِّي عَجِبْتُ وَهُوَ الْعَجَبُ الْعَجِيبُ الْعَجِيبُ لِمَنْ لَمْ يَرْنِي وَصَدَّقَنِي بِي - ابن زنجويه في ترغيبه عن عطاء مرسل (ص)  
٥٣٩٦ - عَجَّ حَجَرٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ : إِلَهِي وَسَيِّدِي عَبْدُكَ كَذَا وَكَذَا سَنَةً ثُمَّ جَعَلَنِي فِي أَسْ كَنِيفٍ ،

الفوقية بخط المصنف وضبطه وفي رواية أبي (ليخرج) من السجن لما أرسل إليه (فلم يخرج حتى أخبرهم بعذره) أي حتى أخذ في أسباب اطلاعهم على عذره بقوله (ارجع إلى ربك الآية) (ولو كنت أنا) المرسل إليه (لبادرت الباب) بالخروج ولم ألبث أطول مدة الحبس الذي هو قبرا الأحياء وشماتة الأعداء (ولولا السكامة) وهي قوله والذي ظن أنه ناج منهما إذ كُفِيَ عَنْهُ رَبُّكَ ، (لما لبث في السجن) تلك المدة الطويلة وذلك (حيث يبتغي الفرج من عند غير الله عز وجل) فأدب بطول مدة الحبس عليه وحسنات الأبرار سيئات المقربين وهذا مسوق لبيان عظم قدر يوسف وكمال صبره كما سبق (طب وابن مردويه) في التفسير (عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه إبراهيم بن يزيد القرشي المالكي وهو متروك (عجبت لطالب الدنيا والموت يطلبه وعجبت لغافل وليس بمغفول عنه وعجبت لضاحك ملأ فيه ولا يدري أَرْضَى مِنْهُ أَمْ سَخَطَ) (نه أم سخط) قد شغل بما هو كأضغاث أحلام أو كطيف زار في المنام مشوب بالغصص ممزوج بنقص إذا أضحك قليلا أبكى كثيرا وإن سر يروما أحزن شهورا لياعجا من سفيه في صورة حكيم ومعتوه في مثال عاقل فهم أثر الحظ الفاني الخسيس على الحظ الباقي النفيس وباع جنة عرضها السماء والأرض بسجن آخره خراب وبوار وغايته نار وشار (عدهب عن ابن مسعود)

(عجبت لمن يشتري المال بك ثم يمتعههم كيف لا يشتري الأحرار بمعروفه فهو أعظم ثوابا) ومن ثم قال علي كرم الله وجهه من برك فقد أسرك ومن جفاك فقد أطلقك وتبعه من قال ومن وجد الإحسان قيدا تفيد (أبو الغنائم النوسي) بفتح الذون وسكون الواو وإهمال السين نسبة إلى نوس قرية بمرور (في قضاء الحوائج عن ابن عمر)

(عجبت وليس بالعجب وعجبت وهو العجب العجيب العجيب وليس بالعجب أني) بفتح الهمزة بضبط المصنف (بعثت إليكم) حال كوني (رجلا منكم) أي من عشيرتكم (فأمن بي من آمن بي منكم وصدقني من صدقني منكم) فإنه العجب وما هو بالعجب ولكنني عجبت وهو العجب العجيب العجيب لمن لم يرنني وصدقني) لأنهم آمنوا به وصدقوه إيقانا ولم يروه عيانا لهذا كان هو العجب وأما أولئك فلاحت لهم أنوار النبوة شهودا وشهدوا مواقع التنزيل وأمين الوحي جبريل فإيمانهم ليس بعجيب (ابن زنجويه في ترغيبه عن عطاء مرسل)

(عج حجير إلى الله تعالى) أي رفع صوته متضرعا والعج رفع الصوت (فقال إلهي وسيدي عبدتك كذا وكذا سنة

- فَقَالَ: أَوْ مَا تَرْضَى أَنْ عَدَلْتُ بِكَ عَنْ مَجَالِسِ الْقَضَاةِ - تمام، وابن عساكر عن أبي هريرة - (صح)
- ٥٣٩٧ - عَجَّلُوا الْإِفْطَارَ، وَأَخْرُوا السُّحُورَ - (طب) عن أم حكيم - (صح)
- ٥٣٩٨ - عَجَّلُوا الْخُرُوجَ إِلَى مَكَّةَ: فَإِنْ أَحَدَكُمْ لَا يَدْرِي مَا يَبْعِضُ لَهُ مِنْ مَرَضٍ أَوْ حَاجَةٍ - (حل حق) عن ابن عباس - (ح)
- ٥٣٩٩ - عَجَّلُوا الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ لِيُرْفَعَا مَعَ الْعَمَلِ - (هب) عن حذيفة - (ض)
- ٥٤٠٠ - عَجَّلُوا الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ؛ فَإِنَّهُمَا تَرْفَعَانِ مَعَ الْمَكْتُوبَةِ - ابن نصر عنه - (ح)
- ٥٤٠١ - عَجَّلُوا صَلَاةَ النَّهَارِ فِي يَوْمِ غَيْمٍ وَأَخْرُوا الْمَغْرِبَ - (د) في مراسيله عن عبد العزيز بن رفيع مرسلًا - (ح)

ثم جعلتني في أس كنيف فقال أو ما ترضى وفي رواية أما ترضى بغير واو (أن عدلت بك عن مجالس القضاة) أي قضاة السوء ثم قبل العج حقيقى بأن جعل الله فيه إدراكاً وتمييزاً بحيث قال ما قال ولا مانع من ذلك وقيل هو على التشبيه فهو مجاز على سبيل الكناية وخرب الأمثال ومثل العالم مثل القاضي بل أشد وفي خبر الديلمي عن ابن عمر مرهوعاً اشتكت النواويس إلى ربها فقالت يارب إنه لا يلقى فينا إلا مشرك فأوحى إليها أن اصبري كما صبرت دكا كين القضاة على الزور اه. وقال الأوزاعي شكت النواويس يوماً ما تجد من ربح الكفار فأوحى الله إليها بطون علماء السوء أنتن مما أتم فيه اه. وهو شديد الضعف بل قيل موضوع (تمام) في فوائد (وابن عساكر) في تاريخه كلاهما من حديث أبي معاوية عبد الله بن محمد المقرئ المؤدب عن حماد بن خالد عن عمر بن الأوزاعي عن ابن سبرة (عن أبي هريرة) وقضية صنيع المؤلف أن يخرجيه خرجاه وأقره وليس كذلك بل قال أخرجه الأصيل أبو تمام بعد ما أخرجه من طريقين فهما أبو معاوية هذا حديث منكر وأبو معاوية ضعيف اه.

(عجلوا الإفطار) من الصوم ندباً إذا تحققت الغروب (وأخروا السحور) ندباً إلى آخر الليل ما لم يقع التأخير في شك كما سبق وعلة هذا مخالفة أهل الكتاب قال ابن تيمية وهذا نص في ندب تعجيل الفطر لأجل مخالفتهم وإذا كانت مخالفتهم سبباً لظهور الدين فإنما القصد بإرسال الرسل أن يظهر دين الله على الدين كله فتكون نفس مخالفتهم من أعظم مقاصد البينة (طب عن أم حكيم) بنت وادع قال الهيثمي رواه من طريق حبابة بنت عجلان عن أمها عن صفية بنت جبرير وهؤلاء النسوة روى عن ابن ماجه ولم يوثقن

(عجلوا الخروج إلى مكة) أي لإقامة الحج والعمرة (فإن أحدكم لا يدري ما يمرض) بكسر الراء بضبط المصنف (له من مرض أو حاجة) أو فقر أو غير ذلك من الموانع والأمر بالتعجيل للتدب عند الشافعي لأنه موسع عنده وللوجوب عند الحنفية والحنابلة لأنه فوري عندهما وللمالكية قولان كما مذهبين (حل حق عن ابن عباس)

(عجلوا الركعتين) اللتين (بعد المغرب ليرفعن) إلى السماء (مع العمل) أي مع عمل النهار (هب) وكذا الداوطني والديلمي (عن حذيفة) وفيه سويد بن سعيد قال أحمد متروك وقوله أبو حاتم عن عبد الرحيم بن زيد العمى أورده الذهبي في المتروكين وقال البخاري تركوه

(عجلوا الركعتين) اللتين (بعد المغرب فاهما ترفعان) بمثناة فوقية مضمومة بضبط المصنف (مع المكتوبة) وفيه ندب ركعتين بعد المغرب وهي من الرواتب المؤكدة (ابن نصر عنه) أي عن حذيفة وفيه ما فيه (عجلوا صلاة النهار) أي العصرين وفي رواية العصر بدل النهار (في يوم غيم وأخروا المغرب) قال في الفتح قيل



٥٤٠٢ - عُدَّ مَنْ لَا يَعُودُكَ ، وَاهْدِ لِمَنْ لَا يَهْدِي لَكَ - (تخ هب) عن أيوب بن ميسرة مرسل

٥٤٠٣ - عُدَّ الْآيَ فِي الْفَرِيضَةِ وَالَّتَطْوَعِ - (خط) عن وائلة - (ض)

٥٤٠٤ - عِدَّةُ الْمُؤْمِنِينَ دِينَ ، وَعِدَّةُ الْمُؤْمِنِينَ كَالْأَخْرِ بِالْيَدِ - (فر) عن علي - (ض)

٥٤٠٥ - عَدَدُ دَرَجِ الْجَنَّةِ عَدَدُ آيِ الْقُرْآنِ ، فَمَنْ دَخَلَ الْجَنَّةَ مِنْ أَهْلِ الْقُرْآنِ فَلَيْسَ فَوْقَهُ دَرَجَةٌ - (هب)

عن عائشة - (ح)

٥٤٠٦ - عَدَدُ آيَةِ الْخَوْضِ كَعَدَدِ نُجُومِ السَّمَاءِ - أبو بكر بن أبي داود في البعث عن أنس - (ح)

المراد بذلك تعجيل العصر وجمعها مع الظهر وروى ذلك عن عمر قال إذا كان يوم غيم فأخروا الظهر وعجلوا العصر انتهى أي وأما المغرب فتؤخر مع العشاء (دق مراسيله عن عبيد الميز بن ربيع) بضم الراء وفتح الفاء وسكون التحتية بالمهملة الأسدي أبي عبد الله المكي نزيل الكوفة (مرسلا) قال الذهبي ثقة معمر وروى سعيد بن منصور في سننه عن عبد العزيز المذكور بلفظ عجلوا صلاة العصر في يوم النجم قال ابن حجر في الفتح وإسناده قوى مع إرساله (عد من لا يعودك) أي زر أخاك في مرضه وإن لم تجر عاداته بزيارتك في مرضك (واهد لمن لا يهدي لك) قال البيهقي هذا يؤيد خبر علي يرافعه ألا أدلك على أكرم أخلاق الدنيا والآخرة أن تغفر عن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من حرملك قال الحرالي كان النبي صلى الله عليه وسلم يحمل خاصة أصحابه على ترك الانتصاف بالحق والاختصاص بالإحسان ليكونوا من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه (تخ هب عن أيوب بن ميسرة مرسل) قال البيهقي هذا مرسل جيد (عد) بضم العين وفتح الدال وتشديدا بضبط المصنف (الآي في الفريضة والتطوع - خط عن وائلة) بن الأسقع بإسناد ضعيف

(عدة المؤمن دين) بفتح الدال (وعدة المؤمن كالأخذ باليد - فر عن علي) أمير المؤمنين وفيه دارم بن قبيصة قال الذهبي لا يعرف

(عدد درج الجنة عدد آي القرآن فمن دخل الجنة من أهل القرآن) وهم من لازم قراءته تدبرا وعملا لا من قراه وهو يلته (فليس فوقه درجة) لأنه يكون في أعلاها فمن قرأ مائة آية مثلاً كان منزله عند آخر آية يقرأها أي الدرجة التي كانت موازنة لآخر آية يقرأها وهي المائة من الدرجات ومن حفظ جميع القرآن كان منزله الدرجة القصوى من درجات الجنان ذكره القاضي قال وهذا للقارئ الذي يقرأه حق قراءته بأن يتدبر معناه ويأق بما هو مقتضاه انتهى ومن الحديث يعلم أنه يقرأ ويتلذذ بالقرآن ومن لازم ذلك تلذذه بمعانيه وما يفتح الله به علي القراء من أنواع المعارف اللاتمة بتلك الدار وتلك الذوات التي فيها التأمل وذلك أمره لا يتناهى أبداً قال القاضي وحينئذ تنذر التلاوة على مقدار العمل فلا يستطيع أحد أن يتلو آية إلا وقد قام بما يجب عليه فيها واستكمال ذلك إنما يكون للنبي صلى الله عليه وسلم ثم الأعظم من أمته علي قدر مراتبهم في الدين قال المصنف وإذا من خصائص القرآن إذ لم يرد في سائر الكتب مثله قال ويخرج منه خصيصة أخرى وهو أنه لا يقرأ في الجنة إلا كتابه ولا يتكلم في الجنة إلا بلسانه وقال قتادة أعطى الله هذه الآفة من الحفظ شيئا لم يعطه أحد من الأمم قبلها خاصة خصهم الله بها وكرامة أكرمهم الله بها (هب عن عائشة)

قال أعني البيهقي قول الخاكم إسناده صحيح ولم يكتب هذا المتن إلا بهذا الإسناد وهو من الشواذ

(عدد آية الخوض) أي حوضه الذي يسقى منه أمته يوم القيامة ، والمراد بالآية الكيزان التي يشرب بها (كعدد نجوم السماء) أي كثيرة جدا ؛ فالمراد به في المبالغة التكثير لا التساوي في العدين حقيقة (أبو بكر بن أبي داود في البعث عن أنس) بن مالك

٥٤٠٧ - عَدَلَ صَوْمَ يَوْمِ عَرَفَةَ بِسَنَتَيْنِ : سَنَةً مُقْبِلَةً ، وَسَنَةً مُتَأَخِّرَةً - ( قط ) في فوائد ابن مردك عن ابن عمر - ( صح )

٥٤٠٨ - عَذَابُ الْقَبْرِ حَقٌّ - ( خط ) عن عائشة - ( صح )

٥٤٠٩ - عَذَابُ الْقَبْرِ مِنْ أَثَرِ الْبَوْلِ ، فَمَنْ أَصَابَهُ بَوْلٌ فَلْيَغْسِلْهُ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ مَاءً فَلْيَمْسَحْهُ بِتُرَابٍ طَيِّبٍ - ( طب ) عن ميمونة بنت سعد - ( ح )

٥٤١٠ - عَذَابُ هَذِهِ الْأُمَّةِ جُعِلَ بِأَيْدِيهَا فِي دُنْيَاهَا - ( ك ) عن عبد الله بن يزيد - ( صح )

( عدل صوم يوم عرفة بسنتين : سنة مستقبله ، وسنة متأخرة ) وقد سبق توجيهه ( قط ) في فوائد ابن مردك عن ابن عمر بن الخطاب

( عذاب القبر حق ) زاد في رواية الديلمي لا يسمعه الجن والإنس ويسمعه غيرهم . قال الغزالي : من أنكره فهو مبتدع محجوب عن نور الإيمان ونور القرآن بل الصحيح عند ذوى الأبصار ما سمعت به الأخبار أنه حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة ( تنبيه ) في شرح الصدور قال العلماء عذاب القبر هو عذاب البرزخ أضيف إلى القبر لأنه الغالب لكل ميت أريد تعذيبه عذب قبر أم لا وعمله الروح والبدن جميعاً باتفاق أهل السنة وكذا القول في النعيم . قال ابن القيم ثم عذاب القبر قسمان : دائم وهو عذاب الكفار وبعض العصاة ومنقطع وهو عذاب من خفت جرائمه ، وفي روض الرياحين : بلغنا أن الموق لا يعذبون ليلة الجمعة تشريقاً للوقت . قال ويحتمل اختصاص ذلك بمصائب دون الكفار وعمم النبي في بحر الكلام فقال الكافر يرفع عنه العذاب يوم الجمعة وليلتها وجميع رمضان ، وأما المسلم العاصي فيعذب في قبره لكن ينقطع عنه يوم الجمعة وليلتها ثم لا يعود إليه إلى يوم القيامة وإن مات يوم الجمعة أو ليلتها يكون له عذاب ساعة واحدة وضغطة القبر كذلك ثم ينقطع عنه العذاب ولا يعود إلى يوم القيامة اهـ . قال السيوطي وهذا يدل على أن عصاة المسلمين لا يعذبون سوى جمعة واحدة أو دونها فإذا وصلوا إلى يوم الجمعة انقطع ثم لا يعود ويحتاج لدليل ، وفي البدائع لابن القيم عن القاضي أبي يعلى : لا بد من انقطاع عذاب القبر لأنه من عذاب الدنيا ، والدنيا وما فيها منقطع فلا بد أن يلحقهم القناء والبلاء ولا يعرفون قدر مدة ذلك ويؤيده ما أخرجه هناد عن مجاهد للكفار هجمة يجدون فيها طعم النوم حتى يوم القيامة فإذا صبح بأهل القبور يقول الكافر « يا ويلنا من بعثنا من مردنا » ( خط عن عائشة ) قضية صنيع المصنف أن هذا لا يوجد مخرجا في أحد السنة وإلا لما عدل عنه وأبعد النجعة وهو ذهول عجيب فقد عزاه الديلمي وغيره إلى الشيخين جميعاً ثم رأيت في صحيح البخاري في باب ما جاء في عذاب القبر من كتاب الجنائز بهذا اللفظ من رواية المستمل

( عذاب القبر من أثر البول فمن أصابه بول فليغسله فإن لم يجد ماءً يطهره به ( فليمسحه ) وجوبا ( تراب طيب ) أى طهور فانه أحد الطهورين وبهذا أخذ بعض المجتهدين والذي ذهب إليه الشافعي أن التراب لا يطهر الخبث ( طب ) عن ميمونة بنت سعد ) أو سعيد صحابة ومن المصنف لصحته

( عذاب هذه الأمة جعل بأيديها في دنياها ) يقتل بعضهم بعضا مع اتفاق الكل على كلمة التوحيد ولا عذاب عليهم في الآخرة والمراد معظمهم ( ك ) في الإيمان من حديث أبي حصين عن أبي بردة ( عن عبد الله بن يزيد ) من الزيادة قيل هو ابن زيد بن حصين بن عمرو الأنصاري صحابي صغير قال : كنت جالسا عند عبيد الله بن زياد فأتى برؤوس الخوارج كلها جاء رأس قال إلى النار فقلت أو لا تعلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره . قال الحاكم على شرطهما ولا علة فيه وله شاهد اهـ .



- ٥٤١١ - عَذَابُ أُمِّي فِي دُنْيَاهَا - (ط ب ك) عنه - (ص)  
 ٥٤١٢ - عَذَابُ الْقَبْرِ حَقٌّ ، فَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِهِ عُذِّبَ - ابن منيع عن زيد بن أرقم - (ص)  
 ٥٤١٣ - عُرْأَةُ الصَّبِيِّ فِي صَغَرِهِ زِيَادَةٌ فِي عَقْلِهِ فِي كِبَرِهِ - الحكيم عن عمرو بن معد يكرب ، أبو موسى المدني في أماليه عن أنس - (ص)

(عذاب أمي) أمة الإجابة (في دنياها) في رواية في دنياهم ؛ أي ليس عليهم عذاب في الآخرة وإنما عذابهم على ما اقترفوه من الذنوب والبلاء والمحن والنكبات والمصائب لهذه مكفرة لهذه لكن هذا بالنظر للذائب للقطع بأنه لا بد من دخول بعضهم النار للتطهير (ط ب ك) في الإيمان (عنه) أي عن عبد الله المذكور . قال الهيثمي : ورجاله يعني الطبراني ثقات .

(عذاب القبر حق فمن لم يؤمن) أي يصدق (به عذب) فيه عذاباً مخصوصاً على عدم إيمانه بذلك أي إن لم يدركه الله به فمؤمه . قال ابن المديني : كان لنا صديق خرجت إلى ضيعتي فأدركتني صلاة المغرب فأتيت إلى جنب قبره فصليت بقربه فبينما أنا جالس سمعت من ناحية القبر أنينا لدنوت إليه فسمعت منه الآنين وهو يقول آه كنت أصوم كنت أصلي فأصابني قشعريرة فدعوت من حضرت لسمع ما سمعت ثم رجعت فرضت بالحصى شهرين وقال الشيخ شهاب الدين ابن حجر كنت آه قد قبر والذي للقراءة عليه فخرجت يوماً بفلس في رمضان جلست على قبره أقرأ ولم يكن في المقبرة غيري فسمعت تأوها عظيماً وأنينا بصوت أزجج من قبر مجصص مبيض فقطعت القراءة واستمعت فسمعت صوت العذاب من داخله وذلك الرجل الممذب يتأوه بحيث يلقى سماعه القلب فلما وقع الإسفار خفي حسه فسألت عن القبر فقالوا قبر فلان لرجل أدركته وكان على غاية من لزوم المسجد والصلاة والصمت لكنه كان يعامل بالربا قال وحكيبت ذلك لبعض أهل بلده قال أعجب منه عبد الباسط رسول القاضي فلان لما حفرنا قبره لننزل عليه ميتاً آخر رأينا في رقبته سلسلة وفيها كلب أسود مربوط به فخنقنا ورددنا التراب عليه ، وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند خروجه ابن منيع كما في الفردوس وغيره عنه وشفاعتي يوم القيامة حق فمن لم يؤمن بها لم يكن من أهلها اه (ابن منيع عن زيد بن أرقم) ورواه عنه الديلمي أيضاً

(عرامة الصبي في صغره) أي حدثه وشرسته إذ العرام كغراب الحمة والشرس (زيادة في عقله في كبره) قال الحكيم العرم المنكر وإنما صار منه منكراً لصفه فذاك من ذكوة قواده وحرارة رأسه والناس يتفاضلون في أصل البنية في الفطنة والكياسة والحظ من العقل والعقل ضربان ضرب يبصر به أمر دنياه وضرب يبصر به أمر آخرته والاول من نور الروح والثاني من نور الهداية فالاول موجود في عامة المؤمنين إلا لعارض ويتفاوتون والثاني في الموحدين فقط وهم متفاوتون فيه أيضاً وسمى عقلاً لأن الجهل ظلمة فإذا غلب النور زالت الظلمة فأبصر فصار عقلاً للجهل فالصبي إذا بدا منه زيادة بصر في الأمور وذكاء قيل عارم والعرم بلغة اليمن السد فالصبي يسد باب البلاء بزيادة ذلك النور فيهدى للطائف الأمور فمن ركب طبعه عن هذه الزيادة ثم أدرك مدرك الرجال وجاءه نور الهداية فآمن كان المركب فيه في صغره عرنا له فصار بتلك الزيادة عقله نقص في العقول الدنيوية فإذا جاءه العقل الثاني انتقد العيون ولم يكن له في النوائب هداية الطبع بل هداية الإيمان والعارم اجتمع له هداية الإيمان وهداية الطبع من ذكوة الحياة التي فيه والروح المضموم له فعرف خير الدنيا وشرها فإذا جاء نور التوحيد أذكي الأفراد فأبصر فكان له أعون من كل عون (الحكيم) الترمذي (عن عمرو بن معد يكرب) الزبيدي المذحجي وقدم مع مراد ونزل في مراد أسلم سنة تسع وارتد مع الأسود ثم أسلم وشهد اليرموك (أبو موسى المدني في أماليه عن أنس) بن مالك ورواه عنه الديلمي ويصنف ولده لسنده

٥٤١٤ - عرى الإسلام وقواعد الدين ثلاثة، عليهن أسس الإسلام، من ترك واحدة منهن فهو بها كافر حلال الدم: شهادة أن لا إله إلا الله، والصلاة المكتوبة، وصوم رمضان - (ع) عن ابن عباس - (ح)  
٥٤١٥ - عرج بن حنظل ظهرت بمستوى أسمع فيه صريف الأقلام - (خ طب) عن ابن عباس وأبي حبة البدرى - (صح)

٥٤١٦ - عرش كعريش موسى - (هق) عن سالم بن سالم بن عطية مرسل - (ض)  
٥٤١٧ - عرض على ربي ليجعل لي بطحاء مكة ذهباً، فقلت: لا يارب، ولكنني أشبع يوماً وأجوع يوماً، فإذا جعت تضرعت إليك وذكرتك، وإذا شبعت حمدتك وشكرتك - (حم ت) عن أبي أمامة - (ح)

(عرى الإسلام وقواعد الدين ثلاثة عليهن أسس الإسلام من ترك واحدة منهن فهو بها كافر حلال الدم شهادة أن لا إله إلا الله) أي لا معبود بحق في الوجود إلا الواجب الوجود (والصلاة المكتوبة) أي الصلوات الخمس المفروضة (وصوم رمضان) وهذا بالنسبة للشهادة على بابه وأما بالنسبة للصلاة والصوم فهو من قبيل الزجر والتحويل أو الحل على مستحل الترك قال الذهبي في الكبار هذا حديث صحيح وعند المؤمنين مقرر أن من ترك صوم رمضان بلامرض ولا عرض أنه شر من المكس والزاني ومدمن الخمر بل يشكون في إسلامه ويظنون به الزندقة والاحلال اه (ع) من حديث حماد بن زيد عن عمرو بن مالك الشكري عن أبي الجوارى (عن ابن عباس) ورواه عنه الديلمي أيضاً (عرج) بالتخفيف (ن) أي أعرجني يعني رلعتني جبريل إلى فوق السماء السابعة (حتى ظهرت) أي ارتفعت (المستوى) بفتح الواو أي علوته قال تعالى ومعارض عليها يظهرون (أسمع فيه صريف الأقلام) بفتح الصاد المهمة تصويت أقلام الملائكة بما يكتبونه من أمر أفضية الله تعالى قال القاضي المستوى على صيغة المفعول اسم مكان من الاستواء واللام إما للعلية بمعنى علوته لاستعلائه وللاستواء عليه أو بمعنى إلى كما في قوله تعالى وبأن ربك أوحى لها، وصريف الأقلام صريرها وأصله صوت البكرة عند الاستسقاء والمعنى بلغت في الارتقاء إلى رتبة عليا اتصلت بمبادئ الكائنات واطلعت على تصاريف الأحوال وجرى المقادير ولذلك أخبر عن حوادث مستقبلية وأشياء معينة وانكشف الحال على ما قال (خ طب عن ابن عباس وأبي حبة البدرى) قال الذهبي بموحدة هو الصحيح ويقال بمثناة تحبة ويقال بنون اسمه مالك أو ثابت الأنصاري الأوسي

(عرش كعريش) كذا بخط المصنف وفي رواية عريش كعريش ياء قبل الشين (موسى) سبه أنه سئل أن يكمله المسجد فقال لا عريش كعريش موسى قال البيهقي يعني أنه كان يكره الطاق في حوالى المسجد اه . والعريش ما يستظل به من خيمة أو غيرها والجمع عريش كقليب وقلب ومنه قيل ليوت مكة العريش لأنها عيدان تنصب وتظل عليها ومعناه بأى شيء كان يستظل (هق عن سالم بن عطية مرسل) أفضيته أنه لاعة فيه غير الإرسال والامر بخلافه فقد قال الذهبي في المذهب إنه واه أيضاً

(عرض على ربي ليجعل لي بطحاء مكة) أي حصباها (ذهباً) قال الطيبي بطحاء تنازع فيه عرض وليجعل أى عرض على بطحاء مكة ليجعلها لي ذهباً (فقلت لا يارب ولكنني أشبع يوماً وأجوع يوماً) هذا ورد على منهج التقسيم وهو ذكر متعدد ثم إضافة ما لكل على التعيين لذكر أو لاجوعه وشبهه في أيامها ثم أضاف إلى الأول ماله من التضرع والدعاء وللثاني من الحمد والثناء بقوله (فإذا جعت تضرعت إليك) بذلة وخضوع (وذكرتك) في نفسى ولسانى (وإذا شبعت حمدتك وشكرتك) عطفه على ما قبله لما بينهما من عموم الأول مودداً وخصوصه متعلقاً وخصوص الثاني مورداً وعمومه متعلقاً وجمع في القرينين بين الصبر والشكروهما صفتا المؤمن الكامل المخلص، إن في ذلك لآيات



٥٤١٨ - عُرِضَ عَلَى أَوَّلِ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ، وَأَوَّلِ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ النَّارَ ، فَأَمَّا أَوَّلُ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ : فَالشَّهِيدُ ، وَمَمْلُوكٌ أَحْسَنَ عِبَادَةَ رَبِّهِ وَنَصَحَ لِسَيِّدِهِ ، وَعَفِيفٌ مُتَعَفِّفٌ ، وَأَمَّا أَوَّلُ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ النَّارَ : فَأَمِيرٌ مُسَلِّطٌ ، وَذُو ثَرَوَةٍ مِنْ مَالٍ لَا يُؤَدِّي حَقَّ اللَّهِ فِي مَالِهِ ، وَفَقِيرٌ نَحُورٌ - ( حَم ك هـ ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - ( ح )

٥٤١٩ - عُرِضَتْ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ آيَاتُ مَا فِي عُرْضِ هَذَا الْحَائِطِ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ، وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ أَضْحَكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا - ( م ) عَنْ أَنَسٍ - ( ص )

لكل صبار شكوره ثم حكمة هذا التفصيل الاستلذاذ بالخطاب وإلا فإنه عالم بالأشياء جملة وتفصيلا وهذا يعرفك بما كان عليه من ضيق العيش والتمقل منه لم يكن اضطرارياً بل اختيارياً مع إمكان التوسع والتبسط (حم ت) من حديث ابن المبارك عن يحيى بن أيوب (عن أبي أمامة) روى المصنف لحسنه وهو تابع للترمذي وقال في المنار وينبغي أن يقال فيه ضعيف فإنه من رواية يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن زجر عن علي بن زيد عن القاسم عنه اهـ . وقال العراقي ليه ثلاثة ضعفاء علي بن إزيد والقاسم وعبيد الله بن زجر

( عرض ) بضم العين بضبط المصنف ( علي أول ثلاثة ) قال الطيبي إضافة الفعل إلى النكرة للاستغراق وأن أول كل ثلاثة من الداخلين في الجنة هؤلاء الثلاثة وأما تقدم واحد الثلاثة على الآخرين فليس في اللفظ إلا التنسيق عند علماء البيان وفي رواية بدل ثلاثة ثلثة بمثلثة مضمومة أي جماعة ( يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فاما أول ثلاثة يدخلون الجنة فالشاهد ) عبد ( مملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيده ) أي أراد له الخير وقام بخدمة حق القيام ( وعفيف ) عن تعاطي ما لا يحل له ( متعفف ) عن سؤال الناس ( وأما أول ثلاثة يدخلون النار فأمر مسلط ) على رعيته بالجور والفساد ( وذو ثروة من مال لا يؤدي حق الله في ماله وفقير نحور ) قال الطيبي أطلق الشهادة وقيد العفة والعبادة بشعر بأن مطلق الشهادة أفضل منهما فكيف إذا قرن بإخلاص ونصح والوجه استغناء الشهادة عن التقيد إذ لشرطها الإخلاص والنصح والخصلتان مفتقرتان إليه فقيدهما وأطلقها ( حم ك ) في الزكاة ( هـ ) من حديث عامر العقيلي عن أبيه ( عن أبي هريرة ) وعامر العقيلي هذا أورده الذهبي في الضعفاء وقال شيخ مجهرول ليحيى بن أبي كثير لكنه في الكبائر أطلق على الحديث الصحة

( عرضت على الجنة والنار ) أي نصبتا ومثلنا إلى كما تنطع الصورة في المرآة ( آ نفا ) بالمد والنصب على الظرفية أي قريبا وقيل أول وقت كنفائه وقيل الساعة وقال أبو البقاء تقديره ذكرك زماناً آتفاً أي قريبا من وقتنا حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه زاد في رواية وأنا أصلي وقد تجلى له الكون كله وزويت له الأرض بأسرها فأرى مشاورة ما وبغاربها وكل ذلك عند اندراج المسافات في حقه ( في عرض هذا الحائط ) بضم العين المهملة جانبه أو وسطه ( فلم أر ) فلم أبصر ( كاليوم ) صفة محذوف أي يوما كهذا اليوم وأراد باليوم الوقت الذي هو فيه أو المعنى لم أر منظرأ مثل منظر رأيت اليوم المحذوف المرئي وادخل التشبيه على اليوم لبشاعة ما رأى فيه وبعده عن النظر المسألوف وقيل الكاف اسم والتقدير ما رأيت مثل منظر هذا اليوم منظرأ في الخير والشر أي ما أبصرت مثل الخير الذي رأيت في الجنة والشر الذي رأيت في النار فبالغ في طلب الجنة والحرب من النار أو ما أبصرت شيئا فالطاعة والعصيان في سبب دخولها ( ولو تعلمون ما أعلم ) من شدة عقاب الله وقوة سطوته بأهل المعاصي ( لضحكتم قليلا ) أي لتركتم الضحك في غالب الأحيان وأكثر الأزمان ( ولبكيتم كثيرا ) لغلبة سلطان الوجع على قلوبكم ولا يرد على ما تقرر أولا أن الانطباع إنما هو في الأجسام الصلبة ما ذاك إلا أنه شرط عادي فيجوز أن تنخرق العادة وفيه أن الجنة والنار مخلوقتان

٥٤٢٠ - عُرِضَتْ عَلَى أُمِّي بِأَعْمَالِهَا حَسَنًا وَسَيِّئًا فَرَأَيْتُ فِي مُحَاسِنِ أَعْمَالِهَا إِمَاطَةَ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ ، وَرَأَيْتُ فِي سَيِّئِ أَعْمَالِهَا النُّخَاعَةَ فِي الْمَسْجِدِ لَمْ تَدْفَنْ - (حم م ه) عن أبي ذر

٥٤٢١ - عُرِضَتْ عَلَى أَجُورِ أُمِّي ، حَتَّى الْقَذَاةُ يُخْرِجُهَا الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ ، وَعُرِضَتْ عَلَى ذُنُوبِ أُمِّي ، فَلَمْ أَرْ ذَنْبًا أَكْثَرَ مِنْ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ آيَةٍ أَوْ تَبَاهَا رَجُلٌ ثُمَّ نَسِيَهَا - (د ت) عن أنس - (ض)

الآن ونصح المصطفى صلى الله عليه وسلم لأمته وتعليمهم ما ينفعهم وتحذيرهم عما يضرهم وتعذيب أهل الوعيد على المعاصي (تنبيه) قال بعضهم من الحكم والفوائد التي اشتمل عليها رؤية المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم الجنة والنار الانس بأحوال القيامة ليتفرغ فيه لشفاة أمته ويقول أمي أمي حيث يقول غيره من عظيم الهول نفسى (م عن أنس بن مالك

( عرضت على أمي بأعمالها) قال أبو البقاء في محل نصب على الحال أى ومعهما أعمالها أو ملتبسة بأعمالها كقوله تعالى ديو م ندعو كل أناس بإمامهم ، أى وفيهم إمامهم وقوله ( حسننها وسيئها ) حالان من الأعمال ( فرأيت في محاسن أعمالها إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ ) أى تنجيته عنها ( ورأيت في سيئ أعمالها النُّخَاعَةُ ) أى النخامة التي تخرج من الفم مما يلى أصل النخاع ذكره التوربشتى وقال غيره المراد هنا البصاق (في المسجد لم تدفن) قال الأشرقى والتعريف في النخاعة والأذى كما في قوله دخلت السوق في بلد كذا ويماط صفة الأذى قال النووي ظاهره أن الذم لا يختص بصاحب النخاعة بل يدخل فيه كل من رآها ولا يزيلها (حم م ه) في الصلاة (عن أبي ذر) رواه عنه أيضا ابن حبان وابن منيع والديلمى وغيرهم ولم يخرج البخارى

( عرضت على أجور ) أعمال (أمي) يحتمل كونه ليلة الإسراء وكونه في وقت المكاشفات والتجليات عند ورود الوارد الغيبي على قلبه وذلك كان غالب أحواله لأن روحه الزكية لا مرتفع لها إلا في الحضرات الإلهية والمنازل القدسية فكان لا يغيب عن الله طرفة عين (حتى القذاة) التبن ونحوه كتراب قال القاضى البيضاوى وتبعه الولي العراقى بالرفع عطفا على أجور أمي ويجوز جره بتقدير حتى رأيت القذاة وقال الطيبي لابد من تقدير مضاف أى جزاء أعمال أمي وأجر القذاة أو أجر إخراج القذاة ويحتمل الجر وحتى بمعنى إلى وتقديره إلى أجر القذاة وقوله (يخرجها الرجل من المسجد) جملة مستأنفة للبيان والرفع عطفا على أجور والتقدير مامر وحتى يحتمل كبريائها هي الداخلة على الجملة وحينئذ يكون التقدير حتى أجر القذاة يخرجها على الابتداء والخبر اهـ وإن الله لا يضيع أجر من أحسن عملا صغر ذلك العمل أو كبر عسر تحمله أم شق أم سهل ومخرج القذاة من المسجد معظم لله ونبيه وحرمة فهو عند الله عظيم (وعرضت على ذنوب أمي فلم أر ذنبا أعظم من سورة) أى من نسيان سورة (من القرآن أو آية أو تباهي) أى حفظها رجل (ثم نسيها) لأنه إنما نشأ عن تشاغله عنها بآه أو فضول أو لاستخفافها بها وتهاونه بشأنها وعدم اكترائه بآمرها فيعظم ذنبه عند الله لاستهانة العبد له بإعراضه عن كلامه وقال القرطبي من حفظ القرآن أو بعضه فقد علت رتبته فإذا أخل بهاتيك المرتبة حتى خرج عنها ناسب أن يعاقب فإن ترك تعاهد القرآن يفضي إلى الجهل والرجوع إلى الجمل بعد العلم شديد وقال أوتيا ولم يقل حفظها لينبه على أنها كانت نعمة عظيمة أولاها الله إياه ليقوم بها ويشكر موليا فكفرها وفيه أن نسيان القرآن كبيرة ولو بعضا منه وهذا لا يناقضه خبر برفع عن أمي الخطأ والنسيان لأن المعدود هنا ذنبا التفريط في محفوظه بعدم تعاهده ودرسه (ت) في الصلاة من حديث المطلب بن عبد الله بن حنطب (عن أنس) وتعبه الترمذى بأنه غريب لا يعرف إلا من هذا الوجه فإنه ذاكر به البخارى فلم يعرفه واستغربه وقال لا أعرف للمطلب سماعا من أحد من الصحابة اهـ وقال القرطبي الحديث غير ثابت وأنكر ابن المدينى كون المطلب سمع من أنس وقال ابن حجر في إسناده ضعف لكن له شواهد وقال الزين العراقى استغربه البخارى لكن



٥٤٢٢ - عَرَضَتْ عَلَى أُمِّي الْبَارِحَةَ لَدَى هَذِهِ الْحَجَرَةِ ، حَتَّى لَأَنَا أَعْرِفُ بِالرَّجُلِ مِنْهُمْ مَنْ أَحَدِكُمْ بِصَاحِبِهِ ،  
صُورُوا لِي فِي الطَّيْنِ - طَبِّ وَالضِّيَاءِ عَنْ حَذِيفَةَ بْنِ أَسِيدٍ - (ص)

٥٤٢٣ - عَرَفَ الْحَقُّ لِأَهْلِيهِ - (حَم ك) عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ سَرِيعٍ - (ص)

٥٤٢٤ - عَرَفْتُ جَعْفَرًا فِي رُقَّةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُبَشِّرُونَ أَهْلَ بَيْشَةَ بِالْمَطَرِ - (عَد) عَنْ عَلِيٍّ - (ض)

٥٤٢٥ - عَرَفَهُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ ، وَارْتَفَعُوا عَنْ بَطْنِ عُرْنَةٍ ، وَمَزْدَلِفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ ، وَارْتَفَعُوا عَنْ بَطْنِ مُحَسَّرٍ ،  
وَمِنَى كُلُّهَا مَنْحَرٌ - (طَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ح)

٥٤٢٦ - عَرَفَهُ الْيَوْمَ الَّذِي يُعْرَفُ فِيهِ النَّاسُ - ابْنُ مِنْدَةَ وَابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدِ بْنِ أَسِيدٍ (ض)

سَكَتَ عَلَيْهِ أَبُو دَاوُدَ

(عَرَضَتْ عَلَى أُمِّي الْبَارِحَةَ) هُوَ أَقْرَبُ لَيْلَةٍ مَضَتْ وَهَذَا يَقْتَضِي قُرْبَ عَهْدِهِ بِالْعَرْضِ (لَدَى هَذِهِ الْحَجَرَةِ) بِالضَّمِّ  
أَيُّ عِنْدَهَا (حَتَّى لَأَنَا أَعْرِفُ بِالرَّجُلِ مِنْهُمْ مَنْ أَحَدِكُمْ بِصَاحِبِهِ صُورُوا لِي فِي الطَّيْنِ) قَالَ مِنْ خُصَائِصِهِ أَنَّهُ عَرَضَ عَلَيْهِ  
أُمَّتُهُ بِأَسْرَمٍ حَتَّى رَأَتْهُ وَعَرَضَ عَلَيْهِ مَا هُوَ كَأَنَّ فِيهِمْ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ قَالَ الْأَسْفَرَانِيُّ وَعَرَضَ عَلَيْهِ الْخَلْقُ كَأَنَّهُمْ مِنْ  
لَدُنْ آدَمَ فَمَنْ بَعْدَهُ كَمَا هَلَمْ آدَمَ أَسْمَاءُ كُلِّ شَيْءٍ (طَبِّ وَالضِّيَاءِ) الْمُقَدَّسِيُّ (عَنْ حَذِيفَةَ) بِضَمِّ أَوَّلِهِ (ابْنُ أَسِيدٍ) بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ  
الْفَغَارِيُّ أَبُو سَرِيحَةٍ بِمَهْمَلَتَيْنِ مَفْتُوحِ الْأَوَّلِ صَحَابِيٍّ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ

(عَرَفَ الْحَقُّ لِأَهْلِيهِ) يَعْنِي الْأَسِيرَ الَّذِي أَتَى بِهِ إِلَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَتُوبُ إِلَيْكَ وَلَا أَتُوبُ إِلَى مُحَمَّدٍ، وَظَاهِرُ صَنِيعِ  
الْمُصَنِّفِ أَنَّ ذَا هُوَ الْحَدِيثَ بِتَمَامِهِ وَالْأَمْرَ بِخِلَافِهِ بَلْ بَقِيَّتُهُ خَلَوْا سَبِيلَهُ (حَم ك) فِي التَّوْبَةِ وَكَذَا الطَّبْرَانِيُّ (عَنْ الْأَسْوَدِ  
ابْنِ سَرِيعٍ) قَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ وَرَدَّهُ الذَّهَبِيُّ وَقَالَ فِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ مُصْعَبٍ ضَعُفَهُ وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ عِنْدَ أَحَدٍ وَالطَّبْرَانِيُّ مُحَمَّدُ  
ابْنُ مُصْعَبٍ وَثَقَهُ أَحْمَدُ وَضَعُفَهُ غَيْرُهُ وَبَقِيَّةُ رِجَالِهِ رِجَالُ الصَّحِيحِ

(عَرَفْتُ جَعْفَرًا) ابْنُ أَبِي طَالِبٍ (فِي رُقَّةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُبَشِّرُونَ أَهْلَ بَيْشَةَ) بِكُسْرِ الْمَوْحِدَةِ أَوَّلُهُ وَسَكُونُ الْمُثْنَاةِ التَّحْتِيَّةِ  
وَفَتْحِ الْمَعْجَمَةِ وَادَّ بِطَرِيقِ الْيَمَامَةِ مَأْسِدِيهِ (بِالْمَطَرِ) وَهَذَا قَالَهُ بَعْدَ أَنْ اسْتَشْهَدَ فِي غَزْوَةِ مُوتَةَ وَبَيْنَ أَنْ الشَّهَادَةِ أَحْيَاءُ عِنْدَ  
رَبِّهِمْ يَرْزُقُونَ (عَد عَنْ عَلِيٍّ) أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ

(عَرَفَهُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ) أَيُّ أَنَّ الْوَاقِفَ بِأَيِّ جِزَاءٍ مِنْهَا آتَتْ سَنَةُ إِبْرَاهِيمَ مَنَعَ لَطَرِيقَتَهُ وَإِنْ بَعْدَ مَوْقِفِهِ عَنْ مَوْقِفِنَا أَرَادَ  
بِهِ دَفْعَ تَوْحَمِ تَعْيِينِ الْمَوْقِفِ الَّذِي اخْتَارَهُ هُوَ لِلْوُقُوفِ (وَارْتَفَعُوا عَنْ بَطْنِ عُرْنَةٍ) هِيَ مَا بَيْنَ الْعَلْبَيْنِ الْكَبِيرَيْنِ جِهَةً عَرَفَةَ  
وَالْعَلْبَيْنِ الْكَبِيرَيْنِ جِهَةً مَنَى (وَمَزْدَلِفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ وَارْتَفَعُوا عَنْ بَطْنِ مُحَسَّرٍ) بِكُسْرِ السَّيْنِ مَحَلُّ فَاصِلٍ بَيْنَ مَزْدَلِفَةٍ وَمَنَى  
وِلَا ضَافَتِهِ لِلْيَمَانِ كَشَجَرِ أَرَاكَ (وَمِنَى كُلُّهَا مَنْحَرٌ) أَيُّ لَا يَخْتَصُّ الْمَنْحَرُ بِمَنْحَرٍ بَلْ يَجْزِي فِي أَيِّ بَقْعَةٍ مِنْهَا (طَبِّ)  
وَكَذَا الدِّبْلِيُّ (عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ) رَمَزَ الْمُصَنِّفُ لِحَسَنِهِ قَالَ الْهَيْثَمِيُّ رِجَالَهُ ثَقَاتٌ

(عَرَفَهُ الْيَوْمَ الَّذِي يُعْرَفُ فِيهِ النَّاسُ) قَالَ السَّبْكِ الْمُرَادُ مِنْهُ إِذَا اتَّفَقُوا عَلَى ذَلِكَ فَالْمُسْلِمُونَ لَا يَتَّفَقُونَ عَلَى ضَلَالٍ  
وِلْإِجْمَاعِهِمْ حُجَّةٌ حَتَّى لَوْ غَمَّ الْهَلَالُ وَأَكَلَتِ النَّاسُ الْقَعْدَةَ ثَلَاثِينَ وَوَقَفُوا فِي تَاسِعِ الْحُجَّةِ بَطْنُهُمْ وَعِيدُوا فِي غَدِهِ ثُمَّ بَانَ  
أَنَّهُمْ وَقَفُوا فِي الْعَاشِرِ فَوَقُوفُهُمْ صَحِيحٌ وَأَضْحَاهُمْ يَوْمَ ضَحُّوهُ وَكَذَا إِذَا أَكَلُوا رَمَضَانَ ثَلَاثِينَ فَأَفْطَرُوا مِنَ الْغَدِ ثُمَّ بَانَ  
أَنَّهُ ثَانِي شَوَّالٍ كَانَ فِطْرُهُمْ يَوْمَ أَفْطَرُوا فَهَذَا مَعْنَى الْحَدِيثِ وَلَوْ رَأَى أَحَدٌ هَلَالَ شَوَّالٍ وَحَدَّهُ أَفْطَرُوا سَرًّا وَكَانَ ذَلِكَ  
يَوْمَ فِطْرِهِ وَلَيْسَ يَوْمَ فِطْرِهِ غَيْرُهُ بَلْ يَوْمَ فِطْرِهِ وَإِنْ لَمْ يَثْبُتْ بِرُؤْيَا وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ فِطْرُ كُلِّ أَحَدٍ يَوْمَ فِطْرِ  
النَّاسِ (ابْنُ مِنْدَةَ وَابْنُ عَسَاكَرٍ) وَأَبُو نَعِيمٍ وَالدِّبْلِيُّ (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدِ بْنِ أَسِيدٍ) قَالَ الذَّهَبِيُّ تَبِعَهُ صَحْبُهُ ثُمَّ اسْتَعْمَلَهُ  
زِيَادُ عَلَى فَارِسٍ وَأَقْرَهُ مَعَاوِيَةَ

٥٤٢٧ - عَرِيشًا كَعَرِيشِ مُوسَى ، ثَمَامٌ وَخَشِيبَاتٌ ، وَالْأَمْرُ أَجَلٌ مِنْ ذَلِكَ - الخُلَاصُ فِي فَوَائِدِهِ وَابْنُ  
النَّجَّارِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ - (ض)

٥٤٢٨ - عَزَمَهُ عَلَى أُمِّي أَنْ لَا يَتَكَلَّمُوا فِي الْقَدَرِ - (خط) عَنْ ابْنِ عَمْرِو

٥٤٢٩ - عَزَمَهُ عَلَى أُمِّي أَنْ لَا يَتَكَلَّمُوا فِي الْقَدَرِ ، وَلَا يَتَكَلَّمُ فِي الْقَدَرِ إِلَّا شِرَارُ أُمِّي فِي آخِرِ الزَّمَانِ -  
(عد) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)

٥٤٣٠ - عَزِيزٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَأْخُذَ كَرِيمَتِي عَبْدٌ مُسْلِمٌ ثُمَّ يَدْخُلَهُ النَّارَ - (حم طب) عَنْ عَائِشَةَ  
بِنْتِ قَدَامَةَ - (ح)

٥٤٣١ - عَسَى رَجُلٌ يُحَدِّثُ بِمَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِهِ ، أَوْ عَسَى امْرَأَةٌ تُحَدِّثُ بِمَا يَكُونُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ  
زَوْجِهَا ، فَلَا تَفْعَلُوا ؛ فَإِنَّ مِثْلَ ذَلِكَ مِثْلُ شَيْطَانٍ لَقِيَ شَيْطَانَةً فِي ظَهْرِ الطَّرِيقِ فَغَشِيَهَا وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ -  
(طب) عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ - (ح)

(عريشا كعريش موسى) بيا قبل الشين في خطه هو ما أقيم من البناء على حالة عجمالة يدفع سورده الحرو والبرد ولا يدفع  
جملتها كالكن المشيد (ثمام) بمثلثة كغراب نبت ضئيف قصير يشد به خصاص اليرت الواحدة ثمامة (وخشيبات والأمر  
أجل من ذلك) أي حضور الأجل أجل من إشادة البنيان قال ذلك حين استأذنه في بناء المسجد قال في الفردوس  
سئل الحسن ما كان عريش موسى قال كان إذا رفع يده بلغت السقف (المخلص في فوائده وابن النجار) في تاريخه  
(عن أبي الدرداء)

(عزمة على أمي أن لا يتكلموا في القدر) محركا أي أقسمت عليهم أن لا يتنازعوا ويتجادلوا فيه بل يجزموا  
بأن الله خالق الأشياء كلها ومقدرها لا كما يقوله المعتزلة من إسناد أفعال العباد إلى قدرهم (خط) في القدر (عن  
ابن عمر) بن الخطاب وفيه محمد بن خالد البصري قال الذهبي قال أبو حاتم منكر الحديث وفيه أيضا محمد بن الحسين  
الدوري قال الذهبي اتهم بالوضع وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح  
(عزمة على أمي أن لا يتكلموا في القدر ولا يتكلم في القدر إلا شرار أمي في آخر الزمان) فعلى هذه الآمنة  
أن يعتقدوا أن الله خالق أعمال العباد خيرها وشرها كتبها عليهم في اللوح المحفوظ قبل خلقهم (عد) من حديث  
عبد الرحمن القطامي عن أبي المهزم (عن أبي هريرة) قال ابن الجوزي في العلل هذا موضوع قال القلاس والقطامي  
كان كذابا وأبو المهزم ليس بشيء

(عزيز على الله تعالى أن يأخذ كريمتي عبد مسلم) بزيادة عبد أي عينيه يذهب بصرهما (ثم يدخله النار) أي  
نار جهنم أي لا يفعل ذلك بحال إن صبر ذلك العبد واحتسب كما فيه في حديث آخر في النهاية عن علي أن أراك بحالة  
سيئة أي اشتد وشق (حم طب) وكذا أبو نعيم والديلمي (عن عائشة بنت قدامة) ومن المصنف الحسنه قال الهيثمي  
فيه عبد الرحمن بن عثمان الحاطي ضعفه أبو حاتم وغيره (عسى رجل يحدث) الناس (بما يكون بينه وبين أهله) أي  
حليلته من أمر الجماع ومتعلقاته (أو عسى امرأة تحدث بما يكون بينها وبين زوجها) كذلك (فلا تفعلوا) أي  
يحرم عليكم ذلك وعلله بقوله (فإن مثل ذلك مثل شيطان لقي شيطانة في ظهر الطريق) لفظ الظاهر مقحم (فغشيتها)  
أي جامعها (والناس ينظرون) إليها فهذا مثل هذا في القبح والتحریم. والقصد بالحديث التحذير من ذلك وبيان أنه  
من أمهات المحرمات الدالة على الدناءة وسفاسف الأخلاق (طب عن أسماء بنت يزيد) بن السكيت الانصارية صحابة



٥٤٣٢ - عشر من الفطرة : قص الشارب ، وإعفاء اللحية ، والسواك واستنشاق الماء ، وقص الأظفار . وغسل البراجم ، وتنف الإبط ، وحلق العانة ، وأتقاص الماء - (حم م ٤) عن عائشة (ص) ٥٤٣٣ - عشر خصال عملها قوم لوط بها أهلكوا ، وتزیدها أمي بخلة : إتيان الرجال بعضهم بعضاً ، ورميهم بالجلاهيق والخذف ، ولعبيهم بالحمام ، وضرب الدفوف ، وشرب الخمر ، وقص اللحية ، وطول

تكنى أم سلمة أوام عامر رمز المصنف لحسنه :

(عشر من الفطرة) قال بعض الكمل من التبويض ولذا لم يذكر هنا الختان قيل وأحسن منه كونها للابتداء بمعنى عشر كائن من الفطرة أي السنة يعني ستة الأنبياء الذين أمرنا بالاعتداء بهم خمس في الرأس وخمس في الجسد وقال الولي العراقي عشر مبتدأ ومن الفطرة خبره (قص الشارب) وما بعده بدل من عشر أو خبر لمبتدأ محذوف أي هو ويجوز أن يكون قص الشارب مبتدأ وعشر خبر مقدم ومن الفطرة في موضع الصفة له اه والمراد بقص الشارب قطعه بأي طريق كان من قص أو غيره حتى تبين الشفة بيانا ظاهرا (وإعفاء اللحية) أي إكثارها بلا نقص من قبيل حتى عفوا والمراد عدم التعرض لها بنقص شيء منها بخلاف لحية الأنثى فيسن إزالتها (والسواك) أي استعماله (واستنشاق الماء) أي في الوضوء أو عند الانتباه من النوم أو عند الحاجة إليه لنحو اجتماع وسخ في الأنف (وقص الأظفار) بالكيفية المعروفة (وغسل البراجم) بفتح الباء وكسر الجيم جمع رجة بعضهم ما عقد الأصابع ومفصلها وغسلها منفردة سنة وليس بمختص بالوضوء ونبه بها على ما عداها عما اجتمع فيه الوسخ كأنف وأذن (وتنف الإبط) أي شعره (وحلق العانة) الشعر الذي حول ذكر الرجل وفرج المرأة (واتقاص الماء) بقاف وصاد مهملة على الأشهر كناية عن الاستنجاء بالماء أو نضح الفرج به لأن اتقاص الماء المطهر لازم له وقيل معناه اتقاص البول بالماء لأنه إذا غسل الذكر بعد بوله انقطع البول لأن في الماء خاصية قطع البول فالمصدر على الأول مضاف للفاعل وعلى الثاني للفعول وعليه فالمراد بالماء البول ويرى بالفاء وهو نضح الماء على داخل إزاره بعد الطهر دفعا للرسواس قال النووي والصواب الأول (تذنيه) يتعلق بهذه الخصال مصالح دينية ودنيوية تدرك بالتبعية منها تحسين الهيئة وتنظيف البدن جملة وتفصيلا واحتياط للطهر والاحسان إلى المخالط بكف ما يتأذى برائحته ومخالفة شأن الكفار من نحو مجوس ويهود ونصارى وامتنال أمر الشارع والمحافظة على ما أشار إليه بقوله سبحانه فأحسن صوركم فكانه قال حسنت صوركم فلا تشوهوها بما يقبحها والمحافظة عليها بحافظة على المروءة والتألف لأن الإنسان إذا كان حسن الهيئة انبسطت إليه النفوس فقبل قوله وحده رأيه وعكسه عكسه (حم م ٤) كلهم في الطهارة (عن عائشة) ورواه مسلم من حديث زكريا بن أبي زائدة عن مصعب بن شيبة عن طلق بن حبيب عن ابن الزبير عن عائشة ثم قال قال زكريا قال مصعب ونسيت العاشرة إلا أن تكون المضمضة اه وقال عياض لعلها الختان المذكور مع الخمس قال النووي وهو أولى قال النسائي وللحديث علة وهو أن فيه حتى عند مسلم مصعب بن شيبة منكر الحديث وقال أحمد له مناكير وقال أبو حاتم والدارقطني ليس بقوى لكن لروايته شاهد صحيح مرفوع .

(عشر خصال عملها قوم لوط بها أهلكوا) أي لا ينيرها (وتزیدها أمي) أي تفعلها وتزید عليها (بخلة) أي بخصلة (إتيان الرجال بعضهم بعضاً) بضم الجيم البندق من طين واحد جلاهة فارسي (والخذف<sup>(١)</sup>) ولعبيهم بالحمام وضرب الدفوف وشرب الخمر وقص اللحية وطول الشارب والصفير وهو تصويت بالفم والشفيتين

(١) بالحاء والذال المعجمتين وهو رميك حصاة أو نواة تأخذها بين سبابتك وترمي بها أو تتخذ عذقة من خشب ثم ترمي بها الحصاة بين إبهامك والسبابة

الشَّارِبُ ، وَالصَّفِيرُ ، وَالتَّصْفِيقُ . وَلِبَاسُ الْحَرِيرِ ، وَتَزِيدُهَا أُمِّي بِخَلَّةٍ : إِيَّانَ النَّسَاءِ بَعْضُهُنَّ بَعْضًا - ابن عسَّاکر عن الحسن مرسلًا

٥٤٣٤ - عَشْرَةٌ فِي الْجَنَّةِ : النَّبِيُّ فِي الْجَنَّةِ ، وَأَبُو بَكْرٍ فِي الْجَنَّةِ ، وَعُمَرُ فِي الْجَنَّةِ ، وَعُثْمَانُ فِي الْجَنَّةِ ، وَعَلِيٌّ فِي الْجَنَّةِ ، وَطَلْحَةُ فِي الْجَنَّةِ ، وَالزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ فِي الْجَنَّةِ ، وَسَعْدُ بْنُ مَالِكٍ فِي الْجَنَّةِ ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فِي الْجَنَّةِ ، وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ فِي الْجَنَّةِ - (حم د ه) والضياء عن سعيد بن زيد - (صح)

٥٤٣٥ - عَشْرَةُ آيَاتٍ بِالْحِجَازِ أَتَى مِنْ عِشْرِينَ بَيْتًا بِالشَّامِ - (طب) عن معاوية - (ض)

٥٤٣٦ - عَصَابَتَانِ مِنْ أُمِّي أَحْرَزَهُمَا اللَّهُ مِنَ النَّارِ : عَصَابَةُ تَغْزُو الْهِنْدَ ، وَعَصَابَةُ تُكُونُ مَعَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ - (حم ن) والضياء عن ثوبان - (صح)

٥٤٣٧ - عِظَمُ الْأَجْرِ عِنْدَ عِظَمِ الْمُصِيبَةِ ، وَإِذَا أَحَبَّ اللَّهُ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ - المحاملي في أماليه عن أبي أيوب (ض)

كما في الهابة ( والتصفيق ) ضرب صفحة الكف على صفحة الأخرى ( ولباس الحرير ) أو ما كان أكثره حريرا ( وتزيد ما أُمِّي ) أي أفعلاها كلها وتزيد عليها ( بخلة إتيان النساء بعضهم بعضا ) وذلك كالزنا في حقهن واستشكل بخبر البيهقي وغيره إنما حق القول على قوم لوط حين استغنى النساء بالنساء والرجال بالرجال ( ابن عسَّاکر ) في تاريخه ( عن الحسن ) المصري ( مرسلًا )

( عشرة ) زاد تمام في فوائده من قريش ( في الجنة النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة وأبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطلحة في الجنة والزبير بن العوام في الجنة وسعد بن مالك في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة ) إنما بشر العشرة بكونهم فيها واقتصر عليهم مع أن عامة أصحابه فيها ولم يبشرهم لأن عظمة الله قد ملأت صدور أولئك وصفت أرواحهم فأخذت بقسطها من صفوة الأنبياء ورفعت عن قلوبهم الحجب فلا حظوا العز والجلال فلا تضرهم البشرية لموت شهواتهم وحياة قلوبهم بالله وأما غيرهم فلم تأمن نفوسهم فكتم عنهم خوفا عليهم كيف وقد كان عند أولئك مع علمهم بذلك من الخوف ما انتفض أن يقول الصديق وهو أكبرهم ليتنى كنت شعرة في صدر مؤمن وأن يقول عمر الويل إن لم يغفر له ( تنمة ) أخرج ابن عسَّاکر عن عبادة خلوت بالنبي صلى الله عليه وسلم فقلت أي أصحابك أحب إليك حتى أحب من تحب كما تحب قال اكنتم على حياتي أحبائي أبو بكر ثم عمر ثم علي ثم سكت فقلت ثم من قال من عسى أن يكون إلا الزبير وطلحة وسعد وأبو عبيدة ومعاذ وأبو طلحة وأبو أيوب وأنت وأبي بن كعب وأبو الدرداء وابن مسعود وابن عوف وابن عفان ثم هؤلاء الرهط من الموالى سلمان وصهيب وبلال وعمار اهـ . ( حم د ه والضياء ) المقدسي ( عن سعيد بن زيد ) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير حامد بن يزيد البلخي وهو ثقة والحديث طرق كثيرة

( عشرة آيات بالحجاز أتى من عشرين بيتا بالشام - طب عن معاوية ) بن أبي سفيان ورواه عنه أيضا الديلمي ( عصابتان ) ثنية عصابة وهي الجماعة من العصابة ومنه العصب لأنه يشد الأعضاء بعضها ببعض ( من أُمِّي ) العصابة الجماعة من عشرة إلى أربعين لا واحد لها من لفظها ( أحرزهما الله من النار عصابة تغزو الهند وعصابة تكون مع عيسى ابن مريم - حم ن والضياء ) من حديث محمد بن الوليد الزبيدي عن الجراح بن مليح ( عن ثوبان ) ورواه عنه الديلمي والطبراني وقال لا يروى عن ثوبان إلا بهذا الإسناد تفرد به الزبيدي اهـ ، والجراح قال الذهبي في الضعفاء عن الدارقطني ليس بشيء . ( عظم الأجر عند عظم المصيبة وإذا أحب الله قوما ابتلاهم ) تمامه كما في الفردوس فمن رضى لله الرضى ومن



- ٥٤٣٨ - عَفُوَ اللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ ذُنُوبِكَ - (فر) عن عائشة - (ض)
- ٥٤٣٩ - عَفُوَ الْمُلُوكِ أَبْقَى لِلذَّائِكِ - الرانعى عن على - (ح)
- ٥٤٤٠ - عَفَوْتُ لَكُمْ عَنْ صَدَقَةِ الْجَبْهَةِ ، وَالْكُسْعَةِ وَالنَّخَةِ - (هق) عن أبى هريرة - (ض)
- ٥٤٤١ - عَفُوا تَعَفَّ نِسَاؤُكُمْ - أبو القاسم بن بشران فى أماليه (عد) عن ابن عباس - (ض)
- ٥٤٤٢ - عَفُوا تَعَفَّ نِسَاؤُكُمْ ، وَبَرُّوا آبَاءَكُمْ تَبَرَّكُمْ أَبْنَاؤُكُمْ ، وَمَنْ أَعْتَذَرَ إِلَى أَخِيهِ الْمُسْلِمِ مِنْ شَيْءٍ بَلَغَهُ عَنْهُ فَلَمْ يَقْبَلْ عُذْرَهُ لَمْ يَرِدْ عَلَى الْحَوْضِ - (طس) عن عائشة - (ض)
- ٥٤٤٣ - عَفُوا عَنْ نِسَاءِ النَّاسِ تَعَفَّ نِسَاؤُكُمْ ، وَبَرُّوا آبَاءَكُمْ تَبَرَّكُمْ أَبْنَاؤُكُمْ ، وَمَنْ أَتَاهُ أَخُوهُ مُتَنَصِّلاً

جزع فله الجزع (المحامل) بفتح الميم الاولى وكسر الثانية وحاء مهملة مخففة نسبة إلى المحامل التى يحمل فيها الناس فى السفر وحرف بهيت كبير قديم منهم هذا الامام وهو القاصى أبو عبد الله الحسين بن إسماعيل الضبي المحامل سمع البخارى وخلقا كثيرا ومنه الطبرانى والدارقطنى وخلق كان يحضر مجلس إمامة عشرة آلاف (فى أماليه عن أبى أيوب) لأنصارى ورواه أبو نعيم والديلى من حديث أنس

(عفو الله أكبر) بموحدة تحتية بضبطه (من ذنوبك) أى فضل الله على العبد أكبر من التقصير أى من نقصيراته لأنه كلما أذنب أبى من ربه وكلما أبى ازداد عتياً وكلما ازداد عتياً ازداد نقصاً فى القدر والجاه ؛ ففضل الله على العبد أكثر من نقصانه لأنه يتفضل من كرمه ومجده والعبد ينقص من لومه وفقره فكلما ظهر نقص تفضل عليه بستره حتى لا يبدو نقصه وعيبه فإن كثرت ذنوبه فستورره أكثر وإن كثرت نقصه وعيبه ففضله أكثر وأغزر وهذا قلله لحبيب ابن الحارث وقد قال لى مقراف الذنوب قال كلما أذنبت قتب ثم قال أعوذ قال ثم تب قال إذا تكثرت فذكره (فر) وكذا العسكرى وأبو نعيم واليهقى وضعفه (عن عائشة) ورواه عنها بالامط المذكور الطبرانى فى الأوسط ومن طريقه وعنه تلقاه الديلى فعزوه إليه كان أولى قال الهيثمى ولله نوح بن ذكران ضعيف

(عفو الملوك) بضم الميم جمع ملك بفتحها وكسر اللام (أبى) بالمرحدة والقاف (الملك) أى أدوم وأثبت (الرافعى) إمام الدين عبد الكريم فى تاريخ قزوين (عن على) أمير المؤمنين

(عفوت لكم عن صدقة الجبهة) أى تركت لكم أخذ زكاة الخيل وتجاوزت عنه ؛ سميت به لأنها خيار البهائم كما يقال وجه القوم وجهته لسيدهم (والكسعة) بالضم الحير أو الرقيق من الكسع وهو ضرب الدبر (والنخه) بضم النون وفتحها ونخاء معجمة مفتوحة مشددة البقر. العوامل وكل دابة استعملت (هق عن أبى هريرة) قال ابن حجر ؛ سنده ضعيف وقد اضطرب فيه راويه سليمان بن الأرقم أبو معاذ

(عفوا تدف نساؤكم) أى عفوا عن الفواحش تكف نساؤكم عنها وخرج الديلى عن على مرفوعاً لا تنزوا فتذهب لذة نسايتكم وعفوا تدف نساؤكم إن بنى فلان زنوا فزنت نساؤهم (أبو القاسم بن بشران فى أماليه عد) عن سعيد بن هاشم بن زيد عن قاسم بن عبد الوهاب عن إسحاق بن نجيع عن ابن جريج عن عطاء (عن ابن عباس) وأورده ابن الجوزى فى الموضعات وسكت عليه

(عفوا تدف نساؤكم ، وبروا آباءكم تبركم أبناؤكم ، ومن اعتذر إلى أخيه المسلم من شىء بلغه عنه فلم يقبل عذره) زاد فى رواية محققاً كان أو مبطلا (لم يرد على الحوض) يوم القيامة إشارة إلى إبعاده عن منازل الأبرار ومواطن الأخيار (طس عن عائشة) قال الهيثمى فيه يزيد بن خالد العمى وهو كذاب فكان ينبغى حذفه كالذى قبله (عموا عن نساء الناس) فلا تنزاهنهم (تدف نساؤكم) عن الرجال (وبروا آباءكم تبركم أبناؤكم ومن أتاه أخوه)

فَلْيَقْبَلْ ذَلِكَ مِنْهُ حَقًّا كَانَ أَوْ مُبْطَلًا . فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ لَمْ يَرِدْ عَلَى الْحَوْضِ - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٥٤٤٤ - عَقْرُ دَارِ الْإِسْلَامِ بِالشَّامِ - (طب) عن سلمة بن نجيل - (ح)

٥٤٤٥ - عَقْلٌ شَبِهُ الْعَمْدَ مَغْلَظٌ مِثْلُ عَقْلِ الْعَمْدِ ، وَلَا يُقْتَلُ صَاحِبُهُ - (د) عن ابن عمرو - (صح)

٤٤٤٦ - نَقَلَ الْمَرْأَةُ مِثْلَ عَقْلِ الرَّجُلِ حَتَّى تَبْلُغَ الثَّلَاثَ مِنْ دَيْتِهَا - (ن) عن ابن عمرو - (ض)

٥٤٤٧ - عَقْلُ أَهْلِ الذِّمَّةِ نِصْفُ عَقْلِ الْمُسْلِمِينَ - (ن) عن ابن عمرو - (ض)

٥٤٤٨ - عُقُوبَةُ هَذِهِ الْأُمَّةِ بِالسَّيْفِ - (طب) عن رجل (خط) عن عقبة بن مالك

أى فى الإسلام وإن لم يكن من النسب (متصلاً) أى متنفياً من ذنب معتذراً (فليقبل ذلك منه محققاً كان أو مبطلاً) فى تنصله (فإن لم يفعل) أى لم يقبل (لم يرد على الحوض) يوم يرد المؤمنون فى الموقف الأعظم (ك) فى البر والصلة من حديث سويد عن قتادة عن أبي رافع (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح ، ورده الذهبى لقال : بل سويد ضعيف والمندري قال سويد هو ابن عبد العزيز واه

(عقر دار الإسلام) أى أصله وموضعه (بالشام) أى تكون الشام زمن الفتن محل أمن وأهل الإسلام به أسلم قال فى الفردوس عقر الدار مفتوح العين أصلها والعقر والعقار خيار كل شيء وأصله (طب عن سلمة) بفتححات (بن نجيل) بنون وفاء مصغراً السكونى ، ويقال البراجمى حمى له محبة رمز المصنف لحسنه قال الهيثمى وجماله ثقات اه . وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد لأعلى من الطبرانى والامر بخلافه بل رواه الإمام أحمد فى مسنده إلىه أولى (عقل) أى دية (شه العمد) وهو العمد من وجه دون وجه كضرب بنحو سوط أو عصا خفيفة بلا توال (مغلظ) بالتثنية ثلاثون حققة وثلاثون جذعة وأربعون خلفه أى حاملاً لكنها مخففة بكونها مؤجلة لأن شبه العمد متردد بين الخطأ والعمد فأعطى مثل الخطأ فى التأجيل (مثل عقل العمد) فى التثنية (ولا يقتل صاحبه) أى لا يجب قود على صاحب شبه العمد وإذا لم يقتل فيه فى الخطأ أولى وإذا لم يقتل فيهما تعين العمد للقتل (د) فى الديات (عن ابن عمرو) ابن العاص وهو من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

(عقل المرأة مثل عقل الرجل) أى دية الذكر مثل دية الأنثى إذ العقل الدية سميت به لأن الإبل المأخوذة فيها كانت تعقل بفناء ولى المقتول (حتى تبلغ الثلث من ديتها) أى تساويه فيما كان من أطرافها إلى تلك الدية فإذا تجاوزت الثلث وبلغ العقل نصف الدية صارت ديتها على النصف من دية الرجل (ن عن ابن عمرو) بن العاص وهو من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال الذهبى فيه إسماعيل بن عياش عن ابن جريج قال الشافعى وكان مالك يذكر أنه السنة وكنت أتابعه وفى نفسى شيء ثم علمت أنه يريد سنة أهل المدينة فرجعت عنه

(عقل أهل الذمة نصف عقل المسلمين) أى دية الذميين كخلف المسلمين قال القاضى العقل الدية سميت به لأن إياها تعقل بفناء ولى الدم أو لأنها تعقل دم القاتل عن السفك (ن عن ابن عمرو) بن العاص وفيه ما فى الذى قبله (عقوبة هذه الأمة) فى الدنيا (بالسيف) أى يقتل بعضهم بعضاً فى الدنيا بالسيف فلا يعذبون بخسف ولا مسخ كما فعل بالأمم السابقة رحمة من الله بهم وشفقة عليهم وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته : والساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر (طب عن رجل) من الصحابة قال الديلى أظنه عبد الله بن يزيد الخطمى (خط عن عقبة بن مالك) هما اثنان جهنى وليش فكان ينبغي تمييزه قال الهيثمى رجال الطبرانى رجال الصحيح



٥٤٤٩ - علامة أبدال أمتي أنهم لا يلعنون شيئاً أبداً - ابن أبي الدنيا في كتاب الأولياء عن بكر بن خنيس مرسل - (ض)

٥٤٥٠ - علامة حب الله تعالى حب ذكر الله ، وعلامة بغض الله بغض ذكر الله عز وجل - (هب) عن أنس - (ح)

٥٤٥١ - على الخمسين جمعة - (قط) عن أبي أمامة - (ض)

٥٤٥٢ - على الركن النيباني ملك موكل به منذ خلق الله السموات والأرض ، فإذا مررت به فقولوا : ربنا آتينا في الدنيا حسنة ، وفي الآخرة حسنة ، وقنا عذاب النار ، فإنه يقول : آمين آمين - (خط) عن ابن عباس (هب) عنه موقفاً - (ض)

٥٤٥٣ - على النساء ما على الرجال ، إلا الجمعة ، والجنائز ، والجهاد - (عب) عن الحسن مرسل - (صح)

٥٤٥٤ - على الوالي خمس خصال : جمع النعم من حقه ، ووضعها في حقه ، وأن يستعين على أموره بخير من يعلم ، ولا يجرم فيهلكهم ، ولا يؤخر أمر يوم يغد - (عق) عن وائلة - (ض)

( علامة أبدال أمتي أنهم لا يلعنون شيئاً ) من المخلوقات (أبداً) لأن اللعنة الطرد والبعد عن رحمة الله وهم إنما يقربون إلى الله لا يبعدون عنه ( ابن أبي الدنيا ) أبو بكر القرشي ( في كتاب الأولياء عن بكر ) بفتح الموحدة وسكون الكاف ( ابن خنيس ) بالمعجمة والتون وآخره سين ههمله مصغراً كوفي تابعي عابد زاهد سكن بغداد (مرسل) قال الذهبي وإياه . لكن في التقريب كأصله صدوق له أغلاط كثيرة وأفرط فيه ابن حبان ( علامة حب الله تعالى حب ذكر الله وعلامة بغض الله بغض ذكر الله عز وجل ) أي علامة حب الله لعبده حب عبده لذكره لأنه إذا أحب عبداً ذكره وإذا ذكره حب إليه ذكره فيذكر ربه بذكره تعالى له كما يحبه بحبه له قال تعالى ويحبهم ويحبونه ، ولذا ذكر الله أكبر ، أي ذكر الله عبده أكبر من ذكر العبد لله لأن ذكر الله للعبد يثير من العبد ذكره له وقد يجري على ظاهره ويكون المعنى علامة المحب لله كثرة ذكره له لأن من أحب شيئاً أكثر ذكره وفي الخبر أنت مع من أحببت : أي إن كنت كذلك فأنت مع من أحببت شهوداً له بالقلب وذكراً له باللسان وخدمة له بالأركان لذا ذكر الله من العبد بلسانه علامة شهوده له بجنانه كما قال : أعبد الله كأنك تراه ( هب عن أنس ) بن مالك ورواه عنه الحاكم والديلمي

( على الخمسين ) من الرجال ( جمعة ) ظاهر صنيعة أن هذا هو الخبر بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الدارقطني ليس فيما دون ذلك ( قط عن أبي أمامة ) وتعبه مخرجه البيهقي بأن جعفر بن الزبير أحد رجاله متروك وقال عبد الحق فيه جعفر بن الزبير متروك قال ابن القطان وتضعيفه الحديث بجعفر ظلم له إذ ما فوقه ونحته أضعف فلعل الجنابة منه فهو ولو كان معه ثقة ماصح الحديث وقال ابن حجر فيه جعفر متروك وهياج بن بسطام متروك

( على الركن النيباني ملك موكل ) أي موكل بالتأمين على دعاء من دعا عنده ( به ) منذ خلق الله السموات والأرض فإذا مررت به فقولوا : ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ، فإنه يقول آمين آمين ( أي استجب استجب ياربنا ) ( خط ) في ترجمة أبي محمد القرشي ( عن ابن عباس ) مرفوعاً ( هب عنه موقفاً )

( على النساء ما على الرجال ) من الفرائض ( إلا الجمعة والجنائز والجهاد ) في سبيل الله نعم إن لم يكن هناك رجل في الصلاة على الجنابة لزم المرأة ( عب عن الحسن ) البصري ( مرسل ) ( على الوالي ) أي الإمام الأعظم ونوابه ( خمس خصال جمع النعم من حقه ووضعها في حقه وأن يستعين على أموره بخير من يعلم ) من الناس أي بأفضلهم وأعظمهم

- ٥٤٥٥ - على اليد ما أخذت حتى تؤديه - (حم ٤ ك) عن سمرة - (صح)  
 ٥٤٥٦ - على أنقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا الدجال - مالك (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٥٤٥٧ - على أهل كل بيت أن يذبحوا شاة في كل رجب وفي كل أضحية شاة - (طب) عن مخنف بن  
 سليم - (ض)

كفارة وديانة ( ولا يحرمهم إلهائهم ) بجميع الجيش جمعهم في الغور وحبسهم عن العود لاهلهم ذكره في الهابة ( ولا يؤخر أمر يوم غد ) أى يؤخر الأمور العقدية خشية الفرات والفساد وهذه الخمس أمهات الخصال الواجبة عليه لرعيته ووراء ذلك خصال أخرى تلزمه، على أن مفهوم العدد غير حجة عند الأكثر (عق عن وائلة) بن الاسقع وفيه جعفر بن مرزوق المدائني قال في الميزان عن العقيلي أحاديثه منا كثير لا يتابع على شيء منها ثم ساق له هذا الخبر وفي اللسان عن أبي حاتم جعفر هذا شيخ مجهول لا أعرفه اهـ فاهـ أوهمه صنيع المصنف من أن يخرج العقيلي خرجه وأقره عليه غير صواب .

( على اليد ما أخذت حتى تؤديه ) من غير نقص عين ولا صفة قال الطيبي ما موصول مبتدأ وعلى اليد خبره والراجع محذوف أى ما أخذته اليد ضمان على صاحبها والإسناد إلى اليد على المبالغة لأنها هي المتصرفة فمن أخذ مال غيره بغصب أو غيره لزمه رده وأخذ بظاهره المالكية فضمنوا الأجراء مطلقا (حم ٤ ك) كلهم من حديث الحسن (عن سمرة) وفي سماع الحسن منه خلاف وزاد فيه أكثرهم ثم نسي الحسن فقال هو أمين ولا ضمان عليه قال الترمذي حديث حسن

( على أنقاب المدينة ) جمع نقب بالسكون بفتح الهمزة وسكون النون مداخلوها وفوهات طرقها ( ملائكة ) موكلون بها للحرس ( لا يدخلها الطاعون ) الموت الذريع الناشئ عن وخز الجن أى لا يكون كالذى يكون بغيرها كطاعون عمواس والجارف وقد أظهر الله صدق رسوله فلم ينقل أنه دخلها طاعون ( ولا ) يدخلها ( الدجال ) فإنه يحيى وليدخلها فتمنع الملائكة فيزل بالسبخة اسم محل قريب منها - فترجف المدينة بأهلها أى تحركهم وتزلزلهم فيخرج اليه من كان في قلبه مرض قال الطيبي وجلة لا يدخلها مستأنفة يان لموجب استقرار الملائكة على الأنقاب وقد عد عدم دخول الطاعون من خصائصها وهو لازم دعاء المصطفى صلى الله عليه وسلم لها بالصحة واحتج ابن الحاج على أن المدينة أفضل من مكة لأنه لم يأت مثل ذلك في مكة واستشكل عدم دخول الطاعون المدينة مع كونه شهادة وكيف قرن بالدجال وحدثت المدينة بعدم دخولها وأجيب بأن المراد بكونه شهادة أن ذلك يترتب عليه وينشأ عنه لكونه سببه وإذا كان الطاعون طعن الجن حسن مدح المدينة بعدم دخولها وذكر النووي في الأذكار أن الطاعون لم يدخل المدينة ولا مكة أصلا لكن ذكر جمع أن الطاعون العام دخل مكة أما المدينة فلم يذكر أنه دخلها وهذا من معجزاته لأن الأطباء عجزوا عن دفع الطاعون عن بلد بل عن قرية وقد امتنع الطاعون عن المدينة هذه العصور المتطاولة (مالك) في الموطأ (حم ق) في الحج (عن أبي هريرة) ورواه النسائي أيضا .

( على أهل كل بيت أن يذبحوا شاة ) واحدة (في كل رجب) أى في كل شهر رجب (وفي كل أضحية) أى في كل عيد أضحية ( شاة ) قال الهيثمي الأمر فيه للتدب لأنه جمع بين الأضحية والعتيرة والعتيرة غير واجبة اجماعا وقال البغوي هذا ضعيف أو منسوخ وبفرض صحته فلا حجة فيه لمن قال بوجوب الأضحية كأبي حنيفة لأن الضيقة غير صريحة في الوجوب المطابق وقد ذكر معها العتيرة وهي غير واجبة عند من أوجب الأضحية وقد أخرج ابن المبارك وغيره عن علي مرفوعا نسخ الأضحية كل ذبيح ونسخ رمضان كل صوم والفصل من الجنابة كل غسل والزكاة كل صدقة (طب عن مخنف) بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وانتع النون (بن سليم) قال ابن عبد البر لا أحفظ له غير هذا



- ٥٤٥٨ - عَلَى ذِرْوَةِ كُلِّ بَعِيرٍ شَيْطَانٌ فَاْمْتَنُوْهُنَّ بِالرُّكُوبِ ، فَإِنَّمَا يَحْمِلُ اللَّهُ تَعَالَى - (ك) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (صححه)
- ٥٤٥٩ - عَلَى ظَهْرِ كُلِّ بَعِيرٍ شَيْطَانٌ ، فَإِذَا رَكِبْتُمُوهَا فَسَمُّوا اللَّهَ . ثُمَّ لَا تَقْصُرُوا عَنْ حَاجَاتِكُمْ - (ح) عَنْ حَبِيبِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ عَمْرٍو الْأَسْلَمِيِّ - (صححه)
- ٥٤٦٠ - عَلَى كُلِّ بَطْنٍ عَقُولُهُ - (ح) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
- ٥٤٦١ - عَلَى كُلِّ سُلَامَى مِنْ ابْنِ آدَمَ فِي كُلِّ يَوْمٍ صَدَقَةٌ ، وَيَجْزِي عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ رَكْعَتَا الضُّحَى - (ط) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (صححه)

الحديث وقال الترمذي غريب ضعيف لا أمر له إلا من هذا الوجه وقال الخطابي فيه أبو رملة مجهول وقال المغازي مخفف لا يحتاج به ورواه الأربعة جميعاً وأحمد في الإيضاحي إلا النسائي ففي الفرع كلهم عن مخفف بالفظ على كل أهل بيت في كل عام أضحية وعتيرة قال ابن حجر سنده قوى .

( على ذروة كل بعير ) أى على أعلى سنامه ( شيطان فامتنوهن بالركوب ) لتلين وتذل وقد يكون بها نار من جهة الخلق يطفئها الركوب لأن المؤمن إذا ركب حمد الله وسبحه قال تعالى « ثم تذكروا نعمه ربكم إذا استويتم عليه » فكأنه قال سكنوا هذا الكبر بالركوب المقرون بذكر الله المنفر للشيطان ( فإنما يحمل الله تعالى ) يعنى كيف يعجب الإنسان بحملها الحامل هو الله فمن تحقق ذلك يرى من العجب لكيف يمكن ركوب الجن ومراحة الشيطان ومقاربة النار لولا أن الله هو الذى يحمل بفضله فيطفى النار ويسخر الجن ويقمع الشيطان فسيحان المنعم المنان (ك) عن أبي هريرة ( ورواه عنه الطبراني أيضاً قال الهيثمي وفيه عنده القاسم بن غصن وهو ضعيف .

( على ظهر كل بعير شيطان فإذا ركبتوها فسموا الله ثم لا تقصروا عن حاجاتكم ) قال في البحر إن معناه أن الإبل خلقت من الجن وإذا كانت من جنس الجن جاز كونها هي من مراكبها والشيطان من الجن قال تعالى « إلا إبليس كان من الجن » فهما من جنس واحد ويجوز كون الخبر بمعنى العز والفخر والكبر والعجب لأنها من أجل أموال العرب ومن كثرت عنده لم يؤمن عليه الإعجاب والعجب سبب الكبر وهو صفة الشيطان فالمعنى على ظهر كل بعير سبب يتولد منه الكبر ( حم ن حب ) وكذا الطبراني (ك) عن حمزة بن عمرو ( بن عويم ) ( الأسلمي ) أبو صالح وأبو محمد المدني صحابي جليل سأل المصطفى صلى الله عليه وسلم عن الصوم في السفر وكان يسرد الصوم قال المنذرى إسناده أحمد والطبراني جيد

( على كل بطن عقولة ) بضم العين والقاف قال ابن الأثير البطن مادون القبيلة وفوق الفخذ أى كتب عليهم ما تفرمه العاقلة من الديات فبين ما على كل قوم اهـ . وقال غيره معناه أن على الفخذ من القبيلة حصّة من الدية لدخوله في كونه عاقلة أى بشرطه وقال في الفردوس أراد بالحديث دية الجنين إذا قتل في البطن ( حم م عن جابر ) وفي السبب ابن الملاح وغيره

( على كل سلامى ) بضم السين وتخفيف اللام وهو العضو وجمعه سلاميات بفتح الميم وتخفيف الياء كذا ذكره النووي في الأذكار وقيل هى عظام الأصابع وقيل المفاصل وقيل الأنامل وقال القاضى البيضاوى المراد هنا العظام كلها ( من ابن آدم في كل يوم صدقة ) يعنى على كل عظم من عظام ابن آدم يصبح سليماً من الآفات باقياً على الهيئة التى تتم بها منافعه وأفعاله صدقة واجبة والمراد بالصدقة الشكر والقيام بحق المنعم بدليل قوله في حديث و كل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة الخ شكراً لمن صوره ووقاه عما يؤذيه ( ويجزى من ذلك كله ) قال النووي بفتح أوله وضمه أى يكفي مما وجب للسلامى من الصدقات ( ركعتا الضحى ) لأن الصلاة عمل يجمع أعضاء البدن فيقوم كل عضو

- ٥٤٦٢ - عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ رَوَاحُ الْجُمُعَةِ ، وَعَلَى كُلِّ مَنْ رَاحَ الْجُمُعَةَ الْغُسْلُ - (د) عن حفصة - (ص)
- ٥٤٦٣ - عَلَى كُلِّ رَجُلٍ مُسْلِمٍ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ غُسْلُ يَوْمٍ ، وَهُوَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ - (حم ن حب) عن جابر (ص)
- ٥٤٦٤ - عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَدَقَةٌ ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَيَعْمَلْ بِيَدِهِ فَيَنْفَعُ نَفْسَهُ وَيَتَصَدَّقُ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَيُعِينُ ذَا الْحَاجَةَ الْمَلْهُوفَ ، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَيَأْمُرُ بِالْخَيْرِ ، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَيُمْسِكُ عَنِ الشَّرِّ ؛ فَإِنَّهُ لَهُ صَدَقَةٌ - (حم ق ن) عن أبي موسى - (ص)
- ٥٤٦٥ - عَلَى مِثْلِ جَعْفَرٍ فَلْتَبِكَ الْبَاكِیَّةُ - ابن عساكر عن أسماء بنت عميس - (ح)

بشكره وما بعد الطلوع إلى الزوال كالضحى في ذلك (طس عن ابن عباس) قال الميشتي فيه من لم أجد له ترجمة اه . وقضية تصرف المصنف أنه لم يخرج أحد من الستة وهو إيهام فاضح وزلل لائح فإن الشيخين روياه بأبسط من هذا وهو كل سلامي من الناس عليه صدقة كل يوم الحديث الآتي في حرف الكاف وخبره مسلم بألفظ يصبح على كل سلامي من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة وكل تكبيرة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهي عن المنكر صدقة ويجزئ من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى اه .

(على كل محتلم) أى بالغ (رواح الجمعة) إذا توفرت الشروط المذكورة في الفروع (وعلى كل من راح الجمعة) أى أراد الرواح إليها (الغسل) لها قال القاضى إنما ذكر هذا اللفظ تأكيداً للسنة وتحريضاً لهم عليه (د عن حفصة) أم المؤمنين بإسناد صالح

(على كل رجل) ذكر الرجل وصف طردى (مسلم في كل سبعة أيام غسل يوم وهو يوم الجمعة) أى أنه مخاطب خطاب نذب وتأكد (حم ن حب عن جابر) ورواه عنه الديلمي أيضاً

(على كل مسلم صدقة) على سبيل النذب المؤكد أو على الوجوب لكن في حق من رأى عاجزاً عن التكسب وقد قارب الهلاك أو على الأمرين معاً إعمالاً للفظ في حقيقته وبجازه (فإن لم يجد) ما يتصدق به (ليعمل بيديه فينفع نفسه ويتصدق) وفيه تنبيه على العمل والتكسب ليجد المراء ما ينفعه على نفسه وعياله ويتصدق به وحث على فعل الخير ما أمكن وأن من عسر عليه شيء منها انتقل لغيره (فإن لم يستطع فيعين ذا الحاجة الملهوف) أى المستغيث وهو بالنصب صفة لذا الحاجة المنصوب على المفغولية والملهوف صادق بالعاجز والمظلوم فيعينه بقول أو فعل أو بهما (فإن لم يفعل) أى فإن لم يقدر (ليأمر بالخير) في رواية بالمعروف وزاد أبو داود الطيالسي وينهى عن المنكر (فإن لم يفعل) أى لم يمكنه (فيمسك عن الشر فإنه) كذا بخطه كما رأيته في مسودته والذي في البخارى فإنها قال شارحوه بتأنيث الضمير باعتبار الخصلة التى هى الإمساك أى الخصلة أو الفعلة التى هى الإمساك له أى الممسك عن الشر (صدقة) على نفسه وغيرها أى إذا نوى بالإمساك القرية بخلاف محض الترك كما ذكره ابن المنير ومحصوله أن الشفقة على الخلق متأكدة وهى إما بمال حاصل أو بممكن التحصيل أو بغير مال وذلك إما فعل وهو الإعانة أو ترك وهو الإمساك عن الشر أو مع النية وفيه أن الترك فعل إذا قصد وقضية الخبر ترتيب هذه الأمور الأربعة وليس مراداً وإنما هو التسهيل نلى من يحجز عن واحد منها (حم ق) من حديث سعيد بن أبى بردة بن أبى موسى عن أبيه (عن) جده (أبى موسى) الأشعرى وسعيد أحد الأئمة المحتج بهم المجمع على عدالتهم، ومن لطائف إسناده أنه من روايته عن أبيه عن جده (على مثل جعفر) بن أبى طالب الذى استشهد بغزوة مؤتة (فلتبك الباكية) لما أنه قد بذل نفسه لله وقاتل حتى قتل في سبيله إثارة الآخرة على الدنيا (ابن عساكر) في التاريخ (عن أسماء بنت عميس)



٥٤٦٦ - عَلَامَ يَقْتُلُ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ ؟ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مِنْ أَخِيهِ مَا يُعْجِبُهُ فَلْيَدْعُ لَهُ بِالْبَرَكَةِ - ( ن ه ) عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف - ( صح )

٥٤٦٧ - عَلَامَ تَدْعُرْنَ أَوْلَادَكَ ؟ بِهَذَا الْعِلَاقِ عَلَيْكَ بِهَذَا الْعُودِ الْهِنْدِيِّ ، فَإِنَّ فِيهِ سَبْعَةَ أَشْفِيَةٍ مِنْ سَبْعَةِ أَدْوَاءٍ ، مِنْهَا ذَاتُ الْجَنْبِ ، وَيُسْعَطُ بِهِ مِنَ الْعَذْرَةِ ، وَيُلْدَبُ بِهِ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ - ( حم ق ده ) عن أم قيس بنت محصن

( علام ) أصله على ما بمعنى لم ؟ قال الطيبي الاستعمال الكثير على حذف الالف والاصل قليل وفيه معنى الانكار ( يقتل أحدكم أخاه ) إذا ( رأى أحدكم من أخيه ) في الاسلام ( ما يعجبه ) من بدنه أو ماله أو غير ذلك ( فليدع له بالبركة ) قاله لعامر بن ربيعة لما نظر إلى سهل بن حنيف وهو يغتسل فرأى جسده ناعما فأعجبه فأغشى عليه فتغيظ المصطفى صلى الله عليه وسلم عليه ثم ذكره قال ابن العربي وهذا لإعلام وتنبيه على أن البركة تدفع المضرة وقال غيره قد أشار بقوله فليدع له الخ إلى الاستغسال الآتي قال القرطبي وصفته عند العلماء أن يثوى بقدح من ماء ولا يوضع القدح بالأرض فيأخذ منه غرفة فيتمضمض بها ثم يجهها في القدح ثم يأخذ منه ما يغسل به وجهه ثم يأخذ بشماله يغسل به كفه الصحيحة ثم يمينه ما يغسل كفه اليسرى وبشماله ما يغسل مرفقه الأيمن ثم يمينه ما يغسل مرفقه الأيسر ولا يغسل ما بين المرفقين والكفين ثم قدمه اليمنى ثم اليسرى ثم شق رأسه اليمنى فاليسرى على الصفة والترتيب المتقدم وكل ذلك في القدح ثم داخله الأزار وهو الطرف الذي على حقه الأيمن وذكر بعضهم أن داخله الأزار يمكن به على الفرج وجهور العلماء على ما قلناه فإذا استكمل هذا صبه من خلفه من على رأسه كذا نقله المازري وقال إنه تعبدى قال عياض وبه قال الزهري وأخبر أنه أدرك العلماء يصفونه ومضى به العمل وذلك أن غسل وجهه إنما هو صبة واحدة بيده اليمنى وكذا سائر أعضائه وليس على صفة غسل الأعضاء في الوضوء وغسل داخله الأزار إدخاله وغمره في القدح ثم يقوم الذي يأخذ القدح فيصبه على رأس المعين من ورائه على جميع بدنه ثم يكفى الاناء على ظهر الأرض وفيه جبر العائن على الوضوء المذكور وأن من انهم بأمر أحضره الحاكم وكشف عنه وأن العين قد تقتل وأن الدعاء بالبركة يذهب أثر العين وأن تأثير العين إنما هو من حسد كامن في القلب ولو قتل واحداً بعينه عمداً قتل به كالساحر ( ن ه عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف ) بضم المهملة مصفراً واسم أبي أمامة أسعد وقيل سعداً لأنصارى معروف بكنتيته معدود في الصحابة قال في التقريب كأصله له رؤية ولم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً فالحديث مرسل

( علام تدعرن ) بدال مهملة وغين معجمة على الرواية الصحيحة قال القرطبي ولا يجوز غيره والخطاب للفسوة أي لم تغمرن مخلوق ( أولادك ) قاله لأن قيس وقد دخلت عليه بولدها وقد أعلقت عنه أي عالجت رفع لهاته بأصبعها والدغرة معالجة الولد بالأصابع ليرتفع ذلك الموضع فلا استفهام في معنى الانكار له ولنفعه ( بهذا العلاق ) قال القرطبي الرواية وهي الداهية هذه رواية الشيخين وفي رواية لمسلم العلاق قال القرطبي وهو الصواب قياساً لأنه مصدر عاقت وهو المعروف لغة وقال النووي هو الأشهر عند أهل اللغة بل زعموا أن الصواب أن الدلاق لا يجوز قالوا والعلاق مصدر عاقت عنه ومعناه أزلت عنه العلوق وهي الداهية والآفة وفي الكلام معنى الانكار أي على أي شيء تعالجنى هذا الداء بهذه الداهية والمأواة الشبهة فلا تفهم بهم ذلك ولكن ( عليك بهذا العود الهندي ) قال في صحيح مسلم يعني به الكسوت أي الزموا معالجتهم بالتسقط بأن يذق ناعما ويذاب ويسقط به فإن يصل إلى العذرة فيقتضها لكونه حاراً يابساً قال القرطبي وظاهره أنه يستعمل مفرداً لا يضاف له غيره ( فإن فيه سبعة أشفية ) جمع شفاء كد أو أدوية ( من سبعة أدواء منها ذات الجنب ) قال الترمذي يعني السل واعترض وقال القرطبي وجع فيه يسمى الشوصة قال الطيبي خصه بالذكر لأنه أصعب الأدواء وقدما يسلم منه من ابتلى به وقوله ( ويسعط به ) ابتداء كلام مبين لكيفية التداوي في الداء المذكورين ( من العذرة ) بضم المهملة وسكون المعجمة وجع أو عقدة في الملق تعترى الصبيان غالباً أو قرحة في

٥٤٦٨ - عَلَّقُوا السُّوْطَ حَيْثُ يَرَاهُ أَهْلُ الْبَيْتِ - (حل) عن ابن عمر - (ض)

٥٤٦٩ - عَلَّقُوا السُّوْطَ حَيْثُ يَرَاهُ أَهْلُ الْبَيْتِ ، فَإِنَّهُ أَذْبُ لَهُمْ - (عب طب) عن ابن عباس - (ض)

٥٤٧٠ - عِلْمٌ لَا يَقَالُ بِهِ كَكَنْزٍ لَا يُنْفَقُ مِنْهُ - ابن عساكر عن ابن عمر - (ض)

٥٤٧١ - عِلْمٌ لَا يُنْفَعُ كَكَنْزٍ لَا يُنْفَقُ مِنْهُ - القضاعي عن ابن مسعود - (ض)

الأذن والخلق أو في الحذر بين الأذن والخلق سميت به لأنها تعرض غالبا عند طلوع العذرة وهي خمسة كواكب تحت الشعري والسعوط الدواء في الأنف للتداوي قال ابن العربي وصفته هنا أن يؤخذ سبع حبات منه تدق ثم تخلط بزيت ثم يقطر في منخره ( ويلد به من ذات الجنب ) بأن يصب الدواء في إحدى شقي الفم واقصر من السبعة على اثنين لوجودهما حينئذ دون غيرهما أو الراوي اختصر وللقسط منافع تزيد على السبعة بكثير والسبعة علت بالوحى وما زاد عليها بالتجربة فاقصر على ما هو بالوحى لتحقيقه أو ذكر المحتاج إليه دون غيره أو لأن السبعة أصول صفة التداوي وتحت كل واحد منها منافع مختلفة أو لأن السبعة تطلق ويراد بها الكثرة كثيرا وأرشد إلى معالجة العذرة بالقسط مع كونه حارا وهي إنما تعرض زمن الحر بالصبيان وأمزجتهم حارة وقطر الحجاز حار لأن الدواء الحار ينفع في المرض الحار بالعرض كثيرا وبالذات أيضا ( تنبيه ) قال الثوري اعترض بعض من في قلبه مرض فقال أجمع الأطباء على أن مداواة ذات الجنب بالقسط خطر جدا لفرط حرارته قال المارودي وقد كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه فقد ذكر جالينوس أن القسط ينفع من وجع الصدر وذكر بعض قدماء الأطباء أنه يستعمل لجذب الخاط من باطن البدن إلى ظاهره وهذا يبطل ما زعمه المعترض المالحق قال القرطبي وليسأل من أهل الخبرة المسلمين هل يستعمل مفردا أو مع غيره فيفعل ( حم ق ده عن أم قيس ) بنت محسن أخت عكاشة بن محسن أحد بني أسد بن خزيمه قالت دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بآبن لي لم يأكل الطعام فبال عليه فدعى بماء فرشه قالت ودخلت عليه بآبن لي قد أعلقت عليه من العذرة فذكره ( علّقوا السوط حيث يراه أهل البيت ) فيردعون عن ملابسة الرذائل خوفا لأن ينالهم منه نائل قال ابن الأنباري لم يرد به الضرب به لأنه لم يأمر بذلك أحدا وإنما أراد لا ترفع أدبك عنهم ( حل عن ابن عمر ) بن الخطاب وقال غريب من حديث عبد الله بن دينار والحسن بن صالح تفرد به عنه سويد بن عمرو السكبي

( علّقوا السوط حيث يراه أهل البيت فإنه أدب لهم ) أي هو باعث لهم على التأدب والتخلق بالآخلاق الفاضلة والمزايا الكاملة التي أكثر النفوس الفاضلة تتحمل فيها المشاق الشديدة لمسا له من الشرف ولما به من الفخار ( عب طب عن ابن عباس ) ورواه عنه البزار أيضا لكنه قال حيث يراه المأدوم قال الهيثمي وإسناد الطبراني حسن اه ورواه البخاري في أواخر الأدب المفرد عن ابن عباس بلفظ علّق سوطك حيث يراه أهلك ( علم لا يقال به ) أي لا يعلم لاهله أولا يعمل به ( ككنز لا ينفق منه ) بجامع الحبس عن الانتفاع به والظلم بمنع المستحق منه والعالم كما يجب عليه العمل بموجب علمه يجب عليه تعليم غيره قال تعالى «لولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم» (ابن عساكر) في التاريخ (عن ابن عمر) بن الخطاب ( علم لا ينفع ككنز لا ينفق منه ) سمي العلم علما لكونه دلالة على الشيء وعلامة عليه ومنه ورأته لعلم للساعة، أي دلالة على محيها فمن لم ينفع بعلمه في المهمات ولم يستعن بنوره في ظلمات الجهل والملمات صار عليه وبالا عليه ويلام على تركه الإنفاق منه على نفسه وغيره وقد كان من دعاء المصطفى صلى الله عليه وسلم أسألك علما نافعا وقد أودع العالم العلم الذي هو أخص صفاته لجملة كالحاظر لأنفس خرائته ثم هو مأذون له في الإنفاق على كل محتاج لمن منه من مستحقه فقد اعتدى وسلك سبيل الردي ( القضاعي ) في مستند الشهاب ( عن ابن مسعود ) قال شارحه



- ٥٤٧٢ - عِلْمُ الْإِسْلَامِ الصَّلَاةُ ، فَمَنْ فَرَّغَ لَهَا قَلْبَهُ وَحَافِظَ عَلَيْهَا بِحَدِّهَا وَوَقْتِهَا وَسُنَنِيهَا فَهُوَ مُؤْمِنٌ - (خط)  
وابن النجار عن أبي سعيد رضي الله عنه - (ض)
- ٥٤٧٣ - عِلْمُ الْبَاطِنِ سِرٌّ مِنْ أَسْرَارِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَحُكْمٌ مِنْ حُكْمِ اللَّهِ يَقْدِرُهُ فِي قُلُوبٍ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ - (فر) عن علي - (ض)
- ٥٤٧٤ - عِلْمُ الذَّنْبِ عِلْمٌ لَا يَنْفَعُ ، وَجَهَالَةٌ لَا تَنْصُرُ - ابن عبد البر عن أبي هريرة - (ض)
- ٥٤٧٥ - عَلِمَنِي جِبْرِيلُ الْوُضُوءَ ، وَأَمَرَنِي أَنْ أَنْضَحَ تَحْتَ ثَوْبِي مِمَّا يَخْرُجُ مِنَ الْبَوْلِ بَعْدَ الْوُضُوءِ - (ه)  
عن زيد بن حارثة - (ح)

#### العامري غريب .

( علم ) بالتحريك والتخفيف أى منار ( الإسلام ) فى رواية الإيمان ( الصلاة ) أى الصلوات المفروضات ( فمن فرغ لها قلبه وحافظ عليها بحدّها ووقتها وسننها فهو مؤمن ) أى حافظ عليها بجد وانكاش من الاحوذى وهو الجاد الحسن السياق الأمور كذا قرره الزمخشري وقال العامري العلم والعلامة واحدة وهو ما دل على الشئ ومثله وإنه اعلم للساعة ، أى دلالة على مجيئها ومعنى الحديث أن فعل الصلاة يدل على أنه مؤمن فلو صلى كافر بدار الحرب حكم بإيمانه والقصد أن كمال صلاته يدل على كمال إيمانه ونقصانها يدل على نقصانه وأنها كالميزان ( خط ) فى ترجمة عباد ابن مرزوق ( وابن النجار ) فى تاريخه والقضاعي فى شهابه ( عن أبي سعيد ) الحدرى ثم قال أعنى الخطيب هذا الحديث غريب جداً اه وفيه أبو يحيى الفتات أورده الذهبي فى الضعفاء ومحمد بن جعفر المدائنى أورده فيهم وقال أحمد لا أحدث عنه أبداً وقال مرة لا بأس به .

( علم الباطن ) كذا هو بالميم فى خط المصنف ورايته أيضاً فى نسخة قديمة من الفردوس مضبوطة مصححة بخط الحافظ ابن حجر علم الباطن فما فى نسخ من أنه على تحريف ( سر من أسرار الله عز وجل وحكم من حكم الله يقدره فى قلوب من يشاء من عباده ) قال الغزالي علم الآخرة قسمان علم مكشوفة وعلم معاملة وعلم المكشوفة هو علم الباطن وذلك غاية العلوم وقد قال بعض العارفين من لم يكن له نصيب منه يخاف عليه سوء الخاتمة وأذى النصيب منه التصديق وتسليمه لأهله وقال بعضهم من كان فيه خصلتان لم يفتح عليه منه بشئ بدعة أو كبر ومن كان محباً للعالم أو مصراً على الجور لم يتحقق به وقد يتحقق بسائر العلوم وهو عبارة عن نور يظهر فى القلب عند تطهيره من الصفات المذمومة وهذا هو العلم الحقيقى الذى أراده المصطفى صلى الله عليه وسلم بقوله إن من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه إلا أهل المعرفة بالله ( فر عن علي ) أمير المؤمنين ورواه أيضاً ابن شاهين وغيره

( علم الذنب علم لا ينفع وجهالة لا تنصر ) هذا لا ينافى ما سبق من الأمر يتعلمه لتعين حملها على التعمق فيه . ينفعه عما هو أهم منه من الأحكام الشرعية ونحوها وذلك على ما يعرف به الإنسان فقط ( ابن عبد البر ) فى كتاب العلم ( عن أبي هريرة ) ورواه أبو نعيم فى رياض المتعلمين من حديث بقية عن ابن جريج عن عطاء عن أبي هريرة قال يا رسول الله فلان أعلم الناس بأنساب العرب وبالشعر وبما اختف فى العرب فذكره قال الحافظ ابن رجب وإسناده لا يصح وبقية ذلك عن غير ثقة ؛ وقال ابن حجر هذا الكلام قد روى مرفوعاً ولا يثبت وروى عن عمر أينا ولا يثبت

( علمى جبريل الوضوء ) أى كيفيته فى أول ما أوحى إليه كما مر فى حديث ( وأمرنى أن أنضح تحت ثوبى مما يخرج من البول بعد الوضوء ) الظاهر أن الأمر المذكور للندب ( ه عن زيد بن حارثة ) بن شراحيل الكلبي أبو أسامة

٥٤٧٦ - عَلُّوا الصَّبِيَّ الصَّلَاةَ ابْنَ سَبْعِ سِنِينَ ، وَأَضْرِبُوهُ عَلَيْهَا ابْنَ عَشْرٍ - (حم ت طب ك) عن سبرة (ص)

٥٤٧٧ - عَلُّوا أَبْنَاءَكُمْ السَّبَاحَةَ وَالرَّمِيَّ ، وَالْمَرْأَةَ الْمَغْزَلَ - (هب) عن ابن عمر - (ض)

٥٤٧٨ - عَلُّوا أَبْنَاءَكُمْ السَّبَاحَةَ وَالرَّمَايَةَ ، وَنِعْمَ لَهُوَ الْمُؤْمِنَةُ فِي بَيْتِهَا الْمَغْزَلُ ، وَإِذَا دَعَاكَ أَبَوَاكَ فَاجِبْ

أَمَّا - ابن منده في المعرفة ، وأبو موسى في الذيل - (فر) عن بكر بن عبد الله بن الربيع الانصاري (ح)

مولي المصطفى صلى الله عليه وسلم قال مغلامي في شرح ابن ماجه حديث إسناده ضعيف ولما سئل عنه أبو حاتم قال هذا حديث كذب باطل اه فتحسين المصنف له غفلة عن ذلك

(علوا الصبي الصلاة ابن سبع) لفظ رواية أبي داود لسبع أي إن ميز عندها كما هو الغالب (وضربوه عليها) أي على تركها والتهاون بها (ابن عشر) من الستين قال أبو البقاء ابن بالنصب فيهما وفيه وجهان أحدهما هو حال من الصبي والمعنى إذا كان ابن سبع وإذا كان ابن عشر أو جلوه صغيرا وأضربوه مراهما والثاني أن يكون بدلا من الصبي ومن الهاء في ضربوه اه وأخذ بظاهره بعض أهل العلم فقالوا يجب الصلاة على الصبي للأمر بضربه على تركها وهذه صفة الوجوب وبه قال أحمد في رواية وحكى البندنجي أن الشافعي أو ما إليه ذهب الجمهور إلى أنها لا تجب عليه إلا بالبلوغ وقالوا الأمر بضربه للتدريب وحزم البيهقي بأنه غريب منسوخ برفع النظم عن الصبي حتى يحتمل وأخذ من إطلاق الصبي على ابن سبع الرد على من زعم أنه لا يسمى صبيا إلا الرضيع ثم يقال له غلام إلى أن يصير ابن سبع ثم يافعا إلى عشر (تنبيه) ما ذكر من أن سياق الحديث هكذا هو ما وقع في رواية أحمد وسياقه في غيرهما علوا الصبي الصلاة إذا كان ابن سبع سنين وأضربوه عليها إذا كان ابن عشر سنين (حم ت طب ك) في الصلاة من حديث عبد الملك بن الربيع عن أبيه (عن) جده (سبرة) بن معبد قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي وقال في الرياض حديث حسن اه . لكن عبد الملك هذا ضعفه ابن معين ، وقال ابن القطان هو غير محتج به وإن كان مسلم قد خرج له قال الحافظ وإنما خرج له متابعة ومن لطائف إسناده الحديث أنه من رواية الآباء عن الأجداد

(علوا أبناءكم السباحة) بالكسر العوم لأنه منجاة من الهلاك وقيل لأبي هاشم الصوفي : فم كنت ؟ قال في تعليم مالا ينسى وليس شيء من الحيوان عنه غنى . قيل ماهو ؟ قال السباحة ، وقال عبد الملك للشعبي علم ولدى العوم فاهم يجدون من يكتب عنهم ولا يجدون من يسبح عنهم وقد غرقت سفينة فيها جماعة من قریش فلم يعط بم من كان يسبح إلا واحدا ولم ينج ممن كان لا يسبح إلا واحد (والرمي) بالسهم ونحوها لما فيه من الدفع عن هجته وحرمة عند لقاء العدو (والمرأة المغزل) أي الغزل بالمغزل لأنه لائق بها والله يحب المؤمن المحترف ويكره البطال والبطالة نجر إلى الفساد لاسيما فبهن (هب) من حديث أحمد بن عبيد العطار عن أبيه عن قيس عن ليث عن مجاهد (عن ابن عمر) ابن الخطاب وقضية صنيع المصنف أن يخرج البيهقي خرج وسكت عليه والأمر بخلافه بل تعقبه بما نصه عيد العطار منكر الحديث اه .

(علوا أولادكم السباحة والرمية) في رواية الرمي (ونعم لهو المؤمنة) في رواية بدله المرأة (في بيتها المغزل) وإذا دعاك أبواك فأجب أمك) أولانم أباك لأنها مقدمة على الأب في البر وهذا منه قال الحكيم هذه خصال من رؤس الأدب فلا ينبغي أن يغفل عنها وكتب عمر رضي الله عنه إلى الشام أن علوا أولادكم السباحة والرمي والفروسية . قال ابن سعد في الطبقات كان أسيد بن حضير يكتب بالعربية في الجاهلية وكانت الكتابة في العرب قليلة وكان يحسن العوم والرمي وكان يسمى من كانت هذه الخصال فيه في الجاهلية وأول الإسلام الكامل وكانت قد اجتمعت في أسيد وفي سعد بن عباد وراحم بن خديج ، وأمر بعض الكبراء معلم ولده أن يعلمه السباحة قبل الكتابة وعلمه بأن



٥٤٧٩ - عَلِّمُوا بَنِيكُمْ الرَّمْيَ ، فَإِنَّهُ نِكَايَةُ الْعَدُوِّ - (فر) عن جابر - (ض)

٥٤٨٠ - عَلِّمُوا ، وَيَسِّرُوا ، وَلَا تُعَسِّرُوا ، وَبَشِّرُوا ، وَلَا تُنْفِرُوا ، وَإِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْكُتْ - (حم)  
خد) عن ابن عباس - (ص)

٥٤٨١ - عَلِّمُوا ، وَلَا تُعَنَّفُوا ، فَإِنَّ الْمُعَلِّمَ خَيْرٌ مِنَ الْمُتَنَفِّ - الحارث (عدهب) عن أبي هريرة - (ض)

٥٤٨٢ - عَلِّمُوا رِجَالَكُمْ سُورَةَ الْمَائِدَةِ ، وَعَلِّمُوا نِسَاءَكُمْ سُورَةَ النُّورِ - (صه) عن مجاهد مرسل (ض)

الكتاب يصاب ولا كذلك الساج وزعم بعضهم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يعلم لأنه لم يثبت أنه سافر في بحر ولا في الحرمين بحر ونوزع بما أخرجه البغوي عن ابن أبي مليكة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم دخل هو وأصحابه غديراً فقال يسح كل رجل إلى صاحبه فسح كل رجل منهم إلى صاحبه حتى بقي أبو بكر والمصطفى صلى الله عليه وسلم فسح إلى أبي بكر واعتنقه (ابن منته في المعرفة) أي في كتاب معرفة الصحابة (وأبو موسى في الذيل فر) وكذا أبو نعيم (عن بكر بن عبدالله بن الربيع الأنصاري) وفيه سليم بن عمرو الأنصاري قال في الميزان روى عنه علي بن عياش خبراً باطلاً وساق هذا الحديث وقال البخاري سنده ضعيف لكن له شواهد

(علِّمُوا بَنِيكُمْ الرَّمْيَ) بالشباب (فإنه نكايَةُ العدو) فتعلمه للأولاد سنة مؤكدة ، وقد ألقى ابن الصلاح بأن الرمي بالشباب أفضل من الضرب بالسيف ؛ لأنه أبلغ إنكاه في الإعدام (فر عن جابر) بن عبدالله وفيه عبدالله بن عبيدة أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعيف وثيقه غير واحد ومنذر بن زياد قال الدارقطني متروك ورواه عنه البزار أيضاً وعنه تلقاه الديلمي فلو عزاه له لكان أولى

(علِّمُوا) الناس ما يلزمهم من أمر دينهم (ويسروا ولا تعسروا) الوار للرجال أي علومهم وحالتكم في التعليم اليسر لا العسر بأن تسلكوا بهم سبيل الرفق في التعليم (وبشروا ولا تنفروا) أي لا تشددوا عليهم ولا لمقومهم بما يكرهون إلا ينفروا من قول الدين واتباع الهدى (وإذا غضب أحدكم فليسكت) فإن السكوت يمكن الغضب وحركة الجوارح تثيره (حم خد عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته وليس بسديد فقد قال الهيثمي فيه ليث بن سليم وهو مدلس ولم يخرج له مسلم إلا مقررناً بغيره

(علِّمُوا) وفي رواية الآجري في أخلاق حملة القرآن عرفوا (ولا تعنفوا) أي علومهم وحالتكم الرفق وهو ضد العنف (فإن المعلم بالرفق خير من المعلم بالمنف) أي بالشدَّة والفظا فإن الخير كله في الرفق والشر في ضده قال المارردي لعلي العلماء أن لا ينفروا متعلماً ولا يحتقروا ناشئاً ولا يستصغروا مبتدئاً فإن ذلك أدعى إليهم وأعطف عليهم وأحس على الرغبة فيما لديهم (الحارث) بن أبي أسامة (عدهب) كهم من حديث إسماعيل بن عياش عن حميد بن أبي سويد عن عطاء (عن أبي هريرة) أيضاً ورواه عنه الآجري وظاهر صنيع المصنف أن مخرجه سكتوا عليه وليس كذلك فإن ابن عدي قال عقب إirاده حميد هذا منكر الحديث والبيهقي في الشعب قال عقبه تفرد به حميد هذا وهو منكر الحديث هذه عبارته قال الزركشي لكن من شواهد ما أخرجه مسلم عن أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه ومعاذاً إلى اليمن فقال لها يسرا ولا سرا وعلمها ولا تنفرا

(علِّمُوا رِجَالَكُمْ سُورَةَ الْمَائِدَةِ وَعَلِّمُوا نِسَاءَكُمْ سُورَةَ النُّورِ) لأن في الأولى أبلغ زاجر للرجال وفي الثانية أبلغ زاجر للنساء إذ فيها آية الإناك وتحريم إظهار الزينة وغير ذلك مما هو محتص بهن ولا تقي بجاهن (ص) عن عتاب ابن بشير عن خفيف (هب عن مجاهد مرسل) ظاهر صنيع المصنف أنه لاسلة فيه غير الإرسال والأمر بخلافه ففيه عتاب بن بشير أورده الذهبي في الضعفاء وقال مختلف في توثيقه وخفيف ضعفه أحد وغيره

- ٥٤٨٣ - عَلَى حَفْصَةَ رُقِيَّةَ النَّمْلَةِ - أَبُو عَيْدٍ فِي الْغَرَائِبِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ سَلِيمَانَ بْنِ أَبِي خَيْشَمَةَ - (ض)
- ٥٤٨٤ - عَلَيْكَ السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ فِي عَسْرِكَ وَيُسْرِكَ وَمَنْشَطِكَ وَمَكْرَهِكَ ، وَآثَرَةُ عَلَيْكَ - (حَمَمَن) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)
- ٥٤٨٥ - عَلَيْكَ بِالْأَيَّاسِ تَمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ ، وَإِيَّاكَ وَالطَّمَعُ ، فَإِنَّهُ الْفَقْرُ الْحَاضِرُ ، وَصَلَّ صَلَاتَكَ وَأَنْتَ مُودَعٌ ، وَإِيَّاكَ وَمَا يَمْتَدُّ مِنْهُ - (ك) عَنْ سَعْدٍ
- ٥٤٨٦ - عَلَيْكَ بِالْبِرِّ فَإِنَّ صَاحِبَ الْبِرِّ يُعْجِبُهُ أَنْ يَكُونَ النَّاسُ بِخَيْرٍ وَفِي خِصْبٍ - (خَط) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

( على ) ياشفاء بنت عبدالله (حفصة رقية) بالضم وسكون القاف (النملة) ورقيتها كما في الفائق وغيره العروس تحتفل أى تتزين وتختضب وتكتحل وكل شيء تفعل غير أن لاتعاصى الرجل وقيل النملة بالفتح قروح تخرج بالجانب فتزق فتذهب وورده بعض أذكيا المغاربة بأنه من الخرافات التي كان ينهى عنها فكيف يأمر بها وإنما أراد الأول وقصده تأديب حفصة حيث أشاعت السر الذي استودعها إياه علي مانتق به التنزيل بقوله وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً اهـ . وذلك أن حفصة دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم في بيتها وهو يطأ مارية ؛ فقال لا تخبرى عائشة حتى أبشرك ببشارة فإن أباك يلى الأمر من بعد أبي بكر إذا أنا مت فاكتمى فأخبرت حفصة عائشة فلم تكتم رواء الطبراني ( أبو عبيد في الغريب ) أى في كتاب غريب الحديث ( عن أبي بكر بن سليمان بن أبي خيشمة ) عبد الله بن حذيفة العدوى المدني فقيه عارف بالنسب من الطبقة الرابعة كذا في التقریب فالحديث مرسل

( عليك ) اسم فعل بمعنى الزم (السمع والطاعة) بالنصب على الاغراء أى الزم طاعة أميرك في كل ما يأمر به وإن شق مالم يكن إثمًا وجمع بينهما تأكيدًا للاهتمام بالمقام ذكره بعض الاعلام وقال أبو البقاء بالرفع على أنه مبتدأ وما قبله الخبر وهذا اللفظ لفظ خبر ومعناه الأمر أى اسمع وأطع في كل حال (في عسرك) أى ضيقك وشدتك (ويسرك) بضم السين وسكونها تقيض العسر يعنى في حال فقرك وغناك (ونشطك) مفعول من النشاط (ومكرهك) أسماء زمان أو مكان أى فيما يوافق طبعك وما لا يوافق (وأثرة عليك) بفتحات ومثثة وهو الايثار يعنى إذا فضل ولى أمرك أحداً عليك بلا استحقاق ومنعك حفاك فاصبر ولا تخالفه وإنما قال وأثرة عليك وإن شمله مكرهك إشارة لشدة تلك الحالة (حَمَمَن) عن أبي هريرة

( عليك بالأياس ) وفي رواية بالأياس وهو ضد الرجاء (تأفى أيدي الناس) أى صمم والزم نفسك بالأياس منه وزاد في رواية بعد قوله فإنه غنى ( وإياك والطمع ) أى احذره ( فإنه الفقر الحاضر ) ومن ثم قال بعض العارفين من عدم القناعة لم يزد المسال إلا فقرأ ( وصل صلاتك وأنت مودع ) أى اشرع فيها والحال أنك تارك غيرك بمناجاة ربك . قبله عليه بكتبتك ( وإياك وما يمتد منه ) أى احذر أن تتكلم بما يحوجك أن تعتذر عنه ( ك ) في الرقاق ( عن سعد ) ظاهر صنيع المصنف أنه سعد بن أبي وقاص فإنه المراد عندهم إذا أطلق لكن ذكر أبو نعيم أنه سعد أبو محمد الانصارى غير منسوب وذكر ابن منده أنه سعد بن عمارة قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي بأن فيه محمد بن سعد المذكور وهو مضعف اهـ وقال البخارى فيه أيضا محمد بن حميد يجمع على ضعفه ورواه الرويان في مسنده والهيثمى في الترغيب من حديث اسماعيل بن ابراهيم الانصارى عن أبيه عن جده أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أوصنى وأوجز فذكره

( عليك بالبر ) بيا الجرح هنا وفيما سبق وفيما يأتي جميعا واستشكاه بتعديته بنفسه في عليكم أنفسكم . دأبه الرضى بأن أسماء الأفعال وإن كان حكمها في التعدى وال لزوم حكم الأفعال التي هي بمعناها لكن كثيرا ما تزداد الاء في مفعولها



٥٤٨٧ - عَلَيْكَ بِالْخَيْلِ ، فَإِنَّ الْخَيْلَ مَعْقُودٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - ( طب ) والضياء عن سودة بن الربيع - ( صح )

٥٤٨٨ - عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ - ( ق ن ) عن عمران بن حصين - ( ح )

٥٤٨٩ - عَلَيْكَ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَا مِثْلَ لَهُ - ( حم ن حب ك ) عن أبي أمامة - ( صح )

٥٤٩٠ - عَلَيْكَ بِالصَّوْمِ ؛ فَإِنَّهُ مَخْصِي - ( هب ) عن قدامة بن مظهر عن أخيه عثمان - ( صح )

نحو عليك به لضعفها في العمل بالفتح نوع من الثياب ( فإن صاحب البز ) أي الذي هو تجارته <sup>(١)</sup> ( يعجبه أن يكون الناس بخير وفي خصب كحل ونماء وبركة وكثرة عشب وكلا فانهم إذا كانوا كذلك تيسر بأيديهم ما يشترون به البز لكسوة عيالهم وأهاليهم بخلاف الذي يتجر في الاقوات فإنه يعجبه أن يكون الناس في الجذب لبيع ما عنده بأغلى ( خط عن أبي هريرة ) قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم فيم تتجر؟ فذكره

( عليك بالخيل فإن الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة ) في إلهامه ندبه حسن القيام بها وتطيب علفها ورعيها قال الحرالي ويندب تناوله بيده كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتناول علف فرسه بيده ويمسحه بردائه ( طب والضياء ) المقدسي ( عن سودة بن الربيع ) لم أر ذلك في الصحابة المشاهير

( عليك بالصعيد ) أي التراب أو وجه الأرض واللام فيه للعهد المذكور في الآية ( فإنه يكفيك ) لكل صلاة ما لم تحدث أو تجد الماء أو يكفيك لإباحة فرض واحد وحمله البخاري في طائفة على الأول فأقاموا التيمم مقام الوضوء مطلقاً وحمله الجمهور على الثاني ومنعوا أن يؤدي تيمم واحد أكثر من فرض أي ونوافل أو يكفيك عن القضاء ويحتمل بكفيك الأداء فلا يدل على ترك القضاء وهذا قاله لما رأى رجلاً لم يصل فسأله فقال أصابتنى جتابة ولا ماء فذكره ( ق ن عن عمران بن حصين )

( عليك بالصوم ) أي الزم ( فإنه لا مثل له ) وفي رواية أبي نعيم بدله فإنه لا عدل له إذ هو يقوى القلب والفطنة ويزيد في الزكاء ومكارم الأخلاق وإذا صام المرء اعتاد قلة الأكل والشرب وانقضت شهواته وانقلعت مواد الذنوب من أصلها ودخل في الخير من كل وجه وأحاطت به الحسنات من كل جهة ( حم ن حب ك عن أبي أمامة ) قلت يارسول الله مرني بأمر ينفعني فذكره قال ابن القطان هو حديث يرويه ابن مهيدي وفيه عبد الله بن أبي يعقوب لا يعرف حاله اه وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح

( عليك ) يا ابن مظهر هكذا جاء مصرحاً به في رواية الطبراني ( بالصوم <sup>(٢)</sup> ) فإنه مخصى ( وفي رواية الطبراني فإنه بجفرة بدل مخصى كنى به عن كسر شهوته بكثرة الصوم قال الحرالي في الصوم قتل الشهوة حساً وحياة الجسد معنى وطهارة الأرواح بطهارة القلوب وفراغها للتفكير وتهيتها لإفاضة الحكمة والخشية الداعية إلى التقوى وشهره شهر الصبر المستعان به على الشكر وفيه تذكير بالضر الحاث على الإحسان إلى المضرورة وهو مدعاة إلى التخلي من الدنيا والتخلي بأوصاف الملائكة ولذلك أنزل فيه القرآن المثلث من ملائكة الرحمن ( هب عن قدامة ) بضم القاف وفتح المهملة ابن مظهر بفتح الميم وسكون المعجمة الجمعي بضم الجيم وفتح الميم وكسر المهملة المكي من السابقين الأولين يروي ( عن أخيه عثمان ) وهو المصنف لحسنه

( ١ ) وقيل لثياب خاصة من أمتعة البيت وقيل أمتعة التاجر من الثياب ورجل يرازو الحرفة البزازة بالكسر أي اتجرفه ( ٢ ) قال في المصباح وخصيت العبد أخصيه خصاء بالمد والكسر سلكت خصيته فهو خصى فعيل بمعنى مفعول مثل سرب وقتيل واجمع خصيان اه

٥٤٩١ - عَلَيْكَ بِالْعِلْمِ ؛ فَإِنَّ الْعِلْمَ خَلِيلُ الْمُؤْمِنِ ، وَالْحِلْمَ وَزِيرُهُ ، وَالْعَقْلَ دَلِيلُهُ ، وَالْعَمَلَ قِيَمُهُ ، وَالرَّفْقَ أَبُوهُ ، وَاللَّيْنَ أَخُوهُ ، وَالصَّبْرَ أَمِيرُ جُنُودِهِ - الْحَكِيمُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - ( ح )

٥٤٩٢ - عَلَيْكَ بِالْهَجْرَةِ ؛ فَإِنَّهُ لَا مِثْلَ لَهَا ، عَلَيْكَ بِالْجِهَادِ ؛ فَإِنَّهُ لَا مِثْلَ لَهُ ، عَلَيْكَ بِالصَّوْمِ ؛ فَإِنَّهُ لَا مِثْلَ لَهُ ، عَلَيْكَ بِالسُّجُودِ ؛ فَإِنَّكَ لَا تَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَكَ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً ، وَحَطَّ عَنْكَ بِهَا خَطِيئَةٌ - ( طَب ) عَنْ أَبِي فَاطِمَةَ - ( ح )

٥٤٩٣ - عَلَيْكَ بِأَوَّلِ السَّوْمِ ؛ فَإِنَّ الرِّيحَ مَعَ السَّمَاحِ - ( ش د ) فِي مِرَاسِيلِهِ - ( هَق ) عَنْ الزَّهْرِيِّ مِرْسَلًا ( ح )

٥٤٩٤ - عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى وَالتَّكْبِيرِ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ - ( ت ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - ( ح )

( عليك بالعلم ) الشرعى النافع ( فان العلم خليل المؤمن والحلم وزيره والعقل دليله ) قال القاضى العقل غريزة فى نفس الإنسان يدرك بها المعانى الكلية ويعكم بعضها على بعض وهو رئيس قوى الإنسان وخلاصة الخواص النفسانية ونور الله فى قلب المؤمن المعنى بقوله مثل نوره كشكاة فيها مصباح ، بدليل قراءة ابن مسعود نوره فى قلب المؤمن ولذلك سمي بأبى وبصيرة ( والعمل قيمه والرفق أبوه ) أى أصله الذى ينشأ منه ويتفرع عليه وكل من كان سبباً لإيجاد شيء أو إصلاحه أو ظهوره يسمى أباً ولذلك سمي النبي صلى الله عليه وسلم أباً المؤمنين ( واللين أخوه والصبر أمير جنوده ) وقد سبق شرح هذا فى أواخر حرف الهمزة بما فيه غنية عن إعادته هنا ( تنبيه ) قال الغزالي من ثمرات العلم خشية الله ومهابته فان من لم يعرف الله حق معرفته لم يهبه حق مهابته ولم يظمه حق تعظيمه وحرمة ولم يخدمه حق خدمته فصار العلم يثمر الطاعات كلها ويحجز عن المعاصى كلها ويجمع المحاسن ويضم شملها فعليك بالعلم أول كل شيء والله ولى التوفيق ( الحكيم ) الترمذى ( عن ابن عباس ) قال كنت ذات يوم رفيقاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا أعلمك كلمات ينفعك الله بهن قلت بلى فذكره .

( عليك بالهجرة ) أى الزم التحول من ديار الكفر إلى ديار الإيمان ( فإنه لا مثل لها ) عليك بالجهاد فإنه لا مثل له ( وقال الديلمى يريد به الهجرة مما حرم الله ) عليك بالصوم فإنه لا مثل له ( لما فيه من حبس النفس عن إجابة داعى الشهوة والهوى ) عليك بالسجود ( يعنى الزم كثرة الصلاة ) فإنه لا تسجد لله سجدة إلا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة ( فيه إشارة إلى أن السجود أفضل من غيره كطول القيام لكن فى بعض الأحاديث ما يفيد أن طول القيام أفضل وسيجيء بسطه ) ( طب عن أبي فاطمة ) اللبثى أو السدوسى أو الأسدى اسمه أنيس أو عبد الله بن أنيس صحابى سكن الشام ومصر ومن لحسنه .

( عليك بأول السوم فان الريح مع السماح ) أى إذا أردت بيع سلعة فأعطيت فيها شيئاً يساويها فبيع من أول مساوم ولا تؤخر طلباً للزيادة فان الريح مع السماح فى قرن ( ش د فى مِرَاسِيلِهِ هَق ) عَنْ ( ابْنِ شَهَابٍ ) الزَّهْرِيِّ مِرْسَلًا ( ورواه الديلمى عن ابن عباس لكنه بيض إسنده )

( عليك بتقوى الله تعالى ) أى بمخافته والحذر من عصيانه قال الحرالى والتقوى ملاك الأمر وأصل الخير وهى اطراح استغناء العبد بشيء من شأنه كله ( والتكبير ) أى قول الله أكبر ( على كل شرف ) بالتحريك أى علو وهذا قاله لمن قال أريد سفراً فأوصنى فذكره ومراده أوصيك بأن لا تهى الله فى سفرك ما استطعت وبأن تكبر على كل محل عال فلما ولى الرجل قال اللهم اطو له البعيد وهون عليه السفر ( ت ) فى الدعوات ( عن أبي هريرة ) وحسنه ورواه عنه النسائى فى اليوم واليلة وابن ماجه

( عليك بتقوى الله فانها جماع كل خير ) أى أنها وإن قل لفظها كلمة جامعة لحقوق الحق وحقوق الخلق كما سبق



٥٤٩٥ - عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ : فَإِنَّهَا جَمَاعُ كُلِّ خَيْرٍ ، وَعَلَيْكَ بِالْجِهَادِ : فَإِنَّهُ رَهْبَانِيَّةُ الْمُسْلِمِينَ . وَعَلَيْكَ بِذِكْرِ اللَّهِ وَتِلَاوَةِ كِتَابِ اللَّهِ : فَإِنَّهُ نُورٌ لَكَ فِي الْأَرْضِ ، وَذِكْرُكَ لَكَ فِي السَّمَاءِ ، وَأَخْزَنُ لِسَانِكَ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ ؛ فَإِنَّكَ بِذَلِكَ تَغْلِبُ الشَّيْطَانَ - ابن الضريس - (ع) عن أبي سعيد - (ض)

٥٤٩٦ - عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا اسْتَطَعْتَ ، وَادْكُرِ اللَّهَ عِنْدَ كُلِّ حَجَرٍ وَشَجَرٍ ، وَإِذَا عَمِلْتَ سَيِّئَةً فَأَحْدِثْ عِنْدَهَا تَوْبَةً : السِّرُّ بِالسَّرِّ ، وَالْعَلَانِيَةُ بِالْعَلَانِيَةِ - (حم) في الزهد - (طب) عن معاذ - (ض)

٥٤٩٧ - عَلَيْكَ بِحُسْنِ الْخُلُقِ ؛ فَإِنَّ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا أَحْسَنُهُمْ دِينًا - (طب) عن معاذ

(وعليك بالجهاد فإنه رهبانية المسلمين) من الرهبة وهي ترك ملاذ الدنيا والزهد والعزلة عن أهلها وتحمل مشاقها ونحو ذلك من أنواع التعذيب الذي يفعله رهبان النصارى فكما أن الترهيب أفضل عمل أولئك فأفضل عمل الإسلام الجهاد (وعليك بذكر الله وتلاوة كتاب الله) القرآن (فإنه نور لك في الأرض) فإنه يعلو قارته العامل به من الهباء ما هو كالمحسوس (وذكر لك في السماء) بمعنى أن أهل السماء وهم الملائكة يثنون عليك فيما بينهم لسبب لزومك لتلاوته (وأخزن لسانك) أي صنه واحفظه عن النطق (إلا من خير) كذكر ودعاء وتعلم علم وتعليمه وغير ذلك (فإنك بذلك) أي بملازمة فعل ما ذكر (تغلب الشيطان) إبليس وحزبه قال العلاني هذا من جوامع الحكم فقد جمع في هذه الوصية بين خيرى الدنيا والآخرة (تنبه) قال ابن حجر المراد بالذكر الالفاظ التي ورد الترغيب في قولها كسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وما ألحق بها كالحقيقة والبسملة والحسبة والاستغفار والدعاء بخير الدارين ويطلق الذكر ويراد به المواظبة على الواجب والمندوب ثم الذكر يقع باللسان ويؤجر عليه الناطق ولا يشترط استحضار معناه بل أن لا يقصد غير معناه فإن انضاف له استحضار معنى الذكر وما اشتمل عليه من تعظيم الله فهو من أبلغ الكمال قال الامام الرازى المراد بذكر اللسان اللفظ الدال على التسبيح والتحميد ، وبالذكر بالقلب التفكير في أدلة الذات والصفات وأدلة التكليف من أمر ونهى حتى يطلع على أحكامها وفي أسرار المخلوقات والذكر بالجوارح أن تصير مستغرقة بالطاعة (ابن الضريس ع عن أبي سعيد) الحدرى قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أرصني فذكره قال الهيشى وفيه ليث بن أبي سليم وهو مدلس وقد وثق وبقية رجاله ثقات

(عليك بتقوى الله عز وجل ما استطعت) أي مدة دوامك مطيقا وذلك بتوفر الشروط والأسباب كالقدرة على الفعل ونحوها وهذا من جوامع الكلم إذ هو قول أديب متأدب بآداب الله مقتدياً بقوله فاتقوا الله ما استطعتم، أي على قدر الطاقة البشرية فإنك لا تطيق أن تنقيه حق تقاته (واذكر الله عند كل حجر وشجر) أشار بالشجر إلى الحضر وبالحجر إلى السفر أي اذكره حضرا وسفرا ويمكن أن المراد في الشدة والرخاء والحجر عبارة عن الجذب حال الشدة (وإذا عمات سيئة فأحدث عندها توبة) أشار إلى عجز البشرية وضعفها كأنه قال إنك إن توقيت الشر جهدك لأنسلم منه فعليك بالتوبة إلى ربك والرجوع إليه حسب الإمكان (السر بالسر والعلانية بالعلانية) أخبر أن الشر الذي يعمل ضريبن : سرا وجهرا ، فالسر فعل القلب والعلانية فعل الجوارح فيقابل كل شئ بمثله (حم في) كتاب (الزهد طب) من رواية عطاء (عن معاذ) بن جبل قال : قلت يا رسول الله أوصني فذكره قال المنذرى إسناده حسن لم يكن عطاء لم يبق معاذ ورواه البيهقي فأدخل بينهما رجلا لم يسم . وقال الهيشى إسناده حسن

(عليك بحسن الخلق) بالضم أي الزم (فإن أحسن الناس خلقا أحسنهم ديناً) كما مر توجيهه غير مرة ، وحسن الخلق اعتدال قوى النفس وأوصافها . وهذا معنى قول الحكماء التوسط بين شيئين إلى المنحرف إلى أطرافهما في الإحياء وغيره أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان دائماً يسأل الله تعالى أن يزيه بمحاسن الآداب ومكارم الأخلاق (طب عن معاذ) بن جبل قال بعثني رسول الله

٥٤٩٨ - عَلَيْكَ بِحُسْنِ الْخُلُقِ وَطُولِ الصَّمْتِ . قَوْلَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا تَجَمَّلُ الْخَلَائِقُ بِمِثْلِهِمَا - (ع)  
عن أنس - (ع)

٥٤٩٩ - عَلَيْكَ بِحُسْنِ الْكَلَامِ ، وَبَذْلِ الطَّعَامِ - (خدك) عن هاني بن يزيد

٥٥٠٠ - عَلَيْكَ بِرَكْمَتِي الْفَجْرِ ؛ فَإِنْ فِيهِمَا فَضِيلَةٌ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

٥٥٠١ - عَلَيْكَ بِسُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، فَإِنَّهُمْ يَحْطُطُونَ الْخَطَايَا كَمَا تَحْطُ

الشَّجَرَةُ وَرَقَهَا - (د) عن أبي الدرداء - (ح)

صلى الله عليه وعلى آله وسلم إلى اليمن فقلت أوصني فذكره . قال الهيثمي فيه عبد الغفار بن القاسم وهو وضاع اه .  
فكان ينبغي للمصنف حذفه

(عليك بحسن الخلق وطول الصمت) أي السكوت حيث لم يتعين الكلام لمعارض (لوالذي نفسي بيده) أي بقدرته وتصريفه (ما تجمّل الخلائق بمثلها) إذ هما جماع الخصال الحميدة ومن ثم كان من أخلاق الأنبياء وشعار الأصفياء والجمال يقع على الذات وعلى المعاني (تنبيه) عذروا من محاسن الأخلاق الإصغاء لكلام الجليس وأنه إذا سمع إنساناً يورد شيئاً عنده منه علم لا يستلزم كلامه ولا يغالبه ولا يسابقه فإن ذلك صغر نفس ودناءة همة بل يستمع منه كأنه لا يعرفه سيما في المجالس (ع عن أنس) قال اتق رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا ذر فقال ألا أدلك على خصلتين هما خفيفتان على الظهر وأثقل في الميزان من غيرهما ؟ قال بلى فذكره قال الهيثمي رجاله ثقات وأعادته بمحل آخر عازياً للبرار وقال فيه بشار بن الحكم ضعيف ، وقال المنذرى رواه الطبراني والبرار وأبو يعلى عن أنس إسناده جيد رواه ثقات والله اعلم له ورواه أبو الشيخ عن أبي ذر بإسناد واه

(عليك بحسن الكلام) بين الأنام (وبذل الطعام) للخاص والعام كما سبق تفرّده قالوا وحسن الكلام أن يزن ما يتكلم به قبل النطق بميزان العقل ولا يتكلم إلا بما تمس الحاجة إليه فقد قيل لا تكثر الكلام وإن كان حسناً لأنه إذا كثرت حجج ولا يتكلم بما يحزك النفس ويثير الشرف فإنه إذا صدر من نفس نائرة حزك نفس المخاطب وإن كان حسناً ومن تكلم بكلام فيه خشونة عن نفس طيبة لا تؤثر إزعاجاً وقد قال عليّ كرم الله وجهه مغرس الكلام القلب ومستودعه الفكر ومقويه القلب ومبدؤه اللسان وجسمه الحروف وروحه المعنى وحليته الإعراب قالوا وإيحذر من فاحش الكلام ولو على وجه الحكاية وفي حال القبض والغضب لأنه إلى الزلل أقرب وأحسن ضابط أن يقال لا يتكلم إلا بما تمس الحاجة إليه ورب كلام جراه السكوت كما قيل :

ما كل قول له جواب ه جواب ما يكره السكوت

(خدك) في الإيمان (عن هاني) أي شريح (بن يزيد) المذحجي الحارثي صحابي له وفادة نزل بالكوفة قال قلت يا رسول الله أخبرني بشيء يوجب الجنة فذكره قال الحاكم صحيح ولا علقه وعلقه عندهما أن هاني ليس له راو غير ابنته لكن له نظائر عندهما اه . وأقره الذهبي وقال الحافظ العرق في أماليه حديث حسن

(عليك بركمتي الفجر) أي الزم فعلهما (فإن فيهما فضيلة) إذ هما خير من الدنيا وما فيها كما في خبر آخر (طب) عن ابن عمر (بن الخطاب) ومن المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال الهيثمي فيه محمد بن السليمان ضعيف .

عليك بسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر (أي الزم قول هذه الكلمات الباقيات الصالحات) (فإنهم يحطون الخطايا) أي يلقينها ويسقطونها (كما تحط الشجرة ورقها) أيام الشتاء والمراد الصفات (ه) عن أبي الدرداء ومن المصنف لحسنه



٥٥٠٢ - عَلَيْكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ ؛ فَإِنَّكَ لَا تَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَكَ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً ، وَحَطَّ عَنْكَ بِهَا خَطِيئَةٌ - (حم م ت ن ه) عن ثوبان وأبي الدرداء - (صح)

٥٥٠٣ - عَلَيْكَ بِالرَّفْقِ ؛ فَإِنَّ الرَّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ ، وَلَا يُنْزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ - (م) عن عائشة - (ح)

٥٥٠٤ - عَلَيْكَ بِالرَّفْقِ ، وَإِيَّاكَ وَالْعَنْفَ وَالْفَحْشَ - (خد) عن عائشة - (صح)

( عليك بكثرة السجود ) في الصلاة أى الزمها بأن تطيل السجود أكثر من بقية الأركان لما فيه من إظهار الافتقار والتزام الخضوع والذلة بين يدي ملك الملوك ( فإنك لا تسجد لله سجدة إلا رفعك الله بها درجة ) أى منزلة عالية في الآخرة فلا يزال العبد يترقى بالمداومة على السجود درجة فدرجة حتى يفوز بالقدح المملئ من القرب الإلهي ( وحط عنك بها خطيئة ) هذا كالصریح في تفضيل السجود على القيام وهو أحد وجوه الشافعية ثانياً تطويل القيام الفضل وتأول قائلوه الحديث على أن مراده بكثرة السجود كثرة الصلاة لاحقية السجود فإن التقرب بسجدة فردة بلا سبب حرام كما صححه الرافعي لك قال المحب الطبري الشافعي الجواز أولى بل لا يبعد نديه فإنها عبادة مشروعة استقلالاً فإذا جاز التقرب بها بسبب جاز بغيره كالركعة وبه فارقت الركوع فإنه لم يشرع استقلالاً مطلقاً قال والحديث يقتضى كل سجود وحمله على سجود في صلاة تخصيص على خلاف الظاهر، ومن أدلة الداهيين إلى تفضيل السجود ما رواه مسلم عن ربيعة بن كعب كنت أبيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيت بهوضرته وحاجته فقال لي سل فقلت أسألك مرافقتك في الجنة قال أو غير ذلك قلت هو ذاك قال فأعنى على نفسك بكثرة السجود وفيه أن مرافقه المصطفى صلى الله عليه وسلم في الجنة من الدرجات العالية التي لا مطمع في الوصول إليها إلا بحضور الزاني عند الله في الدنيا بكثرة السجود انظر أيها المتأمل في هذه الشريطة وارتباط الفريتين لتقف على سرّ دقيق فإن من أراد مرافقة الرسول صلى الله عليه وسلم لا يناله إلا بالتقرب من الله ومن رام قرب الله لم ينله إلا بقرب حبيبه قل إن كنتم تحبون الله فابعثوني يحببكم الله ، أرفع متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم بين المحبتين وذلك أن محبة العبد منوطة بمتابعته ومحبة الله العبد متروقة على متابعة رسوله صلى الله عليه وسلم (حم م ت ن ه) في الصلاة (عن ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم (وأبي الدرداء) قالوا كلهم قال معدان لقيت ثوبان فقلت أخبرني بعمل يدخلني الجنة فقال سألت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره زاد مسلم والترمذي ثم لقيت أبا الدرداء فقال لي مثل ذلك فاقصص المصنف عليها كأنه لذلك

( عليك ) بكسر الكاف خطاباً لعائشة ( الرفق ) أى بلين الجانب والاقتصاد في جميع الأمور والأخذ بأيسر الوجوه وأقربها وأحسنها ( إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه ) إذ هو سبب لكل خير ( ولا ينزع من شيء إلا شانه ) أى عابه قاله لها وقد ركت بعيراً فيه صموبة فجعلت ترذه واضربه قال الطبري وكان تامة وفي شيء متعلق به ويحتمل أن تكون ناقصة وفي شيء خبره والاستثناء مفرغ من أعم وصف الشيء أى لا يكون الرفق مستتراً في شيء يتصف بصفة من الأوصاف إلا بصفة الزينة والشيء عام في الأعراض والذوات (م عن عائشة)

( عليك ) يا عائشة ( لرفق وإياك والعنف ) بتثنية العين والضم أفصح الشدة والمشقة أى احذرى العنف فإن كل مافي الرفق من الخير ففي العنف من الشر مثله ( والفحش ) أى التمدى في القول والجواب وهذا حث على التخلق بالرفق وذم العنف ( خد عن عائشة ) قاله لها حين قالت لليهودى عليكم السام واللعة بعد قولهم للنبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم السام عليك

٥٥٠٥ -- عَلَيْكَ بِالصَّلَاةِ ، فَإِنَّهَا أَفْضَلُ الْجِهَادِ ، وَفَجَّرَ الْمَاعِصِي ، فَإِنَّهَا أَفْضَلُ الْهَجْرَةِ - المحاملي في أماليه عن أم أنس - (ض)

٥٥٠٦ -- عَلَيْكَ بِجَمَلِ الدُّعَاءِ وَجَوَامِعِهِ ، قُولِي : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّهِ عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ ، وَأَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا : مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا : مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ ، وَأَسْأَلُكَ بِمَا سَأَلَكَ بِهِ مُحَمَّدٌ ، وَأَعُوذُ بِكَ بِمَا تَعُوذُ بِهِ مُحَمَّدٌ وَمَا قَضَيْتَ لِي مِنْ قَضَاءٍ فَاجْعَلْ عَاقِبَتَهُ رَشْدًا - (خذ) عن عائشة - (ح)

٥٥٠٧ -- عَلَيْكُمْ بِالْأَبْكَارِ ، فَإِنَّهُنَّ أَعَذُّ أَفْرَادًا ، وَأَنْتَقِي أَرْحَامًا وَأَرْضِي بِالْيَسِيرِ - (هـ هق) عن عويمر ابن ساعدة - (ح)

(عليك) بكسر الهمزة وفتح اللام أنس (بالصلاة فإنها أفضل الجهاد) إذ هي جهاد لأعظم الأعداء (والمجرى المعاصي) أي فعلها (فإنه) أي مجرما (أفضل الهجرة) أي أكثر ثوابا من الهجرة من بلاد الكفر إلى بلاد الإسلام (المحاملي في أمالي) من طريق محمد بن إسماعيل عن يونس بن عمران بن أبي قيس (عن) جدته (أم أنس) الصحابية قالت يا رسول الله جعلك الله في الرابق الأعلى من الجنة وأنا معك علي عملك قال عليك بالصلاة الخ وقضية تصرف المؤلف أن هذا الحديث لم يخرج أحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وإلا لما أبعد النجعة والأمر بخلافه فقد خرج الطبراني في ترجمة أم أنس هذه من معجمه وقال ليست هي أم أنس بن مالك فذهب له قال البغوي ولا أعلم لها غيره (عليك) بإعائشة (بجمل الدعاء وجوامعها) هي ما قل لفظه وكثر معناه أو التي تجمع الأغراض الصالحة والمقاصد الصحيحة أو التي تجمع الثناء على الله وآداب المسألة وغير ذلك (قولي اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأسألك الجنة) أي دخولها (وما قرب إليها من قول أو عمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول أو عمل وأسألك به محمد وأعوذ بك بما تعوذ به محمد وما قضيت لي من قضاء فاجعل عاقبته رشدا) كذا بخط المصنف وفي رواية خيرا بدل رشدا وقد مضى الكلام على هذا (خذ عن عائشة) رمز المصنف لحسنه

(عليكم بالأبكار) أي بتزوجهن وإيثارهن على غيرهن (فإنهن أعذب أفرواها) أي أطيب وأحلى ريقا والعذب الكلام الطيب أو هو كناية عن قلة البذاءة والسلطة لبقاء - أيها بعدم مخالطة الرجال (وأنتق أرحاما) أكثر أولادا يقال للكثيرة الولد نائق لأنها ترمى بالأولاد رميا والتقى الرمي لا يقال يعارضه خبر عليكم بالولود لأن السكر لا يعلم كونهما كثيرة الولادة لأننا نقول البكر - فلهذا ذلك فالمراد بالولود الكثيرة الولد بتجربة أو مظنة وأما الآية ومن جربت فرجدت عقيمة فالخبران متفقان على مرجوحتهما (أرضى باليسير) من العمل أي الجماع أو أعم والجل عليه أتم ومن رضى باليسير وقنع بالموجود كان نقي القلب طاهر القلب راضيا عن الله بما رزقه الله وأولاده (هـ هق) في النكاح (عن) أبي عبد الرحمن (عويمر) بعين مهملة مصغر (ابن ساعدة) الأنصاري المدني من بني عمرو بن عوف عقي بدرى كبير وفيه فيض قال الذهبي في المذهب كذبه ابن معين لكن رواه غيره اهـ - فأشار إلى تقويه بوروده من طريق ثم إن ماجرى عليه المصنف من المزو لعويمر بن ساعدة وجعله هو صحابي الحديث تبع فيه الحافظ ابن حجر التابع للنهذيب حيث جعل فيه الحديث من مسند عويمر بن ساعدة قال الكمال أن أبي شريف وهو بمنوع إنما هو عن عتبة بن عويمر بن ساعدة وليست له صحبة صرح به البغوي في شرح السنة فالحديث مرسل إلى هنا كلامه وقال



٥٥٠٨ - عَلَيْكُمْ بِالْأَبْكَارِ ، فَإِنَّهُنَّ أَنْتَقُ أَرْحَامًا ، وَأَعَذَّبُ أَفْوَاهًا ، وَأَقْلُ خُبًا ، وَأَرْضَى بِالْيَسِيرِ -  
( طس ) عن جابر

٥٥٠٩ - عَلَيْكُمْ بِالْأَبْكَارِ ، فَإِنَّهُنَّ أَعَذَّبُ أَفْوَاهًا ، وَأَنْتَقُ أَرْحَامًا ، وَأَسْخَنُ أَقْبَالًا ، وَأَرْضَى بِالْيَسِيرِ مِنْ  
الْعَمَلِ - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن ابن عمر - ( ض )

٥٥١٠ - عَلَيْكُمْ بِالْأَتْرَجِ ، فَإِنَّهُ يَشْدُ الْفَوَادَ - ( فر ) عن عبد الرحمن بن دهم معضلاً - ( ض )

٥٥١١ - عَلَيْكُمْ بِالْإَيْدِ ، فَإِنَّهُ يَجْلُو الْبَصَرَ ، وَيَنْبِتُ الشَّعْرَ - ( حل ) عن ابن عباس

في موضع آخر هذا تبع فيه ما ذكره المزني في التهذيب وقد ذكر في الأطراف ما يخالفه والصواب أن صحابي الحديث إنما هو عتبة ولم يذكره ابن عبد البر ولا ابن حبان في الصحابة

( عليكم بالآبكار ) قال القاضي حث واغراء على تزوجهن ( فإنهن أنتق أرحاما ) أي أكثر حركة والتنق بنون ومثناة الحركة ويقال أيضا للرمي وأراد أنها كثيرة الأولاد ( وأعذب أفواهها ) قال الطيبي ألفرد الخبر وذكره على تقدير كقوله تعالى : هؤلاء بناتي هن أطهر لكم قال القاضي إضافة العذوبة إلى الأفواه لاحتوائها على الريق وقد يقال للريق والخمر الأعذبان ( وأقل خبًا ) بالكسر أي خداعا ( وأرضى باليسير ) من الارقاق لأنها لم تتعد في سائر الأزمان من معاشرته الأزواج ما يدعوها إلى استقلال ما تصادفه ( طس عن جابر ) قال الميشتي فيه يحيى بن كثير السقاء وهو مترك ( عليكم بالآبكار فإنهن أعذب أفواهها وأنتق أرحاما ) أي أرحماهن أكثر تنقا بالولد وهو التيق ويقال امرأة منتاق أي كثيرة الولد وزند نائق أي وار ذكره القاضي ( وأسخن أقبالا ) أي لمزوجا واحدا قبل بضم الباء وسكرها سمي به لأن صاحبه يقابل به غيره ( وأرضى باليسير من العمل ) قال الطيبي وباجتماع هذه الصفات يكمل المقصود من المولود ( ابن السني وأبو نعيم ) كلاهما ( في ) كتاب ( الطب ) النبوي ( عن ابن عمر ) بن الخطاب قال ابن حجر وفيه عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم ضعيف

( عليكم بالأترج فإنه يشد الفؤاد ) أي الزموا أكله فإنه يشد القلب ويقويه بقوة فيه وبخاصية له وبالعرض لتحليله للسوداء وهو ضغنه يطيب النكهة ويذهب البخر ويفتح سدد الدماغ أكلا وشما ويعين على الهضم وينفع من الفواق ويحبس ويحبس النوم بالعرض وإن استف من بزره نصف منقال أزال التشعريرة ومنافعه كثيرة ( فرعن عبد الرحمن ابن دهم معضلاً )

( عليكم بالإثمد <sup>(١)</sup> ) الكحل الأسود أي الزموا التكحل به ( فإنه يجلو البصر ) أي يزيد نور العين بدفعه المواد الرديئة المنحدرة من الرأس ( وينبت الشعر ) بتحريك العين هنا أفصح للآزدواج والمراد شعر مذهب العين لأنه يقوى طبقاتها <sup>(٢)</sup> وهذا من أدلة الشافعية على مدب الاكتحال بالإثمد قال ابن العربي التكحل مشروع مستثنى من التداوي قبل نزول الداء الذي هو مكروه طبياً وشرعاً وذلك لحاجة الانتفاع بالبصر وكثرة تصرفه وعظيم نفعه وقيل إنه يطرأ على البصر من الغبار ما يكون عنه القذى وينزل منه بالعين ما يؤذيها فيشرع التكحل ليزول ذلك الداء فهو تطيب بعد

( ١ ) بكسر الهمزة والميم بينهما مثلثة ساكنة وحكى فيه ضم الهمزة حجر معروف أسود يضرب إلى الحمرة يكون ببلاد الحجاز وأجوده يؤتى به من أصهبان

( ٢ ) فالأكتحال به يحفظ صحة العين لاسيما عند المشايخ والصبيان لكنه لا يوافق الرمد الحار وخاصيته النفع

للجفون وذرات الفضول الغليظة

- ٥٥١٢ - عَلَيْكُمْ بِالْإِثْمِ عِنْدَ النَّوْمِ ، فَإِنَّهُ يَجْلُو الْبَصَرَ . وَيَذِيْتُ الشَّعْرَ - (هـ) عن جابر (هـ ك) عن ابن عمر (ح)  
 ٥٥١٣ - عَلَيْكُمْ بِالْإِثْمِ ، فَإِنَّهُ مَنبُتَةٌ لِلشَّعْرِ : مَذْهَبٌ لِلْقَدَى مَصْفَاةٌ لِلْبَصَرِ - (ط ب حل) عن علي - (ح)  
 ٥٥١٤ - عَلَيْكُمْ بِالْبَاءِ ، فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَمَلِّهِ بِالصَّوْمِ ، فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ - (طس) والضياء عن أنس - (صح)  
 ٥٥١٥ - عَلَيْكُمْ بِالْيَبَاضِ مِنَ الثِّيَابِ ، فَلْيَلْبِسْهَا أَحْيَاؤَكُمْ ، وَكَفْتُوا فِيهَا مَوْتَكُمْ . فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ -  
 (حم ن ك) عن سمرة - (صح)

نزول الداء لافله ومنافع الا كتحال كثيرة وأجود الاحال وايسر ما وجوداً - سيما بالحجاز - الإثم (حل عن ابن عباس)  
 وفيه عبد الله بن عثمان بن خثيم المكي قال في الميزان عن ابن معين أحاديثه غير قوية وأورد له هذا الخبر ورواه عنه  
 ابن خزيمة وصححه ابن عبد البر والخطابي

(عليكم بالإثم) أي الا كتحال به وهل هو اسم للحجر الذي منه الكحل أو هو نفس الكحل؟ خلاف (عند  
 النوم فإنه يجلو البصر وينبت الشعر<sup>(١)</sup>) تعلق بظاهره قوم فأنكروا على الرجال الا كتحال نهراً قال ابن جرير وهو  
 خطأ لأنه إنما نص على النوم لأن الا كتحال عنده أنفع لا لكراهة استعماله في غيره من أوقات النهار أو غيره قال  
 وخص الإثم في صحيح البخاري إشارة إلى اختصاصه بالانفعالية من بين الا كتحال (هـ عن جابر) وفيه سعيد بن سلام  
 المطار قال في الميزان عن ابن المديني يضع الحديث وقال النسائي متروك ثم ساق له هذا الخبر (د ك) في الطب (عن  
 ابن عمر) بن الخطاب وقال صحيح وأقره الذهبي لكنه قال فيه عثمان بن عبد الملك صويلح

(عليكم بالإثم فإنه منبتة للشعر مذهبة للقذى) جمع قذاة ما يقع في العين من نحو تبن أو تراب (مصفاة للبصر) من التوازل  
 المتحدرة إليه من الرأس ويوافق هذا ما رواه الضحاك في كتاب الثمائل له عن علي مرفوعاً أمرني جبريل بالكحل  
 وأنبأني أن فيه نشر خصال يجلو البصر ويذهب الهم ويلبس البلغم ويحسن الوجه ويشد الأضراس ويذهب النسيان  
 ويذكي العواد، عليكم بالكحل فإنه سنة من سنتي وسنة الأنبياء قبلي (ط ب حل) وكذا الديلمي (عن علي) أمير المؤمنين قال  
 الهيثمي فيه عون بن محمد بن الحنفية ذكره ابن أبي حاتم وروى عنه جمع ولم يوثقه أحد وبقيته رجاله ثقات وقال  
 المنذرى بعد عزوه للطبراني إسناده حسن قال الزين العراقي في شرح الترمذي إسناده جيد وقال ابن حجر في الفتح  
 سنده حسن وعن ابن عمر نحوه عند الترمذي في الثمائل

(عليكم بالباء) أي التزج وقد يعلق على الجراح<sup>(١)</sup> (فمن لم يستطع) لفقد الأمانة (فعليه بالصوم) أي فليزمه  
 ويدأوم عليه (فإنه له وجاء) أي مانع من الشهوات ولم يصب في التعبير من قال قاطع إذا وجدان قاض بأنه يفتر الشهوة  
 ويضعفها ولا يقطعها من أصلها وإن ديم عليه (طس والضياء) المقدسي (عن أنس) ورواه عنه أيضاً الديلمي  
 (عليكم باليابض من الثياب) أي يلبس الثياب البيض لفظ رواية الحاكم بهذه الثياب البيض (فليلبسها أحياؤكم)  
 ندباً سيما في الجمع (وكفتموها موتاكم) ندباً (فإنها من خيار ثيابكم) أي أطهرها وأحسنها وندباً فليس الأبيض مستحب،  
 إلا والعيد فالأنس (حم ن ك عن سمرة) بن جندب قال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبي

- (١) خص الليل لأن الكحل عند النوم يلتقي عليه الجفنان ويسكن حرارة العين ويتمكن الكحل من السراية  
 في تجاوب العين وطبقاتها ويظهر تأثيره في المقصود من الانتفاع وفي شرح الثمائل لابن حجر حكمة كونه في الليل  
 أنه أتى أرأبى في العين وأسكن في السراية إلى طبقاتها  
 (٢) والبساة في الأصل المنزل لأن من تزوج امرأة بواها منزلاً وقيل لأن الرجل يتبوا من أهله أي يتمكن  
 كما يتبوا من منزله



٤٥١٦ - عَلَيْكُمْ بِالْبَغِيزِ النَّافِعِ: التَّلْبِينَةُ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهُ لَيَغْسِلُ بَطْنَ أَحَدِكُمْ كَمَا يَغْسِلُ الْوَسَخَ عَنْ وَجْهِهِ بِالْمَاءِ - (هـ ك) عن عائشة - (ص)

٥٥١٧ - عَلَيْكُمْ بِالتَّوَاضُعِ، فَإِنَّ التَّوَاضُعَ فِي الْقَابِ، وَلَا يُؤْذِنُ مُسْلِمٌ مُسْلِمًا قَلْبٌ مُتَضَاعِفٌ فِي أَطْمَارِ لَوْ أَتَيْتُمْ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٥٥١٨ - عَلَيْكُمْ بِالثَّقَاءِ، فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ فِيهِ شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ - ابن السني وأبو نعيم عن أبي هريرة (ض)

٥٥١٩ - عَلَيْكُمْ بِالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَإِنَّهُ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ يَذْهَبُ اللَّهُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَالنَّهْمُ - (طس) عن أبي أمامة - (ض)

(عليكم بالبغيض النافع) أي كونه أولًا زمو استعمله قالوا وما البغيض النافع يا رسول الله قال (التلبينة) بفتح فسكون حساء يعمل من دقيق فبصير كالتين ياخا ورقة وقد يحوّل فيه عسل والبغيض كعظيم من البغض سماء به لأنه مغيوض للبريض مع كونه ينفعه كسائر الأدوية وحكي عياض أنه وقع له في رواية المروزي بنون بدل الموحدة قال ولا معنى له وذلك لأنه غذاء فيه لطافة سهل التناول للبريض فإذا استعمله اندفعت عنه الحرارة الجوعية وحصلت له القوة الغذائية بغير مشقة (فوالذي نفسي بيده إنه) أي هذا الطعام المسمى بها وفي رواية إنها (ليغسل بطن أحدكم كما يغسل الوسخ عن وجهه بالماء) تحقيق لوجه الشبه قال الموفق البغدادي إذا شئت منافع التلبينة فاعرف منافع ماء الشعير سيما إذا كان نخالة فإنه يجلو وينفذ بسرعة ويغذي غذاء لطيفا وإذا شرب حارا كان أحلى وأقوى نفوذا (تنبه) قال الراغب النافع هو ما يعين على بلوغ الشيء كالفضيلة والسعادة والخير والشفاء والنافع في الشيء ضربان ضروري وهو مالا يمكن الوصول إلى المطلوب إلا به كالعلم والعمل الصالح للكف في البلوغ إلى النعيم الدائم وغير ضروري وهو الذي قد يفسد غيره مسده كالسكرنجبين في كونه نافعا في قمع الصفراء ومنه ما هنا (هـ ك) في الطب (عن عائشة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ورواه عنها النسائي أيضا .

(عليكم بالتواضع فإن التواضع في القلب) لافي الزى واللباس (ولا يؤذِنُ مُسْلِمٌ مُسْلِمًا قَلْبٌ مُتَضَاعِفٌ فِي أَطْمَارِ) جمع طمر وهو الثوب الخلق (لو آدم على الله) أي حلف عليه (لأبره) أي لأبر قسمه واعطاء ما طلبه فيجب أن لا يحتقر أحدا ولا يستصغره فإنك لا تدري لعله خير منك كما بينه الغزالي والحذر من احتقار من لا يقبأ به محمود وتركه مذموم وبعض النفوس تأثير كآثار السم بل أشد وقد جبلت النفوس البشرية على حيل ودهاء غامض فربما تحيل الفقير المزدري فأوقع في المهالك ومن ثم قيل :

من الحزم أن تكره الأرذلين وأن تهيب من لا يهاب  
فما يخرج الأسد من غابها لحنف المشيئة إلا الكلاب  
ولا تحقرن صغيرا في مخاضة إن الذبابة أدمت جبهة الأسد  
ولا تحقرن كيد الضعيف فربما تموت الأفاعي من سموم العقارب  
ولا تحقرن صغيرا في مخاضة فرب لا يغسل يموت من ناموسة

(طب) وكذا الديلمي (عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه محمد بن سعيد المصلوب وهو يضع الحديث .  
(عليكم بالثقاء) بمثناة مضمومة وقاء مفتوحة الخردل أوحب الرشاد (١) (فإن الله جعل فيه شفاء من كل داء)

(١) وهو يخن ويلين البطن ويخرج الدود وحب القرع ويحلل أورام الطحال ويحرك شهوة الجماع ويجلو الجرب المتقرح والقوبا وشربه ينفع من نهش الهوام ولسعها وإذا بخر به في موضع طرد الهوام عنه ويمسك الشجر المتساقط

٥٥٢٠ - عَلَيْكُمْ بِالْحِجَامَةِ فِي جَوْزَةِ الْقَمْحُدَّةِ فَإِنَّهَا دَوَاءٌ مِنْ اثْنَيْنِ وَسَبْعِينَ دَاءً ، وَخَمْسَةَ أَدْوَاءَ مِنَ الْجُنُونِ ، وَالْجَذَامِ ، وَالْبَرَصِ ، وَوَجَعِ الْأَضْرَاسِ - (طب) وابن السني وأبو نعيم عن صهيب - (ض)  
٥٥٢١ - عَلَيْكُمْ بِالْحَزَنِ ، فَإِنَّهُ مِفْتَاحُ الْقَلْبِ ، أَجْبِعُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَظْمِئُوهَا - (طب) عن ابن عباس  
٥٥٢٢ - عَلَيْكُمْ بِالْحِنَاءِ ، فَإِنَّهُ يَنْوِّرُ رُءُوسَكُمْ ، وَيُظْهِرُ قُلُوبَكُمْ ، وَيَزِيدُ فِي الْجَمَاعِ ، وَهُوَ شَاهِدٌ فِي الْقَبْرِ - ابن عساكر عن وائلة - (ض)

وهو حار يابس في الثالثة بلين البطن ويحرك الباء ومنافعه مبنية في المفردات والطب (ابن السني وأبو نعيم) في الطب النبوي (عن أبي هريرة) :

(عليكم بالهدى في سبيل الله) بقصد إعلاء كلمة الله (فإنه باب من أبواب الجنة) أي سبب من الأسباب الموصلة إليها وإطلاق الباب على مثل ذلك شائع كما بينه الراغب (يذهب الله به الهم والغم) من صدور المؤمنين (طس) عن أبي أمامة قال الهيثمي فيه عمرو بن الحصين متروك اه وعمرو هذا قال الطبراني تفرد به وقضية صنيع المصنف أنه لم يره لأعلى من الطبراني وهو عجب مع وجوده في كتاب مشهور وهو المستدرک باللفظ المذكور وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي فلو عزاه المصنف إليه لكان أولى

(عليكم بالحجامة في جوزة القمحدوة) بفتح القاف والميم وسكون الحاء المهملة وضم الدال المهملة وفتح الواو بضبط المصنف نقرة الفقا ، والحجامة فيها تنفع من جمحظ العين ونشها العارض وثقل الحاجبين والجفن وغير ذلك (فإنها دواء من اثنين وسبعين داء وخمسة أدواء) (١) من الجنون والجذام والبرص ووجع الاضراس) المخاطب بالحديث أهل الحجاز ونحوهم قال ابن العربي والحجامة بالحجاز أنفع من الفصادة والقصد في هذه البلاد أنفع من الحجامة وهذا على الجملة وإلا فللقصد موضع وللحجم موضع قال وبالجملة فالذين ترجوا عن الاطباء لم يجهلوا للحجامة قدرا لكنهم رأوا ثناء المصطفى صلى الله عليه وسلم عليها وقد أظهر الله رسوله ودينه وكلامه ولو كره المشركون (طب) وابن السني وأبو نعيم) في الطب النبوي (عن صهيب) قال الهيثمي رجال الطبراني ثقات ورواه عنه الديلمي (عليكم بالحزن) بالضم أي الزموا (فإنه مفتاح القلب) قالوا يا رسول الله وكيف الحزن قال (أجبعوا أنفسكم وأظمئوها) إلى حد لا يضرب فان بذلك تذلل النفس وتنقاد وتنكسر الشهوة ويتوفر الحزن ويتنور الباطن (طب) وكذا الديلمي (عن ابن عباس) قال الهيثمي إسناده حسن

(عليكم بالحناء فإنه ينور رؤوسكم) أي يقويها وينبت شعرها ويحسنها ويذهب ما بها من نحو قرح وبشرة وكذا في سائر البدن (ويظهر قلوبكم) من الدنس أي ينورها والنور بزيل ظلمة الدنس (وبزيد في الجماع) بما فيه من تهيج

وإذا خلط بسويق الشعير والخل وتضمده به نفع من عرق النساء وحلل الأورام الحارة في آخرها وينفع من الاسترخاء في جميع الأعضاء وينتهي الطعام ويضع من عرق النساء ووجع حق الورك إذا شرب أو احتقن به ويجلو ما في الصدر والرئة من البلغم اللزج وإن شرب منه بعد سحقه وزن خمسة دراهم بالماء الحار سهل الطبيعة وحلل الرياح ونفع من وجع القولنج البارد المسبب وإذا سحق وشرب نفع من البرص وإذا لطخ عليه وعلى البهق الخل نفع منهما وينفع من الصداع الحادث من البلغم والبرد وإن قلى وشرب سهل البطن وإذا غسل بمائه الرأس نقاه من الأوساخ والرطوبات اللزجة .

(١) أي وخمسة أدواء زيادة على ذلك فذكر خمسة وعك أربعا فكان الخامسة سقطت من بعض الرواة أو من بعض النساخ :



٥٥٢٣ - عَلَيْكُمْ بِالْجَلَّةِ ، فَإِنَّ الْأَرْضَ تَطْوَى بِاللَّيْلِ - (دك هق) عن أنس - (ص)

٥٥٢٤ - عَلَيْكُمْ بِالرَّمْيِ ، فَإِنَّهُ مِنْ خَيْرِ لَهْوِكُمْ - البزار عن سعد - (ص)

٥٥٢٥ - عَلَيْكُمْ بِالرَّمْيِ ؛ فَإِنَّهُ مِنْ خَيْرِ لَعِبِكُمْ - (طس) عن سعد - (ص)

٥٥٢٦ - عَلَيْكُمْ بِالزَّيْبِ ، فَإِنَّهُ يَكْشِفُ الْمِرَّةَ ، وَيَذْهَبُ بِالْبَلْغَمِ ، وَيَشُدُّ الْعَصَبَ ، وَيَذْهَبُ بِالْعِيَامِ ،

قوى المحبة ، وحسن لونه الناري المحبوب (وهو شاهد في القبر) أى علامة يعرف بها الملائكة المزمعون من الكفر (١) (ابن عساكر) في التاريخ من حديث ثابت بن بشار عن أبيه عن محمد بن عمر بن بكير البخاري عن أبي القاسم المؤدب النصيبي عن أحمد بن عامر الربيعي عن عمرو بن حفص الدمشقي عن معروف الخياط (عن وائلة) بن الأسقع قال ابن الجوزي في الواهيات حديث لا يصح قال ابن عدى والمعروف أن عبد الله الخياط أحاديثه منكورة جداً عامة ما يرويه لا يتابع عليه (عليكم بالجلّة) بالضم والفتح سير الليل وهو اسم من الإدلاج بتخفيف الدال وهي السير أول الليل وقيل الإدلاج الليل كله ولعله المراد هنا لتعقيب لقوله (فإن الأرض تطوى بالليل) أى ينزى بعضها لبعض، يتداخل لقطع المسافر من المسافة فيه مالا يقطعه نهاراً سيما آخر الليل الذي ما فعل فيه شيء إلا كانت البركة فيه أكثر لأنه الوقت الذي ينزل الله فيه إلى سماء الدنيا (٢) وعند الصباح يحمد القوم السرى (دك) في الحج والجهاد (هق) كلهم (عن أنس) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي في موضع وقال في آخر إن سلم من مسلم بن خالد بن يزيد العمرى لجيد وقال في الرياض بعد عزوه لأبي داود إسناده حسن

(عليكم بالرّمى) بالسهم (فإنه خير لهوكم) أى خير ما لهوتم به قال الطرسوسى وأصل اللهو ترويح النفس بما لا تقتضيه الحكمة وألهاى الشيء بالآلف شغلتى (البزار) في مسنده (عن سعد) بن أبي وقاص وقال الهيثمى رجاله رجال الصحيح خلا حاتم بن الليث وهو ثقة

(عليكم بالرّمى) فانه خير لعبكم (بفتح اللام وكسر العين) ويجوز تخفيفه بكسر اللام وسكون العين لكن قال ابن تينبة ولم يسمع في التخفيف فتح اللام مع السكون (طس) عن سعد) بن أبي وقاص قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح خلا حاتم المذكور

(عليكم بالزيب) أى لازموا أكله فانه (يكشف المرة) بكسر الميم وشد الواو (ويذهب بالبلغم ويشد العصب ويذهب بالعيام) أى التعب (ويحسن الخلق) بالضم (ويطيب النفس ويذهب بالحم) وهو كالغيب الخلو منه حار والحاء ض والقابض بارد ينفع السعال والكلى والمثانة والرئة والصدر والخلق والمعدة والطحال والكبد بخاضية فيه (٣) (أبو نعيم)

(١) ومن خواصه أنه إذا بدأ الجدرى بصبي تخضبت أسافل رجله بحناء فإنه يأمن على عينيه أن يخرج فيه شيء وهو صحيح يجزب لا شك فيه وإذا جعل نوره بين طلى ثياب الصوف طيها وقام السوس عنها وإذا نقع ورقة في ماء عذب ثم شرب من صفوه أربعين درهما مع عشرة دراهم سكر وتغذى عليه بلغم الضأن الصغير فإنه ينفع من ابتداء الجذام بخاضية فيه عجيبة

(٢) فيقول هل من تائب الخ وقد قال الله تعالى فأسر بأهلك بقطع من الليل أى سر في سواد الليل إذا بقي منه قطعة

(٣) أخرج ابن السني وأبو نعيم عن علي بن أبي طالب قال من أكل إحدى وعشرين زينة حراء كل يوم لم ير في جسده شيئاً يكرهه ولا يضره أشد قبضاً من غيره وإذا أكل لحمه وافق قصبه الرئة ونفع من السعال ووجع الكلى والمثانة ولين البطن ويقوى المعدة والكبد والطحال وينفع من وجع الصدر والخلق والرئة ويقذو غذاء صالحاً ولا يسدد كما يفعل النمر وما كان بعجمه كان أكثر نفعاً للمعدة والكبد والطحال وفيه نفع للحفظ قال الزهرى من أحب أن يحفظ الحديث فليأكل الزيب

- وَيَحْسَنُ الْخَاقُ ، وَيُطَيِّبُ النَّفْسَ ، وَيَذْهَبُ بِالْهَمِّ - أبو نعيم عن علي - (ض)
- ٥٥٢٧ - عَلَيْكُمْ بِالسَّرَارِي فَإِنَّ مَبَارَكَاتِ الْأَرْحَامِ - (طس ك) عن أبي الدرداء (د) في مراسيله ،  
والعدني عن رجل من بني هاشم مرسلًا - (ض)
- ٥٥٢٨ - عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ ، عَلَيْكُمْ بِالْقَصْدِ فِي الْمَشْيِ بِجَنَائِزِكُمْ - (ط ب هق) عن أبي موسى - (ح)
- ٥٥٢٩ - عَلَيْكُمْ بِالسَّنَا وَالسَّنُوتِ ، فَإِنَّ فِيهِمَا شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ وَهُوَ الْمَوْتُ - (ه ك) عن  
عبد الله بن أم حرام - (ح)
- ٥٥٣٠ - عَلَيْكُمْ بِالسَّوَالِكِ ، فَإِنَّهُ مَطْيَبَةٌ لِلْقِيمِ ، مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ - (حم) عن ابن عمر - (ص)

في الطب النبوي (عن علي) أمير المؤمنين

(عليكم بالسراي) جمع سرية بضم فسكون ثم تشديد وقد تكسر السين أيضا سميت به لأنها من السرر وأصله من السر وهو من أسماء الجماع أو يطلق عليها ذلك لأنه يكتم أمرها عن الزوجة غالباً فإنهن مباركات الأرحام قال الراغب قال عمر رضي الله عنه ليس قوم أكيس من أولاد السراي لأنهم يجمعون فصاحة العرب ودهاء المعجم (طس) عن موسى بن زكريا عن عمرو بن الحصين عن محمد بن عبد الله بن علاثة عن عثمان بن عطاء الخراساني عن أبيه عن مالك بن يخامر عن أبي الدرداء (ك) من هذا الوجه (عن أبي الدرداء) قال ابن الجوزي موضوع عثمان بن عطاء لا يحتاج به وابن علاثة يروي الموضوعات عن الثقات وعمرو بن الحصين ليس بشيء وحفص متروكاه وقال ابن حجر في المطالب العلية قد روى موصولاً من حديث أبي الدرداء أخرجه الحاكم وإسناده واه جداً حتى أخرجه ابن الجوزي في موضوعاته وقال في الفتح إسناده واه ولاحمد من حديث ابن عمرو مرئوعاً انكحوا أمهات الأولاد فإني أباهي كم يوم القيامة قال وإسناده أصح من الأول لكنه غير صحيح في التسري اهـ . وقال الهيثمي بعد عزوه لأوسط الطبراني فيه عمرو ابن الحصين العقيلي متروك (د في مراسيله عن رجل من بني هاشم) أي من التابعين كما يشير إليه قوله (مرسلًا) وله طريق آخر فيه حفص بن عمر الأيلي

(عليكم بالسكينة) أي الوقار والثاني (عليكم بالقصد) أي التوسط بين طرفي الإفراط والتفريط (في المشي بجنائزكم) بأن يكون بين المشي المعتاد والحب لصحة الأمر بالإسراع بها وحمل على ذلك لأن مافوفة إزاراه به وإضرار بالمشيعين فإن خيف تغير الميت بالإسراع أو بالتأني فضده أي المخوف أولى بل واجب إن غلب ظل تغيره (ط ب هق) عن أبي موسى (الأشعري رمز المصنف الحسنه

(عليكم بالسنا) بالمد والفهر معروف ومنافعه لا تحصى (والسنوت) السبت أو العسل أو رغوۃ السمن أو حب كالكمون وأيس به أو الكمون الكرمان أو الرازنج أو التمر أو العسل الذي في زقاق السمن أقوال نقلها في الهدى وصوب آخرها (فإن لهما شفاء من كل داء إلا السام) بالمهمله بغير همز (وهو الموت) وفيه أن الموت داء من جملة الأدوية قال الشاعر هـ وكنه الموت ليس له دواء هـ وطريق استعمال ذلك أن يخلط السنا مدقوقاً بالعسل المخالط للسمن ثم يلعق فيكرن أصلح من استعماله مفرداً لمساق العسل والسمن من إصلاح السنا وإعائته على الاسمال (ه ك) في الطب من حديث عمرو بن بكر عن إبراهيم بن أبي عبيدة (عن عبد الله بن أم حرام) بحاء وراء مهملتين . قال الحاكم صحيح وتعقبه الذهبي بأن عمرو بن بكر اتهمه ابن عدى بأن له مناكير

(عليكم بالسواك فإنه مطيبة للقم) وفي رواية مطهرة للقم أي آلة تنقيه وتزيل تغيره فهي طهارة لغوية لاشريعة كما هو واضح (مرضاة للرب) ولا يجب عيناً بل الواجب علي من أكل شيئاً له دسومة إزالتها ولو بغير سواك (حم)



٥٥٣١ - عَلَيْكُمْ بالسَّوَالِكُ ، فَتَنَعَمَ الشَّيْءُ السَّوَالِكُ : يَذْهَبُ بِالْخَمْرِ وَيَنْزِعُ الْبَلْغَمَ وَيَعْلُو الْبَصَرَ ، وَيَشْدُو اللَّثَّةَ ، وَيَذْهَبُ بِالْبَخْرِ ، وَيُصْلِحُ الْمَعِدَةَ ، وَيَرْيِدُنِي دَرَجَاتِ الْجَنَّةِ ، وَيُحْمَدُ الْمَلَائِكَةُ ، وَيَرْضَى الرَّبُّ ، وَيُخِطُّ الشَّيْطَانُ - عبد الجبار الخولاني في تاريخ داريا عن أنس - (ص)

٥٥٣٢ - عَلَيْكُمْ بِالشَّامِ - (طب) عن معاوية بن حيدة - (ض)

٥٥٣٣ - عَلَيْكُمْ بِالشَّامِ : فَإِنَّهَا صَفْوَةُ بِلَادِ اللَّهِ يَسْكُنُهَا خَيْرُهُ مِنْ خَلْقِهِ ، فَمَنْ أَبِي فَلْيَلْحَقْ بِبَيْنِهِ ، وَلَيْسَ مِنْ غُدْرِهِ : فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تَكْفَّلَ لِي بِالشَّامِ وَأَهْلِهِ - (طب) عن وائلة - (ض)

٥٥٣٤ - عَلَيْكُمْ بِالشَّامِ : الْعَسَلِ ، وَالْقُرْآنِ - (ه ك) عن ابن مسعود - (ص)

عن ابن عمر ( بن الخطاب قال المنذرى والميشى فيه ابن طيبة ورواه البخارى تعليقا بجزء ما من حديث عائشة والنسائي وابن خزيمة موصولا كما بينه الحافظ العراقي

( عليكم بالسواك فتنعم الشيء السواك يذهب بالحفر) داء يفسد أصول الأسنان (ه ينزع البلغم ويجلو البصر ويشد اللثة ويذهب بالبخر ويصلح المعدة ويزيد في درجات الجنة ويحمد الملائكة ويرضى الرب ويسخط الشيطان) ومن ثم كان المصطفى صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يشوص فاه به ومن ثم ذهب إسحاق بن راهويه فيما حكاه عنه المسارردى إلى وجوبه لكل صلاة وأن من تركه عمدا لم تصح صلاته وبه قدح في نقل بعضهم الإجماع على عدم وجوبه لكنه قول مزيف ( عبد الجبار الخولاني) بفتح المعجمة وسكون الواو وآخره نون نسية إلى خولان قبيلة بزلت الشام نسب إليها جمع من العلماء ( في تاريخ داريا عن أنس)

( عليكم بالشام) أى الزموا سكنى أرض الشام قيل مطلقا لكونها أرض المحشر والمنشر وقبل المراد آخر الزمان لأن جيوش المسلمين تزوى إليها عند اختلال أمر الدين وغلبة الفساد . قال في الكشف : وقد جعل الله أرض الشام بالبركات موسومة ، وحقت أن تكون كذلك فهي مبعث الأنبياء ومهبط الوحي ومكناتهم أحياء وأمواتا (طب عن معاوية بن حيدة) قال الميشى أسانيد كلها ضعيفة لكن رواه أبو يعلى بسند رجاله رجال الصحيح في حديث طويل ( عليكم بالشام فانها) أى الشام (صفوة بلاد الله) أى مصطفاه من بلاده (يسكنها خيرته من خلقه) أى يجمع إليها المختارين من عباده (فمن أبى) أى امتنع منكم عن القصد إلى الشام (فليلق بيمنه) أضاف اليمن إليهم لأنه خاطب به العرب (وليسق من غدريه) عطف على عليكم بالشام وقوله فمن أبى كلام معترض وخص لهم في النزول بأرض اليمن ثم عاد إلى ما بدأ به والمعنى ليسق كل واحد من غدريه الخاصة به والغدر بضمه تين جمع غدير الحرض وأهل الشام شأنهم أن يتخذ كل رفقة منهم غديرا للشرب وسقى الدواب فوصاهم بالسقى مما يخص بهم وترك المزاحمة فيما سواه والتغلب لئلا يكون سبيلا للاختلاف وتهيج الفتنة (فإن الله عز وجل تكفل لي بالشام وأهله) أى ضمن لي حفظها وحفظ أهلها القائمين بأمر الله وفي رواية بدل تكفل توكل قيل وهى وهم فإن ثبت فمعناه فإن من توكل فى شيء تكفل القيام به قال ابن العربى عتب سياقه هذه الأحاديث ونحوها أحاديث يروونها أهل الشام (طب عن وائلة) بن الاسقع قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لحذيفة ومعاذ وهما يستشيرانه فى المنزل فأوما إلى الشام ثم سألاه فأوأ إلى الشام ثلاثا ثم ذكره قال ابن الجوزى حديث لا يصح وقال الميشى رواه الطبراني بأسانيد كلها ضعيفة

( عليكم الشفاء بالعسل ) لغاب النحل وله زهاء مائة اسم (والقرآن) جمع بين الطب البشرى والإلهى وبين الفاعل الطبيعى والروحانى وطب الاجساد وطلب الارواح والسبب الارضى والسمائى ونزل من القرآن ما هو شفاء قال الطبى قوله العسل والقرآن تقسيم للجمع لجمال جنس الشفاء نوعين حقيقى وغير حقيقى ثم قسمه نحو قولهم القلم أحد

٥٥٣٥ - عَلَيْكُمْ بِالصَّدَقِ، فَإِنَّهُ مَعَ الْبِرِّ، وَهُمَا فِي الْجَنَّةِ، وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ فَإِنَّهُ مَعَ الْفُجُورِ، وَهُمَا فِي النَّارِ، وَاسْلُوا اللَّهَ الْيَقِينَ وَالْمُعَافَاةَ فَإِنَّهُ لَمْ يَوْتَ أَحَدٌ بَعْدَ الْيَقِينِ خَيْرًا مِنَ الْمُعَافَاةِ. وَلَا تَخَاسِدُوا، وَلَا تَبَاغَضُوا؛ وَلَا تَفَاطَعُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا كَمَا أَمَرَكُمُ اللَّهُ - (حم خده) عن أبي بكر - (ص)

٥٥٣٦ - عَلَيْكُمْ بِالصَّدَقِ . فَإِنَّ الصَّدَقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ ، وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ ، وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصَّدُقُ وَيَتَحَرَّى الصَّدَقَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صَدِيقًا ، وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ ، فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ ، وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا - (حم خد م ت) عن ابن مسعود - (صح)

اللسانين والحال أحد الأبوين وقال المظهر شفاء البئر والنهر طرفه والشفاء من المرض موافاة الشفاء السلامة لصار  
اسما للبر قال تعالى في العسل وفيه شفاء للناس وفي القرآن شفاء لما في الصدور قال ابن القيم جماع أمراض القلب الشبهات  
والشهوات والقرآن شفاء لحما فقيه من البينات والبراهين القطعية والدلالة على المطالب العالية ما لم يتضمنه كتاب سواء  
فهر الشفاء بالحقيقة لكن ذلك موقوف على فهمه وتقريره المراد فيه (هـ ك) في الطب (عن ابن مسعود) قال الحاكم  
على شرطهما قال البيهقي في الشعب الصحيح موقوف على ابن مسعود

(عليكم بالصدق) أى الزموا وداوموا عليه (فانه مع البر) يحتمل أن المراد به العبادة (وهما فى الجنة) أى الصدق مع العبادة بدخول الجنة (ولما كنم والكذب) اجتنبوه واحذروا الوقوع فيه (فانه مع الفجور) أى الخروج عن الطاعة (وهما فى النار) بدخول نار جهنم اوسلوا الله اليقين والمعافة (لانه ليس شئ مما يعمل الآخرة يتلقى إلا باليقين وليس شئ من الدنيا يهنا لصاحبه إلا مع العافية وهى الامن الصحة وفراغ القلب بجمع أمر الآخرة كله فى كلمة والدنيا فى كلمة) فانه لم يؤت أحد بعد اليقين خيرا من المعافة ولا تحاسدا ولا تباعضا ولا تفاطرا ولا تدابرا ولا كونوا عباد الله إخوانا كما أمركم الله) وسبق تقريره موضحا بما فيه (حم خذ من ابى بكر) الصديق رضى الله عنه ورواه عنه أيضا النسائى فى اليوم والليلة

(عليكم بالصدق) أى القول الحق وهو ضد الكذب وقد يستعمل فى أفعال الجوارح كصدق فلان فى القتال إذا وفاه حقه وقد يعبر عن كل فاضل بالصدق والمحكم فى ذلك ما يقتضيه المقام والقياس (تذيه) قال القشيري الصدق عماد الأمر وبه تماسمه وفيه نظامه وأقله استواء السر والعلانية وقال التستري لا يشم رائحة الصدق عبد داهن نفسه أو غيره وقال المحاسبي الصادق هو الذى لا يبالي لو خرج كل قدر له فى قلوب الخلق من أجل صلاح قلبه ولا يحب اطلاع الناس على مثقال ذرة من حسن عمله وإذا طلبته بالصدق أعطاك امرأة تبصر بها كل شيء من عجائب الدنيا والآخرة (فان الصدق يهdy إلى البر) أى إلى العمل الصالح الخالص والبر سبق أنه اسم جامع للخير (ولان البر يهdy إلى الجنة) أى يوصل إليها قال ابن العربي بين أن الصدق هو الأصل الذى يهdy إلى البر كله وذلك لأن الرجل إذا تحرى الصدق لم يهص أبدا لانه إن أراد أن يشرب أو يزنى أو يؤذى خاف أن يقال له ذنبت أو شربت فان سكنت جر الرية وإن قال لا كذب وإن قال نعم لسق وسقطت ميزاته وذهبت حرمة (وما يزال الرجل يصدق) فى كلامه (ويتحرى الصدق) أى يجتهد فيه (حق يكتب عند الله صديقا) أى يحكم له بذلك ويستحق الوصف بميزة الصديقية (ولياكم والكذب) أى احذروه (فان الكذب يهdy إلى الهجور) أى يوصل إلى الميل عن الاستقامة والانبات فى



٥٥٣٧ - عَلَيْكُمْ بِالصَّدَقِ ؛ فَإِنَّهُ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ ، وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ ؛ فَإِنَّهُ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ النَّارِ -  
(خط) عن أبي بكر - (ض)

٥٥٣٨ - عَلَيْكُمْ بِالصَّغَرِ الْأَوَّلِ ، وَعَلَيْكُمْ بِالْمِيْمَةِ ، وَإِيَّاكُمْ وَالصَّفَّ بَيْنَ السَّوَارِي - (ط) عن  
ابن عباس - (ض)

٥٥٣٩ - عَلَيْكُمْ بِالصَّلَاةِ فِيمَا بَيْنَ الْعِشَاءَيْنِ ؛ فَإِنَّهَا تَذْهَبُ بِمَلَاعَةِ النَّهَارِ - (فر) عن سلمان - (ض)

٥٥٤٠ - عَلَيْكُمْ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ مُحَسِّمٌ لِلْعُرُوقِ ، وَمَذْهَبٌ لِلْأَنْفَرِ - أبو نعيم في الطب عن شداد بن  
عبد الله - (ض)

٥٥٤١ - عَلَيْكُمْ بِالْعَمَائِمِ ، فَإِنَّهَا سِيَمَاءُ الْمَلَائِكَةِ ، وَأَرْخُوا لَهَا خَلْفَ ظُهُورِكُمْ - (ط) عن ابن عمر (هب)

المعاصي ( وإن الفجور يهتدي إلى النار ) أى يرصل إليها ( وما يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب  
عند الله كذاباً ) أى يحكم له بذلك ويستحق الوصف بمنزلة الكذابين وعائبتهم والمراد إظهار ذلك لخلقته بكتابه في اللوح  
أو الصحف أو بالإلقاء في القلوب ودلي الألسنة ( حم خدمت عن ابن مسعود )

( عليكم بالصدق فإنه باب من أبواب الجنة وإياكم والكذب فإنه باب من أبواب النار ) وقد سبق أن الكذب  
من علامات النفاق وكان إمامنا الشافعى يعلمه بالفراصة وهى تنشأ عما سبق من حكمة التناسب وربما بالغ في الزجر  
عن ذلك برد ما اطلع على أنه اشترى له من اتصف بنحو كذب أو نفاق (خط) في ترجمة عبد الكريم بن السنى (عن  
أبي بكر) الصديق وفيه عبد الرحمن بن عمرو بن جبلة قال الذهبى في الضعفاء كذبه ورواه الطبرانى عن معاوية بلفظ  
عليكم بالصدق فإنه يهتدي إلى البر وهما في الجنة وإياكم والكذب فإنه يهتدي إلى الفجور وهما في النار قال المنذرى  
سند حسن

(عليكم بالصغرة الأولى) أى لازموا الصلاة فيه وسبق أنه الذى يلي الإمام (وعليكم بالميمنة) أى الجهة اليمنى من  
الصفوف فإنها أفضل (وإياكم والصغرة بين السواري) جمع سارية وهى العمود (ط) عن ابن عباس قال الهيثمى فيه  
إسماعيل بن يوسف المكي وهو ضعيف

(عليكم بالصلاة فيما بين العشاءين) المغرب والعشاء فهو من باب التغليب وهو باب طویل الذيل (فإنها تذهب بمَلَاعَةِ  
النهار) رواية مسند الفردوس فإنها تذهب بمَلَاعَةِ أول النهار وتسدن آخره اهـ . بلفظه (فر عن سلمان) الفارسى وفيه  
إسماعيل بن أبي زياد الشافعى قد مرّ غير مرة وقال الحافظ العراقى فيه إسماعيل بن أبي زياد بالياء لا بالنون خلافا لما  
وقع للفرالى وإسماعيل هذا متروك يضع الحديث قاله الدارقطنى اهـ . فكان ينبغي للمصنف حذفه

( عليكم بالصوم فإنه محسمة <sup>(١)</sup> ) بحاء مهملة (للعروق) لأنه مانع للننى من السيلا ن بمعنى أنه يقلله جداً ( ومذهبه  
للأشعر ) أى البطر يعنى أن الصوم يقلل دم العروق وتخفف مادة المتى ويكسر النفس فيذهب بيطرها (أبو نعيم في)  
كتاب (الطب) النبوى (عن شداد بن أوس)

(عليكم بالعمائم) أى داوموا لبسها رافها سيماء الملائكة) أى كانت علامتهم يوم يدرى قال تعالى ويمددكم ربكم بخمسة

(١) بفتح الميم وسكون المهملة وفتح الثانية والميم قال فى المصباح حسمة حسما من باب ضرب فانحسم بمعنى  
قطعه فانقطع وحسمت العرق على حذف . مضاف والأصل حسمت دم العرق إذا قطعت ومنعته السيلا ن بالسكى  
بالنار اهـ . وقال فى الهابة محسمة للعرق مقطعة للنكاح

عن عبادة - (ض)

٥٥٤٢ - عَلَيْكُمْ بِالْغَنَمِ ، فَإِنَّهَا مِنْ دَوَابِّ الْجَنَّةِ : فَصَلُّوا فِي مَرَايحِهَا ، وَامْسَحُوا رِغَامَهَا - (طب) عن ابن عمر - (ض)

٥٥٤٣ - عَلَيْكُمْ بِالْقُرْآنِ : فَاتَّخِذُوهُ إِمَامًا وَقَائِدًا ، فَإِنَّهُ كَلَامُ رَبِّ الْعَالَمِينَ الَّذِي هُوَ مِنْهُ وَإِلَيْهِ يَعُودُ ، فَأَمِنُوا بِمُتَشَابِهِهِ . وَأَتَّبِعُوا بِأَمثَالِهِ - ابن شاهين في السنة وابن مردويه عن علي - (ض)

٥٥٤٤ - عَلَيْكُمْ بِالْقَرَعِ : فَإِنَّهُ يَزِيدُ فِي الدَّمَاعِ ، وَعَلَيْكُمْ بِالْعَدَسِ ، فَإِنَّهُ قُدْسٌ عَلَى لِسَانِ سَبْعِينَ نَبِيًّا - (طب) عن وائلة - (ض)

آلاف من الملائكة مسومين ، قال الكلبي معلمين بعمائم صفراء مرخاة على اكتافهم (وأرخواها خلف ظهوركم) فيه نذب العذبة (طب عن ابن عمر) قال الهيثمي فيه عيسى بن مونس قال الدارقطني ضعيف (هب) وكذا ابن عدي كلاهما من حديث الأخرص بن حكيم عن خالد بن معدان (عن عبادة) بن الصامت قال الزين العراقي في شرح الترمذي والأخوص ضعيف

(عليكم بالغنم) أي اتخذوها واقتنوها (فإنها من دواب الجنة فصلوها في مرايحها) بالضم ما رواها (وامسحوا رغامها) تمام الحديث عند مخرجه الطبراني قلت يا رسول الله ما الرغام؟ قال الخياط والأمر بالإباحة ، والغنم اسم جنس يطلق على الضأن والمعز ولا واحد للغنم من لفظها (طب) من رواية صبيح (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي ولم أجد من ترجمه

(عليكم بالقرآن) أي الزموا تلاوته وتدبره (فاتخذوه إماماً وقائداً) تقتدون به وتتفادون لأمره ونهيه (فإنه كلام رب العالمين الذي هو منه بدأ وإليه يعود فآمنوا بمتشابهه واعتبروا بأمثاله) ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل قال المرزوقي المثل جملة من القول مقتضية من أصلها أو مرسلة بذاتها تقسم بالقبول وتشتهر بالتداول فتنتقل عما وردت فيه إلى كل ما يصح قصده بها من غير تغيير يلحقها في لفظها وعما يوجب الظاهر إلى أشباهه من المعاني (ابن شاهين في) كتاب (السنة وابن مردويه) في التفسير عن (علي) أمير المؤمنين ورواه عنه ابن لال والديلمي أيضاً (عليكم بالقرع) أي الزموا أكله (فإنه يزيد في الدماغ) ويذهب الصداع الحاز وهو من الطف الاغذية وأسرها انفعالا ومن ثم كان النبي صلى الله عليه وسلم يحبه بل ورد عند أحمد في المسند عن أنس أنه كان أحب الطعام إليه وفي رواية لأبي بكر الشافعي عن عائشة إنه يشد قلب الحزين (وعليكم بالعدس فإنه قدس على لسان سبعين نبيا) زاد البيهقي والماليني في رواية آخرهم عيسى ابن مريم وهو يرق القلب ويسرع الدمعة اهـ . وأخرج ابن السني في الطب عن أبي هريرة مرفوعاً أن نبيا من الأنبياء اشتكى إلى الله قساوة قلوب قومه فأوحى الله إليه وهو في مصلاه أن مر قومك يأكلوا العدس فإنه يرق القلب ويدمع العينين ويذهب الكبر وهو طعام الأبرار وأخرج الديلمي عن ابن عباس يرفعه من أحب أن يرق قلبه فليدمن أكل البلس يعني العدس وفيهما متروك ومنكر الحديث وكذاب (طب) من حديث عمرو بن الحصين عن محمد بن عبد الله بن علانة عن ثور بن يزيد عن مكحول (عن وائلة) ابن الأسقع قال المصنف وعمرو وشيخه متروكان وقال الهيثمي بعد عزوه للطبراني فيه عمرو بن الحصين ، وهو متروك قال الزركشي ووجدت بخط ابن الصلاح إنه حديث باطل ، وقال النووي حديث أكل البطيخ والبقلاء والعدس والأرز ليس فيها شيء صحيح ، وقال السخاوي لا يصح فيه شيء ، وحكي البيهقي في الشعب أن ابن المبارك سئل عنه فقال ولا على لسان نبي واحد إنه لمؤذ وذكرة ابن الجوزي في الموضوعات من عدة طرق وحكم عليه بالوضع وندن عليه المؤلف ولم يأت بطائل



٥٥٤٥ - عَلَيْكُمْ بِالْقَرَعِ ، فَإِنَّهُ يَزِيدُ فِي الْعَقْلِ ، وَيُكَثِّرُ الدَّمَاعَ - (هب) عن عطاء مرسل - (ض)  
٥٥٤٦ - عَلَيْكُمْ بِالْقَنَاءِ وَالْقَيْسِ الْعَرَبِيِّ ، فَإِنَّ بِهَا يُعَزُّ اللَّهُ دِينَكُمْ وَيَفْتَحُ لَكُمْ الْبِلَادَ - (طب) عن عبد الله بن بسر

٥٥٤٧ - عَلَيْكُمْ بِالْقَنَاعَةِ ، فَإِنَّ الْقَنَاعَةَ مَالٌ لَا يَنْقُذُ - (طس) عن جابر

٥٥٤٨ - عَلَيْكُمْ بِالْكُحْلِ ، فَإِنَّهُ يَنْبِتُ الشَّعْرَ ، وَيَشُدُّ الْعَيْنَ - (بغوى) في مسند عثمان عنه - (ض)

٥٥٤٩ - عَلَيْكُمْ بِالْمَرْزَنْجُوشِ فَشُمُوهُ ، فَإِنَّهُ جَيِّدٌ لِلْخَشَامِ - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن أنس (ض)

٥٥٥٠ - عَلَيْكُمْ بِالْهَلِيلِجِ الْأَسْوَدِ فَاشْرَبُوهُ ، فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرِ الْجَنَّةِ طَعْمُهُ مَرٌّ ، وَهُوَ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ - (ك) عن أبي هريرة - (ح)

(عليكم بالقرع) بسكون الراء وفتحها لغتان والسكون أشهر وهو الدواء وقيل إنه غير عربي بل معرب (فإنه يزيد في العقل ويكبر الدماغ) أى لما فيه من الرطوبة . قال الديلمي ويروى عليكم بالآترج بدل القرع ، والقرع بارد رطب في الثالثة وهو أقل الثمار الصيفية مضرة وله في دفع الحيات اليد البيضاء والحظ الآوفر (طب عن عطاء مرسل) ورواه أيضا الحاكم في التاريخ وعنه تلقاه البيهقي مصرحاً فلو عزاه إليه لكان أولى ثم إن فيه مغلطاً بن قريش أورده في اللسان وقال قال ابن حبان في الثقات يخطئ

(عليكم بالقنأ) جمع قنأ وهى الرمح (والقيس العربية) التى يرمى بها بالنشاب لا قوس الجلاءق البندق وإضافته للتخصيص (فإن بها يعز الله دينكم) دين الإسلام (ويفتح لكم البلاد) وهذا من معجزاته فإنه إخبار عن غيب وقد وقع ؛ وقال ابن تيمية : احترز بالعربية عن العجمية لتكره لأهلها من زى الأعجام وقد أمرنا بمخالفتهم قال الأثرم قلت عبد الله يعنى أحمد إن أهل خراسان يزعمون أن لا منفعة لهم فى القوس العربية وإنما النكابة عندهم للفارسية قال وكيف وإنما افتتحت الدنيا بالعربية (طب عن عبدالله بن بسر) قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علياً إلى خيبر فعممه بعامة سوداء ثم أرسلها من ورائه أو قال على كتفه اليسرى ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم يتبع الجيش متوكئ على قوس فمر برجل يحمل قوساً فارسياً فقال ألقها فإنها ملعونة ملعون من يحملها ثم ذكره وفيه بكر بن سهل الديلمى قال الذهبى مقارب الحديث وقال النسائى ضعيف وبقية رجاله رجال الصحيح قال الهيثمى إلا أنى لم أجد لأبى عبيدة عيسى بن سليم بن عبدالله بن بشر سماعاً

(عليكم بالقناعة) أى الرضى بالقليل (فإن القناعة مال لا ينفد) لأن الإنفاق منها لا ينقطع كلما تعذر عليه شيء من الدنيا رضى بما دونه وقيل هى الاكتفاء بما تدفع به الحاجة أو السكون عند عدم المألوف أو ترك التشوف إلى المقصود والاستغناء بما يوجد أو غير ذلك (طس عن جابر) قال الهيثمى فيه خالد بن إسماعيل المخزومى متروك (عليكم بالكحل) بالضم أى الزموا الاكتحال بالإثمد (فإنه ينبت الشعر) أى شعر الأهداب (ويشد العين) لتخفيفه للبواذ (بغوى في مسند عثمان) بن عفان (عنه) أى عن عثمان

(عليكم بالمرزنجوش) فتح الميم وسكون الراء وفتح الزاى وسكون النون وضم الجيم وشين معجمة الريحان الأسود أو نوع من الطيب أو نبت له ورق يشبه ورق الآس فارسي (فشموه) إرشاداً (فإنه جيد للخشام) بخاء معجمة مضمومة أى الزكام . قال فى الفردوس : الخشام داء يأخذ الإنسان فى خيشومه ومنه يقال رجل مخشوم والخيشوم الأنف (ابن السني وأبو نعيم) معاً (فى) كتاب (الطب) النبوى (عن أنس) قال ابن القيم لا أعلم صحته (عليكم بالهليلج الأسود فاشربوه) إرشاداً (فإنه من شجر الجنة طعمه مر وهو شفاء من كل داء) فى الموجز

- ٥٥٥١ - عَلَيْكُمْ بِالْهَنْدَبَا ، فَإِنَّهُ مَا مِنْ يَوْمٍ إِلَّا وَهُوَ يَقَطُرُ عَلَيْهِ قِطْرٌ مِنَ قِطْرِ الْجَنَّةِ - أَبُو نَعِيمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
- ٥٥٥٢ - عَلَيْكُمْ بِأَبْوَالِ الْإِبِلِ الْبَرِيَّةِ وَالْبَانِيَا - ابْنُ السِّنِّ وَأَبُو نَعِيمٍ عَنْ صَهْبٍ - (ص)
- ٥٥٥٣ - عَلَيْكُمْ بِأَسْقِيَةِ الْآدَمِ الَّتِي يَلَاثُ عَلَى أَفْوَاهِهَا - (د) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ص)
- ٥٥٥٤ - عَلَيْكُمْ بِاصْطِنَاعِ الْمَعْرُوفِ ، فَإِنَّهُ يَمْنَعُ مَصَارِعَ السُّوءِ ، وَعَلَيْكُمْ بِصَدَقَةِ السَّرِّ ، فَإِنَّهَا تُطْفِئُ غَضَبَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي قَضَاءِ الْخَوَائِجِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ص)
- ٥٥٥٥ - عَلَيْكُمْ بِالْبَانِ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ ، فَإِنَّهَا تَرُمُّ مِنَ الشَّجَرِ كُلَّهُ وَهُوَ دَوَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ - ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ - (ص)

بارد في الأولى يابس في الثانية أ كله يطفي الصفراء وينفع الخفقان والجذام والترواح والطحال ويقوى نخل المعدة وغير ذلك (ك) في الطب من حديث سيف بن محمد الثوري عن معمر بن أيوب عن محمد (عن أبي هريرة) قال الذهبي وسيف قال أحمد وغيره كذاب اهـ

(عليكم بالهندباء) يحتمل بزره أو ورقه أو أصله والأول أقرب (فإنه ما من يوم إلا وهو يقطر عليه قطر من قطر الجنة) مثقبة عظيمة ولصيلة جسيمة بارد رطب في الأولى وهما البقلة المباركة ومنافعها لا تدخل تحت ضبط (أبو نعيم) في الطب النبوي (عن ابن عباس) وفيه عمرو بن أبي سلمة ضعفه ابن معين وغيره قال الحافظ العراقي وله من حديث الحسن بن علي وأتس بن مالك نحوه وكلاهما ضعيفة .

(عليكم بأبوال إبل) أي تداووا بها في المرض الملازم لذلك والتداوى بنجس يجوز عند الشافعية غير الخمر (البرية والبانها) فإنها ترعى في المراعى الزكية الطيبة فيتولد لها لبنا صالحا قال ابن العربي لا يمتنع أن تكون البان الإبل وأبوالها دواء في بعض الأحوال لبعض الأمراض لبعض الأشخاص في بعض البلدان وقد قالوا إن أصلح اللبن لبن النساء ثم لبن الإبل ثم لبن المعز ثم البقر ثم الضأن وهو أغلظها ولا يمنع من ذكر الترتيب بقياس التجربة الطيبة هذا الحديث لأنه إنما أشار على الأعراب باللبن عند سقمهم لأنهم نشأوا عليه فوافق أبدانهم والمعول عليه أن الألبان تختلف باختلاف الحيوان والأبدان والاهوية والازمنة والمراعى والاقطار وأما البول فإنه دواء لهم عليه لما فيه من الحرارة وفيه نفع لداء البطن سيما الاستسقاء (ابن السني وأبو نعيم) في الطب (عن صهيب) الروي .

(عليكم بأسقية الآدم) بفتح تين جمع آدم وهو الجلد المدبوغ والسقاء ظرف الماء واللبن (التي يلاث) بمثابة أي يشد ويربط (على أفواهها) د عن ابن عباس قال وفد عبد القيس فم شرب يارسول الله ؟ فذكره رمز المصنف لحسنه .

(عليكم باصطناع المعروف) مع كل بر وفاجر (فإنه يمنع مصارع السوء) وعليكم بصدقة السر فإنها تطفي غضب الله عز وجل - ابن أبي الدنيا (أبو بكر القرشي) في كتاب (قضاء الخوائج عن ابن عباس)

(عليكم بالبان الإبل والبقر فإنها ترم) أي تجمع (من الشجر كله) أي من الحار والبارد والرطب فتقرب البانها لذلك من الاعتدال وإذا أكلت من الكل فقد جمعت النفع كله في أكلتها فهذا هو الأكل لله لأنفسها ولو آثرت المحبوب على المكروه كان أكلها لنفسها وإنما صار لها داء لأنها تأكل بالثمة - ذكره الحكيم الترمذي (وهو دواء من كل داء) يقبل العلاج به بل إذا شاء الله يجعل شفاء الضد في الضد ولهذا أمر المصطفى صلى الله عليه وسلم العرنيين لما اصفرت وجوههم وعظمت بطونهم بشرب البان الإبل فشربوها حتى صحوا وفيه أن التداوى مباح وهو أجمع



٥٥٥٦ - عَلَيْكُمْ بِالْبَّانِ الْبَقَرِ : فَانْهَازُ مِنْ كُلِّ دَوَاءٍ . وَهُوَ دَوَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ - ابن عساكر عن طارق  
ابن شهاب - ( ح )

٥٥٥٧ - عَلَيْكُمْ بِالْبَّانِ الْبَقَرِ ، فَانْهَازُ دَوَاءً ، وَأَسْمَنْهَازُ ، فَانْهَازُ شِفَاءً وَإِيَّاكُمْ وَالْحَوْمَهَا ، فَإِنَّ الْحَوْمَهَا دَاءٌ - ابن  
السني وأبو نعيم ( ك ) عن ابن مسعود - ( ح )

٥٥٥٨ - عَلَيْكُمْ بِالْبَّانِ الْبَقَرِ ، فَانْهَازُ شِفَاءً وَسَمْنَهَا دَوَاءً ، وَلَحْمَهَا دَاءٌ - ابن السني وأبو نعيم عن صهيب ( ص )  
٥٥٥٩ - عَلَيْكُمْ بِانْقَاءِ الدَّبْرِ ، فَإِنَّهُ يَذْهَبُ بِالْبَّاسُورِ - ( ع ) عن ابن عمر - ( ض )

٥٥٦٠ - عَلَيْكُمْ بِثِيَابِ الْبَيْضِ فَالْبَسُوهَا وَكَفُّوا فِيهَا مَوْتَكُمْ - ( ط ) عن ابن عمر - ( ض )

٥٥٦١ - عَلَيْكُمْ بِثِيَابِ الْبَيَاضِ : فَلْيَلْبَسْهَا أَحْيَاؤُكُمْ ، وَكَفُّوا فِيهَا مَوْتَكُمْ - البزار عن أنس - ( ص )

علي مافي الهداية للحنفية وكأنه لم يلتفت للخلاف فيه لضعفه جدا ( ابن عساكر ) في التاريخ ( عن طارق ) بالقاف  
( ابن شهاب ) الاحس :

( عليكم بالبان البقر فانها ترم من كل الشجر ) أي لا تبقى شجرا ولا نباتا الا علقت منه فيكون لبنها مركا  
من قوى أشجار مختلفة وأنواع من النبات متباينة فكانه شراب مجتمع مطبوع ( وهو ) أي اللبن ( شفاء من كل داء )  
قال ابن القيم إذا شرب سمن بقر أو معز بعسل نفع من السم القاتل والحية والعقرب وفي الموجز حار رطب في الأولى  
منضج محلل سيما بعسل وهو ترياق السموم المشروبة ( ك ) عن ابن مسعود

( عليكم بالبان البقر فانها دواء وأسمانها شفاء ) من كل داء كما في الحديث الذي قبله ( وإياكم ولحومها ) أي  
احذروا أكلها ( فإن لحومها داء ) قال الحلبي إنما قال ذلك لأن الأغلب عليها البرد واليبس وبلاد الحجاز  
قشيرة يابسة فلم يأمن إذا انضم إلى ذلك الهواء أكل لحم البقر أن يزيد يباسا فيتضرر رباها وأما لبنها  
فرطب وسمنها بارد ففي كل منها الشفاء من ضرر الحرى اه قال الزركشي وهو تأويل حسن قيل وهذا يعارضه ما صح  
أنه ضحى عن نسائه بالبقر ( ابن السني وأبو نعيم ) في الطب النبوي ( ك ) في باب الطب ( عن ابن مسعود ) قال الحاكم  
صحيح وأقره الذهبي وقال النسائي قد تساهل الحاكم في تصحيحه قال الزركشي قلت بل هو منقطع وفي صحته نظر فإن  
في الصحيح أن المصطفى صلى الله عليه وسلم ضحى عن نسائه بالبقر وهو لا يتقرب بالداء

( عليكم بالبان البقر فانها شفاء وسمنها دواء ولحومها داء ) قال ابن القيم إنما كانت كذلك لأنها تأكل بالهمة وترعى من كل الشجر  
لحومها ومرها وترد المزابل ومراعى السوء وترعى من المقاذير وتذر الأطايب من الشجر أحيانا فلما صارت تأكل  
بالهمة صار لحمها داء والسمن أو اللبن الحادث عن أخلاط الشجر دواء بالهمة عليها نبت لحمها فصارت منزوعة البركة  
وكل شيء لا يبارك فيه فهو دواء في الدنيا والآخرة والدواء ضد الداء والشفاء بعد الدواء وهو البرء ( ابن السني  
وأبو نعيم ) في الطب ( عن صهيب ) ورواه عنه أيضا الديلمي وغيره

( عليكم بانقاء الدبر ) في الغسل في الاستنجاء ( فانه يذهب بالبأسور ) بخلاف الحجر؛ والبأسور قيل ورم تدفعه الطبيعة  
إلى كل موضع في البدن يقبل الرطوبة من المقعدة والأنثيين والاشفاق وغير ذلك فإن كان في المقعدة لم يكن حدوثه  
دون انفتاح أفواه العروق وقد تبدل السين صادًا فيقال بأصور وقيل بغير عربي ( ع ) عن ابن عمر ( بن الخطاب

( عليكم بثياب البيض فالبسوها وكفوا فيها موتاكم ) ندبا فيهما ( ط ) عن ابن عمر ( بن الخطاب

( عليكم بثياب البيض فلبسها أحياءكم وكفوا فيها موتاكم - البزار ) في مسنده عن الحسن قال أظنه ( عن أنس ) قال  
الهيثمي ورجاله ثقات وقدرناه الطبراني في الأوسط عن أنس بغير شك

٥٥٦٢ - عَلَيْكُمْ بِحَصَى الْخَذْفِ الَّذِي يَرْمَى بِهِ الْجَمْرَةُ - (حم ن حب) عن الفضل بن عباس - (ص)  
 ٥٥٦٣ - عَلَيْكُمْ بِذِكْرِ رَبِّكُمْ، وَصَلُّوا صَلَاتَكُمْ فِي أَوَّلِ وَقْتِكُمْ. فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُضَاعِفُ لَكُمْ الْأَجْرَ -  
 (طب) عن عياض - (ض)

٥٥٦٤ - عَلَيْكُمْ بِرُخْصَةِ اللَّهِ الَّتِي رَخَّصَ لَكُمْ - (م) عن جابر - (ص)  
 ٥٥٦٥ - عَلَيْكُمْ بِرُكْعَتَيِ الْفَجْرِ، فَإِنَّ فِيهِمَا الرِّغَائِبَ - (الحرث عن أنس - (ض)  
 ٥٥٦٦ - عَلَيْكُمْ بِرُكْعَتَيِ الضُّحَى، فَإِنَّ فِيهِمَا الرِّغَائِبَ - (خط) عن أنس - (ض)  
 ٥٥٦٧ - عَلَيْكُمْ بِزَيْتِ الزَّيْتُونِ: فَكُلُوهُ، وَأَذْهِنُوا بِهِ، فَإِنَّهُ يَنْفَعُ مِنَ الْبَاسُورِ - ابن السني عن عتبة بن عامر  
 ٥٥٦٨ - نَدِيْلِكُمْ بِسَيِّدِ الْخِضَابِ الْحَنَاءِ: يُطَيِّبُ الْبَشْرَةَ. وَيَزِيدُ فِي الْجَمَاعِ - ابن السني وأبو نعيم عن أبي

(عليكم) في رمي الجمار بحصى الخذف (الذي ترمى به الجمرة) قال السبكي المراد بهذا مع قول الراوي في آخره والذي صلى الله عليه وآله وسلم يشير بيده كما يخذف الإنسان الإيضاح والبيان بحصى الخذف وليس المراد أن الرمي يكون على هيئة الخذف اه فبين به أن السنة في رمي الجمار أن يكون كهيئة الرمي باليد لاهية الخذف فانه منهي عنه في خبر الشيخين وعلمه بأنه لا ينكأ العدو أنه يفقأ العين ويكسر السن وهو أن يضع الحصاة على بطن إبهامه ويرميها برأس السبابة وفيه رد على أبي حنيفة في قوله يجوز الرمي بجميع أجزاء جنس الأرض وهذا قاله في حجة الوداع قال ابن جرير وفيه أن على الإمام أن يعلم الناس مناسكهم فإن المصطفى صلى الله عليه وسلم عليهم الرمي وقدر الحصاة التي يرمى بها (حم ن حب عن الفضل بن عباس) قال كنت ردف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة فلما دخل بطن مني ذكره قال ابن حجر إسناده صحيح

(عليكم بذكر ربكم) أي بالإكثار منه امتثالا لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا، وأفضل الذكر لا إله إلا الله كما مرارا (وصلوا صلاتكم في أول وقتكم) الأصل في أول وقتها (فإن الله عز وجل يضاعف لكم الأجور) لكن يستثنى من ندب تعجيل الصلاة أول وقتها صور لعارض (طب عن عياض) عياض في الصحابة نحو عشرين فكان ينبغي تمييزه

(عليكم برخصة الله التي رخص لكم) قاله وقد رأى رجلا في السفر اجتمع الناس عليه وقد ظلال عليه فقال ماله قالوا صائم فذكره (م عن جابر) بن عبدالله

(عليكم بركعتي الفجر فإن فيهما الرغائب) جمع رغبة وهي ما يرغب فيه من الذخائر والأموال النفيسة أراد أن فيهما الأجر الجزيل والثواب الكثير (الحارث) بن أبي أسامة في مسنده (عن أنس) بن مالك  
 (عليكم بركعتي الضحى فإن فيهما الرغائب) جمع رغبة أي الأجر العظيم فإن صلاها أربعة أو ستا أو ثمانيا فهو أعظم للأجر وقول بعضهم المواظبة على صلاتها تورث العمى لا أصل له (خط) في ترجمة عبد الخالق السرخسي عن أنس ابن مالك وفيه إبراهيم بن سليمان الزياد قال ابن عدي ليس بالقوي

(عليكم بزيت الزيتون فكلوه وأذهنوا به فإنه ينفع من الباسور) وهو ورم تدفعه الطبيعة إلى كل موضع في البدن يقبل الرطوبة من مقعدة وأنثيين وأشفار وغير ذلك فإن كان في المقعدة لم يكن حدوثه دون انفتاح أفواه العروق وقد تبدل السين صادًا وقيل إنه معرب لا عربي (ابن السني) في الطب النبوي (عن عتبة بن عامر) الجهني ورواه عنه الديلمي أيضا.

(عليكم بسيد الخضاب الحناء) فإنه (يطيب البشرة) يحسن لونها ويمسها (ويزيد في الجماع) قال ابن العربي قد أكثر الناس في



رافع - (ض)

- ٥٥٦٩ - عَلَيْكُمْ بِشَوَابِ النَّسَاءِ . فَانْهِنِّي أَطِيبُ أَفْوَاهَهَا . وَانْتَقِ بَطُونًا وَأَسْخَنُ أَقْبَالًا - الشيرازي في الألقاب عن يسير بن عاصم عن أبيه عن جده رحمهم الله
- ٥٥٧٠ - عَلَيْكُمْ بِصَلَاةِ اللَّيْلِ وَلَوْ رَكْعَةً وَاحِدَةً - (حم) في الزهد وابن نصر (طب) عن ابن عباس (ص)
- ٥٥٧١ - عَلَيْكُمْ بِغَسْلِ الدُّبْرِ ، فَإِنَّهُ مَذْهَبٌ لِلْبَّاسُورِ - ابن السني وأبو نعيم عن ابن عمر - (ص)
- ٥٥٧٢ - عَلَيْكُمْ بِقِلَّةِ الْكَلَامِ ، وَلَا يَسْتَهْوِبَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ ، فَإِنَّ تَشْقِيقَ الْكَلَامِ مِنْ شَقَائِقِ الشَّيْطَانِ - الشيرازي عن جابر - (ض)

الحناء ووضعت فيه الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم بالكذب واتباع الجهال وطلاب المعاش بالباطل عند الناس تقرباً إلى قلوبهم ولا يوجد فيها شيء إلا على ضعف كحديث أبي رافع وغيره دونه فلا يعول عليه فلا فائدة فيه وأنذروا كل من يروى شيئاً منه بعقوبة الله البالغة وبأنه قد تبوأ مقعده من النار بالوعيد الصادق الصحيح (ابن السني وأبو نعيم) في الطب من حديث معمر بن محمد بن عبد الله بن أبي رافع عن أبيه (عن) جده (أبي رافع) قال ابن الجوزي قال ابن حبان معمر يتفرد عن أبيه بنسخة أكثرها مقلوب ، الاحتجاج به لا يجوز وقال ابن العربي حديث لا يصح (عليكم بشواب النساء) أي انكحوهن وآثرهن على المسنات (فانن أطيب أفواهها وانتق بطونا وأسخن أقبالا) أي فروجا كما سبق رواه الحافظ أبو بكر أحمد بن عبد الرحمن (الشيرازي في) كتاب (الألقاب) له (عن يسير) بمثناة تحتية مضومة فمهمة مصفرا على ما في نسخ وفي بعضها بشر بموحدة تحتية فمهمة غير مصفر (ابن عاصم) بن سفيان الثقي قال الذهبي ثقة (عن أبيه) سفيان بن عبد الله ثقة له صحبة ولي الطائف لعمر (عن جده) عبد الطائف هكذا ساقه بعضهم قال السكال ابن أبي شريف في كتاب من روى عن أبيه عن جده لم أعرف يسيراً أولاً أباه ولا جده ولم أجده أيضاً في ثقات التابعين لابن حبان اه وهذا بناء على أنه يسير بمثناة ومهملة أما على أنه بشر بموحدة فمهمة وهو ما في التقريب كأصله فهو معروف من ثقات الطبقة الثالثة

(عليكم بصلاة الليل) أي التهجد فلا تدعوها (ولو) كان إنما تصلون (ركعة واحدة) فانها بركة وفيها ندب التهجد وهو الصلاة في الليل بعد النوم ويكره ترك تهجد اعتاده (حم في) كتاب الزهد وابن نصر (طب) عن ابن عباس قال أمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بصلاة الليل ورغب فيها حتى قال عليكم الخ قال الهيثمي فيه حسين بن عبد الله وهو ضعيف

(عليكم بغسل الدبر فإنه مذهب الباسور) وفي رواية فإنه يذهب الباسور وقوله بغسل الدبر الرواية بغين معجمة وضم الدال والباء من الدبر كذا هو في النسخ السائرة لكن رأيت الديلمي ضبطه بالقلم بعين مهملة وفتح السين والدال وسكون الباء. ثم قال الدبر بفتح فسكون هو النحل وعليه فيكون المراد أكل عسل النحل (ابن السني وأبو نعيم) في الطب (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضاً أبو يعلى والديلمي وأورده في الميزان في ترجمة عثمان بن مطر الشيباني من حديثه ونقل عن جمع تضعيفه وأن حديثه منكر ولا يثبت وسيأفقه في اللسان في ترجمة عمر بن عبد العزيز الهاشمي وقال شيخ مجهول له أحاديث متاكير لا يتابع عليها

(عليكم بقلة الكلام) إلا في خير (ولا يستهوينكم الشيطان فان تشقيق الكلام) أي التعمق فيه لينخرج أحسن مخرج (من شقائق الشيطان) ومن التشديق تكلف السجع والتصنع فيه قال في المناهج كثرة الكلام تولد عن أمرين إما طلب رئاسة يريد أن يرى الناس علمه وفصاحته وإما قلة العلم بما يجب عليه في الكلام وعلاجه ودواؤه ملاحظة ماورد

- ٥٥٧٣ - عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ فَإِنَّه دَابُّ الصَّالِحِينَ قَلْبُكُمْ ، وَقَرَبَةٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَمَنْهَةٌ عَنِ الْإِثْمِ ، وَتَكْفِيرٌ لِلْسَيِّئَاتِ ، وَمَطْرَدَةٌ لِلدَّاءِ عَنِ الْجَسَدِ - (حم ت ك هق) عن بلال (ت ك هق) عن أبي أمامة ، ابن عساكر عن أبي الدرداء (طب) عن سليمان ، ابن السني عن جابر - (صح)
- ٥٥٧٤ - عَلَيْكُمْ بِبِلَاسِ الصُّوفِ تَجِدُوا حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ فِي قُلُوبِكُمْ - (ك هب) عن أبي أمامة - (صح)
- ٥٥٧٥ - عَلَيْكُمْ بِلَحْمِ الظُّهْرِ ، فَإِنَّهُ مِنْ أَطْيَبِهِ - أبو نعيم عن عبد الله بن جعفر - (صح)

إن العبد مؤاخذ بما يتكلم به ومسؤول عنه ، ما لم يظ من قول إلا لديه رقيب عتيد ، وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين ، ونحو ذلك من الآيات القرآنية والأخبار النبوية والآثار السلفية (الشيرازي) في الألقاب (عن جابر) أن أعرابيا مدح النبي صلى الله عليه وسلم حتى أزيد شدة أي ظهر عليه شبه الرغبة لذكره

(عليكم بقيام الليل) يعني التهجّد فيه (فإنه داب الصالحين) أي عادتهم وشأنهم من داب في العمل إذا جد لحولوه إلى العادة والشأن (قلوبكم) أي هي عادة قديمة واظب عليها السكّل السابقون واجتهدوا في إحراز فضلها ومنه قوله تعالى : وسبح لكم الشمس والقمر داتين ، أي مواظبين على إصلاح العالم (وقربة إلى الله تعالى) وفي رواية وهو قربة لكم إلى ربكم تكرر القربة إذنا بأن لها شأنًا وأنى بالجملة ولم يعطف قربة على داب الصالحين لتدل باستقلالها على مزيد تقرب (ومنه) ففتح الميم وسكون النون (عن الإثم) أي حال من شأنها أن تهى عن الإثم مفعلة من النهي والميم زائدة ، وقال القاضي : مفعلة بمعنى اسم فاعل ونظائره كثيرة مطهرة ومرضاة ومبجلة (وتكفير للسيئات) أي خصلة تكفر سيئاتكم (ومطردة للداء عن الجسد) أي حالة شأنها إبعاد الداء مفعلة من الطرد قال القاضي معناه أن قيام الليل قربة تقربكم إلى ربكم وخصلة تكفر سيئاتكم وتهاكم عن المحرمات ، وإن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ، قال ابن الحاج وفي قيام الليل من الفوائد أنه يحط الذنوب كما يحط الريح الماصف الورق الجاف من الشجرة وينور القبر ويحسن الوجه ويذهب الكسل وينشط البدن وترى الملائكة موضوعة من السماء كما يترامى الكوكب الدرّى لنا من السماء (حم ت ك هق عن بلال) وقال الترمذى حديث حسن غريب ولا يصح سمعت محمداً يعني البخارى يقول محمد القرشى هو ابن سعد الشامي ترك حديثه (ت ك هق عن أبي أمامة) الباهلي (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي الدرداء طب عن سليمان) الفارسي (ابن السني عن جابر) قال الحاكم على شرط البخارى وأقره الذهبي ، وقال الهيثمي : في سند الطبراني عبد الرحمن بن سليمان بن أبي الجون ضعفه أبو داود ووثقه ابن حبان

(عليكم بلباس الصوف تجدوا) لفظ رواية البيهقي تجدون (حلاوة الإيمان في قلوبكم) زاد الديلمي في روايته من حديث أبي أمامة هذا وبقلة الاكل تعرفوا في الآخرة وإن النظر إلى الصوف يورث التفكير والتفكير يورث الحكمة والحكمة تجرى في أبدانكم مثل الدم لمن كثر تفكيره قل طمعه ومن قل تفكيره كثر طمعه وعظم بدنه وقسا قلبه والقلب القاسى بعيد من الله عز وجل اه بلفظه . قال البيهقي : وهذه زيادة مشكّرة ويشبه كونها من كلام بعض الرواة فألحقت بالحديث ، وقال الحسن البصري : من لبس الصوف تواضعاً لله زاده نوراً في بصره وقلبه ومن لبسه إظهاراً للزهد في الدنيا والتكبر به على الإخوان في نفسه كثر في جهنم مع الشياطين وقال ما كل الناس يصلح للباس الصوف لأنه يطلب صفاء ومراقبة لله وقيل له مرة ما سبب لبسك الصوف ؟ فسكت . فقيل ألا تجيب ؟ قال إن قلت زاهداً في الدنيا زكيت نفسي أوقراً وضيقتا شكوت ربي (ك هب) من رواية إسماعيل بن عياش عن ثور عن خالد بن معدان (عن أبي أمامة) الباهلي قال الزين العراقي وليه محمد بن يونس الكديمي وقد ضعفوه وقال غيره فيه عبد الله بن داود الثمار ضعفوه وإسماعيل بن عياش وفيه مقال وثور بن يزيد قدرى

(عليكم بلحم الظهر) أي بأكله (فإنه من أطيبه) أي من أطيب اللحم وأطيب منه الذراع وكان يحب الذراع وسم



٥٥٧٦ - عَلَيْكُمْ بِمَا الْكَمَاءُ الرُّطْبَةُ ؛ فَإِنَّهَا مِنَ الْمَنِّ ، وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ - ابن السني وأبو نعيم عن صهيب

٥٥٧٧ - عَلَيْكُمْ بِهَذَا السُّحُورِ ؛ فَإِنَّهُ هُوَ الْغِذَاءُ الْمُبَارَكُ - (حم ن) عن المقدم - (صح)

٥٥٧ - عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعُودِ الْهِنْدِيِّ ؛ فَإِنَّ فِيهِ سَبْعَةَ أَشْفِيَةٍ ، يُسْتَعَطُّ بِهِ مِنَ الْعَذْرَةِ ، وَيُلْدُّ بِهِ مِنَ

ذَاتِ الْجَنْبِ - (خ) عن أم قيس

٥٥٧٩ - عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعِلْمِ قَبْلَ أَنْ يُقْبَضَ ، وَقَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ ، الْعَالِمُ وَالْمُتَعَلِّمُ شَرِيكَانِ فِي الْأَجْرِ وَالْآخِرِ

فِي سَائِرِ النَّاسِ بَعْدَ - (ه) عن أبي أمامة - (ض)

٥٥٨٠ - عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الْحَبَّةِ السُّودَاءِ ؛ فَإِنَّ فِيهَا شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ ، وَهُوَ الْمَوْتُ - (ه) عن ابن

في الذراع وادعى بعضهم تقديم كل مقدم (أبو نعيم) في الطب (عن عبد الله بن جعفر) قال أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة وأرغفة لجل يأكل وياً كلون وسمعتة يقول فذكره ورواه عنه هكذا الطبراني أيضا قال الهيثمي وفيه صرم بن حوشب متروك

(عليكم بماء الكمأة الرطبة) بفتح الكاف وسكون الميم وبهمز ودونه واحدة الكمأ بفتح فسكون فهمز نبت لا ورق له ولا ساق له يوجد في الأرض بغير ذرع (فإنها من المن) المنزل على بني إسرائيل وهو الطل الذي يسقط على الشجر فيجمع ويؤكل، ومنه الترنجيب يشبه الكمأة بجامع وجود كل بلا علاج (وماؤها شفاء للعين) بأن تؤخذ فتقشر ثم تسلق حتى تنضج أدنى نضج ثم تشق ويستخرج ماؤها ويكتحل به وهو حار وقد فعل ذلك المتوكل في رمد أعيا الأطباء فبرأ في الدفعة الثانية فقال زعيم الأطباء يوحنا أشهد أن صاحبكم يعني النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم الحكيم، فإن جعل المسيل في مائها وهو بارد لم ينجع بل يصر (ابن السني وأبو نعيم) في الطب النبوي (عن صهيب) الروي

(عليكم بهذا السحور فإنه هو الغذاء المبارك) زاد الديلمي في روايته وإن لم يصب أحدكم إلا جرعة ماء فليتسحر بها (حم ن عن المقدم) بن معديكرب رمز المصنف لصحته وليس بصواب فقيه كما قالوا بقية بن الوليد وغيره من الضعفاء

(عليكم بهذا العود الهندي) وفي رواية البحري أي تداووا به (فإن فيه سبعة أشفية) جمع شفاء (يسعط به عن العذرة) رجع في الحلق يمرض للصبيان كما سبق موضعا (ويلد به من ذات الجنب) ورم حار يعرض في الغشاء المستبطن الأخذ من سيء الأمراض وأخوفها وقد اقتص في الحديث من السبعة على اثنين فاما أنه ذكر السبعة فاختصره الراوي أو اقتص على اثنين لوجودهما دون غيرهما علي أن منافعه تزيد على سبعة وإنما خصها لأنها أصول وتحت كل واحد منها منافع جمة لأدواء مختلفة ولا يستغرب ذلك ممن أوتي جوامع الكلم (خ عن أم قيس) بنت محصن الأسدية أخت عكاشة يقال اسمها آمنة من السابقات المهاجرات

(عليكم بهذا العلم قبل أن يقبض) أي يقبض أهله كما سبق (وقبل أن يرفع) من الأرض بانقراضهم كما تقرر (العالم) العامل (والمتعلم) لوجه الله (شريكان في الأجر والآخرة) أي في بقية الناس بعد العالم والمتعلم قال المنذري وهذا قريب المعنى من قوله: الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه (ه عن أبي أمامة) الباهلي وفيه علي بن زيد بن جدعان ضعيف لا يحتج به - ذكره المنذري

(عليكم بهذه الحبة) وفي رواية للبخاري الحبيبة مصفرا (السوداء) فإن فيها شفاء من كل داء يحدث من الرطوبة إذ ليس في شيء من النبات ما يجمع جميع الأمور التي تقابل جميع الطبائع في معالجة الأدواء بمقابها إلا هي؛ وأخذ من

- عمر (ت حب) عن أبي هريرة (حم) عن عائشة - (ح)
- ٥٥٨١ - عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الْخَمْسِ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، - (طب) عن أبي موسى - (صح)
- ٥٥٨٢ - عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الشَّجَرَةِ الْمُبَارَكَةِ زَيْتُ الزَّيْتُونِ فَتَدَاوُوا بِهِ ؛ فَإِنَّهُ مَصْحَةٌ مِنَ الْبَاسُورِ - (طب) وأبو نعيم عن عقبة بن عامر - (صح)
- ٥٥٨٣ - عَلَيْكُمْ حُجُّ نِسَائِكُمْ ، وَفُكُّ عَانِيكُمْ - (ص) عن مكحول مرسل - (ض)
- ٥٥٨٤ - عَلَيْكُمْ هَدْيًا قَاصِدًا ، فَإِنَّهُ مَنْ يُشَادَّ هَذَا الدِّينَ يَغْلِبْهُ - (حم ك) عن بريدة - (ح)

أحاديث أخر أن معنى كونها شفاء من كل داء أنها لا تستعمل في كل داء صرفاً بل ربما استعملت مفردة وربما استعملت مركبة وربما استعملت مسحوقة وغير مسحوقة أكلاً وشراباً وسعوطاً وضماً وغير ذلك وقيل قوله من كل داء تقديره يقبل العلاج بها فإنها إنما تنفع من الأمراض الباردة لا الحارة إلا بالعرض (إلا السام وهو الموت) أى إلا أن يخلق الله الموت عندها فلا حيلة في دفعه (عن ابن عمر) بن الخطاب (ت حب عن أبي هريرة حم عن عائشة) ورواه عنها أبو يعلى والدبلى أيضاً

(عليكم بهذه الخمس) كلمات أى واظبوا على قولها (سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله) فإنها الباقيات الصالحات في قول ابن عباس (طب عن أبي موسى) الأشعري رمز المصنف لصحته وهو زلل فاحش فقد أعله الهيشى وغيره بأن فيه جرير بن أيوب وهو ضعيف جداً

(عليكم بهذه الشجرة المباركة) أى بشجرة هذه الشجرة (زيت الزيتون فتداووا به فإنه مصحّة من الباسور) في كثير من النسخ بياء موحدة ورأيت في أصول قديمة صحيحة بالنون فليحرر ثم يحتمل أن المراد أكل الزيتون أو الزيت المعتصر أو دهن الباسور به من خارج (طب وأبو نعيم) في الطب النبوى (عن عقبة بن عامر) الجهنى قال في الميزان عقب إبراده قال أبو حاتم هذا كذاب وقال الهيشى عقب عزوه للطبرانى فيه ابن لهيعة وبقية رجاله رجال الصحيح قال لكن ذكر الذهبي هذا الحديث في ترجمة عثمان بن صالح وقال عن أبي حاتم إنه كذب

(عليكم حج نسائكم) أى زوجاتكم حجة الإسلام (وفك عانيكم) أى أسيركم من أيدي الكفار وهذا في الأسير على بابه بالنسبة للأسير المسلمين عند تعذر بيت المال وأما بالنسبة إلى الحج فبحمل على أن المراد أن ذلك على الرجال من باب المروءة والندب المؤكد لا الوجوب جمعا بينهما وبين ما نطق به أدلة أخرى من عدم إحتجاج الزوجة قال المحب الطبرى ظاهر الحديث الوجوب بدليل على ولا أعلم أحداً قال بوجوب السفر عليه معها فبحمل على الندب وقال ابن جماعة استدل به بعضهم على أن حج الرجل بامرأته أفضل من صلاة التطوع (ص عن مكحول مرسل)

(عليكم هدياً قاصداً) أى طريقاً معتدلاً غير شاق (عليكم هدياً قاصداً) يعنى الزموا القصد في العمل وهو استقامة الطريق أو الأخذ بالامر الذى لا غلق فيه ولا تقصير (فإنه) أى الشأن (من يشاد هذا الدين يغلبه) أى من يقاومه ويقاويه ويكاف نفسه من العبادات لموق طاقته يؤدى به ذلك إلى التقصير في العمل وترك الواجبات (حم ك) عن بريدة قال خرجت ذات يوم أمشى فإذا أنا برسول الله صلى الله عليه وسلم يمشى فأخذ يدي فأنطلقنا جميعاً فإذا برجل يصلى يكثّر من الركوع والسجود فقال أترى هذا مرأتى قلت الله ورسوله لم فأرسل يده



٥٥٨٥ - عَلَيْكُمْ مِنَ الْأَعْمَالِ بِمَا تُطِيقُونَ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا - (طب) عن عمران بن حصين (صح)  
 ٥٥٨٦ - عَلَيْكُمْ بِلا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَالْأَسْتِغْفَارُ ، فَأَكْثُرُوا مِنْهُمَا ، فَإِنَّ إِبْلِيسَ قَالَ : أَهْلَيْكَ النَّاسُ  
 بِالذُّنُوبِ ، وَأَهْلِيكُونِي ، بِلا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَالْأَسْتِغْفَارُ ، فَلَمَّا رَأَيْتَ ذَلِكَ أَهْلَكَتَهُمْ بِالْأَهْوَاءِ ، وَهُمْ يَحْسِبُونَ  
 أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ - (ع) عن أبي بكر - (ض)

وطبق بين يديه ثلاث مرات يرفع يديه ويضربهما ويقول عليكم النخ قال الحاكم صحيح وافر الذهب وقال الهيثمي رجلاه  
 موثقون وقال ابن حجر في تخريج المختصر إسناده حسن  
 (عليكم من الأعمال بما) لفظ رواية مسلم ما بدون حرف جر ورواية البخاري بإثباته (تطيقون) أي الزموا  
 ما تطيقون الدوام عليه بلا ضرر ولا تحملوا أنفسكم أورادا كثيرة لا تقدرُونَ على أدائها فنطوقه يقتضي الأمر بالاعتصار  
 على ما يطاق من العبادة ومفهومه يقتضي النهي عن تكلف ما لا يطاق وهذا وإن ورد في الصلاة لكن اللفظ عام وهو  
 المعبر والخطاب للرجال والنساء لكنه غلب الذكور قال ابن الحاج فيحذر أن يتكلف من العمل ما عليه فيه مشقة أو  
 يخل باشتغاله بالعلم لأن اشتغاله به أفضل وهذا باب كثير ما يدخل منه الشيطان على المشتغلين بالعلم إذا عجز عن تركهم  
 له بأمرهم بكثرة الأوراد حتى ينقص اشتغالهم لأن العلم هو العدة التي يتلقى بها ويحذر منه منها فإذا عجز عن الترك  
 رجع إلى باب النقص وهو باب قد غرض علي كثير من طلبة العلم لأنه باب خير وعادة الشيطان أن لا يأمر بخير فيلتبس  
 الأمر على الطالب فيدخل بحاله وكان المرجاني يقول ينبغي لطالب العلم أن يكون عمله في علمه كالملاح في العجين إذا عدم  
 منه لم ينفع به والقليل منه يصلحه (فإن الله) ولفظ رواية فرواه (لا يمل) بمشاة تحية وميم مفتوحين أي لا يترك  
 الثواب عنكم (حتى تملوا) بفتح أوليه أي تركوا عبادته فإن من مل شيئا تركه وأتى بهذا اللفظ للمشكلة كقوله وجزاء  
 سيئة سيئة ، وأفاد أفضلية المداومة على الطاعة وإن قلت وشفقته على أمته ورافقه بهم وكراهة التشديد في العبادة والناس  
 في العبادة على طبقات أعلاها وأفضلها طريقة النبي صلى الله عليه وسلم وهو أنه كان لا تشاء أن تراه من الليل مصليا  
 إلا رأيته مصليا ولا نائما إلا رأيته نائما وأصل الملل استئغال الشيء ونفور النفس عنه بعد محبته وهو محال عليه  
 تعالى فأول بمأمر وهذا الحديث رواه مسلم بآتم من هذا ولفظه يا أيها الناس عليكم من الأعمال ما تطيقون فإن الله  
 لا يمل حتى تملوا وإن أحب الأعمال إلى الله مادوم عليه وإن قل وإن كان آل محمد إذا عملوا عملا أثبتوه ورواه  
 البخاري عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها امرأة قال من هذه قالت فلانة تذكر من صلاتها  
 قال مه عليكم من الأعمال بما تطيقون فواه لا يمل الله حتى تملوا قال البيضاوي الملل فتور يعرض للنفس من كثرة  
 مزاوله شيء فيورث الكلال في الفعل والاعراض عنه وأمثال ذلك إنما يصدق في حق من يعتره التغير والانكسار  
 أما من تنزه عنه فيستحيل تصويره في حقه فإذا أسند إليه أول بما هو منتهاه وغاية معناه كإسناد الرحمة والغضب والحياة  
 والضحك إليه تعالى فالمعنى اعملوا حسب وسعكم وطاقتم فانه لا يعرض عنكم إعراض الملل ولا ينقص ثواب أعمالكم  
 ما بقي لكم نشاط فاذا فترتم فاقعدوا فانكم إذا ملتم من العبادة وأتيتم بها على كلال وفتور كان معاملة الله معكم معاملة  
 الملل عنكم وقال التوريشي إسناده الملال إلى الله على طريق الازدواج والمشكلة والعرب تذكر أحد اللفظين موافقة  
 للآخرى وإن خالفتهما معنى قال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها وقال الشاعر

ألا لا يجهل أحد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا

ولا يفتخر ذو عقل بجهل وإنما أراد فنجازيه بجهله ونعاقبه على سوء صنيعه (طب) عن عمران بن حصين (صح) قال  
 الهيثمي إسناده حسن .

(عليكم بلا إله إلا الله والاستغفار فأكثروا منها فإن إبليس قال أهلكك الناس بالذنوب وأهلكوني بلا إله إلا الله

٥٥٨٧ - عَلَيْكَ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّقْدِيسِ . وَأَعْقِدَنَّ بِالْأَنَامِلِ . فَانْهَنَ مَسْئُولَاتِ . مُسْتَنْطَقَاتِ .  
وَلَا تَغْفَلَنَّ فَتَنْسِينَ الرَّحْمَةَ - ( ت ك ) عن يسيرة - ( صح )

٥٥٨٨ - عَلَيْهِمْ مَا حَلُّوا . وَعَلَيْكُمْ مَا حَلَّمْتُمْ - ( طب ) عن يزيد بن سلمة الجماني - ( صح )

٥٥٨٩ - عَلِيٌّ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - ( طب ) عن ابن عمر ( ح )

والاستغفار للسا رأيت ذلك أهلكتهم بالاهواء) جمع هوى مقصور هوى النفس يعني أهلكتهم بميل نفوسهم إلى الأمور المذمومة ( وهم ) مع ذلك ( يحسبون أنهم مهتدون - عن أبي بكر ) الصديق قال الهيثمي فيه عثمان بن مطر وهو ضعيف ( عليكن ) أيها النسوة ( بالتسبيح ) أي بقول سبحان الله ( والتهليل ) أي التوحيد ( والتقديس ) أي قول سبح قدوس رب الملائكة والروح قالوا والفرق بين التسبيح والتقديس أن التسبيح للأسماء والتقديس للآلاء وكلاهما يؤدي إلى العظمة ( واعقدن بالأنامل ) أي اعددن عدد مرات التسبيح بها وهذا ظاهر في عقد كل أصبع على حديثه لا ما يعتاده كثير من العبد بعقد الأصابع ( فانهن مسئولات ) عن عمل صاحبها ( مستنطقات ) للشهادة عليه فأما المؤمن فتتطرق عليه بخيره وتسكت عن شره ستر من الله والكافر بالعكس فان خيره لغير الله فهو هباء ( ولا تغفلن ) بضم الفاء بضبط المؤلف ( فتنسین ) بضم المثناة الفوقية وسكون النون وقح السين بخطه ( الرحمة ) أي لا تترك الذكر فتنسین منها وهذا أصل في ندب السبحة المعروفة وكان ذلك معروفا بين الصحابة فقد أخرج عبد الله بن أحمد أن أبا هريرة كان له خيط فيه ألفا عقدة فلا ينام حتى يسبح به وفي حديث رواه الديلمي نعم المذكر السبحة لكن نقل المؤلف عن بعض معاصري الجلال البلقيني أنه نقل عن بعضهم أن عقد التسبيح بالأنامل أفضل لظاهر هذا الحديث لكن محله إن أمن الغلط وإلا فالسبحة أولى وقد اتخذ السبحة أولياء كثيرون ورؤى بيد الجنيد سبحة فقيل له مثلك يمسك بيده سبحة فقال طريق وصلت به إلى ربي لا أفارقه وفي رواية عنه شيء استعملناه في البدايات لا نتركه في النهايات أحب أن أذكر الله بقلبي ويدي ولساني ولم ينقل عن أحد من السلف ولا الخلف كراهتها نعم محل ندب اتخاذها فيمن بعدها للذكر بالجمعة والحضور ومشاركة القلب للسان في الذكر والمبالغة في إخفاء ذلك أمام الله الغفلة البظلة من إمساك سبحة يغلب على حجابها الزينة وغلو الثمن ويمسكها من غير حضور في ذلك ولا فكر ويتحدث ويسمع الأخبار ويحكىها وهو يحرك حباتها بيده مع اشتغال قلبه ولسانه بالأمور الدنيوية فهو مذموم مكروه من أفصح القامح ( ت ك ) عن يسيرة ) بمثابة تحذير مضمومة وسين وراء مهملتين بينهما مثناة تحتية وهي بنت ياسر أو أم ياسر صحابية من الأنصاريات وقيل من المهاجرات وظاهر اقتصار المصنف على الترمذي أنه نفرد به من بين الستة وليس كذلك فقد رواه أبو داود في الصلاة ولم يصفه . ( عليهم ما حلوا وعليكم ما حلتم ) يعني الأمراء والرعية وهذا قاله لما قالوا له يا رسول الله أرأيت إن كان علينا أمر من بعدك بأخذونا بالحق الذي علينا وبمنعونا الحق الذي لنا نقانلهم ونعصمهم فذكره ( طب ) عن يزيد بن سلمة الجماني قال الهيثمي فيه عبيد بن عبيدة لم أعرفه وبقية رجاله ثقات

( علي أخى في الدنيا والآخرة ) كيف وقد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين فأسلم وصلى يوم الثلاثاء فكث يصى مستخفيا سبع سنين كما رواه الطبراني عن أبي رافع وفي الأوسط للطبراني عن جابر مرفوعا مكتوب علي باب الجنة لا إله إلا الله محمد رسول الله علي أخو رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يخلق السموات والأرض بألفي سنة وفيه عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم آخى بين الناس وأخى بينه وبين علي قال الإمام أحمد ماجاء في أحد من الفضائل ماجاء في علي وقال النيسابوري لم يرد في حق أحد من الصحابة بالاحاديث الحسان ماورد في حق علي ( طب ) وكذا الديلمي ( عن ابن عمر ) بن الخطاب قال الحافظ العراقي كل ماورد في أخوة علي فضعيف



- ٥٥٩٠ - علي أصلي وجعفر فرعي - (طب) والضياء عن عبد الله بن جعفر - (ض)
- ٥٥٩١ - علي إمام البررة ، وقَاتِلُ الْفَجْرَةِ ، مَنْصُورٌ مِنْ نَصْرِهِ مَخْذُولٌ مَنْ خَذَلَهُ - (ك) عن جابر - (ح)
- ٥٥٩٢ - علي باب حِطَّةٍ مَنْ دَخَلَ مِنْهُ كَانَ مُؤْمِنًا ، وَمَنْ خَرَجَ مِنْهُ كَانَ كَافِرًا - (قط) في الأفراد عن ابن عباس - (ض)
- ٥٥٩٣ - علي عِيَّةٌ عَلِيٌّ - (عد) عن ابن عباس - (ض)
- ٥٥٩٤ - علي مع القرآن والقرآن مع علي ، لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَى الْخَوْضِ - (طس ك) عن أم سلمة - (ح)

(علي أصلي وجعفر فرعي) أو جعفر أصلي وعلي فرعي هكذا ورد على الشك وفي رواية الطبراني قال في الحلية على سيد القوم محب المشهود ومحبوب المعبود باب مدينة الحكم والعلوم ورواية المهديين ونور المطيعين وولي المتقين وإمام العادلين أئمة إجابة وإيماننا وأقربهم قضية وإيقاننا وأعظمهم حِلْمًا وأوفرهم علمًا قدوة المتقين وزينة العابدين المنبي عن حقائق التوحيد المشير إلى لوازم علم التفريد صاحب القلب العقول واللسان السؤول والأذن الواعي والعهد الوافي لقاء عيون الفتن ووفى من فنون المحن قدفع الناكثين ووضع القاسطين ودمع المسارقين الأخيشتن في دين الله الممسوس في ذات الله (طب والضياء) المقدسي كلاهما من طريق محمد بن إسماعيل بن جعفر عن عمه موسى بن جعفر عن صالح بن معاوية عن أخيه عبد الله عن أبيه (عن) جده (عبد الله بن جعفر) قال الهيثمي فيه من لم أعرفهم (علي إمام البررة وقَاتِلُ الْفَجْرَةِ) أي المنبئين في المعاصي (منصور) من عند الله (من نصره) أي معان من عند الله مؤيد بقوته (مخذول من خذله) أي متروك من رعاية الله وإعانتته ومن أحسن قول حكيم له لما دخل الكوفة لقد زينت الخلافة وما زينتك ورفعتك ومارفتك وهي أحوج إليك منك إليها وهو أول صبي أسلم إجماعًا وصح إسلامه لأن الأحكام إذ ذاك كانت منوطة بالتميز ولم يبعد وثنا قط (ك) في فضائل الصحابة (عن جابر) قال الحاكم صحيح فقال الذهبي لا بل والله موضوع وأحد أي ابن عبد الله وراويه كذاب فإجهلك على سمعة معرفتك اهـ . وبه يعرف أن المصنف لم يصب في إيراد

(علي باب حنطة) أي طريق حط الخطايا (من دخل منه) علي الوجه المأمور به كما يشير إليه قوله سبحانه في قصة بني إسرائيل وإذا قلنا ادخلوا هذه القرية (كان مؤمنًا ومن خرج منه كان كافرًا) يعني أنه سبحانه وتعالى كما جعل لبني إسرائيل دخولهم الباب متواضعين خاشعين سبيلًا للغفران جعل لهذه الأمة مودة علي والاهتداء بهديه وسلوك سبيله وتولية سبيلًا للغفران ودخول الجنان ونجاتهم من النيران والمراد بخروج منه خرج عليه (قط) في الأفراد عن ابن عباس) قضية صنيع المصنف أن الدارقطني خرجه وسكت عليه والأمر بخلافه بل قال تفرد به حسين الأشقر عن شريك وليس بالقوي قال وقال البخاري حسين عنده منا كبير وقال الهذلي هو كذاب

(علي عية علي) أي مظنة استفصاحي وخاصتي وهو وضع سري ومعدن نفائسي والعيبة ما يحرز الرجل فيه نفائسه قال ابن دريد وهذا من كلامه الموجز الذي لم يسبق ضرب المثل به في إرادة اختصاصه بأموره الباطنة التي لا يطلع عليها أحد غيره وذلك غاية في مدح علي وقد كانت ضمائر أعدائه منطوية على اعتقاد تعظيمه وفي شرح الحمزية أن معاوية كان يرسل يسأل عليا عن المشكلات فيجيبه فقال أحد بنيه تجيب عدوك قال أما يكفيننا أن احتاجنا وسألنا (عد) عن ابن عباس) وفيه ضرار بن صرد وأبونعيم الطحان قال البخاري النسائي متروك وكذا به ابن معين (علي مع القرآن والقرآن مع علي لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا) في القيامة (علي الخوض) وهذا كان أعلم الناس بتفسيره

٥٥٩٥ - عَلِيٌّ مِنِّي وَأَنَا مِنْ عَلِيٍّ . وَلَا يُؤَدِّي عَنِّي إِلَّا أَنَا أَوْ عَلِيٌّ - (حم ت ن ه) عن حبشي بن جنادة (ض)

٥٥٩٦ - عَلِيٌّ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ رَأْسِي مِنْ بَدَنِي - (خط) عن البراء (فر) عن ابن عباس - (ض)

قال المولى خسرو الرضى عندما قال القاضى إنه جمع في تفسيره ما بلغه عن عظماء الصحابة أراد بعظماهم عليا وابن عباس والعبادة وأبي وزيد قال وصدرهم علي حتى قال ابن عباس ما أخذت من تفسيره فمن عليّ ويتلوه ابن عباس اه ملخصا وقيل له مالك أ كثر الصحابة عليا قال كنت إذا سألته أنبأني وإذا سكنت ابتدأني وكان عمر يتعوذ من كل مضلة ليس لها أبو الحسن ولم يكن أحد من الصحب يقول سألوني إلا هو وعرض رجل لعمرو وهو يطوف فقال خذ حق من عليّ فإنه لطم عيني لوقف عمر حتى مرّ عليّ فقال أطمعت عين هذا قال نعم رأيته يتأمل حرم المؤمنين فقال أحسنت يا أبا الحسن وأخرج أحمد أن عمر أمر برجم امرأة فرّ بها عليّ فانتزعها فأخبر عمر فقال ما فعله إلا لشيء فأرسل إليه فسأله فقال أما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول رفع القلم عن ثلاث الحديث قال نعم قال فهذه مبتلاة بنى فلان فلمعه أتاها وهو بها فقال عمر لولا عليّ هلك عمر واتفق له مع أبي بكر نحوه فأخرج الدارقطى عن أبي سعيد أن عمر كان يسأل عليا عن شيء فأجابه فقال عمر أعوذ بالله أن أعيش في قوم ليس فيهم أبو الحسن وفي رواية لأبى أنى الله بعدك يا عليّ (طس ك) في فضائل الصحابة (عن أم سلمة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي فيه عند الطبراني صالح بن أبي الأسود ضعيف وأخرج البزار عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لعلي يا علي من فارقتني فارقت الله ومن فارقتك فارقتني قال الهيثمي رجاله ثقات .

(عليّ مني وأنا من عليّ) أي هو متصل بي وأنا متصل به في الاختصاص والمحبة وغيرهما ومن هذه تسمى اتصالية من قولهم فلان كأنه بعضه متحبه لاختلاطهما (ولا يؤدى عني إلا أنا أو عليّ) كان الظاهر أن يقال لا يؤدى عني إلا عليّ فأدخل أنا تأكيذا لمعنى الاتصال في قوله علي مني وأنا من علي وأخرج الطبراني عن وهب بن حمزة قال صحبت عليا إلى مكة فرأيت منه بعض ما أكره فقلت لئن رجعت لأشكرك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدمت قلت يا رسول الله رأيت من علي كذا وكذا فقال لا تقل هذا فهو أولى الناس بك بعدى رواه الطبراني قال الهيثمي فيه دكين ذكره أبو حاتم ولم يضعفه أحد وبقية رجاله وثقوا اه (تتمة) أخرج أحمد من طريق الأجلح الكندى عن ابن بريدة عن أبيه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثين إلى اليمن عليا وأمه عليا والآخر خالد فقال إذا التقيتما فعلى على الناس وإن افرقتما فكل منكما على حده فظهر المسلمون فسبوا فاصطفا علي امرأة من السبي لنفسه فكتب خالد إلى النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فلما أتته دفعت الكتاب فقرئ عليه فرأيت الغضب في وجهه فقلت يا رسول الله هذا مكان العائذ بك فقال لا تقع في عليّ فإنه مني وأنا منه وهو وليكم بعدى قال جدنا اللأم الزين العرافى الأجلح الكندى وثقه الجمهور وبقايتهم رجاله رجال الصحيح وروى الترمذى والنسائى من حديث عمران بن الحصين في قصة طويلة مرفوعا ما يريدون من علي إن عليا مني وأنا من علي وهو ولي كل مؤمن بعدى وقال الترمذى حديث حسن غريب (حم ت ق ه عن حبشي) يضم الحاء المهملة وسكون الموحدة التحتية فمعجمة بعدها مشناة تحتية ثقيلة (ابن جنادة) السلولى بفتح السين المهملة له صحبة تزل الكوفة قال الذهبي قال البخارى إسناده حديثه فيه نظر .

(علي مني بمنزلة رأسى من بدنى) مبالغة في شدة الاتصال والاصوق به أخرج الطبراني عن ابن عباس قال كنا نتحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد إلى علي سبعين عهدا لم يعدها إلى غيره قال الهيثمي فيه من لم أعرفه (خط عن البراء) بن عازب قال الخطيب لم أكتبه إلا من هذا الوجه قال ابن الجوزى وفي إسناده مجاهيل



٥٥٩٧ - علي منى بمنزلة هرون من موسى ، إلا أنه لاني بعمدي - أبو بكر المطيري في جزئه عن أبي سعيد

٥٥٩٨ - علي بن أبي طالب مولى من كنت مولاه - المحاملي في أماليه عن ابن عباس - ( ح )

٥٥٩٩ - علي يزهر في الجنة ككواكب الصبح لأهل الدنيا - البيهقي في فضائل الصحابة ( فر ) عن أنس - ( صح )

٥٦٠٠ - علي يعسوب المؤمنين ، والمال يعسوب المنافقين - ( عد ) عن علي

( فر عن ابن عباس ) قال ابن الجوزي وفيه حسين الأشعر عنده منا كير وقبس بن أبي الربيع قال يحيى ليس بشيء وقال أحمد يتشيع .

( علي منى بمنزلة هرون من ) أخيه ( موسى ) يعني متصل بي ونازل منى منزله حين خلفه في قومه بني إسرائيل لما خرج إلى الطور فالباء زائدة كما قاله الكرماني ولما كان وجه الشبه مبهماً في الجملة بينه بقول ( إلا أنه لاني بعدى ) ينزل بشرع ناسخ لهذه الشريعة في الاتصال به من جهة النبوة فبقى من جهة الخلافة لأنها تلي النبوة في الرتبة ثم إنها محتملة لأن تكون في حياته أو بعد مماته فخرج ما بعد مماته لأن هرون مات قبل موسى بنحو أربعين سنة فتعين أن يكون في حياته عند مسيره إلى غزوة تبوك كسير موسى إلى مناجاة ربه ذكره جمع منهم القرطبي قال وإنما قال إلا الخ تحذيراً بما وقع فيه قوم موسى من غلاة الروافض فإنهم زعموا أن علياً نبي يوحى إليه وتناهى بعضهم في الغلو إلى أن صار في علي ما صارت إليه النصاري في المسيح قالوا إنه الإله وقد حرق علي من قال ذلك فالتفت به جماعة منهم وزادهم ضللاً فقالوا الآن تحققنا أنه الله لأنه لا يعذب بالنار إلا الله ، وهذه كلها أقوال عوام جهال سخفاء العقول لا يبالي أحدهم بما يقول فلا ينفع معهم البرهان لكن السيف والسنان ( أبو بكر المطيري ) بفتح الميم وكسر الطاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف بضبط المصنف كغيره نسبة إلى المطيرة قرية بناحية سرمن رأى ينسب إليها جمع من المحدثين منهم أبو بكر هذا واسم محمد بن جعفر بن أحمد الصدفي المطيري حدث عنه الحسين بن عرفة وعنه الدارقطني وغيره كان ثقة مأموناً ( في جزئه عن أبي سعيد ) الحنظري قضية صنيع المصنف أنه لم يره لأشهر ولا أعلى منه وإلا لما أبعد النجمة إليه وهو ذهل عجيب لقد غرجه أحمد والبخاري . قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح

( علي بن أبي طالب مولى من كنت مولاه ) قيل في معناه من كنت أتولاه فعلى يتولاه قال الحرالي والمولى هو الولي اللازم الولاية القائم بها الدائم عليها لمن تولاه بإسناد أمره إليه فيما هو ليس بمستطيع له ( المحاملي في أماليه عن ابن عباس )

( علي يزهر في الجنة ككواكب الصبح ) أي كما تزهر الكواكب التي تظهر عند الفجر ( لأهل الدنيا ) يعني يضيء لأهل الجنة كما يضيء الكواكب النير المشرق لأهل الدنيا ( البيهقي في فضائل الصحابة فرعن أنس ) بن مالك ورواه عنه الحاكم ومن طريقه وعنه أورده الديلمي مصرحاً فلو عزاه إليه لكان أولى قال ابن الجوزي في العلل حديث لا يصح فيه يحيى الفاطمي منهم وإبراهيم بن يحيى متروك

( علي يعسوب المؤمنين ) أي سيدهم ( والمال يعسوب المنافقين ) قال في المحكم يعسوب أمير النحل ثم كثر حتى سموا كل رئيس يعسوباً ، وقال ثعلب يعسوب ذكر النحل الذي يتقدمها ويحامي عنها وأما ما اشتهر على الألسنة أمير النحل علي فلا أصل له كما قاله الزركشي وغيره ( عد عن علي ) قال ابن الجوزي في العلل حديث غير صحيح ورواه الطبراني والبخاري عن أبي ذر وسلمان مطولاً قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم بيد علي فقال هذا أول من آمن بي وأول من يصلحني يوم القيامة ، وهذا الصديق الأكبر ، وهذا فاروق هذه الامة ، وهذا يعسوب

- ٥٦٠١ - عَلِيٌّ يَقْضِي دِينِي - البزار عن أنس - (ض)
- ٥٦٠٢ - عَمَّ الرَّجُلُ صَنُوْا أَيْهِ - (ت) عن علي (طب) عن ابن عباس - (ح)
- ٥٦٠٣ - عَمَّارٌ مَا عَرَضَ عَلَيْهِ أَمْرَانِ إِلَّا اخْتَارَ الْأَرْشَدَ مِنْهُمَا - (ه) عن عائشة - (ح)
- ٥٦٠٤ - عَمَّارٌ مُلِيَ إِيمَانًا إِلَى مَشَاشِهِ - (حل) عن علي - (ض)
- ٥٦٠٥ - عَمَّارٌ يَزُولُ مَعَ الْحَقِّ حَيْثُ يَزُولُ - ابن عساكر عن ابن مسعود - (ض)
- ٥٦٠٦ - عَمَّارٌ خَلَطَ اللَّهُ الْإِيمَانَ مَا بَيْنَ قَرْنِهِ إِلَى قَدَمِهِ ، وَخَلَطَ الْإِيمَانَ بِلَحْمِهِ وَدَمِهِ ، يَزُولُ مَعَ الْحَقِّ حَيْثُ زَالَ ، وَلَيْسَ يَنْبَغِي لِلنَّارِ أَنْ تَأْكُلَ مِنْهُ شَيْئًا - ابن عساكر عن علي - (ح)
- ٥٦٠٧ - عَمَّارٌ تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ - (حل) عن أبي قتادة - (ح)

المؤمنين ، والمال بمسوب الظالمين

(علي يقضي ديني) بفتح الدال أخرج الطبراني عن ذؤيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما احتضر قالت له صفية لكل امرأة من نسائك أهل تلجأ إليهم ، وبك أجلبت أهلي فإن حدث حدث فإلى من ألتجأ؟ قال إلى علي . قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وأخرج البزار عن جابر دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم العباس فقال اضمن عني ديني وموايعدي قال لا أطيق ذلك فوقع به ابنه عبدالله فقال فعل الله بك من شيخ فقال دعني فدعا علي بن أبي طالب فقال نعم هي علي فضمنها فلما قدم علي أبي بكر مال قال هذا مال الله وما أفاء على المسلمين لحق ما قضى عن نبيه فقضاها قال الهيثمي فيه إسماعيل بن يحيى متروك (البزار) في مسنده (عن أنس) قال الهيثمي فيه ضرار بن صرد وهو ضعيف (عم الرجل صنو أبيه) بكسر المهملة أي مثله يعني أصلهما واحد فتعظيمه كتعظيمه وإيذاؤه كإيذاؤه وفيه حث على القيام بحق العم وتنزيله منزلة الأب في الطاعة وعدم العقوق (ت عن علي) بن أبي طالب (طب بن ابن عباس) (عمار بن ياسر ما عرض عليه أمر إلا اختار الأرشد منهما) أي الأكثر إصابتا للصواب والرشد والصلاح (ه عن عائشة) رمز المصنف لحسنه وفي الباب ابن مسعود عند أحمد ورجالهم كما قال الهيثمي رجال الصحيح (عمار ملى إيماناً إلى مشاشه) بضم الميم بضبط المصنف أي ملأ الله جوفه به حتى تعدى الجوف ووصل إلى العظام الظاهرة والمشاش رموس العظام وفي رواية أخرجه أبي نعيم أيضاً عمار ملى إيماناً من قرنه إلى قدمه قال يعني مشاشه (حل) في ترجمة عمار وكذا الخطيب من حديث هانئ بن هانئ (عن علي) أمير المؤمنين قال هانئ كنا عند علي فدخل عليه عمار فقال مرحباً بالطيب المطيب سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول فذكره وفيه أحمد بن المقدم أورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة صاحب مزاح ورواه عنه أيضاً أبو يعلى والدليلي وفي الباب عائشة

(عمار يزول مع الحق حيث يزول) أي يدور معه حيث دار فاهتدوا بهديه (ابن عساكر) في تاريخه عن ابن مسعود (عمار خلط الله الإيمان ما بين قرنه إلى قدمه وخلط الإيمان بلحمه ودمه يزول مع الحق حيث زال ولا ينبغي للنار أن تأكل منه شيئاً) المراد نار الآخرة (ابن عساكر) في التاريخ عن علي أمير المؤمنين ورواه عنه أيضاً الدليلي وغيره

(عمار تقتله الفئة الباغية) أي الظالمة الخارجة عن طاعة الإمام الحق وزاد الطبراني في رواية الناكبة عن الحق والمراد بهذه الفئة فئة معاوية كما جاء موضحاً في رواية الطبراني وغيره وهذا من معجزاته لأنه إخبار عن غيب وقد وقع



- ٥٦٠٨ - عمداً صنعتة يا عمر - (حم م ٤) عن بريدة (صح)
- ٥٦٠٩ - عمر بن الخطاب سراج أهل الجنة - البزار عن ابن عمر (حل) عن أبي هريرة ، ابن عساكر عن الصعب بن جثامة - (ض)
- ٥٦١٠ - عمر معي ، وأنا مع عمر ، والحق بعدي مع عمر حيث كان - (طب عد) عن الفضل - (ض)
- ٥٦١١ - عمرو بن العاص من صالحى قریش - (ت) عن طلحة - (صح)
- ٥٦١٢ - عمران بن إبي المقدس خراب يثرب ، وخراب يثرب خروج الملحمة ، وخروج الملحمة فتح القسطنطينية ، وفتح القسطنطينية خروج الدجال (حم د) عن معاذ - (ض)

(فائدة) روى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح كائى الإصابة عن أبي رائل عن أبي مسيرة أنه رأى عماراً إذا الكلاع وكان قتل مع معاوية يوم صفين فى قباب بيض بفناء الجنة فقال ألم يقتل بعضكم بعضاً قالوا بلى واكن وجدنا الله واسع المغفرة (حل) وكذا الخطيب (عن أبي قتادة) وفى الباب أبو أيوب رفعه تقتل عماراً الفئة الباغية

(عمداً صنعتة يا عمر) قاله له لما صلى الصلوات يوم الفتح بوضوء واحد ومسح على خفيه فقال له عمر لقد صنعت شيئاً لم تكن صنعتة فذكره وفيه جواز الخس والتفل بوضوء والمسح على الخف وورد على من أوجب الوضوء اكل فرض ولا ينافيه إذا قتم إلى الصلاة لأن المراد محدثين (حم م ٤) عن بريدة (بن الحبيب

(عمر بن الخطاب سراج أهل الجنة أى يزهر ويضئ لاهلها كما يضئ السراج لأهل الدنيا وأنهم ينتفعون بهديه فيها كما ينتفع أهل الدنيا بضوء المصباح لما سبق أن العلماء يحتاج الناس إليهم فى الجنة (البزار) فى مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيشمى ليه عبد الله بن ابراهيم بن أبي عمر الغفارى وهو ضعيف (حل) من حديث محمد بن عمر الواقدى عن مالك عن ابن شهاب عن المسيب (عن أبي هريرة) ثم قال غريب من حديث مالك تفرد به عنه الواقدى (ابن عساكر) فى تاريخه (عن الصعب) بفتح المهمل الأولى وسكون الثانية ضد السهل (بن جثامة) بفتح الجيم وشد المثلثة اللثى نزيل ودان قيل مات ق خلافة الصديق قال فى التقريب والاصح فى خلافة عثمان

(عمر معي وأنا مع عمر والحق بعدي مع عمر حيث كان) أى بدور معه حيث دار فانه كان مشغولاً بالحق والغالب على قلبه سلطانه (طب) وكذا الأوسط (عد عن الفضل) بن عباس قال تكلم عمر بكلمة ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يودع الناس ويستحلهم فى أول مرضه فذكره قال الهيشمى وفى إسناده من لم أعرفه

(عمرو بن العاص) باقى كثيراً فى كتب الحديث بحذف الباء لغة فى المنقوص والفصيح إبانها (من صالحى قریش) تمامه عند أحمد وأبي يعلى ونعم أهل البيت أبو عبد الله وأم عبد الله وعبد الله اه قال أبو يزيد جزع عمرو بن العاص عند موته جزعا شديداً فلما رأى ذلك ابنه قال ما هذا الجزع وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدريك ويستعملك قال قد كان ذلك ولا أدري أحق كان ذلك أم يتألفى مات بمصر يوم الفطر عن نحو مائة سنة (ت عن طلحة) بن عبيد الله قال قال ألا أخبركم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بشئ سمعته يقول فذكره قال الهيشمى رجاله ثقات

(عمران بيت المقدس) بفتح الميم وسكون القاف وبكسر الدال وبضم ففتح فتشديد الأول على إرادة المصدر أو المكان أى بيت المكان الذى جعل فيه الطهارة أو بيت مكان الطهارة والثانية بمعنى المطهر وتطهره إخلاؤه من الأصنام أو الذنوب وإضافته من إضافة الموصوف بصفته بمسجد الجامع (خراب يثرب) أى عمران بيت المقدس يكون خراب يثرب (وخراب يثرب خروج الملحمة) أى وما به خراب يثرب خروج الملحمة وهى معترك القتال اسم لموضعه

- ٥٦١٣ - عُمْرَةٌ فِي رَمَضَانَ تَعْدِلُ حَجَّةً - (حم خ ه) عن جابر (حم ق ده) عن ابن عباس (دت ه) عن أم معقل (ه) عن وهب بن خنيس (طب) عن ابن الزبير - (صح)
- ٥٦١٤ - عُمْرَةٌ فِي رَمَضَانَ كَحَجَّةٍ مَعِيَ - سمويه عن أنس (صح)
- ٥٦١٥ - عَمَلُ الْأَبْرَارِ مِنَ الرِّجَالِ الْخِيَاطَةُ ، وَعَمَلُ الْأَبْرَارِ مِنَ النِّسَاءِ الْمَغْزَلُ - تمام (خط) وابن عساكر عن سهل بن سعد - (ض)

أى موضع التحام القتال ذكره ابن قرقول وفي النهاية هي الحرب وموضعه يعنى أنها اسم لمجموع ذلك قال الجوهري الوقعة العظيمة فزاد الوصف بالعظم ( وخروج الملاحمة فتح القسطنطينية ) وهو لخروج الدجال جعل المصطفى صلى الله عليه وسلم كل واحد منهما عين ما بعده وعبر به عنه (حم د) في الفتن (عن معاذ) بن جبل قال المنذرى فيه عبد الرحمن ابن ثابت بن ثوبان بن صالح تكلم فيه غير واحد اه وأورده في الميزان من جملة مناكيره

( عُمْرَةٌ فِي رَمَضَانَ تَعْدِلُ حَجَّةً ) أى تقابها وتماثلها في الثواب لأن الثواب يفضل بفضيلة الوقت ذكره المظهر قال الطيبي وهذا من باب المبالغة وإلحاق الناقص بالكامل ترغيبا وبعثا عليه وإلا كيف يعدل ثواب العمرة ثواب الحج اه فعلم أنها لا تقوم مقامها في إسقاط الفرض الإجماع على أن الاعتبار لا يجرى عن فرض الحج وفيه أن الشيء يشبه الشيء ويجعل عدله إذا أشبه في بعض المعاني لا كلها وأن ثواب العمل يزداد بزيادة شرف الوقت كما يزيد بحضور القلب وخلوص النية فإن أفضل أوقات العمرة رمضان قال الراغب والعمرة الزيادة التي فيها عمارة الوقت وجعل في الشرع للقصد الخصوص (حم خ ه) عن جابر بن عبد الله (حم ق ده) عن ابن عباس دت ه عن أم معقل بفتح الميم وكسر القاف الأسدية وقيل الأنصارية (ه عن وهب بن خنيس) بمعجمة ونون وموحدة تحتية ومهملة وزن جعفر الطائي صحابي نزل السكوفة ويقال اسمه هرم ووهب (طب عن الزبير) بن العوام وخرجه البزار عن علي وأنس

( عُمْرَةٌ فِي رَمَضَانَ كَحَجَّةٍ مَعِيَ ) في حصول الثواب كما تقرر قال ابن العربي هذا صحيح مليح وفضل من الله ونعمة نزلت العمرة منزلة الحج بالنضمام رمضان إليها اه وفيه كالذى قبله أنه يسن إكثار العمرة في رمضان وعليه الشافعية (سمويه عن أنس) بن مالك وفيه داود بن يزيد الأزدي ضعفه أحمد وابن معين والنسائي وغيرهم ولال بن يزيد قال في الميزان عن ابن حبان في حديثه مناكير وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لاحد من المشاهير وهو عجب فقد خرجه الطبراني والحاكم والبزار باللفظ المذكور بل هو عند مسلم على الشك بلفظ عمرة في رمضان تقضى حجة أو حجة معى وعزاء ابن العربي في شرح البرمذى إلى أبي داود بغير شك كما هنا وقال إنه صحيح

( عمل الأبرار ) جمع بار هو المطيع (من الرجال) لفظ رواية الخطيب من رجال أمتي (الخيطة) أى خياطة الثياب (وعمل الأبرار من النساء المغزل) أى الغزل بالمغزل قال في الميزان لازم ذلك الحياكة إذ لا يتأتى خياطة ولا غزل إلا بحياكة ففتح الله من وضعه اه بلفظه وقد ورد في فضل المغزل أخبار منها ما رواه ابن عساكر عن زياد القرشي قال دخلت على هند بنت المهلب وهى امرأة الحجاج فرأيت في يدها مغزلا تغزل به فقلت أتغزلين وأنت امرأة أمير قالت سمعت أبي يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أطولكن طاقة أعظمكن أجرا وهو يطرد الشيطان ويذهب بحديث النفس وأخرج الخطيب في تاريخه عن ابن عباس مرلوعا زينوا مجالس نسائكم بالمغزل وهما حديثان وإيهان (تمام) في فوائده عن عبد السلام بن أحمد القرشي عن محمد بن إسماعيل التميمي عن محمد بن عبد الله الخراساني عن موسى بن إبراهيم المروزي عن مالك عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال المؤلف في مختصر الموضوعات وهو موسى متروك (خط) في ترجمة أبي داود النخعي من حديث أبي حازم عن سهل (وابن لال) في المكارم (وابن عساكر) في التاريخ وكذا أبو نعيم



٥٦١٦ - عَمَلُ الْبِرِّ كُلُّهُ نِصْفُ الْعِبَادَةِ ، وَالْدُّعَاءُ نِصْفُ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى بِعَبْدٍ خَيْرًا أُنْتَحَى قَلْبُهُ لِلدُّعَاءِ -

ابن منيع عن أنس - (ض)

٥٦١٧ - عَمَلُ الْجَنَّةِ الصَّدَقُ ، وَإِذَا صَدَقَ الْعَبْدُ بَرًّا ، وَإِذَا بَرَّ آمَنَ ، وَإِذَا آمَنَ دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَعَمَلُ النَّارِ

الْكَذِبُ ، إِذَا كَذَبَ الْعَبْدُ فَجَرًا ، وَإِذَا فَجَرَ كَفَرَ ، وَإِذَا كَفَرَ دَخَلَ النَّارَ - (حم) عن ابن عمرو - (ح)

٥٦١٨ - عَمَلٌ قَلِيلٌ فِي سَنَةٍ خَيْرٌ مِنْ عَمَلٍ كَثِيرٍ فِي بَدْعَةٍ - الرافعي عن أبي هريرة (فر) عن ابن مسعود (ض)

٥٦١٩ - عَمَلٌ هَذَا قَلِيلًا وَأَجْرٌ كَثِيرًا - (ق) عن البراء - (م)

والدليلي كلهم (عن سهل بن سعد) الساعدي وظاهر منيع المصنف أن مخرجه الخطيب خرج وافر والامر بخلافه بل قدح في سنده فعقبه بأن أباداود النخعي أحد رواة كذاب وضاع دجال وبسط ذلك بما منه أن يحيى ذكر أنه أكذب الناس وجزم الذهبي في الضعفاء بأنه كذاب دجال وفي الميزان عن أحمد كان يضع الحديث وعن يحيى كان أكذب الناس ثم سرد له أحاديث هذا منها ووافقه في اللسان وحكم ابن الجوزي بوضعه ولم يتعقبه المؤلف إلا بإيراد حديث تمام وقال ابن موسى متروك ولم يرد على ذلك

(عمل البر) بالكسر (كله نصف العبادة والدعاء نصف) أي نصف العبادة الآخر (فإذا أراد الله بعبده خيراً انتحى) بجاء مهملة (قلبه للدعاء) أي مال قلبه له وتوجه إليه يقال انتحى في سيره اعتمد على الجانب الأيسر والنجى النجاء مثله هذا هو الأصل ثم صار الانتحاء الاعتماد والميل في كل وجه (ابن منيع) في المعجم (عن أنس) ورواه عنه الديلمي أيضاً

(عمل الجنة) أي عمل أهل الجنة أو العمل الموصل إلى الجنة (الصدق وإذا صدق العبد برّ وإذا برّ آمّن وإذا آمن دخل الجنة وعمل النار الكذب إذا كذب العبد فجر وإذا فجر كفر وإذا كفر دخل النار) أي نارجهم ومقصود الحديث الحث على لزوم الصدق وتجنب الكذب فالصدق محمود والكذب مذموم عقلاً وشرعاً وأطابقت على ذلك الملل والنحل لكن قد يعرض ما يصير الصدق مذموماً بل حراماً والكذب محموداً بل واجباً وليس الكلام فيه (حم) عن ابن عمرو (بن العاص) رمز المصنف لحسنه

(عمل قليل في سنة) أي مصاحب لها (خير من من عمل كثير) أي في صورته وعدده (في بدعة) لأن ذاك وإن قلّ أكثر نفعاً بل كله نفع وإذا أكثر ضرراً ففي معنى مع كهي في إدخالها في أمم فالظرفية مجازية فكأنهما لصدورهما معهما من صاحبهما وظروفان بهما متممكتان ليهما تشبه تمسكهما فيهما يتمسكن المظروف في ظرفه ذكره الطيبي كالقاضي وقال الخطابي لا خير في العمل مع البدعة لكن المراد أنه مع السنة ينفع القليل ومع البدعة لا ينفع فيه واعلم أن مصباح السعادة اتباع السنة والاقتداء بالمصطفى صلى الله عليه وسلم في مصادره وموارده وحركاته وسكناته حتى في هيئة أكله وقيامه وقعوده وكلامه قال الله تعالى : «وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا» قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ، وذلك شامل لجميع الآداب فعليك أن تلبس السراويل قاعداً وتتم قائماً وتبتدي باليمين في فعلك وتأكل بيمينك وتعلم أظفارك مبتدئاً بسبعة اليد اليمنى وتختتم بإيهامها وفي الرجل يختصر اليمنى وتختتم باليسرى وكان بعضهم لا يأكل البطيخ لكونه لم ينقل كيفية أكل المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلي آله وسلم له قال الغزالي : فلا ينبغي التساهل في ذلك ويقال هذا ما يتعلق بالمادات فلا معنى للاتباع فيه فإن ذلك يفتق باباً عظيماً من أبواب السعادة (الرافعي) الإمام في التاريخ (عن أبي هريرة فر) وكذا القضاعي والدارمي (عن ابن مسعود) وفيه أبان بن يزيد العطار لينه القطان \* (عمل هذا قليلاً وأجر كثيراً) قاله حين جاءه رجل مقنع بالحديد فقال :

- ٥٦٢٠ - عُمُوا بِالسَّلَامِ . وَعُمُوا بِالتَّشْمِيتِ - ابن عساكر عن ابن مسعود - (ض)
- ٥٦٢١ - عُمَى وَصَنُو أَبِي الْعَبَّاسِ - أبو بكر في الغيلانيات عن عمر - (ح)
- ٥٦٢٢ - عَنِ الْغُلَامِ عَقِيقَتَيْنِ ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ عَقِيقَةً - (طب) عن ابن عباس
- ٥٦٢٣ - عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ مُكَافَتَيْنِ ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةً - (حم د ن ه ح ب) عن أم كرز (حم ه)
- عن عائشة (طب) عن أسماء بنت يزيد - (ح)
- ٥٦٢٤ - عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةً : لَا يَضُرُّكُمْ أَذْكَرَانَا شَنَّ أُمَّ إِنَانَا - (حم د ت ن ك ح ب) عن أم كرز (ت) عن سلمان بن عامر ، وعن عائشة - (صح)

يارسول الله أقاتل وأسلم ؟ قال : أسلم ثم قاتل ففعل فقتل (ق عن البراء) بن عازب . ورواه عنه أيضاً أحمد والطائلي وغيرهم

(عموا بالسلام) بأن يقول المبتدئ إذا سلم على جمع السلام عليكم (وعموا بالتشميت) بأن يقول يرحمكم الله أو يهديكم الله أو يغفر الله لكم ونحو ذلك فلو قال يرحمك الله حصل أصل السنة والأمر للندب فيهما (ابن عساكر) في التاريخ (عن ابن مسعود) .

(عمى وصنو أبي العباس) بن عبد المطلب أى فاحفظوا حق فيه وأحلوه محل الإكرام والاعظام فإن من آذاه فقد آذاني (أبو بكر في الغيلانيات عن عمر) بن الخطاب .

(عن الغلام عقيقتان وعن الجارية عقيقة) أى يجرى عن الذكر شاتان وعن الأنثى شاة وبظاهره أخذ الليث والظاهرية فأوجبوها وأجاب الجمهور بأنه علقها في أخبار آخر على محبة فاعلها وذلك يدل على الذنب ولو كانت واجبة لبين وجوبها بيانا عاما تقوم به الحجة (طب عن ابن عباس) .

(عن الغلام شاتان مكافئتان) أى متساويتان في السن والحسن أو معادلتيهما ما يجب في الزكاة في الاضحية من الاسنان مذبحستان من قرلهم كافاً الرجل بين بعيرين إذا وجأ في لبة هذا ثم لبة ذلك فنحرهما ما ذكره الزمخشري وزادوا مكافئتان دفعا لتوهم أن يتجز في أحدهما ويهون أمرهما لين به أن تكون فاضلة كاملة وفيه تنبيه على تهذيب العقيقة من عيوب الاضحية (وعن الجارية شاة) على قاعدة الشريعة فإنه سبحانه فاضل بين الذكر والأنثى في الأثر والدية والشهادة والعق فكذا العقر لا يعارضه أن فاعله ذبحت من الحسن والحسين كبشا كبشا لأن النبي صلى الله عليه وسلم ذبح عن كل واحد كبشا وذبحت أمهما عنهما كبشين وانتصاره في الأخبار على الشياه يفهم أنه لا يجرى غيرهما ولو أعلى كالإبل والبقر وبه صرح جمع لكن نقل عن مالك أنه كان يعق بجزور (حم د ن ه ح ب) عن أم كرز (بضم الكاف وسكون الراء) ثم زأى الكعبيبة المسكية الصحابية (عن عائشة طب عن أسماء بنت يزيد) بن السكن

(عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة لا يضرركم ذكرانا كى أم إنانا) فيه كالذى قبله رد على الحسن وغيره في زعمهم أنه لا يسن العقيقة عن الأنثى قال ابن المنذر وهو رأى ضعيف لا يلتفت إليه لمخالته السنة الصحيحة من وجوه وهذه الأحاديث حجة للجمهور في التفرقة بين الغلام والجارية وعن مالك هما سواء فيعق عن كل منهما شاة قال الحلبي وحكمة كون الأنثى على النصف من الذكر أن القصد استبقاء النفس فأشبهت الدية وقواه ابن القيم بالحديث الوارد في أن من أعتق ذكرا عتق كل عضو منه ومن أعتق جاريته كذا (حم د ت ن ح ب) عن أم كرز ت



٥٦٢٥ - عَنْ يَمِينِ الرَّحْمَنِ تَعَالَى - وَكَلَّمَا يَدَيْهِ يَمِينٌ - رَجَالٌ لَيْسُوا بِأَنْبِيَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ يَغْشَى بَيَاضُ  
وُجُوهِهِمْ نَظَرَ النَّاطِرِينَ ، يَغْشَاهُمُ النَّبِيُّونَ وَالشُّهَدَاءُ بِمَقْعِدِهِمْ وَقُرْبِهِمْ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، ثُمَّ جَمَاعٌ مِنْ نَوَازِعِ  
الْقَبَائِلِ ، يُجْتَمِعُونَ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ فَيَنْتَقُونَ أَطْيَبَ الْكَلَامِ كَمَا يَنْتَقِي آكِلُ التَّمْرِ أَطْيَبَهُ - ( ط ب ) عَنْ  
عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ - ( ح )

٥٦٢٦ - عِنْدَ اللَّهِ خَزَائِنُ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ مَفَاتِيحُهَا الرِّجَالُ ، فَطُرِبَ لِمَنْ جَعَلَهُ اللَّهُ مِفْتَاحًا لِلْخَيْرِ مِفْلَاحًا لِلشَّرِّ ،  
وَوِيلٌ لِمَنْ جَعَلَهُ اللَّهُ مِفْتَاحًا لِلشَّرِّ مِفْلَاحًا لِلْخَيْرِ - ( ط ب ) وَالضِّيَاءُ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ - ( ص )

٥٦٢٧ - عِنْدَ اللَّهِ عِلْمُ أُمِّيَّةٍ بِنِ أَبِي الصَّلْتِ - ( ط ب ) عَنْ الشَّرِيدِ بْنِ سُوَيْدٍ - ( ص )

٥٦٢٨ - عِنْدَ اتِّخَاذِ الْأَغْنِيَاءِ الدِّجَاجِ يَأْذُنُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَلَاكِ الْقَرَى - ( ه ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

عَنْ سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ ( بن أَوْسٍ بن حجر الضبي نزيل البصرة قال مسلم لم يكن في الصحابة ضبي غيره ) ( وعن عائشة )  
قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال ابن حجر له طرق عن الأربعة واليهيقي

( عن يمين الرحمن تعالى وكلتا يديه يمين ) أي هما بصفة الكمال لا نقص في واحدة منهما لأن الشئال ينقص عن التامين  
وكل ما جاء في الكتاب والسنة من هذا فجاز واستعمارة ( رجال ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغشى بياض وجوههم نظر  
الناظرين يغشاهم النبيون والشهداء ) أي يحسدونهم حسداً خاصاً محمداً ( بمقعدهم وقربهم من الله تعالى هم جماع من  
نوازع القبائل ) أي جماعات من قبائل شتى ( يجتمعون على ذكر الله فينتقون ) أي يختارون الأفضل ( من أطيب  
الكلام ) أي أحسنه وخياره ( كما ينتقى آكل التمر أطيبه - ط ب عن عمرو بن عبسة ) بموحدة وهم مائتين مفتوحتين  
ابن عامر بن خالد السليبي أبي نجيب صحابي قديم وقد روى المصنف لحسنه

( عند الله خزائن الخير والشر مفاتيحها الرجال فطوبى لمن جعله الله مفتاحاً للخير مفلحاً للشر ) أي الفساد والسوء  
( وويل ) حزن وهلاك ومحنة من عذاب ( لمن جعله الله مفتاحاً للشر مفلحاً للخير ) قال الراغب الخیر ما يرغب فيه الكل كالعقل مثلاً  
والعدل والنقل والشر ضده والخير قد يكون خيراً لو احدث شرّاً لآخر والشر كذلك كالمال الذي يكون ربماً كان خيراً  
لزيد وشرّاً لعمره ولذلك وصفه الله بالأميرين قال الطيبي والمعنى الذي يحتوي على خيرية المال وعلى كونه شرّاً  
هو المشبه بالخزائن فمن توسل بفتح ذلك المعنى وأخرج المال منها وأنفق في سبيل الله ولا ينفقه في  
سبيل الشيطان فهو مفتاح للخير مغلّاق للشر ومن توسل بإغلاق ذلك الباب في إنفاقه في سبيل الله وفتحه  
في سبيل الشيطان فهو مغلّاق للخير ، ومفتاح للشر ( ط ب والضياء ) المقدسي ( عن سهل بن سعد ) الساعدي ، ورواه  
عنه أبو يعلى والدبلي

( عند الله علم أمية بن أبي الصلت ) وذلك أن الشريد قال ردت النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل معك شيء من  
شعر أمية قلت نعم فأنشدته مائة قافية كلها أنشدته قافية قال هي أي زدتني ثم ذكره ( ط ب عن الشريد بن سويد ) ظاهره  
أن هذا لا يوجد مخرجا لأحد من الستة وهو ذهل عجيب فقد خرجه الإمام مسلم باللفظ المزبور عن شريد المذكور  
كما في الفردوس وغيره

( عند اتخاذ الأغنياء الدجاج ) أي اقتنائهم إياها ( يأذن الله تعالى بهلاك القرى ) أي يكون ذلك علامة على هلاكها  
وما ذكر من أن لفظ الحديث هكذا هو ما في نسخ الكتاب لكن في الفردوس وغيره مانصه : عند اتخاذ الأغنياء  
الدجاج هلاك الفقراء ويأذن الله عز وجل بهلاك القرى اه . فسقط من قلم المؤلف لفظ هلاك الفقراء ( ه ) عن

- ٥٦٢٩ - عِنْدَ أَذَانِ الْمُؤَذِّنِ يُسْتَجَابُ الدُّعَاءُ . فَإِذَا كَانَ الْإِقَامَةُ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُ - (خط) عن أنس - (ض)
- ٥٦٣٠ - عِنْدَ كُلِّ خُتْمَةٍ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ - (حل) وابن عساكر عن أنس - (ض)
- ٥٦٣١ - عِنْدِي أَخَوْفُ عَلَيْكُمْ مِنَ الذَّهَبِ أَنَّ الدُّنْيَا سَتُصَبُّ عَلَيْكُمْ صَبًّا فَيَأْتِي أَتًى لَا تَلْبَسُ الذَّهَبَ - (حم) عن رجل - (ح)
- ٥٦٣٢ - عُنَاُنُ كِتَابِ الْمُؤْمِنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُسْنُ ثَنَاءِ النَّاسِ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)
- ٥٦٣٣ - عُنَاُنُ صَحِيفَةِ الْمُؤْمِنِ حُبُّ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ - (خط) عن أنس - (ض)
- ٥٦٣٤ - عَهْدُ اللَّهِ تَعَالَى أَحَقُّ مَا أَدَّى - (طب) عن أبي أمامة - (طب) عن أبي أمامة - (ح)

أبي هريرة) قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الأغنياء باتخاذ الغنم ، والفقراء باتخاذ الدجاج ثم ذكره . قال البخاري وهو ضعيف ، وقال المؤلف في الميزان تبعاً للمدعي أنه واه ولا بن حبان في الضعفاء عن ابن عمر مرفوعاً الدجاج غنم فقراء أمتي والجمعة حج لقراءتها

(عند أذان المؤذن) للصلاة (يستجاب الدعاء) إذ توفرت شروطه وأركانه وآدابه كما سبق (فإذا كان الإقامة لا ترد دعوته) أي الداعي كأنه يقول إنه عند الإقامة أقوى في تأكيد رجاء القبول منه عند الأذان (خط عن أنس) بن مالك ويبيض له الديلي

(عند كل ختمة) من القرآن يختتمها القارئ (دعوة مستجابة) فيه عموم للقارئ والمستمع بل والسماع ومن ثم أكد وأطلب الدعاء عند ختمه (حل) من حديث جعفر بن مجاشع عن حمون بن عباد عن يحيى بن هاشم عن مسعر عن قتادة عن أنس وقال لأعلم رواء عن مسعر غير يحيى (وابن عساكر) في التاريخ وكذا الديلي (عن أنس) وفيه يحيى السمسار . قال في الميزان : كذبه ابن معين وتركه النسائي ، وقال ابن عدي يضع الحديث ويسرقه قال ومن بلاياه هذا الخبر في أخبار آخر

(عندي أخوف عليكم من الذهب أن الدنيا ستصب عليكم صبا فيألت ألقى لا تلبس الذهب) أي عند صب الدنيا عليها وما هم بتاركه . مراده رجال أئمة وهذا من معجزاته لأنه إخبار عن غيب وقد وقع (حم عن رجل) من الصحابة ولا يضر إبهامه لأنهم عدول وقد رمز المصنف لحسنه

(عنوان كتاب المؤمن يوم القيامة حسن ثناء الناس) عليه في الدنيا وعنوان الكتاب علامته التي يعرف بها مافي الكتاب من خير وشر وحسن وقبيح ، وقد عنوانت الكتاب أعوانه (فائدة) قيل ليزرجهه عند ما قدم للقتل تكلم بكلام نذكر به فقال أي شيء أقول إن الكلام لكثير لكن إن أمكنك أن تكون حديثاً حسناً فافعل ، وكتب حكيم إلى الاسكندر : اعلم أن الأيام تأتي على كل شيء فتخلقه وتخلق آثاره ، وتميت الأفعال إلا ما رسخ في قلوب الناس فأودع قلوبهم محبة أبدية يبقى بها حسن ذكرك وكريم أفعالك وشرف آثارك (فرعن أبي هريرة) وفيه محمد بن الحسن الأزدي . قال الذهبي : قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به ومحمد بن كثير المصيصي ضعفه أحمد

(عنوان صحيفة المؤمن حب علي بن أبي طالب) أي حبه علامة يعرف المؤمن بها يوم القيامة وعنوان الكتاب بضم العين وقد تكسر وعنوته جعلت له عنواناً (خط عن أنس) وفيه أبو الفرج أحمد بن محمد بن جوري العسكري قال مخرجه الخطيب في حديثه منا كبير . قال الذهبي : قلت له حديث موضوع انتهى . كأنه يشير إلى هذا . وقال ابن الجوزي حديث لا أصل له

(عهد الله تعالى أحق ما أدى) يحتمل أن المراد بالعهد الصلاة لقوله في الخبر الآتي العهد الذي بيننا وبينهم



- ٥٦٣٥ - عَهْدَةُ الرَّقِيقِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ - (حم د ك هق) عن عقبة بن عامر (ه) عن سمرة - (ح)
- ٥٦٣٦ - عُدُّوا الْمَرِيضَ، وَاتَّبِعُوا الْجَنَازَةَ تَذَكُّرُكُمْ الْآخِرَةَ - (حم حب هق) عن أبي سعيد - (صح)
- ٥٦٣٧ - عُدُّوا الْمَرَضَى، وَمُرُوهُمْ فَلْيَدْعُوا لَكُمْ: فَإِنَّ دَعْوَةَ الْمَرِيضِ مُسْتَجَابَةٌ، وَذَنْبُهُ مَغْفُورٌ - (طس)
- عن أنس - (ض)
- ٥٦٣٨ - عُدُّوا الْمَرِيضَ، وَاتَّبِعُوا الْجَنَازَةَ، وَالْعِيَادَةَ غَيْبًا، أَوْ رِبْعًا، إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَغْلُوبًا فَلَا يُعَادُ، وَالتَّزِيَّةُ مَرَّةً - البغوي في مسند عثمان عنه - (ض)

الصلاة (طب عن أبي أمامة) الباهلي رمز لحسنه  
(عهدة الرقيق ثلاثة أيام) فإذا وجد به المشتري عيباً فيها رده على البائع بلاينة وإن وجده بعدها لم يرد إلا ببينة هذا مذهب مالك ولم يعتبر الشافعي العهدة ونظر إلى العيب فإن أمكن حدرته فالقول للبائع وإلارده وقال لم يثبت خبر العهدة (حم د ك هق) في البيع عن ابن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن (عن عقبة بن عامر ه عن سمرة) بن جندب قال الحاكم صحيح لكن الحسن لم يسمع من عقبة أي فهو منقطع ومن ثم ضمه أحمد وغيره  
(عودوا المريض) بضم العين والدا ل بينهما وأوسا كمة أي زوروا فالماغل عائذ وجمعه عواد كذا في المصباح وقال ابن الأثير العيادة الزيارة ثم اشتهرت في زيارة المريض حتى صار كأنه مختص به (واتبعوا الجنازة) فإنها (تذكركم الآخرة) أي أحوالها وأموالها وهذا كالمحسوس والامر للتدب المؤكد قال بعضهم أمر بذلك لحق المسلم والاتعاظ فإن المرض والموت يذكران الآخرة لهما من أسباب الرحيل ليستعد وكأنه يشير به إلى أن يكون معظم قصدكم من اتباع الجنائز ذكر الآخرة لهما أحدثوا من الرسم والعادة مع ما فيها من البركة بحضور المؤمنين ومعة أهله على تجهيزه (حم حب هق عن أبي سعيد) الحذري  
(عودوا المرضى) قال ابن بطال يحتمل كون الامر للوجوب على الكفاية فإطعام الجائع وفك الأسير يحتمل كونه للادب للبحث على التواصل والآلفة وجزم الداودي بالأول وقال الجمهور هي في الأصل ندب وقد تصل إلى الوجوب في حق بعض دون بعض وعن الطبراني تتأكد في حق من ترجى بركته وتسن فيمن يراعى حاله وتباح فيما عداهما وفي الكافر خلف وقد نقل النووي في الكافر الإجماع على عدم الوجوب بمعنى على الأعيان واستدل بقوله عودوا المريض على مشروعية العيادة في كل مرض لكن استثنى بعضهم الارمد لكون عائدته قد يرى ما لا يراه هو وهذا لامر خارجي قد يحمي مثله في بقية الامراض كالمغص عليه (ومروهم فليدعوا لكم) فإن دعوة المريض مستجابة وذنبه مغفور) والكلام في مريض مسلم كما هو ظاهر ويحتمل تقييده بما إذا لم يكن عاصياً بمرضه (طس عن أنس) وضعفه المنذري ورواه عنه أيضاً البيهقي في الشعب

(عودوا المريض واتبعوا الجنائز تذكركم الآخرة والعيادة) تكون (غيباً) أي يوماً بعد يوم بحيث لا يمل (أو رباعاً) بالكسر بأن يترك يومين بعد العيادة ثم يعاد في الرابع قال في الاتحاف وهذا التثنية بحسب الاعم الأغلب وإلا فنحو الصديق والقريب يعاد كل يوم بحسب الحاجة والمصلحة والعادة (إلا أن يكون مغلوباً) على عقله بأن كان لا يعرف العائد حينئذ (فلا يعاد) لعدم فائدة العيادة لكن يدعى له (والتعزية) بالميت تكون (مرة) واحدة فلا يكررها المعزى فيكره لما فيه من تجديد الحزن ولا يجلس لها المعزى فإنه بدعة مكروهة كما قاله ابن القيم وغيره (البغوي في مسند عثمان) بن عثمان (عنه) أي عن عثمان ثم قال أعني مخرجه البغوي هو بجهول الإسناد

- ٥٦٣٩ - عَوِّدُوا قُلُوبَكُمْ الرُّقْبَ ، وَأَكْثُرُوا التَّفَكُّرَ وَالْإِعْتِبَارَ - (فر) عن الحكميم بن عمير
- ٥٦٤٠ - عُوذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، عُوذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ النَّارِ ، عُوذُوا بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ، عُوذُوا بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ وَالْمَمَاتِ - (م ن) عن أبي هريرة - (ص)
- ٥٦٤١ - عَوْرَةُ الْمُؤْمِنِ مَا يَنْ سُرَّتِهِ إِلَى رُكْبَتِهِ - سمويه عن أبي سعيد - (ح)
- ٥٦٤٢ - عَوْرَةُ الرَّجُلِ عَلَى الرَّجُلِ كَعَوْرَةِ الْمَرْأَةِ عَلَى الرَّجُلِ ، وَعَوْرَةُ الْمَرْأَةِ عَلَى الْمَرْأَةِ كَعَوْرَةِ الْمَرْأَةِ عَلَى الرَّجُلِ - (ك) عن علي - (ح)
- ٥٦٤٣ - عَوَّضُوهُمْ وَلَوْ بِسُوطٍ ، يَتَنَفَّسُ فِي التَّزْوِيجِ - (طب) والضياء عن سهل بن سعد - (ص، ح)

(عَوِّدُوا) بوار مشددة مكسورة بضبط المصنف من العادة سميت به لأن صاحبها يعاودها أى يرجع إليها مرة بعد أخرى (قلوبكم الرقب) من المراقبة وهى كما فى العوارف علم القلب بنظر الله إليه فإدام هذا العلم يلزم القلب فهو مراقب (وأكثروا التفكير) من الفكر وهو تردد القلب بالظن والتدبير لطلب المعاني وقيل هو ترتيب أمور فى الذهن يتوصل منها إلى مطلوب علمياً أو ظاهراً (والاعتبار) أى الاستدلال والاتعاظ والمعتبر المستدل بالشئ على الشئ والتفكر من أعلى مقامات السالكين قال الفضيل التفكير مرآة تريك حسناتك وسيئاتك وقال ابن آدم التفكير يخ العقل ومن لم يكن كلامه حكمة فهو لغو ومن لم يكن سكوته تفكراً فهو سهو ومن لم يكن نظره اعتباراً فهو لغو وفى الحكم الفكر سير القلب فى ميادين الاعتبار والفكرة سراج القلب فإذا ذهبت فلا إضاءة له والتفكر فكرتان فكرة تصديق وإيمان وفكرة شهود وعيان فالأولى لأرباب الاعتبار والثانية لأرباب الشهود والاستبصار ولها لولا ميادين النفوس ما تحقق سير السائرين لاسافة بينك وبينه حتى تطويها رحلتك ولاقطعة بينك وبينه حتى تمحوها فى صلتك (فر عن الحكم بن عمير) مصغراً وفيه يحيى بن سعيد العطار قال الذهبى قال ابن عدى بين الضعيف وعيسى بن إبراهيم القرشى الهاشمى قال الذهبى قال ابن معين ليس بشئ وتركه أبو حاتم وموسى بن أبى حبيب ضعفه أبو حاتم

(عُوذُوا) بسكون الواو وذال معجمة أى اعتصموا (بالله) والتجئوا إليه (من عذاب القبر) فإن عذاب القبر حق خلافاً للمعتزلة (عُوذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ النَّارِ) أى فارجمهم (عُوذُوا بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ) لأنها أعظم الفتن (عُوذُوا بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ وَالْمَمَاتِ) أى الحياة والموت وفتنة الموت فتنة الاحتضار أو القبر وذكره الفتنين الأخيرتين من ذكر الخاص بعد العام (م ن عن أبي هريرة)

(عورة المؤمن) الذى رأته فى أصول صحبة الرجل بدل المؤمن (ما بين سرته إلى ركبته) والعورة بسكون الواو الخلل فى شعر وغيره وكل ما يستحى منه كما فى القاموس وقال التلمسانى من العار الذى يلحق الذم بسببه يقال عورات الجسد وعورات الكلام (سمويه عن أبي سعيد) الخدرى ورواه عنه أيضاً الحرث فى مسنده قال ابن حجر وفيه شيخ الحرث داود بن المحبر رواه عن عباد بن كثير عن أبى عبد الله الشامى عن عطاء عنه وهو سلسلة ضعفاء إلى عطاء

(عورة الرجل على الرجل كمورة المرأة على الرجل) فيحرم نظر الرجل إلى ما بين سرة الرجل وركبته وكذا المرأة مع المرأة (ك) فى اللباس (عن علي) أمير المؤمنين قال الحاكم صحيح فردّه الذهبى بأن فيه إبراهيم بن علي الرافعى ضعفه (عوضوه) أى عن صداقهن (ولوبسوط) أى ولوبشى حقير جداً فإنه إذا كان متمولاً يجوز جعله صداقاً ولا تخلين المقدم منه وإن كان صحيحاً وقوله (يعنى فى التزويج) مدرج من كلام الراوى أو المصنف للبيان والايضاح (طب والضياء)



٥٦٤٤ - عَوْنُ الْعَبْدِ أَخَاهُ يَوْمًا خَيْرٌ مِنْ اعْتِكَافِهِ شَهْرًا - ابن زنجويه عن الحسن مرسلًا - (ض)

٥٦٤٥ - عَوِيْمِرُ حَكِيمٌ أُمِّيٌّ، وَجَنْدَبٌ طَرِيدٌ أُمِّيٌّ: يَعِيشُ وَحْدَهُ وَيَمُوتُ وَحْدَهُ، وَاللَّهُ يَبْعَثُهُ وَحْدَهُ -

الحريث عن أبي المثنى المليكي مرسلًا - (ح)

٥٦٤٦ - عِبَادَةُ الْمَرِيضِ أَكْبَرُ أَجْرٍ مِنْ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ - (فر) عن ابن عمر - (ض)

٥٦٤٧ - عَيْنَانِ لَا تَسْمَعُ النَّارَ أَبَدًا: عَيْنٌ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَعَيْنٌ بَاتَتْ تَحْرُسُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (ع)

والضياء عن أنس - (صح)

٥٦٤٨ - عَيْنَانِ لَا تَرَيَانِ النَّارَ: عَيْنٌ بَكَتْ وَجَلًّا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ، وَعَيْنٌ بَاتَتْ تَكَلًّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ -

(طس) عن أنس - (صح)

في المختارة (عن سهل بن سعد) الساعدي قال الهيثمي وفيه من لم يعرفهم  
(عون العبد أخاه يوما خيرا من اعتكافه شهرا) يعني أفضل من اعتكافه في المسجد مدة شهر والعون الظهير على  
الأمر جمعه أعوان واستعان به فأعانه رابن زنجويه عن الحسن مرسلًا) وهو البصري

(عويمر) بن زيد بن قيس الانصاري أبو الدرداء الصحابي الجليل (حكيم أمني وجندب) بن جنادة أبو ذر الغفاري  
(طريد أمني يعيش وحده ويموت وحده والله يبعثه) يوم القيامة (وحده) قاله لما خرج لتوك فأبصأ بأبي ذر بهيره  
لحمل متاعه على ظهره وتبع النبي صلى الله عليه وسلم ماشيا فنظر ناظر فقال يا رسول الله هذا الرجل يمشي وحده فقال  
كن أبا ذر فلما تأملوه قالوا هو قد ذكره (الحارث) بن أبي أسامة في مسنده (عن أبي المثنى المليكي) لعل صوابه الأملوك  
بفتح الهمزة وسكون الميم وضم اللام وآخره كاف نسبة إلى أملاك بطن من ردمان قبيلة من رعين (مرسلًا)

(عبادة المريض أعظم أجرا من اتباع الجنائز) لأن فيها أربعة أنواع من الفوائد نوع يرجع إلى المريض ونوع يعود  
على العائد ونوع يعود على أهل المريض ونوع يعود على العامة فتبهر وقال في الانحاء وجهه أن معاملة الخي أولى وأفضل  
من معاملة غيره (فر عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه عبد الرزاق وأبو الشيخ وغيرهما

(عينان لا تسمعا النار أبدا عين بكت من خشية الله وعين باتت تحرس في سبيل الله) قال الطبري قوله عين بكت الخ  
كناية عن العالم العابد المجاهد مع نفسه لقوله تعالى وإنما يخشى الله من عباده العلماء حيث حصر الخشية فيهم غير  
متجاوزة عنهم لحملت النسبة بين العيين عين المجاهدة مع النفس والشیطان وعين مجاهدة مع الكفار والخوف والخشية  
مترادفان (ن والضياء عن أنس) وعزاه الذهبي لأبي داود قال المناوي وهو وهم وعزاه الهيثمي لأبي يعلى وقال  
المذوري وجاله ثقات.

(عينان لا تريان النار عين بكت وجللا من خشية الله وعين باتت تكللا في سبيل الله) أي تحرس فيه واعلم  
أن البكاء إما من حزن وإما من وجع وإما من فزع وإما من فرح وإما من شكر وإما من خشية من الله  
تعالى وهو أعلاها درجة وأعلاها ثمنا في الدار الآخرة وأما البكاء للربا والكذب فلا يزداد صاحبه إلا طردا ومقتا وحق  
لمن لم يعلم وحق لمن لم يعلم ما جرى له به العلم في سابق علمه تعالى من سعادة مؤبدة أو شقاوة مخلدة وهو  
لما بين هذين قد ركب المحرمات وخالف المنهيات أن يكثر بكاءه وأن يهجر الفرائض مظهر منها وما بطن وأن  
يجأر إلى الله عما سلف منه من سوابق مخالفاته وقبائح شهواته لعسى أن لا تسمه النار في دار القرار (طس عن أنس)  
وفيه زافر بن سليمان قال ابن عدى لا يتابع على حديثه وشييب بن بشر أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال أبو حاتم  
لين الحديث

٥٦٤٩ - عَيْنَانِ لَا تُصِيبُهُمَا النَّارُ : عَيْنٌ بَكَتْ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ، وَعَيْنٌ بَاتَتْ تَحْرُسُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (ت) عن ابن عباس - (ص)

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٥٦٥٠ - الْعَائِدُ فِي هَبْتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَيْتِهِ - (حم ق د ن ه) عن ابن عباس - (ص)

٥٦٥١ - الْعَارِيَةُ مُؤَدَاةٌ ، وَالْمَنِيحَةُ مُرَدُودَةٌ - (ه) عن أنس - (ص)

٥٦٥٢ - الْعَارِيَةُ مُؤَدَاةٌ ، وَالْمَنِيحَةُ مُرَدُودَةٌ ، وَالذِّينُ مَقْضَى ، وَالزَّعِيمُ غَارِمٌ - (حم د ت ه) والضياء عن أبي أمامة

(عَيْنَانِ لَا تُصِيبُهُمَا النَّارُ عَيْنٌ بَكَتْ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَعَيْنٌ بَاتَتْ تَحْرُسُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أى فى الثغر أو الجيش أو نحوهما قيل بكاء العين من خشية الله يطفى بحوراً من النيران فإن خشيته تحرق قلبه فتذيب شحم فؤاده فتجرى دموعه فتطفى نار معصيته وسوى بين العين الباكية والحارسة لاستوائيهما فى سهر الليل لله والباكية بككت فى جوف الليل خوفاً لله والحارسة سهرت خوفاً على دين الله (ت) من حديث عطاء الخراسانى (عن ابن عباس) قال الترمذى فى العلل سألت محمداً يعنى البخارى عنه فقال عطاء الخراسانى يستحق أن يترك فإن عاقبة أحاديثه معلولة اهـ ثم قال بعد سطور عطاء الخراسانى ثقة لم أر أحداً تكلم فيه بشئ.

### فصل فى المحلى بأل من هذا الحرف

(العائد فى هبته كالعائد فى قيته) أى كما يقبح أن يبقى ثم يأكله يقبح أن يتصدق بشئ ثم يسترجعه بوجه من الوجوه كشرائه من المنتقل إليه فثبته بأخس الحيوانات فى أخس أحوالها زيادة للتهجين والتنفير فيكره تنزيهاً لمن وهب أو تصدق أن يشتره حتى من انتقل إليه من المتصدق عليه ولو وهب وأقبض لم يكن له أن يطلب ثواباً مطلقاً عند الشافعى وقال أبو حنيفة ومالك له طلب ثواب هبته أما الرجوع فى الموهوب فمنعه الشافعى إن وهب لأجنبى لا لفرته وعكس أبو حنيفة وقال مالك للآب الرجوع وكذا الام مالم يكن يتيماً ، وظاهر صنيع المصنف أن هذا من الحديث بأكاله وليس كذلك بل بقيته ليس لنا مثل السوء أى لا ينبغي لنا معشر المسلمين أن نتصف بصفة ذميمة يساهمنا فيها أخس الحيوانات فى أخس أحوالها (حم ق د ن ه) عن ابن عباس

(العارية مؤداة) أى واجبة الرد على مالكمها عيناً حال الوجود وقيمة عند التلف وهو مذهب الشافعى وأحمد وقال أبو حنيفة هى أمانة فى يده لا تضمن إلا بالتعدي وقال مالك إن خفى تلفها ضمن وإلا فلا والعارية مشددة الياء مأخوذة من العار منسوبة إليه فإنهم يرون الاستعارة عاراً وعيياً وقيل هى من التعاور وهو التداول (والمنحة مردودة) هى ما يمنح الرجل صاحبه من أرض يزرعها ثم يردّها أو شاة يشرب درها ثم يردّها ، وهى فى معنى العارية وحكمها الضمان (ه) عن أنس قال الحافظ ابن حجر وله فى النسائى طريقان من رواية غيره صحيح ابن حبان إحداهما

(العارية مؤداة) أى مردودة مضمونة (والمنحة مردودة) لأنه لم يعطه عينها بل لبها فإذا مضت أيام اللبن ردها (والدين) بفتح الدال (مقضى) إلى صاحبه أى صفته اللازمة هى القضاء (والزعم) أى الكفيل يعنى الضمين (غارم) ما ضمنه بمطالبة المضمون له سواء كان عن ميت ترك وفاء أم لا عند الشافعى ومالك خلافاً لأبى حنيفة لأنه قول عام على تأسيس القواعد لحمل على عمومها فإن كانت الكفالة بالبدن فلا غرم عند الشافعى ومالك إلا أن مالكا غرمه إذا



- ٥٦٥٣ - العافية عشرة أجزاء : تسعة في الصمت ، والعاشر في العزلة عن الناس - (فر) عن ابن عباس (ض)  
 ٥٦٥٤ - العافية عشرة أجزاء : تسعة في طلب المعيشة ، وجزء في سائر الأشياء - (فر) عن أنس (ض)  
 ٥٦٥٥ - العالم أمين الله في الأرض - ابن عبد البر في العلم عن معاذ - (ض)  
 ٥٦٥٦ - العالم والمتعلم شريكان في الخير ، وسائر الناس لاخير فيه - (طب) عن أبي الدرداء - (ح)

لم يحضره والشافعي لا ، والغرم أداء الشيء قال الطيبي ومن وجب عليه حق لغيره فإما أن يكون على سبيل الأداء بما يتصل فهو العارية أو بدون ما يتصل به فالمنحة أو على القضاء من غير عينه فالدين أو على الغرامة بالا التزام بالكفالة (حمد) في البيع (ته) في الوصايا (والضياء) في المختارة (عن أبي أمامة) قال الهيثمي رجال أحمد ثقات وقال ابن حجر فيه إسما عيل بن عياش رواه عن شامي وهو شرحبيل بن مسلم وضعفه به ابن حزم ولم يصب وهو عند الترمذي في الوصايا أنهم سيافا كذا ذكره في تخريج الرافعي لكنه جزم في تخريج الهداية بضعفه

(العافية عشرة أجزاء تسعة في الصمت) أي السكوت إلا عن خير (والعاشر في العزلة) أي الانفراد والتنحي (عن الناس) حيث استغنى عنهم واستغفروا عنه فإن دعاهم للشرع إلى مخالطتهم لتعلم أو تعليم فلا خير فيها وعليه نزلت الإطلاقات المنبأية في مدحها وذمها وإلما كان الصمت كذلك لما فيه من كتم اللسان عن النطق فيما تهواه النفس وذلك مع مخالطة الناس صعب شديد لا يحصل إلا بقهر النفس ومجاهدتها (فر عن ابن عباس) قال الحافظ العراقي هذا حديث منكر

(العافية عشرة أجزاء تسعة في طلب المعيشة) أي الكسب الحلال الذي يعيش به الإنسان (وجزء في سائر الأشياء) لأن المكتسب قائم بفرض يمثل أمر الشارع بالاستغناء عن الناس وهو محسوب لله تعالى في الخبر المأثور إن الله يحب أن يرى عبده تعباً في طلب الحلال وفي رواية الديلمي أيضاً العبادة عشرة أجزاء تسعة منها في الصمت والعاشر كسب اليد من الحلال اه فينبغي للعاقل أن يختار العافية فهي بالأغراض الدينية والدينية واليه فن عجز واضطر إلى الخلطة فليلزم الصمت وما أحسن العزلة فهي للعبد ولاية لا يرى معها عزلة (فر عن أنس بن مالك)

(العالم أمين الله في الأرض) على ما أودع من العلوم ومنح من الفهوم فلا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون فالعلم من وجه عبادة ومن وجه خلافة عن الله وهي أجل خلافة فإن الله قد فتح على قلب العالم العلم الذي هو أخص صفاته فهو كالحازن لأنفس خزائنه ثم هو مأذون له في الإنفاق على كل ما يحتاج إليه رواه الإمام أبو عمر (ابن عبد البر) الذي قال فيه ابن الصلاح عن الباغي لم يخرج من الأندلس رجل أعلم بالحديث منه (في) كتاب (العلم) المؤلف الحافل (عن معاذ) بن جبل قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف اه وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره يخرجاً لأحد ممن وضع لهم الرموز وإلا لما أبعد النجعة مع أن أبا يعلى والديلمي خرجاه باللفظ المزبور

(العالم والمتعلم شريكان في الخير) لا شتراكهما في التعاون على نشر العلم ونشره أعظم أنواع البر وبه قوام الدنيا والدين (وسائر الناس لاخير فيهم) قال الشريف السعدي هذا قريب المعنى من خبر : الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه وعالمها ومتعلمها (تنبيه) قال الإمام الرازي قد دل على فضل العلماء والعلم وشرفه المعقول والمنقول فمن الشراهد العقلية أن كون العلم صفة كمال والجهل صفة نقص معلوم للعقلاء ضرورة ولذلك لو قيل للعالم يا جاهل تأذى به ولو قيل للجاهل يا عالم فرح وإن علم كذب القائل وقد قر في طباع الحيوانات الانقياد للإنسان لكونه أعلم منهم وفي طباع الناس كل طائفة منقادة للأعلم منها وتعظمه والعالم يطير في أقطار الملكوت ويسبح في بحار المعقولات والجاهل في ظلمات الجهل وضيقة فان قيل قد ذكر فضل العالم والعلم وشرفه فهل هذا الفضل للعلماء والعلم من حيث

٥٦٥٧ - الْعَالَمُ إِذَا أَرَادَ بِعِلْمِهِ وَجْهَ اللَّهِ هَابَهُ كُلُّ شَيْءٍ ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُكْثِرَ بِهِ الْكُنُوزَ هَابَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ - (فر) عن أنس - (ض)

٥٦٥٨ - الْعَالَمُ سُلْطَانُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ ، فَمَنْ وَقَعَ فِيهِ فَقَدْ هَلَكَ - (فر) عن أبي ذر - (ض)

هو أو للبعض من العلوم دون بعض أو لسكانها كيف كانت؟ قلنا أما العلم من حيث هو ففيه شرف وتزكية للنفس وهو خير من الجهل إلا ما كان علما شيطانيا يهدي إلى الشر ويوقع فيه كالسحر وما ليس كذلك فإنه مباح ومنه مندوب ومنه واجب وحقبة القول الكلي الذي يجمع معاني الشرف وتعتبر به المراتب أن شرف العلوم بشرف المعلوم فكما كان المعلوم أشرف كان العلم أشرف فالعلم المتعلق بالله ومعرفة توحيده وعظمته وجلال صفاته أشرف العلوم لأن معلومه أشرف المعلومات وبهذا تعتبر بقية العلوم ويمتاز بعضها على بعض وشرف العالم بشرف عليه فالعالم بالأشرف أشرف مرتبة من العالم بما دونه ولاشرف أشرف من العلم بالله وإدراك الحقائق والمعارف الإلهية وحقائق التوحيد وعلوم المكاشفة والاشتغال بذلك والتوصل إليه والسعي في حصوله من أشرف المقاصد وأعلى المطالب وكذا العلم بأمره ونهيه وفهم كتابه وأسرار كلامه اه (طب) وكذا الديبلى (عن أبي الدرداء) رمز المصنف لحسنه وليس ذا منه بحسن فقد أعله الهيشي بأن فيه معاوية بن يحيى الصدفي قال ابن معين هالك ليس بشيء . (العالم إذا أراد بعلمه وجه الله هابه كل شيء) فكان عند أهل الدنيا والآخرة في الذروة العليا والرتبة الكبرى (وإذا أراد أن يكثر به الكنوز هاب من كل شيء) لسقط من مرتبته رهان على أهل الدنيا في الآخرة عند الله وخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا وإن يأتهم عرض مثله يأخذوه ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا يقولوا على الله إلا الحق ودرسوا ما فيه والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون، قال ابن الزمكا في قال بعض مشايخنا كأن هذه الآية فينازلت وقد طم البلاء وعم بسبب طمع العلماء في الحطام وصار المؤمن القابض على دينه معهم كالقابض على الجمر لأنهم قد تمكنوا من صدور الخلق لغلبة الجهل عليهم فهم المقتدى بهم والمنظور إليهم فهم عند الخلق علماء وفي الملكوت جهال فمن تمسك بالسنة بين ظهري هؤلاء بعد تمكنهم من الرياسة ونفاذ القول في الخلق فقد بارزهم بالمحاربة لأن في تمسكها متكالسهم عند العامة وكشفاً لعوارضهم وأنشأ لفضائحهم فالتمسك بالحق يرصدونه بالعداوة ويرمونه عن قوس واحدة ويقذفونه بالعظائم ومع ذلك حرمة الإيمان معهم فالأولى أن لا يعذبهم بل يرحمهم (فائدة) اعتذر ابن عربي عن تسمية الصوفية العالم عارفا ولم يسموه عالما مع أنه أولى لاستعماله في النصوص بأن الغيرة غلبت عليهم لما رأوا اسم العالم يطلق عرفا على كل من حصل عنده علم كيفما كان ويكون قد أكب على الشهوات وتوزط في الشبهات بل وفي المحرمات فأدركتهم الغيرة أن يشاركهم البطال في اسم واحد وقد شاع ذلك وذاع ففرقوا بين المقامين بأن خصوا اسم المعرفة بهذا المقام العلي والمعنى واحد في العلم والمعرفة (فر عن نسر) وفيه الحسن بن عمرو القيسي قال الذهبي مجهول (العالم سلطان الله في الأرض) بين خلقه (فمن وقع فيه) أي ذمه وعابه وسبه واغتابه (فقد هلك) أي فعل فعلا يؤدي إلى الهلاك الآخروي لأن الدنيا مزرعة الآخرة ولا يتم أمر الدنيا إلا بالملك ولا يتم الملك إلا بالعلم لأنه مرشد السلطان إلى طريق سياسة الخلق وحراستهم فالعلم أصل والسلطان حارس وما لا أصل له فهو دوم وما لا حارس له فضائع لا يضاراه إضرار بالدين والدنيا فلذلك كانت أمه من المالكين ومن ثم كان غيبة العلماء كبيرة<sup>(١)</sup> وقال الحرالي إنما كان سلطانا بل أعظم لأن الملوك وإن تشرفوا بملك الدنيا فليس لهم من عزة الدين شيء والعلماء أعزهم

(١) قال ابن عساكر اعلم يا أخى وفقى الله وإياك لمرضاته وجعلنا بمن يخشاه ويتقيه حق تقاته أن لحوم العلماء مسمومة وعادة الله في هتك أستار منتقصهم معلومه ومن أطلق لسانه في العلماء بالثلب بلأه الله قبل موته بموت القلب .  
وليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ،



٥٦٥٩ - الْعَالِمُ وَالْعِلْمُ فِي الْجَنَّةِ ، فَإِذَا لَمْ يَعْمَلِ الْعَالِمُ بِمَا يَعْلَمُ كَانَ الْعِلْمُ وَالْعَمَلُ فِي الْجَنَّةِ ، وَكَانَ الْعَالِمُ فِي النَّارِ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

٥٦٦٠ - الْعَامِلُ بِالْحَقِّ عَلَى الصَّدَقَةِ كَالْغَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى بَيْتِهِ - (حم د ت ه ك) عن رافع بن خديج - (صح)

٥٦٦١ - الْعِبَادُ عِبَادُ اللَّهِ ، وَالْبِلَادُ بِلَادُ اللَّهِ ، فَتَنْ أَحْيَاءُ مِنْ مَوَاتِ الْأَرْضِ شَيْئًا فَهُوَ لَهُ ، وَلَيْسَ لِعِرْقٍ

الله بالدين نخوة، هم الأحرار ويتوطأ لهم الأخيار لا يجدون وحشة ولا يحضرون في محل الاثرار ولا تسقط لهم حرمة حيثما كانوا والسلطان لا يخدمه إلا من استترقه قهرا ولا يملك حجاب قلوبهم محصور في أقطار مملكته لا يخرج عنها حتى يمتنع الملوك من الحج خوف نيل الذل في غير موطن الملك والعالم يمكن في الأرض كلها قد خرج من سجن الملك إلى سعة العز بعزة الله (فر عن أبي ذر) لكنه أعنى الديلى لم يذكر له سنداً في مستند الفردوس بل يرض له لعدم وقوفه عليه فأطلاق المصنف العزو اليه غير صواب

(العالم والعلم والعمل في الجنة) إذا عمل العالم بما علم (فإذا لم يعمل العالم بما يعلم كان العلم والعمل في الجنة وكان العالم في النار) فهذا العالم كالجامل بل الجاهل خير منه ولهذا قال سفيان إن أنا عملت بما أعلم فأنا أعلم الناس وإن لم أعمل به فليس في الدنيا أجهل مني وقال أبو الدرداء لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً لكن ليس المراد بالعالم العامل كونه لا يصدر عنه ذنب قط لأن العصمة مقام الأنبياء بل أن يكون محفوظاً حتى لا يصير على الذنوب وإن حصلت منه هفوات أو زلات فلا تخرجه عن ذلك حيث تداركه مولاه بالإجابة سريعاً فالعالم العامل لا يصير لأن النور الرباني الخامر لقلبه يمتعه منه وإن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون، أى فيسترجعون من الشيطان ما اختلسه ويستردون منه ما اقترسه لانبعاث جيوش الاستغفار والذلة والخضوع والافتقار وانقشاع سحب الغفلة والافتخار وإشراق شمس البصيرة فلا تدعهم تقواهم للإصرار على مخالفة مولاهم بل ربما كانوا بعد المعصية أكمل بما قبهاها لعظيم مانعاً عن ذلك من الذلة والانكسار والاتجاء والافتقار وهذا هو الحكمة في جريان المخالفة عليهم ومن ثم قال بعض العارفين من سبقت له العناية لم تضره الجنابة (فر عن أبي هريرة) وفيه الحسن ابن زياد أى اللؤاوى قال الذهبي كذبه ابن معين وأبو داود ورواه عنه أبو نعيم أيضاً ومن طريقه تلقاه الديلى مصرحاً فلو عزاه المصنف له لكان أولى

(العامل بالحق على الصدقة) أى الزكاة المفروضة (كالغازي في سبيل الله عز وجل) أى في حصول الأجر ويستمر كذلك (حتى يرجع إلى بيته) أى يعود من عمله ذلك إلى محل إقامته قال الطيبي إذا جعل غاية للشبه لم يفد فائدة ما إذا جعل غاية للشبه به لأن وجه التشبيه هو سعى الساعي والغازي في تحصيل بيت المال للمسلمين وفيه أن الساعي كالغازي الغانم وليس كالغازي الشهيد (حم د ت ك) في الزكاة (عن رافع بن خديج) قال الترمذي حسن وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم وأقره الذهبي لكن عزاه ابن القطان لأبي داود وقال فيه ابن إسحاق عن عاصم والقول فيه كثير فالحديث لأجله حسن لأصحح انتهى وقال الهيثمي في مسنده أحمد بن إسحاق ثقة لكنه مدلس وبقية رجاله رجال الصحيح

(العباد) كلهم (عباد الله) وإن اختلفت أقطارهم وبلدانهم وتباينت طبائعهم وألوانهم (والبلاد بلاد الله فمن) أى فأي إنسان مسلم (أحيا من موات الأرض شيئاً) وهو ما لم يجر عليه ملك لادى (فهو له) وإن لم يأذن له الإمام

ظالم حق - (هق) عن عائشة - (ح)

٥٦٦٢ - العبادۃ فی الهرج كهجرة إلى - (حم ت ه) عن معقل بن يسار - (صح)

٥٦٦٣ - العباس مني وأنا منه - (ت ك) عن ابن عباس - (ح)

٥٦٦٤ - العباس عم رسول الله ، وإن عم الرجل صنو أبيه - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

٥٦٦٥ - العباس وصي ووارثي - (خط) عن ابن عباس - (ض)

٥٦٦٦ - العباس عمي وصنو أبي ، فمن شاء فليأبه بعمه - ابن عساكر عن علي - (ح)

عند الشافعي وشرط الحنفية ( وليس لعرق ظالم حق ) روى بالإضافة والصفة والمعنى أن من غرس أرض غيره أوزعه بغير إذنه فليس لغرسه وزعه حق إبقاء بل لمالك الأرض أن يقام مجانا وقيل معناه أن من غرس أرضا أحياء غيره أو زرعها لم يستحق به الأرض وهو أوفق للحكم السابق وظالم إن أضيف إليه فالمراد به الفارس سماه ظالما لأنه تصرف في ملك غيره بغير إذنه وإن وصف به فالغروس سمي به لأنه لظالم أو لأن الظلم حصل به (هق عن عائشة) رمز المصنف لحسنه ولذا رواه عنها ابن الجارود والعسكري وغيرهما وضعفه بعضهم

(العبادة في الهرج) أي وقت الفتن واختلاط الأمور (كهجرة إلى) في كثرة الثواب أو يقال المهاجر في الأول كان قليلا لعدم تمكن أكثر الناس من ذلك فهكذا العابد في الهرج قليل قال ابن العربي وجه تمثيله بالهجرة أن المؤمن الأول كان الناس يفرون فيه من دار الكفر وأمله إلى دار الإيمان وأهله فاذا وقعت الفتن تعين على المرء أن يفر بدينه من الفتنة إلى العبادة ويهجر أولئك القوم وتلك الحالة وهو أحد أقسام الهجرة (حم م ت ه) في الفتن (عن معقل) بفتح الميم وسكون المهملة وبالقياف (بن يسار) ضد اليمين ولم يخرج البخاري

(العباس مني وأنا منه) ومن ثم كان الصحب يعظمونه غاية التعظيم أخرج ابن عبد البر في الاستيعاب أن العباس لم يمر بعمر ولا بعثمان وهما راكبان إلا نزلا حتى يجوز إجلالا له وأخرج الزبير بن بكار كان أبو بكر وعمر ولايتهما لا يأتى العباس منهما أحد وهو راكب إلا نزل عن دابته وقادها ومشى مع العباس حتى يبلغ منزله أو مجلسه (ت ك) في المناقب (عن ابن عباس) وقال الترمذي حسن غريب لا نعرفه من حديث إسرائيل اه وفيه عبد الأعلى بن عامر قال الذهبي ضعفه أحمد وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن عم الرجل صنو أبيه) ولهذا كان يعامله معاملة الوالد حتى أنه كان إذا جلس يجلس أبو بكر عن يمينه وعمر عن يساره وعثمان بين يديه وكان كاتب سره فاذا جاء العباس تنحى أبو بكر وجلس العباس مكانه كما أخرجه الدارقطني (ت عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه

(العباس وصي ووارثي) ولهذا كان الصديق يحله كثيرا وكان عمر إذا قحطوا استسقى به فقال اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنينا إذا قحطنا فتسقينا وإنا نتوسل إليك بعمه فاسقنا فيسقون وفي تاريخ ابن عساكر عن ابن صهيب رأيت عليا يقبل يد العباس ورجله ويقول يا عم أرض عني (خط) عن محمد بن المظفر عن محمد بن سليمان عن جعفر بن عبد الواحد عن سعيد بن سالم البجلي عن المسيب بن زهير عن أبي جعفر المنصور عن أبيه عن جده (عن ابن عباس) ورواه ابن حبان عن علي والعسكري عن محمد بن الضوء بن الصلصال بن الدلمعي عن أبيه عن جده عن ابن عباس وأورده ابن الجوزي من طريقه هذين ثم قال موضوع جعفر كذاب يضع ومحمد بن الضوء يروي عن أبيه مناكيراه وتبعه على ذلك المؤلف في مختصر الموضوعات ساكتا عليه اه

(العباس عمي وصنو أبي فمن شاء فليأبه) أي يفاخر (بعمه) ومن ثم كان الصحب يعرفون فضله ويقدمونه ويشاورونه



٥٦٦٧ - الْعَبْدُ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مِنْهُ ، مَا لَمْ يَخْدُمْ ، فَإِذَا خَدَمَ وَقَعَ عَلَيْهِ الْحِسَابُ - (ص هب) عن أبي الدرداء - (ح)

٥٦٦٨ - الْعَبْدُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ - (حم) عن جابر - (ح)

٥٦٦٩ - الْعَبْدُ عِنْدَ ظَنِّهِ بِاللَّهِ ، وَهُوَ مَعَ مَنْ أَحَبَّ - أبو الشيخ عن أبي هريرة - (ح)

٥٦٧٠ - الْعَبْدُ الْآبِقُ لَا تُقْبَلُ لَهُ صَلَاةٌ ، حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى مَوْلَاهُ - (طب) عن جرير - (ح)

٥٦٧١ - الْعَبْدُ الْمُطِيعُ لَوَالِدَيْهِ وَلِرَبِّهِ فِي أَعْلَى عِلِّيَّينَ - (فر) عن أنس - (ض)

و يأخذون برأيه وأخرج البغوي عن عروة أن عائشة قالت له لقد رأيت من تعظيم رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم عنه العباس أمراً عجيباً (ابن عساكر) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين

(العبد من الله وهو منه) في رواية والله منه (مالم يخدم فإذا خدّم وقع عليه الحساب) هذا قريب من معنى خبر من اتخذ من الخدم غير ما ينكح الحديث فإذا حوسب فلا يتخلو من الإخلال بحق من حقوق خادمه المتوجه لكونه جعل والياً عليه وكل عبد إلهي توجه لأحد عليه حق من المخلوقين فقد نقص من عبوديته لله بقدر ذلك الحق فإن ذلك المخلوق يطلبه بحقه وله عليه سلطان به فلا يكون عبداً محضاً خالصاً لله ومن ثم انقطع الأكا بر عن الخلق ولزم الخلو ات أو السياحات والخروج عن ملك الحيوانات فإنهم يريدون الحرية من جميع الأكوان . قال ابن عربي ومن ذلك الزمن الذي حصل لي فيه هذا المقام ما ملكك حيواناً ولا الثوب الذي ألبسه فإني لا ألبسه إلا عارية لشخص معين والزمن أتملك فيه الشيء أخرج عنه حالا بهية أو عتق وهذا حصل لي لما أردت التحقق بعبودية الاختصاص تعالى لله قيل لي لا يصح لك هذا حتى لا يقوم لأحد عليك حجة قلت ولا لله إن شاء الله قيل وكيف ذلك ؟ قلت إنما تقام الحجج على المنكرين لا المعترفين ، وعلى أهل الدعاوى وأصحاب المخطوط لأعلى من قال لاحق لي ولا حظ (ص هب عن أبي الدرداء) رمز المصنف لحسنه وفيه إسماعيل بن عياش وفيه خلاف ورواه الديلمي أيضاً (العبد مع من أحب) طبعاً وعقلاً وجزاءاً ومخلاً فكل مهم شيء فهو منجذب إليه كما سيأتي توضيحه وأراد بالعبد الإنسان قال الشاعر :

عن المرة لا تسأل وسل عن قرينه • لكل قرين بالمقارن يقتدى

إذا كنت في قوم تغال خيارك • ولا تصعب الأودي تردى مع الردى

(حم) وكذا الطبراني (عن جابر) قال الهيثمي إسناده أحمد حسن

(العبد عند ظنه بالله) إن خيراً فخير وإن شراً فشر فإن ظن أن يسامحه سامحه وإن ظن أن يعاقبه عاقبه فلا يظن به إلا خيراً يرى الخير ، وهذا أصل عظيم في حسن الرجاء في الله وجعل الظن به (وهو مع من أحب - أبو الشيخ) بن حبان (عن أبي هريرة) ورواه عنه الديلمي أيضاً رمز المصنف لحسنه

(العبد الآبق) أي المأرب من مولا بلا عذر (لا تقبل له صلاة) يعني لا يثاب عليها (حتى يرجع إلى مواليه) ونبه بالصلاة على غيرها من القرب وأراد بالعبد الإنسان ولو أتى (طب عن جرير) بن عبد الله ورواه عنه الطيالسي والديلمي رمز المصنف لحسنه

(العبد المطيع) أي المذعن المنقاد (لوالديه) أي أصليه المسلمين ولا تكون الطاعة إلا عن أمر كما لا يكون الجواب إلا عن قول (لربّه في أعلى عليين) لفظ رواية الديلمي فيها وقفت عليه من الأصول الصحيحة المحترمة بخط الحافظ

٥٦٧٢ - العَتْلُ كُلُّ رَغِيبِ الْجَوْفِ ، وَثَبِيقِ الْخَلْقِ ، أَكُولٍ ، شُرُوبٍ ، جُمُوعٍ لِلْمَالِ ، مَنُوعٍ لَهُ - ابن مردويه عن أبي الدرداء - (ض)

٥٦٧٣ - العَتْلُ الزَّيْمُ الْفَاحِشُ اللَّثِيمُ - ابن أبي حاتم عن موسى بن عقبة مرسلًا - (ض)

٥٦٧٤ - الْعَتِيرَةُ حَقٌّ - (حم ن) عن ابن عمرو - (ح)

٥٦٧٥ - الْعَجَبُ أَنَّ نَاسًا مِنْ أُمَّتِي يُؤْمِنُونَ الْبَيْتَ لِرَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ قَدْ لَجَأَ بِالْبَيْتِ ، حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالْبَيْدَاءِ خُسِفَ فِيهِمْ ، فِيهِمُ الْمُسْتَبْصِرُ ، وَالْمُجْبُورُ ، وَابْنُ السَّبِيلِ ، يَهْلِكُونَ مَهْلَكًا وَاحِدًا ، وَيُصَدِّرُونَ مَصَادِرَ شَيْءٍ ، يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ عَلَى نِيَاتِهِمْ - (م) عن عائشة - (صح)

ابن حجر وغيره والمطيع لرب العالمين في أعلى عليين (لم عن أنس) ورواه عنه أبو نعيم أيضا وعنه تلقاه الديلمي مصرحا فلو عزاه الأصل لكان أولى

( العتل ) هو الشديد الجافي الغليظ اللفظ هذا أصله لكن فسرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقوله ( كل رغب الجوف ) أى واسعہ ذورغبۃ فی کثرۃ الاکل ( وثیق الخلق ) بالسکون أى ثابت قوی ( اکول شراب جموع للمال منوع له ) وهذا حال اکثر الناس الآن علما أنه تعالى کریم ماجد جواد محسن متفضل لكن لم یشرق علی قلوبہم نور جلالہ ولا حل بہا عظمتہ ولا تجلی علیہا کبریاؤہ ولا عارضہا سلطانہ ولا طالعہ مجده وبہاءہ ولا عایدت إحسانہ وأیادہ ولا فہمت تدبیرہ ولطفہ فی الامور ( ابن مردويه ) فی تفسیرہ ( عن أبي الدرداء )

( العتل الزيم ) هو المدعى فی النسب الملحق بالقوم وليس منهم وفسرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقوله ( الفاحش ) أى ذوالفحش فی فعلہ وقوله ( اللثيم ) أى الشحيح الذیۃ النفس ، وهذا قالہ لما سئل عن نفس الآیۃ ( ابن أبي حاتم ) عبد الرحمن ( عن موسى بن عقبة مرسلًا ) هو مولى آل الزبير ويقال مولى أم خالد زوجة الزبير قال فی السکاشف ثقۃ مفت وظاہر صنیع المصنف أنه لم یبرہ لأعلى ولا أحق بالعز من أبی حاتم ولا مستندا وهو ذہول عجیب فقد خرجه الإمام أحمد عن عبد الله بن غنم الأشعري قال ابن منده وله محبة

( العتيرة حق ) كان الرجل يقول إذا كان کذا فعلى أن أذبح من كل عشرة شياه كذا فی رجب یسمونها العتائر وهذا كان فی صدر الإسلام ثم نسخ وقال الخطابي تفسیرها فی الخبر شاة تذبح فی رجب هذا هو اللائق بالدين ؛ أما عتيرة الجاهلية فكانت الأصنام (حم عن ابن عمرو) بن العاص رمز لحسنه

( العجب أن ناسا من أمتي يؤمنون البيت لرجل من قريش قد لجأ بالبيت حتى إذا كانوا بالبيداء خسف بهم فيهم المستبصر ) هو المستبين لذلك القاصد له عمداً وهو بسين مهملة ومثناة فوقية وباء موحدة وصاد مهملة بعدها راء ( والمجبور ) المكروه يقال أجبرته فهو مجبور هذه اللغة المشهورة وجبرته فهو مجبور وعليها ورد هذا الخبر ( وابن السبيل ) أى سالك الطريق معهم وليس منهم ( يهلكون مهلكا واحدا ) أى يقع الهلاك فی الدنيا علی جميعهم ( ويصدرون ) يوم القيامة ( مصادر شق ) أى یبعثهم اللہ مختلفين ( على ) حسب ( نياتهم ) فيجازون بمقتضاها والحاصل أن الهلاك یعم الطائع مع العاصي والطائع عند البعث یجازى بعمله وكذا العاصي إن لم یدركه العفو وفيه حث علی التباعده من أهل الظلم والتحذیر من مجالستهم ومجالسة البغاة ونحوهم من المبطلين لئلا ینالهم ما یعاقبون به وأن من کثر سواد قوم جرى علیه حکمهم فی الدنيا (م عن عائشة) قالت بعث رسول الله صلی الله علیہ وسلم فی منامه أى اضطرب بدنه فقلنا صنعت شیئا فی منامك لم نكن تفعله فذكره .



٥٦٧٦ - العجاء جرحها جبار ، والبثر جبار ، والمعدن جبار ، وفي الرّكاز الخمس - مالك (حم ق ٤) عن أبي هريرة (طب) عن عمرو بن عوف - (صح)

٥٦٧٧ - العجم يبدأون بكبارهم إذا كتبوا ؛ فإذا كتب أحدكم فليبدأ بنفسه - (فر) عن أبي هريرة (ض)

٥٦٧٨ - العجوة من فاكهة الجنة - أبو نعيم في الطب عن بريدة - (ض)

٥٦٧٩ - العجوة والصخرة والشجرة من الجنة - (حم ه ك) عن رافع بن عمرو المزني - (صح)

(العجاء) بالمدك حيوان غير آدمي لأنه لا يتكلم ومنه قولهم صلاة النهار عجاء لأنها لا تسمع فيها قراءة ذكره الزخشرى وقال البيضاوى العجاء البهيمة وهى فى الأصل تأنيث أعجم وهو الذى لا يقدر على الكلام سميت به لأنها لا تتكلم (جرحها جبار) بفتح الجيم وقيل بضمها وخفة الموحدة أى ما أتلفته بجرح أو غيره هدر لا يضمنه صاحبه - ما لم يفرط لأن الضمان لا يكون إلا بمباشرة أو سبب وهو لم يجرى ولم يتسبب وفعلها غير منسوب إليه نعم إن كان معها ضمن ما أتلفته ليلاً ونهاراً عند الشافعى (والبثر) أى وتلف الواقع فى بئر حفرها إنسان بملك أو موات (جبار) لا ضمان فيه فإن حفرها متعدداً كفى طريق أو ملك غيره ضمن وكذا لا ضمان لو انهارت على رجل يحفرها قال الطبي لا بد هنا من تقدير مضاف ليصح حمل الخبر على المبتدى أى فعل العجاء هدر باطل ولا يعتبر فى الضمان وسقوط البئر على الشخص أو سقوط الشخص فى البئر هدر (والمعدن) إذا حفره بملك أو موات لاستخراج ما فيه لوقع فيه إنسان أو انهار على حافره (جبار) لا ضمان فيه ذكره الرافعى فى شرح المسند فنقل نحوه عن السيوطى بقصور وجود (وفى الرّكاز) دليلين الجاهلية أصله من الثبات وال لزوم تقول : ركز الشيء فى الأرض إذا ثبت (الخمس) لبيت المسال والباقي لواجده وأفاد عطفه على المعدن تغايرهما وأن الخمس فى الرّكاز لافى المعدن وهو مذهب الشافعى ومالك وفيه رد على أبي حنيفة حيث ذهب إلى أن الرّكاز المعدن واحتمال أن هذه الأمور ذكرها النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى أوقات مختلفة لجمعها الراوى وساقها مساقاً واحداً فلا يكون فيه حجة خلاف الظاهر (لطيفة) قال ابن عربى مما نترا به المحب أنه كالدابة جرحه جبار (حكى) أن خطافاً راود خطافة فى قبة سليمان عليه السلام فسمعه يقول بلغ منى حبك لو قلت لى اهدم القبة على سليمان فعلت فاستدعاه سليمان فقال له لا تعجل إن للجنة لساناً لا يتكلم به إلا المحبون والعاشقون ما عليهم من سبيل فإنهم يتكلمون بلسان المحبة لا بلسان العلم والعقل فضحك سليمان ولم يعاقبه وقال هذا جرح جبار (مالك) فى الموطأ (حم ق ٤) عن أبي هريرة طب عن عمرو بن عوف .

(العجم يبدأون بكبارهم إذا كتبوا) إليهم كتاباً (فإذا كتب أحدكم) أيها العرب (فليبدأ بنفسه) فى كتابه فإنه سنة الأنبياء لأنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم ، (فر عن أبي هريرة) وفيه محمد بن عبد الرحمن المقدسى قال الذهبى فى الضعفاء متهم وفى الباب ابن عباس وجابر وأبو ذر وأنس وأبو رمثة وعائشة والجهدمة وأبو الطفيل وجابر بن سمرة وغيرهم .

(العجوة من فاكهة الجنة) قال فى المطامح يعنى أن هذه العجوة تشبه عجرة الجنة فى الشكل والصورة والاسم لافى اللذة والطعم لأن طعام الجنة لا يشبه طعام الدنيا فيها وقال القاضى يريد به المبالغة فى الاختصاص بالمنفعة والبركة فكأنها من طعامها لأن طعامها يزول الأذى والعناء (أبو نعيم فى الطب) النبوى (عن بريدة) رمز المصنف لحسنه وفيه صالح بن حبان القرشى ضعفه ابن معين وقال البخارى فيه نظر وقال الذئبى غير ثقة وقال ابن عدى عامة ما يرويه غير محفوظ ثم ساق له هذا الخبر .

(العجوة والصخرة) صخرة بيت المقدس (والشجرة) السكرمة أو شجرة يعة الرضوان (من الجنة) فى مجرد الاسم والشبه الصورى

٥٦٨٠ - العجوة من الجنة ، وفيها شفاء من السم ، والكأمة من المن ، وماؤها شفاء للعين - (حم ت ه)  
عن أبي هريرة (حم ن ه) عن أبي سعيد وجابر

٥٦٨١ - العجوة من الجنة ، وفيها شفاء من السم ، والكأمة من المن ، وماؤها شفاء للعين ، والكبش  
العربي الأسود شفاء من عرق النسا ، يؤكل من لحمه ، ويحسى من مرقه - ابن النجار عن ابن عباس - (ح)  
٥٦٨٢ - العدة دين - (طس) عن علي وعن ابن مسعود - (عن)

٥٦٨٣ - العدة دين ، ويل لمن وعد ثم أخلف ، ويل لمن وعد ثم أخلف ، ويل لمن وعد ثم أخلف -  
ابن عساكر عن علي

غير أن ذلك الشبه يكسبها فضلاً ونظراً والعجوة ضرب من أجود تمر المدينة ولينه وقال الداودى من وسط التمر  
قال ابن الأثير ضرب من التمر أكبر من الصبحاني يضرب إلى سواد وهو مما غرسه المصطفى صلى الله عليه وسلم يده في  
المدينة وهو الذى الكلام فيه وهذا الأخير ذكره القزاز (حم ه ك عن رافع) ضد خافض (ابن عمرو المزني) صحابي  
سكن البصرة وبقى إلى خلافة معاوية ورواه عنه الديلمي أيضاً

(العجوة من الجنة) بالمعنى المقرر (وفيه شفاء من السم) ظاهره خصوصية عجوة المدينة وقيل أراد العموم (والكأمة  
من المن وماؤها شفاء للعين) أى الماء الذى تنبت فيه وهو مطر الربيع وإن كان أراد ماء الكأمة نفسها فالمراد بلها  
أو نداؤها الذى يخلص إلى المروء منها إذا غرز فيها واكتحل به فإنه ينفع العين التى غلب عليها اليبس الشديد ذكره  
الحليمي وسبق فيه تقرير آخر (حم ت ه) عن أبي هريرة حم ن ه عن أبي سعيد (الخدري) (وجابر) بن عبد الله ورواه  
عنه الديلمي أيضاً وإن منبع وقد رمز المصنف لحسنه

(العجوة من الجنة وفيها شفاء من السم) مثلك السين قال الزمخشري هي تمر بالمدينة من غرس رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وقال الحليمي معنى كرتها من الجنة أن فيها شهاً من ثمار الجنة في الطعم فذلك صارت شفاء من  
السم ، ذلك أن السم قاتل وتمر الجنة خال من المضار والمفاسد فإذا اجتمع في جوف عدل السليم الفاسد فاندفع الضرر  
(والكأمة من المن وماؤها شفاء للعين والكبش العربي الأسود شفاء من عرق النسا يؤكل من لحمه ويحسى من مرقه)  
وقد سبق ذلك كله موضحاً قال السهوي لم يزل لإطباق الناس على التبرك بالعجوة وهو النوع المعروف الذى يأثره  
الخلف عن السلف بالمدينة ولا يرتابون في تسميته بذلك (ابن النجار) في تاريخ بغداد (عن ابن عباس)

(العدة دين) أى هي كالدين في تأكيد الوفاء بها وإذا أحسنت القول فأحسن الفعل ليجمع لك مزية اللسان وثمرة  
الإحسان ولا تقل مالا تفعل فأنك لا تخلو في ذلك من ذنب تسكت به أو عجز تلزمه (طس) وكذا في الصغير (عن  
علي) أمير المؤمنين وقد أثبت الله سبحانه على إسمائيل عليه السلام بقوله إنه كان صادق الوعد (وعن ابن مسعود) قال  
الحافظ العراقي سندهما فيه جهلة وقال تليذه الهشمي فيه حمزة بن داود ضعفه الدارقطني ورواه أبو داود في مراسيله ورواه  
القضاعي في الشهاب بهذا اللفظ وقال إنه حديث حسن قال السخاوي وقد أفردت طرقة في جزء

(العدة دين) أى هي في مكارم الأخلاق كالدين الواجب أداؤه في لزوم الوفاء بالعهود (ويل) حزن وهلاك (لمن  
وعد ثم أخلف ويل لمن وعد ثم أخلف ويل لمن وعد ثم أخلف) لما في الخلف من الانكسار والرجوع عنه من  
الحية بعد تجرع مرارة الانتظار فالتخلف يستوجب بالمتع لوم الخلف ومقت الغادر ومحنة الكذوب (ابن عساكر)  
في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين قضية تعترف المؤلف أن هذا لم يخرج الطبراني الذى عزى إليه أولاً ولا غيره



٦٨٤ هـ - العدة عطية - (حل) عن ابن مسعود - (ض)  
 ٦٨٥ هـ - العدل حسن ، ولكن في الأمر أحسن ، الأخاء حسن ، ولكن في الأغنياء أحسن . الورع حسن ، ولكن في العلماء أحسن . الصبر حسن ، ولكن في الفقراء أحسن ، التوبة حسن ، ولكن في الشباب أحسن ، الحياء حسن ، ولكن في النساء أحسن - (فر) عن علي - (ض)

من المشاهير أصحاب الرموز وإلا لما أبدت النجعة وعزاء لبعض المتأخرين وهو عجيب فقد خرج أبو نعيم وغيره بل والطبراني في الأوسط نفسه من حديث علي باللفظ المذکور من الوجه المصطور وقال الهيثمي فيه حصة المذكور (العدة عطية) أي عدتك بمنزلة عطيتك فلا ينبغي أن تخلدها كما لا ينبغي أن ترجع في عطيتك ولأنه إذا وعد فقد أعطى عهداً بما وعد وقد قال تعالى وأوفوا بالعقود ، وفي الحديث من وعد وعداً فقد عهد عهداً كذا في شرح الشهاب للعامري وفي رواية العدة واجبة وأصل ذلك أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم سأله شيئاً فقال ما عندى ما أعطيتك فقال تعدني لذكركه (حل) وكذا لدبلي (عن ابن مسعود) قال إذا وعد أحدكم حبيباً فلينجز له فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لذكركه ثم قال غريب تفرد به إبراهيم الفزاري اه . وقال الحافظ العراقي سنده ضعيف ورواه الطبراني في الأوسط قال الهيثمي وفيه أصبح بن عبد العزيز الليثي قال أبو حاتم مجهول ورواه البخاري في الأدب المفرد . وقولاً ورواه في الشهاب مرفوعاً قال العامري وهو غريب

(العدل) وهو عبارة عن أن يكون ذو الأمر والسلطان مانعاً كل فرد فرد من رعيته من الجور والاعتداء (حسن) لأنه يدعو إلى الآفة ويبعث على الطاعة وتنعم به الأرض وتنمو به الأموال ويكثر معه العمران ويعم معه الأمن قال الهرمزان لعمري حين رآه نائماً بالمنجد مبتذلاً عدلت فأمنت فمنت والعدل وضع الشيء في محله الاتق به شرعاً وعرفاً وهو يشمل كل فعل جميل جناني ولساني قال بعضهم والعدل أصل لجميع الأخلاق الحميدة لشكها متفرعة عنه وما ورد في ذم الظلم مدح للعدل وعكسه فالعدل مدح بلسانين لسان التشخيص على فضله ولسان التنصيص على ذم ضده (ولكن) هو (في الأمر) أي الناس (أحسن) لأن الآحاد إذا لم يعدل الواحد منهم قوّم بالسلطان وأما هو فلا مقوم له ولأن العدل ميزان صلاحه ونجاحه وإصلاحه واستمرار دولته إذ لا نظام لها إلا به وليس شيء أسرع في خراب الأرض ولا أفسد لمخلفي الخلق من الجور إذ لا يقف على حد ولا ينتهي إلى غاية ولكل جزء منه نسط من الفساد حتى يستكمل (السخاء حسن ولكن) هو (في الأغنياء أحسن) لأن به عمارة الدين والدنيا إذ به تستدفع سطوة الأعداء وبه يستكشف نفار الخصماء ليصيروا له بعد الخصومة أئواناً وبعد العداوة إخواناً وقيل السخاء أن تكون بمالك متبرعاً وعن مال غيرك متورعاً (الورع حسن) في جميع الناس (ولكن) هو (في العلماء أحسن) منه في غيرهم لأن عدم الورع يزل أقدامهم (الصبر حسن) لكل أحد (ولكن) هو (في الفقراء أحسن) فاهم يتجلبون به الراحة مع اكتساب الثوبة فهو في الفقراء أحسن من حيث مجزئهم عن تلاقى مآثر في مظنة الفوت فمالم يصبر الواحد منهم احتمل هما لازماً وصبر صبراً كارماً وقال علي الأشعث إن صبرت جرى عليك القلم وأنت مأجور وإن جزعت جرى عليك وأنت مأزور وقال شبيب للهدى إن أحق ما صبر عليه المرء مالم يجد سبيلاً إلى دفعه (التوبة) من الذنوب شيء (حسن) لكل عاص كبير أو صغير (ولكن) هي (في الشباب أحسن) منها في غيرهم والله يحب الشباب الثائب (الحياء حسن) في الذكور والإناث (ولكن) هو (في النساء أحسن) منه في الرجال لأنهن إليه أخوج وهن به أحق وأحرى (تنبيه) إن قيل كيف جاز أبلغ بين حرفي العطف الواو ولكن قلنا إذا جاءت الواو خرجت لكن من العطف وجردت لإفادة معنى الاستدراك كما جردت لا لتوكيد النفي وإن كانت للمعطف في الأصل بدخول حرف العطف عليها وهو الواو في قولك لم يقم زيد

- ٥٦٨٦ - العِزَّةُ أُلْهِمَ مَلَامَةٌ، رَأَى خَرِهَا نَدَامَةً وَالْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - الطيالسي عن أبي هريرة
- ٥٦٨٧ - الْعَرَبُ لِلْعَرَبِ أَكْمَاءُ، وَالْمَوَالِي أَكْمَاءُ لِلْمَوَالِي، إِلَّا حَاثَكَ أَوْ حَجَّامٌ - (دق) عن عائشة - (ض)
- ٥٦٨٨ - الْعَرَبُونَ لِمَنْ عَرَبٍ - (خط) في رواية مالك عن ابن عمر - (ض)
- ٥٦٨٩ - الْعَرْشُ مِنْ يَاقُوتَةٍ حَمْرَاءَ - أبو الشيخ في العظمة عن الشعبي مرسلًا - (ض)

ولا عمرو (فر عن علي) أمير المؤمنين قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا نبي الله ما علامة المؤمن قال ستة أشياء حسن ولكم في ستة من الناس أحسن ثم ذكره

(العِزَّة) وفي رواية بدله الإيمارة (أولها ملامية وآخرها ندامة والعذاب يوم القيامة) زاد في رواية إلا من أخذها بحجة لها وأدى الذي عليه فيها قال النووي هذا أصل عظيم في اجتناب الولايات والعِزَّة سبيل من كان فيه ضعف وهو في حق من دخل فيها بغير أهلية ولم يعدل فإنه يندم على ما فرط فيه إذا جوزى الخزي والعذاب يوم القيامة وأما من كان أهلاً وعدل فأجره عظيم كما تظاهرت بالأخبار لكر في الدخول فيها خطر عظيم وقال القاضي أمرها خطر والقيام بحقوقها عسر فلا ينبغي لعامل أن يهجم عليها ويميل الطيبة إليها كان من زلت قدمه فيها عن متن الصواب قد يدفع إلى فتنة تؤدي به إلى عذاب والعريف القيم بأمر قبيلة أو محل يلى أمرهم ويتعرف منه الحاكم حالم وهو من دون الرئيس من عرف فلان بالضم عرالة بالفتح أى صار عريفًا ومن كلامهم ويل لكل رئيس من عذاب بتيس (الطيالسي) أبو داود (عن أبي هريرة) ورواه عنه الديلمي أيضًا (العرب للعرب أكفاء) أى، متماثلون متساوون والكفاءة كون الزوج نظير الزوجة في النسب ونحوه بخلاف غير العرب وهم العجم فليسوا بأكفاء للعرب نعم القرشية لا يكافئها غير قرشي من العرب والمهاشمية والمطلية لا يكافئهما غير ماشمي ولا طلي (والموالي أكفاء للموالى إلا حاثك أو حجام) وهذا الحديث مما احتج به من جعل العجم ليسوا بأكفاء للعرب واحتج به أحمد على أن الكفاءة ليست حقًا لواحد معين بل من الحقوق المطلقة في النكاح حتى يفرق بينهما عند عدما (حق) عن الحكم بن عبد الله الأزدي الزهري (عن عائشة) مرفوعًا وتلقب في المذهب بأن الحكم عدم ورواه بنحوه من وجه آخر عن ابن عمر قال في المذهب ولم يصح كونه من وضع عروة اه وقال في المطامع حديث منكر وقال في الفتح لم يثبت في اعتبار الكفاءة بالنسب حديث وأما هذا الحديث فإسناده ضعيف ورواه البزار من حديث معاذ رفته بلفظ العرب بعضهم أكفاء بعض والموالي بعضهم أكفاء قال ابن حجر وإسناده ضعيف

(العربون لمن عربن) مع العربون أن يشتري ويدفع لبايعه شيئاً على أنه إن رضى له من الثمن وإلا فهو باطل عند الأئمة الثلاثة فيجب رده لصاحبه وأجازه أحمد (خط في رواية مالك عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه بركة بن محمد الحلبي منهم وأحمد بن علي بن أخيه عبد القدوس قال في الميزان عن الدارقطني متروك الحديث وخبره باطل ثم ساق هذا الخبر بعينه

- (العرش) الذي هو أعظم المخلوقات (من ياقوتة حمراء) فيه رد لما في الكشف وغيره في تفسيره أنه من جوهرة خضراء قال زين القانتين من قوائمه خفقان الطير المسرع ثمانون ألف عام اه قال في المطامع والعرش مخلوق جنسيان هو جامع الجوامع في العالم الملوى المحيط وهو سفينة حاملة للوجود كله انتعش في ظله صور جميع العالم وهو مخلوق لا يعبر عنه ولم يقع في صحيح أخبار الإسراء عنه أخبار وفي أخبار كثيرة ما يدل على أنه أشرف المخلوقات وأعظمها وأكملها وأنه أولها وأسبقها إلى الوجود لكن في خبر يبين الله ملأى أرايت ما أفق منذ خلق السموات والأرض إشارة إلى أن السموات أول المخلوقات وهو ما في الثوراة وقال العارف البوني خلق الله العرش المجيد الذي لا غاية لنا فيه ولا نهاية لتعالله أو لثبوته بضاء تنلاؤ مله الكون فلا يكون العبد على حالة من أى الأحوال إلا انطبع مثاله



٥٦٩٠ - العرف ينقطع فيما بين الأس ، ولا ينقطع فيما بين الله وبين من فعله - (فر) عن أبي اليسر (ض)

٥٦٩١ - المسيلة الجماع - (حل) عن عائشة - (ح)

٥٦٩٢ - العشر عشر الأضحي ، والوتر يوم عرفة ، والشفع يوم النحر - (حم ك) عن جابر

٥٦٩٣ - العطاس من الله ، والتثاؤب من الشيطان ، فإذا تثاؤب أحدكم فليضع يده على فيه ، وإذا قال :

«آه آه» فإن الشيطان يضحك من جوفه ، وإن الله عز وجل يحب العطاس ويكره التثاؤب - (ت) وابن

السني في عمل يوم ليلة عن أبي هريرة - (ح)

في العرش على الحالة التي يكون عليها فإذا كان يوم القيامة ووقف للمحاسبة كشف له عن صورته فرأى نفسه على الهيئة التي كان عليها في الدنيا فيذكر نفسه بمشاهدة نفسه ليأخذه من الحياء والخوف ما يحل وصفه ولهذا العرش الكريم أعوان يحملونه بمون الله تعالى وهذه أسموهم أبجد - هوز ح - طيكل - منسع - فصر - شتخ - ذضطخ (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (العظمة عن الشعبي مرسل)

(العرف) يعني المعروف (ينقطع فيما بين الأس) أي أن من فعل «ه» ربما جحد وأنكر (ولا ينقطع فيما بين الله وبين من فعله) إذا كان فعله لله فإن الله لا يضيع أجر من أحسن عملا (فر عن أبي اليسر) وفيه يونس بن عبيد أورده الذهبي في الضعفاء وقال مجهول

(المسيلة الجماع) يعني أنه يكتفى بها عنه لأن العسل فيه حلاوة ويأخذ يأكله والجماع له حلاوة ويلتذبه فسكنى عما يجوده المتناكح من لذة الجماع بالعسل لكونه أحلى الأشياء والأذها (حل عن عائشة) ورواه عنها أيضا أحمد وأبو يعلى والديلمي قال الهيثمي فيه أبو عبد الملك لم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح (العشر عشر الأضحي والوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر) قاله لما سئل عن قوله تعالى «وليلة عشر والشفع والوتر» (حم ك عن جابر) بن عبد الله

(العطاس) بضم العين (من الله والتثاؤب) بفتح التاء الغلبة الأبخرة والمهزة بعد الألف هو الصواب والواو غلط (من الشيطان) لأن العطاس ينشأ عنه العباة فلذلك أضافه إلى الله والتثاؤب إنما ينشأ من ثقل النفس وأملاها المتسبب عن نيل الشهوات الذي يأمر به الشيطان فيورث الغفلة والكل (وإذا تثاؤب أحدكم فليضع يده على فيه) ليرده ما استطاع (وإذا قال آه آه) حكاية صوت التثاؤب (فإن الشيطان يضحك من جوفه) لما أنه قد وجد إليه سبيلا وقوى سلطاه عليه (وإن الله عز وجل يحب العطاس) قال ابن حجر أي الذي لا ينشأ عن زكام لأنه المأمور بالتحميد والتشميت له ويحتمل التعميم في نوعي العطاس والتفصيل في التشميت المذكور في قوله (ويكره التثاؤب) لأن العطاس يورث خفة الدماغ ويروحه ويزيل كدر النفس وينشأ عنه سعة المنافذ وذلك محبوب إلى الله فإذا اتسعت ضاقت على الشيطان وإذا ضاقت بالاخلاط والطعام اتسعت للشيطان وكثر منه التثاؤب فأضيف للشيطان مجازا فأمر العطاس بالحمد على ما منحه من الخفة (تنبيه) قال زين الحفاظ العراقي لا يعارض قوله هنا العطاس من الله قوله في حديث عدي ابن ثابت ثابت العطاس في الصلاة من الشيطان لأن هذا الحديث مطلق وحديث جده عدي مقيد بحالة الصلاة وقد يتسبب الشيطان في حصول العطاس المصلي ليستثقل به عنها على أن حديث جده عدي ضعيف أو يقال إنما لا يوصف العطاس في الصلاة بالكراهة لأنه لا يمكن رده بخلاف التثاؤب (فائدة) أخرج أبو نعيم في الطب النبوي عن علي مرفوعا من قال عند كل عطسة يسمعا الحمد لله رب العالمين على كل حال لم يصبه وجع ضرر ولا أذى أبدا (ت) وابن السني في عمل يوم ليلة عن أبي هريرة (ورواه عنه الديلمي أيضا ورمز المؤلف لحسنه وليس كما قال فقد جزم الحفاظ ابن حجر في المنتزه بضعف سنده

٥٦٩٤ - الْعَطَاسُ وَالنَّعَاسُ وَالتَّائِبُ فِي الصَّلَاةِ وَالْحَيْضِ وَالْقِيَّةِ وَالرَّعَافِ مِنَ الشَّيْطَانِ - ( ت )  
عن دينار - ( ض )

٥٦٩٥ - الْعَطَاسُ عِنْدَ الدُّعَاءِ شَاهِدٌ صَدَقَ - أَبُو نَعِيمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - ( ض )

٥٦٩٦ - الْعَفْوُ أَحَقُّ مَا عُمِلَ بِهِ - ابْنُ شَامِينَ فِي الْمَعْرِفَةِ عَنْ حَلِيسِ بْنِ زَيْدٍ - ( ض )

٥٦٩٧ - الْعَقْلُ عَلَى الْعَصَبَةِ ، وَفِي السَّنَنِ غُرَّةٌ عَبْدٌ أَوْ أَمَةٌ - ( طَب ) عَنْ حَمَلِ بْنِ النَّابِغَةِ - ( صَح )

( العطاس والنعاس والتائب في الصلاة والحيض والقيء والرعاف من الشيطان ) بمعنى أنه يستلذ بوقوع ذلك فيها ويحبه ويرضاه لما فيها من الخيلولة بين العبد وما ندب إليه من الحضور بين يدي الله والاستغراق في لذة مناجاته ولأنها إنما تكون غالبا من شره الطعام الذي هو من عمل الشيطان قال الطبري وإنما فصل بقوله في الصلاة بين الحاصل لأن الثلاثة الأولى لا تبطل الصلاة بخلاف الأخيرة أي فإن الحيض يبطلها اتفاقا والقيء والرعاف عند بعض العلماء وأخرج ابن أبي شيبة عن أبي هريرة إن الله يكره التائب ويحب العطاس في الصلاة قال ابن حجر وهذا يعارضه هذا الحديث وفي سنده ضعف وهو موقوف وأجاب المؤلف في فتاويه بأن المقام مقامان مقام إطلاق ومقام نسبي أما مقام الإطلاق فإن التائب والعطاس في الصلاة كلاهما من الشيطان وعليه يحمل حديث الترمذي هذا وأما المقام النسبي فإذا وقعا في الصلاة مع كراهتهما من الشيطان فالعطاس في الصلاة أحب إلى الله من التائب فيها والتائب فيها أكره إليه من العطاس فيها وعليه يحمل أثر ابن أبي شيبة فهو راجع إلى تفاوت رتب بعض المكرره على بعض أم ( ت ) في الاستئذان من حديث عدي بن ثابت ( عن ) أبيه عن جده يرفعه وجده قيل اسمه ( دينار ) وقبل هو دينار الرضا بظاه معجمة الخزاعي المدني تابعي كثير الإرسال قال المناوي ومدار الحديث على شريك وفيه مقال معروف وظاهر صنيع المصنف أن الترمذي تفرد به عن السنة وليس كذلك بل رواه ابن ماجه أيضا في الصلاة عن دينار المذكور

( العطاس عند الدعاء شاهد صدق ) وفي رواية شاهد عدل والشاهد الحاضر والصدق ضد الكذب وذلك لأن الملك يتبعه عن العبد عند الكذب من قن ما جاء به كما جاء في الخبر فإذا غاب الملك عند الكذب حضر عند الصدق فشهد والملك حبيب الله وتقدم أن الله يحب العطاس فإذا أحبه فهو شاهد بالحق لما يكون عنده من حديث أو دعاء وكان صادقا كالملك ( أبو نعيم ) في الطب ( عن أبي هريرة ) ورواه عنه أبو يولي بلفظ العطسة عند الحديث شاهد عدل ( العفو ) الذي هو التجاوز عن الذنب ( أحق ما عمل به ) فإنه سبحانه يزيد من يعفو عزاً بأن ينتقم له ممن ظلمه فإن انتقم له في الدنيا أظهر عزه على ظلمه وإن أخره للقيامة كان هو العز الأكبر والشرف الآخر ( ابن شامين في ) كتاب ( المعرفة عن حليس بن زيد بن صفوان ) الضبي قال الذهبي له وفادة من وجه آخر

( العقل على العصبة ) العقل الدية سمي به لأنه من العقل وهو الشد لأن القاتل يأتي بالإبل فيمقلها بفناء المقتول وبه سميت العصبة التي تحمل العقل عاقلة وفيه دليل لقول فقهاءنا إن دية الخمار يختص وجوبها بعصبة القاتل سوى أصله وفرعه ( وفي السقط ) أي الجنين الذي فيه صورة خالق آدمي ( غرة ) أي رقيق أو مملوك ثم أبدل منه قوله ( عبد أو أمة ) وقيل للرقيق غرة لأنه غرة مائة أي خياره وأفضله وقيل أطلق اسم الغرة على الوجه على الجملة كما قاله لرقبة ورأس فكانه قال فيه نسمة عبد أو أمة ذكره كاه الزنجشري وقال القاضي الغرة المملوك وأصلها الياض في جهة الفرس ثم استعير لا كرم كل شيء لقولهم غرة القوم سيدهم ولما كان المملوك غير مائة مائة سمي غرة وقيل الغرة لا يطلق إلا للرقيق الأبيض قال الطبري وأو في قوله أو أمة للتقسيم ( طب عن حمل بن النابغة ) صوابه بن مالك بن النابغة كما في التقريب كأصله وهو الهذلي



- ٥٦٩٨ - العقيقة حق : عن الغلام نأتان مكافئتان وعن الجارية شاة - (حم) عن أسماء بنت يزيد (نح)  
 ٥٦٩٩ - العقيقة تذبح لسبع ، أو لأربع عشرة . أو لإحدى وعشرين - (طس) - الضياء عن بريدة (ن)  
 ٥٧٠٠ - العلماء أمناء الله على خلقه - القضاعي وابن عساكر عن أنس - (ح)  
 ٥٧٠١ - العلماء أمناء الرسل ، ما لم يخالفوا السلطان ويدخلوا الدنيا ؛ فإذا خالفوا السلطان ودخلوا الدنيا فقد خافوا الرسل فأخذواهم - الحسن بن سفيان - (عق) عن أنس - (ح)

أبو نضيلة يفتح الذن وسكون المعجمة صحابي نزل الهجرة وله ذكر في الصحيحين .

(العقيقة حق عن الغلام شامان متكافئتان) أي متساويتان سناً وحسناً وفي رواية مكافئتان قال العسكري هكذا .  
 يتوله بعض المحدثين وهو خطأ وكل شيء نشأ حق يكون مثله فهو مكافئ له اه وزاده دفعاً لتوهم أن الفداء لو وقع براخذة ينبغي كونها فاضلة كاملة فلما وقع في ثنتين جاز كون الثانية تنمة غير مقصودة فلا يشع كالجاء قال ابن القيم وفيه تلبية على تمذيب العقيقة من عيوب الانحوية (وعن الجارية شاة) نص صحيح يطل قول من كرهها مطلقاً ومن كرهها عن الجارية وذلك شأن اليهود فإنها كانت تمنع عن الغلام لا الجارية ومن ثم عدوا الحق عن الأثني من خصائص هذه الأمة قال الإمام أحمد الأحاديث المعارضة لأخبار العقيقة لا يعبأ بها (حم) عن أسماء بنت يزيد الهيثمي رجاله محتج بهم .

(العقيقة تذبح لسبع) من الأيام (أو لأربع عشرة) يوماً (أو لإحدى وعشرين) يوماً قال أحمد يعني أنها تذبح يوم السابع فإن لم يفعل ففي أربع عشرة فإن فعل ففي إحدى وعشرين وحكم كونها في السبع أن الطفل لا يغلب ظر سلامة بليته وصحة خلقته وقبوله للحياة إلا بمضي الأسبوع والأسبوع دور يوم كما أن السنة دور شهري (طس) والضياء عن بريدة (قال الهيثمي ورواه عنه أحمد أيضاً وفيه إسماعيل بن المسكي وهو ضعيف لكثرة غلطه ورواه (العلماء) بالعلوم الشرعية (أمناء الله على خلقه) لحفظهم الشريعة من تحريف المبطلين وتأويل الجاهلين ففيه أنه يجب الرجوع والتعويل في أمر الدين عليهم والأمناء جمع أمين وهو الثقة الحافظ لما أوهم عليه وقد أوجب الحق سبحانه سؤا لهم والرجوع إليهم حيث قال : فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ، قاله الغزالي وإذا كانوا أمناء الله على خلقه فيجب أن يتكفل كل عالم بإقليم أو بلد أو محلة أو مسجد بتعليم أهلها دينهم وتمييز ما يضرهم عما ينفعهم وما يشقيهم عما يسعدهم ولا ينبغي أن يصبر إلى أن يسأل بل يتصدى لدعوة الناس إلى نفسه فإنهم ورثة الأنبياء وهم لم يتركوا الناس على جهلهم بل كانوا ينادونهم في الجامع ويدورون على دورهم في الابتداء ويطلبون واحداً بعد واحد فيرشدونهم فإن مرضى الملوك لا يعرفون مرضهم كما أن من ظهر على وجهه برص ولا مرآة له لا يعرف برصه ما لم يعرفه غيره وهذا فرض عين على العلماء وعلى السلاطين أن يرتبوا في كل محلة من يعلم الناس دينهم فإن الدنيا دار مرض إذ ليس في بطن الأرض إلا ميت ولا على ظهرها إلا سقيم ومرض القلوب أكثر من الأبدان والعلماء أطباء والسلاطين قوام ديار المرضى فكل مريض لا يقبل العلاج بمداواة العالم سلم للسلطان ليكف شره عن الناس كما يسلم الطبيب المريض لمن يحميه (القضاعي) في مسند الشهاب (وابن عساكر) في التاريخ (عن أنس) ورواه أيضاً العقيلي في الضعفاء وقال العامري في شرح الشهاب حسن .

(العلماء) وفي رواية المقهوء (أمناء الرسل) فإنهم استودعهم الشرائع التي جازأها وهي العلوم والأعمال وكانوا الخلق طلب العلم فهم أمناء عليه وعلى العمل به فهم أمناء على الوضوء والصلاة والغسل والصوم والزكاة والحج وعلى الاعتقادات كلها وكل ما يلزمهم التصديق به والعلم والعمل فمن وافق عمله وسره علنه

٥٧٠٢ - العلماء أمناء أمتي - (فر) عن عثمان - (ض)  
٥٧٠٣ - العلماء مصايح الأرض ، وخلفاء الأنبياء ، وورثتي وورثة الأنبياء - (عد) عن علي - (ض)

كان جارياً علي سنة الأنبياء فهو الأمين ومن كان بضد ذلك فهو الخائن وبين ذلك درجات ولذلك قال قال : (مالم يخالطوا السلطان ، يداخلوا الدنيا ) لفظ الحاكم ويدخلوا في الدنيا ( فإذا خالطوا السلطان وداخلوا الدنيا فقد خانوا الرسل فامذروهم ) لفظ الحاكم فامذروهم أي خانوا منهم واستعدوا وتأهبوا لما يبدون منهم من الشر فاهم إنما يتقربون إلى السلطان باستماله قلبه وتحسين قبح فعله وما يوافق هواه وإن أخبروه بما فيه نجاته استنقلهم وأبعدهم فخالط السلطان لا يسلم من النفاق والمداينة والخوض في الشهوات والإطراء في المدح وفيه هلاك الدين والعلماء ساءت الناس والناس لهم تبع إلا لباس مالم يتلطفخوا بأفكار الدنيا ويشغلوا بشهوات النفوس من مصالح العباد إليهم إذا فعلوا ذلك سقطوا من مراتبهم العلمية ومانوا على أهل الدنيا الدنية وفي الآخرة عند الله قال الثوري أحذر المياديب الأسراء وإياك أن تخضع ويقال لك ترد . فظلة وتدفع عن مظلوم فإن هذه خدعة إبليس اتخذها الفقهاء سلباً (الحسن بن سفيان) في مسنده عن محمد بن مالك عن إبراهيم بن رستم عن عمر العبدى عن إسماعيل بن سميع (عن أنس) بن مالك (عن عن أنس) بن مالك عن المصنف الحسن قال ابن الجوزي موضوع إبراهيم لا يعرف والعبدى متروك وقال المؤلف قوله موضوع مرفوع وله شواهد فوق الأربعين فتحكم له عن مقتضى صناعة الحديث بالحسن

(العلماء أمناء أمتي) قال الخطيب هذه شهادة من النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم أعلام الدين وأئمة المسلمين كيف وهم أكمل الخلق علماً بواحدانية الله تعالى وصفاته وأعرف الناس بأحكام الحلال والحرام ؟ قال الحكيم الترمذي بعث الله الرسل إلى الخلق بمعرفة الأمور ومعرفة التدبير فيها وكيف ولم يكن إلا دور عنهم مكنون قد أفشى الله من ذلك إلى الرسل من غيبه مالا تحمله عقول من دونهم وبفضل النبوة قدروا على احتماله فالدلم إنما بدأ من عند الله إلى الرسل ثم من الرسل إلى الخلق فالدلم : نزلة البحر وأجرى منه وادياً ثم أجرى من الوادى نهراً ثم أجرى من النهر جدول ثم من الجدول ساقية فلو أجرى إلى الجدول ذلك الوادى لغرقه وأفسده ولو مال البحر إلى الوادى لأغربه فبحر العلم عند الله فأعطى الرسل منها أودية ثم أعطى الرسل من أوديتهم أنهاراً إلى العلماء ثم أعطى العلماء إلى العامة جداول صفاراً على قدر طاقتهم ثم أجرت العامة إلى سواقبهم من أهلهم وأولادهم بقدر طاقة تلك السواقب ومن ثم جاء في حديث إن الله سرأولاً أشاء لفسد التدبير وللملوك سرأولاً فاشوه لفسد الحكمهم والآباء سرأولاً فاشوه لفسد نبوتهم وللعلماء سرأولاً فاشوه لفسد عليهم فلذلك كانوا أماء على ذلك السر وإنما يفسد ذلك لأن العقول لا تتحملها فلما زيدت الأنبياء في عقولهم فنالوا العلم فقدروا على احتمال معجزات الله العامة وزيد في عقول علماء الباطن فقدروا على احتمال معجزات الله الظاهرة . ألا ترى أن كثيراً منهم عجزوا عن نطق لوسوسة في الصلاة وعن المشي على الماء وظنى الأرض حتى جحدوا عامة هذه الروايات التي جاءت في ذلك فلو نظر علماء الظاهر إلى ما أعطى الله أولئك فأبصروه لاستحيوا من إنكارهم لكن لم يبصروا ما أعظم الله وهو المعرفة (فر عن عثمان) بن عفان . ورواه عنه أيضاً الجرجاني

(العلماء) العاملون (مصايح الأرض) أي أنوارها التي يستضاء بها من ظلمات الجهل (وخلفاء الأنبياء) على أمهم (وورثتي وورثة الأنبياء) من قبلهم ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا ، قال في الكشف ما ساءم ورثة الأنبياء إلا أئمة أئمتهم لهم في الشرف والمنزلة لأنهم الأقوام بما بعثوا من أجله . ومعجزات الأنبياء ضربان أحدهما الوحي بواسطة الملك والثاني خرق العوائد كإنباب المعصية وخلق البحر وإحياء الموتى ونوع الماء من بين الأصابع وأفضل الناس من ورث منهم الأمرين جميعاً فورثوا في مقابلة الوحي الإلهام والعلوم وتبين ما أتت به الأنبياء من الكتب بما جعل



٥٧٠٤ - العلماء قادة ، والمتقون سادة ، ومجالستهم زيادة - ابن النجار عن أنس (عز)  
 ٥٧٠٥ - العلماء ورثة الأنبياء : يحبهم أهل السما ، وتستغفر لهم الحيتان في البحر إذا ماتوا إلى يوم  
 القيامة - ابن النجار عن أنس - (ض)

في قلوبهم من الثور وورثوا في مقابلة الخوارق والآيات الكرامات وبذلك سمو أبدال الدين لأنهم بدل منهم قال بعضهم ومن ولي هذا المنصب فارتقى من مقام الولاية إلى مقام الوراثة عظمت عداوة الجهال له لعلهم يسيح أفعالهم وتصورهم عن معارج رتب الكمال وإنكارهم لما وافق الهوى من أعمالهم وقال ابن عربي العلماء ورثة الأنبياء أحولهم الكتاب لو قطعوا إرباً إرباً ما عرف ما عندهم ولهذا قال الخضر : وما فاعته عن أمرى ، فالكتابان من أصولهم إلا أن يؤمروا بالإشياء والإعلان

(فائدة) سئل الحافظ العراقي عما اشتهر على الألسنة من حديث علماء أمي كآية بن إسرائيل فقال لا أصل له ولا إسناد بهذا اللفظ ويغني عنه العلماء ورثة الأنبياء وهو حديث صحيح (عد عن علي) أمير المؤمنين ورواه عنه أبو نعيم والديلمي (العلماء قادة) أي يقدرون الناس إلى أحكام الله من أمر ونهي إذ فهم أكمل الناس علماً بوحديته تعالى ومعرفة أحكامه والعلم منشأ جمع النعم وأصلها (والمتقون سادة) أي أشراف الناس وأما جدم (ومجالستهم زيادة) للجالس في تشبيهه بالمتق والعمل بعلمه وإتقائه آثاره والاستباضة بأوارده (ابن النجار) في تاريخه (عز أنس) ورواه الطبراني في حديث طويل قال الهيثمي رجاله موثقون

(العلماء ورثة الأنبياء) لأن الميراث ينتقل إلى الأقرب وأقرب الامة في نسبة الدين العلماء الذين أعرضوا عن الدنيا وأقبلوا على الآخرة وكأوا الامة بدلا من الأنبياء الذين فازوا بالحسين العلم والعمل وحازوا الفضيلتين الكمال والتكامل كتب قطب زمانه شيخ الإسلام أبو حفص السهروردي إلى الإمام الرازي إذا صفت مصادر العلم وموارده من الهوى أمته كلمات الله التي تنفذ البحار دون نفاها ويبقى الدلم على كمال قوته لا يضعفه ترده في تجاوزيف الأفكار وبقرته يتلقى الفهم المستقيمة وهذه رتبة الراسخين في العلم المتسمين بصورة العمل وهم وراث الأنبياء كبر عملهم على العلم وعليهم على العمل فصفت أعمالهم ولحقت فصارت مسامرات سرية ومحاورات روحية لتشكلات الأعمال بالعلوم لمكان لطافتها وتشكلات العلوم بالأعمال لقوة فعلها وسرايتها إلى الاستعدادات وهو الميراث الأكبر لأن الورثة إنما يورثون ميراث الدنيا بحكم أهل الدنيا والرسول إنما يورثون وراثتهم الحكم الرمانية ؛ واعلم أنه كما لارتبة فوق رتبة النبوة فلا شرف فوق شرف وارث تلك الرتبة قال ابن عربي ومقام الوارثين لا مقام أعلى منه شهود لا يتحرك معه لسان ولا يضطرب معه جنان فاعرة أهواهم استولت عليهم أنوار الذات وبدت عليهم رسوم الصفات هم عزائس الله الخبزون عنده المحجوبون لديه الذين لا يعرفهم سواء كما لا يعرفون سواء توجههم بتاج البهاء ولا كليل السناء وأقدمهم على منابر الغناء عن القرب في بساط الأنس ومناجاة الديمومية بلسان القومية لم نزل القوة الإلهية تدمهم بالمشاهدة فهم بالحق وإن غاطبوا الخاق وعاشروهم فليسوا بهم وإن رأوهم لم يروهم وإذا لا يرون منهم إلا كونهم من جملة أفعال الله فهم يشاهدون الصنعة والصانع ولا تحجبهم الصنعة عن الصانع وذلك غير ضار إلا إن شغل القلب حسن الصنعة فهو لاهم الوارثون حقاً فهو يتألم بما نلوا من حقائق المشاهدة ومثيلاً لنا على التصديق والتسليم لهم بالموافقة والمساعدة (يحبهم أهل السماء) أي سكانها من الملائكة (ويستغفر لهم الحيتان في البحر إذا ماتوا إلى يوم القيامة) لأنهم لما ورثوا عنهم تعليم الناس الإحسان وكيفيته والامر به إلى كل شيء ألهم الله الأشياء الاستغفار لهم كمكامة على ذلك ذكره الخطابي في القاضى إنما يستغفر لهم أهل السموات لأنهم عرفوا بتمريفه وعظموا بقوله

٥٧٠٦ - العلماء ثلاثة: رجل عاش بعلمه وعاش الناس به، ورجل عاش الناس به وأهلك نفسه، ورجل عاش بعلمه ولم يعيش به غيره - (فر) عن أنس - (ض)

٥٧٠٧ - العلم أفضل من العبادة، وملاك الدين الورع - (خط) وابن عبد البر في العلم ابن عباس (ض)

٥٧٠٨ - العلم أفضل من العمل، وخير الأعمال أوسطها، ودين الله تعالى بين القاسي والغالي، والحسنة

وأهل الأرض لأن بقاءهم وصلاحهم مربوط برأيه وقوله يستغفر لهم مجاز عن إدارة استقامة حالة المستغفر له من طهارة النفس ورفعة المنزلة ورخاء العيش لأن الاستغفار من العقلاء حقيقة ومن الغير مجاز وقال ابن جماعة وجهه أنها لمصالح العباد ومنافعهم والعلماء هم المبينون ما يحل ويحرم منها ويحثون على الإحسان إليها ودفع الضر عنها وقال السيد السهمودي لارتبة فوق مرتبة من يشغل الملائكة وغيرهم من المخلوقات بالاستغفار والدعاء لهم حتى تقوم القيامة فإن قلت ما وجه زيادته إلى يوم القيامة قلت لأن العلم ينفع به بعد موت العالم إلى يوم القيامة ولهذا كان ثوابه لا ينقطع بموته قال الزحشرى ففيه دليل على شرف العلم وإنافة محله وتقدم حملته وأهله وأن نعمته من أجل النعم وأجزل القسم وأن من أوتيته فقد أوتي فضلاً عظيماً وما سبأهم رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ورثة الأنبياء إلا لمدايناتهم لهم في الشرف والمنزلة لأنهم القوام بما بعثوا من أجله (ابن النجار) في تاريخه (عن أنس) ضعفه جمع وقال ابن حجر له طرق وشواهد يعرف بها أن للحديث أصلاً اهـ. وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير وهو غفول فقد خرج أبو نعيم والديلى والحافظ عبد الغنى وغيرهم باللفظ المذكور بعضهم من حديث أنس وبعضهم من حديث البراء

( العلماء ثلاثة رجل عاش بعلمه وعاش الناس به ورجل عاش الناس به وأهلك نفسه ورجل عاش بعلمه ولم يعيش به غيره ) فالأول من علم وعلم غيره والثاني من علم فعمل الناس بعلمه ولم يعمل هو بما علم والثالث من عمل بعلمه ولم يعلم غيره (فر عن أنس) وفيه يزيد الرقاشى قال الذهبي في الضعفاء قال النسائي وغيره متروك

( العلم ) أى الشرعى ( أفضل من العبادة ) لأن العلم مصحح لغيره مع كونه متعبداً بالعبادة مفتقرة له ولا عكس ولأن العلماء ورثة الأنبياء ولا يوصف المتعب بذلك ولأن العلم تبقى ثمرته بعد صاحبه والعبادة تنقطع بموته ومن ثمة اتفقوا كما فى المجموع على أن الاشتغال بالعلم أفضل منه بنحو صلاة وصوم ( ملاك ) بكسر الميم ( الدين ) أى قوامه ونظامه ( الورع ) أى قوة الدين واستحكام قواعده التى بها ثبات الورع بالكف عن التوسع فى الأمور الدنيوية المشغلة عن ذكر الله ودوام مراقبته ( خط ) وابن عبد البر فى ( كتاب ( العلم ) كلاهما ( بن ابن عباس ) وفيه معنى بن مهدى قال الذهبي فى الذيل قال أبو حاتم يأتى أحياناً بالمنكر وسوار بن مصعب أورده الذهبي فى الضعفاء وقال قال أحمد والدارقطنى متروك الحديث

( العلم أفضل من العمل ) لما تقرر ولأن فى بقاء العلم إحياء الشريعة وحفظ معالم الملة ولأن العابد تابع للعالم مقتد به مقلد له واجب عليه طاعته وفى الغيلانات إذا خلا الزمن عن سلطان ذى كفاءة فالأمور موكولة إلى العلماء ويلزم الأمة الرجوع إليهم وبصيرتهم ولأية فإن عسر جمعهم على واحد استقل كل قطر باتباع علمائه فإن كثروا فالتبع أعلمهم فإن استروا أقرع اهـ قال السهمودي وهذا من حيث انعقاد الولاية الخاصة فلا ينافى وجوب طاعة العلماء مطلقاً فاندفع ما للشيكي هنا وكان الإمام مالك يمتنع من الولايات فيحبس ويعذر ومع ذلك يمثل أمره وكذا الشافعى فقد روى البيهقي كان الشافعى عطراً وكان به بأسور فكان يسمح الاسطوانة التى يجلس عليها بغالية فعند شخص إلى شاربته فلطخه قذراً وجاء حلقة الشافعى فقال ما حملك على ذلك قال رأيت تجبرك فأردت التواضع فأمر باعتقاله حتى انصرف فضر به ثلاثين أو أربعين وقال هذا بما تخطيت المسجد بالقدس ( وخير الأعمال أوسطها ) لتوسط الوسط بين طرفين مذمومين



بين السَّيِّئَتَيْنِ لَا يَنَالُهَا إِلَّا بِاللَّهِ ، وَشَرُّ السَّيْرِ الْحَقِيقَةُ - (هب) عن بعض الصحابة - (ض)  
 ٥٧٠٩ - الْعِلْمُ ثَلَاثَةٌ وَمَا سِوَى ذَلِكَ فَهُوَ فَضْلٌ . آيَةُ مُحْكَمَةٌ أَوْ سُنَّةٌ قَائِمَةٌ أَوْ رِیْضَةٌ عَادِلَةٌ - (د ه ك)  
 عن ابن عمرو - (صح)

إذ كل خصلة لها طرفان مذمومان فالسخاء وسط بين الخُل والقدِّير الشجاعة بين الجس والنور وأبعد الجهات والمقادير من كل طرفين وسطهما فإذا كان في الوسط فقد بعد عن المذموم بقدر الإمكان (ودين الله تعالى بين القاسي والغالي) يشير إلى أن المتدين ينبغي أن يكون سائسا لنفسه مدبرا لها فإن للنفس نفورا يفضي بها إلى التقصير ووفورا يؤول إلى سرف وقيادها عسر ولها أحوال ثلاثة لحال عدل وانصاف وحال غلو وإسراف وحال تقصير وإجحاف فالأول أن يختلف قوى النفس من جهتين متقابلتين طاعة مسعدة وشفقة كلفة فطاعتها تمنع من التقصير وشفقتها تصد عن السرف وهذه الأحوال لأن مامنع من التقصير تام وما صد عن السرف مستديم فالنور إذا استدأمت فأخلق به أن يستكمل ومن ثم قال الحكماء طالب العلم وعامل البر كآكل الطعام إن أخذ منه فوتا عصمه وإن أسرف فيه بشمه وربما كانت فيه منيته وأما حال التقصير فبأن تختص النفس بقوة الشهوة وتقدم قوى الطاعة فيدعوها لاشفاق إلى المعصية فيكون غائما مغبونا (والحسنة بين السيئتين لا ينالها إلا بالله) قال أبو عبيد أراد أن الغلو في العمل سيئة والتقصير عنه سيئة والحسنة كما جاء في خبر في فضل قارئ القرآن غير الغالي فيه ولا الجاني عنه فالغلو فيه التعمق والجفاء عنه التقصير وكلاهما سيئة (وشر السير الحقيقة) هي المتعب من السير أو أن تحمل الدابة على ما لا تطيقه والقصد بها الإشارة إلى الرفق في العبادة وعدم إجهاد النفس في المشقة فيها وهذا الحديث قد عدوه من الحكم والأمثال (هب عن بعض الصحابة) فيه زيد بن ربيع أورده الذهبي في الضعفاء

(العلم) أي العلم الذي هو أصل علوم الدين أو العلم النافع في الدين فالعريف للهدى (ثلاثة) أي ثلاثة أقسام (وما سوى ذلك فهو فضل) أي زائد لا ضرورة إلى معرفته قال في المغرب الفضل الزيادة وقد غلب جمعه على ما لا خير فيه حتى قيل فضول بلا اضل وطول بلا طول ثم قيل لمن يشتغل بما لا يمينه فضولي (آية محكمة) أي لم تنسخ أو لا خفاء فيها قال الحرالي وهي التي أبرم حكمها كما يبرم الحبل الذي يتخذ حكمة أي زماما يزم به الشيء الذي يخف خروجه عن الانضباط كأن الآية المحكمة تحكم النفس عن جولانها وتمنعها من جاحها واضطرها إلى محالها وقال الطائي المحكمة التي أحكمت عباراتها بأن حفظت من الاحتمال والاشتباه فكانت أم الكتاب أي أصله فتحمل المتشابهات عاينها وترد إليها ولا يتم ذلك إلا للماهر الحاذق في علم التفسير والتأويل الحاوي لمقدمات تهتقر إليها من الأصول وأقسام العربية (أو سنة قائمة) أي ثابتة دائمة محافظ عليها معمول بها عملا متصلا من قامت السوق نفقت لأنها إذا حوفظ عليها كانت كالشيء النافع الذي تتوجه إليه الرغبات وينافس فيه المحصلون وإذا عطلت وأضيفت كانت كالشيء المكاسد الذي لا يرغب فيه ودوامها إما أن يكون لحفظ أسانيدها من معرفة أسماء الرجال والجرح والتعديل ومعرفة الأقسام من الصحيح والحسن والضعيف المتشعب منه أنواع كثيرة وما يتصل بها من المتهمة وإما أن يكون بحفظ متونها من التخيير والتبديل بالإتقان والنيقظ وتفهم معانيها واستنباط العلوم الجمة منها لأن جلها بل كلها من جوامع الكلم التي أوتيتها وخص بها هذا النبي الأسمى صلى الله عليه وسلم (أو روضة عادلة) أي مساوية للقرآن في وجوب العمل بها وفي كرمها صدقا وصوابا ذكره القاضي أو المراد العدل في القسمة أي معدله على سهام الكتاب والسنة لا جور أو أهما مستنبطة منهما وسميت عادلة لأنها معادلة أي مساوية لما أخذ منها قال الطيبي ويفقه من هذا أن المراد بقوله وما سوى ذلك هو فضل أن الفضل واحد الفضول الذي لا دخل له في أصل علوم الدين وما استعاض به بقوله أعود بالله من علم لا ينفع (د ه) في السنة (ك) في الرقاق (عن ابن عمرو) بن العاص قال الذهبي في المذهب وتبعه الزركشي فيه عبد الرحمن بن العاصم وقال في المنار

٥٧١٠ - العلم ثلاثة : كتاب ناطق ، وسنة ماضية ، ولا أدري ، - (فر) عن ابن عمر - (ض)

فيه أيضاً عبد الرحمن بن رافع التميمي لم يذت عدالة بل أحاديثه منا كبراه وأقول فيه أيضاً عنه ابن ماجه وغيره رشد ابن سعد ومن ثم قال ابن رجب الحديث فيه ضعف مشهور

( العلم ثلاثة كتاب ناطق أي مبين واضح (وسنة ماضية) أي جارية مستمرة ظاهرة (ولا أدري) أي قول المجيب لمن سأله عن مسألة لا يعلم حكمها لا أدري قال ابن عطاء الله من علامة جهل السالك بطريق علم الظاهر أو الباطن أن يجيب عن كل ما يسأل عنه ويعبر عن كل ما شهد ويذكر كل ما علم لدلائله علي أنه لم يكن بالله ولا لله بل لنفسه إذ النفس مع العقل والتمييز ومن طلب الحق بالعقل ضل وكان دليلاً علي جهله اه وقال الماوردي ليس بمتناه في العلم إلا ويجود من هو أعظم منه شيء إذ العلم أكثر من أن يحيط به بشر وقيل الحكيم من يعرف كل العلم قال كل الناس وقال الشعبي ما رأيت مثلي ولا أشاء أن ألقى رجلاً أعلم مني إلا لقيته وهذا لم يقله تفضيلاً لنفسه بل تعظيماً للعلم أن يحاط به وكلما يجد بالعلم معجبا وبما أدركه منه مفتخراً إلا من كان فيه مقلداً مقصراً لأنه يجهل قدره ويظن أنه نال بالدخول أكثر من غيره وأما من كان فيه متوجهاً ومنه يستكثر فهو يعلم من بعد غايته والعجز عن إدراك نهايته ما يصدده عن العجب به وقالوا العلم ثلاثة أشبار فمن نال منه شبراً شبح بأنفه وظن أنه هو ومن نال منه الثاني صغرت إليه نفسه وعلم أنه ماناله وأما الثالث فهو بات لا يناله أحد قال أعني الماوردي وبما أنذر من حالي أني صنف في السبوع كتاباً جمعت له ما استطعت من كتب الناس وأجهدت فيه نفسي وكدت فيه خاطري حتى تهذب واستكمل وكدت أعجب به وتصورت أني أشد الناس اضطراباً بعلمه لحضرتي أعرابي فسالني عن بيع عقده بالبادية على شروط تضمنت أربع مسائل لم أعرف لشيء منها جواباً فأنطرت ففكرت أو لحالي معتبراً فإلا ما عندك له جواب رأيت زعيم هذه الطائفة قلت لا ، فقال أياها لك وانصر فالفلسا لا من يتقدمه في العلم كثير من أصحابي فسألاه فأجابها مسرعاً فأنصر فاراضيين بجوابه حامدين لعلمه بقبيل مرتبكا فكان ذلك زاجر نصيحة وتدبر عظيمة اه وأخذ من الحديث أن علي العالم إذا سئل عما لا يعلمه أن يقول لا أدري أو لا أحققه أو لا أعلمه أو الله أعلم ، وقول المسؤول لا أعلم لا يضر من قدره كما يضره بعض الجهلة لأن العالم المتمكن لا يضر جهله ببعض المسائل بل يرفعه قوله لا أدري لأنه دليل على عظيم محله وقوة دينه وتقوى ربه وطهارة قلبه وكمال معرفته وحسن نيته وإنما يأنف من ذلك من ضعف ديانته وقلت معرفته لأنه يخاف من سقوطه من أعين الحاضرين ولا يخاف من سقوطه من نظر رب العالمين وهذه جهالة ورقة دين ومن ثم نقل لا أدري ولا أعلم عن الأئمة الأربعة والخلفاء الأربعة بل عن المصطفى صلى الله عليه وسلم وجبريل عليهما السلام كما مر في حديث خير البقاع المساجد وفي مسند الدارمي موصولا من عدة طرق أن علياً كرم الله وجهه سئل عن مسألة فقال لا أعلم لي بها ثم قال وأبردها علي كيدى سئلت عما لا أعلم لي به فقلت لا أعلم وفيه أن رجلاً سأل ابن عمر عن مسألة فقال لا أعلم لي بها فولي الرجل فقال ابن عمر نعم ما قال ابن عمر وأخرج أبو داود في النسخ والمسنوخ وابن مردويه عن خالد بن أسلم خرجنا نمشي مع ابن عمر فملحنا أعرابي فسأله عن إرث العمة فقال لا أدري قال أنت ابن عمر ولا تدري ا قال نعم اذهب إلى العلماء فلما أدبر قبل ابن عمر يديه وقال نعم ما قلت ، وأخرج البخاري عن ابن مسعود من علم شيئاً فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فإن من علم الرجل أن يقول لما لا يعلم الله أعلم ، ورواه الدارمي بلفظ إذا سئل العالم عما لا يعلم قال الله أعلم ، وأخرج الهروي عن ابن مسعود إذا سئل أحدكم عما لا يدري فليقل لا أدري فانه نكث العلم ، وأخرج الجازمي في سلسلة الذهب عن أحمد عن الشافعي عن مالك عن ابن عجلان إذا أخطأ العالم لا أدري أصيب في مقاتله ، والأخبار والآثار في هذا كثيرة وإنما أطلت بإيراد هذه النبهة لما تطلق عليه فقهاء زماننا من التحاشي عن ذلك والمبادرة إلى الجواب باللسان والقلم كيف كان (فر عن ابن عمر) بن الخطاب ظاهره أن الدبلي رواه مرفوعاً وهو ذهول ؛ بل صرح في الفردوس بعدم



٥٧١١ - أَلْعِلْمُ حَيَاةَ الْإِسْلَامِ وَرِعْمَادُ الْإِيمَانِ ، وَمَنْ عِلْمٌ عَلِيًّا أُنِمَّ اللَّهُ لَهُ أَجْرُهُ . وَمَنْ تَعَلَّمَ فَعَمِلَ عَلَيْهِ اللَّهُ مَا لَمْ يَعْلَمْ - أَبُو الشَّيْخِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ض)

رفعه ورواه عنه أبو نعيم أيضا والطبراني في الأوسط والخطيب في رواة مالك والدارقطني في غرائب مالك موقوفا قال الحافظ ابن حجر والموقوف حسن الإسناد

(العلم حياة الإسلام) أى لآب الإسلام لا تعلم حقيقة وشروطه وآدابه إلا به (وعِمَاد الدين) أى معتمده ومقصوده الأعظم (ومن علم علما أُنِمَّ) بمثابة لوقية بخط المصنف وفي خبر يأتى أنى (الله له أجره) بالنون ، ومعنى أُنِمَّ اكمل فى المصباح تم الشيء يتم تكلمات أجزاءه ، وأنى زاد (ومن تعلم فعمل عليه الله ما لم يعلم) أى العلم اللدنى الذى هو موهبة من الله يدرك به العبد ماله النفس من الحفظ والفرض وما للحق من الحقوق والمفترض فيترك ما لها من الحفظ ويقوم بما للحق من الحقوق وهو معنى قول البعض أراد به إلهامه علم ما لم يتعلم من مزيد معرفة الله وخدع النفس والشيطان وغرور الدنيا وآفات العمل من نحر عجب ورياء وكبر ورياضة النفس وتهذيبها وتجمل الصبر على مر القضاء والشكر على النعماء والثقة بما وعد والتوكل عليه وتحمل أذى الخلق ، وقد ثبت أن دقائق علوم الصوفية منع إلهية ومواهب اختصاصية لا تنال بمعناد الطالب ، فلزم مراعاة وجه تحصيل ذلك وهو ثلاث : الأول العمل بما علم على قدر الاستطاعة . الثانى اللجا إلى الله على قدر الهمة . الثالث إطلاق النظر فى المعانى حال الرجوع لاهل السنة ليحصل الفهم ويتنى الخطأ ويتيسر الفتح ، وقد أشار لذلك الجيد بقوله : ما أخذنا التصوف عن القليل والقال ، والمراد الجدال ؛ بل عن الجوع والسهر ولزوم الأعمال . قال الغزالي : من انكشف له ولو الشيء اليسير بطريق الإلهام والوقوع فى القلب من حيث لا يدري فقد صار عارفا بصحة الطريق ، ومن لم ير ذلك من نفسه قط لم ينبغي أن يؤمن به فان درجة المعرفة فيه عزيزة جدا . ويشهد لذلك شواهد الشرع والتجارب والوقائع فكل حكم يظهر فى القلب بالمواظبة على العبادة من غير تعلم فهو بطريق الكشف والإلهام ، وقال حجة الإسلام : يتعين أن يكون أكثر الاهتمام بعلم الباطن ومراقبة القلب ومعرفة طريق الآخرة وسلوكه وصدق الرجاء فى انكشاف ذلك من المجاهدة والمراقبة فإن المجاهدة تفضى إلى المشاهدة لجاهد أشاهد دقائق علم القلوب وتنفجر منها ينابيع الحكمة من القلب أما الكتب فى التعليم فلا تنى بذلك بل الحكمة الخارجة عن الحصر والحد إنما تنفتح بالمجاهدة قال وكم من متعلم طال تعلمه ولم يقدر على مجازة مسموعة بكلمة وكم من مقتصر على المهمل فى التعلم ومتوفر على العمل ومراقبة القلب فتح الله له من لطائف الحكم ما تحار فيه عقول ذوى الالباب فلذلك قال المصطفى صلى الله عليه وسلم من تعلم فعمل الخ وفى بعض الكتب السالفة يابى إسرائيل لا تقولوا العلم فى السماء من ينزله ولا فى تخوم الأرض من يصعد به ولا من وراء البحار من يعبر يأتى به العلم محصور فى قلوبكم تأدبوا بين يدي بآداب الروحانيين وتخلقوا بأخلاق الصديقين أظهر العلم من قلوبكم حتى يغطىكم ويغمركم ويعمركم انتهى وقال الإمام مالك علم الباطن لا يعرفه إلا من عرف علم الظاهر ففى علم الظاهر وعمل به فتح الله عليه علم الباطن ولا يكون ذلك إلا مع فتح قلبه وتنويره وقال ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم نور يقذفه الله فى القلب يشير إلى علم الباطن (تنمة) قال يحيى بن معاذ التقي ابن أبى الحوارى وأحمد بن حنبل فقال أحمد حدثنا بحكاية سمعنا من أستاذك الداراني فقال يا أحمد قل سبحان الله وطولها بلا عجب قال سبحان الله وطولها بلا عجب قال سمعته يقول إذا اعتقدت النفوس على ترك الآثام جالت فى الملكوت وعادت إلى ذلك العبد بطرائف الحكمة من غير أن يؤدى إليها عالم علما فقام أحمد وقعد ثلاثا وقال ما سمعت فى الإسلام بحكاية أعجب من هذه ثم ذكر حديث من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم قال الثونسي اجتمع المعارف على وفا والإمام الملقبى فتكلم على معه بهلوم بهرت عقله فقال الملقبى من أين لك هذا يا على قال من قوله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله فأسكت (أبو الشيخ)

٥٧١٢ - العلم خزائن . ومفتاحها السؤال ، فسألوا يرحمكم الله ؛ فإنه يؤجر فيه أربعة : السائل ، والمعلم والمستمع ، والمحِبُّ لهم - ( حل ) عن علي رضي الله عنه - ( ض )

٥٧١٣ - العلم خليل المؤمنين ، والعقل دليله ، والعمل قيمه ، والحلم وزيره ، والصبر أمير جنوده ، والرفق والده ، واللين أخوه - ( هب ) عن الحسن مرسل - ( ض )

٥٧١٤ - العلم خير من العبادة ، وملاك الدين الورع - ابن عبد البر عن أبي هريرة - ( ح )

٥٧١٥ - العلم خير من العمل ، وملاك الدين الورع ، والعالم من يعمل - أبو الشيخ عن عبادة - ( ض )

ابن حبان ( عن ابن عباس )

( العلم خزائن ومفتاحها السؤال ) قال الماوردي حكى أن بعض الحكماء رأى شيخاً يحب النظر في العلم ويستحي من السؤال فقال يا هذا تستحي أن تكون في آخر عمرك أفضل مما كنت في أوله ( فسألوا يرحمكم الله فإنه يؤجر فيه أربعة ) من الأنفس ( السائل والمعلم والمستمع والمحِبُّ لهم ) لا يمارضه خبر الهوى عن السؤال لما سبق أن المراد به سؤال تعنت أو امتحان أو عمالاً يحتاج إليه ونحو ذلك ( حل ) وكذا العسكري ( عن علي ) أمير المؤمنين قال الحافظ العراقي ضعيف أي وذلك لأن فيه داود بن سليمان الجرجاني الغازي كذبه ابن معين ولم يعرفه أبو حاتم قال في اللسان كأصله وبكل حال هو شيخ كذاب له نسخة موضوعة عن علي بن موسى الرضى ثم ساق له عدة أخبار هذا منها ( العلم خليل المؤمن ) لأنه لا نجاة ولا فوز إلا به فكأنه خال المؤمنين بمحبته ومودته يطلبه عند غيبته ويتمسك به عند وجوده ويستضيء بنوره عند جهله ( والعقل دليله ) فإنه عقول لطبعه أن يجري بعجلته وجهله لتقدم العقل بين يدي كل أمر من فعل وترك مسترشداً به في عاقبته استضاءة بنوره ( والعمل قيمه ) وفي رواية فائده أي العمل بمقتضى العلم والعقل شكراً لنعمتهما خوف ذهاب العلم أو تركه إذ العلم يقود المؤمن إلى كل خير ( والحلم وزيره ) فإن الوزير المعين المحتمل الأثقال فيستعين المؤمن على متابعة العلم بالحلم ولهذا روى ماضم شيء لشيء أحسن من حلم إلى علم ( والصبر أمير جنوده ) جعل ما تقدم وتأخر جنوداً وأميرها الصبر لا يعمل كل منهما فيما أهل له إلا به لأنه عجلة النفس وخفتها تفسد كل خلق حسن ما لم يتقدم الصبر أمامها ( والرفق والده ) فإن الرفق في المعونة والمساهلة كالوالد للمؤمن لا يصدر في أمر إلا بمراجعتيه وطاعته رجاء بركته ( واللين أخوه ) لا ينفصل ولا يستقل دونه ( هب ) عن الحسن ( البصري ) ( مرسل ) قضية صنيع المصنف أنه لا علة فيه سوى الإرسال وليس كذلك بل هو مع إرساله ضعيف إذ فيه سوار بن عبد الله الهجري وأورده الذهبي في الضعفاء وقال قال الثوري ليس بشيء وعبد الرحمن بن عثمان أبو بحر البكري أوى قال أحمد طرّح الناس حديثه قال الحافظ العراقي ورواه أبو الشيخ في الثواب عن أنس وكذا الديلمي في الفردوس وأبو نعيم في الحلية عن أنس بسند ضعيف والقضاعي في مسند الشهاب عن أبي الدرداء وأبي هريرة وكلاهما ضعيف اهـ وبه يعرف أن اقتصار المصنف على رواية إرساله تقصير أو قصور .

( العلم خير من العبادة ) لأنه أسما وعمادها إذ هي مع الجهل فاسدة قال ابن عطاء الله والمراد بالعلم في هذه الأخبار النافع الخمد للهوى القامع الذي تكتنفه الخشية ويكون معه الخوف والإنابة أما علم معه الرغبة في الدنيا والتعلق ببنائها وصرف الهمة لاكتسابها والجمع في الادخار والمباهاة والاستكثار وطول الأمل فما أبعد من ذلك ( وملاك الدين الورع ) كما سبق ( ابن عبد البر ) في العلم ( عن أبي هريرة ) ورواه الديلمي عن عبادة .

( العلم خير من العمل ) لأن العلم وظيفة القلب وهو أشرف الأعضاء والعمل وظيفة الجوارح الظاهرة ولا يكون



٥٧١٦ - أَلِمْ دِينَ وَالصَّلَاةَ دِينَ فَأَنْظُرُوا عَمَّا تَأْخُذُونَ هَذَا الْعِلْمَ وَكَيْفَ تَصَلُّونَ هَذِهِ الصَّلَاةَ : فَإِنَّكُمْ تَسْأَلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (فر) عن ابن عمر - (ض)

٥٧١٧ - أَلِمْ عِلْمَانِ : فَعِلْمٌ فِي الْمَلَبِ فَذَلِكَ الْعِلْمُ النَّافِعُ ، وَعِلْمٌ عَلَى اللِّسَانِ فَذَلِكَ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى ابْنِ آدَمَ -

العمل مقصودا إلا به والقصد صادر عن القلب فالعلم مقدم على العمل شرفا وحالا إذ الشيء يعلم أولا ثم يعمل به (وملاك الدين الورع والبالغ من يعمل) ومن لا يعمل فهو والجاهل سواء بل الجاهل خير منه لأن علمه حجة عليه فأس الطرق العلم ونتيجته العمل وفائدة العلم إنما هي العمل به لأن العلم بلا عمل عاطل والعمل بغير علم باطل إذ لا يصح العمل إلا بمعرفة كفيته ولا تظهر فائدة العلم إلا بالعمل به على مقتضى السنة قال بعض العارفين بالعلم يصح العمل وبالعلم تنال الحكمة وبالحكمة توفق للزهد وبالزهد تترك الدنيا وترى الدنيا ترغيب في الآخرة وبالرغبة فيها تنال رضا الله تعالى (أبو الشيخ) ابن حبان (عن عبادة) بن الصامت ورواه عنه الدبلي أيضا

(العلم دين) قال الطيبي التعريف فيه للهدى وهو ما جاء به الرسول لتعليمه الخلق من الكتاب والسنة وهما أصول الدين (والصلاة دين فأنظروا عمن تأخذون هذا العلم) قال الطيبي المأخوذ عنه الدول الثقات المتقون كما بينه قوله في الحديث يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله وعن صلة تأخذون على تضمنين معنى تؤدون وضمن أنظروا معنى العلم (وكيف تصلون هذه الصلوات فإنكم تسألون) أي عن العلم والصلاة (يوم القيامة) يشير به إلى أن العلم ينبغي أن لا يؤخذ إلا ممن عرفت عالميته واشتهرت ديانتها فلا يتلقاه عن جاهل فيضله ولا عن فاسق فيغويه (فر) عن ابن عمر (بن الخطاب)

(العلم علان فعلم) ثابت (في القلب) وهو مأثور الخشية وأبعد عن الكبائر الظاهرة والباطنة (فذلك) هو العلم (النافع) لصاحبه (وعلم على اللسان) ولاقرار له لأنه شرارة من شرار الإيمان (فذلك حجة الله على ابن آدم) قال الطيبي الماء في العلم تفصيلية وفي ذلك سببية من باب قوله خولان فأنكح أي هؤلاء خولان الذين اشتهرت نسائهم بالرغبة فيهم فأنكح منهم فكذلك قوله علم في القلب دل على كونه مرغوبا فيه فرتب عليه ما بعده وفي عكسه قوله فذلك حجة الله فان صاحب العلم اللساني الذي لم يتأثر منه فإنه محجور عليه ويقال له لم تقولون ما لا تفعلون، ويمكن حل الحديث على علمي الظاهر والباطن قال أبو طالب علم الباطن وعلم الظاهر أصلان لا يستغني أحدهما عن صاحبه بمنزلة الإسلام والإيمان مرتبط كل منهما بالآخر كالجسم والقلب لا ينفك أحدهما من صاحبه وقيل علم الباطن يخرج من القلب وعلم الظاهر يخرج من اللسان فلا يجاوز الآذان وهذا لا ينصرف إليه اسم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء إذ هم العلماء العالمون الأبرار المتقون الذين آل إليهم العلم الموروث بالصفة التي كان عليها عند المورث لا من علمه حجة عليه وقد منعه سوء ماله من خبث نيته وسوء طويته واتباع شهوته أن يلبس نور العلم قابه ويخاطب له ، فأورده النار وبشس الورد المورود ، قال بعضهم وهذه صفة علماء زماننا بخدمهم يجهلون في تحسين الهيئة والثياب الفاخرة والمراكب السنية فإذا نظر إلى باطن أحدهم وجد خوف الرزق على قلبه كالخيال يكاد يموت من همه وخوف الخلق وخوف سقوط المنزلة من قلوبهم والفرح بمدحهم والثناء عليه وحب الرئاسة وطلب العلو والتبصص للظلمة والأغنياء واحتقار الفقراء والأنفة من الفقر والاستكبار في موضع الحق والحقد على أخيه المسلم والعداوة والبغضاء وترك الحق مخافة الذل والقول بالهوى والحمية والرغبة في الدنيا والحرص عليها والشح والبخل وطول الأمل والأشرب والبطر والغل والغش والمباهاة والرياء والسمعة والاشتغال بعيوب الخلق والمداهنة والإعجاب بالنفس والتزيين للخلق والصلف والتعجب وعزة النفس والقسوة والفظاظة والغلاظة وسوء الخلق وضيق الصدر والفرح بالدنيا والحزن على فوتها وترك القنع والمراء والجفاء والطيش والعجلة والحدة وقلة الرحمة والاتكال على الطاعة وأمن سب ما أعطى وفضول الكلام والشهرة

- (ش) والحكيم عن الحسن مرسلًا (خط) عنه عن جابر - (ح)  
 ٥٧١٨ - الْعِلْمُ فِي قُرَيْشٍ، وَالْأَمَانَةُ فِي الْأَنْصَارِ - (طب) عن ابن جزء  
 ٥٧١٩ - الْعِلْمُ مِيرَاثِي، وَمِيرَاثُ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي - (فر) عن أم هانئ - (ض)  
 ٥٧٢٠ - الْعِلْمُ وَالْمَالُ يَسْتَرَانِ كُلُّ عَيْبٍ، وَالْجَهْلُ وَالْفَقْرُ يَكْشِفَانِ كُلَّ عَيْبٍ - (فر) عن ابن عباس (ض)  
 ٥٧٢١ - الْعِلْمُ لَا يَحِلُّ مَنَعُهُ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

الخفية وطلب العز والجاه واتخاذ الإخوان في العلانية على عداوة في السر والغضب إذا رذ عليه قوله والتماس المغالبة لغير الله والانتصار للنفس والانس بالخلق والوحشة من الحق والنية والحسد وانتمسة والجور والعدوان فهذه كلها مزابل قد انضمت عليها طوية صدورهم وظاهرهم صبرهم وصلاة وزهد وأنواع أعمال البر فإذا انكشف الغطاء بين يدي الله عن هذه الأمور كان كزبلة فيها أنواع الاقدار غشيت بالذبايح فأنتنت فهذا علم مرآتي مدهش يتصنع عند شهراته فلم يقدر أن يخلص عمله ونفسه مقيدة بنار الشهوة وقلبه مشحون بهوى نفسه وهذه كلها عيوب والعبد إذا كثرت عيوبه انحطت قيمته (ش والحكيم) الترمذي وابن عبد البر (عن الحسن) البصري (مرسلًا) قال المنذري إسناده صحيح وقال الحافظ العراقي إسناده صحيح (خط عنه) أي الحسن (عن جابر) مرفوعًا قال المنذري إسناده صحيح قال الحافظ العراقي وسنده جيد وإعلال ابن الجوزي له وهم وقال السهودي إسناده حسن ورواه أبو نعيم والديلمي عن أنس مرفوعًا.

(العلم في قریش) القبيلة المشهورة وناهيك بالشافعي منهم (والأمانة في الأنصار) الأوس والخزرج والظاهر أن المراد الأمانة العلمية والمالية وغيرهما (طب) وكذا في الأوسط (عن) عبد الله بن الحارث (ابن جزء) بفتح الجيم وسكون الزاي الزيدى قال الهيثمي إسناده حسن.

(العلم ميراثي وميراث الأنبياء قبلي) يعني أن جميع الأنبياء لم يورثوا شيئاً من الدنيا لعدم صرفهم همهم إلى اكتسابها وإعراضهم عن الجمع والادخار واشتغالهم بما يوصل إلى دار القرار لكن لا ينتقل الشيء إلى الوارث إلا بالصفة التي كان عليها عند الموت كما سبق قال الغزالي لا يكون العالم وارثاً نبيه إلا إذا اطلع على جميع معاني الشريعة حتى لا يكون بينه وبينه إلا درجة النبوة وهي الفارقة بين الوارث والموروث إذ المورث هو الذي حصل المال له واشتغل بتحصيله واقتدر عليه والوارث هو الذي لم يحصله لكن انتقل إليه وتلقاه عنده. ثم ظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمري بخلافه بل تتمته عند مخرجه الديلمي فمن كان يرثني فهو رمي في الجنة اه بنصه بإثبات المصنف بعضاً وحذف بعض لا ينبغي (فر عن أم هانئ) وفيه إسماعيل بن عبد الملك قال الذهبي قال النسائي غير قوي ورواه عنه أبو نعيم وعنه تلقاه الديلمي فلو عزاه له كان أولى.

(العلم والمال يستران كل عيب والجهل والفقر يكشفان كل عيب) أراد بالعلم الذي يستر كل عيب النافع الذي يصحبه العمل قال ابن عطاء الله مثل من قطع الأوقات في طلب العلم فكثرت أربعين أو خمسين سنة ولم يعمل كن قد هذه المدة يتطهر ولم يصل صلاة واحدة إذ مدة صدور العلم والعمل كما أن القصد بالطهارة وجود الصلاة ثم إن المال وإن كان يستر العيب لكن لانه يبين ستر العلم لأن ذلك أتم وأكمل وقلنا يجتمع العلم والمال قال الماوردي قيل لبعض الحكماء لم لا يجتمع العلم والمال قال لعزة الكمال (فر) من رواية الخليفة الرشيد عن أبيه عن جده عن علي بن عبد الله بن عباس (عن ابن عباس) وفي رجاله من هو متكلم فيه

(العلم لا يحل منعه) أي عن مستحقه فمن منعه عنه ألجم بإجماع من ناز يوم القيامة كما في عدة أخبار قال البغدادى المراد



- ٥٧٢٢ - أَلْعَمُّ وَالِدٌ - (ص) عن عبد الله الوراق مرسلًا - (ض)
- ٥٧٢٣ - الْعِمَامَةُ تَبْجَانُ الْعَرَبَ ، وَالْأَحْتِبَاءُ حَيْطَانُهَا ، وَجُلُوسُ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْمَسْجِدِ رِبَاطُهُ - القضاعي (فر) عن علي - (ص)
- ٥٧٢٤ - الْعِمَامَةُ تَبْجَانُ الْعَرَبَ ؛ فَإِذَا رَضَعُوا الْعِمَامَةَ وَضَعُوا عِزَّهُمْ - (فر) عن ابن عباس - (ض)
- ٥٧٢٥ - الْعِمَامَةُ عَلَى الْقَلَنْسُوتِ فَصَلُ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ ، يُعْطَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِكُلِّ كُورَةٍ يَدُورُهَا عَلَى رَأْسِهِ نُورًا - الباوردي عن ركانة - (ض)
- ٥٧٢٦ - الْعَمْدُ قُودٌ - وَالْخَطَا دِيَّةٌ - (طب) عن عمرو ابن حزم - (ح)

علم الدين المفترض طلبه على كافة المسلمين دون غيره فان الجهل بالدين مهلك والعلم طريق نجاته فاذا أشق على الهلاك بجهله وطلب ما يخلصه وجب كما يجب حفظ مهجته من ملاك حسي (فر عن أبي هريرة) وفيه يزيد بن عياض قال النسائي وغيره متروك ذكره الذهبي

(العم والد) أي هو نازل منزلته في وجوب الاحترام والإعظام لتفرعهما عن أصل واحد وهذا خرج مخرج الزجر عن عقوقه (ص عن عبد الله الوراق مرسلًا)

(العمائم تبجان العرب) أي فيها عز وجمال وهيئة ووقار كتيجان الملوك يتميزون بها عن غيرهم وماسواها من القلانس ليس إلا للعجم وأهل الخفّة من الأتراك أي هي لم بمنزلة التيجان للملوك وكانت العمائم إذ ذاك خاصة بالعرب (والاعتباء حيطانها وجولوس المؤمن في المسجد رباطه - القضاعي) في مسند الشهاب (فر عن علي) أمير المؤمنين قال العامري غريب وقال السخاوي سنده ضعيف أي وذلك لأن فيه حنظلة السدوسي قال الذهبي تركه القطان وضعفه النسائي ورواه أيضا أبو نعيم وعنه تلقاه الديلمي فلو عزاه المصنف للأصل كان أولى

(العمائم تبجان العرب) أطلق عليها التيجان لكونها قائمة مقامها (فإذا وضعوا العمائم وضعوا عزمهم) لفظ رواية الديلمي فيما وقفت عليه من نسخ قديمة مصححة بخط ابن حجر وغيره فإذا وضعوا العمائم وضع الله عزهم ثم خرج من طريق آخر العمائم وقار للمؤمنين وعز للعرب فإذا وضعت العرب عمائمها فقد خلعت عزتها اه وعم المصطفى صلى الله عليه وسلم عليها يده وذنبها من ورائه وبين يديه وقال هذه تيجان الملائكة (فر عن ابن عباس) وفيه عتاب ابن حرب قال الذهبي قال العلائي ضعيف جدا ومن ثم جزم السخاوي بضعف سنده ورواه عنه أيضا ابن السني قال الزين العراقي وفيه عبد الله بن حميد ضعيف

(العمامة على القلنسوة) أي لفها عليها (فصل) أي (قطع ما بيننا وبين المشركين) في المصباح فصلته عن غيره أو نحيته قطعتة ومتا فصل الخصومات وهو الحكم بقطعهما (يعطى يوم القيامة بكل كورة يدورها على رأسه نورا) في المصباح كار العمامة أدارها على رأسه وكورها بالتشديد نبالة ومنه كورت الشيء إذا لففته على هيئة الاستدارة وفي هذا وما قبله نذب العمامة بقصد التجمل ونحوه وأنه يحصل السنة بكونها على الرأس أو نحو قلنسوة تحتها وأن الأنضل كورها وينبغي ضبط طولها وعرضها بما يليق بلائسها عادة في زمانه ومكانه فإن زاد على ذلك كره (الباوردي عن ركانة) بضم الراء وتخفيف الكاف بن عبد يزيد بن هاشم بن المطالب بن عبد مناف المطالي من مسلمة الفتح ثم نزل المدينة وليس له غير هذا الحديث كما في التقریب كأصله

(العمد قود والخطا دية-طب عن عمرو بن حزم) بفتح المهملة وسكون الزاي بن زيد بن لوزان الانصاري من عمال المصطفى صلى الله عليه وسلم على نجران قال الهيثمي وفيه عمران بن أبي الفضل وهو ضعيف

٥٧٢٧ - العُمَرَى جَائِزَةٌ لِأَهْلِهَا - (حم ق ن) عن جابر (حم ق د ن) عن أبي هريرة (حم د ت) عن سمرة (ن) عن زيد بن ثابت ، وعن ابن عباس - (صح)

٥٧٢٨ - العُمَرَى مِيرَاثٌ لِأَهْلِهَا - (م) عن جابر وأبي هريرة - (صح)

٥٧٢٩ - العُمَرَى لِمَنْ وَهَبَتْ لَهُ - (م د ن) عن جابر - (صح)

٥٧٣٠ - العُمَرَى جَائِزَةٌ لِأَهْلِهَا ، وَالرَّقْبَى جَائِزَةٌ لِأَهْلِهَا - (٤) عن جابر - (صح)

٥٧٣١ - العُمَرَى جَائِزَةٌ لِمَنْ أَعْرَمَهَا . وَالرَّقْبَى جَائِزَةٌ لِمَنْ أَرْقَبَهَا ، وَالْعَائِدُ فِي هَبْتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَيْتِهِ - (حم ن) عن ابن عباس - (صح)

٧٣٢ - العُمَرَى وَالرَّقْبَى سَبِيلُهُمَا سَبِيلُ الْمِيرَاثِ - (طب) عن زيد بن ثابت - (صح)

(العمرى) اسم من أعمرتك الشيء أى جعلته لك مدة عمرك (جائزة) صحيحة ماضية لمن أعمر له ولورثته من بعده رقبيل جائزة أى عطية (لأهلها) أى يملكها الآخذ ملكا تاما بالقبض كسائر الهبات ولا ترجع الأول عند الشافعى وأبو حنيفة وجعلها مالك لإباحة منافع (حم ق ن عن جابر) بن عبدالله (حم ق د ن عن أبي هريرة حم د ت عن سمرة) ابن جندب (عن زيد بن ثابت وابن عباس)

(العمرى) بضم العين المهملة وسكون الميم والقصر مأخوذة من العمر (ميراث لأهلها) أى ميراث لمن وهبت له سواء أطلقت أو قيدت بعمر الآخذ أو ورثته أو المعطى بدليل قوله فى الحديث الذى بعده لمن وهبت له وبهذا أخذ الشافعى وأبو حنيفة وقال مالك هى ميراث للوهاب فترجع له أو لورثته بعد موت الآخذ لأنه إنما وهب المنفعة دون الرقة والمؤمنون عند شروطهم (م) فى الفرائض (عن جابر) بن عبدالله (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخارى (العمرى لمن وهبت له) هذا كما ترى نص صريح فيما ذهب إليه الإمامان الشافعى وأبو حنيفة من عدم رجوعها للمعمر عقبه مطلقا لأنه إنما وهب الرقة وحله المسالكية على المنافع وقالوا هى تملك منفعة الشيء مدة حياة الآخذ بغير عوض (م د ن عن جابر) بن عبدالله

(العمرى جائزة لأهلها) أى هى عطية جائزة لمن وهبت له لأنها من البر والمعروف ذكره القوطى ، والمراد بالجواز الأعم لا الاختصاص لأن الأعم يشمل المندوب والواجب وهى مندوبة لما تقر (والرقبى) بوزن العمرى مأخوذة من الرقوب لأن كلا منهما يقرب موت صاحبه وكأنا عقدين فى الجاهلية (جائزة لأهلها) فهما سواء عند الجمهور ولا يناقضه خبر : لا تعمروا ولا ترقبوا ، لأن الهبة فيه إرشادى معناه لا تهبوا أموالكم مدة ثم تأخذونها بل إذا وهبت شيئا زال عنكم ولا يعود إليكم هبة بلفظ هبة أو عمرى أو رقبى (٤ عن جابر) بن عبدالله

(العمرى جائزة) قال القاضى : قوله جائزة أى نافذة ماضية لمن أعمر له وقيل عطية (لمن أعمرها والرقبى جائزة لمن أرقبها) قال القاضى : العمرى اسم من أعمرتك الشيء أى جعلته لك مدة عمرك وهى جائزة تملك بالقبض كسائر الهبات وتورث عنه كسائر أمواله سواء أطلق أو أردف بأنه لعقبه أو ورثته بعده ، وذهب جمع إلى أنه لو أطلق لم تورث عنه بل تعود بموته إلى المعمر ويكون تملكها للمنفعة له مدة عمره دون الرقة وهو قول مالك (والعائد فى هبته كالعائد فى قيته) زاد مسلم فى روايته فبا كله . قال همام : قال قتادة ولا أعلم التى إلا حراما : أى كما يقبح أن يبقى ثم يأكل يقبح أن يعمر أو يرقب ثم يجره إلى نفسه بوجه من الوجوه (حم ن عن ابن عباس)

(العمرى والرقبى سبيلهما سبيل الميراث) ينتقل بموت الآخذ لورثته لا إلى المعمر والرقب وورثتهما خلافا لمالك



٥٧٣٣ - العُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا ، وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ - مالك (حم) (٤) عن أبي هريرة - (صح)

٥٧٣٤ - العُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا مِنَ الذُّنُوبِ وَالْخَطَايَا ، وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ - (حم) عن عامر بن ربيعة - (صح)

٥٧٣٥ - الْعُمَرَتَانِ تُكَفِّرَانِ مَا بَيْنَهُمَا ، وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ . وَمَا سَبَّحَ الْحَاجُّ مِنْ تَسْبِيحَةٍ وَلَا هَلَّلَ مِنْ تَهْلِيلَةٍ وَلَا كَبَّرَ مِنْ تَكْبِيرَةٍ إِلَّا يُبَشِّرُ بِهَا تَبَشِيرَةً - (هب) عن أبي هريرة - (ض)  
٥٧٣٦ - الْعُمْرَةُ مِنَ الْحَجِّ بِمَنْزِلَةِ الرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ ، وَبِمَنْزِلَةِ الزَّكَاةِ مِنَ الصَّيَامِ - (فر) عن ابن عباس (ض)

قال النووي : قال أصحابنا للعمري ثلاثة احوال : أحدها أن يقول اعمرتك الدار فإذا مات فلورثتك أو عقبك فتصح اتفاقاً وبمالك رقة الدار وهي هبة فإذا مات فلورثته وإلا فليبت المال ولا يعود للوهاب بحال . الثاني أن يقتصر على جعلتها لك عمرك ولا يتعرض لغيره والأصح صحته . الثالث أن يزيد فيقول فإن مات عمادت لورثتي ليصح ويلغو الشرط (طب عن زيد بن ثابت) ورواه عنه ابن حبان باللفظ المذكور ماعدا الرقي

(العمرة إلى العمرة) أي العمرة حال كون الزمن بعدها ينتهي إلى العمرة فأبى لانتهاه على أصلها قيل ويحتمل كونها بمعنى مع (كفارة لما بينهما) من الصفات وظاهر الحديث على الأول أن المكفر هو العمرة الأولى لقيدها بما قدرناه وعلى الثاني أنهما معا واستشكل كون العمرة كفارة لها مع أن تجنب الكبائر يكفرها وأجيب بأن تكفير العمرة مقيد بزمنها وتكفير التجنب عام لجميع عمر العبد . قال في المطامح نه بهذا الحديث على فضل العمرة الموصولة بعمرة أه . وفيه رد على مالك حيث كره أن يعتمر في السنة غير مرة (والحج المبرور) أي الذي لا يخالطه إثم أو المقبول أو مالا رياء فيه ولا فسوق (ليس له جزاء إلا الجنة) أي لا يقتصر لصاحبه من الجزاء على تكفير بعض ذنوبه بل لابد أن يدخل الجنة . قال في المطامح : وقضية جعله العمرة مكفرة والحج جزاءه الجنة أنه أكل (مالك حم ق ٤) في الحج (عن أبي هريرة) هذا تصريح بأن الجماعة كلهم رووه لكن استثنى المناوي أبا داود

(العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما من الذنوب والخطايا) أي الصفات (والحج المبرور) أي الذي لا يشوبه إثم أو المقبول المقابل بالبر وهو الثواب وليس له جزاء إلا الجنة) قال ابن القيم : فيه دليل على التفريق بين الحج والعمرة في التكرار إذ لو كانت العمرة كالحج لا يفعله في السنة إلا مرة لسوى بينهما ولم يفرق (حم عن عامر بن ربيعة) ابن كعب بن مالك النميري بسكون النون حليف آل الخطاب صحابي بدرى مشهور . قال الهيثمي : فيه عاصم بن عبيد الله وهو ضعيف

(العمرتان تكفران ما بينهما) من الذنوب الصفات ما اجتنب الكبائر (والحج المبرور) أي المقبول (ليس له جزاء إلا الجنة) أي دخولها مع السابطين الأوابين أو بغير سبق عذاب (وما سبَّحَ الْحَاجُّ مِنْ تَسْبِيحَةٍ وَلَا هَلَّلَ مِنْ تَهْلِيلَةٍ وَلَا كَبَّرَ مِنْ تَكْبِيرَةٍ إِلَّا يُبَشِّرُ بِهَا تَبَشِيرَةً) أي ما قال سبحانه الله ولا إله إلا الله والله أكبر إلا بشره الله أو ملائكته بأمره بكل واحدة من اثلاث بيشارة أي بحصول شيء يسره (هب عن أبي هريرة) فيه من لم أعزاهم ولم أرهم في كتب الرجال

(العمرة من الحج بمنزلة الرأس من الجسد وبمنزلة الزكاة من الصيام) فيه إشارة إلى وجوب العمرة فلا يكفي الحج عن العمرة . ولا فكهة (فر عن ابن عباس) وفيه إسماعيل بن أبي زياد وهم ثلاثة قدرى كل منهم بالكذب وجوير قال الذهبي قال الدارقطني متروك

- ٥٧٣٧ - الْعَنْبَرُ لَيْسَ بِرَكَازٍ ، بَلْ هُوَ لِمَنْ وَجَدَهُ - ابن النجار عن جابر - (ض)
- ٥٧٣٨ - الْعَنْكَبُوتُ شَيْطَانٌ فَأَنْتَلُوهُ - (د) في مراسيله عن يزيد بن مرشد مرسل - (ض)
- ٥٧٣٩ - الْعَنْكَبُوتُ شَيْطَانٌ مَسْخَهُ اللَّهُ تَبَالَى قَاتِلُوهُ - (عد) عن ابن عمر - (ض)
- ٥٧٤٠ - الْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ ، فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ - (حم ت ن ه ح ب ك) عن بريدة (صح)
- ٥٧٤١ - الْعِيَاةُ وَالطَّيْرَةُ وَالطَّرْقُ مِنَ الْجَبْتِ - (د) عن قبيصة - (صح)

(العنبر ليس بركاظ) فلا زكاة فيه خلافا للحسن لأن الذي يستخرج من البحر لا يسمى ركازاً لغة ولا عرفاً (بل هو لمن وجدته) وهو شيء يقذفه البحر بالساحل أو نبات يخلفه الله في قعره وجناته أو نبع عين فيه أو شجر ينبت في البحر لينكسر فيأتيه الموج إلى الساحل أو روث دابة بحرية أو غير ذلك قال ابن القيم وهو أنحر أنواع الطيب بعد المسك وخطأ من قدمه عليه وحذرو به كثيرة وألوانه شتى أبيض وأشهب وأحمر وأصفر وأخضر وأزرق وأسود وهو الأجود ومن منافعه أن يقوى القلب والحراس والداغ (ابن النجار) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله (العنكبوت شيطان فانتلوه) هو دويبة تنسج في الهواء جمعه عنكبوت ونظر بن هذا وبين قوله في الخبر المازجزي الله العنكبوت عنا خير الحديث وقد يقال ذلك في معية نسجت على باب الغار وأما هذا ففي الجنس بأسره (د) في مراسيله (عن ابن الصفي عن بقية عن الوضين بن عطاء (عن يزيد بن مرشد) أبي عثمان الهمداني الصنعاني من صنعاء دمشق تابعي يرسل كثيراً (مرسلاً)

(العنكبوت شيطان) كان امرأة سحرت زوجها كما في خبر الدبلي فلأجل ذلك (مسخه الله تعالى فانتلوه) ندباً وروى الثعلبي عن عليّ طهروا بيوتكم من نسج العنكبوت فإن تركه يورث الفقر (عد عن ابن عمر) بن الخطاب قضية تصرف المصنف أن ابن عدي أخرجه وأقره والأمر بخلافه فإنه أوردته في ترجمة مسلمة بن علي الحنظلي وقال عامة حديثه غير محفوظ وفي الميزان هو شامي وأه تركوه وقال أبو حاتم لا يشتغل به والنسائي متروك والبخاري منكر الحديث (العهد الذي بيننا وبينهم) يعني المنافقين هو (الصلاة) بمعنى أنها الموجبة لحسن دماهم كالعهد في حق المعاهد (فمن تركها فقد كفر) أي فإذا تركوها برئت منهم الذمة ودخلوا في حكم الكفار فنقاتلهم كما نقاتل من لا عهد له قال في الكشف والعهد الوصية وعهد إليه إذا وصاه وقال القاضي الضمير الغائب للمنافقين شبه الموجب لابقائهم وحسن دماهم بالعهد المقضى لابقاء المعاهد والكف عنه والمعنى أن العدة في إجراء الأحكام الاسلام عليهم تشبههم بالمسلمين في حضور صلواتهم ولزوم جماعتهم وانقيادهم للأحكام الظاهرة فإذا تركوها كانوا وسائر الكفار سواء قال الترمذي ويؤيد هذا المعنى قوله عليه السلام لما استؤذن في قتل المنافقين إني نهيت عن قتل المصلين قال الطيبي ويمكن أن يكون الضمير عاماً فيمن تابع النبي بالإسلام سواء كان منافقاً أم لا (حم ت ن ح ب ك) من حديث الحسين بن واقد (عن بريدة) قال الحاكم صحيح ولا علة له واحتج مسلم بالحسين وقال العراقي في أماليه حديث صحيح وظاهر كلام المصنف أنه لم يروه من الأربعة إلا ذينك وليس كذلك بل روه جميعاً

(العيافة) بالكسر زجر الطير (والطيرة) أي التشاؤم بأسماء الطيور وأصواتها وألوانها وجهة سيرها عند تنفيرها كما يتفاهل بالعقاب على العقوبة وبالغراب على الغربة وبالهدد على الهدى وكما ينظر إن طار إلى جهة اليمين يمين أو اليسار تشام (والطرق) الضرب بالحصى والخط بالرمل (من الجبت) أي من أعمال السحر فكما أن السحر حرام فكذا هذه الأشياء أو عمائل عبادة الجبت في الحرمة قال القاضي والجبت في الأصل الفشل الذي لا خير فيه وقيل أصله جبس فأبدلت السين تاءً تشبيهاً على ما لفته في الفسولة ثم استعير لما يعد من دون الله وللأسحر والسحر



- ٥٧٤٢ - العيادة فواق ناقة - (هب) عن أنس - (ص)  
 ٥٧٤٣ - العيدان واجبان على كل حال : من ذكر وأثنى - (فر) عن ابن عباس - (ض)  
 ٥٧٤٤ - العين حق - (حم ق دن) عن أبي هريرة - (ه) عن عامر بن ربيعة - (ص)  
 ٥٧٤٥ - العين حق تستزل الخالق - (حم طب ك) عن ابن عباس - (ص)  
 ٥٧٤٦ - الدين حق ، ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين ، وإذا استغسلتم فاغسلوا - (حم م) عن

والحساسة وعدم اعتبارها وقد لفر في الحديث على كل واحد منهما ولا بد من إصمار في الأولين مثل إنه بما نائل عبادة الجبت أو من قبلها أو من أعمال الجبت أى السحر انتهى (د) في الطب (عن قيصرة) بفتح القاف وكسر الموحدة بن برمة بضم الموحدة وسكون الراء الاسدى قال في التقريب كأصله مخلف في صحبته ورواه عنه النسائي أيضا في التفسير وقال النووي بعد عزوه لأبي داود إسناده حسن

(العيادة) ببناء تحية أى زيارة المريض (فواق) بالضم والتخفيف ، وفيه ندب تخفيف الزيارة فلا يطبل القعود عند المريض لشغله بالمرض وقد تعرض له حاجة (باقة) أى قدر الزمن الذى بين حلقى الناقة وقال الطيبي فراق خبر المبتدأ أى زمن العيادة قدر فراق ناقة (هب عن أنس) ورواه عنه الديلمي بلا سند

(العيدان) عيد الاضحى وعيد الفطر (واجبان على كل حال) أى محتمل (من ذكر وأثنى) يعنى صلاته واجبة على كل من بلغ من الرجال والنساء والمراد أن ذلك متأكد النذب بحيث يقرب من الوجوب (فر عن ابن عباس) وفيه عمرو بن شمس قال الذهبي تركوه

(العين حق) يعنى الضرر الحاصل عنها وجودى أكثرى لا ينكره إلا معاند وقرب ذلك بالمرأه الخائض تضع يدها فى إناء اللبن فيفسد ولو وضعتها بعد طهرها لم يفسد وتدخل البيتان فضر بكثير من العروش بغير مس والصحيح ينظر إلى الأرمم فقد يرمم ويتأب واحد بحضرته فيتأب هو وقد ذكروا أن جنساً من الأفاعى إذا وقع بصره على الإنسان هلك وحينئذ فالعين قد تكون من سم يصل من عين العائن فى الهواء إلى بدن المعيون وقد أجرى الله عادته بوجود كثير من القوى والخواص والأجسام والأرواح كما يحدث لمن ينظر إليه من يحتشمه من الخجل فيحدث فى وجهه حمرة شديدة لم تكن قبل وكذا الاصفرار عند رؤية من يخافه وذلك بواسطة ما خلق الله فى الأرواح من التأثيرات ولشدة ارتباطها بالعين نسب الفعل إلى العين وليست هى المؤثرة إنما التأثير الروح والارواح مختلفة فى طبائعها والقواها وكيفياتها وخواصها فمنها ما يؤثر فى البدن بمجرد الرؤية بغير اتصال ومنها ما يؤثر بالمقابلة ومنها ما يؤثر بتوجه الروح كالحادث من الادعية والرقى والالاء إلى الله ومنها ما يقع بالتوهم والتخييل فالجاء من عين العائن سهم معيون إن صادف البدن ولاوقاية لآثر فيه وإلا فلا كالسهم الحسى وقد يرجع على العائن (حم ق دن عن أبي هريرة عن عامر بن ربيعة)

(العين حق) أى الإصابة بالعين من جملة ما تحقق كونه (تستزل الخالق) أى الجبل العالى قال الحكيم والعائن يبعث من عينه قوة سمية تتصل بالمعان فيهلك أو يهلك نفسه قال ولا يبعد أن تنبعث جواهر لطيفة غير مرئية من العين فتتصل بالمعين وتخلل مسام بدنه فيخلق الله الهلاك عندها كما يخلق عند شرب السم وهو بالحقيقة فعل الله قال المازرى وهذا ليس على القطع بل جائز أن يكون ، وأمر العين مجرب محسوس لا ينكره إلا معاند (حم طب ك) فى الطب (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمى عقب عزوه لأحمد والطبرانى فيه دويد البصرى قال أبو حاتم لين وبقيه رجاله ثقات

(العين) أى الإصابة بالعين (حق) أى كائن مقضى به فى الوضع الإلهى لاشبهة فى تأثيره فى النفوس والأموال

ابن عباس - (صح)

٥٧٤٧ - العَيْنُ حَقٌّ بِحَضْرَةِ الشَّيْطَانِ وَحَسَدُ ابْنِ آدَمَ - الكجى فى سننه عن أبى هريرة - (صح)

٥٧٤٨ - العَيْنُ تُدْخِلُ الرَّجُلَ الْقَبْرَ ، وَتُدْخِلُ الْجَلَّ الْقَدْرَ - (عد حل) عن جابر (عد) عن أبى ذر (صح)

قال القرطبي ددا قول عامة الأمة ومذهب أهل السنة وأنكره قوم مبتدعة وهم محجوجون بما يشاهدونه في الوجود فكف من رحل أدخلته العين القبر وكف من جل أدخلته القدر لكنه بمشيئة الله تعالى ولا يلتفت إلى معرض عن الشرع والعقل لتمسك باستبعاد لأصل له فأما نشاهد من خواص الاحجار وتأثير السحر ما يقضى منه العجب وتحقق أن ذلك فعل مسبب كل سبب (ولو كان شيء سابق القدر) بالتحريك أى لو أمكن أن يسبق شيء القدر في إفناء شيء وزواله قل أوانه المقدر له (لسبقته) أى القدر (العين) لكنها لا تسبق القدر فإنه تعالى قدر المقادير قبل أن يخلق الخلق بخمسين ألف سنة فإهم يعد التقدير خلقوا قال القرطبي فقوله ولو كان مبالغة في تحقيق إصابة العين تجري مجرى التمثيل إذ لا يرد القدر شيء فإنه عبارة عن سابق عليه تعالى ونفوذ مشيئته ولا راد لأمره ولا معقب لحكمه فهو كقولهم لا طمسك ولو تحت الثرى ولو صعدت السما. فاجرى الحديث مجرى المبالغة في إثبات العين لأن القدر لم يرد شيء وقال القاضي معناه أن إصابة العين لها تأثير ولو أمكن أن يعاجل القدر شيء فيؤثر في إفناء شيء وزواله قبل أوانه المقدر لسبقته العين (وإذا استغسلتم فاغسلوا) خطاب لمن يهتم بأنه عائن أى إذا أمر العائن بما اعتيد عندهم من غسل أطرافه وما تحت إزاره ويصب غسالته على المعبود فليعمل ندباً وقيل وجوباً ويتعين المصير إليه عند خوف محذور بالمعان وغلب على الظن برؤيه بالاغتسال بذلك لأنه كما يؤخذ ترواق لسم الحية من لحها يؤخذ علاج هذا من أثر الدفس الغضبية وأثر تلك العين كشعلة نار أصابت الجسد في الاغتسال لإطفاء تلك الشعلة ذكره ابن القيم وبه يعرف أن ما صار إليه المازرى من أنه تعبدى إنما هو لحفاء وجه الحكمة عليه قال ابن القيم وهذا لا ينتفع به من أنكره ولا من فعله بقصد التجربة (تنبيه) عدوا من خصائص نبينا الاستغسال من العين وأنه يدفع ضررها (حم م) فى الطب (عن ابن عباس) ولم يخرج به البخارى

(العين حق يحضرها الشيطان وحسد ابن آدم) فالشيطان يحضرها بالإعجاب بالشيء وحسد ابن آدم بتفلة عن الله فيحدث الله في المظنونة يكون الظن بالعين سبباً فتأثيرها بفعل الله لكن لما كان الناظر منياً عن النظر لحقه الوعيد بجنايته المنهى عنها وهى النظر إلى شيء على غلة واستحسانه والحسد عليه من غير ذكر الله

(تنبيه) نقل ابن بطال عن بعضهم منع الدائن من مداخلة الناس ولزوم بيته كاللجذوم بل أولى ونفقة الفقير في بيت المال قال النووي وهو صحيح متين لا يعرف عن غيره تصريح بخلافه (الكجى فى سننه) والمضاعى (عن أبى هريرة) قضية تصرف المصنف أنه لم يره لاحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو ذهل شنيع فقد رواه باللام المزبور عن أبى هريرة المذكور أحد فى المسند قال الهيثمى ورجاله رجال الصحيح

(العين يدخل الرجل القبر) أى تقتله فيدفن فى القبر (وتدخل الجمل القدر) أى إذا أصابته مات أو أشرف على الموت فذبحه ماله وطبخه فى القدر يعنى أن العين داء والداء يقتل فينبغى للعائن أن يبادر إلى ما يعجبه بالبركة ويكون ذلك رقية منه (فائدة) أخرج ابن عساكر أن سعيداً الساجى من كرامانه أنه قيل له احفظ نائتك من فلان العائن فقال لا سبيل له عاها فعاها نسقطت تضطرب فأخبر الساجى فوقف عليه فقال : بسم الله حبس حابس وشهاب قابس رددت عين العائن عليه وعلى أحب الناس إليه وعلى كبده وكراتيه وشيق وفي ماله يلقى فارجع البصر هل ترى من فطور الآلة فخرجت حدة العائن وسلمت الناقة (عد حل) من حديث شعيب بن أيوب عن معاوية بن هشام عن الثورى عن ابن المنكدر (عن جابر) وقال غريب بن حديد الثورى تفرد به معاوية اه. (عن أبى ذر) قال السخاوى تفرد به شعيب بن أيوب عن معاوية عن هشام



- ٥٧٤٩ - العَيْنُ وَكَاءُ السَّهْرِ ، فَمَنْ نَامَ فَلْيَتَوَضَّأْ - (حم ه) عن علي - (ض)  
 ٥٧٥٠ - العَيْنُ وَكَاءُ السَّهْرِ ، فَإِذَا نَامَتِ الْعَيْنُ اسْتَغْلَقَ الْوِكَاءُ - (هق) عن معاوية - (صح)  
 ٥٧٥١ - الْعَيْنَانِ تَزْنِيَانِ ، وَالْيَدَانِ تَزْنِيَانِ ، وَالرَّجْلَانِ تَزْنِيَانِ ، وَالْفَرْجُ يَزْنِي - (حم ط) عن  
 ابن مسعود - (صح)

قال الصابوني وبلغني أنه قيل له ينبغي أن تمسك عن هذه الرواية ففعل  
 (العَيْنُ وَكَاءُ السَّهْرِ) بفتح السين وكسر الهاء مخففاً أي حفاظاً عن أن يخرج منه شيء والوكاء بالكسر ما يشد به الكيس أو  
 نحوه والسَّهْرِ الدبر (فمن نام فليتوضأ) جواباً قال الزعشمي جعل اليقظة للاستكال لقربة وهو الخيط الذي يشدها أو ما والسَّهْرِ  
 الاست أصله من الخدات العين كما حذف في مذ وإذا صغرت ردت فقل ستيه اهـ . وقال البيضاوي الوكاء ما يشد به  
 الشيء والسَّهْرِ الدبر والمعنى أن الإنسان إذا تيقظ أمسك مافي بطنه فإذا نام زال اختياره واسترخت مفاصله فلعله  
 يخرج منها ما ينقض طهره وذلك إشارة إلى أن نقض الطهارة بالنوم وسائر ما يزيل العقل ليس لأنفسها بل لأنها مظنة  
 خروج ما ينقض الطهر به ولذلك خص منه نوم عسكر المقعدة وقال الطيبي شبه عين الإنسان وجوفه ودبره بقربة  
 لها فم مشدود بخيط وشبه ما يطلقه من الذملة عند النوم بحل ذلك الخيط من فم القربة وفيه تصوير لقبح صدور  
 هذه الغفلة من الإنسان (حم ه) وكذا أبو داود (عن علي) أمير المؤمنين رمز المصنف لصحته وليس كما قال فقد  
 قال عبد الحق حديث علي هذا ليس بم متصل قال ابن القطان هو كما قال لكن بقي عليه أن يبين أنه من رواية بقية وهو  
 ضعيف عن الرضين وهو واه فهاتان علتان مانعتان عن تصحيحه اهـ ولما رواه عبد الله بن أحمد وجمعه  
 في كتاب أبيه بخط يده قال كان في المحنة وقد ضرب علي هذا الحديث في كتابه اهـ وقال الساجي حديث منكر وقال  
 ابن حجر أعله أبو زرعة وأبو حاتم بالانقطاع بين علي والتابعي اهـ وقال الذهبي الرضين لين وابن عائد لم يلحق علياً  
 (العَيْن) وفي رواية العينان (وكاء السَّهْرِ) فإذا نامت العين استطلق الوكاء أي انحل، كنى بالعَيْن عن اليقظة لأن التَّامُّ  
 لا عين له تبصر؛ قال القاضي الوكاء ما يشد به الشيء والسَّهْرِ الدبر والمعنى أن الإنسان إذا تيقظ أمسك مافي بطنه  
 فإذا نام زال اختياره واسترخت مفاصله فلعله يخرج منها ما ينقض طهره وذلك إشارة إلى أن نقض الطهارة بالنوم  
 وكل ما يزيل العقل ليس لأنفسها بل لكونها مظنة خروج ما ينقض الطاهر به ولهذا خص علي النوم بممكنه مقعده  
 لأن الصحب كانوا ينامون قهراً حتى تخفق رؤوسهم الأرض ثم يصلون فان قيل ينقض بقوله إذا نامت العينان الخ  
 قلنا مخصوص بما ذكر وإلا لزم النسخ (هق) من حديث بقية عن أبي بكر بن أبي مريم عن عطية بن قيس (عن معاوية)  
 رمز المصنف لصحته وهو زلل فقد نه به البيهقي نفسه فقال أبو بكر ضعيف وأقره عاينه الذهبي في المذهب ثم رواه  
 عن مروان بن جناح عن نطبة عن معاوية موقوفاً وقال مروان أثبت من أبي بكر وقال ابن عبد البر حديث علي  
 ومعاوية ضعيفان ولا حجة فيهما من جهة النقل وقال مغطاي لما سئل عن هذين الحديثين حديث علي أثبت وقال  
 ابن حجر حديث معاوية ضعيف جداً وقال الذهبي فيه أبو بكر بن أبي مريم ضعيف جداً ورواه الدارقطني هذا اللفظ من هذا الوجه  
 قال الغزالي في مختصره وأبو بكر عبد الله بن أبي مريم قال عبد الحق هو عندهم ضعيف جداً قال وحديث علي غير متصل  
 (العَيْنَانِ تَزْنِيَانِ وَالْيَدَانِ تَزْنِيَانِ وَالرَّجْلَانِ تَزْنِيَانِ وَالْفَرْجُ يَزْنِي) والعَيْنَانِ أصل زنا الفرج فاهما له رائدان وإليه  
 داعيان وقد سئل المصطفى صلى الله عليه وسلم عن نظر الفجأة فأمر السائل أن يصرف بصره فأرشده إلى ما ينفعه  
 ويدفع ضرره وقال لابن عمه علي تحذيراً مما يوقع في الفتنة ويورث الحسرة لا تتبع النظرة النظرة أما سمعت  
 قول العقلاء من سرح ناظره آتعب خاطره . ومن كثرت لحظاته دامت حسراته وضاعت أوقاته ؟  
 نظر العيون إلى العيون هو الذي جعل الهلاك إلى الفؤاد سبيلاً

٥٧٥٢ - أَعَدَّ دَلِيلًا وَالْأَذْنَائِ قَمْعَانِ ، وَاللِّسَانَ تَرْجُمَانٌ ، وَالْيَدَيْنِ جَنَاحَانِ ، وَالْكَفَّيْنِ رَحْمَتَانِ ، وَالطَّحَالَ ضَحْكٌ ، وَالرِّثَّةُ نَفْسٌ ، وَالْبِكْلَتَانِ مَكْرٌ ، وَالْقَلْبُ مَلِكٌ : فَإِذَا صَلَحَ الْمَلِكُ صَلَحَتِ رِعِيَّتُهُ ، وَإِذَا فَسَدَ الْمَلِكُ فَسَدَتِ رِعِيَّتُهُ - أَبُو الشَّيْخِ فِي الْعِظْمَةِ (عَد) وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الطَّبِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ، الْحَكِيمِ عَنْ عَائِشَةَ

(حم طيب عن ابن مسعود) قال الهيثمي سنده جيد وقال المنذرى صحيح ورواه عنه أيضا أبو يعلى والبزار ورواه ابن حبان عن أبي هريرة قال ابن حجر وأصله في البخارى

(العينان دليلان والأذنان قمار) أى يتبعان الأخبار ويحدثان بها القلب قال الرغزنى من المجاز ويل لإقناع القول وهم الذين يسمعون ولا يسمعون وقلان قمع الأخبار يتبعها ، يبحث بها ويقول ما لكم اسماع وإنما هو إقناع (و للسان ترجمان) أى يعبر عما في القلب (واليدان جناحان والكدر رحمة والطحال ضحك والرثة نفس والكليتان مكر والقلب ملك) هذه الأعضاء كلها وهى رعيته (فإذا صالح الملك صلحت رعيته وإذا فسد الملك فسدت رعيته) فالقلب هو العالم بالله وهو العاقل لله وهو الساعى إلى الله وهو المتقرب إليه وهو المكاشف بما عند الله ولديه وإنما الجوارح أتباع وخدم وآلات يستخدمها القلب ويستعملها استعمال الملك لعيده واستخدام الراعى لرعيته والقلب هو المخاطب والمعاتب والمطالب والمعاقب وهو المطيع بالحقيقة لله وإماما الذى ينشر على الجوارح من العبادات أواره وهو العاصى المتمرد على الله وإماما فواحش الأعضاء آثاره وإظلامه واستنارته تظهر محاسن الظاهر ومساويه إذ كل وعاء يرشح بما فيه وهو الذى إذا عرفه الإنسان فقد عرف نفسه وإذا عرف نفسه فقد عرف ربه وهو الذى إذا جهله الإنسان فقد جهل نفسه وإذا جهل نفسه جهل ربه ومن جهل قلبه فهو بغيره أجهل وأكثر الخلق جاهلون بقلوبهم وأنفسهم وقد حيل بينهم وبين أنفسهم فإن الله يحول بين المرء وقلبه ويحول بينه وبين نفسه عن مشاهدته ومراقبته ومعرفة صماته وكيفية ثقله بين أصبعين من أصابع الرحمن وأنه كيف يهوى مرة إلى أسفل سافلين وينخفض إلى أفق الشياطين وكيف يرتفع إلى أعلى عليين ويرتقى إلى عالم الملائكة المقربين ومن ثم من لم يعرف قلبه ليراقبه ويتربص ما يلوح من خزائن الملكوت عليه وفيه فهو من الذين نسبوا الله ما ساءهم أنفسهم أو أوثقهم هم الفاسقون ، إذا علمت ذلك فالقلب فى وسط ملكة كالملك وتجرى القوة الخيالية المودعة فى مقدم الدماغ بحرى صاحب ريدته إذ تجتمع أخبار المحسوسات عنده وتجرى القوة الحافظة التى مسكنها مؤخر الدماغ بحرى خاربه ، بحرى لسان بحرى ترجمانه وتجرى الأعضاء المنحركة بحرى كتابه وتجرى الحواس الخمسة بحرى جواسيسه فيوكل كل واحد بأخبار صنف من الأصناف فيوكل العين بأبواب الألوان والسمع بعالم الأصوات والشم بعالم الروائح وكذا سائر ما فيها أصحاب أخبار بلتقوتها من هذه العوالم وتودوها إلى القوة الخيالية التى هى كصاحب البريد ويسلم صاحب البريد إلى الخازن وهى القوة الحافظة ويعرضها الخزن على الملك فيقتبس منه ما يحتاجه فى تدبير مملكته وقع عدوه الذى هو مبتلى به ودفع قواطع طريق سفره عليه فإذا فعل ذلك كان موقفا سعيدا شاكرا وإذا عطل هذه الجملة واستعمالها فى رعاية أعدائه وهى الشهوة والغضب وسائر المخلوقات العاجلة وفى عمارة طريقه إلى الدنيا دون منزلته ومستقره الذى هو الآخرة كان مخذولا شقيا كافرا لنعمة الله فيستحق العقاب والإبعاد فى المنقلب والمعاد إذا تدبرت ذلك علمت أن هذا الحديث ضرب به المصطفى صلى الله عليه وسلم مثالا لذلك والله دره (أبو الشيخ) ابن حبان (فى) كتاب (العظمة عد وأبو نعيم) فى كتاب (الطبيب) النبوى (عن أبي سعيد) الحدرى (الحكيم) الترمذى (عن عائشة) وسنده أنه دخل عليها كعب الأحبار فقال لها ذلك فقالت هذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم



## حرف الغين

- ٥٧٥٣ - غُبَارُ الْمَدِينَةِ يَشْفَاءُ مِنَ الْجُذَامِ - أبو نعيم في الطب عن ثابت بن قيس بن شماس - (ض)
- ٥٧٥٤ - غُبَارُ الْمَدِينَةِ يُرَى مِنَ الْجُذَامِ - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن أبي بكر بن محمد بن سالم مرسل - (ض)
- ٥٧٥٥ - غُبَارُ الْمَدِينَةِ يُطْفِئُ الْجُذَامَ - الزبير بن بكار في أخبار المدينة عن إبراهيم بلاغا - (ض)
- ٥٧٥٦ - غُبْنُ الْمُسْتَرَسِلِ حَرَامٌ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)
- ٥٧٥٧ - غُبْنُ الْمُسْتَرَسِلِ رَبًّا - (هق) عن أنس - وعن جابر وعن علي
- ٥٧٥٨ - غَدْوَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا - (حم ق ه) عن أنس (ق ت ن) عن

## حرف الغين

( غبار المدينة ) النبوية ( شفاء من الجذام ) قال ابن جماعة لما حج ابن المرحل المقدس سنة أحد وسبعين وبعمانه ورجع إلى المدينة سمع شيخا من المحدثين يقول كان في جسد بعض الناس بياض فكان يخرج إلى البقيع عريانا في السحر ويدود فبرا ذلك الغبار فكان ابن المرحل حصل في نفسه شيء فظفر في يده فوجد فيها بياضا قدر الدرهم فأقبل على الله بالدعاء والتضرع وخرج إلى البقيع وأخذ من رمل الروضة وذلك به ذلك البياض فذهب ( أبو نعيم في الطب ) النبوي وكذا الديلمي ( عن ثابت بن قيس بن شماس ) بفتح المعجمة وشد الميم خطيب الأنصاري ومن شهد له النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة .

( غبار المدينة يرئ الجذام ) هذا وما قبله مما لا يمكن تعليله ولا يعرف وجهه من جهة العقل ولا الطلب فان توقف فيه متشع قلنا الله ورسوله أعلم وهذا لا يذفع به من أنكه أو شك فيه أو فعله مجرباً بل ولا الآحاد ( ابن السني وأبو نعيم معاً ) كتاب ( الطب ) النبوي ( عن أبي بكر بن محمد بن سلام مرسل ) .

( غبار المدينة يطفي الجذام ) قال السهوي قد شاهدنا من استشفى به منه وكان قد أضر به فنفعه جداً ( الزبير بن بكار في ) كتاب ( أخبار المدينة ) وكذا ابن النجار وابن الجوزي وابن زبالة وغيرهم ( عن إبراهيم بلاغا ) أي أنه قال بلغنا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ذلك وجاء ذلك عن ابن عمر مرفوعاً روى رزين عنه لما رجع النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم من تبرك تلقاه رجال من المخففين فأناروا غباراً لخمراً أو غطى به من كان معه أنفه فأزال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللثام عن وجهه وقال أما علمتم أن عجرة المدينة شفاء من السم وغبارها شفاء من الجذام ولابن زبالة عن صبي عن أبي عامر مرفوعاً والذي نفسي بيده إن ترتبها لمؤمته وإنها شفاء من الجذام ( غبن المسترسل حرام ) قال الحنابلة وبثت الفسخ وقال أبو حنيفة والشافعي لا وقال داود يطل البيع ( طب ) عن أبي أمامة ( قال الهيثمي فيه موسى بن عمير الأعمى وهو ضعيف جداً وفي الميزان موسى بن عمير الأعمى القرشي كذبه أبو حاتم وغيره ومن ثم جزم الحافظ العراقي بضعف الحديث وقال السنخاري هو ضعيف لكن له شاهد اه ولقد أحسن المصنف حيث عقبه به فقال

( غبن المسترسل رباً ) أي أن ما غبنه به مما زاد على القيمة بمنزلة الربا في عدم حل تناوله ( هق عن أنس ) قال الذهبي في التوقيف المتهم بوضعه يعيش بن هشام القرقياني راويه عن مالك عن الزهري عن أنس ( وعن جابر ) بن عبد الله ( وعن علي ) أمير المؤمنين قال الحافظ سند هذا جيد

( غدوة في سبيل الله أو روحة خير من الدنيا وما فيها ) الغدوة من أول النهار إلى الزوال والروحة منه إلى آخر

- سهل بن سعد (م ه) عن أبي هريرة (ت) عن ابن عباس - (صح)  
 ٥٧٥٩ - غَدُوَّةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَغَرَبَتْ - (حم م ن) عن أبي  
 أيوب - (صح)  
 ٥٧٦٠ - غُرَّةُ الْعَرَبِ كِنَانَةٌ، وَأَرْكَانُهَا تَمِيمٌ، وَخُطْبَاؤُهَا أَسَدٌ، وَفُرْسَانُهَا قَيْسٌ، وَلِلَّهِ تَعَالَى مِنْ أَهْلِ  
 الْأَرْضِ فُرْسَانٌ، وَفُرْسَانُهُ فِي الْأَرْضِ قَيْسٌ - ابن عساکر عن أبي ذر  
 ٥٧٦١ - غَزْوَةٌ فِي الْبَحْرِ مِثْلُ عَشْرِ غَزَوَاتٍ فِي الْبَرِّ، وَالَّذِي يَسْدُرُ فِي الْبَحْرِ كَالْمُتَشَحِّطِ فِي دَمِهِ فِي  
 سَبِيلِ اللَّهِ - (ه) عن أم الدرداء - (صح)  
 ٥٧٦٢ - غَزْوَةٌ فِي الْبَحْرِ خَيْرٌ مِنْ عَشْرِ غَزَوَاتٍ فِي الْبَرِّ، وَمَنْ أَجَازَ الْبَحْرَ فَكَأَنَّمَا أَجَازَ الْأَوْدِيَةَ كُلَّهَا،  
 وَالْمَائِدُ فِيهِ كَالْمُتَشَحِّطِ فِي دَمِهِ - (ك) عن ابن عمرو - (ض)  
 ٥٧٦٣ - غُسْلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ - مالك (حم د ن ه) عن أبي سعيد - (صح)

النهار وسبيل الله طريق التقرب إليه بكل عمل خالص وأعلى أنواع التقربات الجهاد فالغدوة أو الروحة فيه خير من الدنيا وما فيها لأن بها ترتب ثوابها وبعض الثواب لو برز إلى الدنيا لاضمحلت وتلاشت دونه (حم ق ه عن أنس) ابن مالك (ق ت ن عن سهل بن سعد) الساعدي (م ه عن أبي هريرة ت عن ابن عباس) قال المصنف: هذا متواتر (غدوة في سبيل الله أو روحة خير مما طلعت عليه الشمس وغربت) هو بمعنى ما قبله ففيه ما فيه (حم م ن عن أبي أيوب) ورواه عنه أيضا الديلمي وغيره

(غرة العرب كنانة) بالكسر والتخفيف قبيلة معروفة أي هم أشراف العرب وخيارهم وسادتهم (وأركانها) أي دعائمها التي بها وجودها (تميم وخطبائها أسد) حتى معروف (وفرسانها قيس والله تعالى من أهل الأرض فرسان وفرسانه في الأرض قيس) القبيلة المشهورة (ابن عساکر) في تاريخه (عن أبي ذر الغفاري)  
 (غزوة في البحر مثل عشر غزوات في البر) في الأجر (والذي يسدر في البحر) أي يتحير وتدور رأسه من ريجحه والسدر محرك الدوار، وهو كثيراً ما يعرض لراكب البحر (كالمتشحط في دمه في سبيل الله عن أم الدرداء) ورواه عنها الديلمي أيضا

(غزوة في البحر خير من عشر غزوات في البر ومن أجاز البحر فكأنما أجاز الأودية كلها والمائد فيه كالمتشحط في دمه) أي كالمذبوح المتطالع بدمه يقال شحط الجمل ذبحه وهو بالسين المهملة كما في القاموس أعلا المائد الذي يدار برأسه من ريج البحر واضطراب السفينة (لعن ابن عمرو) بن العاص قال ابن الجوزي حديث لا يصح قال ابن حبان خالد بن يزيد أي أحد رجاله يروي الموضوعات عن الأثبات

(غسل يوم الجمعة) تمسك به من قال الغسل لليوم للإضافة ومذهب الشافعية والمالكية وأبو يوسف للصلاة لزيادة فضلها على الوقت واختصاص الطهر بها كما مر دليلاً وتعليلاً (واجب) أي كالواجب في التأكد أو في الكيفية لا في الحكم قال التوربشتي وذلك لأن القوم كانوا عمالاً في المهنة يلبسون الصوف وكان المسجد ضيقاً ويتأذى بعضهم بريح عرق فذهبهم إلى الاغتسال بلفظ الوجوب ليسكون أدعى إلى الإجابة وأما دعوى النسخ فلا يتقدح إلا بدليل ولا دليل بل بمجموع الأحاديث تدل على استمرار الحكم وتأويل القدرory قوله واجب بمعنى ساقط وعلى بمعنى عن ريك متعسف (على كل محتلم) أي بالغ لأن المراد حقيقة وهو نزول المي فإيه موجب للغسل يوم الجمعة وغيرها وخص الاحتلام لكون أكثر ما يبلغ به الذكور كقوله لا يقبل الله صلاة حائض إلا بخمار لأن الحيض أغلب ما يبلغ



- ٥٧٦٤ - غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ كَوُجُوبِ غَسْلِ الْجَنَابَةِ - الرافعي عن أبي سعيد - (صح)
- ٥٧٦٥ - غَسَلَ الْقَدَمَيْنِ بِالمَاءِ البَارِدِ بَعْدَ الخُرُوجِ مِنَ الحَمَامِ أَمَانٌ مِنَ الصَّدَاعِ - أبو نعيم في الطب عن أبي هريرة - (ض)
- ٥٧٦٦ - غَسَلَ الْإِنَاءَ وَطَهَّرَهُ الفَنَاءَ يُوْرَثَانِ الغنى - (خط) عن أنس - (صح)
- ٥٧٦٧ - غَشِيَتْكُمْ سَكْرَتَانِ : سَكْرَةُ حُبِّ العَيْشِ ، وَحُبِّ الْجَهْلِ ، فَعِنْدَ ذَلِكَ لَا تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ ، وَلَا تَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَالْقَائِمُونَ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ كَالسَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ - (حل) عن عائشة - (ض)

به النساء (مالك) في الموطأ (حم دت ه عن أبي سعيد) الحذري لكن لفظ رواية مسلم غسل الجمعة علي كل محتلم قال النووي كذا وقع في جميع الأصول وليس فيه ذكر واجب

(غسل يوم الجمعة واجب) أي ثابت لا ينفى تركه لا ما يؤثم تركه كما يقال رعاية فلان علينا واجبة (كوجوب غسل الجنابة) يعني كصفة غسل الجنابة فالتشبيه لبيان صفة الغسل لا لبيان وجوبه هذا هو الذي عليه التمويل وأخذ بظااهره جمع فأوجبوه عينا واختاره السكي ونهه ابن دقيق العيد وقال ذهب الأكثر إلى استحباب غسل الجمعة وهم محتاجون إلى الاعتذار عن مخالفة هذا الظاهر وقد أولوا صيغة الأمر على الندب وصيغة الوجوب على التأكيد كما يقال إكرامكنا على واجب وهو تأويل ضعيف إنما يصار إليه إذا كان المعارض راجعاً على الظاهر وأقوى ما عارضوا به حديث من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت الخ ولا يعارض سنده هذه الأحاديث وربما أولوه تأويلاً مستبكرها (الرافعي) إمام الدين القزويني في التاريخ (عن أبي سعيد) الحذري ورواه الديلمي عن أبي هريرة

(غسل القدمين بالماء البارد بعد الخروج من الحمام أمان من الصداع) أي من حدوث وجع الرأس (أبو نعيم في الطب) النبوي (عن أبي هريرة)

(غسل الإناء وطهارة الفناء) أي نظافته قال في الفردوس فناء الدار ساحتها (يورثان الغنى) الدينوي والآخرى يحتمل أن المراد بالإناء القلب بدليل حديث إن لله تعالى آنية من أهل الأرض وآنية ربكم قلوب عباده الصالحين وبالفناء الصدر وما حول القلب من جنوده وطهارة القلوب فيه الغنى الأكبر والعز الاخر قال القونوي وطهارة القلوب تحصل بسبب فلة التعسفات والتعلقات أو إزهاؤها ما خلا تعلقه بالحق وبسبب قلة خواص الكثرة والصفات الإمكانية سيما أحكام إمكانات الوسائط وكدورة القلب والروح والحرمان والحجب والمنع ونحوها تكون بالصفات المقابلة بهذه ولكثرة الأحطام الامكانية وخواص إمكانات الوسائط وكثرة التعلقات والانصباغ بالخواص والأحكام المضرة المودعة في الاشياء التي هي مظاهر النجاسة وكما أن طهارة القلوب مما ذكر توجب مزيد الرزق المعنوي وقبول عطايا الحضرة الإلهية على ما ينبغي زوفور الحظ منها فكذا الطهارة الظاهر الصورية (خط) في ترجمة علي ابن محمد الزهري من حديثه عن أبي يعلى عن شيان عن سعيد عن عبد العزيز (عن أنس) ورواه عنه أيضا أبو يعلى الموصلي وعنه تلقاه الخطيب عازياً مصرحاً فعزوه للفرع دون الاصل غير جيد ثم فيه شيان بن فروخ أورده الذهبي في ذنب الضعفاء المتروكين وقال أبو حاتم يرى القدر اضطر إليه الناس بآخره وسعيد بن سليم قال الذهبي ضعفه وفي الميزان علي بن محمد الزهري عن أبي يعلى كذبه الخطيب وغيره وضع علي أبي يعلى خبر أمته غسل الإناء إلى آخر ما هنا (غشيتكم السكرتان سكرة حب العيش وحب الجاه) أي حب ما يؤدي إلى الجاه (فعند ذلك لا تأمرون بالمعروف ولا تنهون عن المنكر والقائمون بالكتاب والسنة) حالتند (كالسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار) هذا

- ٥٧٦٨ - غَشِيَتْكُمْ الْفِتْنُ كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ ، أَنْجَى النَّاسُ فِيهِ رَجُلٌ صَاحِبُ شَاهِقَةٍ يَأْكُلُ مِنْ رَسْلِ غَنَمِهِ ، أَوْ رَجُلٌ أَخَذَ بَعْنَانَ فَرَسِهِ مِنْ وَرَاءِ الدُّرُوبِ يَأْكُلُ مِنْ سَيْفِهِ - (ك) عن أبي هريرة - (ص)
- ٥٧٦٩ - غَضُّوا الْأَبْصَارَ . وَاهْجَرُوا الدَّعَارَ . وَاجْتَنَبُوا أَعْمَالَ أَهْلِ النَّارِ - (ط) عن الحكم بن عمير (ض)
- ٥٧٧٠ - غَطَّ نَحْدُكَ ؛ فَإِنَّ الْفَيْحَ عَوْرَةٌ - (ك) عن محمد بن عبد الله بن جحش - (ص)

الحديث خرجه الحكم الترمذي علي غير هذا السياق ولفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه أنتم اليوم علي بيته من ربكم تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتجاهدون في سبيل الله ثم تظهر لبكم السكرتان سكرة العيش وسكرة الجهل وستحولون إلى غير ذلك يفشو فيكم حب الدنيا فإذا كنتم كذلك لم تأمروا بالمعروف ولم تنهوا عن المنكر ولم تجاهدوا في سبيل الله والقائمون اليوم بالكتاب والسنة في السر والعلانية السابقون الأولون (حل) من حديث موسى بن أبوب عن إبراهيم بن شعيب الخولاني وابن آدم عن هشام عن أبيه (عن عائشة) وقال غريب من حديث إبراهيم وهشام

(غشيتكم الفتن) أي المحن أو البلايا (كقطع الليل المظلم) أنجى الناس فيها رجل صاحب شاهقة (ياكل من رسل غنمه) أو رجل أخذ بعنان فرسه من وراء الدروب) أي الطرق جمع درب كفلس وفلس وأصله المدخل بين جبلين ثم استعمل في معنى الباب فيقال باب السكة السكة درب وللمدخل الضيق درب وليس أصله عربيا (ياكل من سيفه ك) في الفتن (عن أبي هريرة) وقال صحيح وأقره الذهبي

(غضوا الأبصار) أي احفظوا الأعين عن النظر إلى ما لا يحل كأمراة أجنبية فإن النظر رائد الشهوة ورسولها وأصل حفظ الفرج فإن الحوادث مبدؤها من النظر فمن أطلق بصره أوردته موارد الهلكات قال الغزالي وفي غض الطرف تطهير للقلب وتكثير للطاعة (واهجروا الدعار) أي الفساد والشر والخبث (واجتنبوا أعمال أهل النار) قال في الفردوس أصل الدعر الفساد والشر والخبث يقال رجل داعر ورجال داعرون ودعار ودعرة (فائدة) في تذكرة العلم البلقيني حكى بعض الثقات عن نفسه قال لازمت الذكر مدة حتى خطر لي أني تأملت وسافرت فوافقت في سفرى شابا نصرانيا جميلا فلما فارقت تآلمت لفراقه فدخلت أخيم وأنا متألم لحضرت ميعاد ابن عبد الظاهر فنظر إلى وقال ثم أما س يظنون أنهم الخواص وهم عوام العوام قال تعالى دقل للذومنين يغضوا من أبصارهم، ومن للتبعيض ومعناه أن لا ترفع شيئا من بصرك إلى شيء من المعاصي (طب عن الحكم بن عمير) الثمالى وفيه عيسى بن إبراهيم بن طهمان الهاشمي قال في الميزان عن البخاري والنسائي منكر الحديث وعن أبي حاتم متروك ثم ساق له أخبارا هذا منها

(غط نحدك) يامعمر ورأيت في أصول كثيرة غط عليك نحدك (فان الفخذ) بفتح فكسر أو فسكون ويكسر فسكون أو فكسر (عورة) سميت عورة لأنه يستقبح ظهرها وتغض الأبصار عنها فيحرم نظر الرجل إلى عورة رجل وهي ما بين سرته وركبته ولو من محرم ولو مع أمن الفتنة وعدم الشهوة قال النووي ذهب الأكثر إلى أن الفخذ عورة وعن أحمد ومالك في رواية العورة السواتان فقط وبه قال الظاهرية والاصطخري (ك) في اللباس من حديث أبي كثير مولى محمد بن جحش (عن محمد بن عبد الله بن جحش) بفتح الجيم وسكون المهملة وبالمعجمة الاسدي قتل أبوه بمؤتة قوله عن المصطفى صلى الله عليه وسلم وعائشة وقال البخاري قتل أبوه يوم أحد قال: مرّ النبي صلى الله عليه وسلم علي معمر ونخذه مكشوفتان فذكره . قال في المنار في سنده اضطراب لكنه ليس بعلة عند الأكثر اهـ . وقد سبق وسيجيء أن البخاري أسنده في تاريخه الكبير من حديث محمد المذكور وعلقه في صحيحه بهذا بعض اضطرابه وقال ابن حجر رجاله رجال الصحيح غير أبي كثير وقد روى عنه جمع ولم أجد فيه نصريحا بتعديل ومعمر هو معمر



- ٥٧٧١ - غَطَّ نَحْدَكَ ؛ فَإِنْ نَحَذَ الرَّجُلُ مِنْ عَوْرَتِهِ - (حم ك) عن ابن عباس - (ص)
- ٥٧٧٢ - غَطُّوا حُرْمَةَ عَوْرَتِهِ ؛ فَإِنَّ حُرْمَةَ عَوْرَةِ الصَّغِيرِ كَحُرْمَةِ عَوْرَةِ الْكَبِيرِ ، وَلَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى كَاشِفِ عَوْرَةٍ - (ك) عن محمد بن عياض الزهرى - (ص)
- ٥٧٧٣ - غَطُّوا الْإِنَاءَ ، وَأَوْكَيْتُوا السَّقَاءَ ؛ فَإِنَّ فِي السَّنَةِ لَيْلَةً يَنْزِلُ فِيهَا وَبَاءٌ لَا يَمُرُّ بِإِنَاءٍ لَمْ يَغْطَّ أَوْ سَقَاءَ لَمْ يُوكَأْ إِلَّا وَقَعَ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ الْوَبَاءِ - (حم م) عن جابر - (ص)
- ٥٧٧٤ - غَطُّوا الْإِنَاءَ ، وَأَوْكَيْتُوا السَّقَاءَ ، وَأَغْلَقُوا الْأَبْوَابَ ، وَأَطْفِئُوا السَّرَاجَ ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَحِلُّ سَقَاءَ ، وَلَا يَفْتَحُ بَابًا ، وَلَا يَكْشِفُ إِنَاءً ؛ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدًا إِلَّا أَنْ يَغْرَضَ عَلَى إِنَائِهِ عُدًّا وَيَذْكُرَ اسْمَ

ابن عبد الله بن فضالة العدوى

(غَطَّ نَحْدَكَ) وفي رواية للعيسوى في فوائده من حديث حرب بن قبيصة بن مخارق الهلالي عن أبيه عن جده مرفوعاً وار نَحْدَكَ (فإن نَحَذَ الرجل من عورته) قاله وما قبله لما مر بمعمراً وجرهداً أو غيرهما وهو كاشف نَحْدَهُ لا يناقضه كالحديث قبله خبر عائشة أن المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم كان مضطجماً في بيته كاشفاً نَحْدَهُ فاستأذن أبو بكر فأذن له وهو كذلك ثم عمر وهو كذلك ثم عثمان فجلس فسوى ثيابه وقال ألا نستحي من رجل تستحي منه الملائكة لاحتمال أن المراد بكشف نَحْدِهِ أنه كان مجرداً عن الثوب الذي يخرج به للناس وليس عليه إلا ثوب مهنة وذلك هو اللائق بكمال حياته وقد استدل بهذا الحديث البخارى وغيره على أن الفخذ عورة واعترضه الإسماعيلي بأنه لا تصريح فيه بعدم الحائل ولا يقال الأصل عدمه (حم ك) في اللباس (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي في التلخيص لكنه قال في التنقيح فيه ضعف

(غَطُّوا حُرْمَةَ عَوْرَتِهِ) أى عورة الصبي (فإن حُرْمَةَ عَوْرَةِ الصَّغِيرِ كَحُرْمَةِ عَوْرَةِ الْكَبِيرِ وَلَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى كَاشِفِ عَوْرَتِهِ) قاله لما رفع إليه محمد بن عياض الزهرى وهو صغير وعليه خُرْقَةٌ لم توار عورته فذكره واستدل به من ذهب من أئمتنا إلى حل نظر فرج الصبي الذي لم يميز والأصح عند الشافعية خلافه وأجابوا عن الحديث بأن ظاهر قوله رفع وكونها واقعة حال قولية والاحتمال يعمها يمنع حمله على التمييز (ك) في المناقب (عن محمد بن عياض الزهرى) قال رفعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صغرى وعلى خُرْقَةٍ فذكره كذا استدركه على الشيخين وأعقبه الذهبي بأن إسناده مظلم ومتمنه منكروا محمد بن عياض في الصحابة

(غَطُّوا الْإِنَاءَ) أى استروه والتغطية السر والامر للندب سيما في الليل (وأَوْكَيْتُوا السَّقَاءَ) مع ذكر اسم الله في هذه الخصلة وما قبلها وبعدها من الخصال قاسم الله هو السور الطويل العريض والحجاب الغليظ المنيع من كل سوء قال القرطبي هذا الباب من الإرشاد إلى المصلحة الدنيوية نحو دواشدهوا إذا تبايعتم، وليس الأمر الذي قصد به الإيجاب وغايته أن يكون من باب الندب بل جعله جمع أصوليون قسماً مفرداً عن الوجوب والندب (فإن في السنة ليلة) قال الأعاجم في كانون الأول (ينزل) فيها وباء لا يمر بإيائه لم يغط ولا سقاء لم يوك إلا وقع فيه من ذلك الوباء بالقصر والمد الطاعون والمرض العام قال النووي فيه جملة من أنواع الآداب الجامعة وجماعها تسمية الله في كل فعل وحركة وسكون لتحصل السلامة من الآفات الدنيوية والآخروية (حم م) في الأثرية (عن جابر) بن عبد الله وفي رواية لمسلم أيضاً يوماً بدل ليلة

(غَطُّوا) وفي رواية لمسلم أكَفَّتُوا (الْإِنَاءَ) وَأَوْكَيْتُوا السَّقَاءَ وَأَغْلَقُوا الْأَبْوَابَ وَأَطْفِئُوا السَّرَاجَ) أى أذهبوا نورها

اللَّهِ فَلْيَفْعَلْ ؛ فَإِنَّ الْفَوْبِسْقَةَ تُضْرِمُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ بَيْتَهُمْ - (م ه) عن جابر - (صح)  
 ٥٧٧٥ - غَفَّارُ اللَّهِ لَهَا ، وَأَسْلَمَ سَالِمُهَا اللَّهُ ، وَعَصِيَّةُ عَصَتِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ - (حم ق ت) عن ابن  
 عمر - (صح)  
 ٥٧٧٦ - غَفَّرَ اللَّهُ لِرَجُلٍ يَمُنُّ كَانَ قَبْلَكُمْ : كَانَ سَهْلًا إِذَا بَاعَ ، سَهْلًا إِذَا اشْتَرَى ، سَهْلًا إِذَا اقْتَضَى - (حم  
 ت هق) عن جابر - (صح)

(إِنَّ الشَّيْطَانَ) هُوَ هُنَا لِلْجِنْسِ أَى الشَّيَاطِينِ (لَا يَحِلُّ سَقَا وَلَا يَفْتَحُ بَابًا) أَغْلَقَ مَعَ ذِكْرِ اللَّهِ عَلَيْهِ كَمَا يَوْضُحُهُ الْخَبَرُ الْمَارِ فِي الْهَمَزَةِ حَيْثُ قَالَ لَا يَفْتَحُ بَابًا أَجِيفُ وَذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ (وَلَا يَكْشِفُ إِيَّاهُ) كَذَلِكَ قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ هَذَا مِنْ الْقُدْرَةِ الَّتِي لَا يُؤْمَنُ بِهَا إِلَّا الْمَوْحِدَةُ وَهُوَ أَنَّ يَكُونُ الشَّيْطَانُ يَتَصَرَّفُ فِي الْأُمُورِ الْغَرِيبَةِ الْعَجِيبَةِ وَيَتَوَلَّجُ فِي الْمَسَامِ الضِّيقَةِ فَتَعَجُّزُهُ الذِّكْرَى عَنْ حُلِّ الْغَاقِ وَالْوَكَاةِ وَعَنِ التَّوَلُّجِ مِنْ سَائِرِ الْأَبْوَابِ وَالْمَنَافَذِ (فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدًا إِلَّا أَنْ يَعْزُضَ) ضَبْطُهُ الْأَصْمَعِيُّ بِضَمِّ الرَّاءِ وَأَبُو عَيْدَةَ بِكَسْرِهَا . قَالَ الْقُرْطُبِيُّ : وَالْوَجْهَ الْأَوَّلُ أَى يَجْعَلُ الْعُودَ مَعْرُوضًا عَلَى فَمِّ الْإِنَاءِ (عَلَى إِيَّائِهِ عُودًا) أَى يَنْصُبُهُ عَلَيْهِ بِالْعَرْضِ إِنْ كَانَ الْإِنَاءُ مَرْبَعًا فَإِذَا كَانَ مُسْتَبْدِرُ الْقَمِّ فَهُوَ كُلُّهُ عَرْضٌ هَذَا إِنْ كَانَ فِيهِ شَيْءٌ فَإِنْ كَانَ فَارِغًا كَفَاءً عَلَى فَمِّهِ (وَيَذْكُرُ اسْمَ اللَّهِ) عَلَيْهِ فِي هَذَا وَمَا قَبْلَهُ فَإِنَّهُ الْحِجَابُ الْمَنْعِي بَيْنَ الشَّيْطَانِ وَالْإِنْسَانِ (فَلْيَفْعَلْ) وَلَا يَتْرُكُهُ (فَإِنَّ الْفَوْبِسْقَةَ) أَى الْفَارَةَ سَمَّاها الْفَوْبِسْقَةَ فِي مَعْرِضِ الذِّمِّ لَوْجُودِ مَعْنَى الْفَسْقِ لَهَا وَهُوَ الْخُرُوجُ مِنْ شَيْءٍ إِلَى غَيْرِهِ وَذَلِكَ هُنَا إِلَى الْمَذْمُومِ وَالْأَذَى الْمَذْمُومُ فَمَنْ يَقَعُ مِنْهُ مَذْمُومٌ (تَضْرِمُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ) وَفِي رِوَايَةٍ عَلَى النَّاسِ (بَيْتَهُمْ) أَى تَحْرِقُهُ سَرِيعًا وَهُوَ بِضَمِّ التَّاءِ وَسُكُونِ الضَّادِ الْمَعْجَمَةُ وَأَضْرَمَ النَّارَ أَوْ قَدَمَهَا وَالضَّرْمَةُ بِالتَّحْرِيكِ النَّارُ وَقَدْ أَفَادَ مَا تَقَرَّرَ أَنَّهُ أَنْ ذَكَرَ اللَّهُ يَحُولُ بَيْنَ الشَّيْطَانِ وَبَيْنَ فِعْلِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ وَقَضِيَّتُهُ أَنَّهُ يَتِمَكَّنُ مِنْ كُلِّ ذَلِكَ إِذَا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ تَرَدَّدَ ابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ فِي ذَلِكَ فَقَالَ : يَحْتَمِلُ أَنْ يَجْعَلَ قَوْلَهُ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ الْحُجَّ عَلَى عَمُومِهِ وَيَحْتَمِلُ تَخْصِيصَهُ بِمَا ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَنْعُ مِنَ اللَّهِ بِأَمْرٍ خَارِجٍ عَنْ جِسْمِهِ قَالَ وَالْحَدِيثُ دَلٌّ عَلَى مَنَعِ دُخُولِ الشَّيْطَانِ الْخَارِجِ لَا الْدَاخِلِ فَيَكُونُ ذَلِكَ لَتَخْفِيفِ الْمَفْسَدَةِ لَارْفَعَهَا وَيَحْتَمِلُ كَوْنُ التَّسْمِيَةِ عِنْدَ الْإِغْلَاقِ وَنَحْوِهِ تَطْرُدُهُ مِنَ الْبَيْتِ وَعَلَيْهِ فَيَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ التَّسْمِيَةُ مِنْ ابْتِدَاءِ الْإِغْلَاقِ إِلَى تَمَامِهِ وَأَخْذُ مِنْهُ نَدْبِ غَلَقِ الْقَمِّ عِنْدَ التَّثَاوُبِ لَدُخُولِهِ فِي عَمُومِ الْأَبْوَابِ مَجَازًا (م ه) فِي الْأَثَرَةِ (عَنْ جَابِرٍ) ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ

(غَفَّارٌ) بِكَسْرِ الْغَيْنِ الْمَعْجَمَةُ وَتَخْفِيفِ الْفَاءِ غَيْرُ مَصْرُوفٍ بِاعْتِبَارِ الْقَبِيلَةِ وَهُمْ بَنُو غَفَّارِ بْنِ مَلِيلٍ - بِمِيمٍ وَلَا مِينَ مَصْغَرًا (غَفَّرَ اللَّهُ لَهَا) ذَنْبَ سَرَقَةِ الْحَاجِّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَفِيهِ إِشْعَارٌ بِأَنَّ مَاسَلَفَ مِنْهَا مَغْفُورٌ (وَأَسْلَمَ سَالِمُهَا اللَّهُ) بِفَتْحِ اللَّامِ مِنَ الْمَسَالِمَةِ وَتَرْكِ الْحَرْبِ أَى صَالِحِهَا لَدُخُولِهَا فِي الْإِسْلَامِ اخْتِيَارًا بِغَيْرِ حَرْبٍ ، وَقَوْلُهُ غَفَّرَ اللَّهُ وَسَالِمُهَا خَبِيرٌ يُرِيدُ بِهِمَا الدَّعَاءَ أَوْ هُمَا خَبِيرَانِ عَلَى بَابِهِمَا وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ (وَعَصِيَّةٌ) بِمَهْمَلَتَيْنِ مَصْغَرٌ وَهُمْ بَطْنٌ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ (عَصَتِ اللَّهُ وَرَسُولَهُ) بِقَتْلِهِمُ الْقُرَاءَ بِبُيُوتِهِمْ مَعُونَةً وَتَقْضِ الْعَهْدِ فَلَا يَجُوزُ حَمْلُهُ عَلَى الدَّعَاءِ ، فِيهِ إِظْهَارُ شِكَايَةِ مَنْهُمْ فَيَسْتَلْزِمُ الدَّعَاءَ عَلَيْهِمْ وَمَا أَحْسَنَ هَذَا الْجَنَاسَ وَالَّذِي عَلَى السَّمْعِ وَأَعْلَقَهُ بِالْقَلْبِ (حَم ق ت) فِي الْمُنَاقِبِ (عَنْ ابْنِ عُمَرَ) ابْنِ الْخَطَّابِ ، وَفِي الْبَابِ أَبُو قُرْصَاةٍ وَسَمْرَةُ وَغَيْرُهُمَا

(غَفَّرَ اللَّهُ لِرَجُلٍ يَمُنُّ كَانَ قَبْلَكُمْ) مِنَ الْأَمَمِ السَّابِقَةِ (كَانَ سَهْلًا إِذَا بَاعَ ، سَهْلًا إِذَا اشْتَرَى ، سَهْلًا إِذَا اقْتَضَى) سَهْلًا إِذَا اقْتَضَى قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : السَّهْلُ وَالسَّمْحُ يَنْظُرَانِ مِنْ مَشْكَاتٍ وَاحِدَةٍ ؛ وَيَجْرِيَانِ عَلَى سَنَنِ وَاحِدَةٍ وَيَتَعَلَّقَانِ بِمَتَعَلَقٍ وَاحِدٍ ، وَقَوْلُهُ يَمُنُّ كَانَ قَبْلَكُمْ كَالْحَثِّ لَنَا عَلَى امْتِنَالِ ذَلِكَ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا وَهَذَا الْحَدِيثُ قَدْ تَعَلَّقَ بِهِ مَنْ جَعَلَ شَرْعَ مَنْ قَبْلُنَا شَرْعَ لَنَا لِأَنَّهُ تَعَالَى ذِكْرُهُ لَنَا عَلَى لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ ذَكَرْنَا وَوَعَّظْنَا وَالْحَدِيثُ



٥٧٧٧ - غفر الله عز وجل لرجل أخط غصن شوك عن الطريق ما تقدم من ذنبه وما تأخر - ابن زنجويه عن أبي سعيد وأبي هريرة - (صح)

٥٧٧٨ - غفر لامرأة مومسة مرت بكلب على رأس ركي يلهث كاد يقتله العطش فنزعت خفها فأتته بخمارها فنزعت له من الماء فقفر لها بذلك - (خ) عن أبي هريرة - (صح)

٥٧٧٩ - غفر الله عز وجل لزيد بن عمرو ورحمه؛ فإنه مات على دين إبراهيم - ابن سعد عن سعيد بن

أصل في تكفير السيئات بالحسنات وتمسك به من فضل الغنى على الفقر قالوا فإذا كان هذا الغفران في مجرد المساهلة فما بالك بمن تصدق وأطعم الجياع وكسى المرأة؟ (حم ت حق عن جابر) ذكر الترمذي في العلل أنه سأل عنه البخاري قال حديث حسن وبه يعرف أن نسبة المصنف تحسبه للترمذي دون إمام الفن قصور، والمحسن إنما هو قاضي الفن وحاكمه والترمذي ناقل

(غفر الله عز وجل) خبر لادعاء كما تفيد به رواية أحمد عن أنس أن شجرة كانت على طريق الناس تؤذيهم فأتى رجل فعزها لغفر له (لرجل أخط) أزال (غصن شوك عن الطريق) لئلا يؤذي الناس (ما تقدم من ذنبه وما تأخر) قال ابن العربي: هذا بأن تكون اعتدلت كفتا أعماله للبا وضعت في كفة الحسنات لإماطته رجعت الكفة فكان ذلك علامة على المغفرة له. ولا حاجة لذلك بل الكريم قد يجازى على القليل بالكثير ولهذا قال جمع عقب الحديث إن قليل الخير يحصل به كثير الأجر وفضل الله واسع، وقال آخرون: هذا من مزبد كرم الله تعالى وتقدس حيث لم يضع حمل عامل وإن كان يسيرا؛ فهو سبحانه يجازى العبد على إحسانه إلى نفسه، والمخلوق إنما يجازى من أحسن إليه وأبلغ من ذلك أنه هو الذي أعطى العبد ما يحسن به إلى نفسه وغيره وجازاه عليه بأضعاف مضاعفة لانسبة لإحسان العبد إليها فهو المحسن بإعطاء الإحسان (ابن زنجويه عن أبي سعيد) الخدرى (وأبي هريرة معا) ورواه عنه أيضا أبو الشيخ والديلى.

(غفر) بالبناء للمفعول بضبط المصنف أى غفر الله (لامرأة) لم تسم (مومسة) بضم الميم الأولى وكسر الثانية بضبطه (مرت بكلب على رأس ركي) بفتح الراء وكسر الكاف وشدة التحتية بر (يلهث) بمثلثة يخرج لسانه من شدة الظم (كاد يقتله العطش) لشدة وفي رواية يأكل الثرى من العطش أى التراب الندى (فنزعت خفها) من رجلها (فأوثقت) أى شدته (بخمارها) بكسر الخاء أى بغطاء رأسها والخمار ككتاب ما يغطى به الرأس (فنزعت) جذبت وقلعت (له من الماء) أى بالبر فسقته (فغفر لها بذلك) أى بسبب سقيها للكلب على الوجه المشروح فإنه تعالى يتجاوز عن الكبيرة بالعمل اليسير إذا شاء فضلا منه قال ابن العربي وهذا الحديث يحتمل كونه قبل النهى عن قتل الكلاب وكونه بعده فإن كان قبله فليس بناسخ لأنه إنما أمر بقتل كلاب المدينة لا البوادي على أنه وإن وجب قتله يجب سقيه ولا يجمع عليه حر العطش والموت؛ ألا ترى أن المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم لما أمر بقتل اليهود شكوا العطش فقال لا تجمعوا عليهم حر السيف والعطش فسقوا؟ واستدل به على طهارة سور الكلب لأن ظاهره أنها سقت الكلب من خفها ومنع باحتيال أن تكون صيته في شيء فسقته أو غسلب خفها بعد أو لم تلبسه على أن شرع من قبلنا ليس شرعا لنا، ولو قلنا به لمحلله ما لم ينسخ (فائدة) قال شيخنا الشعراني سقط على قلب زوجتى شيء فوصلت لحالة الموت فصاحت أهلها وإذا بقابل يقول وأنا بمجاز الخلاء خلص الذبابة من ضبع الذباب من الشق الذى تجاه وجهك ونحن نخاض لك زوجتك فوجدته عاضا عليها فخلصتها فخلصت زوجتى حالا (خ) في بدء الخلق (عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن ذا مما تفرد به البخاري عن صاحبه وهو كذلك من حيث اللفظ وأما بمعناه فرواه مسلم أيضا (غفر الله عز وجل لزيد بن عمرو) بن نفيل (ورحمه فإنه مات على دين إبراهيم) الخليل ولم يعبد الأصنام وسبق

المسيب مرسلًا - (ح)

٥٧٨٠ - غَلَطُ الْقُلُوبِ وَالْجَفَاءُ فِي أَهْلِ الْمَشْرِقِ، وَالْإِيمَانُ وَالسَّكِينَةُ فِي أَهْلِ الْحِجَازِ - (حم م)  
عن جابر - (صح)

٥٧٨١ - غَنِيمَةُ مَجَالِسِ أَهْلِ الذِّكْرِ الْجَنَّةِ - (حم طب) عن ابن عمرو - (صح)

٥٧٨٢ - غَيْرَ الدِّجَالِ أَخُوفٌ عَلَى أُمَّتِي مِنَ الدِّجَالِ : الْإِثْمَةُ الْمُضْلُونَ - (حم) عن أبي ذر - (صح)

٥٧٨٣ - غَيْرَتَانِ إِحْدَاهُمَا يُحِبُّهَا اللَّهُ، وَالْآخَرَى يَبْغِضُهَا اللَّهُ تَعَالَى وَنَحِيلَتَانِ إِحْدَاهُمَا يُحِبُّهَا اللَّهُ، وَالْآخَرَى

أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى له في الجنة درجتين وقوله غفر الله الخ يحتمل الخبر ويحتمل الدعاء (ابن سعد) في الطبقات  
(عن سعيد بن المسيب مرسلًا)

( غلط القلوب والجفاء في أهل المشرق ) قال الفرطبي شيان لسمى واحد كقوله، إنما أشكوا بني وحزني إلى الله،  
ويحتمل أن المراد بالجفاء أن القلب لا يميل لموعظة ولا يخشع لتذكير والمراد بالغلط أنها لا تفهم المراد ولا تعقل  
المعنى وفي خبر مزار السكفر نحو المشرق قال النووي كان ذلك في عهده حين يخرج الدجال وهو فيما بين ذلك  
منشأ الفتن العظيمة ومثار الترك الغاشمة العاتية (والإيمان والسكينة) أي الطمأنينة والسكون (في أهل الحجاز)  
لا يعارض خبر الإيمان يمان إذ ليس فيه النفي عن غيرهم ذكره ابن الصلاح (حم م عن جابر) قال الهيثمي وهو في  
الصحيح يعني صحيح البخاري باختصار أهل الحجاز

( غنيمة أهل مجالس الذكر الجنة ) أي غنيمة توصل للدرجات العلي في الجنة لما فيه من الثواب (حم طب) وكذا الديلمي  
(عن ابن عمرو) بن العاص رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي وإسناد أحمد حسن

(غير الدجال أخوف علي أمتي من الدجال) قال أبو البقاء ظاهر اللفظ يدل علي أن غير الدجال هو الخاف وليس  
معنى الحديث هذا إنما معناه أني أخاف علي أمتي من غير الدجال أكثر من خوفي منه، فعليه يكون فيه تأويلان  
أحدهما أن غير مبتدأ وأخوف خبر مبتدأ محذوف أي غير الدجال أنا أخوف علي أمتي منه الثاني أن يكون أخوف  
علي النسب أي غير الدجال ذو خوف شديد علي أمتي كما تقول فلانة طالق أي ذات طلاق قال وقوله ( الأئمة  
المضلين ) كذا وقع في هذه الرواية بالنصب والوجه أن تقديره من تعني بغير الدجال قال أعني الأئمة وإنما جاء  
بالرفع كان تقديره الأئمة المضلون أخوف من الدجال أو غير الدجال الأئمة اه قال بعضهم لما استعظم محبة أمر  
الدجال وأشار به إلى أنه لم يندرم منه خوفًا منه عليهم لأنهم لم يتخالجهم في الله شك إذ ليس كمثل شيء بل إني أنا بأن خروجه  
في زمن بأس وضيق وقال ابن العربي هذا لا ينافي خبر لا فتنة أعظم من فتنة الدجال لأن قوله هنا غير الدجال الخ  
إنما قاله لأصحابه لأن الذي خافه عليهم أقرب إليهم من الدجال فالقريب المتيقن وقوعه لمن يخاف عليه يشتد الخوف  
منه علي البعيد المظنون وقوعه به ولو كان أشد (حم) وكذا الديلمي (عن أبي ذر) قال الحافظ العراقي سنده جيد  
ورواه مسلم في آخر الصحيح بلفظ غير الدجال أخوفني عليكم ثم ذكر حديثًا طويلًا

( غيرتان ) تشية غيرة وهي الحمية والأنفة ( إحداهما يحبها الله والآخرة يبغضها الله ونحيلتان ) تشية نخيلة  
( إحداهما يحبها الله والآخرة يبغضها الله الغيرة في الرية ) أي عند قيام الرية ( يحبها الله والغيرة في غير الرية ) بل  
بمجرد سوء الظن ( يبغضها الله ) وهذه الغيرة تفسد المحبة وتوقع العداوة بين المحب ومحجوبه ومن الغيرة الفاسدة  
ما وقع لبعض الصوفية أنه قيل له أنت أحب إلي من أنزل الله قال لا قيل ولم قال أنزل الله الجلال عن نظر مثلي وهذه شطحة  
مذمومة لا تعد من مناقب هذا القائل وإن جل فإن رؤيته تعالى أعلى نعم الجنة وقد سألها من هو أعلى منزلة منه  
ومن غيره وهو المصطفى صلى الله عليه وسلم ( والنخيلة إذا تصدق الرجل بحبها الله ) لأن الإنسان يهزه رائحة السخاء



يُبَغِضُهَا اللَّهُ : الْغَيْرَةُ فِي الرِّيَّةِ يُحِبُّهَا اللَّهُ ، وَالْغَيْرَةُ فِي غَيْرِ رِيَّةٍ يُبَغِضُهَا اللَّهُ ، وَالْمُخِيلَةُ إِذَا تَصَدَّقَ الرَّجُلُ  
يُحِبُّهَا اللَّهُ ، وَالْمُخِيلَةُ فِي الْكِبَرِ يُبَغِضُهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - (حم طب ك) عن عقبة بن عامر - (صح)  
٥٧٨٤ - غَيَّرُوا الشَّيْبَ ، وَلَا تَشْبَهُوا بِالْيَهُودِ - (حم ن) عن الزبير (ت) عن أبي هريرة - (صح)  
٥٧٨٥ - غَيَّرُوا الشَّيْبَ وَلَا تَشْبَهُوا بِالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى - (حم حب) عن أبي هريرة - (صح)  
٥٧٨٦ - غَيَّرُوا الشَّيْبَ ، وَلَا تُقَرِّبُوهُ السَّوَادَ - (حم) عن أنس - (صح)

فيطعمها طيبة بها نفسه ولا يستكثر كثيراً ولا يعطى منها شيئاً إلا وهو مستقل له ( والمخيلة في الكبر يبغضها الله عز وجل ) قال ابن حجر وهذا الحديث ضابط الغيرة التي يلام صاحبها والتي لا يلام فيها قال وهذا التفصيل يتمحض في حق الرجل لضرورة امتناع اجتماع زوجين لامرأة لطريق الخل وأما المرأة لحيث غارت من زوجها في ارتكاب محرم كزنا أو نقص حق وجور عليها لضررة وتحقق ذلك أو ظهرت القرائن فهي غيرة مشروعة فلو وقع ذلك بمجرد تورم عن غير رية فهي الغيرة في غير رية وأما لو كان الزوج عادلاً ووفى لكل من زوجتيه حقه فالغيرة منها إن كانت لما في الطباع البشرية التي لم يسلم منها أحد من النساء فتعذر فيها ما لم يتجاوز إلى ما يحرم عليها من قول أو فعل وعليه حمل ما جاء عن السلف الصالح من النساء في ذلك كما أشته وزينب وغيرهما (حم طب ك) في الزكاة (عن عقبة ابن عامر) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجال الطبراني رجال الصحيح غير عبد الله بن زيد الأزرق وهو ثقة (غيروا) ندبا (الشيب) بنحو حناء أو كتم لا بسواد لحرمة (ولا تشبهوا) قال ابن بطال بفتح أوله وأصله تشبهوا لحذف إحدى التامين ويجوز ضم أوله وكسر الموحدة والاول أظهر (باليهود) في ترك الخضاب فانهم لا يختضبون بخالفهم ندبا وقد دل الكتاب وجاء صريح سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة خلفائه الراشدين التي أجمع الفقهاء عليها بمخالفتهم وترك التشبه بهم وإذا نهى عن التشبه بهم في بقاء يابض الشيب الذي ليس من فعلنا فلأن ينهى عن إحداث التشبه بهم أولى (حم ن عن الزبير) بن العوام (ت) في اللباس (عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته وهو فيه تابع للترمذي لكن فيه عمر بن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف قال في الميزان ضعفه ابن معين وشعبة ووثقه ابن حبان قال النسائي غير قوي وأبو حاتم لا يحتج به ثم ساق هذا الخبر وأعادته في ترجمة يحيى بن أبي شيبه الراوى وقال أجمعوا على ترك حديثه

(غيروا الشيب) أي لونه ندبا قال الزين العراقي في شرح الترمذي وصرفه عن الوجوب كون المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يختضب وكذا جمع من الصحابة انتهى وفيه نظر لما كان يأمر بشيء إلا كان أول آخذه به (ولا تشبهوا باليهود والنصارى) أي فيما يتعلق بتغيير الشيب فيحتمل أن المراد أنهم لا يغيرونه أصلاً وأنهم يغيرون بغير ما أذن فيه وهو الحناء والكتم والصفير قال الزين العراقي والاول أظهر بدليل خبر أن اليهود والنصارى لا يصبغون بخالفهم لكن بدل الثاني حديث عمر عند الطبراني السواد خضاب الكافر لكن لا يلزم من نسبته للكافر دخول اليهود والنصارى فيه وفيه ندب مخالفة اليهود والنصارى مطلقاً فإن العبرة بعموم اللفظ قال ابن تيمية أمر بمخالفتهم وذلك يقتضى أن يكون جنس مخالفتهم أمراً مقصوداً للشارع لأنه إن كان الأمر بجنس المخالفة حصل القصد وإن كان الأمر بها في تغيير الشيب فقط فهو لأجل ما فيه من المخالفة فالمخالفة إما علة مفردة أو علة أخرى أو بعض علة وكيف كان يكون مأموراً بها مطلوبة من الشارع لأن الفعل المأمور إذا عبر عنه بالفظ مشتق من معنى أعم من ذلك الفعل فلا بد أن يكون مأموراً بالاشتقاق أمراً مطلوباً سيما إن ظهر لنا أن المعنى المشتق منه مناسب للحكمة (حم حب عن أبي هريرة) ورواه النسائي بدون قوله والنصارى

(غيروا الشيب ولا تقربوا السواد) قال في الفردوس يعني أبا قحافة أبا أبي بكر الصديق وذلك أنه جرى بأبي قحافة

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٥٧٨٧ - الغازی فی سبیل اللہ عز وجل ، والحاج والمُعتمر وفد اللہ : دعائم فاجابوہ ، وسألوه فاعطاهم - (ه حب) عن ابن عمر - (محم)

٥٧٨٨ - الغبار فی سبیل اللہ عز وجل إسفار الوجوه يوم القيامة - (حل) عن أنس

٥٧٨٩ - الغدو والرواح إلى المساجد من الجهاد في سبيل الله - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٥٧٩٠ - الغدو والرواح في تدليم العلم أفضل عند الله من الجهاد في سبيل الله - أبو مسعود الاصفهاني في معجمه ، وابن النجار - (فر) عن ابن عباس - (ض)

٥٧٩١ - الغرباء في الدنيا أربعة : قرآن في جوف ظالم ، ومسجد في نادي قوم لا يصل في فيه ، ومصحف في بيت لا يقرأ فيه ، ورجل صالح مع قوم سوء - (فر) عن أبي هريرة - (ن)

٥٧٩٢ - الغرة من ياقوتة حمراء أو زبرجدة خضراء أو درة بيضاء ليس فيها قضم ولا وشم ، وإن

يوم الفتح كان رأسه ولحيته ثغامة بيضاء فقال ذلك قال ابن حجر يستحب الخضاب إلا إن كانت عادة أهل بلده ترك الصنع فإن من ينفرده به عنهم يصير في مقام الشهرة فالترك أولى (حم عن أنس) بن مالك قضية صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجاً في أحد الصحيحين وهو ذهل فقد عزاه في الفردوس وغيره إلى مسلم بلفظ وجنبوه بدل ولاتقربوه قال الديلمي وفي الباب أسماء

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الغازي في سبيل الله والحاج والمُعتمر وفد الله) أي قادهون عليه امتثالاً لأمره (دعائم) إلى الحج والغزو والاعتماد (فاجابوه وسألوه فاعطاهم) ما سألوه له ومعه صود الحديث بيان أن الحاج حجا مبرورا لا ترد دعوته (ه حب عن ابن عمر) بن الخطاب

(الغبار في سبيل الله إسفار الوجوه يوم القيامة) أي يكون ذلك نورا على وجوههم فيها (حل عن أنس) ورواه عنه الطبراني والديلمي

(الغدو والرواح إلى المساجد من الجهاد في سبيل الله) أي مما يلحق به في الثواب أي فيه ثواب عظيم لما فيه من المجاهدة والمرادعة للنفس والشیطان ذكره ابن عساكر وغيره (طب) وكذا الديلمي (عن أبي أمامة) فيه القاسم أبو عبد الرحمن وفيه خلاف ذكره الهيثمي

(الغدو والرواح في تعليم العلم) أي الشرعي (أفضل عند الله من الجهاد في سبيل الله) ما لم يتعين الجهاد (أبو مسعود الاصفهاني في معجمه وابن النجار) في تاريخه (فر عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا الحاكم وعنه أورده الديلمي مصرحاً فلز عزاه المصنف له لكان أولى

(الغرباء في الدنيا أربعة قرآن في جوف ظالم ومسجد في نادي قوم لا يصل فيه ومصحف في بيت لا يقرأ فيه ورجل صالح مع قوم سوء) قال في الفردوس النادی والندی مجتمع القوم ودار الندرة أخذت من ذلك لأنهم كانوا يهتممون ويتحدثون فيها والمراد أن كل واحد منهم كالغريب النائي عن وطنه النازل في غير منزلته اللاتقفة به (فر) وكذا ابن لال (عن أبي هريرة) وفيه عبدالله بن هرون الصوري قال الذهبي في الذيل لا يعرف

(الغرة) أي في الجنة (من ياقوتة حمراء أو زبرجدة خضراء أو درة بيضاء ليس فيها قضم ولا وشم) بالفاء صدع ، لا تكسر



أَهْلُ الْجَنَّةِ يَتَرَاءَوْنَ الْغُرُقَةَ مِنْهَا كَمَا يَتَرَاءَوْنَ الْكَوْكَبَ الدَّرِّيَّ الشَّرْقِيَّ أَوْ الْغَرْبِيَّ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ ، وَإِنْ أَبَا بَكْرٍ وَعَمْرٌ مِنْهُمْ وَأَنْعَمًا - الْحَكِيمُ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ - (ض)

٥٧٩٣ - الْغَرِيبُ إِذَا مَرَضَ فَتَنَظَرَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَمِنْ أَمَامِهِ وَمِنْ خَلْفِهِ فَلَمْ يَرِ أَحَدًا يَعْرِفُهُ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ - ابْنُ النُّجَّارِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ض)

٥٧٩٤ - الْغَرِيقُ شَهِيدٌ ، وَالْحَرِيقُ شَهِيدٌ ، وَالْغَرِيبُ شَهِيدٌ ، وَالْمَلْدُوعُ شَهِيدٌ ، وَالْمَبْطُونُ شَهِيدٌ ، وَمَنْ يَقَعُ عَلَيْهِ الْبَيْتُ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ وَقَعَ مِنْ فَوْقِ الْبَيْتِ فَتَدَقُّ رِجْلُهُ أَوْ عُنُقُهُ فَيَمُوتُ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ تَقَعَ عَلَيْهِ الصَّخْرَةُ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَالْغَيْرِيُّ عَلَى زَوْجِهَا كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهَا أَجْرُ شَهِيدٍ ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ نَفْسِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ أَخِيهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ جَارِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ شَهِيدٌ - ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ عَلِيٍّ - (ص)

٥٧٩٥ - الْغَرِيقُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ شَهِيدٌ - (تخ) عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ - (ض)

٥٧٩٦ - الْغَزْوُ خَيْرٌ لَوْ دِيكَ - (فر) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ - (ض)

والفهم الكسر بلا إبانة وفي التنزيل ولا انفصام لها ، (ولا وضم) أي عيب يقال مافي فلان وضمه، أي عار ولا عيب (وإن أهل الجنة يتراءون) الغرفة منها (كما يتراءون الكواكب الدري الشري أو الغربي في أفق السماء وإن أبا بكر وعمر منهم وأنعمًا) بكسر العين كلمة مبالغة في المدح والمعنى لو فضل الرجال رجالا رجلا فضلهم أبو بكر وعمر (الحكيم الترمذي عن سهل بن سعد) الساعدي

(الغريب إذا مرض فنظر عن يمينه وعن شماله ومن أمامه ومن خلفه فلم ير أحدا يعرفه) ولا يعطف عليه (يفغر الله له ما تقدم من ذنبه) لأن المرض في الغربة من أعظم المصائب وأشد البلاء فجوزى عليه بالفقران والنجاة من الثيران (ابن النجار) في تاريخه وكذا الديلمي (عن ابن عباس) قال البخاري بعد ما أورد هذا الخبر وما أشبهه لا يصح شيء من ذلك

(الغريق شهيد والحريق شهيد والغريب شهيد والملدوغ شهيد والمبطون شهيد ومن وقع عليه البيت فهو شهيد ومن يقع من فوق البيت فتدق رجله أو عنقه فيموت فهو شهيد ومن وقع عليه الصخرة فهو شهيد والهيرى على زوجها) غير مذمومة متجاوزة للحدود الشرعية وكذلك الأمة على سيدها (كالمجاهد في سبيل الله فلها أجر شهيد ومن قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون نفسه فهو شهيد ومن قتل دون أخيه) في الدين أي لدفع عنه والمراد أخوه في الإسلام وإن لم يكن أخوه في النسب (فهو شهيد) ومن قتل دون جاره فهو شهيد والأمر بالمعروف (والناهى عن المنكر شهيد) أي إذا أمر ظالما بمعروف أو نهاه عن منكر فقتله يكون شهيدا فهو لاء كاهم شهداء في حكم الآخرة لا الدنيا (ابن عساكر) في التاريخ (عن علي) أمير المؤمنين

(الغريق في سبيل الله شهيد) أي الغازي في البحر إذا غرق فيه فهو شهيد يعني هو من شهداء الآخرة (تخ عن عتبة ابن عامر) (الغزو خير لو ديك) يامن قلنا له ألا تغزو فقال غرست وديا لي أي نخلا صغارا وأخاف أن تضيع فغزا الرجل ورجع فوجد وديه كحسن الودي وأجوده (فر عن أبي الدرداء) ورواه عنه أيضا أبو نعيم وعنه تلقاه الديلمي فلو عزاه المصنف إلى الأصل لكان أولى .

- ٥٧٩٧ - الغزو غروان : فَاَمَّا رَغَزَا اِبْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَطَاعَ الْإِمَامَ وَأَتَّقَى الْكَرِيمَةَ وَيَأْسَرَ الشَّرِيكَ وَأَجْتَنَّبَ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ : فَإِنَّ نَوْمَهُ وَنَهْبَهُ أَجْرُ كُلِّهِ . وَأَمَّا مَنْ غَزَا نَحْرًا وَرِيَاءً وَسَمْعَةً وَعَصَى الْإِمَامَ وَأَفْسَدَ فِي الْأَرْضِ : فَإِنَّهُ لَنْ يَرْجِعَ بِالسَّكَافِ - (حم د ن ك هب) عن معاذ - (ص)
- ٥٧٩٨ - الْغُسْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سُنَّةٌ - (طب حل) عن ابن مسعود - (ص)
- ٥٧٩٩ - الْغُسْلُ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي سَبْعَةِ أَيَّامٍ شَعْرَهُ وَبَشَرَهُ - (طب) عن ابن عباس - (ص)
- ٥٨٠٠ - الْغُسْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ ، وَأَنْ يَسْتَنَّ وَأَنْ يَمْسَّ طَيِّبًا إِنْ وَجَدَ - - (حم ق د) عن أبي سعيد - (ص)

(الغزو غروان) قال القاضي الغزو غروان غزو على ما ينبغي وغزو على ما لا ينبغي فاختصر الكلام واستغنى بذلك عن الغزاة وعدا صنفاتها وشرح حالهم وبيان أحكامهم عن ذكر القسمين وشرح كل واحد منهما مفصلاً (فاما من غزا ابتغاء وجه الله تعالى) أى طالباً للأجر الاخرى منه لا لاجل حظه من الغنيمة ولا ليقال الا ان شجاع (وأطاع الامام) أى في غروه فأتى به على ما أمره (وانفق الكريمة) أى الناقة العزيزة عليه المخنارة عنده وقيل نفسه (ويأسر الشريك) أى أخذ باليسر والسهولة مع الرفيق نفعا بالمعونة وكفاية للثمنة (واجتنب الفساد في الأرض) بأن لم يتجاوز الحد المشروع في نحو قتل ونهب وتخريب (فإن نومه ونهبه) بفتح فسكون يقظته (أجر كله) أى ذراجر وثواب والمراد أن من كان هذا شأنه لجميع حالاته من حركة وسكون ونوم ويقظة جالبة للثواب بمعنى أن كلا من ذلك أجر فقوله كله مبتدا وأجر خبره ولا يصح جعل كله تأكيداً ذكره القاضي والطيب (وأما من غزا نحرًا ورياءً) بالمد (وسمعة) بضم السين أى ليراه الناس ويسمعونه (وعصى الامام وأفسد في الأرض فإنه لن يرجع بالسكاف) أى الثواب وهو مأخوذ من كفاف الشيء وهو خياره أو من الرزق أى لم يرجع بخير أو بثواب يغنيه يوم القيامة أى لم يعد من الغزو رأساً برأس بحيث لا أجر ولا وزر بل عليه الوزر لأنه لم يغز (حم ت ك هب عن معاذ) بن جبل قال الحاكم صحيح وقال المناوى فيه بقية وفيه ضعف .

(الغسل يوم الجمعة سنة) أى غير واجب وهذا ما عليه جماهير السلف والخلف وحكاه الخطابي عن عامة الفقهاء وعياض عن أئمة الأمصار ونقل ابن عبد البر عليه الاجماع ونوزع (طب حل عن ابن مسعود) ورواه عنه الديلمي أيضاً .

(الغسل واجب على كل مسلم في كل سبعة أيام) أى في كل سبعة أيام من يوم الجمعة كما أفصح به في رواية ابن خزيمة والنسائي وبه احتج أبو ثور على أن الغسل لليوم (شعره وبشره) يعنى أن كل من كان مسلماً يلزمه عقلاً أن يفعل ذلك وإلا لم يكن محافظاً على اتباع السنة فهو واجب في تحقق الصفة على الكمال فتدبر (طب عن ابن عباس)

(الغسل يوم الجمعة واجب) في الاخلاق الكريمة وحسن المجالسة (على كل محلم) أى بالغ وهو مجاز لأن الاحتلام يستلزم البلوغ والقربنة المسانعة من الحمل على الحقيقة أن الاحتلام إذا كان معه إزال كان موجبا للغسل سواء كان يوم الجمعة أو غيره (وأن يستن) أى يدلك أسنانه بالسواك وأن مصدرية أى والاستن هو الاستياك (وأن يمس) بفتح الميم على الافصح (طيباً) أى أى طيب كان (إن وجد) الطيب أو السواك والطيب لكن تأكدهما دون تأكد الغسل إذ لم يقل أحد في أحدهما بالوجوب كما قيل فيه ولهذا أخذ الجمهور من عطفها عليه عدم وجوبه لاهما حيث وقع الاتفاق على عدم وجوبهما لها عطفاً عليه يكون غير واجب وظاهر الحديث أن الغسل مشروع للبالغ وإن لم يرد حضور الجمعة : ظاهر خبر إذا جاء أحدكم أنه لم يدها ولو طعلا وبه أخذ الشافعية (حم ق د)



٥٨٠١ - الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم ، والسواك ، ويمس من الطيب ما قدر عليه ، ولو من طيب المرأة إلا أن يكثر - (ن حب) عن أبي سعيد - (ص)

٥٨٠٢ - الغسل من الغسل والوضوء من الخلل - الضياء عن أبي سعيد

٥٨٠٣ - الغسل صاع والوضوء مد - (طس) عن ابن عمر - (ض)

٥٨٠٤ - الغسل في هذه الأيام واجب : يوم الجمعة ، ويوم الفطر ، ويوم النحر ، ويوم عرفة - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

٥٨٠٥ - الغضب من الشيطان ، والشيطان خلق من النار ، والماء يطفيه النار ؛ فإذا غضب أحدكم فليغتسل - ابن عساكر عن معاوية - (ض)

عن أبي سعيد الخدري

(الغسل يوم الجمعة على كل محتلم) لم يذكر في هذا الطريق لفظة واجب (والسواك) عليه أيضا قال ابن المنير لما خصت الجمعة بطلب تحسين الظاهر من الغسل والتنظف والتطيب ناسب ذلك تطيب الفم الذي هو محل الذكر والمناجاة وإزالة ما يضر بالملازمة وبنى آدم (ويمس من الطيب ما قدر عليه) يحتمل أنه هو لنا كيد أي يفعل منه ما يمكن قال عياض ويرجحه قوله (ولو من طيب المرأة) المسكرو للرجال لظهور لونه وخفاء ريحه فاباحه للرجال لعقد غيره بدلا لكيد (إلا أن يكثر) أي طيب المأة فلا يفعل ؛ أنهم اقتصروه على المس الأخذ بالتخفيف وفيه تنبيه على الرلق وعلى تيسير الأمر في الطيب بأن يكون بأقل ما يمكن (فائدة) حكى ابن العربي وغيره أن بعضهم قال يحزى عن الغسل للجمعة التطيب لأن القصد النظافة وعن بعضهم أنه لا يشترط له الماء المطلق بل يحزى بنحو ماء ورد ثم تعقبه بأهم قوم وقفوا على المعنى وأغفلوا المحافظة على التمسك بالمعنى والجمع بين التعبد والمعنى أولى (ن حب عن أبي سعيد) الخدري

(الغسل من الغسل) أي الغسل لبدن الغاسل واجب من غسله لبدن الميت (والوضوء) واجب (من الخلل) أي من حل الميت يفسره خبر من غسل ميتا فليغتسل ومن حمله فليتوضأ وجرى على ذلك بعض الأئمة فأوجب الغسل على غاسل الميت والوضوء على حمله والأكثر على أن ذلك مندوب لا واجب فيأول الخبر بمعنى ماسبق (الضياء) المقدسي (عن أبي سعيد)

(الغسل صاع والوضوء مد) أي يسن أن يكون ماء الغسل صاعا وهو خمسة أرطال وثلاث بالبغدادى وماء الوضوء متدا فان نقص وأسغ أجزاء وإن زاد كان إسرافا وهذا لئيم بدينه كبدن المصطفى صلى الله عليه وسلم نعومة ونحوها ولا يزيد ونقص لائق بالحال (طس عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن القطان ضعيف ولم يبين وجه ضعفه وبينه الحديث فقال ليه الحكم ابن نافع ضعفه أبو زرعة ووثقه ابن معين قال ابن القطان ومعناه ورد من طريق صحيح عند ابن السكن .

(الغسل في هذه الأيام واجب) أي هو كالواجب في التأكد (يوم الجمعة ويوم الفطر) أي يوم عيده (ويوم النحر) أي عيده (ويوم عرفة) يعني هو في هذه الأيام متأكد الذنب على وتيرة ماسبق (فر عن أبي هريرة) وفيه يحيى بن عبد الحميد قال الزهبي قال أحمد كان يكذب جهارا

(الغضب من الشيطان) لأنه ناشئ عن وسوسته وإغرائه فأسند إليه لذلك (الشيطان خلق من النار والماء يطفيه النار فإذا غضب أحدكم فليغتسل) ظاهر الخبر أن الغضب عرض يتبعه غليان دم القلب لإرادة الانتقام وفي خبر آخر ما يقتضى أنه عجن بطينة الإنسان فإذا نوزع في غرض من أغراضه اشتعلت نار الغضب فيه وفارت فورانا يغلي منه

٥٨٠٦ - الغفلة في ثلاث : عن ذكر الله ، وحين يصلي لصبح إن طلوع الشمس وغملة الرجل عن نفسه في الدين حتى يركبه - (طهه) عن ابن عمرو - (ض)

٥٨٠٧ - الغل والحسد يأكلان الحسنات كما تأكل النار الحطب - ابن صصري في أماليه عن الحسن بن علي - (ح)

٥٨٠٨ - الغلة بالضمان - (حمه) عن عائشة - (ص)

٥٨٠٩ - الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل - ابن أبي الدنيا في ذم الملاحى عن ابن مسعود - (ض)

٥٨١٠ - الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء الزرع - (هه) عن جابر - (ض)

دم القلب وينتشر في العروق فيرتفع إلى أعلى البدن ارتفاع الماء في القدر ثم ينصب في الوجه والعينين حتى يحمرامنه إذ البشرة لصفاتها تحكى ما وراءها (ابن عساكر) وأبو نعيم عن أبي مسلم الخولاني (عن معاوية) قال كلم معاوية بشىء وهو على المنبر فغضب فنزل فابتغسل ثم عاد إلى المنبر فذكره

(الغفلة) التى هى غيبة الشىء عن البال (فى ثلاث) من الحاصل (عن ذكر الله) باللسان والقلب (وحيث يصلى الصبح إلى طلوع الشمس) بأن لا يشغل ذلك الزمن بشىء من الأوراد المأثورة والدعوات المشهورة عند الصباح (وغفلة الرجل عن نفسه فى الدين) بفتح الدال (حتى يركبه) بأن يسترسل فى الاستدانة حتى يتراكم عليه الديون ليمجر عن وفاتها (طهه عن ابن عمرو) بن العاص قال الهشيمى فيه خديج بن صرمى وهو مستور وبقية رجاله ثقات انتهى وفيه عند البيهقى عبد الرحمن بن محمد المحاربى أورده الذهبى فى الضمفاء وقال ثقة قال ابن معين يروى عن المجهولين منا كبير وعبد الرحمن الأفريقى ضعفه النسائى وغيره قال أحمد نحن لا نروى عنه شيئا وخرجه البيهقى من حديث أبي هريرة أيضا .

(الغل) بالكسر الحتمد بدليل قرنه بقوله (والحسد يأكلان الحسنات كما تأكل النار الحطب) تحقيق لوجه التشبيه (ابن صصري فى أماليه عن الحسن بن علي) أمير المؤمنين

(الغلة بالضمان) هو تكبر الخراج بالضمان والغلة ما يحصل من زرع وتمر وتناج وإجارة ولبن وصوف (حمه عن عائشة)

(الغناء ينبت النفاق فى القلب) ذهب بعضهم إلى أن لفظ الغنى بالقصر وأن المراد غنى المال الذى هو ضد الفقر وصوب بعض الحفاظ أنه بالمد وأن المراد به التغنى ولذلك أخرجه ابن أبي الدنيا فى كتاب ذم الملاحى واستدل لصحة هذا بأن أخرجه أيضا من وجه آخر عن ابن مسعود موقوفا على ينبت النفاق فى القلب كما ينبت الماء البقل والذكر ينبت الإيمان فى القلب كما ينبت الماء الزرع فقابله الغناء بالذكر يدل على أن المراد به التغنى (كما ينبت الماء البقل) أى هو سبب للنفاق ومنبعه وأسه وأصله وهذا تشبيه تمثلى لا متبوع متزوع من عدة أمور متوهمة قال البيهقى الغناء رقية الزمان (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشى (فى) كتاب (ذم الملاحى عن ابن مسعود) ورواه أبو عدى عن أبي هريرة والديلى عنه وعن أنس قال ابن القطان وهو ضعيف وقال الزووى لا يصح وأقره الزركشى وقال العراقى رفعه غير صحيح لأن فى إسناده من لم يسم

(الغناء <sup>(١)</sup> ينبت النفاق فى القلب كما ينبت الماء الزرع) فيها من صفقة فى غاية الخسران حيث باع سماع الخطاب

(١) قال ابن حجر فى التحفة ويكره الغناء بكسر أوله والمد لا آلة وسماعه يعنى استماعه لا مجرد سماعه لا قصد



- ٥٨١١ - الغنى اليأس عما في أيدي الناس - (حل) والقضاء عن ابن مسعود - (ض)
- ٥٨١٢ - الغنى اليأس عما في أيدي الناس ، ومن مشى منكم إلى طمع من طمع الدنيا فليس رويدياً -  
العسكري في المواظ عن ابن مسعود - (ض)
- ٥٨١٣ - الغنى اليأس عما في أيدي الناس ، وإياك والطمع ؛ فإنه الفقر الحاضر - العسكري عن ابن عباس (ض)

من الرحمن بسماع المازف والألحان والجلوس على منابر الدور والياقوت بالجلوس في مجالس الفسوق ومذهب الشافعي أنه مكروه تنزيها عند أمن الفتنة وأخذ جمع بظاهرة حرما فعله واستمائه مطلقاً قال ابن حجر وزعم أن المراد بالغناء هنا غنى المال ردة بأن الرواية إنما هي بالمد وغنى المال مقصور (هب عن جابر) وفيه علي بن حماد قال الدارقطني متروك وعبد الله بن عبد العزيز بن أبي رواد قال أبو حاتم أحاديثه منكرة وقال ابن الجنيدي لا يسارى فلسا وإبراهيم ابن طهمان مختلف فيه

(الغنى هو الإيأس) أي القنوط (عما في أيدي الناس) أي ليس الغنى الحقيقي هو كثرة العرض والمال بل هو غنى النفس وقدمها بما قسم لها وقطع الآمال من الأموال التي بأيدي الناس والإعراض عنها بالقباب فيستغنى بما حصل له لعله بأنه لم يتغير وغنى النفس هو الاقتصاد على ما يسد الخلة أو حصول الكمالات والتركيز على الرؤى. ف الغنى أو كمال يمنع من ميل النفس وحرصها على الدنيا ولذتها حتى لا يفرق بين الحجر والذهب ، المعنى أنه إذا يئس بما في أيدي الناس استغنى قلبه بالحق وسكنت نفسه إلى ضماه وصار حراً عن التذلل لغيره ويحصل ذلك بصفاء توحيد قلبه بأن الخلق من ذروة العرش إلى منتهى تخوم العرش لا يستقلون بنفع ولا ضرر إلا بإذنه تعالى وتسخير ( حل والقضاء ) في مسند الشهاب (عن ابن مسعود) قال سئل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ما الغنى ؟ فذكره وفيه أبو بكر إبراهيم بن زياد العجلي قال في اللسان عن أبي حاتم مجهول والحديث الذي يرويه منكر ثم ساق هذا قال مطين راويه عن إبراهيم قلت لإبراهيم هذا رأيته في الزوم ففضبت وقال يقول لي هذا وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال قال الأزدي إبراهيم متروك

(الغنى) بالكسر والفصر ضد الفقر والمراد هنا غنى النفس (الإيأس عما في أيدي الناس) أي قطع الطمع عما في أيديهم والقناعة والرضى بالمقسوم لهذا هو الغنى المحمود المعتبر (ومن مشى منكم إلى طمع من طمع الدنيا فليس رويدياً) أي شيئاً يرفق وتمهل وتأن فإنه لا يناله إلا ما قسم له فلا فائدة للسكد (العسكري في المواظ عن ابن مسعود) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم والديلمي باللفظ المذكور من هذا الوجه فاقصر المصنف على العسكري تقصيراً وقصور

(الغنى الإيأس عما في أيدي الناس وإياك والطمع) أي احذر واجتنبه (لما به الفقر الحاضر) فإن الطامع كلما حصل على شيء طلب غيره وهلم جرا فنفسه فقيرة أبداً حتى يجذبه ملك الموت بخياشيمه ويقبض روحه من جسده وهو على تلك الحالة الخبيثة الرديئة من غير استعداد للموت ولا تأهب له (العسكري) في المواظ (عن ابن عباس)

لما صبح عن ابن مسعود ومثله لا يقال من قبل الرأي فيكون في حكم المرفوع أنه يثبت الاتفاق في القلب كما يثبت الماء البقل وقد جزم الشيخان في موضع بأنه معصية وينبغي حمله على ما فيه وصف نحو خر أو تشيب بأمر أو أجنبية ونحو ذلك مما يحمل غالباً على معصية قال الأذرعى أما ما اعتيد عند محاولة عمل وحمل ثقل كداء الأعراب لإبائهم والنساء لتسكين صغارهم فلا شك في جوازه بل ربما يندب إذا نشط على سير أو رغب في خير كالخداة في الحج والفرز وعلى هذا يحمل ما جاء عن بعض الصحابة اه . ومما يحرم اتفاقاً سماعه من أمر أو أجنبية خشية فتنة ونفذية قوله بلا آلة حرمة مع الآلة اه . ملخصاً ، وقال ابن الملقن في العجالة ويكره الغناء بلا آلة وسماعه لقوله تعالى « ومن الناس من يشتري لهو الحديث لآية »

- ٥٨١٤ - الغنم بركة - (ع ، عن البراء - (صحح)  
 ٥٨١٥ - الغنم بركة ، والإبل عز لأهلها ، والخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة ، وعبدك أخوك فأحسن إليه ، وإن وجدته مغلوباً فأعنه - (البراء عن حذيفة - (ح)  
 ٥٨١٦ - الغنم من دواب الجنة : قامسحوا رغامها ، وصلوا في مراتبها - (خط) عن أبي هريرة  
 ٥٨١٧ - الغنم أموال الأنبياء - (فر) عن أبي هريرة  
 ٥٨١٨ - الغنيمية الباردة الصوم في الشتاء - (ت) عن عمار بن مسعود  
 ٥٨١٩ - الغلام مرتين بعقيقته : تذبح عنه يوم السابع ، ويسمى : يخلق رأسه - (ت ك) عن سمرة

(الغنم بركة) أي زيادة في الثروة والخير ومنافع الغنم ظاهرة لانداد تخصي (ع عن البراء) بن عازب رمز المصنف لحسنه قال الهنسي رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن عبد الله الرزاز وهو ثقة  
 (الغنم بركة) والإبل عز لأهلها والخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة وعبدك أخوك) في الدين (فأحسن إليه) بالقول والفعل والقيام بحقه (وإن وجدته مغلوباً فأعنه) على ما كلمته من العمل ويحرم تكليفه على الدوام مالا يطيقه على الدوام (البراء) في مسنده (عن حذيفة) بن اليمان رمز المصنف لحسنه قال الهنسي فيه الحسن بن عمار وهو ضعيف اه وأورده في الميزان من حديث أبي هريرة باللفظ المزبور في ترجمة أرطاة بن الأشعث وقال إنه هالك .  
 (الغنم من دواب الجنة قامسحوا رغامها وصلوا في مراتبها) جمع مراتب كجلس ماواها ليلاً فلا تترك الصلاة فيه بخلاف الصلاة في عطن الإبل (خط عن أبي هريرة) ورواه عنه الحاكم أيضاً في التاريخ باللفظ المذكور وقال البيهقي روى عن أبي هريرة مرلوفاً وموقوفاً والوقت أصح .  
 (الغنم أموال الأنبياء) أراد به أنها معظم أموال الأنبياء فتحو يحيى وعيسى الظاهر من قصصهما أنه لم يكن لهما أموال لا غنم ولا غيره (فر عن أبي هريرة) وفيه موسى بن مطير قال الذهبي قال غير واحد متروك الحديث  
 (الغنيمية الباردة الصوم في الشتاء) أي تشبهاً بجماع أن كلا منهما حصول نفع بلا جهد ومشقة والغنيمية الباردة ما حصل بلا حروب ولا مشقة (ت) في الصوم (عن عمار بن مسعود) وهذا مرسل إذ عمار المذكور تابعي لا صحابي وهو والد إبراهيم القرشي كما بينه الترمذي نفسه فقال مرسل وعمار لا صحابي له اه فعدم بيان المصنف لكونه مرسلًا غير صواب .

(الغلام) أصله الشاب من الناس من الغلبة وهي شدة طلب النكاح وهيجان شهوته لكن المراد هنا المولود (مرتين بعقيقته) أي هي لازمة له فيشبه في عدم انفكاكه بها بالرهن في يد مرتنه يوم إذا لم يبق عنه ثمن طفالاً لا يشفع في أوبه كذا نقله الخطابي عن أحمد واستجوده وتعقب بأنه لا يقال لمن يشفع في غيره مرهون فالأولى أن يقال إن العقيقة سبب لانفكاكه من الشيعان الذي طعنه حال خروجه فهي تخليص له من حبس الشيطان له في أسره ومنعه له من سعيه في مصالح آخرته فهي سنة مؤكدة عند الشافعي ومالك للحديث المذكور وهو حجة على أبي حنيفة في قوله إنها بدنة بل أخذ بظاهره الليث وجمع فأوجدها وهي شاتان للذكر وشاة للأثني عند الشافعي وعند مالك شاة للذكر كالأثني (تذبح عنه) بالبناء للفعول فأفاد أنه لا يتعين الذابح وعند الشافعية يتعين من تلزمه نفقة المولود وعند الحنابلة يتعين الأب إلا إن تعذر (يوم السابع) من يوم الولادة وهل يحسب يوم الولادة زوجان رجح الرافعي الحسبان واختلف ترجيح النووي وتمسك به من قال بتأقيتها به وأن من ذبح قبله لم يقع الموقع وأنها تقوت بعده وهو قول مالك وعند الشافعية أن ذكر السابع للاختيار لا للتعين ونقل الترمذي عن العلماء أنهم يستحبون أن يذبح يوم السابع



٥٨٢٠ - الغلام مرتين بعقيقته : فَأَذْرِقُوا عَنْهُ الدَّمَ ، وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى - ( هب ) عن سليمان ابن عامر - ( ص )

٥٨٢١ - الغلام الذي قتله الخضر طبيع يوم طبع كافرًا وَلَوْ عَاشَ لَأَرَدَقَ أَبُوَيْهِ طُغْيَانًا وَكَفْرًا - ( م د ت ) عن أبي - ( ص )

فإن لم يتبأ فالرابع عشر فإن لم يتبأ فالخامس والعشرون قال ابن حجر ولم أره صريحاً إلا للبوشنجي ( يسمى ) فيه باسم حسن ومن لا يثق عنه لا تؤخر تسميته إلى السابع بل يسمى غداة ولادته كما اقتضاه صنيع البخاري وقال ابن حجر إنه جمع لطيف قال لكن قد اختلف في هذه اللدغة هل هي يسمى أو يدعى بالبدال بدل السين؟ والأصح يسمى : حمل بعضهم قوله و يسمى على التسمية عند الذبح كما خرج ابن أبي شبة عن قتادة يسمى على العقيقة كما يسمى على الاضحية بسم الله عقيقة فلان ( ويحق رأسه ) أى كاه للنهي عن التزح ولا يطلى بدم العقيقة كما كانت الجاهلية تفعله واستمر زمننا في صدر الإسلام ثم نسخ وأمرهم المصطفى صلى الله عليه وسلم بأن يجعلوا مكان الدم خلوقاً ويتصدق بوزن شعره ذهباً أو فضة ولذلك كره الجمهور التسمية وإطلاقه حلق الرأس يشمل الآن لكن حكى الماوردي كراهة حلق رأسها وعن بعض الحنابلة نحلق واستدل بقوله يذبح و يسمى ويحلق بالواو وعلى عدم اشتراط الترتيب لكن خرج أبو الشيخ عن سمرة يذبح يوم سابعه ثم يحلق وفي تهذيب البغوي يستحب الذبح قبل الحلق ومصححه في المجموع ( ت ك ) من حديث الحسن ( عن سمرة ) بن جندب وظاهر صنيع المصنف أن الترمذي تفرد به عن الستة وليس كذلك فقد قال ابن حجر رواه أحمد وأصحاب السنن والحاكم والبيهقي عن سمرة ومصححه الترمذي والحاكم وأسله بعضهم بأنه من رواية الحسن عن سمرة وهو مدلس لكن في البخاري أن الحسن سمع حديث العقيقة من سمرة قال أعنى ابن حجر فكانه نحى هذا

( الغلام مرتين بعقيقته ) قال أحمد محتبس عن الشفاعة والديه وتعقبه ابن القيم بأن شفاعته لولد في والده ليست بأولى من العكس وبأنه لا يقال لمن شفع لغيره إنه مرتين بل المراد أن العقيقة تخص له من الشيطان ومنعه من سعيه في مصالح آخرته ( فَأَذْرِقُوا عَنْهُ الدَّمَ ) أمر من أراق يهريق بسكون الهاء أهرباً بقا نحو استضاع يستطع استطيأاً وكان الأصل أراق فأبدلت الهمزة هاء ثم جعلت عوضاً عن ذهاب حركة الهمزة فصارت كأنها من نفس الكلمة ثم أدخل عليه الهمزة ذكره القاضى ( وأميطوا ) أزيلوا وزنا ومعنى ( عنه الأذى ) أى شعر رأسه وما عليه من قدر طاهر أو نجس لينلف الشعر شعر أقوى منه ولأنه أنفع للرأس مع ما فيه من فتح مسام الرأس لينزع البخار بسهولة وفيه تقوية حواسه والشافعي يذهب بذهب شاتين عن ذكر إظهار أشرفه وإدانة شمله لذى فضل به على الأذى كما اضله في الدير والإرث ويرها قالوا ونذب لإطة الأذى يرنك أن ما سئد من طاع رأس المولود بدم العقيقة غير جائز لأنه تجسس له بلا ضرورة وذلك من أكبر الأذى وقد جاء النهى عنه صريحاً لأنه فعل الجاهلية ( هب عن سالم بن عامر ) الضبي ظاهر صنيع المصنف أن هذا لم يخرج في أحد الصحيحين وإلا لما عدل عنه وإله ذبول فقد عراه في مسند الفردوس إلى نظم الفن البخاري

( الغلام ) لفظ رواية مسلم إن الغلام ( الذي قتله الخضر ) وكان شاباً ظريفاً وضى الوجه غير بالغ اسمه حنشور أو خنشور ( طبع يوم طبع كافرًا ) أى جبل على الكفر وكتب في بطن أمه من الأشقياء ولا يمارضه خبر كل مولود يولد على الفطرة لأن المراد بالفطرة استعداد قبول الإسلام وذلك لا يتنافى كونه شقياً في جبلته والمراد إن الله علم أنه لو بلغ كان كافراً لأنه كافر حالاً إذ أبواه مؤمنان ( و ) لكنته ( لو عاش ) حتى بلغ ( لأرهمق أبويه ) أى الخنهما حبه على اتباعه في كفره فكان ذلك ( طغياناً ) مجاوزاً للحد في المعصية ( وكفراً ) جهوداً للتسمية لا يقال كفره

٥٨٢٢ - الغيبة ذكر ك أخاك بما يكره - (د) عن أبي هريرة - (ص)

٥٨٢٣ - الغيبة تنقض الوضوء والصلاة - (فر) عن ابن عمر - (ض)

مَا لَا لَا يَبِيعُ قَتْلَهُ حَالًا لَا نَا نَقُولُ جَازِذَكَ فِي شَرْعِهِمْ أَوْ نَقُولُ هَذَا عِلْمُ لَدُنِي قَالَ تَعَالَى هُوَ عَلِيمٌ بِمَا لَا تَدْرِي هُوَ لَهُ مَشْرِبٌ  
آخَرٌ غَيْرُ مَعْرُودٍ فِي الظَّاهِرِ لَا يَلِيقُ إِلَّا بِأَهْلِ الْكُشْفِ وَهَذَا بِنَاءٌ عَلَى مَا عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ أَنَّ الْغِلَامَ لَمْ يَكُنْ بُلُغٌ وَهُوَ  
الْمَعْرُوفُ مِنْ اسْمِ الْغِلَامِ وَذَهَبَ بَعْضُهُمْ إِلَى أَنَّهُ كَانَ بِالْعَا وَقَالَ الْعَرَبُ تَطْلُقُ الْغِلَامُ عَلَى الْبَالِغِ إِذَا كَانَ قَرِيبًا مِنْهُ تَوْسَعًا  
قَالَتِ الْأَخِيلِيَّةُ شَفَاهَا مِنَ الدَّاءِ الْعَضَالِ الَّذِي يَهَا غِلَامٌ إِذَا هَزَّ الْقَنَاةَ شَفَاهَا

وَقَالَ صَفْوَانُ الْحَسَانِ تَلَقَّى ذِيَابَ السَّيْفِ عَلَى فِائِي غِلَامٌ إِذَا هُوَ جِئْتُ لَسْتُ بِشَاعِرٍ  
قَالَ الْقُرْطُبِيُّ وَالصَّحِيحُ مَا قَالَهُ الْجُمْهُورُ وَأَنَّ الْمُرَادَ بِطَبْعِ خَلْقِ قَلْبِهِ عَلَى صِفَةِ قَلْبِ الْكَافِرِ مِنَ الْقَسْوَةِ وَالْجَهْلِ وَحُبِّ  
الْفَسَادِ وَضُرَرِ الْعِبَادِ وَلَمَّا عَلِمَ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ أَمْرَ الْخَضِرِ بِقَتْلِهِ فَقَتَلَهُ مِنْ بَابِ دَفْعِ الضَّرَرِ نَقْلَ الْحَيَاتِ وَالسَّبَاعِ الْعَادِيَةِ  
لَا مِنْ بَابِ الْقَتْلِ الْمُرْتَبِّ عَلَى التَّكْلِيفِ وَلَا إِشْكَالٍ فِيهِ عَلَى أَصُولِ أَهْلِ السُّنَّةِ فَإِنَّهُ تَعَالَى الْفَعَالُ لَمَّا يَرِيدُ لَا وَجُوبَ  
عَلَيْهِ وَفِيهِ بَيَانُ حِكْمَةِ لَعْنِ الْخَضِرِ فَكَأَنَّهُ خَرَجَ مَخْرَجَ الْإِعْتِدَارِ عَنْهُ (م د ت عن أبي) بن كعب ورواه عنه  
الطَّيَالِسِيُّ وَغَيْرُهُ

(الغيبة ذكر ك) بلفظ أو كتابة أو رمز أو إشارة أو محاكاة (أخاك) في الدين في غيبته (بما) أي بالشئ الذي  
(يكره) لو بلغه في دينه أو دنياه أو خلقه أو خلقه أو أهله أو خادمه أو ماله أو ثوبه أو حرركته أو طلاقته أو عبوسته  
أو غير ذلك مما يتعلق به سواء ذكره بلفظ أو إشارة أو رمز كما في الأذكار عن الحجة بل أو بالقلب قال ومن يستعمل التعريض  
في ذلك كثير من الفقهاء في التصانيف وغيرها كقولهم قال بعض من يدعى العلم أو بعض من ينسب للصالح ويحذو ذلك مما يفهم  
السامع المراد به ومنه قولهم عند ذكره الله يعاقبنا أو يتوب علينا أو نسأله السلامة فكل ذلك من الغيبة قال الغزالي  
وإياك وغيبة القراء المرائين وهي أن تفهم المقصود من غير تصريح فتقول أصاحه الله وقد سامني وغنني ما جرى  
عليه فنسأل الله أن يصلحنا وإياه فإن هذا جمع بين خبيثين الغيبة إذ به حصل التفهم والآخر تركية النفس والثناء  
عليها بالتحرج والصلاح وإن كان قصدك الدعاء له بالصلاح فادع له سرًا وإن اغتممت له فعلامته أن لا تريد  
لفضيلته فيحرم؛ وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته قيل أفرأيت إن كان في أخى  
ما أقول؟ قال إن كان فيه ما نقول فقد اغتبته وإن لم يكن فيه ما نقول فقد بهته، وعلم منه أن ذكره بما يكره غيبة  
وإن كان صدقًا كما ذكره الغزالي (د) في الأدب (عن أبي هريرة) قضية تصرف المصنف أن هذا لم يخرج في أحد الصحيحين  
وهو ذهول بل رواه مسلم في البر والصلة ولفظه أتدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكر ك أخاك بما يكره  
ورواه الترمذي في البر والنسائي في التفسير فاقتصاره على أبي داود تفسيره (الغيبة تنقض الوضوء والصلاة) تمسك  
بظواهر قوم من المتنسكين والعباد فأوجبوا الوضوء من النطق المحرم وبالع بعضهم فقال إذا خطر في القلب خاطر  
غير الله فهو حدث يتوضأ منه وهذا خلو لا يوافق عليه الجمهور والحديث عندهم خرج مخرج الزجر عن الغيبة  
(تنبيه) حكى في علم الهدى عن بعضهم أنه رأى سائلا عليه عبادة ويده ركة فقال إني إنسان أقصد الورع  
ولا أكل إلا ما يلقى الناس، ربما أخذ قشرة شئ فربما سبقني العمل فهل علي شئ في تناوله قال فقلت في نفسي ما على  
وجه الأرض من يتورع مثل هذا كالمكر عليه فنظرت فإذا الرجل واقف على أرض من فضة صافية فقال لي الغيبة  
حرام، وغاب عن بصري (فر عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أبو نعيم وعنه تلقاه الديلمي فأهمال المصنف للأصل  
واقصاره على الفرع غير مرضي



٥٨٢٤ - الْغَيْرَةُ مِنَ الْإِيمَانِ ، وَأَيْدَاءُ مِنَ النِّفَاقِ - البزار (هب) عن أبي سعيد - (ح)

٥٨٢٥ - الْغِيلَانُ سَحَرَةُ الْجِنِّ - ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان عن عبد الله بن عبيد بن عمير مرسل (ض)

حرف الفاء

٥٨٢٦ - فَاتِحَةُ الْكِتَابِ شِفَاءٌ مِنَ السُّمِّ - (ص هب) عن أبي سعيد ، أبو الشيخ في الثواب عن أبي هريرة

(الغيرة) بفتح الغين المعجمة وسكون التحتية بعدها راء مشتقة من تغير القلب وهيجان الغضب بسبب المشاركة فيما به الاختصاص وأشد ما تكون ما بين الزوجين (من الإيمان) لأنها وإن تمازج فيها داعي الطبع وحق النفس بتكونها بما يجدها المؤمن والكافر لكنها بما يؤمن أحق وهي له أوجب لأن فيها حفظ الرسوم الشرعية ذكره في المطامح (والبداء من النفاق) كذا وقفت عليه في نسخ بالباء الموحدة لكن الذي أورده في النهاية المذاهب بهم مكسورة يعنى قيادة الرجل على أهله بأن يدخل الرجال عليهم ثم يخلهم بماذى بعضهم بعضا يقال أمذى الرجل وماذى إذا قاد على أهله وقيل هو المذاهب بالفتح ثم وقفت على مسند البزار فرأيت بالميم وفيه تتمته وهي كما قال قلت ما المذاهب قال الذي لا يغار له بنصه كأنه من اللين والرخاوة من أمذيت الشراب إذا كثرت مزاجه فذهبت شدته وحدته ويروى المذال باللام وهو أن يلقى الرجل عن فراشه الذي يضاجع عليه حليلته ويتحول عنه ليفترشه غيره والمساذل الذي يطيب نفسه عن الشيء يتركه ويسترخى عنه (تنبيه) قال الراغب الغيرة ثوران الغضب حماية على الحرم وأكثر مايراعى في النساء وجعل الله القوة الإنسانية سببا لصيانة المياه وحفظا للإنسان ولذلك قيل كل أمة وضعت الغيرة في رجالها وضعت الصيانة في نساءها وقد يستعمل ذلك في صيانة كل ما يلزم صيافته في السياسات الثلاث سياسة الرجل نفسه وسياسة الملك مدينته ولذلك قيل ليست الغيرة ذب الرجل عن امرأته بل ذبه عن كل مختص به وقال بعضهم الغيرة إذا كانت في ميزان الاقتصاد حمت بأن لا يتناقل عن مبادئ الأمور التي تخشى غرائلها ولا يبالغ في إساءة الظن وتجهيس البواطن وقال ابن عربي كن غيورا لله واحذر من الغيرة الطبيعية الحيوانية أن تستفرك وتلبس عليك نفسك بهما والميزان أن الذي يغار لله إنما يغار لا تهاك محارمه على نفسه وعلى غيره فكما يغار على أمة أو حليلته أن يزني بها أحد يغار على أمته غيره وحليلته أن يزني هربها فمن زنى وادعى الغيرة في الدين أو المروءة فهو كاذب فلا يكون غيرة من الإيمان بل من الكفران ومن يكره شيئا لنفسه ولا يكرهه لغيره فليس بذى غيرة يمانية وقال بعضهم معنى الحديث أن الغيرة أساسها الإيمان لكن تكون الغيرة لله لا عليه وهي التي رقت للشبلى لما أذن وقال أشهد أن لا إله إلا الله وعزتك لولا أمرتني بذكر محمد ما ذكرت معك ولعل هذا صدر منه حين أن يعرف الله معرفة العارفين فانه غار على الحق وذلك غير لائق إذ الحق رب كل مخلوق فلا يمكن اختصاصه به وحده فالغيرة المحمودة لا تكون إلا لله أو به أو لأجله لا عليه (تتمة) ورد في حديث أن قتي جاء إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ائذن لي في الزنا ، فزجره أصحابه وهموا أن يبطشوا به فكفهم وقال ادن فدنا منه فقال يا هذا تحب أن يزني أحد بأمك ؟ قال لا . قال فالتاس لا يحبون أن تزني بأمهاتهم ، قال أتحب أن يزني أحد بامرئتك ؟ قال لا . قال فالتاس لا يحبون أن يزني بزوجاتهم ؛ فقال الرجل تبنت إلى الله تعالى (البزار) في مسنده (هب) كلاهما (عن أبي سعيد) الحدوى رمز المصنف لحسنه قال البزار تفرد به أبو مرحوم وهو عبد الرحيم ابن كروم قال أبو حاتم مجهول وقال الهيثمي فيه أبو مرحوم وثقه النسائي وضعفه ابن معين وبقية رجاله رجال الصحيح (الغيلان سحرة الجن) قالوا خلقها خلق الإنسان ورجلاها رجلا حمار ، ورأى القول جمع من الصحابة منهم عمر رضي الله عنه حين سافر إلى الشام قبل الاسلام وضربه بسيفه (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (مكائد الشيطان عن عبد الله بن عبيد بن عمير) بالتصغير (مرسلا) هو الليثي أبو هاشم المسكن عن ابن عباس وخلق وثقه أبو حاتم وغيره

حرف الفاء

(فاتحة الكتاب) سميت فاتحة لأنها فتحت بها القرآن وفاتحة الشيء أوله . قال المولى الخسروى . والكتاب كالقرآن

وأبي سعيد مماً - (ض)

٥٨٢٧ - فَاتِحَةُ الْكِتَابِ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ - (هب) عن عبد الملك بن عمير مرسلًا - (ض)

٥٨٢٨ - فَاتِحَةُ الْكِتَابِ تَعْدِلُ بِلُغَتِي الْقُرْآنِ - عبد بن حميد عن ابن عباس - (ض)

يطلق على الجزء والكل والمراد هنا الأول فعني فاتحة الكتاب أوله ثم صار علماً بالغلبة على سورة الحمد ، وقد تعلق عليها الفاتحة وحدها فإتاما علم آخر بالغلبة أيضاً واللام لازمة أو اختصار لعدم الالباس واللام كالعوض عن المضاف إليه (شفاء من السم) قال الطيبي : ولعمري إنها كذلك لمن تدبر وتفكر وجزب . قال ابن القيم : إذا ثبت أن لبعض الكلام خواص ومنافع فما الظن بكلام رب العالمين ثم بالفاتحة التي لم ينزل في القرآن ولا غيره مثلها لتضمنها جميع معاني الكتاب فقد اشتملت على ذكر أصول أسمائه تعالى وجامعها وإثبات المبدأ وذكر التوحيد والافتقار إلى الرب في طلب الإعانة والهداية منه ، وذكر أفضل الدعاء . وهو طلب الهداية إلى الصراط المستقيم المتضمن كمال معرفته وتوحيده وعبادته بفعل ما أمر به وتجنب ما نهى عنه والاستقامة عليه وتضمنها ذكر أوصاف الخلاق وقسمتهم إلى منعم عليه لممراته بالحق والعمل به ، ومنعزوب عليه لعدوله عن الحق بعد معرفته ، وضال لجهله به مع ما تضمنته من إثبات القدر والشرع والأسماء والمعاد والتوبة وتركبة النفس وإصلاح القلب والرد على جميع أهل البدع ؛ وحقيق بسورة هذا شأنها أن تشفي من السم ومن غيره (ص هب عن أبي سعيد) الخدرى (أبو الشيخ) بن حبان (في) كتاب (الثواب عن أبي هريرة وأبي سعيد مماً) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم والديلى

(فاتحة الكتاب) قال العصام سميت به لأن الله يفتح بها الكتاب على القارئ إذ فيها الدعاء بالهداية إلى الصراط المستقيم الذى لا جله نزل الكتاب الكريم وبه يعرف وجه التسمية بسورة الكنز والكافية والوافية والشافية وأم الكتاب ولأمر ما صارت أول الكتاب اهـ . (شفاء من كل داء) من أدواء الجهل والمعاصى والأمراض الظاهرة لمساوئته من إخلاص العبودية والثناء على الله وتفويض الأمر إليه والاستعانة به والتوكل عليه وسؤاله بجامع النعم كلها وهى الهداية التى تجلب النعم وتدفع النقم وذلك من أعظم الأدوية الشافية الكافية قيل ومحل الرقية منها وإياك نعبد وإياك نستعين، لما فيهما من عموم التفويض والتوكل والاتجاه والاستعانة والافتقار والطلب والجمع من أعلى الغايات وهى عبادة الرب وحده وأشرف الوسائل ومن الاستعانة به على عبادته ما ليس فى غيرها (هب عن عبد الملك بن عمير مرسلًا) هو الكوفى رأى علياً وسمع جريراً قال أبو حاتم صالح الحديث ليس بالحافظ ثم إن فيه محمد بن منده الأصهبانى قال الذهبي قال ابن أبي حاتم لم يكن بصدوق

(فاتحة الكتاب تعدل ثلثي القرآن) لاشتغالها على أكثر مقاصد القرآن من الحكمة العملية والنظرية باعتبار ما هو دعاء منها فالمشير إلى الحكمة العملية والصراط المستقيم، والمشير إلى الحكمة النظرية ذكر السعداء وضدهم (فائدة) قال ابن عربى إذا قرأت. الفاتحة فصل بسم الله الرحمن الرحيم بالحمد لله فى نفس واحد من غير قطع فاني أقول بالله العظيم لقد حدثني أبو الحسن على بن أبي الفتح الكفارى الطيب بمدينة الموصل سنة أحد وستائة وقال بالله العظيم لقد سمعت المبارك ابن أحمد المقرئ النيسابورى يقول بالله العظيم لقد سمعت من لفظ أبي بكر الفضل بن محمد الكاتب الهروى وقال بالله العظيم لقد حدثنا أبو بكر بن محمد الشاشى الشافعى من لفظه وقال بالله العظيم لقد حدثني عبد الله المعروف بأبي نصر السرخسى وقال بالله العظيم لقد حدثنا محمد بن الفضل وقال بالله العظيم لقد حدثنا محمد بن على بن يحيى الوراق الفقيه وقال بالله العظيم لقد حدثني محمد بن الحسن العلوى الزاهد وقال بالله العظيم لقد حدثني موسى بن عيسى وقال بالله العظيم لقد حدثني أبو بكر الراجعى وقال بالله العظيم لقد حدثني عمار بن موسى اليرمكى وقال



٥٨٢٩ - فَاتِحَةُ الْكِتَابِ أَنْزَلَتْ مِنْ كَنْزٍ تَحْتَ الْعَرْشِ - ابن راهويه عن علي - (ض)  
٥٨٣٠ - فَاتِحَةُ الْكِتَابِ وَآيَةُ الْكُرْسِيِّ لَا يَقْرُوهَا عَبْدٌ فِي دَارٍ فَيُصِيبُهُمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ عَيْنٌ لَأَنْسٍ أَوْ جِنٌّ -  
(فر) عن عمران بن حصين - (ض)

٥٨٣١ - فَاتِحَةُ الْكِتَابِ تُجْزِئُ مَا لَا يُجْزِئُ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ ، وَلَوْ أَنَّ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ جُعِلَتْ فِي كِفَّةِ الْمِيزَانِ وَجُعِلَ الْقُرْآنُ فِي الْكِفَّةِ الْأُخْرَى لَفُضِّلَتْ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ عَلَى الْقُرْآنِ سَبْعَ مَرَّاتٍ - (فر) عن أبي الدرداء

٥٨٣٢ - فَارِسٌ نَطْحَةٌ أَوْ نَطْحَتَانِ ، ثُمَّ لَا فَارِسَ بَعْدَ هَذَا أَبَدًا ، وَالرُّومُ ذَاتُ الْقُرُونِ كُلِّهَا هَلَكَ قَرْنٌ خَلَفَهُ

بِالله العظيم لقد حدثني أنس بن مالك وقال بالله العظيم لقد حدثني محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم وقال بالله العظيم لقد حدثني جبريل وقال بالله العظيم لقد حدثني إسرائيل وقال قال الله تعالى يا إسرائيل بعزتي وجلالي وجودي وكرمي من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب مرة واحدة: أشهدوا علي أني قد غفرت له وقبلت منه الحسنات وتجاوزت عنه السيئات ولا أحرق لسانه في النار وأجيره من عذاب القبر وعذاب النار والفرع الأكبر ويلقاني قبل الأنبياء والأولياء أجمعين (عبد بن حميد في تفسيره عن ابن عباس)

(فاتحة الكتاب أنزلت من كنز تحت العرش) لأن الله جمع نبأ العظيم فيها وكنزها تحت العرش ليظهرها في الختم عند تمام أمر الخلق وظهور بادئ الحمد بمحمد صلى الله عليه وسلم لأنه سبحانه يختم بما به بدأ ولم يظهرها قبل ذلك لأن ظهورها يذهب وهل الخلق ويمحو كفرهم، ذكره الحرالي (ابن راهويه عن علي) أمير المؤمنين

(فاتحة الكتاب وآية الكرسي لا يقرؤهما عبد في دار ليصيبهم ذلك اليوم عين أنس أوجن) وفي كتاب الثواب لأبي الشيخ عن عطاء إذا أردت حاجة فاقرا بفاتحة الكتاب حتى تحتتها تقضى إنشاء الله تعالى (تنبيه) قال حجة الإسلام ورد في خبر إن آية الكرسي السيد والفاتحة وسر التخصيص أن جامع الأفاضل ويسمى فاضلا والذي يجمع أنواعا أكثر يسمى أفضل فنون الفضل هو الزيادة والأفضل هو الأزيد وأما السؤد لعبارة عن رسوخ معنى الشرف الذي يقتضى الاستنباع ويأبى التبعية والفاتحة تتضمن التنبيه على معان كثيرة ومعارف مختلفة فكانت أفضل وآية الكرسي تشتمل على المعرفة العظمى التي هي المتبوعة المقصودة التي يتبعها سائر المعارف واسم السيد بها أليق (فر عن عمران بن حصين)

(فاتحة الكتاب تجزئ) أي تقضى وتنوب (ما لا يجزئ شيء من القرآن) قال القاضي فيه وجوب القراءة في الصلاة فقال أحمد ومالك إنها سنة وأوجبها الباقر ثم اختلفوا في الواجب فقال الشافعي تنعين الفاتحة ولا يقوم غيرها مقامها لهذا الحديث ونحوه وقال أبو حنيفة يجب آية من القرآن آية آية منه (ولو أن) فاتحة الكتاب جعلت في كفة الميزان وجعل القرآن في الكفة الأخرى لفضلت فاتحة الكتاب على القرآن سبع مرات (لاحتوائها على ما فيه من الوعد والوعيد والأوامر والنواهي وزيادتها بأسرار محجبة بين الاستار

(فائدة) قال ابن عربي خدمت فاطمة بنت المثنى وكانت تقول أعطاني الله فاتحة الكتاب تخدمني فما شغلني وكانت إذا قرأتها تنشئها بالقراءة صورة مجسدة في الهواء الخارج من فيها بحروف الفاتحة حتى تقوم صورة مكملة فتقول يا فاتحة افعل كذا وكذا فيكون كما قالت وأنا أعجب ممن عنده الفاتحة كيف يحتاج إلى غيرها وجاءتها امرأة تشتكي غيبة زوجها فقرأت الفاتحة ثم قالت يا فاتحة الكتاب تروحي إلى بلد كذا تأتي بزوجه فلم يلبث سوى مسافة الطريق (فر عن أبي الدرداء) ورواه عنه أبو نعيم أيضا وعنه تلقاه الديلمي

(فارس نطحه أو نطحتان ثم لا فارس بعد هذا أبدا) يريد أن فارس تقاتل المسلمين مرة أو مرتين ثم ييطل ملكها

قَرْنٌ ، أَهْلُ صَبْرٍ ، وَأَهْلُهُ لِأَخِيرِ الدَّهْرِ هُمْ أَصْحَابُكُمْ مَا دَامَ فِي الْعَيْشِ خَيْرٌ - الحارث عن ابن محيرز - (ض)

٥٨٣٣ - فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي ، فَمَنْ أَغْضَبَهَا أَغْضَبَنِي - (خ) عن المسور - (صح)

٥٨٣٤ - فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي ، يَقْبِضُنِي مَا يَقْبِضُهَا ، وَيَبْسُطُنِي مَا يَبْسُطُهَا ، وَإِنَّ الْأَنْسَابَ تَنْقَطِعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

غَيْرَ نَسَبِي وَسَبَبِي وَصَهْرِي - (حم ك) عنه - (ح)

٥٨٣٥ - فَاطِمَةُ سَيِّدَةُ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، إِلَّا مَرْيَمَ بِنْتَ عِمْرَانَ - (ك) عن أبي سعيد - (صح)

ويزول لحذف الفعل لبيان معناه (والروم ذات القرون) جمع قرن (كلها ملك قرن خلفه قرن أهل صبر وأهله لآخر الدهر هم أصحابكم مادام في العيش خير - الحارث) بن أبي أسامة (عن) عبد الله (ابن محيرز) بمهمله وراء وآخره زاي مصغرا هو ابن جنادة بن وهب الجمحي المكي ثقة عابد من الطبقة الثالثة

(فاطمة) ابنته (بضعة) بفتح أوله وحكى ضمه وكسره وسكون المعجمة والأشهر الفتح أى جزء (منى) كقطعة لحم منى (فمن أغضبها) بفعل ما لا يرضها فقد (أغضبني) استدل به السهلى على أن من سبها كفر لأنه يفضيه وأنها أفضل من الشيخين قال ابن حجر وفيه نظر قال الشريف السهوى ومعلوم أن أولادها بضعة منها فيكونون بواسطتها بضعة منه ومن ثم لما رأت أم الفضل في النوم أن بضعة منه وضعت في حجرها أولها رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن تلك فاطمة غلاماً قبضه في حجرها فولدت الحسن فوضع في حجرها، فكل من يشاهد الآن من ذريتها بضعة من تلك البضعة وإن تعددت الوسائط ومن تأمل ذلك انبعث من قلبه داعي الإجلال لهم وتجنب بغضهم على أى حال كانوا عليه اه. قال ابن حجر وفيه تحريم أذى من يتأذى المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم بتأذيه فكل من وقع منه في حق فاطمة شيء فتأذت به فالتبى صلى الله عليه وآله وسلم يتأذى به بشهادة هذا الخبر ولا شيء أعظم من إدخال الأذى عليها من قبل ولدها ولهذا عرف بالاستقرار معالجة من تعاطى ذلك بالعقوبة في الدنيا وللعذاب الآخرة أشد اه. (خ) في المناقب (عن المسور) بن مخزومة

(فاطمة بضعة) بفتح الباء على المشهور وفي رواية مضغة بيم مضومة وبغين معجمة ذكره ابن حجر (منى يقبضني ما يقبضها) أى أكره ما تكرهه وانجمع مما تنجمع منه (ويبسطني ما يبسطها) أى يسرني ما يسرها (وإن الأنساب كلها) تنقطع يوم القيامة (فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) (غير نسبي وسببي) النسب بالولادة والسبب بالزواج أصله من السبب وهو الحبل الذى يتوصل به إلى الماء ثم استعير لكل ما يوصل لأى شيء (وصهرى) الفرق بينه وبين النسب أن النسب راجع لولادة قريبة من جهة الآباء والصهر من خلطة تشبه القرابة يحدثها التزويج

(تنبيه) قال المحب الطبري في كتاب ذخائر العقبي في مناقب ذوى القربى في هذه الأخبار تحريم نكاح على علي فاطمة في حياتها حتى تأذن ويدل على ذلك قوله تعالى وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله اه وقال غيره أخذ من هذه الأخبار حرمة الزواج على بناته ومن جزم به الشيخ أبو على السخى في شرح التلخيص فقال يحرم التزويج على بنات النبي صلى الله عليه وسلم قال المؤلف ولعله يريد من ينسب إليه بالنبوة ويكون هذا دليلاً وقال ابن حجر في الفتح لا يبعد أن يعد من خصائص المصطفى صلى الله عليه وسلم أن لا تزوج على بناته ويحتمل أن يكون ذلك خاصاً بفاطمة لأنها كانت أصيبت بأمها ثم بأخواتها واحدة فواحدة فلم يبق من تأنس به من يخفف عنها أمر الفيرة أحد (حم ك) عنه (أى عن المسور)

(فاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا مريم) وفي رواية لأحمد والطبراني إلا ما كان من مريم (بنت عمران) فلم أنها أفضل من عائشة لكونها بضعة منه وخالف فيه بعضهم قال السبكي الذى نختاره وندين الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة ولم يخف عنا الخلاف في ذلك ولكن إذا جاء نهر الله بطل نهر معقل إلى هنا كلامه قال الشيخ شهاب الدين بن



٥٨٣٦ - فَاطِمَةُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْكَ ، وَأَنْتَ أَعَزُّ إِلَيَّ مِنْهَا ، قَالَ لِعَلِيٍّ - (طس) عن أبي هريرة - (صح)  
٥٨٣٧ - قُتِحَ الْيَوْمَ مِنْ رَدَمٍ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مِثْلُ هَذِهِ ، وَعَقَدَ يَدَهُ تِسْعِينَ - (حمق) عن أبي هريرة (صح)

حجروا لوضوح ما قاله السبكي تبعه عليه المحققون قال فأفضلون فاطمة لخديجة لعائشة وظاهر الأحاديث أفضليتها على أخواتها لكونه خصها بالبضعة منه دونهن ولتجرعها ألم فقدته دونهن لموتهن في حياته بخلاف أمهن فإنها شاركتهم في ألم فقدتها نعم ينبغي أن يلحق بها أخواتها في تفضيلهن أيضاً على أمهن بل نظر بعض الأئمة إلى ما بين من البضعة ففضلهن من هذه الحجة أنه حصل لهن بها شرف عظيم فهو كتفضيل المصحف على كتب العلم وبه يعلم أن التفضيل لا ينحصر في زيادة الثواب إلى هنا كلام الشهاب: قال في المطامع والتحقيق أن الفضيلة رتبة ذاتية لعائشة لها الفضيلة الرتبة لأنها رفيقته في الجنة وهو أعلى الخلق درجة فيها وفاطمة فضيلتها بالذات والاتصال وكذا سائر أولاده قال وقد زل قدم البعض فقال إن فاطمة إنما شرفت بالمهدي الذي يخرج منها وهذا كفر لا غبار عليه وسمعت بعض شيوخنا يحكيه عن السبلي عفا الله عنه وقد كفر وامتنح من أجلها وإنما قال ذلك من قلة الدين والاجترار على الهوى والباطل اه وقد اجترأ عفا الله عنه على السبلي ونسب إليه ما لم يقله فإنه لم يقل إنها شرفت بالمهدي كما زعمه بل قال إن ذلك من جملة سوءدها وشتان ما بين التعبير وعبرة السبلي في روضه عند كلامه على خبر إنها سيدة نساء أهل الجنة مانصه قد دخل في هذا الحديث أمها وأخواتها وقد تكلم الناس في المعنى الذي سادت به غيرها دون أخواتها وأمها لأنهن من في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان في صحيفته ومات سيد العالمين في حياتها فكان رزؤه في صحيفتها وبمزاتها وقد روى البرار عن عائشة أنه عليه الصلاة والسلام قال لها هي خير بناتي لأنها أصيبت بي ومن سوءدها أيضاً أن المهدي المبشر به في آخر الزمان من ذريتها مخصوصة بذلك كله ، هذه عبارة بحروفيها ، وليس فيها أنها إنما شرفت بالمهدي كما عزي إليه والتهصب يضيع العجائب؛ وفي الفتاوى الظهيرية للحنفية أن فاطمة لم تحض قط ولما ولدت ظهرت من نفاستها بعد ساعة ثلاثاً تفوتها صلاة قال ولذلك سميت الزهراء وقد ذكره من صحبنا المحب الطبري في ذخائر العقبي في مناقب ذوى القربى وأورد فيه حديثين أنها حوراء آدمية طاهرة مطهرة لا تحيض ولا يرى لها دم في طمث ولا ولادة وفي الدلائل للبيهقي أن المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وضع يده على صدرها ورفع عنها الجورج فما جاءت بعده وفي مسند أحمد وغيره أنها لما احتضرت غسلت نفسها وأوصت أن لا يكشفها أحد فدفنها علي بنسائها ذلك وذكر العلم العراقي أن فاطمة وأخاها إبراهيم أفضل من الخلفاء الأربعة بالاتفاق (تتمه) قال ابن حجر في الفتح أقوى ما استدلل به علي تقديم فاطمة على غيرها من نساء عصرها ومن بعدهن خبر إن فاطمة سيدة نساء العالمين إلا مريم وأنها رزئت بالنبي صلى الله عليه وسلم دون غيرها من بناته لأنهن من في حياته فكان في صحيفته ومات في حياتها فكان في صحيفتها قال وكنت أقول ذلك استنباطاً إلى أن وجدته منصوفاً في تفسير الطبري عن فاطمة أنه ناجاها فبكت ثم ناجاها فضحك فذكر الحديث في معارضة جبريل له بالقرآن مرتين وأنه قال أحسب أني ميت في عامي هذا وأنه لم ترزأ امرأة من نساء العالمين مثل ما رزئت فلا تكوني دون امرأة منهن صبراً فبكت فقال أنت سيدة نساء أهل الجنة إلا مريم فضحك (ك) في فضائل أهل البيت (عن أبي سعيد) الخدرى قال لما سمعنا وأقره الذهبي ورواه أيضاً عنه أحمد والطبراني قال ابن حجر وإسناده حسن وإذا ثبت ففيه حجة لمن قال امرأة فرعون ليست بنبيه (فاطمة أحب إلى منك) ياعلى بن أبي طالب (وأنت أعز علي منها) وقوله (قاله لعل) مدرج للبيان من الصحابي أو من المصنف (طس عن أبي هريرة) قال قال علي يا رسول الله أيما أحب إليك أنا أم فاطمة؟ فذكره قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح (فتح) بالبناء للمفعول وفي رواية للبخاري فتح الله (اليوم) نصب علي الظرفية (من ردم) ياجوج وماجوج (من سدهم) الذي بناء ذو القرنين (مثل) بالرفع مفعول تاب عن فاعله (هذه) أي الحلقة القصيرة

٥٨٣٨ - فتح الله باباً للتوبة من المغرب عرضه مسيرة سبعين عاماً ، لا يغلق حتى تطلع الشمس من نحوه .  
(نخ) عن صفوان بن عسال

٥٨٣٩ - فتنة الرجل في أهله وماله ونفسه وولده وجاره يكفرها الصيام والصلاة والصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . (ق ت ه) عن حذيفة - (صح)

(وعقد يده تسعين) بأن جعل طرف سبافته اليمى في أصل الإبهام وضمها محكماً بحيث انطوت عقدة إبهامها حتى صارت كالحية المطوقة واختلف في العاقد ورجح بعضهم أن العقد مدرج وليس من الحديث وإنما الرواة عبروا عن الإشارة مثل هذه بذلك والمراد بالتمثيل التقريب لا التحديد وقد قيل إنهم يحفرون في كل يوم حتى لا يبقى بينهم وبين أن يخرجوه إلا قليلاً فيقولون غدا نأتى فأتون إليه فيجدونه عاد كما كان فإذا جاء الوقت قالوا عند المساء غدا إن شاء الله فإذا أتوا ونقبوه خرجوا (تنبيه) قال ابن العربي الإشارة المذكورة تدل على أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يعلم عدد الحساب وليس فيه ما يعارض حديث إذا أمة أمية لا تحسب ولا نكتب فإن هذا إنما جاء لبيان صورة معينة قال ابن حجر والأولى أن يقال أراد بنى الحساب ما يتعاناها أهل صناعته من الجمع والضرب والتكعيب وغير ذلك وأما عقد الحساب فاصطلاح توضع العرب بينهم استغناء به عن اللفظ وأكثر استعمالهم له عند المساومة سترأ عن حضرة شبيه المصطفى صلى الله عليه وسلم قد رما فتح بصفة معروفة بينهم (حم ق عن أبي هريرة) وخرجاه أيضاً عن زينب بنت جحش قالت استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم من النوم محمراً وجهه يقول لا إله إلا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم إلخ

(فتح الله باباً للتوبة من المغرب عرضه مسيرة سبعين عاماً لا يغلق حتى تطلع الشمس من نحوه) أى من جهته ومرر شرح ذلك مفصلاً بما منه أن المراد بالسبعين التكثير لا التحديد فلا تغفل (نخ عن صفوان بن عسال) المرادى صحابي له اثنا عشرة غزوة

(فتنة الرجل) أى ضلاله ومعصيته أو ما يمرض له من الشر ويدخل عليه من المكروه (في أهله) مما يعرض له معهم من نحو هم وحزن أو شغله بهم عن كثير من الخير وتفريطه فيما يلزمه من القيام بحقوقهم وتأديبهم وتعليمهم (وماله) بأن يأخذه من غير حله ويصرفه في غير حله ووجهه أو بأن يشغله لفرط محبته له عن كثير من الخيرات (و) فتنة (في نفسه) بالركون إلى شهواتها ونحو ذلك (و) فتنة (في ولده) بفرط محبته والشغل به عن المطالبات الشرعية (و) (في جاره) بنحو حسد ونحر ومزاحمة في حق وإهمال في تعهد ونحوه بالأربع على ما سواها (يكفرها) أى الفتنة المتصلة بما ذكر (الصيام والصلاة والصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) لأن الحسنات بذهبن السيئات ونحوه به على ما عداها فتنه بالصلاة والصوم على العبادة الفعلية وبالصدقة على المسالية والأمر والنهي على القولية فهى أصول المكفرات والمراد الصغائر فقط لخبر الصلاة إلى الصلاة كفارة لما بينهما ما اجتنبت الكبائر ويحتمل أن يكون كل واحد من الصلاة وما بعدها يكفر المذكورات كلها لا كل واحد منهما وأن يكون من الكفر والشرك بأن تكفر الصلاة فتنة الأهل وهكذا إلخ وخص الرجل لأنه غالباً صاحب الحكم في داره وأهله وإلا فالنساء شقائق الرجال في الحكم (ق ت ه عن حذيفة) بن اليمان سببه أن عمر قال أياكم يحفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفتنة فقال حذيفة أنا أحفظه كما قال قال إنك عليه لجرى فكيف قال قال فتنة الرجل إلخ قال ليس هذه أريد ولكنى أريد التي تموج كمرج البحر قال قلت ليس عليك فيها بأس يذك ويئنها باب مغلق قال فيكسر الباب أو يفتح قال قلت لا بل يكسر قال فإيه إذا كسر لم يغلق أبداً قال قلت فهينا أن نسأله من الباب فقلنا لا يروى سله فسأله فقال عمر قال قلنا يعلم عمر من يعنى قال نعم كما كان دون غد ليلته وذلك أنى أحدثه حديثنا ليس بالآغاليط انتهى



- ٥٨٤٠ - قَتْنَةُ الْقَبْرِ فِي : فَإِذَا سُئِلَتْ عَنْي فَلَا تَشْكُوا - (ك) عن عائشة - (ح)
- ٥٨٤١ - جُرَتْ أَرْبَعَةُ أَنْهَارٍ مِنَ الْجَنَّةِ : الْفُرَاتُ ، وَالنَّيْلُ ، وَسِيحَانُ ، وَجِيحَانُ - (حم) عن أبي هريرة (صح)
- ٥٨٤٢ - لُجُورُ الْمَرْأَةِ الْفَاجِرَةِ كَفُجُورِ أَلْفِ فَاجِرٍ ، وَبِرُّ الْمَرْأَةِ كَعَمَلِ سَبْعِينَ صَدِيقًا - أبو الشيخ عن ابن عمر - (ض)
- ٥٨٤٣ - نَحِذُ الْمَرْءُ الْمُسْلِمُ مِنْ عَوْرَتِهِ - (طب) عن جرهد - (صح)
- ٥٨٤٤ - فِرَاشٌ لِلرَّجُلِ وَفِرَاشٌ لِأَمْرَأَتِهِ ، وَالثَّالِثُ لِلضَّيْفِ ، وَالرَّابِعُ لِلشَّيْطَانِ - (حم م ن) عن جابر (صح)

(فتنة القبر في) أي فتنة القبر تكون في السؤال عن النبوة المحمدية فمن أجاب حين يسأل بأنه عبد الله ورسوله وأنه آمن به وصدقه نجما ومن تلعم أو قال سمعت الناس يقولون شيئا فقلته عذب (فإذا سئلت عن) في القبر (فلا تشكوا) أي لا تأتوا بالجواب على الشك والتردد بل اجزموا بذلك لتحصل لكم النجاة (ك) عن عائشة (ج) (لجرت أربعة أنهار من الجنة الفرات والنيل وسيحان وجيحان) وهما غير سيحون وجيحون فإنه لم يرد أنهما من الجنة إلا في خبر ضعيف رواه الواحدى وأما سيحان وجيحان ففي مسلم ولا يكره استعمال مياه هذه الأربعة في الحدث والخبث . وإن كانت من الجنة لأن المنع منها تضيق والفرات نهر عظيم مشهور يخرج من آخر حدود الروم ثم يمر بأطراف الشام ثم بالكوفة ثم بالحلة ثم يلتقى مع دجلة (حم عن أبي هريرة) ورواه ابن منيع والحاثر والديلى رمز المصنف لصحته

(لجور المرأة الفاجرة) أي المنبذة في المعاصي (كفجور ألف) رجل (فاجر) في الإثم أو في الفساد والإضرار بالناس (وبر المرأة) أي عملها في وجوه الخير وتحليلها بصنوف الديانات (كعمل سبعين صديقا) أي يضاعف لها ثواب عملها حتى يبلغ ثواب عمل سبعين صديقا (أبو الشيخ) بن حبان (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أبو نعيم والديلى

(نحذ المرأة المسلم من عورته) لأن ما بين السرة والركبة عورة وهذا منه (طب عن جرهد) ورواه الحاكم والديلى عن ابن عباس بلفظ نحذ الرجل عورة .

(فراش للرجل وفراش لامرأته) قال الطيبي فراش مبتدأ مخصصه محذوف يدل عليه قوله (والثالث للضيف) أي فراش واحد كاف للرجل وهكذا (والرابع للشيطان) لأنه زائد على الحاجة وسرف واتخاذة مماثل لعرض الدنيا وزخارفها فهو للبهاة والاختيال والكبر وذلك مذموم وكل مذموم يضاف إلى الشيطان لأنه يرتضيه ويحث عليه فكأنه له أوهو على ظاهره وأن الشيطان يبيت عليه ويقيم وفيه جواز اتخاذ الإنسان من الفرش والآلات ما يحتاجه ويترفع به قال القرطبي وهذا الحديث إنما جاء مبينا لعائشة ما يجوز للإنسان أن يتوسع فيه ويترفع به من الفرش لأن الأفضل أن يكون له فراش يختص به ولا مرأته فراش فقد كان المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ليس له إلا فراش واحد في بيت عائشة وكان عنده فراش ابنا مان عليه ويجلسان عليه نهارا وأما فراش الضيف فيتعين للضيف إعداده لأنه من إكرامه والقيام بحقه ولأنه لا يتأتى له شرط الاضطجاع ولا النوم معه وأهله على فراش واحد ومقصود الحديث أن الرجل إذا أراد أن يتوسع في الفرش فغايته ثلاث والرابع لا يحتاجه فهو سرف وفقه الحديث ترك الإكثار من الآلات والأشياء المباحة والترفع بها وأن يقتصر على حاجته ونسبة الرابع للشيطان ذم له لكنه لا يدل على التحريم فكذا الفرش قبل وفيه أنه لا يلزمه المبيت مع زوجته بفراش ورد بأن النوم معها وإن لم يجب لكن علم من أدلة أخرى أنه أولى حيث لا عذر لمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم عليه (حم م) في اللباس (د ن عن جابر) بن عبد الله ولم يخرج البخارى :

٤٨٤٥ - فَرَجَ سَقْفُ بَيْتِي وَأَنَا بِمَكَّةَ فَتَزَلَّ جَبْرِيلُ فَفَرَجَ صَدْرِي ، ثُمَّ غَسَلَهُ بِمَاءِ زَمْزَمَ ، ثُمَّ جَاءَ بِطَيْسَتٍ مِنْ ذَهَبٍ مُتَلَيٍّ بِحِكْمَةٍ وَإِيمَانًا فَأَفْرَغَهَا فِي صَدْرِي ، ثُمَّ أَطْبَقَهُ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَفَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَلَبَّاهُ جُثْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا قَالَ جَبْرِيلُ لِحَازِنِ السَّمَاءِ الدُّنْيَا : اقْتَحِ ، قَالَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا جَبْرِيلُ ، قَالَ : هَلْ مَعَكَ أَحَدٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ مَعِيَ مُحَمَّدٌ ، قَالَ : فَأَرْسِلْ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ فَاقْتَحِ ، فَلَبَّاهُ عَلَوْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَاذًا رَجُلٌ

( فرج ) بالباء المفعول لتعظيم الفاعل أى فتح بمعنى شق ( سقف ) لفظ رواية البخارى عن سقف ( بيتي ) أضافه إليه لسكنائه به وكان ملك أم هانئ لذلك أضيف إليها فى رواية باعتبار ملك البقعة ولا يعارضه رواية أنه كان بالحطيم لانه لرج به من البيت إلى الحطيم وحكمة التعبير بالانفراج أن الملك انصب عليه من السماء انصبابة واحدة وله أيضا تهديد بما وقع من شق صدره لمكان الملك أراه بانفراج السقف والتثامه كيفية ما سيفعل به لطفًا به وتثيتًا له كذا قرره ابن حجر وفيه نظر لما أن الشق كان وقع من قبل أيضا ( وأنا بمكة ) جملة حالية دفع به توهم أنه كان بغيرها ( فنزل جبريل ) فانطلق به من البيت إلى الحجر ومنه كان الإسراء فلا يعارضه رواية إن الإسراء كان من المسجد ودخل من السقف لا الباب لكونه أوقع صدقا فى القلب وأبلغ فى المفاجأة وتذيتها على وقوع الطلب بغيره وعد ( لفرج ) بفتح الفاء والراء والجيم أى شق ( صدرى ) ما بين النحر إلى اللبة كما فى رواية وقد شق صدره وهو صغير فى بنى سعد لينشأ على أكمل الأحوال ثم عند التكليف وهو ابن نحو اثني عشر لئلا يلتبس بشيء مما يعاب على الرجال ثم عند البعث ليتلقى ما باقى إليه بقلب قوى ثم عند إرادة الخروج وهو الذى الكلام فيه ليتأهب للشجاعة ، وهل شق صدره من خصائصه ؟ خلاف ( ثم غسله ) ليصفو ويرداد قابلية لأدراك ما عجز القلب عن معرفته وكان غسله ( بماء زمزم ) لكون أصله من الجنة فيقوى على مشاهدة الملكوت الأعلى ومن خواصه أنه يقوى القلب ويسكن الروح وأخذ منه البلقينى أنه أفضل من الكوثر ( ثم جاء ) أى جبريل ( بطست ) بفتح أو كسر فسكون السين مهملة والمعجمة لغة لم يقف عليها من جماعها من لحن العامة وخصه دون بقية الأوائى لانه آلة الغسل عرفاً وكان ( من ذهب ) لانه أعلى أوائى الجنة واسرور القلب برؤيته وصفرته صفراء فافع لونها تسر الناظرين ، ولأن الطبايع الأربع فيه على السواء لانه أنقل الأشياء فهو موافق لثقل الوحى ولأن الأرض وكذا النار لا تأكله ولا تغيره كالقرآن وهذا قبل تحريم الذهب لانه إنما حرم بالمدينة مع أنه قبل الملائكة ولا يلزم كونهم منثنى فى تحريم استعمال النفد كذا قاله قال ابن جماعة رآه من أن يقال هذه من آية الجنة فلا يحرم استعمالها لأنها خلقت لإحاة مطلقا ( ثنائى ) صفة اطست وذكره على معنى الإباء لا على الطست لأنها وثقة ( حكمه ) أى علما تاما بالاشياء أو قضاة أو عدلا ( وإيمانا ) تصديقا أو كمالا استعداد به لخلافة الحق فالعطف بقرب من التأكيد والتعميم والملاءم مجاز عن عدم سعة لشيء آخر أو عن شدة الكثرة ( فأفرغها ) أى الطاست والمراد نفاها وجعل الضمير للملكه صفة النوى بأنه يصير إفراغ الإيمان مسكوناً عنه ( فى صدرى ) أى فى البو ( ثم أطبقه ) غداه رجله مصبفا وختم عليه حتى لا يجد عدوه إليه سبيلا ( ثم أخذ ) جبريل ( بيدي ) أى قامى وانفق ( له ج ) أى فتح أى جبريل ( بي ) أى صدره وفى رواية به بي الالتفات ( إلى السماء الدنيا ) أى القرى منادى إلى تليتها وظرفها ويصل لها الرفع وفى خبر أحمد لها مخرج مكشوف ولم يذكر الإسراء إلى بيت المقدس إما اختصاراً من الروى أو لأن هذه قصة أخرى ليس فيها إسراء بناء على تعدد المهرج ( فلما جئنا إلى السماء الدنيا قال جبريل لحازن السماء الدنيا افتح ) أى بابها وهذا يفيد أنه كان مغلقاً وحكمته إظهار أنه لم يفتح إلا له بخلاف ما لو وجد مفتوحاً وفيه دليل على أن المهرج كان بيده وإلا لما استفتح ( وقال ) الحازن ( من هذا ) لذى قال افتح ( قال هذا جبريل ) ولم يقل أنا لأن قائما يقع فى العا ( قال هل معك أحد قال نعم معى محمد ) فيه إشارة إلى أنه إنما استفتح لكونه مع إنسان ولو انفرد لما طلب الفتح وإلى أن السماء محروسة لا يدخلها أحد



عَنْ يَمِينِهِ أَسْوَدَةٌ وَعَنْ يَسَارِهِ أَسْوَدَةٌ فَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحَكَ وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى . فَقَالَ :  
مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ قُلْتُ يَا جَبْرِيلُ مَنْ هَذَا ؟ قَالَ هَذَا آدَمُ وَهَذِهِ الْأَسْوَدَةُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ  
نَسَمُ بَنِيهِ ، فَأَهْلُ الْيَمِينِ أَهْلُ الْجَنَّةِ ، وَالْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ شِمَالِهِ أَهْلُ النَّارِ ؛ فَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحَكَ ،  
وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى ، ثُمَّ عَرَجَ بِي جَبْرِيلُ حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ فَقَالَ لِحَازِنِهَا اقْتَحِفْ : فَقَالَ لَهُ حَازِنُهَا  
مِثْلَ مَا قَالَ حَازِنُ السَّمَاءِ الدُّنْيَا . فَفَتَحَ . فَلَمَّا مَرَرْتُ بِإِدْرِيسَ قَالَ : مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِخِ الصَّالِحِ  
قُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا إِدْرِيسُ ، ثُمَّ مَرَرْتُ بِمُوسَى فَقَالَ : مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِخِ الصَّالِحِ ،  
فَقُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا مُوسَى ، ثُمَّ مَرَرْتُ بِعِيسَى فَقَالَ : مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِخِ الصَّالِحِ ،  
قُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ، ثُمَّ مَرَرْتُ بِإِبْرَاهِيمَ فَقَالَ : مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ  
قُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا إِبْرَاهِيمُ . ثُمَّ عَرَجَ بِي حَتَّى ظَهَرْتُ بِمَسْتَوَى أَسْمَعُ فِيهِ صَرِيْفَ الْأَقْلَامِ ، فَفَرَضَ

إِلَّا بِإِذْنِ ( قَالَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ ) أَيْ هَلْ أَرْسَلَ إِلَيْهِ لِلْعُرُوجِ رَسُولًا وَالْقَوْلُ بِأَنْ مَعْنَاهُ هَلْ صَارَ رَسُولًا غَيْرَ ظَاهِرٍ لِأَنْ  
أَمْرُ نُبُوَّتِهِ ظَاهِرٌ لَا يَخْفَى عَلَى الْمَلَائِكَةِ ( قَالَ نَعَمْ فَفَتَحَ لَهَا ) أَيْ فَتَحَ لَنَا ( فَلَمَّا عَلَوْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَإِذَا ) لِلْفَجَاءَةِ وَكَذَا  
أَخَوَاتِهَا ( رَجُلٌ عَنْ يَمِينِهِ أَسْوَدَةٌ ) قَالَ الزُّخْرِيُّ جَمْعُ سَوَادٍ وَهُوَ الشَّخْصُ وَالْمُرَادُ هُنَا جَمَاعَةٌ مِنْ بَنِي آدَمَ ( وَعَنْ يَسَارِهِ  
أَسْوَدَةٌ ) أَشْخَاصٌ أَيْضًا ( فَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحَكَ ) سُرُورًا وَفَرَحًا ( وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى ) حُزْنًا وَغَمًا ( فَقَالَ ) أَيْ  
فَسَلِمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ ( مَرْحَبًا ) أَيْ لَقِيتُ رَحْبًا وَسَعَةً فَاسْتَأْنَسَ وَلَا تَسْوَحْشْ كُلَّةٌ تَقَالُ لِنُؤْمَسِ الْقَادِمِ قَالَ التِّرْمِذِيُّ مَرَّ  
وَسَلَّمَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَإِنْ كَانَ أَفْضَلُهُمْ لَاهِمُ كَانُوا غَائِبِينَ عَنْهُ وَكَانَ فِي حَكْمِ الْقَائِمِ وَهُمْ فِي حَكْمِ الْقُعُودِ وَالْقَائِمُ يَسَلِّمُ عَلَى  
الْقَاعِدِ ( بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ ) اقْتَصَرَ هُوَ وَمَنْ يَحْيَى عَلَى الصَّلَاحِ لِأَنَّهُ صِفَةٌ تَشْمَلُ كَالْخَيْرِ وَلِذَا كَرَّرَهَا كُلُّ  
مَنْهُمْ عِنْدَ كُلِّ صِفَةٍ وَالصَّالِحُ الْقَائِمُ بِمَا لَزِمَهُ مِنْ حَقِّهِ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ وَأَنْصَحَ نَبِيَّ نُبُوَّتِهِ افْتِخَارًا بِهِ وَخَاطَبُوهُ بِهَا لَا بِالرَّسَالَةِ  
مَعَ كَوْنِهَا أَشْرَفُ لِأَنَّ مَعَهُ جَبْرِيلَ وَهُوَ مَوْصُوفٌ بِالرَّسَالَةِ فَلَوْ قِيلَ مَرْحَبًا بِالرَّسُولِ رُبَّمَا التَّبَسُّ ( قُلْتُ يَا جَبْرِيلُ مَنْ  
هَذَا قَالَ هَذَا آدَمُ ) أَبُو الْبَشَرِ ( وَهَذِهِ الْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ نَسَمُ بَنِيهِ ) أَيْ أَرْوَاحُهُمْ وَالنَّسَمُ بِفَتْحِ الذَّوْنِ وَالسَّيْنِ  
مَهْمَلَةٍ جَمْعُ نَسَمَةٍ بِفَتْحِهَا وَرَوَى بَشِيرٌ مَعْجَمَةً وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ ( فَأَهْلُ الْيَمِينِ أَهْلُ الْجَنَّةِ وَالْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ شِمَالِهِ أَهْلُ النَّارِ  
فَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحَكَ وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى ) وَلَا يَلْزَمُ مِنْ ذَلِكَ أَنْ تَكُونَ أَرْوَاحُ السَّكَفَارِ فِي السَّمَاءِ لِأَنَّ الْجَنَّةَ  
فِي جِهَتِهِ عَنْ يَمِينِهِ وَالنَّارَ فِي شِمَالِهِ فَلَرَأَى فِي السَّمَاءِ وَالْمَرْقَى فِي غَيْرِهَا ( ثُمَّ عَرَجَ بِي جَبْرِيلُ حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ فَقَالَ  
لِحَازِنِهَا اقْتَحِفْ فَقَالَ حَازِنُهَا مِثْلَ مَا قَالَ حَازِنُ السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَفَتَحَ لَهَا مَرَرْتُ بِإِدْرِيسَ ) بِهَا ( قَالَ ) لِي ( مَرْحَبًا ) قَالَ الْقَاضِي  
مَنْ رَحِبَ رَحْبًا بِالضَّمِّ إِذَا وَسِعَ وَهُوَ مِنَ الْمَقَابِلِ الْمَنْصُوبَةِ لِعَامِلٍ مُضْمَرٍ لَازِمٌ لِضَمِّهِ وَالْمَعْنَى أَتَيْتُ رَحْبًا وَسَمِعْتُ  
( بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِخِ الصَّالِحِ ) ذَكَرَ الْإِخَ تَلَفُظًا وَتَوَاضَعًا إِذَا الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ وَالْمُسْلِمُونَ إِخْوَةٌ وَلَمْ يَقُلِ الْإِبْنُ لِأَنَّهُ لَيْسَ  
مِنْ ذُرِّيَّتِهِ ( قُلْتُ ) لِجَبْرِيلَ ( مَنْ هَذَا ) الْمَرْحَبُ ( قَالَ هَذَا إِدْرِيسُ ) النَّبِيُّ وَأَصْبَحَتْهُ أَنْ إِدْرِيسَ فِي الثَّانِيَةِ وَلَيْسَ مُرَادًا إِذَا  
ثُمَّ لَتَرْتِيبَ الْأَخْبَارِ لَا لِالْوَاقِعِ وَكَذَا يَقَالُ فِي ذِكْرِ مُوسَى قَبْلَ عِيسَى عَلَى أَنَّ هَذِهِ الرَّوَايَةَ شَاذَةٌ مُخَالِفَةٌ لِلرَّوَايَاتِ الصَّحِيحَةِ  
( ثُمَّ مَرَرْتُ بِمُوسَى فَقَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِخِ الصَّالِحِ ) فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا مُوسَى ثُمَّ مَرَرْتُ بِعِيسَى فَقَالَ  
مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِخِ الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ( ثُمَّ هُنَا لَتَرْتِيبَ الْأَخْبَارِ لَا الزَّمَانِي إِلَّا إِنْ  
قِيلَ بِتَعَدُّدِ الْمَعْرَاجِ إِذَا الرَّوَايَاتُ مُتَّفَقَةٌ عَلَى أَنَّ الْمُرُورَ بِعِيسَى قَبْلَ مُوسَى ( ثُمَّ مَرَرْتُ بِإِبْرَاهِيمَ ) الْخَلِيلِ ( فَقَالَ مَرْحَبًا  
بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ ) فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا إِبْرَاهِيمُ ( الْخَلِيلُ وَرَوَيْتُهُ كُلُّ نَبِيٍّ فِي سَمَاءٍ يَدُلُّ عَلَى تَفَاوُتِ رَتَبِهِمْ

الله عز وجل على أمي خمسين صلاة ، فرجعت بذلك حتى مررت على موسى ، فقال موسى : ماذا فرض ربك على أمك ؟ قلت : فرض عليهم خمسين صلاة ، قال موسى : راجع ربك فإن أمك لا تطيق ذلك ، فرأجت ربي ، فوضع شطرها فرجعت إلى موسى فأخبرته فقال : راجع ربك فإن أمك لا تطيق ذلك ، فرأجت ربي ، فقال : هن خمس وهي خمسون ، لا يبدل القول لدى ، فرجعت إلى موسى فقال : راجع ربك ، فقلت : قد استحييت من ربي ، ثم انطلق بي حتى انتهت بي إلى سدرة المنتهى فغشيها ألوان لا أدرى ما هي ، ثم دخلت الجنة فإذا فيها جنازة اللؤلؤ وإذا ترابها المسك - (ق) عن أبي ذر ، إلا قوله : ثم عرج

وعبره على جميعهم يدل على أنه أعلام رتبة والمرنى أرواحهم لا أجسادهم إلا عيسى فخصه ( ثم عرج بي حتى ظهرت ) أي ارتفعت ( بمستوى ) بفتح الواو موضع مشرف يستوى عليه وهو المصعد ( أسمع فيه صريف الأقلام ) بفتح الصاد المهملة صريرها على اللوح حال كتابتها في تصريف الأقدار ( فرض الله عز وجل على أمي ) أي وعلى هذا بمعنى أوجب لسقط ما قيل النسخ لا يدخل الأخبار ( خمسين صلاة ) في رواية ونعم صاحب كان صاحبكم ، فقال موسى ماذا فرض ربك على أمك قلت فرض عليهم خمسين صلاة قال موسى فراجع ربك ( في رواية فراجع إلى ربك أي إلى المحل الذي ناجيته فيه ، واعتنى موسى بذلك دون غيره لأنه لما قال يارب اجعلني من أمة محمد لما رأى كرامتهم على ربهم اعتنى بهم كما يمتنى بالقوم من هو منهم ) فإن أمك لا تطيق ذلك فرأجت ربي فوضع شطرها ( يعني نصفها فقد حقت رواية ثابتة أن التخفيف كان خمسا خمسا وهي زيادة معتمدة فتحمل بقية الروايات عليها ) فرجعت إلى موسى فأخبرته ( بذلك ) فقال راجع ربك ( أي إلى محل المناجاة ) فإن أمك لا تطيق ذلك فرأجت ربي فقال هن خمس ( عدد ) ( وهي خمسون ) ثوابا ( لا يبدل القول لدى ) فرجعت إلى موسى فقال راجع ربك فقلت قد استحييت من ربي ( تقديره حتى استحييت فلا أراجع فإن رجعت كنت غير راض ولا مسلم ولكن أرضى وأسلم أمرى وأمرهم إلى الله تفرس من كون التخفيف وقع خمسا أنه لو سأل التخفيف بعد كان سائلا في رفعها مع ما فهم من الأثرام في الأخير بقوله هي خمس الخ ( ثم انطلق بي ) أي جبريل ولم يقتل عرج إشعالا بأنه لا عروج من السابعة ( حتى انتهت إلى سدرة المنتهى ) أي إلى حيث تنتهي إليه أعمال العباد أو نفوس السائحين في الإنزال الأعلى فيجتمعون فيه اجتماع الناس في أدبهم أو إليه ينتهي علم الخلائق من الملائكة والرسل وأرباب الظن والاعتبار وما وراءه غيب لا يطالع عليه غيره تعالى ذكره كاه القاضى وقال غيره سدرة المنتهى شجرة نبى في السماء السابعة عن يمين العرش من عجائب المخلوقات وبدائع المسموعات ينتهى إليها علم الخلائق لا يتعداها نبي مرسل ولا ملك مقرب ولا يمارض ذا أنها في السادسة إذ المراد أن أصاها وأسمها فيها وأغصانها وفروعها في السابعة ( ففيها ألوان لا أدرى ما هي ) في رواية فلا يستطيع أحد أن ينعته من حسناتها ( ثم أدخلت الجنة ) أي والنار أيضاً كما في رواية صحيحة ولم يذكرها هنا اختصاراً وزاد في الرواية وهي جنة المساوى ودار الإقامة قال ابن العربي وهي خارجة عن أقطار السموات والأرض وقال ابن عبد السلام فيه أن سدرة المنتهى ليست في الجنة ( فإذا فيها جنازة اللؤلؤ ) بفتح الجيم فنون وكسر الموحدة جمع جنبذ بضم أوله وثلاثه ما ارتفع واستدار كالقبة فارسي معرب ووقع في صحيح البخارى حبات اللؤلؤ ( وإذا ترابها المسك ) وفيه عدم فرضية ما زاد على الخمس كالوتر وجواز النسخ في الانشاءات قبل الفعل وأن الجنة موجودة والترحيب عند اللقاء والاستشفاع والمراجعة والحياة من تكثير الحوائج وأن الجنة في السماء وأن للسماء أبواباً وحفظاً وأن النبي صلى الله عليه وسلم من نزل إبراهيم ومدح الإنسان في وجهه عند الأمن من نحو عجب وغير



بى حتى ظهرت بمستوى أسمع فيه صريف الأقدام ، فإنه عن ابن عباس وأبي حبة البدرى - (صح)

٥٨٤٦ - فرغ الزنا لا يدخل الجنة - (عد) عن أبي هريرة - (ض)

٥٨٤٧ - فرغ الله عز وجل إلى كل عبد من خمس : من أجله ، ورزقه ، وأثره ، ومضجوه ، وشقى أو سعيد - (حم طب) عن أبي الدرداء

ذلك مما أورد بالتأليف (ق عن أبي ذر) بتشديد الراء (لا قوله ثم عرج بى حتى ظهرت بمستوى أسمع فيه صريف الأقدام فإنه عن ابن عباس وأبي حبة البدرى) الانصارى وهو بجاء هههه مفتوحة وباء موحدة وذكره القاسى بمثناة تحتية وغلط وقال الواقدى بالنون واسمه ذلك بن عمرو بن ثابت قال وليس من شهد بدرأ أحد يكفى بأبي حبة بالباء وإنما أبو حنة من غزوة من بنى النجار قتل باليمامة ولم يشهد بدرأ والاول قاله عبد الله بن عمار الانصارى قال الزركشى وهو أعلم الانصار .

(فرغ الزنا) بخاء معجمة بضبط المصنف وفى بعض النسخ فرج الجيم وهو تصحيف (لا يدخل الجنة) مطلقا إن استحل أو مع السابقين الأولين إن لم يستحل وذلك لأنه يتنثر عليه اكتساب الفضائل الحسنة ويتيسر له رذائل الاخلاق ، ذكره الطيبي وهذا وعيد شديد وتحذير عظيم على الاصرار عليه لئلا يكون قد باع أبكارا عربا أثربا كأهمن الباقوت والمرجان بقذرات منساحات أو متخذات أخدان وحورا مقصورات فى الحيام بعاهرات مسيات بين الانام

(تنبيه) قال ابن الجوزى هذا الحديث ونحوه أحاديث مخالفة للأصول وأعظمها قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى ، اه . قال الرافعى فى تاريخ قزوین رأيت بخط الامام الطالقانى سألنى بعض الفقهاء فى المدرسة النظامية بغداد فى سنة ست وسبعين وخمسمائة عما ورد فى خبر إن ولد الزنا لا يدخل الجنة وهناك جمع من الفقهاء فقال بعضهم هذا لا يصح ، ولا تزر وازرة وزر أخرى ، وذكر أن بعضهم . قال فى معناه : إنه إذا عمل عمل أصله وارثك الفاحشة لا يدخلها ؛ وزيفه بأن هذا لا يختص بولد الزنا ثم فتح الله على جوابا شالیا لا أدرى هل سبقت له أم لا ؟ فقلت معناه لا يدخل الجنة بعمل أصله بخلاف ولد الرش فإنه إذا مات طفلا وأبواه مؤمنان الحق بهما وبلغ درجتهم بصلاحيهما على ما قال تعالى ، والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ، وولد الزنا لا يدخل بعمل أصله اما الزانى فانسبه منقطع وأما الزانية فشؤم زناها وإن صلحت يمنع من وصول بركة صلاحها إليه اه بنصه (عد) عن حمزة بن دارد الثقفى عن محمد بن زنبور عن عبدالعزیز بن أبى حازم عن سهيل عن أبى صالح السمان عن أبيه (عن أبى هريرة) قال ابن الجوزى موضوع اه . وسهيل بن صالح السمان قال يحى حديثه ليس بحجة وقال أبو حاتم يكذب ولا يحتج به

(فرغ الله عز وجل إلى كل عبد) أى انتهى تقديره فى الازل من تلك الامور إلى تدبير الامر بإدائها أو إلى معنى اللام (من حسن) منعلق بفرغ (من أجله) أى عمره (ورزقه وأثره) بفتح المثناة هى أثر مشبه فى الارض لقوله تعالى ، ونكتب ما قدموا وآثارهم ، (ومضجعه) بفتح الجيم يعنى سكونه وحركته ومحل موته ومدفنه ومن ثم جمع بينهما ليشمل جميع أحواله من الحركات والسكنات (وشقى) هو (أوسعيد) فالسعادة والشفاعة من الكليات التى لا تقبل التغير قال أبو البقاء وشقى أم سعيد لا يجوز فيه إلا الرفع على تقدير وهو ولو جرت عطف على ما قبله لم يجوز لأنه لو قلت فرغ من شقى أم سعيد لم يكن له معنى اه وقال الفزالى معنى المراءغ من ذلك أنه سبحانه لما قسم العباد قسمين وقدر لكل قسم ما ذكر وقدر أحدهما على اليقين أن يكون من أهل الجنة والآخر من أهل النار وعينهم تعيينا لا يقبل التغير والتبديل فقد فرغ من أمرهم ، فربق فى الجنة وفريق فى السعير ، والورق لا يزيد بالطلب ولا ينقص بتركه فإنه مكتوب فى اللوح المحفوظ مقدر ، وثبت ولا تبدل بحكم الله ولا تغير لقسمته وكتابته لكن ما فى اللوح قسمان قسم مكتوب مطلقا وقسم معلق

٥٨٤٨ - فَرَّغَ إِلَى ابْنِ آدَمَ مِنْ أَرْبَعٍ : الْخَلْقِ ، وَالرِّزْقِ وَالْأَجْلِ - (طس) عن ابن مسعود (رحم)

٥٨٤٩ - فَرَّقَ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ الْعَمَاءُ عَلَى الْقَلَانِسِ - (د ت) عن ركانة - (ض)

٥٨٥٠ - فَسَطَاطُ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَ الْمَلْحَمَةِ الْكُبْرَى يَارِضُ يُقَالُ لَهَا : الْغَوَظَةُ ، فِيهَا مَدِينَةٌ يُقَالُ لَهَا :

دِمَشْقُ ، خَيْرُ مَنَازِلِ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَئِذٍ - (حم) عن أبي الدرداء

بفعل العبد (تمة) قال ابن عطاء الله سوابق الهم لا تخرق أسوار الأقدار أرح نفسك من التدبير فما قام به غيرك  
عنك لا تقم به لنفسك (حم طس عن أبي الدرداء) قال الهيثمي : أحد إسناده أحمد رجاله ثقات اهـ . ومن تمة  
رمز المصنف لصحته

( فرغ إلى ابن آدم من أربع ) لا يتألفه قوله فيما قبل خمس لأن مفهوم العدة غير معتبر أو لأن واحدة من هذه  
الأربع في طيها الخامسة أو لأنه أعلم بالقليل ثم بالكثير ( الخلق ) يسكنون اللام ( والخلق ) بعضها الماتر في الخبر أيضا  
إن الله قسم الأخلاق كما قسم الأرزاق وأسلفنا الكلام فيه ( والرزق والأجل ) أي انتهى تقدير هذه الأربعة والفراغ  
منها تمثيل بفراغ العامل من عمله والكاتب من كتابته كما في خبر جفت الأقلام وطويت الصحف يريد ما ليس في  
اللوحة المحفوظ من المقادير والكائنات ( تمة ) قال في الحكم مازك من الجهل شيئا من أراد أن يحدث في الوقت  
غير ما أظهره الله فيه وقال ابن عربي قد كملت النشأة واجتمعت أطراف الدائرة ( طس عن ابن مسعود ) قال الهيثمي  
فيه عيسى بن المسيب البجلي وهو ضعيف عند الجمهور ووثقه الدارقطني في سنده وضعفه في غيرهما

( فرق ما بيننا وبين المشركين العمام على القلانس ) أي المارق بيننا أنا نعلم على القلانس وهم يكتفون بالعمائم  
ذكره الطبري : فالمسلمون يلبسون القلنسوة وفوقها العمامة ؛ فأما لبس القلنسوة وحدها فزى المشركين وأما لبسها على  
غير قلنسوة فهو غير لائق لأنها تنحل لاسيما عند الوضوء وبالقلنسوة تشد الرأس وتحسن هيئة العمامة ذكره ابن العربي  
قال والعمامة سنة المرسلين وعادة الأنبياء والسادة وقد صرح عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يلبس المحرم  
القميص ولا العمامة فدل على أنها كانت عادة أمر باجتنابها حال الإحرام وشرع كشف الرأس إجلالا للذي الجلال  
وستنها أن يكون على قدر الحاجة فلا يعظمها زهوا وإنما كانت عمائم السلف لفتين أو ثلاثا انتهى قال ابن تيمية وهذا  
بين أن مفارقة المسلم المشرك في اللباس مطلوبة للشارع إذ الفرق بالاعتقاد والعمل بدون العمامة حاصل فلو لا أنه مطلوب  
أيضا لم يكن فيه فائدة ( د ت ) في اللباس من حديث أبي الحسن العسقلاني عن أبي جعفر بن محمد بن ركانة ( عن )  
أبيه عن ( ركانة ) بضم الراء وتخفيف الكاف ابن عبد يزيد بن هاشم بن المطالب بن عبد مناف المصطفى صحابي من مسلمة  
الفتح له حديث واحد وهو هذا قال أعني الترمذي غريب وليس لإسناده بالقائم ولا يعرف العسقلاني ولا ابن  
ركانة وفي الميزان محمد بن ركانة عن أبيه لم يصح حديثه انفرد به أبو الحسن شيخ لا يدري من هو منته فرق بيننا  
إلى آخر ما هنا

( فسطاط المسلمين ) بضم الفاء وكسر هاء وبالطاء والتاء مكان الطاء المدينة التي يجمع فيها الناس وأبنية السفر دون  
السراق وأبنية من نحو شعر والمراد هنا الأول ( يوم الملحمة ) هي الحرب ومحل القتال أو القتال نفسه ( الكبرى )  
بارض يقال لها الغوطة ( اسم للبساتين والمياه التي حول دمشق ) هي غرطها ( فيها مدينة يقال لها دمشق خير منازل  
المسلمين يومئذ ) أي يوم وقوع الملحمة وأصل الغوطة كل موضع كثير الماء والشجر ( حم عن أبي الدرداء ) ظاهر صنيع  
المصنف أنه لم يخرج أحدا من الستة والأمر بخلافه فقد أخرجه أبو داود باللفظ المذكور قال الديلمي وفي الباب أبو هريرة ومعاذ



٥٨٥١ - فصل ما بين الحلال والحرام ضرب الدف، والصوت في النكاح - (حم ت ن ه ك) عن محمد بن حاطب - (ص)

٥٨٥٢ - فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر - (حم م ١) عن عمرو بن العاص (ص)

٥٨٥٣ - فصل ما بين لذة المرأة ولذة الرجل كآثر الخيط في الطين إلا أن الله يستترهن بالحياء - (طس) عن ابن عمرو - (ح)

٥٨٥٤ - فصل الجمعة في رمضان كفضل رمضان على الشهر - (فر) عن جابر - (ض)

(فصل) بصاد مهملة سا كثة بمعنى فاصل أو فارق أو يميز (ما بين) النكاح (الحلال والحرام ضرب الدف) بالضم وفتح معروف (والصوت في النكاح) المراد إعلان النكاح باضطراب الأصوات فيه والذكر في الناس وبعض الناس يذهب به إلى السماع بمعنى السماع المتعارف بين الناس الآن وهو خطأ والمضى أن الفرق بين النكاح الحائز وغيره الإعلان والإشهار والنهي عن الضرب بالدف يفرض صحته محله في غير ذلك وفي الحديث عموم يقتضى طلب ضرب الدف فيه حتى للرجال ولعله مراد كما قاله الحافظ ابن حجر فإن الأحاديث القوية فيها الإذن للنساء فلا يلحق بهن الرجال لعموم الهمى عن التشبه بهن (حم ت ن ه ك) كلهم في النكاح (عن محمد بن حاطب) بن الحارث الجمحي له صحة ورواية حسنة الترمذي وصححه الحاكم وأقره الذهبي

(فصل) بالصاد المهملة قال التوربشتي ومن الناس من يقوله بالجمعة وهو تصحيف (ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب) أى فرق ما بينهما (أكلة السحر) قال النووي المشهور وضبط الجمهور أنه بفتح الهمزة مصدر لليرة من الأكل وضبطه المغاربة بالضم وقال عياض روى بالفتح والضم لبالضم بمعنى اللقمة وبالفتح الأكل مرة واحدة قال وهو الأشبه هنا لأن الثواب في الفعل لا في الطعام قال الحافظ العراقي ولو قيل الأشبه هنا الضم لم يعد لأن الفضل يحصل بلقمة ولا يتوقف على زيادة انتهى والقصد بهذا الحديث الحث على السحور والإسلام بأن هذا من الدين وذلك لأن الله أباح لنا إلى الفجر ما حرم عليهم من نحر أكل وجماع بعد النوم فمخالفتنا لإيام تقع موقع الشكر لذلك النعمة التي خصصناها قال ابن عجمية وفيه دليل على أن الفصل بين العبادتين أمر مقصود للشارع قال مالك ولذلك كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرهون ترك العمل يوم الجمعة لئلا يصنعوا فيه كما فعل اليهود والنصارى في السبت والأحد (حم م ٤) كلهم في الصوم (عن عمرو بن العاص) ولم يخرج البخاري

(فصل ما بين لذة المرأة ولذة الرجل كآثر الخيط في الطين إلا أن الله يستترهن بالحياء) قال الرمحشري اللذة في الأصل لذا فعلى قلب أحد حرفي التضمين حرف لين والمراد هنا لذة الجماع والمراد أن شهوة الرجل بالنسبة إلى شهوة المرأة شيء قليل جدا يكاد أن يكون لا أثر له في جنب عظم شهوة المرأة ولولا أن الله استترهن بالحياء لا فتضحن وظهر ذلك عليهن والمراد جنس الرجال وجنس النساء لا كل فرد (طس) عن ابن عمرو ابن العاص قال الهيثمي فيه أحمد بن علي بن شاذب لم أجد من ترجمه وبقية رجاله ثقات قال ابن القيم هذا لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم وإسناده مظلم لا يحتج بمثله

(فصل) بصاد معجمة، الجمعة أى صلاتها (في رمضان كفضل رمضان على الشهر) أى كفضل صومه على سائر الشهور ويحتمل أن المراد أن يوم الجمعة الذي هو من أيام رمضان أفضل من غيره من كل يوم جمعة كما أن شهر رمضان أفضل من جميع شهور السنة (فر عن جابر) وفيه هرون بن زياد قال الذهبي قال أبو حاتم له حديث باطل وقال ابن حبان كان ممن يضع وعمر بن موسى الرجيبي قال الذهبي ابن عدى يضع الحديث

٨٥٥ - فضل الدار العربية من المسجد على الدار الشامية كفضل الغازي على القاعد - (حم) عن حذيفة - (صحح)

٥٨٥٦ - فضل الشاب العابد الذي تعبد في صباه على الشيخ الذي تعبد بعد ما كبرت سنه كفضل المرسلين على سائر الناس - أبو محمد التكريتي في معرفة النفس - (فر) عن أنس - (ض)

٥٨٥٧ - فضل الصلاة بالسواك على الصلاة بغير سواك سبعين ضعفا - (حم ك) عن عائشة - (صحح)

٥٨٥٨ - فضل العالم على العابد كفضل علي أمي - الحرث عن أبي سعيد - (ض)

(فضل الدار العربية من المسجد على الدار الشامية) أي البعيدة (كفضل الغازي على القاعد) أضاف الفضل للدار والمراد أهلها على حد واسأل القرية، وفيه فضل السكنى بقرب المسجد لسهولة المشي إلى الجماعة ويعارضه الحديث المأثور أنظم الناس أجراً في الصلاة أبعدهم إليها ثم جمع يحمل ما هنا على الإمام ومن تعطل الجماعة القرية بغيبته وذلك على من عدا ذلك لكثرة الخطأ فيه المتضمنة لكثرة الثواب كما مر ولما أراد الساكنون بمقبة التحول بقرب المسجد بزل ونكتب ما قدموا وآثارهم، وأسكوا (حم عن حذيفة) بن الحبان ورواه عنه أبو الشيخ والديلمي ورواه المصنف لحسنه وفيه ابن أبي عمير

(فضل الشاب العابد الذي تعبد) بمشاة فوقية بخط المصنف (في) حال (صباه) وهظنة صوته (على الشيخ الذي تعبد) بمشاة فوقية بضبطه (بعد ما كبرت سنه كفضل) الانبياء (المرسلين على سائر الناس) لأنه لما قهر نفسه بكفها عن لذاتها وقاسى تجرع مرارة مخالفة الهوى استحق التفضل على الشيخ الذي فقدت فيه دواعي الشهوة وصار يملك أدبه لكن هذا من قبيل المبالغة والترغيب في لزوم العبادة للشباب (أبو محمد التكريتي في) كتاب (معرفة النفس فر كلاهما عن أنس) بن مالك وفيه عمر بن شبيب قال الذهبي ضعفه الدارقطني وقال أبو زرعة واه

(فضل الصلاة بالسواك على الصلاة بغير سواك سبعين ضعفا) وفي رواية سبعين صلاة قال أبو البقاء كذا وقع في هذه الرواية سبعين والصواب سبعون والتقدير فضل سبعين لأنه خبر فضل الأثر وقال الطبري سبعين فمقول مطلق أو ظرف أي تفضل مقدار سبعين ويجوز أن يكون الأصل بسبعين لخدفت الباء ونقي عملها ولهظ رواية الحاكم فضل الصلاة التي يستاك لها على التي لا يستاك لها سبعين ضعفا (حم ك) في الطهارة (عن عائشة) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي في التلخيص لكنه ضعفه لأن مداره على ابن إسحق ومعاوية بن يحيى الصدوق ويحيى قال الدارقطني ضعيف ورواه أبو نعيم وابن حبان في الضعفاء من طرق أخرى، قال ابن معين حديث باطل لا يصح له إسناد قال ابن حجر وأسانيده كلها معلولة

(فضل العالم على العابد) أي فضل هذه الحقيقة على هذه الحقيقة أو هو من باب ركب القوم دوابهم (كفضل علي أمي) قال الحجة أراد العلماء بالله قال علي كرم الله وجهه لقد سبق إلى الجنة أقوام ما كانوا بأكثر الناس صلاة ولا صياما ولا حجا ولكنهم عقلوا عن الله واعتزلوا فوجلت منه قلوبهم وأطمأنت إليه نفوسهم وقال شيخ الطريقتين السهروردي الإشارة بهذا الحديث إلى العلم بالله لا إلى علم البيع والشراء والطلاق والعناق وقد يكون العبد طالما بالله ذا يقين وليس عنده علم من فروض الكفايات وقد كانت الصحابة أعلم من التابعين بحقائق اليقين ودقائق المعرفة وقد كان علماء التابعين فيهم من هو أقوم بعلم الفتوى والأحكام من بعض الصحابة (تنبيه) قال ابن عري عن علم الكلام مع شرفه لا يحتاج إليه أكثر الناس بل رجل واحد يكفي منه في البلد بخلاف العلماء بفروع الدين فإن الناس يحتاجون إلى الكثرة من علماء الشريعة ولو مات الإنسان وهو لا يعلم اصطلاح القائلين بعلم النظر كالجوهر والعرض والجسم



٥٨٥٩ - فَضَّلَ الْعَالَمَ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَاكُمْ . إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَمَلَائِكَتُهُ وَأَهْلُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ حَتَّى النَّمْلَةِ فِي جُحْرِهَا وَحَتَّى الْحَوْتَ لِيُصَلُّوا عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ - (ت) عن أبي أمامة (صح)

والجسماني والروحاني لم يسأله الله عن ذلك فإسأل الناس عما وجب عليهم من التكليف بالفروع ونحوها (الحارث) بن أبي أسامة (عن أبي سعيد) الخدرى أورده ابن الجوزى فى الواميات وقال لا يصح فيه سلام الطويل قال الدارقطى وغيره متروك

( فضل العالم على العابد كفضل علي أدناكم ) أى نسبة شرف العالم إلى شرف العابد كنسبة شرف الرسول إلى أدنى شرف الصحابة فإن المخاطبين بقوله أدناكم الصاحب وقد شبهوا بالنجوم فى حديث أصحاب كالنجوم وهذا التشبيه يلبه على أنه لا بد للعالم من العبادة والعابد من العلم لأن شبيههما بالمصطفى وبالعلم يستدعى المشاركة فيما فضلوا به من العلم والعمل ، كيف لا والعلم مقدمة للعمل وصحة العمل متوقفة على العلم ؟ ذكره الطيبي وقال الذمى إنما كان العالم أفضل لأن العالم إذا لم يكن عابداً فله وبال عليه وأما العابد فيرثه فله نصيبه وهو أفضل بكثير من فقيه بلا تعبد كفقيه همت فى الشغل بالرئاسة اه . وقال ابن العربى للفظ العلم إطلاقات متباينة ينشأ عنها اختلاف الحد والحكم أيضاً كلفظ العالم والعلماء واللائس الواقع فى لفظ العلم غلط كثير من الناس فى معنى خبر فضل العالم على العابد لحملوه على الفقيه بالمعنى المتعارف الآن وأنى يكون ذلك والتقابل بين العالم والعابد فى الحديث يناقيا لا يشتركان فى صفة العلم التى بها التقابل كما هو الظاهر إذ لا عابد بدون علم الفقه فى الجملة وأوضح من هذه الحجة الاتفاق على أن العبادة أفضل من العلم العملي المتعلق بها فيقتضى فضل العابد على العالم والحديث مصرح بخلافه ومن الواضح أن التفضيل هنا إنما هو بحسب الوصف العنوائى فافهم على أن التوجيهات هنا كثيرة لكن بتعسف فلا يلتفت إليها عند المحصلين والتحقيق فى ذلك ما قاله حجة الإسلام ونصه ثم العلم المقدم على العمل لا يخلو إما أن يكون هو العلم بكيفية العمل وهو علم الفقه وعلم كيفية العبادات وإما أن يكون علماً سواه وباطل أن يكون الأول هو المراد لوجهين أحدهما أن فضل العالم على العابد والعابد هو الذى له علم العبادات فإن كان جاهلاً فهو عابث فائق والثانى أن العلم بالعمل لا يكون أشرف من العمل لأن العلم العملي يراد للعمل وما يراد لغيره يستحيل أن يكون أشرف منه إلى هذا كلامه ودعواه الاتفاق غير جيد لتصريحهم بأن التخلي لتعلم الفقه الذى منه العلم المتعلق بالعبادة أفضل من الاشتغال بالنفل الذى هو من العبادة فهو كما ترى ينادى برد هذا الاتفاق ( إن الله عز وجل وملائكته وأهل السموات والأرضين حتى النملة فى جحرها وحتى الحوت ليصلوا على معلم الناس الخير ) أى يستغفرون لهم طالبين لخليتهم عما لا ينبغى ولا يبق لهم من الأوصار والأدناس لأن بركة علمهم وعملهم وإرشادهم وفتوهم سبب لانتظام أحوال العالم وذكر النملة والحوت بعد ذكر الثقلين والملائكة تميم لجميع أنواع الحيوان على طريقة الرحمن الرحيم وخص النملة والحوت بالذكر للدلالة على إنزال المطر وحصول الخير والخصب ببركهم كما قال بهم تنصرون وبهم ترزقون حتى أن الحوت الذى لا يفتقر إلى الماء تنفخ غيره لكونه فى جوف الماء يعيش أبداً ببركهم ذكره العاضى وقال الطيبي قوله : إن الله وملائكته جملة مستأنفة لبيان التفارقات العظمى بين العالم والعابد وأن نفع العابد مقصور على نفسه ونفع العالم متجاوز إلى الخلائق حتى النملة ودعاه أهل السموات على الملائكة مخمضين بحملة العرش وسكان أمكنة خارجة عن السموات والأرض من الملائكة المقرير كما ثبت فى النصوص وقد يعلمون تغلب للعقلاء على غيرهم واشترائك فإن الصلاة من الله رحمة ومن الملائكة استغفار ومن الخير دعاء وطلب وذكر النملة وتخصيصها مشعر بأن صلاحها يحصل البركة النازلة من السماء فإن دأب النملة القنية وادخارها القوت فى جحرها ثم التدرج منها إلى الحيتان وإعادة كلمة الغاية للآرقى والصلاة من الله بمعنى الرحمة ومن الملائكة بمعنى الاستغفار المدبر به فى الرواية الأخرى ولا رتبة فوق رتبة من تشغل الملائكة وجميع المخلوقات بالاستغفار والدعاء له إلى القيامة

٥٨٦٠ - فَضَّلَ الْعَالَمَ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضَّلَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ - (حل) عن معاذ (ض)

٥٨٦١ - فَضَّلَ الْعَالَمَ عَلَى الْعَابِدِ سَبْعِينَ دَرَجَةً ، مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ - (ع) عن عبد الرحمن بن عوف - (ض)

٥٨٦٢ - فَضَّلَ الْمُؤْمِنَ الْعَالَمَ عَلَى الْمُؤْمِنِ الْعَابِدِ سَبْعِينَ دَرَجَةً - ابن عبد البر عن ابن عباس - (ض)

٥٨٦٣ - فَضَّلَ الْعَالَمَ عَلَى غَيْرِهِ كَفَضَّلَ النَّبِيَّ عَلَى أُمَّتِهِ - (خط) عن أنس - (ض)

ولهذا كان ثوابه لا ينقطع بموته وأنه ليتنافس في دعوة رجل صالح فكيف بدعاء الملا الأعلى وأما إلهام الحيوانات الاستغفار له فقليل لأنها خلقت لمصالح العباد ومنافعهم والعلماء هم المبينون ما يحل منها وما يحرم ويوصون بالإحسان إليها ودفع الضر عنها حتى ياحسان القتلة والنهي عن المثلة فاستغفارهم له شكر لذلك النعمة وذلك في حق البشر أكد لأن احتياجهم إلى العلم أشد وعود فوائده عليهم أتم (ت) في العلم (عن أبي أمامة) الباهلي قال ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان أحدهما عابد والآخر عالم فذكره قال الترمذي غريب وفي نسخة حسن صحيح . قال الصدر المناري وفيه الوليد بن جميل لينة بوزرعة

(فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب) قال البيضاوي العبادة كمال ونور لازم ذات العابد لا يتخطاه لشابه نور الكواكب والعلم كمال يوجب للعالم في نفسه شرفاً وفضلاً ويتعدى منه إلى غيره فيستفيض نوره وكماله ويكمل بواسطته لكنه كمال ليس للعالم في ذاته بل نوره يتلقاه من المصطفى صلى الله عليه وسلم فلذلك شبه بالقمر ولا نظن أن العالم المفضل عار عن العمل ولا العابد عن العلم بل إن علم ذلك غالب على عمله وعمل هذا غالب على عمله ولذلك جعل العلماء ورثة الأنبياء والمراد بالفضل كثرة ثواب ما يعطيه الله للعبد في الآخرة من درجات الجنة ولذاتها وما كلها ومشرها ونعيمها الجسماني أو ما يمنح من مقامات القرب ولذة النظر إليه وسماع كلامه ولذة المعارف الإلهية الحاصلة عند كشف الغطاء ونحو ذلك قال ابن الملق في أن نور العلم يزيد على نور العبادة كما مثله بالقمر بالنسبة لباقي الكواكب (تنبيه) قال ابن عربي العالم أشرف من صاحب الحال فإن صاحب الحال حكيم كالمنجذون لا يكتب له ولا عليه والعالم يكتب له وعليه فصاحب العلم أتم من صاحب الحال فالحال في الدنيا نقص وفي الآخرة تمام والعلم هنا تمام وفي الآخرة تمام (تنبيه) المراد في هذه الأخبار بالعالم من صرف زمنه للتعليم والإفتاء والتصنيف ونحو ذلك وبالعابد من انقطع للعبادة تاركاً ذلك وإن كان عالماً (حل عن معاذ) بن جبل قضية تصرف المصنف أنه لم يخرج أحد من الستة وليس كذلك بل رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه

(فضل العالم على العابد سبعين) فيه ما تقرر في حديث فضل الصلاة بسواك الخ (درجة) أي منزلة عالية في الجنة وليس هو تمثيل للرفعة المعنوية كما قيل (ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض) وذلك لأن الشيطان يضع البدعة للناس فيبصرها العالم فينبه عنها والعابد يقبل على عبادته لا يتوجه لها ولا يعرفها هكذا ورد تعليقه في نص حديث عند الديلمي في الفردوس (ع) عن عبد الرحمن بن عوف قال الهيثمي فيه الخليل بن مرة قال البخاري منكر الحديث وقال ابن عدي هو ممن يكتب حديثه وليس بمتروك

(فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد سبعون درجة) زاد في رواية ما بين كل درجتين حضر الفرس السريع المضمر مائة عام وزاد لفظ المؤمن إشارة إلى أن الكلام في عالم كامل الإيمان عامل بعلمه وفي عابد كامل الإيمان عارف بالمعروض العينية وإلا فهو غير عابد (ابن عبد البر) في العلم (عن ابن عباس) قال الحافظ العراقي في سنده ضعف وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأشهر من ابن عبد البر وهو غفلة فقد خرج ابن عدي عن أبي هريرة

(فضل العالم على غيره) من كل عابد وإمام وغير ذلك فهو أعم مما قبله (كفضل النبي على أمته) لأن الشيطان



٥٨٦٤ — فضل العلم أحب إلى من فننيل العبادَة ، وخير دينكم الورع - البزار ( طس ك ) عن حذيفة (ك) عن سعد - ( صح )

٥٨٦٥ — فضل القرآن على سائر الكلام كفضل الرحمن على سائر خلقه - ( ع ) في معجمه ( هب ) عن أبي هريرة - ( صح )

يبدع البدعة للناس فيبصرها العالم فينهي عنها والعابد مقبل على عبادته قاصر على نفع نفسه (خط عن أنس) بن مالك (فضل العلم أحب إلى) وفي رواية الطبراني بدل أحب إلى خير (من فضل العبادَة) أي نفل العلم أفضل من نفل العمل كما أن فرض العلم أفضل من فرض العمل وفضل العلم مازاد على المفترض وقال السهروردي الإشارة بهذا العلم ليس إلى علم البيع والشراء والطلاق والعتاق بل إلى العلم بالله وقوة اليقين وقد يكون العبد عالمًا بالله وليس عنده علم من فروض الكفايات وقد كانت الصحابة رضى الله تعالى عنهم أعلم من علماء التابعين رحمهم الله بحقائق اليقين ودقائق المعرفة وفي علماء التابعين من هو أقوم بعلم الفتوى من بعض الصحابة لأن فضل العلم يحكم العبادَة ويصححها ويخلصها ويصفها قال حجة الإسلام العلم أشرف جررها من العبادَة مع العمل به وإلا كان علمه هباء منثورا إذ العلم بمنزلة الشجرة والعبادة بمنزلة الثمر فالشرف للشجرة لكونها الأصل لكن الانتفاع بشمرتها فلا بد للعبد من أن يكون له من كلا الأمرين حظ ونصيب ولهذا قال الحسن اطلبوا العلم طلباً لا يضر العبادَة واطلبوا العبادَة طلباً لا يضر بالعلم (وخير دينكم الورع البزار) في مسنده (طس ك) عن حذيفة بن اليمان قال المنذرى وإسناده لا بأس به وقال في موضع آخر حسن (ك عن سعد) بن أبي وقاص ورواه الترمذى في العلل عن حذيفة ثم ذكر أنه سأل عنه البخارى فلم يعده محفوظاً اهـ . وأورده ابن الجوزى في الواهيات وقال لا يصح والتمهم بوضعه عبدالله بن عبد القدوس

(فضل القرآن) في رواية فضل كلام الله (على سائر الكلام كفضل الرحمن) تعالى وفي رواية للترمذى كفضل الله وعبر هنا بالرحمن مشاكلة لقوله تعالى : الرحمن علم القرآن ، (على سائر خلقه) لأن بلاغة البيان تعلو إلى قدر علو المبين والكلام على قدر المتكلم فملوا بيان الله على بيان خلقه بقدر علوه على خلقه فبيان كل مبين على قدر إحاطة علمه فإذا أبان الإنسان عن الكائن أبان بقدر ما يدرك منه وهو لا يحيط به علمه فلا يصل إلى غاية البلاغة في بيانه وإذا أبان عن الماضي فيقدر ما بقى من ناقص علمه لما لزم الإنسان من النسيان وإذا أراد أن ينبيء عن الآتى أعوزه البيان كله إلا بقدره في بيانه في الكائن ناقص وفي الماضي ناقص وبيانه في الآتى ساقط بل يريد الإنسان ليفجر أمامه ، وبيان الحق سبحانه وتعالى عن الكائن بالغ إلى غاية ما أحاط به علمه ، قل إنما العلم عند الله ، وعن المنقطع كونه بحسب إحاطته بالكائن وسبحانه من النسيان ، لا يضل ربي ولا ينسى ، وعن الآتى فيما هو الحق الواقع ، فلتقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين ، والمبين الحق لا يوم بيانه إيهام لنسبة النقص لبيانه والإنسان يتهم نفسه في البيان ويخاف من نسبة العي إليه فيضعف مفهوم بيانه ومفهوم بيان القرآن أضعاف أضغاف إفصاحه ذكره الحارثى (ع في معجمه هب عن أبي هريرة) وفيه أشعث آخراني قال الذهبي ثقة وشهر بن حوشب أورده أعني الذهبي في الضعفاء وقال : قال ابن عدى لا يحتج به وظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج أحد من الستة وهو ذهول فقد خرج الترمذى بلفظ فضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه لكن عذر المصنف أنه وقع في ذيل حديث فلم ينبه له ولفظه بتأمله يقول الرب عز وجل من شغله القرآن عن ذكرى وعن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه قال ابن حجر في الفتح ورجاله ثقات إلا عطية العوفى ففيه ضعيف وخرجه ابن عدى من رواية شهر بن حوشب عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ فضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه وفيه عمر بن سعيد الأشج وهو ضعيف وخرجه ابن الضريس من وجه آخر عن شهر بن حوشب مرسلًا ورجاله لا بأس بهم وخرجه ابن حميد

٥٨٦٦ - فَضْلُ الْمَاشِي خَلْفَ الْجَنَازَةِ عَلَى الْمَاشِي أَمَامَهَا كَفَضْلِ الْمَكْتُوبَةِ عَلَى التَّطَوُّعِ - أَبُو الشَّيْخِ  
عَنْ عَلِيٍّ - (ض)

٥٨٦٧ - فَضْلُ الْوَقْتِ الْأَوَّلِ عَلَى الْآخِرِ كَفَضْلِ الْآخِرَةِ عَلَى الدُّنْيَا - أَبُو الشَّيْخِ عَنْ ابْنِ عَمْرٍ - (ض)

٥٨٦٨ - فَضْلُ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ عَلَى غَيْرِهِ مِائَةُ أَلْفِ صَلَاةٍ ، وَفِي مَسْجِدِي أَلْفِ صَلَاةٍ ، وَفِي  
مَسْجِدِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ خَمْسِمِائَةِ صَلَاةٍ - (هَب) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ - (ض)

٥٨٦٩ - فَضْلُ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ عَلَى صَلَاةِ الرَّجُلِ وَحْدَةً خَمْسَ وَعِشْرُونَ دَرَجَةً ، وَفَضْلُ صَلَاةِ التَّطَوُّعِ  
فِي الْبَيْتِ عَلَى فِعْلِهَا فِي الْمَسْجِدِ كَفَضْلِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ عَلَى الْمُنْفَرِدِ - ابْنُ السَّكَنِ عَنْ ضَمْرَةَ بْنِ حَبِيبٍ  
عَنْ أَبِيهِ - (ض)

٥٨٧٠ - فَضْلُ صَلَاةِ الْجَمِيعِ عَلَى صَلَاةِ الْوَاحِدِ خَمْسَ وَعِشْرُونَ دَرَجَةً ، وَتَجْتَمِعُ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ  
النَّارِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ - (ق) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (صَحَّحَ)

الحاتمي في مسنده من حديث عمر بن الخطاب وفيه صفوان بن أبي الصهب مختلف فيه وخرجه ابن الضريس أيضا عن  
أبي عبد الرحمن السلمي عن عثمان رفعه خيركم من تعلم القرآن وعلمه ثم قال وفضل القرآن علي سائر الكلام كفضل الله  
علي خلقه قال ابن حجر أشار البخاري في خلق الأفعال إلى أنه لا يصح مرفوعا

( فضل الماشي خلف الجنائز على الماشي أمامها كفضل المكتوبة على التطوع ) وبهذا أخذ الحنفية فقالوا الأفضل  
للشيع أن يمشي خلفها ، وذهب الشافعية إلى أن الأفضل للشيع المشي أمامها وإن ركب لأنه شفع وحق الشفع أن  
يتقدم واستظهر على ذلك بأحاديث أخرى (أبو الشيخ ابن حبان (عن عليّ) أمير المؤمنين ورواه عنه الديلمي أيضا  
( فضل الوقت الأول على الآخر ) وفي رواية فضل الصلاة أول الوقت على آخره ( كفضل الآخرة على الدنيا )  
فأعظم به من فضل قيتاكد الحث على المبادرة (أبو الشيخ) في الثواب وكذا الديلمي (عن ابن عمر) بن الخطاب قال  
الحافظ العراقي وسنده ضعيف

( فضل الصلاة في المسجد الحرام على غيره ) من المساجد (مائة ألف صلاة وفي مسجد ألف صلاة وفي مسجد  
بيت المقدس خمسمائة صلاة) كما سبق موضحا (هَب عن أبي الدرداء) وفيه سعيد بن سالم يعني القداح ليس بذلك عن  
سعيد بن بشير قال الذهبي شبه المجهول

( فضل صلاة الجماعة على صلاة الرجل وحده خمس وعشرون درجة ) قال الزركشي كذا وقع في الصحيحين خمس  
بحذف الواحدة في أوله والهاء من آخره قال وخفض خمس على تقدير الباء كقول الشاعر :

أشارت كليب بالاكف الأصابع هـ أي إلى كليب وأما حذف الهاء فبلى تأويل الجزء بالدرجة ( وفضل صلاة  
التطوع في البيت على فعلها في المسجد كفضل صلاة الجماعة على المنفرد ) (ابن السكَنِ عَنْ ضَمْرَةَ بْنِ حَبِيبٍ) الزهري الحمصي  
واقه ابن معين (عن أبيه) حبيب

( فضل صلاة الجماعة على صلاة الواحد خمس وعشرون درجة وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة  
الفجر ) قيل هم الحفظة وقيل غيرهم وأيد بأن الحفظة لم ينقل أنهم يفارقونه ولا أن حفظة الليل غير حفظة النهار وأنهم  
لو كانوا الحفظة لم يقع الاكتفاء في السؤال منهم عن حالة الترك دون غيرها في قوله كيف تركتم عادي ثم المراد  
باجتماعهم أنهم يشهدون الصلاة في جماعة أو هو أعم قال ابن بطال وقوله وتجتمع الخ إشارة إلى أن الدرجتين الزائدتين



٥٨٧١ - فَضْلُ صَلَاةِ الرَّجُلِ فِي بَيْتِهِ عَلَى صَلَاتِهِ حَيْثُ يَرَاهُ النَّاسُ كَفَضْلِ الْمَكْتُوبَةِ عَلَى النَّافِلَةِ - (ط) عن صهيب بن النعمان - (ح)

٥٨٧٢ - فَضْلُ صَلَاةِ اللَّيْلِ عَلَى صَلَاةِ النَّهَارِ كَفَضْلِ صَدَقَةِ السَّرِّ عَلَى صَدَقَةِ الْعَلَانِيَةِ - ابن المبارك (طب حل) عن ابن مسعود - (ح)

٥٨٧٣ - فَضْلُ غَازِي الْبَحْرِ عَلَى غَازِي الْبَرِّ كَفَضْلِ غَازِي الْبَرِّ عَلَى الْقَاعِدِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ - (ط) عن أبي الدرداء (ح)

٥٨٧٤ - فَضْلُ غَازِي الْبَحْرِ عَلَى غَازِي الْبَرِّ كَعَشْرِ غَزَوَاتٍ فِي الْبَرِّ - (ط) عن أبي الدرداء - (ح)

٥٨٧٥ - فَضْلُ حَمَلَةِ الْقُرْآنِ عَلَى الَّذِي لَمْ يَحْمِلْهُ كَفَضْلِ الْخَالِقِ عَلَى الْمَخْلُوقِ - (فر) عن ابن عباس - (ض)

٥٨٧٦ - فَضْلُ الثَّرِيدِ عَلَى الطَّعَامِ كَفَضْلِ عَائِشَةَ عَلَى النَّسَاءِ - (ه) عن أنس - (ص)

على خمس وعشرين يؤخذ من ذلك (ق عن أبي هريرة)

(فضل صلاة الرجل) والمرأة أولى وفي رواية فضل صلاة التطوع (في بيته على صلاته حيث يراه الناس كفضل المكتوبة على النافلة) وهذا في النفل أما الفرض فصلاته بالمسجد أفضل وإن رآه الناس بدليل خبر أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة (ط) عن صهيب بن النعمان) رمز المصنف لحسنه قال الذهبي في الصحابة له حديث رواه عنه هلال بن يساف في الطبراني تفرد به قيس بن الربيع اه، وقال الهيثمي فيه محمد بن مصعب الفريسي ضعفه ابن معين وغيره ووثقه أحمد

(فضل صلاة الليل على النهار كفضل صدقة السر على صدقة العلانية) يؤخذ من القياس أن من أراد الاقتداء به وتعلم غيره فصلاة النهار في حقه بذلك القصد أفضل ولم أر من ذهب إليه (ابن المبارك) في الزهد (ط) حل عن ابن مسعود) قال الهيثمي رجاله ثقات اه. وخرجه البيهقي باللفظ المذكور وصحح وقفه

(فضل غازی البحر على غازی البر كعشر غزوات في البر) لما في ركوب البحر من الخطر والغرور والمشقة (ط) عن أبي الدرداء (وإسناده حسن)

(فضل حملة القرآن على الذي لم يحمله كفضل الخالق على المخلوق) فأفهم الناس من وحيه الله لهما في كلامه ووعيا عن كتابه في علمه يندرج كل علم من أصناف العلوم فيه تفصيل كل شيء قال الحكيم وهذا فيمن حمل القرآن فأقامه على ما أنزل من ربه وعمل بأمره ونهى ووعده ووعيده فإذا مر في تلاوته بذكر الجنة حن إليها وعمل عليها للقاء في داره والنظر إليه وإذا مر بذكر النار التي هي سجنه أشفى صدره من أعدائه لما أعد لهم وإذا مر بذكر القرون فرأى نصرة الأولياء ونقمة الأعداء فرح بنصرة الأولياء وشمت بنقمة الأعداء وإذا مر بضرب الأمثال صار قلبه مرآة قد عاينت ما وصف له فكأنه مشاهد بقلبه فزاده إيمانا مع إيمانه وإذا مر بحججه الدامغة للباطل قوى بها وازدادت بصيرته وإذا مر باللطائف وعلائم الرقة والرحمة ازداد علما بالله وبمنازل العباد منه وإذا مر بمحض التوحيد والفردية لم يهن عن كل ما سواه وانفرد به تعلقا بفرديته فمن هذا شأنه فهو المراد هنا وأما ذو التخليط الذي إنما يقرؤه مع كدورة النفس وضيقها وتعسرها وتكدرها ونفسه شهوانية ثقيلة في اتهماره بطيئة عن المسارعة إلى الخيرات متحملة أثقال التكليف ملجئة بالوعيد ولولاه لركضت به نفسه في ميادين الحائر فاجنبي من هذا المقام (فر عن ابن عباس) وفيه محمد بن تميم الغارياني قال الذهبي قال ابن حبان كان يضع الحديث والحكم بن أبان قال ابن المبارك أرم به ورواه ابن لال وعنه أورده الديلمي لكان عزوه إلى الأصل أولى

(أفضل الثريد على الطعام كفضل عائشة على النساء) ضرب المثل بالثريد لأنه أفضل طعامهم ولأنه ركب من خبز

٥٨٧٧ - فَضَّلُ قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ نَظْرًا عَلَى مَنْ يَقْرُوهُ ظَاهِرًا كَفَضْلِ الْفَرِيضَةِ عَلَى النَّافِلَةِ - أَبُو عبيد في فضائله عن بعض الصحابة - (ض)

٨٧٨ - فَضَّلَ اللَّهُ قُرَيْشًا بِسَبْعِ خِصَالٍ لَمْ يُعْطَاهَا أَحَدٌ قَبْلَهُمْ وَلَا يُعْطَاهَا أَحَدٌ بَعْدَهُمْ : فَضَّلَ اللَّهُ قُرَيْشًا أَنَّى مِنْهُمْ ، وَأَنَّ النَّبُوَّةَ فِيهِمْ ، وَأَنَّ الْحِجَامَةَ فِيهِمْ ، وَأَنَّ السَّقَايَةَ فِيهِمْ ، وَنَصَرَهُمْ عَلَى الْقَيْلِ ، وَعَبَدُوا اللَّهَ عَشْرَ سِنِينَ لَا يَعْبُدُهُ غَيْرُهُمْ ، وَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ سُورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ لَمْ يُذَكَّرْ فِيهَا أَحَدٌ غَيْرُهُمْ ، وَلَا يَلِافُ قُرَيْشٍ - (تخ ط ب ك) والبيهقي في الخلافيات عن أم هانئ - (ص)

٥٨٧٩ - فَضَّلَ اللَّهُ قُرَيْشًا بِسَبْعِ خِصَالٍ : فَضَّلَهُمْ بِأَنَّهُمْ عَبَدُوا اللَّهَ عَشْرَ سِنِينَ لَا يَعْبُدُ اللَّهَ إِلَّا قُرَيْشٌ ، وَفَضَّلَهُمْ

ولحم ومرة ولا نظير له في الأاطعمة ثم إنه جامع بين الغذاء واللذة والقوة وسهولة تناول وقلة المؤنة في المضغ وسرعة المرور في الحلقوم يخص المثل به إيدانا بأنها جمعت مع حسن الخلق وحسن الحديث وحلاوة المنطق وفصاحة اللهجة وجودة القرينة ورزاقته الرأي ورصانة العقل والتعجب للبعث ومن ثم عقلت منه ما لم يعقل غيرها من نسائه وروى عنه ما لم يرو مثله من الرجال إلا قليلا قال ابن القيم الثريد وإن كان مركبا فإنه مركب من خبز ولحم فالخبز أفضل الأقوات واللحم سيد الإدام فاذا اجتمعا لم يكن بعدهما غاية وفي الفضلها خلاف والصواب أن الحاجة للخبز أهم واللحم أفضل وهو أشبه بجوهر البدن من كل ماعده (هـ عن أنس) بن مالك ورواه عنه الديلمي أيضا

( فضل قراءة القرآن نظرا على من يقرؤه ظاهرا ) أى عن ظهر قلب ( كفضل الفريضة على النافلة ) فالقراءة نظرا في المصحف أفضل لأنها تجمع القراءة والنظر وهو عبادة أخرى نعم إن زاد خشوعه بها حفظا فيلبيى كما في المجموع تفضيله لأن المدار على الخشوع ما أمكن إذ هو روح العبادة وأسما ( أبو عبيدة في فضائله ) أى القرآن ( عن بعض الصحابة ) وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير وليس كذلك بل رواه أبو نعم والطبراني والديلمي وفيه بقية ( فضل الله قريشا ) أى قبيلة قريش ( بسبع خصال لم يعطها أحد قبلها ولا يعطاها أحد بعدهم : فضل الله قريشا أنى منهم وأن النبوة فيهم وأن الحجة فيهم ) هى سدة الكعبة وتولى حفظها لمن يده مفتاحها كانت أولا فى بنى عبد الدار ثم صارت فى بنى شعبة بتقرير المصطفى صلى الله عليه وسلم ( وأن السقاية فيهم ) وكان يليها العباس جاهلية وإسلاما وأقرها النبی صلى الله عليه وسلم له فهى لآل العباس أبدا قالوا فلا يجوز لأحد نزاعها منهم ما بقى من ذريته أحد قال فى المجمع السقاية المحل الذى يتخذ فيه الشراب فى الموسم كان يشتري الزبيب لينبذ فى ماء زمزم ويسقى الناس ( ونصرهم على القيل وعبدوا الله عشر سنين ) أى من أسلم منهم ( لا يعبد غيره ) فى تلك المدة وهى ابتداء البعثة ( وأنزل الله فيهم سورة من القرآن لم يذكر فيها أحد غيرهم ) وهى سورة ( لإيلاف قريش - تخ ط ب ك ) فى التفسير من حديث يعقوب ابن محمود الزهرى عن ابراهيم بن محمد بن ثابت عن عثمان بن أبى عتيق عن سعيد بن عمرو عن أبيه عن جدته أم هانئ ( والبيهقي في الخلافيات عن أم هانئ ) أخت علي أمير المؤمنين قال الحاكم صحيح فردّه المذهبى بأن يعقوب ضعيف وإبراهيم صاحب مناكير هذا أنكرها فالصحة من أين؟ وقال الهيثمى فيه من لم أعرفهم

( فضل الله قريشا بسبع خصال فضلهم بأنهم عبدوا الله عشر سنين لا يعبد الله إلا قريش ) الظاهر أن المراد لا يعبد عبادة صحيحة إلا هم ليخرج أهل الكتابين فإنهم كانوا موجودين حينئذ يعبدون فى الديورات والصوامع لكنها عبادة فاسدة ( وفضلهم بأنه نصرهم يوم القيل وهم مشركون ) أى والحال أنهم عبدة أوثان ( وفضلهم بأنه نزلت فيهم سورة من القرآن لم يدخل فيها أحد من العالمين وهى لإيلاف قريش وفضلهم بأن فيهم النبوة والخلافة ) أى الإمامة العظمى



بأنه نصرهم يوم الفيل وهم مشركون ، وفصلهم بأنه نزلت فيهم سورة من القرآن لم يدخل فيها أحد من العالمين وهي لإيلاف قريش ، وفصلهم بأن فيهم النبوة ، والخلافة ، والحجابة ، والسقاية - ( طس )  
عن الزبير بن العوام - ( صح )

٥٨٨٠ - فضلت على الأنبياء بست : أعطيت جوامع الكلم ، ونصرت بالرعب ، وأحلت لي الغنائم ، وجعلت لي الأرض طهوراً ومسجداً ، وأرسلت إلى الخلق كافة ، وختم بي النبيون - ( م ت ) عن أبي هريرة - ( صح )

٥٨٨١ - فضلت على الأنبياء بخمس : بعثت إلى الناس كافة ، وذخرت شفاعتي لأمتي ، ونصرت بالرعب

لا يجوز أن يليها إلا قريش ( والحجابة والسقاية طس عن الزبير ) بن العوام قال الهيثمي فيه مضعفون  
( فضلت على الأنبياء بست ) وفي الحديث الآتي بخمس قال التوربشتي وليس باختلاف تضاد بل اختلاف زمان وقع فيه حديث الخمس متقدماً وذلك أنه أعطيها لحدث به ثم زيد فأخبر به ولا يعارضه لا تفضلوني لأن هذا إخبار عن الأمر الواقع لا أمر بالتفضيل وقد قيل إن الاختصاص بالمجموع لا بالجميع لأن نوحاً هو آدم الأصغر ولم يبق على وجه الأرض بعد الفرق إلا من كان معه وعيسى كان سياحاً في الأرض يصلي حيث أدركته الصلاة ( أعطيت جوامع الكلم ) أي جمع المعاني الكثيرة في ألفاظ يسيرة وقيل إيجاز الكلام في إشباع المعنى فالكلمة القليلة الحروف منها تتضمن كثيراً من المعاني وأنواعاً من الكلام ( ونصرت بالرعب ) يقذف في قلوب أعدائي فيخذلهم ( وأحلت لي الغنائم ) جمع غنيمة ( وجعلت لي الأرض طهوراً ) بفتح الطاء ( ومسجداً ) أرسلت إلى الخلق كافة ( أي أرسلت رسالة محكمة بهم لأنها إذا شملتهم كفتهم أن يخرج منها أحد منهم ولا يعارضه أن نوحاً بعد خروجه من الفلك كان مبعوثاً للكل لأن ذلك إنما كان لانهصار الخلق فيمن كان معه حينئذ المصطفى صلى الله عليه وسلم عموم رسالته في أصل بعثته فلا ملجئ إلى تأويل المطامح وغيرها للخبر بأن المراد بمجموع الخمس لاجتماعها ، نعم مال ابن دقيق العيد إلى أن بعثه الأنبياء بالنسبة للتوحيد عامة ( وختم بي النبيون ) أي أغلق باب الوحي وقطع طريق الرسالة وسدّ وجعل استغناء الناس عن الرسل وإظهار الدعوة بعد تصحيح الحجة وتكميل الدين أو إماماً باب الإلهام فلا ينسد وهو مدد يعين النفوس الكاملة فلا ينقطع لدوام الضرورة وحاجة الشريعة إلى تأكيد وتذكير وكما أن الناس استغنوا عن الرسالة والدعوة احتاجوا إلى التنبيه والتذكير لاستغراقهم في الوسواس وأنهما كهم في الشهوات واللذات فآله تعالى أغلق باب الوحي بحكمة وتجديد وفتح الإلهام برحمته لطفاً منه بعباده فعلم أنه ليس بعده نبي وعيسى إنما ينزل بتقرير شرعه قال الزين العراقي وكذا الحضر وإلياس بناء على ثباتهما وبقائهما إلى الآن فكل منهما تابع لأحكام هذه الملة ( م ت عن أبي هريرة ) ورواه أبو يعلى وغيره .

( فضلت على الأنبياء بخمس ) من الخصال ( بعثت إلى الناس كافة وذخرت شفاعتي لأمتي ) قال في المطامح قد استفاضت أخبار الشفاعة في الشريعة وصارت في حيز التواتر ( ونصرت بالرعب شهراً أمامى وشهراً سفلياً ) وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي ( تمسك بظاهره وما قبله وما بعده أبو حنيفة ومالك على جواز التيمم بجميع أجزاء الأرض من حجر ورمل وحصاء قالوا فسكاً يجوز الصلاة عليها يجوز التيمم بها وخصه الشافعي وأحمد بالتراب تمسكاً بخبر مسلم وجعلت تربتها طهوراً لحمل الإطلاق على التقيد : وقول القرطبي هو ذهول رد بأنه هو الذهول وذلك مبسوط في الأصول ( طب عن السائب بن يزيد ) قال الهيثمي وفيه إسحاق بن عبد الله ابن أبي فروة وهو متروك .

شَهْرًا أَمَامِي وَشَهْرًا خَلْفِي ، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا ، وَأُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي - (طب) عن السائب بن يزيد - (صح)

٥٨٨٢ - فَضَّلْتُ بِأَرْبَعٍ : جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَتَى الصَّلَاةَ فَلَمْ يَجِدْ مَا يُصَلِّي عَلَيْهِ وَجَدَ الْأَرْضَ مَسْجِدًا وَطَهُورًا ، وَأَرْسَلْتُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً ، وَنُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مِنْ مَسِيرَةِ شَهْرَيْنِ يَسِيرُ بَيْنَ يَدَيَّ ، وَأُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ - (هق) عن أبي أمامة - (صح)

٥٨٨٣ - فَضَّلْتُ بِأَرْبَعٍ ، جُعِلَتْ أَنَا وَأُمَّتِي فِي الصَّلَاةِ كَمَا تَصُفُّ الْمَلَائِكَةُ ، وَجُعِلَ الصَّعِيدُ لِي وَضُوءًا ، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا ، وَأُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ - (طب) عن أبي الدرداء

٥٨٨٤ - فَضَّلْتُ عَلَى النَّاسِ بِأَرْبَعٍ : بِالسَّخَاوِ ، وَالشَّجَاعَةِ ، وَكَثْرَةِ الْجَمَاعِ ، وَشِدَّةِ الْبَطْشِ - (طب) والإسماعيلي في معجمه عن أنس - (ض)

( فضلت بأربع جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً فأَيُّمَا رجل من أمتي أتى الصلاة فلم يجد ما يصلي عليه وجد الأرض مسجداً وطهوراً وأرسلت إلى الناس كافة ونصرت بالرعب من مسيرة شهرين يسير بين يدي وأحلت لي الغنائم ) قال الطيبي لا منافاة بين قوله فيما سبق ست وخمس وهنا أربع لأن ذكر الأعداد لا يدل على الحصر وقد يكون أعلم في وقت بأربع ثم بأكثر قال الزين العراقي ويحصل بما في مجموع الأخبار إحدى عشرة خصلة وهي إعطاؤه جوامع السكك ونصرت بالرعب وإحلال الغنائم وجعل الأرض طهوراً ومسجداً وإرساله إلى السكافة وختم الأنبياء به وجعل صفوف أمته كصفوف الملائكة وإعطاؤه الشفاعة وتسميته أحمد وجعل أمته خير الأمم وإيتاؤه خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش ( هق عن أبي أمامة ) ورواه عنه بنحوه الطبراني وغيره .

( فضلت بأربع جعلت أنا وأمتي في الصلاة كما تصف الملائكة ) قال الزين العراقي المراد به التراص وإتمام الصفوف الأول فالأول في الصلاة فهو من خصائص هذه الأمة وكانت الأمم السابقة يصلون منفردين وكل واحد على حدة ( وجعل الصعيد لي وضوءاً وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً وأحلت لي الغنائم ) فيه رد لقول ابن يزيد بمقتضى أن المراد به الاصطفاف في الجهاد وفيه مشروعية تعدد نعم الله وإلقاء العلم قبل السؤال وأن الأصل في الأرض الطهارة وأن صحة الصلاة لا تختص بالمسجد المبني لذلك وأما حديث لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد فضعيف كما يأتي واستدل به صاحب المبسوط من الحنفية على إظهار كرامة آدمي لأنه خلق من ماء وتراب وقد ثبت أن كلا منهما طهور ( طب عن أبي الدرداء ) .

( فضلت على الناس بأربع ) خصها باعتبار ما فيها من النهاية التي لا ينتهي إليها أحد غيره لا باعتبار مجرد الوصف ( بالسخا ) أي الجود فإنه كان أجود من الريح المرسلة ( والشجاعة ) هي كما سبق خلق غضبي بين إفراط يسمى تهوراً ونفريط يسمى جبناً ( وكثرة الجماع ) لكمال قوته وصحة ذكوره ( وشدة البطش ) فيما ينبغي على ما ينبغي وقدم السخاء لجود منافعه وثني بالشجاعة لأنه نبي الجهاد دباؤها النبي جاهد الكفار ، وثالث بالجماع لما سبق أن قوته عليه معجزة ورعب بشدة البطش لأنه من لوازم القوة وساغ له مدح نفسه لأنه مأمون الخطأ ولذا جاز له الحكم لنفسه ( طس والإسماعيلي ) في معجمه كلاهما من طريق واحدة ( عن أنس ) قال الهيثمي إسناد الطبراني رجاله موثقون اهـ وغيره قول شيخه العراقي رجاله ثقات لكن في الميزان إنه خبر منكر رواه الطبراني عن محمد بن هرون عن العباس بن الوليد عن مروان بن محمد عن سعيد بن بشر عن قتادة عن أنس ومروان بن محمد هو الدمشقي



٥٨٨٥ - فَضَّلْتُ عَلَى آدَمَ بِخَصْلَتَيْنِ : كَانَ شَيْطَانِي كَافِرًا فَأَعَانَنِي اللَّهُ عَلَيْهِ حَتَّى اسْلَمَ ، وَكُنْ أَرْوَاجِي عَوْنًا لِي ، وَكَانَ شَيْطَانُ آدَمَ كَافِرًا ، وَكَانَتْ زَوْجَتُهُ عَوْنًا عَلَى خَطِيئَتِهِ - البيهقي في الدلائل عن ابن عمر

٥٨٨٦ - فَضَّلْتُ سُورَةَ الْحَجِّ عَلَى الْقُرْآنِ بِسَجْدَتَيْنِ - (د) في مراسيله (هق) عن خالد بن سعدان مرسلًا

٥٨٨٧ - فَضَّلْتُ سُورَةَ الْحَجِّ بِأَنَّ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ ، وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأُهُمَا - (حم ت ك طب) عن عقبة بن عامر - (صح)

٥٨٨٨ - فَضَّلْتُ الْمَرْأَةَ عَلَى الرَّجُلِ بِتِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ جُزْءًا مِنَ اللَّذَّةِ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْقَى عَلَيْهِنَ الْحَيَاءَ - (هب) بن أبي هريرة - (ض)

الطاطري كان مرجئًا وفيه خلاف قال في اللسان لا ذنب فيه لهذا الرجل والظاهر أن الضعف من قبيل سعد بن بشير اه ومن ثم قال ابن الجوزي حديث لا يصح .

( فضلت علي آدم بخصلتين كان شيطاني كافرا فأعاني الله عليه حتى أسلم وكن أرواجي عوناً لي ) على طاعة ربي ( وكان شيطان آدم كافراً ) ولم يسلم ( وكانت زوجته عوناً على خطيئته ) فانها حملته على أن أكل من الشجرة فأهبطا من الجنة وقد فضل عليه بمخالف أخرى ومفهوم العدد ليس بحجة عند الجمهور ( البيهقي في الدلائل عن ابن عمر ) بن الخطاب وليه محمد بن الوليد البقلاني قال في الميزان عن ابن عدي يضع وعن أبي عروبة كذاب قال ومن أباطيله هذا الخبر وقال الحافظ العراقي ضعيف لضعف محمد بن الوليد .

( فضلت سورة الحج على القرآن بسجدة ) فسجدات التلاوة أربع عشرة منها سجدة سورة الحج وغيرها من السور ليس فيها إلا سجدة واحدة وهذا نص صريح ناص على ما ذهب اليه الشافعي من أن في الحج سجدة واحدة وخليفة فيها سجدة واحدة فسجدات التلاوة أربع عشرة بالاتفاق بين المذهبيين لكن الشافعي يجعل في الحج ثنتين ولا سجود في ص والحنفي ينبت سجدة ص وينبئ سجدة من سجدة الحج (د) في مراسيله هق عن خالد بن سعدان مرسلًا ( قال أبو داود وقد أسند هذا ولا يصح وقال ابن حجر كأنه يشير إلى حديث عقبة وهو ما ذكره بقوله . ) ( فضلت سورة الحج بأن فيها سجدتين ) وأما خبر ابن عباس لم يسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء من المفصل منذ تحول إلى المدينة فناف وضعيف على أن الترك إنما ينافي الوجوب لا التندب ( ومن لم يسجد هما فلا يقرأهما ) أي السورة قال التوربشتي كذا وجدنا في نسخ المصاييح يقرأها بإعادة الضمير إلى السورة وهو غلط والصواب فلا يقرأهما بإعادة الضمير إلى السجدة كما في أبي داود والترمذي ووجه النهي عن قراءتهما أن السجدة شرعت في حق التالى بتلاوته والآيتان بها من حق التلاوة وتماهما فان كانت بصدد التضييع فالأولى به تركها لأنها إما أن تكون واجبة فيأثم بتركها أو سنة فيلام بالتهاون بها ( حم ت ) وكذا أبو داود وكان المصنف ذهل عنه ( طب ك عن عقبة بن عامر ) قال قلت يا رسول الله فضلت سورة الحج بأن فيها سجدتان قال نعم ومن لم يسجد هما فلا يقرأهما قال الطبري وهمزة الاستفهام مضمرة في قوله فضلت بدلالة قوله نعم في الجواب قال الحاكم صححت الرواية في هذا من قول عمر وطائفة وقال الترمذي إسناده ليس بقوى قال المناوي وذلك لأن فيه ابن لهيعة وشرح ابن هاعان ولا يحتاج بحديثهما كما قال المنذرى وعجب سكوت الحاكم عليه وأعجب منه سكوت الذهبي وقال ابن حجر فيه ابن لهيعة وهو ضعيف .

( فضلت المرأة على الرجل بتسعة وتسعين جزءاً من اللذة ) أي لذة الجماع ( ولكن الله ألقى عليهم الحياء ) فهو

٥٨٨٩ - فُضِّلْنَا عَلَى النَّاسِ بِثَلَاثَ : جُعِلَتْ صُفُوفُنَا كَصُفُوفِ الْمَلَائِكَةِ ، وَجُعِلَتْ لَنَا الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدًا ، وَجُعِلَتْ تَرْبَتُهَا لَنَا طَهُورًا إِذَا لَمْ نَجِدِ الْمَاءَ ، وَأُعْطِيَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مِنْ كَنْزٍ تَحْتَ الْعَرْشِ لَمْ يُعْطَهَا نَبِيٌّ قَبْلِي - (احم م ن) عن حذيفة - (صح)

٥٨٩٠ - فُضُوحُ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ فُضُوحِ الْآخِرَةِ - (طب) عن الفضل - (ض)

٥٨٩١ - فِطْرُكُمْ يَوْمَ تَفْطُرُونَ ، وَأَضْحَاكُمْ يَوْمَ تُضْحُونَ ، وَعَرَفَ يَوْمَ تَعْرِفُونَ - الشافعي (هق) عن عطاء مرسلا - (ض)

٥٨٩٢ - فِطْرُكُمْ يَوْمَ تَفْطُرُونَ ، وَأَضْحَاكُمْ يَوْمَ تُضْحُونَ ، وَكُلُّ عَرَفَةٍ مَوْقِفٌ ، وَكُلُّ مَنَى مَنَحْرٌ ، وَكُلُّ لُجْجٍ مَكَّةٌ مَنَحْرٌ ، وَكُلُّ جَمْعٍ مَوْقِفٌ - (دعق) عن أبي هريرة - (صح)

الذي منعهم من إظهار تلك الذة والاستكثار من نيلها والحرص على تحصيلها (هب عن أبي هريرة) وفيه داود مولى أبي مكرم قال في الميزان قال البخاري منكر الحديث ثم ساق له هذا الخبر انتهى . وأقول فيه أيضاً ابن لهيعة وأسانة بن زيد اللبي أوردته الذهبي في الضمراء وقال فيه لين ورواه الطبراني والديلمي عن ابن عمر (فضلنا على الناس بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجداً وجعلت تربتها لنا طهوراً إذا لم نجد الماء وأعطيَتْ هذه الآيات من آخر سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يعطها نبي قبلي) قال الطيبي هذه الخصال من بعض خصائص هذه الأمة المرحومة ثنائ منافع الحرج ووضع الإصر كما قال تعالى ولا تعمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا ، وواحدة إشارة إلى رفع الدرجات في المناجاة بين يدي بارئهم صافين صفوف الملائكة المقربين كما قال : وإنا لنحن الصافون وإنا لنحن المسبحون ، وقال الخطابي إنما جاء على مذهب الامتنان على هذه الأمة فإنه رخص لهم في الطهور بالأرض والصلاة عليها في بقاءها وكانت الأمم لا يصلون إلا في كنائسهم ويصومون في بيوتهم وقال الأشرقي فيه أن الصلاة بالتييم لا تجوز عند القدرة على الماء وقال البغرى خص التراب بالذكر لكونه طهوراً (احم م ن عن حذيفة) بن اليمان .

(فضوح الدنيا أهون من فزوح الآخرة) أي العار والمشفة الحاصلان للنفس من كشف العيوب في الدنيا ونشرها بين الناس بقصد الاستحلال والتفصل منها أهون من كتمانها وبقائها على رؤس الناس ملطخاً بها حتى تنشر وتظهر في المواقف الأعظم على رؤوس الأشهاد يوم التناد وهذا قاله للبلاغة لما أرادت تلتنن لعل من ابتلى بأمر فيه خيانة أو تطفيف أو توجه حق عليه في نفس أو مال أن لا يمتنع من أداء الحق خوفاً العار والفضيحة (طب) وكذا الأوسط (عن الفضل) بن عباس وفيه القاسم بن يزيد قال في الميزان عن العقيلي حديث منكر ثم ساق من منكره هذا الخبر وقال العراقي هذا الحديث منكر وقال تليذه الهيثمي فيه مجهولون ورواه أبو يعلى بإسناد أصح من هذا إذ غايته أن فيه عطاء بن سليم يختلف فيه وبقية رجاله كما قال الهيثمي ثقات فلو عزاه المصنف إليه لكان أولى .

(فطركم يوم تفطرون وأضحاكم يوم تضحون وعرفة يوم تعرفون) وقد مر وبأبي (الشافعي) في مستنده (هق) عن عطاء مرسلا (قال ابن حجر ورواه الترمذي واستغربه وصححه الدارقطني عن عائشة تدفعه وصوب وقفه .

(فطركم يوم تفطرون وأضحاكم يوم تضحون وكل عرفة موقف وكل منى منحرو وكل لجاج مكة منحرو وكل جمع موقف) قال الخطابي معناه أن الخصال موضوع عن الناس فيما سبيله الاجتهاد فلو اجتهد قوم لم يروا الهلال إلا بعد ثلاثين فأنتموا ثم ثبت أن الشهر تسع وتسعون فصومهم وفطرهم ماض وكذا إذا أخطأوا يوم عرفة أجراهم ولا قضاء تخفيفاً



- ٥٨٩٣ - فَعَلَ الْمَعْرُوفُ فِي بَقِي مَصَارِعِ السُّوءِ - ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج عن أبي سعيد - (صح)
- ٥٨٩٤ - قُتِدَتْ أُمَّةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا يَدْرِي مَا فَعَلَتْ ، وَإِنِّي لَأَرَامًا إِلَّا الْفَارَ ، أَلَا تَرَوْنَهَا إِذَا وُضِعَ لَهَا أَلْبَانُ الْإِبْلِ لَمْ تَشْرَبْ ، وَإِذَا وُضِعَ لَهَا أَلْبَانُ الشَّاءِ شَرِبَتْ - (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)
- ٥٨٩٥ - فَقَرَأَ الْمُهَاجِرِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَائِهِمْ بِخَمْسِمِائَةِ عَامٍ - (ت) عن أبي سعيد - (ح)
- ٥٨٩٦ - فَقِيهِ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ - (ت ه) عن ابن عباس - (ض)

من الله ورفقا بهم (د ه ق) من حديث محمد بن المنكدر (عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته قال البزار ومحمد لم يسمع من أبي هريرة .

(فعل المعروف بقى مصارع السوء) قال العامري المعروف هنا يعود إلى مكارم الأخلاق مع الخلق كابر والمواساة بالمال والتعهد في مهمات الأحوال كسد خلة وإغاثة للهِفوف وتفريج مكروب وإنقاذ محترم من محذور فيجازه الله من جنس فعله بأن يقيه مائها أو يقيه مصارع السوء عند الموت (بن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب فضل قضاء الحوائج للناس (عن أبي سعيد) الحدرى والقضاعي في الشهاب .

(قُتِدَتْ) بضم القاء وكسر القاف مبنيًا للمفعول (أمة) بالرفع نائب الفاعل جماعة أو طائفة (من) بنو إسرائيل لا يدري) بالبناء للمفعول (ما فعلت وإني لأراما) بضم الهمزة لا ظننا ظنا . وكذا يقرب من الرؤية البصرية (إلا الفار) يـسـكان الهمزة زاد مسلم في روايته مسخ وآية ذلك ما ذكره بقوله (ألا ترونها إذا وضع لها ألبان الإبل لم تشرب لأن لحوم الإبل وألبانها حُرمت على بنو إسرائيل (وإذا وضع لها ألبان الشاء) أي الغنم (شربت) لأنها حلال لهم كلحمها وذلك دليل على المسخ قال القرطبي هذا قاله ظنا وحدثنا قبل أن يوحى إليه أن الله لم يجعل لمسوخ نسلا فلما أوحى إليه به زال عنه ذلك التخوف وعلم أن الفار ليس من نسل مامسوخ ويحرم أكل الفار لالكونه مسوخ بل لأن المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم استخبه كما استخبت الوزغ وأمر بقتله وسماه فويسقا (حم ق عن أبي هريرة) (فقرأ المهاجرين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بخمسمائة عام) وفي رواية للترمذي أيضا عن جابر مرفوعا وحسنه يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء بأربعين خريفا وفي مسلم عن ابن عمرو مرفوعا فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة إلى الجنة بأربعين خريفا قال القرطبي اختلاف هذه الأخبار يدل على أن الفقراء مختلفون في الحال وكذا الأغنياء ويرتفع الخلاف بأن يرد المطلق إلى المقيد في روايتي الترمذي ويكون المعنى فقراء المسلمين المهاجرين والجمع بينهما وبين خبر مسلم أن سباق الفقراء من المهاجرين يسبقون سباق الأغنياء منهم بأربعين خريفا وغير سباق الأغنياء بخمسمائة عام (ت عن أبي سعيد) الحدرى وحسنه وتبعه المؤلف قوله من لحسنه

(فقيه) في رواية الفقيه (واحد أشد على الشيطان من ألف عابد) لأن الشيطان كلما فتح بابا على الناس من الهوى وزين الشهوات في قلوبهم بين الفقيه العارف مكايده ومكامن غوائله فيسد ذلك الباب ويرده غائبا غاسرا والعابد ربما اشتغل بالعبادة وهو في جبال الشيطان ولا يدري قال الغزالي والمراد بالفقيه هنا علم طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الأعمال وقوة الإحاطة بحقارة الدنيا وشدة التطاع إلى نعم الآخرة واستيلاء الخوف على القلب لا تفريعات الصلاح والاعان والسلم والإجارة فإن التجرد له على الدوام يقسى القلب وينزع الحشية منه كما يشاهد من المتجربين فيه انتهى وقال الذهبي هذا الحديث لو صح نص في الفقيه الذي تبهر في العلم ورقى إلى الاجتهاد وحمل بعلمه لا كفقيه اشتغل ببعض الدنيا (ت) في العلم (ه) في السنة (عن ابن عباس) قال الترمذي غريب لا نعرفه إلا من

- ٥٨٩٧ - فِكْرَةُ سَاعَةِ خَيْرٍ مِنْ عِبَادَةِ سِتِّينَ سَنَةً - أبو الشيخ في العظمة عن أبي هريرة - (ض)  
 ٥٨٩٨ - فُكِّرُوا الْعَانِي ، وَأَجْبِرُوا الدَّاعِيَ ، وَأَطِيعُوا الْجَائِعَ ، وَاعُودُوا الْمَرِيضَ - (حم خ) عن أبي موسى - (ص)  
 ٥٨٩٩ - فُلِقَ الْبَحْرُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ - (ع) وابن مردويه عن أنس - (ض)

هذا الوجه وأورده ابن الجوزي في العلل وقال لا يصح والمنهم به روح بن جناح قال أبو حاتم يروي عن الثقات ما لم يسمعه من ليس متجرا في صناعة الحديث شهد له بالوضع انتهى وقال الحافظ العراقي ضعيف جدا  
 (فكرة ساعة) أي صرف الذهن لحظة من العبد في تدبير تقصيره وتفريطه في حقوق الحق ووعده وعيده وحضوره بين يديه ومحاسبته له ووزن أعماله وخوف خسرانه وجوازه على الصراط وشدة وحدته وغير ذلك من أهوال القيامة (غير من عبادة ستين سنة) مع عزوبة البال عن التفكير بهذه الأهوال لأنه إذا تفكر في ذلك قوى خوفه واجتمع همه وصارت الآخرة نصب عينيه فأرفع العبادة بفراغ قلب من الشواغل الدنيوية ونشاط وجد وتشمير ومن قل تفكره قسى قلبه وتفرق شمله وتتابعت عليه الغفلة فهو وإن تعبد لقلبه هائج بأشغال الدنيا متكل على عقله غير معتمد على ربه لا يتأثر بهوارع التخويف ولا ينزجر بزواجر التذكير قال الحرالي لا خير في عبادة إلا بتفكير كما أن الباني لا بد أن يفكر في بنيانه كما قال الحكيم أول الفكرة آخر العمل وأول العمل آخر الفكرة كذلك من حق أعمال الإيمان أن لا تقع إلا بفكرة في إصلاح أولها السابقة وأواخرها اللاحقة وقال بعضهم إن العبادة تنقسم إلى ظاهرة بالاركان وباطنة بالقلب والجنان وعبادة الباطن أفضل وأخلص وأصنى وأسلم والفكر أهمها للحصول القلب في عالم الغيب وخروجه عن عالم الشهادة والحس وعظم الفكر بحسب المتفكر فيه فمنهم من تفكر في المصنوعات استدلالا على صانعها ومنهم من تفكر في الجنة والبار كأنه يعاينها ومنهم من تفكر في عظمة الله ومشاهدته  
 (تمة) قال الغزالي عن وهب كان ليمن قبلكم رجل عبد الله سبعين سنة صائما قائما فسأل الله حاجة فلم تقض فأقبل على نفسه وقال من قبلك أتيت لو كان عندك خير قضيت حاجتك فأنزل الله ملكا فقال ساعتك التي ازدريت فيها بنفسك خير من عبادتك التي مضت (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (العظمة) من حديث عثمان بن عبد الله القرشي عن اسحق بن نجیح الملقب ع عطاء الخراساني عن أبي هريرة أورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال فيه عثمان بن عبد الله القرشي عن اسحق الملقب كذابان فأحدهما وضعه وتعقبه المؤلف بأن العراق اقتصر في تخریج الإحياء على ضعفه وله شاهد

(فكروا) خلاصوا والفكك بفتح الفاء وتكسر النخيلص (العاني) بمهمله ونون أي اعتقروا الأسير من أيدي العدو بمال أو غيره كالرفيق قال ابن الأثير: العاني الأسير وكل من ذل واستكان وخضع فقد عانا قال ابن بطال فكك الأسير فرض كفاية وبه قال الجمهور وقال ابن راهويه من بيت المسال وروى عن مالك وقال أحمد بن حنبل بالرواس أو بالمسال أو بالمبادلة (وأجبيوا الداعي) أي إلى نحو وليمة أو معاونة (وأطعموا الجائع) ندبا إن لم يصل لحالة الاضطراب ووجوبا إن وصل قال ابن حجر وأخذ من الأمر بإطعام الجائع جواز الشيع لأنه ما دام قبل الشيع فصفة الجوع قائمة به والأمر بإطعامه مستمر (وعودوا المريض) ندبا إن كان مسلما وإلا لجوازا إن كان نحر قريبا أو جار أو رجي إسلامه قال في المطامح هذه مصلحة كلية ومواساة عامة لا يقوم نظام الدنيا والآخرة إلا بها وقال ابن الأثير المفسرون الذين وجب حقهم على غيرهم منحصرون في هذه الأقسام صريحا أو كناية عند إمعان النظر (حم خ عن أبي موسى) الأشعري ورواه عنه الحارث وغيره

(فلق البحر لبني إسرائيل) فدخلوا فيه لساناتهم فرعون وجنوده (يوم عاشوراء) اليوم العاشر من المحرم فمن ثم



- ٥٩٠٠ - قَمْنُ أَعْدَى الْأَوَّلِ - (ق د) عن أبي هريرة - (صح)
- ٥٩٠١ - فَنَاءُ أُمِّي بِالطَّعْنِ ، وَالطَّاعُونَ وَخَرُّ أَعْدَائِكُمْ مِنَ الْجِنِّ ، وَفِي كُلِّ شَهَادَةٍ (حم ط ب) عن أبي موسى (طس) عن ابن عمر - (صح)
- ٥٩٠٢ - فَهَلَّا بِكَرًّا تُلَاعِبُهَا وَتُلَاعِبُكَ ، وَتَضَاحِكُهَا وَتَضَاحُكَ - (حم ق د ن ه) عن جابر - (صح)
- ٥٩٠٣ - فَهَلَّا بِكَرًّا تَعُضُّهَا وَتَعُضُّكَ - (طب) عن كعب بن عجرة - (صح)

صاموه شكر الله على نجاتهم وهلاك عدوهم (ع وابن مردويه) في التفسير (عن انس) قال ابن الفطان فيه ضيفان وقال الهيثمي فيه يزيد الرقاشي وفيه كلام كثير

(قمن أعدى الأول) قاله لمن استشهد على العدو بإعداد البعير الأجرب الإبل وهو من الأجوبة المسكنة البرهانية التي لا يمكن دفعها إذ لو جلبت الأدواء بعضها لزم فقد الداء الأول لفقد الجالب فقطع التسلسل وأحال على حقيقة التوحيد الكامل الذي لا معدل عنه فهو جواب في غاية الرشاقة والبلاغة قال ابن العربي وهذا أصل - ظيم في تكذيب القدرية وأصل حدث العالم ووجوب دخول الأولية له ودليل على صحة القياس في الأصول وأما خبر لا يورد عرض على مصحح فهو نهي عن إدخال التوهم والمحذور على العامة باعتقاد وقوع العدو عليهم بدخول البعير الأجرب عليهم قال القرطبي هذه الشبهة وقعت للطبايعيين ثم للمعتزلة فقال الطبايعيون بتأثير الأشياء بعضها في بعض وإيجادها إياها ويسمون المؤثر طبيعة وقال المعتزلة به في أفعال العباد وقالوا قدرتهم مؤثرة فيها الإيجاد مستقلون بها واستدل كل بالمشاهدة الحسية وهو غلط سيئه التباس إدراك العقدة وفيه جواز مشافهة من وقعت له شبهة في اعتقاده بذكر البرهان العقلي إن كان السائل أهلاً لفهمه وإلا خوطب بما يحتمله عقله من الإقناعيات (ق د ت عن أبي هريرة) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة فقال أعرابي يا رسول الله فما بال الإبل تكون في الرمل كأنها الظباء فيجىء البعير الأجرب فيدخل فيها فيجربها ؟ فذكره

(فناء أمتي بالطعن والطاعون) قالوا الطعن قد عرفناه فما الطاعون قال (وخز أعدائكم من الجن وفي كل شهادة) وفي الخبر المسار اللهم اجعل فناء أمتي بالطعن والطاعون وقيل معناه أن غالب فناءهم بالفتن التي تسفك الدماء وبالوباء ولا يشكل بأن أكثر الأمة يموت بفيرهما لأن معنى الخبر الدعاء كما تقرر وقد استجيب في البعض أو أراد بالامة طائفة مخصوصة كمنجبه أو الخيار وقد مر ذلك موضعاً في اللهم (حم ط ب) كلامهما من رواية زياد بن علاقة عن رجل (عن أبي موسى) الأشعري (طس عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحافظ العراقي سنده جيد وقال الهيثمي رواه أحمد بأسانيد ورجال بعضها ثقات اه . وقال ابن حجر رجاله ثقات إلا المبهم

(فهلا) تزوجت جارية (بكرا) يا جابر بن عبد الله الذي أخبر بأنه تزوج ثيباً قال في المفتاح وهلا يطالب بها حصول النسبة ولهذا امتنع هل عندك عمر أم بشر بالاتصال دون الانقطاع لقوله فهلا بكراً أي فهلا تزوجت بكراً ثم عاله بقوله (تلاعبها وتلاعبك) اللعب المعروف وقيل هو من اللعب وهو الريق ويؤيد الأول قوله (وتضاحكها وتضاحكك) وذلك بدشاً عن الالفة التامة فإن الثيب قد تكون معلقة القلب بالزوج الأول فلم يكن لها محبة كالة بخلاف البكر ذكره الطيبي فأفاد ندب تزويج البكر وملاعبة الرجل امرأته ولا طفتها ومضاحكتها وحسن العشرة وغير ذلك (حم ق د ن ه) في الشكاح (عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أتزوجت بعد أهلك ؟

أفهم . قال بكراً أم ثيباً) قالت بل ثيباً فذكره (فهلا بكراً تعضها وتعضك) فيدوم بذلك الائتلاف والمواقفة ويتعد وقوع الطلاق الذي هو أبغض الحلال إلى الله

- ٥٩٠٤ - فَوَالْهَمُ وَتَسْتَعِينُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ - (حم) عن حذيفة - (صح)
- ٥٩٠٥ - فِي الْإِبِلِ صَدَقَتُهَا، وَفِي الْغَنَمِ صَدَقَتُهَا، وَفِي الْبَقَرِ صَدَقَتُهَا. وَفِي الْإِبِلِ صَدَقَتُهُ. وَمَنْ رَفَعَ ذَنْبَهُ أَوْ دَرَاهِمَ أَوْ تَبْرًا أَوْ فِضَّةً لَا يَبْدُهَا لَغَرِيمٍ وَلَا يَنْفِقُهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ كَنْزٌ يَكْرَى بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ش حم ك حق) عن أبي ذر - (صح)
- ٥٩٠٦ - فِي الْإِبِلِ فَرْعٌ، وَفِي الْغَنَمِ فَرْعٌ، وَيَعْقُ عَنْ الْغَلَامِ، وَلَا يَمَسُّ رَأْسَهُ بِدَمٍ - (طب) عن يزيد ابن عبد الله المزني عن أبيه - (صح)
- ٥٩٠٧ - فِي الْأَسْنَانِ خَمْسٌ خَمْسٌ مِنَ الْإِبِلِ - (دن) عن ابن عمرو - (صح)
- ٥٩٠٨ - فِي الْأَصَابِعِ عَشْرٌ عَشْرٌ - (حم دن) عن ابن عمرو - (صح)

نعم الثيب أولى لعاجز عن الاقتضاض ولمن عنده عيال يحتاج إلى كالة تقوم عليهم كما اعتذر به جابر للنبي صلى الله عليه وسلم في الخبر السابق واستصوبه منه، قيل فيه رد لقول الأطباء أن جماع الثيب أنفع وأحفظ للصحة وأن جماع البكر لا ينفع بل يضر وهذا كما ترى غير مستقيم لأن مراد الأطباء بكرامة ذكاح البكر كرامة وطئها في فم الفرج مع بقاء بكارتها بخلاف الثيب ذكره الطيبي (طب) من حديث الربع بن كعب بن عجرة (عن أبيه) (كعب بن عجرة) ولم أجد من ترجم الربع وبقية رجاله ثقات وفي بعضهم ضعف وقد وثقه ابن حبان

(فوالهم) بضم الفاء وألف التثنية أمر لحذيفة وابنه بالوفاء للشركين بما عاهدوهما عليه حين أخذوهما وأخذوا عليهم أن لا يقاتلوه يوم بدر فاعتذرا للنبي صلى الله عليه وسلم فقبل عذرهما وأمرهما بالوفاء (ونستمع الله عليهم) أي على قتالهم فأنسا النصر من عند الله لا بسكينة عدد ولا عدد وفد أعاه الله تعالى وكانت رافعة أعز الله بها الإسلام وأهله (حم عن حذيفة) بن اليمان

(في الإبل صدقتها وفي الغنم صدقتها وفي البقر صدقتها وفي البر صدقتها) قال ابن دقيق العيد الذي رأيت في نسخة من المستدرک في هذا الحديث البر بضم المرحدة وإاء مهملة اه قال ابن حجر والدارقطني رواه بزاي معجمة لكن طريقه ضعيفة (ومن رفع ذنابه أودراهم أو تبرا أو فضة لا يبدوها لغريم ولا ينفقها في سبيل الله فهو كنز يكوى به يوم القيامة) والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله لبشرهم بعذاب أليم، (ش حم ك) في إزكاة (حق) كلهم (عن أبي ذر) قال الحاكم علي شرطهما وأثره الذهبي والتلخيص وقال في المذهب إسناده جدد ولم يخرجوه وقال ابن حجر في تهذيبه الراعي إسناده لا بأس به وقال في تهذيبه المختصر حديث غريب رواه ثقات لكنه معلول قال الترمذي سألت محمدا بن أبي البخاري عنه فقال لم يسمع ابن جريج من عمران بن أبي الأس

(في الإبل فرع وفي الغنم فرع ويعق عن الغلام ولا يمس رأسه بدم) كان الرجل في الجاهلية إذا تمت إبله مائة نحر بكرا لصنمه وهو الفرع وكان المسلمون يفعلونه في صدر الإسلام ثم نسخ كذا في النهاية (طب) وكذا أبو نعيم والديلمي (عن يزيد بن عبد الملك المزني عن أبيه) قال الهيثمي رجاله ثقات وقد رواه ابن ماجه بنحوه (في الأسنان خمس خمس من الإبل) أي في الواجب لمن قلع له ذلك في كل سن خمس من الإبل (دن عن ابن عمرو) بن العاص

(في الأصابع عشر عشر) يعني في الواجب لمن قطع له ذلك في كل أصبع عشر من الإبل، قال ابن جرير: وحكمه بذلك دليل على أن المدار هنا على الاسم دون المنفعة وقد أوضحه في خبر آخر بقوله الإبهام والمختصر سواء ولا شك أن في الإبهام من المنافع والجمال ما ليس في المختصر إذ معظم عمل الآمى في نحو كتابة وتلج كل صناعة إنما هو



٥٩٠٩ - في الألف الدية إذا استوعب جعدة مائة من الإبل ، وفي اليد خمسون ، وفي الرجل خمسون ، وفي العين خمسون ، وفي الأمة ثلث النفس ، وفي الجماعة ثلث النفس ، وفي المنقلة خمس عشرة ، وفي الموضحة خمس ، وفي السن خمس ، وفي كل أصبع مما هنالك عشر - (هق) عن ابن عمر - (صح)  
 ٥٩١٠ - في الإنسان ستون وثلاثمائة مفصل فعليه أن يتصدق عن كل مفصل منها صدقة ، النخاعة في المسجد تدفنها ، والشئ تنجيه عن الطريق : فإن لم تقدر فركعتا الضحى تجزي عنك - (حم د حب) عن بريدة - (ض)

٥٩١١ - في الإنسان ثلاثة : الطيرة ، والظن ، والحسد . فخرجه من الطيرة أن لا يرجع ، وخرجه من الظن أن لا يحقق وخرجه من الحسد أن لا يبغى - (طاب) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٥٩١٢ - في البطيخ عشر خصال : هو طعام ، وشراب ، وربحان ، وفاكهة ، وأشنان ، ويغسل البطن ،

بالإهام والتي يليها وليس للخصر من الجلال شئ . وعلي منوال ذلك دية جميع الأضراس والأياب سواء (حم د ن) وكذا ابن ماجه وابن حبان (عن ابن عمرو) بن العاص قال الحافظ ابن حجر في تخريج المختصر حديث حسن (في الألف الدية إذا استوعب) كذا هو بخط المصنف بالعين والظاهر أنه سق قلم وأنه بالفاء . (جعدة مائة من الإبل وفي اليد خمسون وفي الأمة ثلث النفس وفي الجماعة ثلث النفس) هي الطبقة التي تنفذ إلى الجوف يقال جفته إذا أصبت جوفه واجفته الطعنة وجفته بها والمراد بالجوف هنا كل ماله قوة محيلة كبطن ودماغ (وفي المنقلة خمس عشرة) أي ما ينقل العظم عن موضعه (وفي الموضحة خمس وفي السن خمس وفي كل أصبع مما هنالك عشر عشر - هق عن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه ورواه عنه أيضا باللفظ المذكور البزار قال الهيثمي وفيه محمد بن أبي ليلي سيئ الحفظ وبقية رجاله ثقات

(في الإنسان ستون وثلاثمائة مفصل) وفي رواية ستائة وستة بن قالوا وهي غلط (لعليه أن يتصدق عن كل مفصل منها صدقة) قالوا ومن يطيق ذلك ؟ قال (النخاعة) أي البرقة التي تخرج من أصل النعماء إلى أصل النخاع ، والنخاعة البرقة التي تخرج من أصل الحلق من مخرج الحياء المعجمة (في المسجد تدفنها ، والشئ تنجيه عن الطريق فإن لم تقدر للشكر لأنها لم تشرع بجارة لغيرها بخلاف الرواتب (حم) في الأدب (حب عن بريدة) بن الحبيب قال المناوي فركعتا الضحى تجزي عنك ؛ وخصت الضحى بذلك لتمجدها به على بن الحسين بن واقد ضمه أبو حاتم وقوله غيره  
 (في الإنسان ثلاثة) من الخصال (الطيرة) بكسر ففتح التشاؤم بالشين يعني قلنا يخلو الإنسان من طيرة (والظن) يعني الشك العارض (والحسد فخرجه من الطيرة أن لا يرجع) بل يتوكل على الله ويمشي لوجهه حسن الظن بربه وإثقا بجميل صنعه (وخرجه من الظن أن لا يحقق) ما خطر في قلبه ويحكم به (وخرجه من الحسد أن لا يبغى) على المحسود والمؤمنون متفاوتون في أحوالهم فمنهم الضعيف الإيمان والقوى والعالي والداني لوصف المتوسطين منهم بقوله وخرجه من الحسد الخ وهذا الحسد المذموم الذي يتعين مجاهدة النفس عنه وكذا إذا أساء ظنه بأخيه طالبتة نفسه بأن يقول فيه سوءا فيجاهدها وكذا الطيرة تمنع عن المضى فيجاهد نفسه وأما من علمت رتبته فإنه وإن اشتمل على هذه الخصال لا ندم منه لأنها تكون في أسباب الدين لا الدنيا بأن يحسده في فضيلة فيتمناها كما يشير إليه خبر لا حسد إلا في اثنتين (هب عن أبي هريرة)

(في البطيخ) ويقال البطيخ عشر خصال هو طعام وشرب وربحان وفاكهة وأشنان أي يغسل به الأيدي

وَيَكْثُرُ مَاءُ الظَّهْرِ، وَيَزِيدُ فِي الْجَمَاعِ وَيَقْطَعُ الْآبِرْدَةَ . وَيُنْتَقَى الْبَشَرَةَ - الرافعي (فر) عن ابن عباس، أبو عمرو النوفلي في كتاب البطيخ عنه موقوفاً - (ض)

٥٩١٣ - فِي التَّلْبِينَةِ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ - الحارث عن أنس - (صح)

٥٩١٤ - فِي الْجُمُعَةِ سَاعَةٌ لَا يُؤَايِقُهَا عَبْدٌ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ - ابن السني عن أبي هريرة - (صح)

٥٩١٥ - فِي الْجَنَّةِ مِائَةٌ دَرَجَةٍ، مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ مِائَةُ عَامٍ - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

٥٩١٦ - فِي الْجَنَّةِ ثَمَانِيَةُ أَبْوَابٍ، فِيهَا بَابٌ يُسَمَّى الرِّيَّانُ لَا يَدْخُلُهُ إِلَّا الصَّائِمُونَ - (خ) عن سهل بن سعد

كما يغسل بالاشنان (ويغسل البطن) في رواية المشاة (ويكثر ماء الظهر) بمعنى المي (ويزيد في الجماع ويقطع الآبردة وينقى البشرة) إذا ذلك به ظاهر الجسد في الحمام وفيه جواز غسل الأيدي بالبطيخ ويحتاج إلى تأويل ومن خصاله أيضاً أنه يدر البول ويصفي البشرة إذا ذلك به أو يذره مدقوقاً وإذا جفف كان أجلى وإذا ضم بلحمه أورام العين سكن وجعها وإذا وضع قشره على يوافيخ الصبيان نفع أورام أدمعتهم ولا يذغى أكله إلا بين طعامين لسرعة استحالته (الرافعي) إمام الدين عبد الكريم القزويني (فر عن ابن عباس) مرفوعاً (أبو عمرو النوفلي) بفتح النون وسكون الواو وفتح القاف وبعد الألف نون نسبة إلى نوقان إحدى مدينتي طوس نسب إليها جماعة من العلماء (في كتاب البطيخ عنه موقوفاً) قال بعضهم لا يصح في البطيخ شيء.

(في التلبينة شفاء من كل داء) كما مر توجيهه غير مرة حساء من نخالة ولبن وعسل أو من نخلة فقط وأنها تشد قلب الحزين كما في القاموس وغيره (الحارث) بن أبي أسامة (عن أنس) بن مالك ورواه عنه الديلمي أيضاً (في الجمعة) أي في يومها (ساعة) أي لحظة لطيفة (لا يوافقها) أي لا يصادفها (عبد) مسلم (يستغفر الله) أي يطلب منه الغفران: الستر لذنوبه (إلا غفر له) وفيها أكثر من أربعين قولاً أرجحها ثلاثة: الأول أنها تنتقل كليلة القدر ورجحه المحب الطبري تبعاً للحجة، الثاني أنها آخر ساعة من النهار واختاره أحمد ونقله العلائي عن الشافعي، الثالث ما بين قعود الإمام على المنبر إلى انقضاء الصلاة وصححه النووي قال ابن حجر وما عدا الثلاثة ضعيف أو موقوف استند قائله إلى اجتهاد دون توقيف قال عياض وليس معنى هذه الأقوال أن كله وقت لها بل إنها في أثناء ذلك الوقت لقوله في رواية وأشار بيده يئلاها وفائدة إياها بعث الدواعي على الإكثار فيها من الصلاة والدعاء ولو بينت لانتكل الناس عليها وتركوا ما عداها فالعجب مع ذلك من يجتهد في طلب تحديدها واستشكل ما اقتضاه الخبر من حصول الإجابة لكل داع مع اختلاف الأزمن باختلاف البلاد والمطالع وساعة الإجابة متعلقة بالآوقات وأجيب باحتمال كونها متعلقة بفعل كل مصل كما في نظيره في ساعة الكرامة وفيه فضل يوم الجمعة لاختصاصه بساعة الإجابة وفضل الدعاء فيه وذهب الاكثار منه وبقاء الاجمال بعد المصطفى صلى الله عليه وسلم وغير ذلك (ابن السني عن أبي هريرة) ورواه مسلم بلفظ إن في يوم الجمعة لساعة لا يوافقها مسلم فائم يصلي يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه قال وهي ساعة خفيفة (في الجنة مائة درجة) سقى أنه لا تعارض بينه وبين الأخبار الدالة على زيادة درجاتها على المائة لخبر إن قارئ القرآن يصعد بكل آية معه درجة حتى يقرأ آخر شيء معه لأن تلك المائة درجات كبار وكل درجة معها تتضمن درجات صفاراً (ما بين كل درجتين مائة عام) وفي رواية خمسمائة وفي أخرى أزيد وأقص ولا تناقض لاختلاف السير في السرعة والبطء والنبى صلى الله عليه وسلم ذكر ذلك تقريباً لافهام أو خطاباً لكل مؤمن بما يليق به من المقام (ت عن أبي هريرة) وحسنه ورهز المصنف لحسنه

(في الجنة ثمانية أبواب فيها باب يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون) مجازاة لهم على ما كان يصيهم من العطش



٥٩١٧ - في الجنة باب يدعى الريان ، يدعى له الصائمون ، فمن كان من الصائمين دخله ، ومن دخله لا يظلم أبداً - ( ت ه ) عنه

٥٩١٨ - في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة عرضها ستون ميلا في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخريين يطوف عليهم المؤمن - ( حم م ت ) عن أبي موسى

٥٩١٩ - في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض ، والفردوس أعلاها درجة ، ومنها تفجر أنهار الجنة الأربعة ، ومن فوقها يسكن الأرش ؛ فإذا سألت الله فسلوه الفردوس - ( ش حم ت ك ) عن عبادة بن الصامت

في صياهم قال الحكيم الترمذي وسائر الأبواب مقسومة على أعمال البر باب الصلاة ، باب الزكاة ، باب الجهاد ، باب الصدقة ، باب الحج ، باب العمرة ، باب الكاظمين الغيظ ، باب الراضين ، باب من لا حساب عليه ، باب الضحى ، باب الفرح ، باب الذاكرين ، باب الصابرين ، والظاهر أن الأبواب الأصول ثمانية وما زاد عليها كالخوخ المهدودة ثم إنه لم يقل يسمى باب الريانين لأن أله للجنس والعموم مع المبالغة فهو أبين منه وأبلغ ولأن باب فعلا لم ينقل فيه جمع السلامة فعلا يقال في سكران سكرانين ذكره السهيلي ( خ عن سهل بن سعيد ) الساعدي وفي الباب غيره أيضا ( في الجنة باب يدعى الريان ) مشتق من الري وهو مناسب لحال الصائمين ( يدعى له الصائمون فمن كان من الصائمين دخله ومن دخله لا يظلم أبدا ) قال السهيلي لم يقل باب الري لأنه لو قاله دل على أن الري يختص بالباب فيما بعده ولم يدل على رى قبله وأما الريان ففيه إشعار بأنه لا يدخله إلا ريان بحيث لم يصبه من حر الموقف ما أصاب الناس من الظلم ( ت ه عنه )

( في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة عرضها ستون ميلا في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخريين يطوف عليهم المؤمن ) أي يجامعهم المؤمن ، فالطواف هنا كناية عن المجامعة وفي رواية الشيخين الخيمة درة طولها في السماء ستون ميلا وفي البخاري طولها ثلاثون ميلا قال ابن القيم وهذه الخيام غير الغرف والقصور بل هي خيام في البساتين وعلى شط الأنهار وروى ابن أبي الدنيا عن أبي الحواري ينشأ خلق حور العين إنشاء فإذا تكامل خلقهن ضربت عليهن الخيام ( حم م ت عن أبي موسى ) الأشعري

( في الجنة مائة درجة ) المراد بالمائة التكثير وبالدرجة المرقاة ( ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض ) هذا التفاوت يجوز كونه صورياً وكونه معنويا ويكون المراد بالدرجة المرتبة فالأقرب إليه سبحانه يكون أرفع درجة من دونه ( والفردوس أعلاها درجة ) والأي أبعدهم الخلل من الأدنى والاطراف ( ومنها تفجر ) أي تفجر ( أنهار الجنة الأربعة ) نهر الماء ونهر اللبن ونهر الخمر ونهر العسل فهي أربعة باختلاف الأنواع لا باعتبار تعداد الأنهار ، إذ كل نوع له أنهار لا نهر ( ومن فوقها يكون العرش ) أي عرش الرحمن ( فإذا سألتوا الله ) الجنة ( فاسألوه الفردوس ) لأنه فضلها وأعلاها قال ابن القيم لما كان العرش أقرب إلى الفردوس مما دونه من الجنان بحيث لاجنة فورة دون العرش كان سقفا له دون ماتحته من الجنان ولعظم سعة الجنة وغاية ارتفاعها كان الصعود من أدناها إلى أعلاها بالتدرج درجة فوق درجة كما يقال للقاريء اقرأ وأرق ( حم م ت ك عن عبادة بن الصامت ) قال المناوي هذا الحديث لم أقف عليه في الصحيحين ولا أحدهما

٥٩٢٠ - في الجنة مالا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر - البزار - ( طس ) عن أبي سعيد - ( صح )

٥٩٢١ - في الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام - ( حم ق ه ) عن أبي هريرة - ( صح )

٥٩٢٢ - في الحجام شفاء - سمويه ( حل ) والضياء عن عبد الله بن سرجس - ( صح )

٥٩٢٣ - في الخيل السائمة في كل فرس دينار - ( قط هق ) عن جابر - ( ض )

( في الجنة مالا عين رأت ولا أذن سمعت ) قال الطبيب ما هنا موصولة أو موصوفة وعين وقعت في سياق النفي فأفاد الاستفراق والمعنى ما رأت العيون كل من ولا عين واحدة منهن فيحتمل نفي الرؤية والعين أو نفي الرؤية لحسب والمراد عيون البشر وأذانهم كما مر ( ولا خطر على قلب بشر ) من باب قوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ، أى لا قلب ولا خطور لحمل انتفاء الصفة دليلاً على انتفاء الذات أى إذا لم تحصل ثمرة القلب وهو الاخطار للقلب وخص البشر هنا دون القريبتين قبله لأنهم هم الذين يتفكرون بما أعد لهم ويهتمون به بخلاف الملائكة ( البزار ) في مسنده ( طس ) كلاهما ( عن أبي سعيد ) الخدرى قال الهيثمي رجال البزار رجال الصحيح وقال المنذرى رواه البزار والطبراني بإسناد صحيح

( في الحبة ) في رواية لمسلم إن في الحبة ( السوداء ) وهي الشونيز كما في صحيح مسلم ( شفاء من كل داء ) بالمد ( إلا السام ) والسام الموت ولا بن ما جه إلا أن يكون الموت وأخرج المسكري عن الأصمعي قال عن المصطفى صلى الله عليه وسلم به - أى السام الموت ، ولم يسمع قبله ولا سمعته في شعر ولا في كلام جاهلي اه . وأخرج عن ابن الأعرابي قال لم يسمع في كلام الجاهلية في شعر إنما هو إلامى قال وهذا عجب ولم يأت في شيء جاهلي وفيه أن الموت داء من جملة الادواء والشونيز كثير المنافع بقوله من كل داء من قبيل وتدر كل شيء بأمر ربها أى كل شيء يقبل التسدير وفي رواية لمسلم ما من داء إلا في الحبة السوداء منه شفاء إلا السام قال الخطابي هذا من العموم الذي أريد به الخصوص ولا يجمع في طبع شيء من النبات كالشجر جميع القوى التي تقابل الطبائع كلها في معالجة الادواء على اختلافها وتباين طبائرها وإنما أراد أنه شفاء من كل داء يحدث من كل رطوبة وبرودة وبلغم لأنه حار يابس فيشفي ما يتقابله لأن الدواء بالمضاد والقداء بالمشاكل ( تذييه ) قال بعض العارفين جرت عادة المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يحيل على الادوية المفردة كالسنا والحبة السوداء لأنها جامعة وذرات حرف واحد ولا يحيل على مركبات الادوية كما يضعه الاطباء لأنه صاحب جوامع الكلم ( فائدة ) رأيت بخط الحافظ شيخ الاسلام الولي العراقي ما نصه : قال ابن ناصر لم يصح عن المصطفى صلى الله عليه وسلم شيء فيما يروى في ذكر الحبوب إلا حديث الحبة السوداء وحده وفي رواية لمسلم ما من داء إلا في الحبة السوداء منه شفاء إلا السام ( حم ق ) كلهم في الطب ( عن أبي هريرة ) ولفظ ابن ماجه عليكم بالحبة السوداء الخ .

( في الحجام شفاء ) لاستفراغه أعظم الاخلاط وهو الدم وهو في البلاد الحارة أنجح من الفصد قال المؤلف البغدادي الحجام تنقي سطح البدن أكثر من الفصد والفصد لا عمق البدن والحجام للصبيان في البلاد الحارة أولى من الفصد وآمن غائلة وقد يغنى عن كثير من الادوية ولهذا وردت الأحاديث بذكره دون الفصد لأن العرب ما كانت تعرف إلا الحجامه غالباً وقال ابن القيم التحقيق أن الحجامه والفصد مختلفان باختلاف الأزمان والمكان والمزاج فالحجامه في الزمن الحار والمكان الحار أولى والفصد بعكسه ولهذا كان الحجام أنفع للصبيان ( سمويه حل والضياء ) المقدسي ( عن عبد الله بن سرجس ) ورواه مسلم من حديث جابر بلفظ إن في الحجام شفاء وقد تقدم ( في الخيل السائمة في كل فرس دينار ) يمارضه خبر عفوت عن الخيل والرفيق وخبر ليس في الخيل والرفيق



٥٩٢٤ - في الخيل وأيوها وأروائها كَفَّ مِنْ مِسْكِ الْجَنَّةِ - ابن أبي عاصم في الجهاد عن عريب المليكي - (ض)

٥٩٢٥ - في الذباب أحد جناحيه داء وفي الآخر شفاء؛ فإذا وقع في الإناء قَارِسُوه فيذهب شفاؤه يدائه - ابن النجار عن علي - (صح)

٥٩٢٦ - في الرِّكَازِ الخُسُّ - (ه) عن ابن عباس (طب) عن أبي ثعلبة (طس) عن جابر وعن ابن مسعود (صح)

٥٩٢٧ - في الرِّكَازِ العُشْرُ - أبو بكر بن أبي داود في جزء من حديثه عن ابن عمر - (ض)

٥٩٢٨ - في السماء مَلَكَانِ أَحَدُهُمَا يَأْمُرُ بِالشَّدَّةِ ، وَالْآخَرُ يَأْمُرُ بِاللَّيْنِ ، وَكِلَاهُمَا مُصِيبٌ : أَحَدُهُمَا جَبْرِيلُ ،

زكاة وخبر ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة (قطهق عن جابر) قضية تصرف المصنف أن يخرج زكاة وخبره وسله والأمر بخلافه بل قال الدارقطني عقبه تفرد به فورك بن الخضر عن جعفر بن محمد وهو ضعيف جداً ومن دونه ضعفاء وقال الذهبي في التلخيص إسناداه مظلّم وفيه فورك بن الخضر اه وفي الميزان عن الدارقطني فورك ضعيف جداً ثم أورد من مناهج هذا الخبر وقال ابن حجر سنده ضعيف جداً وقال الهيثمي فيه ليس ابن حماد وفورك و كلاهما ضعيف .

( في الخيل وأيوها وأروائها كَفَّ مِنْ مِسْكِ الْجَنَّةِ ) أي مقدار قبضة والاولى في مثل هذا أن يفوض فهمه إلى الشارع وترك التعسف في توجيهه ( ابن أبي عاصم في الجهاد عن عريب ) بفتح المهملة وكسر الراء ( المليكي ) بضم ففتح بضبط المصنف شامى قال البخارى يقال له محبة قال الذهبي له حديث من وجه ضعيف انتهى وأشار به إلى هذا الحديث .

( في الذباب في أحد جناحيه ) قيل وهو الأيسر ( داء ) أي سم كما جاء هكذا في رواية ( وفي الآخر شفاء فإذا وقع في الإناء ) أي الذي فيه مائع كعسل ( قَارِسُوه ) أي اغمسوه يقال رسب الشيء رسوباً ثقل وصار إلى أسفل وفيه أن الماء القليل لا ينجس بوقوع ما لا نفس له سائلة فيه لأن الشارع لا يأمر بغمس ما ينجس الماء إذا مات فيه لأنه لإفساد واعتراضه بأنه لا يلزم من غمسه موته فقد يغمره بزلق وبأن الحديث غير مسوق لبيان النجاسة والطهارة بل لقصد بيان التداوى من ضرر الذباب أجيب بأنه وإن كان كذلك لكن لا يمنع أن يستنبط منه حكم فيذهب شفاؤه بدائه - ابن النجار ( في التارخ ) ( عزدي ) ورواه أحمد والنسائي عن أبي سعيد بن خلف أحد جناحي الذباب سم والآخر شفاء فإذا وقع في الطعام فادخلوه فيه فإنه يذهب السم ويؤخر الشفاء ( في الرِّكَازِ ) الذي هو من دفين الجاهلية في الأرض ( الخُسُّ ) بضم الخاء وقد تسكن الميم وإعسا كان فيه الخُسُّ لانصف عشرة أسهولة أخذه ولأنه مال كافر فنزل واجده منزلة الغنم فله أربعة أخماسه ( هـ ) عن ابن عباس ( طس ) عن جابر وعن ابن مسعود ( طس ) عن جابر وعن ابن مسعود قال الهيثمي فيه يزيد بن سنان وفيه كلام .

( في الرِّكَازِ ) بكسر الراء وتخفيف الكاف ( الخُسُّ ) مذهب الأئمة الأربعة أن فيه الخُسُّ لكن شرط الشافعي النصاب والنقدين لا الحول ( تنبيه ) عدوا من خصائص هذه الأمة أنه أبيع لهم الكنز إذا أدوا زكاته ( أبو بكر ابن أبي داود في جزء من حديثه عن ابن عمر ) بن الخطاب .

( في السماء مَلَكَانِ أَحَدُهُمَا يَأْمُرُ بِالشَّدَّةِ و الآخر باللين و كلاهما مصيب أحدهما جبريل والآخر ميكائيل وبيان أحدهما يأمر باللين والآخر بالشدة وكل ) مهمما ( مصيب إبراهيم ونوح ) إبراهيم بالين ونوح بالشدة ( دلي صاحبان

وَالْآخَرُ مِيكَائِيلُ ، تَبَيَّنَ أَحَدُهُمَا بِأَمْرِ اللَّيْلِ وَالْآخَرُ بِالشُّدَّةِ ، وَكُلُّ مُصِيبٍ : إِبْرَاهِيمُ وَنُوحٌ ، وَلِي صَاحِبَانِ أَحَدُهُمَا بِأَمْرِ اللَّيْلِ ، وَالْآخَرُ بِالشُّدَّةِ : أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ - (طَب) وَابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ (ض)  
 ٥٩٢٩ - فِي السَّمْعِ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ ، وَفِي الْعَقْلِ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ - (هَق) عَنْ مُعَاذٍ - (ص)  
 ٥٩٣٠ - فِي السَّوَالِكِ عَشْرُ خِصَالٍ : يُطِيبُ الْقَمَّ ، وَيَشُدُّ اللَّتَّةَ ، وَيَجْلُو الْبَصَرَ ، وَيَذِيبُ الْبَلْغَمَ ، وَيُذِيبُ الْحَفَرَ ، وَيُؤَافِقُ السَّنَةَ ، وَيَفْرِحُ الْمَلَائِكَةَ ، وَيَرْضَى الرَّبَّ ، وَيَزِيدُ فِي الْحَسَنَاتِ ، وَيُصَحِّحُ الْمَعْدَةَ - أَبُو الشَّيْخِ فِي الثَّوَابِ ، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي كِتَابِ السَّوَالِكِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (عَر)

أَحَدُهُمَا بِأَمْرِ اللَّيْلِ وَالْآخَرُ بِالشُّدَّةِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ) ابْنُ الْخَطَّابِ أَبُو بَكْرٍ يَشْبَهُ مِيكَائِيلَ وَإِبْرَاهِيمَ وَعُمَرُ بِشَبِّهِ جِبْرِيلَ وَنُوحًا (طَب وَابْنُ عَسَاكَرٍ) فِي التَّارِيخِ رَكَدَا الدَّبْلَيْنِ (عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ رَجَالُ الطَّبْرَانِيِّ ثَقَاتٌ .  
 (فِي السَّمْعِ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ) إِذَا جِيَ إِنْسَانٌ عَلَى إِنْسَانٍ مُسْلِمٍ مَعْصُومٍ فَأَبْطَلَ سَمْعَهُ فَعَلَيْهِ دِيَّةٌ كَامِلَةٌ وَهِيَ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ (وَفِي الْعَقْلِ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ) كَذَلِكَ (هَق) مِنْ مُعَاذٍ (بَنِ جَبَل) .  
 (فِي السَّوَالِكِ عَشْرُ خِصَالٍ) فَاضِلَةٌ (يُطِيبُ الْقَمَّ) أَيُ يَذِيبُ بِرَأْسِهِ الْكَرْبَةَ وَيَكْسِبُهُ رِيحًا طَيِّبَةً (وَيَشُدُّ اللَّتَّةَ) أَيُ لَحْمَ الْأَسْنَانِ (وَيَجْلُو الْبَصَرَ وَيَذِيبُ الْبَلْغَمَ وَيَذِيبُ الْحَفَرَ) يَفْتَحُ الْحَامَ وَالْفَاءَ بِضَطِّ الْمَصْنُفِ دَاءُ يَصِيبُ الْأَسْنَانَ (وَيُؤَافِقُ السَّنَةَ) أَيُ الطَّرِيقَةَ الْمُحَمَّدِيَّةَ (وَيَفْرِحُ الْمَلَائِكَةَ) لِأَنَّهُمْ يَحْبُونَ الرِّيحَ الطَّيِّبَةَ (وَيَرْضَى الرَّبَّ) لِمَا فِي فَعْلِهِ مِنَ الثَّوَابِ (وَيَزِيدُ فِي الْحَسَنَاتِ) لِأَنَّهُ فَعْلُهُ مِمَّا (وَيُصَحِّحُ الْمَعْدَةَ) أَيُ مَا مِمَّا يَبَالِغُ فِيهِ جَدًّا (أَبُو الشَّيْخِ) ابْنُ حَبَّانٍ (فِي) كِتَابِ (الثَّوَابِ وَأَبُو نَعِيمٍ) فِي كِتَابِ نُضَالِ (السَّوَالِكِ) مِنْ طَرِيقِ الْخَلِيلِ ابْنِ مَرْوَةَ وَفِيهِ كَمَا قَالَ الْوَلِيُّ الْعِرَاقِيُّ ضَعُفَ عَنْ ابْنِ أَبِي رَبَاحٍ (عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ) وَهَذَا الْحَدِيثُ خَرَجَهُ الدَّارُ قُطْنِي فِي سَنَتِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ لَسَكَنَ تَرْتِيبِهِ يَخَالِفُ مَا هُنَا وَلَفْظُهُ فِي السَّوَالِكِ عَشْرُ خِصَالٍ مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ وَمُسَخَّطَةٌ لِلشَّيْطَانِ وَمَفْرَحَةٌ لِلْمَلَائِكَةِ وَجِدْلَةٌ وَيَذِيبُ بِالْحَفْرِ وَيَجْلُو الْبَصَرَ وَيُطِيبُ الْقَمَّ وَيَقْلُ الْبَلْغَمَ وَهُوَ مِنَ السَّنَةِ وَيَزِيدُ فِي الْحَسَنَاتِ أَمْ ثُمَّ قَالَ أَعْنِ الدَّارُ قُطْنِي مَعْلَى ابْنِ مَيْمُونٍ أَحَدَ رَجَالِهِ ضَعِيفٌ مَتْرُوكٌ وَرَوَى أَبُو نَعِيمٍ مِنْ طَرِيقِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ثَوْرٍ بْنِ زَيْدٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالسَّوَالِكِ فَلَا تَغْفُلُوهُ وَأَدِيمُوهُ فَإِنَّ فِيهِ أَرْبَعَةَ وَعَشْرِينَ خِصْلَةً أَفْضَلُهَا وَأَعْلَاهَا دَرَجَةٌ أَنَّهُ يَرْضَى الرَّحْمَنَ وَهُوَ الرِّضَى لِرَحْمَنِ فَإِنَّهُ يَحُلُّ الْجَنَانَ الثَّانِيَةَ أَنَّهُ يَصِيبُ السَّنَةَ الثَّالِثَةَ أَنَّهُ تَضَاعَفَ صَلَاتُهُ سَبْعًا وَعَشْرِينَ ضِعْفًا الرَّابِعَةَ أَنَّهُ يَرِثُ السَّعَةَ وَالْغَنَى الْخَامِسَةَ يُطِيبُ النَّكْهَةَ السَّادِسَةَ يَشُدُّ اللَّتَّةَ السَّابِعَةَ يَذِيبُ الصَّدَاعَ وَيَسْكُنُ عُرُوقَ رَأْسِهِ فَلَا يَضْرِبُ عَلَيْهِ عَرَقٌ مَا كُنْ وَلَا يَسْكُنُ عَلَيْهِ عَرَقٌ ضَارِبٌ النَّامَةَ يَذِيبُ عَنْهُ وَجَعَ الضَّرْسِ النَّامَةَ تَصَالُحُ الْمَلَائِكَةُ لِمَا تَرَى مِنَ النُّورِ عَلَى وَجْهِهِ الْعَاشِرَةَ تَقَى أَسْنَانَهُ حَتَّى تَبْرُقَ الْحَادِي عَشَرَ تَشِيْعُهُ الْمَلَائِكَةُ إِذَا خَرَجَ إِلَى مَسْجِدِهِ لَصَلَاتِهِ الثَّانِيَةَ عَشَرَ تَسْتَغْفِرُ لَهُ حِمْلَةَ الْعَرْشِ عِنْدَ رَفْعِ أَعْمَالِهِ الثَّالِثَةَ عَشَرَ يَفْتَحُ لَهُ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ الرَّابِعَةَ عَشَرَ يَقَالُ هَذَا مَقْتَدٌ بِالْأَنْبِيَاءِ يَقْفَرُ آثَارَهُمْ وَيَلْتَمِسُ هَدْيَهُمْ الْخَامِسَةَ عَشَرَ يَكْتُبُ لَهُ أَجْرٌ مِنْ تَسْوُكٍ مِنْ يَوْمِهِ ذَلِكَ فِي كُلِّ يَوْمٍ السَّادِسَةَ عَشَرَ تَغْلِقُ عَنْهُ أَبْوَابَ الْجَحِيمِ السَّابِعَةَ عَشَرَ تَسْتَغْفِرُ لَهُ الْأَنْبِيَاءُ وَالرُّسُلُ الثَّامَةَ عَشَرَ لَا يُخْرِجُ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا طَاهِرًا مُطَهَّرًا الثَّاسِعَةَ عَشَرَ لَا يُعَايِنُ مَلَكَ الْمَوْتِ عِنْدَ قَبْضِ رُوحِهِ إِلَّا فِي الصُّورَةِ الَّتِي يَقْبِضُ فِيهَا الْأَنْبِيَاءُ الْعَشْرُونَ لَا يُخْرِجُ مِنَ الدُّنْيَا حَتَّى يَسْقَى مِنَ الرَّحِيقِ الْمُخْتَوَمِ الْحَادِيَةَ وَالْعَشْرُونَ يُوسَعُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ وَتُسَكَّمُهُ الْأَرْضُ مِنْ حُبَّتِهِ وَتَقُولُ كَشْتُ أَحَبُّ نَعْمَتِكَ عَلَى ظَهْرِي فَلَا تَسْمَعُ عَلَيْكَ الثَّانِيَةَ وَالْعَشْرُونَ يُصِيرُ قَبْرُهُ عَلَيْهِ أَوْسَعُ مِنْ مَدِ الْبَصَرِ الثَّالِثَةَ وَالْعَشْرُونَ يَقْطَعُ اللَّهُ عَنْهُ كُلَّ دَاءٍ وَرَبْعَهُ كُلَّ صَحَّةٍ الرَّابِعَةَ وَالْعَشْرُونَ يَكْسَى إِذَا كَسَى الْأَنْبِيَاءُ وَيَكْرَمُ إِذَا أَكْرَمُوا وَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَعَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ قَالَ الْعِرَاقِيُّ خَالِدُ بْنُ مَعْدَانَ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَالْحَدِيثُ فِي مَتْنِهِ نَكَارَةٌ وَهُوَ مُوقُوفٌ



- ٥٩٣١ - فِي الضَّبْعِ كَبْشٌ - (ه) عَنْ جَابِرٍ - (ص)  
 ٥٩٣٢ - فِي الضَّبْعِ كَبْشٌ ، وَفِي الظُّبْيِ شَاةٌ ، وَفِي الْأَرْنَبِ عَنَاقٌ ، وَفِي الْيَرْبُوعِ جَفْرَةٌ - (هق) عَنْ جَابِرٍ (عَدِ هق) عَنْ عُمَرَ - (ص)  
 ٥٩٣٣ - فِي الْعَسَلِ فِي كُلِّ عَشْرَةِ أَزِقٍ زِقٌ - (ت ه) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ض)  
 ٥٩٣٤ - فِي الْغَلَامِ عَقِيْقَةٌ ، فَأَهْرِيْقُوا عَنْهُ دَمًا ، وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى - (ن) عَنْ سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ - (ص)  
 ٥٩٣٥ - فِي الْكَبْدِ الْحَارَةِ أَجْرٌ - (هـب) عَنْ سَرَاةَ بْنِ مَالِكٍ - (ص)  
 ٥٩٣٦ - فِي اللَّبَنِ صَدَقَةٌ - الرُّوْيَانِي عَنْ أَبِي ذَرٍّ - (ض)  
 ٥٩٣٧ - فِي اللِّسَانِ الدِّيَّةُ إِذَا مَنَعَ الْكَلَامُ ، وَفِي الذِّكْرِ الدِّيَّةُ إِذَا قُطِعَتِ الْحَشْفَةُ ، وَفِي الشَّفَتَيْنِ الدِّيَّةُ -

(فِي الضَّع) إِذَا صَادَهِ الْحَرَمُ (كَبْشٌ) هُوَ لَحْلُ الضَّانِ فِي أَيْ سَنٍ كَانَ وَالْأَثَى نَعْجَةٌ وَوَأَجِبَ الضَّعُّ عَلَى قَوْلِ الْأَكْثَرِ نَعْجَةٌ لَا كَبْشٌ (هـ عَنْ جَابِرٍ) قَالَ الْبَيْهَقِيُّ حَدِيثٌ جَيِّدٌ يَقُومُ بِهِ الْحُجَّةُ وَرَوَاهُ بِمَعْنَاهُ أَصْحَابُ السَّنَنِ الْأَرْبَعَةُ (فِي الضَّبْعِ كَبْشٌ وَفِي الظُّبْيِ) الْغَزَالُ وَالْأَثَى ظِيَّةٌ (شَاةٌ) هِيَ الْوَاحِدَةُ مِنَ الْغَنَمِ تَقَعُ عَلَى الذِّكْرِ وَالْأَثَى مِنَ ضَأْنٍ أَوْ مِنْ مَعَزٍ (وَفِي الْأَرْنَبِ) اسْمُ جَنْسٍ يَقَعُ عَلَى الذِّكْرِ وَالْأَثَى (عَنَاقٌ) أُنْثَى الْمَعَزِ إِذَا قَوِيَتْ مَا لَمْ تَبْلُغْ سَنَةً وَفِي الرُّوْسَةِ أُنْثَى الْمَعَزِ مِنْ حِينِ تَوْلَدَتْ حَتَّى تَرَعَى (وَفِي الْيَرْبُوعِ) حَيَوَانٌ مَعْرُوفٌ كَلَوْنُ الْغَزَالِ (جَفْرَةٌ) أُنْثَى الْمَعَزِ إِذَا بَلَغَتْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَفُصِّلَتْ عَنْ أُمِّهَا وَالذِّكْرُ جَفَرٌ سُمِّيَ بِهِ لِأَنَّهُ جَفَرَ جَنْبَاهُ أَيْ عَظْمًا (هق) وَكَذَا الدَّارِقُطِيُّ كِلَاهُمَا مِنْ حَدِيثِ أَبِي الزُّبَيْرِ (عَنْ جَابِرٍ) بَنِ عَبْدِ اللَّهِ (عَدِ هق عَنْ عُمَرَ) بَنِ الْخَطَّابِ قَالَ عَبْدُ الْحَقِّ رَوَاهُ الثَّقَاتُ الْإِبْرَاهِيمِيُّ عَنْ عُمَرَ مِنْ قَوْلِهِ (فِي الْعَسَلِ فِي كُلِّ عَشْرَةِ أَزِقٍ زِقٌ) جَمْعُ قَلَّةٍ لَزِقٌ وَهُوَ السَّقَاءُ الَّذِي زَقَ جِلْدَهُ أَيْ سَلَخَ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ وَبِهِ أَخَذَ أَبُو حَنِيفَةَ وَاحِدٌ وَالشَّافِعِيُّ فِي الْقَدِيمِ فَأَوْجِبُوا فِيهِ الْعَشْرَ وَفِي الْجَدِيدِ لِأَزْكَاءِ فِيهِ وَهُوَ مَذْهَبُ مَالِكٍ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِقَوْتٍ وَلَمْ يَصِحَّ فِيهِ خَبَرُ (ت ه) فِي الزَّكَاةِ (عَنْ ابْنِ عُمَرَ) بَنِ الْخَطَّابِ قَالَ التِّرْمِذِيُّ لَا يَصِحُّ وَفِيهِ صَدَقَةُ السَّمِينِ ضَعِيفٌ وَقَدْ خُولِفَ وَقَالَ النَّسَائِيُّ حَدِيثٌ مِنْكَرٌ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ لَيْسَ فِي زَكَاةِ الْعَسَلِ شَيْءٌ يَصِحُّ أَهـ . وَتَعَقَّبَهُ مَغْلَطَايَ بِصَحَّةِ حَدِيثٍ فِيهِ فِي مُسْنَدِ الشَّافِعِيِّ وَغَيْرِهِ أَهـ . وَبِالْجُمْلَةِ لِحَدِيثِ التِّرْمِذِيِّ هَذَا جَزَمَ الْحَافِظُ ابْنُ حَبِيزٍ وَغَيْرُهُ لِيُضَعِّفَهُ

(فِي الْغَلَامِ) أَيْ الْمَوْلُودُ الذِّكْرُ (عَقِيْقَةٌ) وَهُوَ مَا يَذْبَحُ عِنْدَ حَلْقِ شَعْرِهِ (فَأَهْرِيْقُوا) عَنْهُ (دَمًا) أَيْ اذْبَحُوا عَنْهُ شَاتَيْنِ وَيَجْزِي وَاحِدَةً (وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى) نَجَسًا أَوْ طَاهِرًا فَيَحْلُقُ شَعْرَ رَأْسِهِ يَوْمَ السَّابِعِ وَيَتَصَدَّقُ بِزَنْتِهِ ذَهَبًا فَإِنْ عَسَرَ فَقَضَى أَمَّا الْأَثَى لِيَعْقَ عَنْهَا بِشَاةً وَاحِدَةً (ن عَنْ سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ) الضَّبْعُ صَحَابِيٌّ مَشْهُورٌ

(فِي الْكَبْدِ الْحَارَةِ أَجْرٌ) يَعْنِي فِي سَقَى كُلِّ ذِي رُوحٍ مِنَ الْحَيَوَانِ أَجْرٌ وَالْمُرَادُ الْمُحْتَرَمُ (هـب عَنْ سَرَاةَ) بِضَمِّ الْمُهْمَلَةِ وَخُفَّةِ الرَّاءِ (ابْنُ مَالِكٍ) بَنُ جَشْمٍ الْمَدَلِجِيُّ

(فِي اللَّبَنِ صَدَقَةٌ) أَيْ زَكَاةٌ وَلَمْ أَرْ مِنْ أَخَذَ بِقَضِيَّةِ هَذَا الْخَبَرِ فَأَوْجِبَهَا فِيهِ وَيُمْكِنُ تَنْزِيلُهُ عَلَى زَكَاةِ التِّجَارَةِ وَقَدْ يَحْمَلُ عَلَى صَدَقَةِ التَّطَوُّعِ وَيَكُونُ الطَّلَبُ تَدْبَارًا (فَائِدَةٌ) سَتَلُّ جَدَى الشَّرَفِ الْمَاوِي هَلِ اللَّبَنُ أَفْضَلُ مِنَ الْعَسَلِ أَمْ عَكْسُهُ؟ فَأَجَابَ أَنَّ الَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ اللَّبَنَ أَفْضَلُ مِنَ الْعَسَلِ (الرُّوْيَانِيُّ) فِي مُسْنَدِهِ (عَنْ أَبِي ذَرٍّ) وَرَوَاهُ عَنْهُ أَيْضًا الْحَلَالُ وَالِدِيلِيُّ

(فِي اللِّسَانِ الدِّيَّةُ إِذَا مَنَعَ الْكَلَامَ وَفِي الذِّكْرِ الدِّيَّةُ إِذَا قُطِعَتِ الْحَشْفَةُ وَفِي الشَّفَتَيْنِ الدِّيَّةُ) . عَدِ هق عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ الْمَعَاصِ

(عدهق) عن ابن عمرو - (صح)

٥٩٣٨ - في المؤمن ثلاث خصال: الطيرة؛ والظن؛ والحسد، فخرجه من الطيرة أن لا يرجع، وخرجه من الظن أن لا يحقق، وخرجه من الحسد أن لا يبغى - ابن صصري في أماليه - (فر) عن أبي هريرة (ض)  
٥٩٣٩ - في المنافق ثلاث خصال: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أئتمن خان - البزار عن جابر - (صح)

٥٩٤٠ - في الموضح خمس خمس من الإبل - (حم) عن ابن عمرو - (صح)

٥٩٤١ - في أحد جناحي الذباب سم، والآخر شفاء؛ فإذا وقع في الطعام فامقلوه فيه؛ فإنه يقدم السم ويؤخر الشفاء - (ه) عن أبي سعيد - (صح)

٥٩٤٢ - في الوضوء إسراف وفي كل شيء إسراف - (ص) عن يحيى بن أبي عمرو والسيباني مرسلًا (ض)

٥٩٤٣ - في أبوال إبل وألبانها شفاء للذرية بطونهم - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن ابن عباس (ض)

(في المؤمن) أي الغير الكامل الإيمان (ثلاث خصال: الطيرة والظن) أي السيئ (والحسد) فقلبا ينفك عنها (فخرجه من الطيرة أن لا يرجع) عن مقصده بل يزم ويتوكل على ربه (وخرجه من الظن أن لا يحقق، وخرجه من الحسد أن لا يبغى) علي المحسود وقد مرّ معناه غير مرة (ابن صصري في أماليه فر عن أبي هريرة)  
(في المنافق ثلاث خصال إذا حدث كذب) أي أخبر بخلاف الواقع (إذا وعد أخلف) بأن لا يفي به (وإذا أئتمن خان) في أمانته أي تصرف فيما على خلاف الشرع ونقض ما تمن عليه ولم يؤده كما هو وقد مرّ ذلك أول الكتاب موضحًا (البزار) وكذا الطبراني في الأوسط (عن جابر) بن عبد الله قال الهيثمي فيه يوسف بن الخطاب مجهول (في الموضح) جمع موضح وهي التي ترفع اللحم عن العظم وتوضحه أي تظهر بياضه (خمس خمس من الإبل) إن كان في رأس أو وجه وإلا ففيها الحكومة عند الشافعي وتمام الحديث والأصابع كلها سواء عشر عشر من الإبل قال القاضي وأمثال هذه التقديرات تعدد محض لا طريق إلى معرفته إلا الترقيف رحم عن ابن عمرو بن العاص  
(في أحد جناحي) في خط المصنف جناح بدون الياء ولعله سبق قلم (الذباب سم والآخر شفاء إذا وقع في الطعام) أي المائع (فامقلوه) أي اغمسوه (فيه فانه يقدم السم ويؤخر الشفاء) والامر للتدب (ه) عن أبي سعيد الخدري رمز المصنف لحسنه

(في الوضوء إسراف) أي مجاوزة الحد في قدر الماء (وفي كل شيء من العبادات وغيرها) إسراف بحسبه وهو مذموم (ص) عن يحيى بن أبي عمرو والسيباني (بفتح السين المهملة وسكون المثناة التحتية بعدما موحدة أبوزرعة الحصى قال الذهبي وغيره ثقة وروايته عن الصحابة مرسله لذا قال (مرسلًا)

(في أبوال إبل وألبانها شفاء للذرية بطونهم) قال الزعزعي الذرب فساد المعدة وقال ابن الأثير الذرب بالتحريك داء يعرض للمعدة فلا تهضم الطعام ويفسد فيها فلا تمسكه وقد احتج بهذا الحديث من قال بطهارته من ما كور اللحم أما من الإبل لبنص الحديث وأما من غيرها فبالقياس وهو قول مالك وأحمد وطائفة من السلف ووافقهم من الشافعية ابن خزيمة وابن المنذر وابن حبان والاصطخري والرويانى وذهب الشافعي كالجمهور إلى نجاسة كل بول وروث من ما كور أو غيره وردوا الأول بأنه للتداوى بدليل قوله شفاء وهو جائز كتناوله لعطش وميته



٥٩٤٤ - في أصحابي اثنا عشر منافقاً: منهم ثمانية لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط - (حم م) عن حذيفة

٥٩٤٥ - في أمي خسف ومسح وقذف - (ك) عن ابن عمرو - (ض)

٥٩٤٦ - في أمي كذابون ودجالون سبعة وعشرون، منهم أربع نسوة، وإني خاتم النبيين لا نبي بعدي - (حم طب) والضياء عن حذيفة - (ض)

٥٩٤٧ - في بيض النعام يصيبه المحرم ثمنه - (ه) عن أبي هريرة - (ض)

لجوع. وأما حديث إن الله لم يحمل شفاء أمي فيما حرم عليها فأراد بالحرام ما أخذ قليله سبب آخر كثيره أو أنه في المسكر أو المراد في الشفاء الحاصل بالحرام والشفاء ليس فيه بل الشافي هو الله؛ فإن قيل فلا وجه لتخصيص الحرام قلنا تخصيص أحد النوعين بالذكر لا يدل على نفي الآخر بخلاف الصفة سيما إذا وقع السؤال لذلك النوع أو خسر للزجر (ابن السني وأبو نعيم) مما (في الطب) النبوي وابن المنذر (عن ابن عباس) ورواه الحارث والديلمي وليف ابن هيمة وغيره

(في أصحابي) الذين ينسبون إلى صحابي وفي رواية في أمي وهو أوضح في المراد (اثني عشر منافقاً) هم الذين جاءوا متكلمين وقد قصدوا قلبه ليلة العقبة مرجعه من تبوك حتى أخذ مع عمار وحذيفة طريق الثنية والقوم ببطن الوادي لحاء الله منهم وأعله بأسمائهم (فيهم ثمانية لا يدخلون الجنة) زاد في رواية ولا يحدون ربحها (حتى يلج الجمل في سم الخياط - حم م عن حذيفة)

(في أمي خسف ومسح - قذف) بالحجارة من جهة السماء استشكل هذا الحديث ابن مردويه عن جابر مرفوعاً دعوت الله أن يرفع عن أمي أربعا فرفع عنهم شيتين وأبي أن يرفع عنهم اثنتين دعوت الله أن يرفع عنهم الرجم من السماء والخسف من الأرض وأن لا يلبسهم شيعاً ولا يذيق بعضهم بأس بعض فرفع عنهم الخسف والرجم وأبي أن يرفع الآخرين وأجيب أن الإجابة مقيدة بزمان مخصوص وهو وجود الصحابة والقرون الفاضلة وأما بعد فيجوز وقوعه وبأن المراد أن لا يقع لجهنم بل لأفراد منهم غير مقيد بزمان (تنبيه) من الغريب قول ابن العربي المسوخ حيوانا ما كولا لا يحرم أكله لأن كونه آتياً قد زال حكمه ولم يبق له أثر أصلاً وقال الحفاظ ابن حجر وحل أكل الآمي ذا مسخ حيوانا ما كولا لم أره في كتب فقهاءنا (ك) في الفتن من حديث الحسن بن عمرو الفقي عن أبي الزبير (عن ابن عمرو) بن العاص قال الحاكم علي شرط مسلم إن كان أبو الزبير سمع من ابن عمرو قال ابن حجر والمسوخ قد ورد في روايات كثيرة وفي أسانيد ما يقال غالباً لكن يدل بحجتها على أن لذلك أصلاً

(في أمي) أي سيظهر في أمي (كذابون) صيغة مبالغة من الكذب وهو الخبر الغير المطابق للواقع ولا يعارضه الإخبار بالشاء الكذب من القرن الرابع لأن المراد الزيادة على الكذب كما دلت عليه صيغة المبالغة وفي رواية كلهم يكذب على الله ورسوله (ودجالون) أي مكارهون منسوبون من الدجل وهو التليس مبالغون في الكذب وأفرادهم عن الأولين باعتبار ما قام بهم من المبالغة في الزيادة فيه تنبيهاً على أنهم الهابة التي لا شيء بعدها في هذا المبالغ وظاهر هذا أن الدجال إذا جمع أريد به علم الجنس وإذا أفرد فهو علم شخص (سبعة وعشرون) منهم أربع نسوة وإني خاتم النبيين لا نبي بعدي وعيسى إذا نزل لما يحكم بشره (حم طب) وكذا الديلمي (والضياء) المقدسي (عن حذيفة) قال الهيثمي بعد ما عزاه لأحمد الطبراني والبخاري رجال البزار رجال الصحيح وقصيته أن رجال ذينك ليسوا كذلك فلو عزاه المصنف للبزار لكان أحسن

(في بيض النعام يصيبه المحرم) أي يتلونه (ثمنه) أي يضمن قشره بقيمته لأنه ينتفع به (ه) عن أبي هريرة ورواه

- ٥٩٤٨ - فِي بَيْضَةِ نَعَامٍ صِيَامُ يَوْمٍ ، أَوْ إِطْعَامُ مَسْكِينٍ - (هق) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٥٩٤٩ - فِي ثَقِيفٍ كَذَابٍ وَمُبِيرٍ - (ت) عن ابن عمر - (طب) عن سلامة بذت الحر - (صح)  
 ٥٩٥٠ - فِي ثَلَاثِينَ مِنَ الْبَقَرِ تَبِيعُ أَوْ تَبِيعَةٌ ، وَفِي أَرْبَعِينَ مِنَ الْبَقَرِ مَيْتَةٌ - (ت ه) عن ابن مسعود (ح)  
 ٥٩٥١ - فِي جَهَنَّمَ وَادٍ ، وَفِي الْوَادِي بَثْرٌ يُقَالُ لَهَا هَبِيبٌ ، حَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُسْكِنَهَا كُلَّ جَبَّارٍ -  
 (ك) عن أبي موسى - (صح)  
 ٥٩٥٢ - فِي خَمْسٍ مِنَ الْإِبِلِ شَاةٌ ، وَفِي عَشْرٍ شَاتَانِ ، وَفِي خَمْسٍ عَشْرَةَ ثَلَاثُ شِيَاءٍ ، وَفِي عَشْرِينَ أَرْبَعٌ

عنه أيضا الطبراني والديلمي

(في بيضة نعام) يتلفها المحرم (صيام يوم أو إطعام مسكين) مدا من طعام وبهذا أخذ الأئمة ، ومذهب الشافعي أن في يضر النعام ولو مذكرا القيمة (هق) وكذا الدارقطني (عن أبي هريرة) قال الذهبي : هذا حديث منكر اه . ورواه الدارقطني أيضا عن عائشة بلفظ في يضر نعام كسره رجل محرم صيام يوم لكل بيضة . قال عبد الحق : هذا لا يسند من وجه صحيح

(في ثقيف) اسم قبيلة (كذاب) قيل هو المختار بن عبيد الذي زعم أن جبريل يأتيه بالوحي (ومبير) أي مهلك وتنوينة التعظيم هو الحجاج لم يكن في إدملاك أحد مثله ؛ قيل قتل مائة وعشرين ألفا صبرا سوى ما قتل في حروبه وفيه إخبار عن المغنيات وقد وقع فهو من المعجزات (ت) في المناقب (عن ابن عمر) بن الخطاب (طب عن سلامة بنت الحسن) رمز المصنف أصحته وليس كما قال ففيه من طريق الترمذي عبد الله بن عهيم قال ابن حبان منكر الحديث وخبر الطبراني أعلاه الهيشمي بأن فيه نسوة مساتير

(في ثلاثين من البقر تبيع أو تبينة) ماله سنة كاملة سمي به لأنه يتبع أمه أو لأن قرنه يتبع أذنه (وفي أربعين من البقر مئنة) وتسمى مئنة وهي ماله سنتان كاملتان سميت مئنة لكان أسنانها (ت ه) عن ابن مسعود (رمز المصنف لحسنه) (في جهنم واد وفي الوادي بثر يقال له هبيب) قال ابن الأثير : الهبيب السريع وهبيب السراب إذا تفرق (حق على الله أن يسكنها كل جبار) أي متمرد على الله عات متكبر قال الفاضل سمي بذلك إما للبعان من شدة اضطراب النار فيه والهابه من هبيب السراب إذا لمع أو لسرعة اتقاد ناره بالعصاة واشتغالها فيهم من الهبيب الذي هو السرعة أول شدة أجاج النار فيه من الهباب وهو الصباح . قال الفزالي : أودية جهنم عدد أودية الدنيا وشهوانها وقد تضمن هذا الحديث ما ينضم الظاهر جزعا ويكي القلوب أسا والعيون دما من ظلمة الدؤاد من ظلم العباد وقسوة القلب والفؤاد (تنبيه) سميت جهنم لأنها كريهة المظهر والجهايم السحاب الذي هرق ماؤه والغيث رحمة فلما أنزل الله الغيث من السحاب أطلق عليه اسم الجهايم لوزال الرحمة الذي هو الغيث فكذا الرحمة أنزلها الله من جهنم فكانت كريهة المنظر والخبر (ك) في الرقاق (عن أبي موسى) الأشعري قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وردت عليهما الزين العرق بأن فيه أضر بن سنان ضعفه ابن معين وابن حبان وأورد له في الضعفاء هذا الحديث اه . مكان الحاكم لم يصب في تصحيحه لم يصبه ابن الجوزي في حكمه عليه بالوضع بل هو ضعيف

(في خمس من الإبل شاة) وفي عشر شاتان وفي خمس عشر ثلاث شياه (وفي عشرين أربع شياه وفي خمس وعشرين ابنة مخاض) زاد في رواية أنى وهي التي تم لها ستة سميت به لأن أمها تكون حاملا ، والمخاض الحوامل من النوق لا واحد لها من لفظها ، ويقال لواحدتها خلفه وإنما أضيفت إلى المخاض والواحدة لا تكون بنت نوق لأن أمها تكون في نوق حوامل وضعت حملها مهن في سنة وهي تتعهن ووصفها بأني أكباد كما قال سبحانه ونعجة واحدة



شِياره؛ وفي خمس وعشرين ابنة مخاض، إلى خمس وثلاثين؛ فإذا زادت واحدة ففيها ابنة لبون، إلى خمس وأربعين، فإذا زادت واحدة ففيها حقة، إلى ستين فإذا زادت واحدة ففيها جذعة، إلى خمس وسبعين؛ فإذا زادت واحدة ففيها بنتا لبون، إلى تسعين؛ فإذا زادت واحدة ففيها حقتان، إلى عشرين ومائة؛ فإن كانت الإبل أكثر من ذلك ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون؛ فإذا كانت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون حتى تبلغ تسعا وعشرين ومائة؛ فإذا كانت ثلاثين ومائة ففيها بنتا لبون وحقة، حتى تبلغ تسعا وثلاثين ومائة؛ فإذا كانت أربعين ومائة ففيها حقتان وبنت لبون، حتى تبلغ تسعا وأربعين ومائة؛ فإذا كانت خمسين ومائة ففيها ثلاث حقائق، حتى تبلغ تسعا وخمسين ومائة؛ فإذا كانت ستين ومائة ففيها أربع بنات لبون، حتى تبلغ تسعا وستين ومائة؛ فإذا كانت سبعين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون وحقة، حتى تبلغ تسعا وسبعين ومائة؛ فإذا كانت ثمانين ومائة ففيها حقتان وأبنتا لبون، حتى تبلغ تسعا وثمانين ومائة؛ فإذا كانت تسعين ومائة ففيها ثلاث حقائق وبنت لبون، حتى تبلغ تسعا وتسعين ومائة؛ فإذا كانت مائتين ففيها أربع حقائق أو خمس بنات لبون، أي السنين وجدت أخذت، وفي سائمة الغنم في كل أربعين شاة شاة إلى عشرين ومائة؛ فإن زادت واحدة فشأتان إلى المائتين؛ فإذا زادت على المائتين ففيها ثلاث، إلى ثلثمائة، فإن كانت الغنم أكثر من ذلك ففي كل مائة شاة شاة، ليس فيها شيء حتى تبلغ المائة ولا يهرق بين مجتمع، ولا

وقاعدة التأكد أن لا يترجم مترجم أن البنت هنا والابن في ابن لبون كالبت في بنت طاق والابن في ابن آوى وابن داية يشترك فيها الذكروالأنثى (إلى خمس وثلاثين فإن زادت واحدة ففيها ابنة لبون إلى خمس وأربعين فإن زادت واحدة ففيها حقة إلى ستين فإن زادت واحدة ففيها جذعة) وهي التي تمت أربع سنين ودخلت في الخامسة (إلى خمس وسبعين فإن زادت واحدة ففيها ابنتا لبون إلى تسعين فإن زادت واحدة ففيها حقتان إلى عشرين ومائة فإن كانت الإبل أكثر من ذلك ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنتا لبون) دليل على استقامة الحساب بعد ما جاوز العدد المذكور وهو مذهب الجمهور، وقال أبو حنيفة والثوري يستأنف الحساب بإيجاب الشياه ثم يبدئ مخاض ثم بنت لبون على الترتيب السابق (فإذا كانت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون حتى تبلغ تسعا وعشرين ومائة فإذا كانت ثلاثين ومائة ففيها بنتا لبون وحقة حتى تبلغ تسعا وثلاثين ومائة فإذا كانت أربعين ومائة ففيها حقتان وبنت لبون حتى تبلغ تسعا وأربعين ومائة فإذا كانت خمسين ومائة ففيها ثلاث حقائق حتى تبلغ تسعا وخمسين ومائة فإذا كانت ستين ومائة ففيها أربع بنات لبون حتى تبلغ تسعا وستين ومائة فإذا كانت سبعين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون وحقة حتى تبلغ تسعا وسبعين ومائة فإذا كانت ثمانين ومائة ففيها حقتان وأبنتا لبون حتى تبلغ تسعا وثمانين ومائة فإذا كانت تسعين ومائة ففيها ثلاث حقائق وبنت لبون حتى تبلغ تسعا وتسعين ومائة فإذا كانت مائتين ففيها أربع حقائق أو خمس بنات لبون أي السنين وجدت أخذت وفي سائمة الغنم أي راعيها لاملوكة في كل أربعين شاة شاة إلى عشرين ومائة فإن زادت واحدة فشأتان إلى المائتين فإن زادت على المائتين (واحدة) ففيها ثلاث إلى ثلثمائة فإن كانت الغنم أكثر من ذلك ففي كل مائة شاة شاة ليس فيها شيء حتى تبلغ

يُجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقِ خَافَةِ الصَّدَقَةِ ، وَمَا كَانَ مِنْ خَلِيطَيْنِ بَيْنَهُمَا يَتَرَاكِعَانِ بِالسُّوِيَّةِ ، وَلَا يُؤْخَذُ فِي الصَّدَقَةِ هَرْمَةٌ ، وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ مِنَ الْغَنَمِ ، وَلَا تَيْسُ الْغَنَمِ ، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْمُصَدِّقُ - (حم ٤) عن ابن عمر - (صح)  
 ٥٩٥٣ - فِي دِيَةِ الْخَطَايَا عَشْرُونَ حَقَّةً ، وَعَشْرُونَ جَذْعَةً ، وَعَشْرُونَ بَنَتْ خَاضٍ ، وَعَشْرُونَ بَنَتْ لَبُونٍ ، وَعَشْرُونَ بَنَى خَاضٍ ذَكَرٍ - (د) عن ابن مسعود

٥٩٥٤ - فِي طَعَامِ الْعَرَسِ مِثْقَالٌ مِنْ رِيحِ الْجَنَّةِ - الْحَارِثُ عَنْ عُمَرَ - (ض)  
 ٥٩٥٥ - فِي عَجْوَةِ الْعَالِيَةِ أَوَّلُ الْبَكْرَةِ عَلَى رِيقِ النَّفْسِ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ سِحْرِ أَوْسَمٍ - (حم) عن عائشة (صح)  
 ٥٩٥٦ - فِي كِتَابِ اللَّهِ ثَمَانُ آيَاتٍ لِلْعَيْنِ : الْفَاتِحَةُ ، وَآيَةُ الْكُرْسِيِّ - (فر) عن عمران بن حصين (ض)

المائة ولا يفرق) بضم أوله وفتح ثائه مشدداً (بين مجتمع) بكسر الميم الثانية (ولا يجمع) بضم أوله وفتح ثائه أى لا يجمع المالك والمصدق (بين متفرق) بتقديم التاء على الفاء (خافه) وفي رواية للبخارى خشية (الصدقة) أى خافه المالك كثرة الصدقة والساعى قلها وفيه أن الخطاة تجمع مال الخليطين كواحد لكن بشروط مبينة في الفروع (وما كان من خليطين فإنهما يتراجمان) ما متضمنة معنى الشرط أى مهما كان من خليطين أى مخلوطين أو خالطين فإنهما أى الخليطين بالمعنى الثانى أو مالكيهما بالمعنى الاول ولا مانع من ذلك إذ فعل تأتى بمعنى مفعول وبمعنى فاعل ويجوز جمعها باعتبارين فيكون خليط بمعنى مخلوط بالنسبة للبال وبمعنى خالط بالنسبة للمالك ومعنى يتراجمان أن من أخرج منهما زكاتها من ماله رجع على الآخر بقدر نسبة ماله إلى جملة المال وقوله (بالسوية) أراد به النسبة (ولا يؤخذ في الصدقة هرمة) بكسر الراء أى كبيرة السن (ولا ذات عوار) بفتح العين المعية بما يرد به في البيع (من الغنم ولا تيس الغنم) أى لخل المعز (إلا أن يشاء المصدق) بتخفيف الصاد أى الساعى ويتشديدها أى المالك والاستثناء لإيمان التيس لأنه قد يزيد على خيار الغنم في القيمة لطلب الفحولة أو من الكل إذا دأوه أنفع للمستحقين فالنفع في المذكورات موضعه إذا كانت ماشيته كلها كذلك والغرض كما قال الخطابي أن لا يأخذ الساعى شرار الأموال كالأخذ كراتهما فلا يحذف بالمالك ولا يزرى بالمستحقين (حم) عدك عن ابن عمر بن الخطاب

(في دية الخطايا عشرون حقة وعشرون جذعة وعشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون بنى مخاض - (د) عن ابن مسعود)

(في طعام العرس مثقال من ربح الجنة) الله أعلم بما أراد نبيه (الحارث) بن أبي أسامة (عن عمر) بن الخطاب ورواه عنه الديلمي أيضاً

(في عجرة العالية) العجوة تمر يضرب إلى سواد والعالية الحوائط والقرى التى في الجهة العليا للديسة بما يلي نجد (أول البكرة) بضم لسكون نصب على الظرفية (على ريق النفس) أى بزاقي الانسان نفسه (شفاء من كل سحر أو سم) لخاصية فيه أو لدعاء النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم له أو لغير ذلك وهل تناوله أول الليل كتناوله أول النهار حتى يتدفع عنه ضرر السحر والسم إلى الصباح احتمالان وظاهر الإطلاق المواظبة على ذلك قال الخطابي كون العجوة ينفع من السحر والسم إنما هو بركة دعوة المصطفى صلى الله عليه وسلم لقر المدينة لخاصية في التمر وقال ابن التين يحتمل أن المراد نخل خاص لا يعرف الآن أو هو خاص بزمه (حم) عن عائشة (ورواه عنها الديلمي أيضاً (في كتاب الله) القرآن (ثمان آيات للعين: الفاتحة وآية الكرسي) لفظ رواية الديلمي كما رأيت في نسخة قديمة مصححة بخط الحافظ ابن حجر في كتاب الله عز وجل ثمان آيات للعين لا يفرقها عبد في دار فتصيبهم في ذلك اليوم عين إنس أو جن فاتحة الكتاب سبع آيات وآية الكرسي اه بنصه (قرن عمران بن حصين) ورواه عنه الميداني أيضاً



- ٥٩٥٧ - في كُلِّ إِشَارَةٍ فِي الصَّلَاةِ عَشْرَ حَسَنَاتٍ - أَوْ قُلُوبَ بَنِي إِهَابٍ فِي جِزْمِهِ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ - (ض)
- ٥٩٥٨ - فِي كُلِّ ذَاتِ كَبِدٍ حَرَّى أَجْرٌ - (حَمْ ه) عَنْ سِرَاقَةَ بْنِ مَالِكٍ (حَمْ ه) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو - (صَح)
- ٥٩٥٩ - فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ تَسْلِيمَةٌ - (ه) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ - (صَح)
- ٥٩٦٠ - فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ التَّحِيَّةُ - (م) عَنْ عَائِشَةَ - (صَح)
- ٥٩٦١ - فِي كُلِّ رَكْعَةٍ تَشَهُدٌ وَتَسْلِيمٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ، وَعَلَى مَنْ تَبِعَهُمْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ - (طَب) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ
- ٥٩٦٢ - فِي كُلِّ قَرْنٍ مِنْ أُمَّتِي سَابِقُونَ - الْحَكِيمُ عَنْ أَنَسٍ - (ض)

(في كل إشارة في الصلاة عشر حسنات) الظاهر أن المراد بالإشارة فيه الإشارة بالمسبحة في التشهد عند قوله لا إله إلا الله (المؤمل) بوزن محمد بهمزة (بن إهاب) بكسر أوله وبوحدة الربيعة المعجلى أبو عبد الرحمن الكوفي نزيل الرملة أصله من كرمان قال في التقريب كأصله صدوق له أو هام (في جزئه عن عقبة بن عامر) الجهي ورواه الطبراني بلفظ يكتب بكل إشارة يديرها الرجل في صلاته بيده بكل أصبع حسنة أو درجة قال البيهقي وسنده حسن

(في كل) أي في إرواء كل (ذات كبد) بفتح فكسر أو فسكون أو كسر فسكون وفي ظرفية أو سبية كما في خبر في النفس مائة من الأبل (حرى) فعلى من الحر وهو تأنيث حران وهما للمبالغة وأنها لأن الكبد مؤنثة - ناعى قال القرطبي عفى به حرارة الحياة أو حرارة العيش وفي روايه كل كبد رطبة أي حية يعني بها رطوبة الحياة (أجر) عام مختصص بحيران محترم وهو مالم يؤمر بقتله ونبه بالسقي على جميع وجوه الإحسان من الإطعام قال القرطبي وفيه أن الإحسان إلى الحيوان مما يغفر الذنوب وتعظم به الأجور ولا ينافضه الأمر بقتل بعضه أو إباحته فإنه إنما أمر به بالمصاحبة راجحة ومع ذلك فقد أمرنا إحسان القنلة (حم ه) عن سراقه بن مالك حم عن ابن عمرو بن العاص وسببه كما في مسند أبي يعلى قيل يا رسول الله الضوال ترد علينا هل لنا أجر أن نقتلها قال نعم ثم ذكره وقضية انتصار المصنف على ابن ماجه من بين الستة أنه تفرد به وهو ذهول فقد خرج الشيخان معا والبخاري في بدء الحق وفي باب الآبار وعند أبي هريرة بلفظ في كل ذات كبد رطبة أجر ومسلم في الحيوان عنه كمثل معناه وعذر المصنف أنه في ذيل حديث المومنة التي سقت الكلب فلم يتفطن له

(في كل ركعة تسليمة) بعد التشهد لمن شاء وذلك في الفل (ه) عن أبي سعيد الخدري ورواه الديلمي أيضاً

(في كل ركعتين التحية) فيه حجة لأحمد في وجوب التشهد الأول كالأخير وقال مالك وأبو حنيفة سنتان والشافعي الأول سنة والأخير واجب (م) عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالكبير وكان يقرأ في كل ركعتين التحية

(في كل ركعتين تشهد وتسليم على المرسلين وعلى من تبعهم من عباد الله الصالحين) وهم القائمون بما عليهم من حقوق الله وحقوق عباده وفيه أن الأفضل للمتنفل أن يتشهد في كل ركعتين ويسلم لافي كل ركعة (طَب) عن أم سلمة

(في كل قرن من أمتي سابقون) قال الحكيم هم البدلاء الصديقون الذين بهم يدفع البلاء عن وجه الأرض ويرزقون وذلك لأن النبوة ختمت بالمصطفى صلى الله عليه وسلم ولم يبق إلا الولاية فكان من الصحب من المقربين قليل ومن بعدهم في كل قرن قليل اه وفي شرح الحكيم أن المراد بالسابق الداعي إلى الله المعوث على رأس كل قرن للنجديد (الحكيم) الترمذي (عن أنس) ورواه أبو نعيم والديلمي عن ابن عباس لما أوممه عدول المصنف للحكيم من أنه لا يوجد لاحد من المشاهير الذي وضع لهم الرموز غير جيد

٥٩٦٣ - في ليلة النصف من شعبان يغفر الله لأهل الأرض إلا لمشرك أو مشاحن - (هـ) عن كثير بن مرة الحضرمي مرسل - (ض)

٥٩٦٤ - في ليلة النصف من شعبان يوحى الله إلى ملك الموت بقبض كل نفس يريد قبضها في تلك السنة الدينوري في المجالسة عن راشد بن سعد مرسل - (ض)

٥٩٦٥ - في مسجد الخيف قبر سبعين نبياً - (ط) عن ابن عمر - (ض)

٥٩٦٦ - في هذا مرة ، وفي هذا مرة ، يعني القرآن والشعر - ابن الأنباري في الوقف عن أبي بكر - (ن)

٥٩٦٧ - في هذه الأمة خسف ومسح وقذف في أهل القدر - (ت هـ) عن ابن عمر - (صح)

(في ليلة النصف من شعبان يغفر الله لأهل الأرض إلا لمشرك أو مشاحن) أي مخاصم واستثنى في رواية أخرى جماعة أخرى قد مر ذلك (هـ) عن كثير بن مرة (ض) ضد ملو (الحضرمي) بفتح الحاء والراء (مرسل) هو الحصى قال ابن سعد تابعي ثقة والنسائي لا بأس به قال في التقريب كأصله ووم من عدة في الصحابة

(في ليلة النصف من شعبان يوحى الله إلى ملك الموت بقبض كل نفس) أي من الآدميين وغيرهم (يريد قبضها) أي موتها (في تلك السنة) كلها والظاهر أن المراد غير شهداء البحر الذين هو يتولى قبض أرواحهم (الدينوري) أبو بكر أحمد ابن مروان المالكي (في) كتاب (المجالسة) نألفه وهو في عدة أسفار نسبة إلى دينور بفتح الدال المهملة وسكون المثناة تحت وفتح النون والواو آخره راء بلدة من بلاد الجبل عند قرمسين ينسب إليها جمع من العلماء والصلحاء (عن راشد بن سعد مرسل) هو الحصى شهد صفين قال الذهبي ثقة مات سنة ثلاث عشرة ومائة .

(في مسجد الخيف قبر سبعين نبياً) في رواية قبر سبعون نبياً ببناء قبر للفعول (ط) عن ابن عمر (بن الخطاب ورواه عنه أيضاً الزار وقال الهيثمي رجاله ثقات .

(في هذا مرة وفي هذا مرة يعني القرآن والشعر) يشير به إلى أنه ينبغي للطالب عند وقوف ذهنه لترويح به بنحو شعر أو حكايات فإن الفكر إذا غرق ذهل عن تصور المعنى وذلك لا يسلم منه أحد ولا يقدر إنسان على مكابدة ذهنه على الفهم وغلبة قلبه على التصور لأن القلب مع الإكراه أشد نفوراً وأبعد قبولاً ، وفي أثر إن القلب إذا كره عى ولكن يعمل على رفع ما طرأ عليه بترويح به بشعر أو نحوه من الأدب ليستجيب له القلب مطيعاً قال :

وليس بمن في المودة شائع هـ إذا لم يكن بين الضلوع شفيق

وقال الحكماء إن لهذه القلوب تنافراً كتنافر الوحش فأنموها بالاعتقاد في التعليم والتوسط في التقديم ليحسن طاعتها ويدوم نشاطها وهذا يسمى عندهم بالتجسس وكان ابن عباس يقول لأصحابه إذا داموا في الدرس احضوا أي ميلوا إلى القماكة وهاتوا من أشعاركم فإن النفس تمل "كامل" الأبدان في صحف إبراهيم على نبيها عليه الصلاة والسلام على العبد أن يكون له ثلاث ساعات ساعة يناجي فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يخلي فيها بين نفسه ولذاته فيما يحل ويباح (ابن الأنباري في) كتاب (الوقف) والابتداء (عن أبي بكر)

(في هذه الأمة خسف ومسح وقذف في أهل القدر) بالتحريك قال الطيبي قوله في أهل القدر بدل بعض من قوله هذه الأمة بإعادة العامل واتصافه بـ (في هذه الأمة خسف) لبعض المدن والقرى (ومسح) أي تحول صورة بعض الآدميين إلى صورة بعض الحيوانات وغيرهم (قذف) رمى بالحجارة من جهة السماء إذا ظهرت القيان والمعازف



٥٩٦٨ - في هذه الأمة خسف ومسح وقذف ، إذا ظهرت القيان ، والمعازف ، وشربت الخمر .  
(ت) عن عمران بن حصين - (ح)

٥٩٦٩ - فيما سقت السماء والأنهار والعيون أو كان عثرياً العشر ، وفيما سقى بالسواني أو النضج نصف  
العشر - (حم خ ٤) عن ابن عمرو

٥٩٨٠ - فيما لجأه ، يعني الوالدين - (حم ق ٣) عن ابن عمرو - (ص)

فصل في المحل بال من هذا الحرف

٥٩٨١ - الفاجر الراجي لرحمة الله تعالى أقرب منها من العابد المقيط - الحكيم والشيرازي في الألقاب  
عن ابن مسعود - (ض)

وشربت الخمر ( وقد مر تأويله (ت) عن عمران بن حصين ) قال المنذرى خرجه الترمذى من رواية  
عبد العزيز بن عبد القدوس وقد وثق وقال حديث غريب وقد روى عن الأعمش عن عبد الرحمن بن سابط وقد  
رمز المصنف لحسنه .

( فيما سقت السماء ) أى ماؤها فهو مع ما بعده من مجاز الحذف أو من ذكر المحل وإرادة الحال ( والأنهار ) جمع  
نهر وهو الماء الجارى المتسع ( والعيون ) جمع عين ( أو كان عثرياً ) بفتح المهملة والمثناة ما يسقى بالسيل الجارى  
فى حفرة ويسمى البلي ومث ما يشرب من النهر بلا مؤنة أو يشرب بعروقه ( العشر ) مبتدأ خبره فيما سقت أى العشر  
واجب فيما سقت السماء ( وفيما يسقى بالسواني ) بخط المصنف بالتون جمع سانية ( أو النضج ) بفتح فسكون ما سقى  
من الآبار بالقرب أو الساقية لمواجهة ( نصف العشر ) والفرق ثقل المؤنة فى الثانى وخفتها فى الأول ، والناضح  
وإسقى عليه من نحو بعير ، واستدل به الحنفية على وجوب الزكاة فى قليل الزرع وكثيره وقال الشافعية مخصوص  
بحديث الشيخين أيضاً ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة ، فقوله فيما سقت السماء العشر أى فيما لا يمكن التوثيق فيه  
جمعاً بين الدليلين ، وفيه رد على منع تخصيص السنة بالسنة ( حم خ ٤ ) عن ابن عمرو ( هـ ) ( فيما لجأه أى إن كان لك أبوان  
فأبلغ جهدك فى برهما والإحسان إليهما فإن ذلك يقوم لك مقام قتال العدو وقوله ( يعنى الوالدين ) مدرج  
من كلام الراوى للبيان وهذا قاله لرجل استأذنه فى الجهاد فقال أحى والدك قال نعم قال ففهما لجأه أى إذا كان  
الأمركما قلت لجأه فى خدمتهما وإبذل فى ذلك وسعك وانصب بذلك فإنه أفضل فى حقك من الجهاد فيحتمل أنه  
كان متطوعاً بالجهاد فرأى النبي صلى الله عليه وسلم أن خدمة أبويه أهم سبباً إذا كان بهما حاجة إليه ويحتمل أنه  
نبأ أن الرجل لا كفاية له فى الحرب وفيهما متعلق بالامر قدم للاختصاص والجمهور على حرمة الجهاد إذا منعاه  
أحدهما بشرط إسلامهما ( حم ق ) فى الأدب ( ٣ ) فى الجهاد ( عن ابن عمرو ) بن العاص

فصل فى المحل بال من هذا الحرف

( الفاجر الراجي لرحمة الله أقرب منها من العابد المقيط ) أى الآيس من الرحمة وذلك لأن الفاجر الراجي لعله  
بالله قريب من الرحمة لقربه الله والعابد المقيط جاهل بالله ولجهله به بعد من الرحمة ورجاء العبد على قدر معرفته بربه  
وعليه بجوده والقنوط من جهله به ألا ترى إلى قوله سبحانه وتعالى « ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون » ، فالقنط  
إعسا يقنط غيره لقنوطه فهو ضال عن ربه فما تغنى العبادة مع الضلال وه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون ،  
( الحكيم ) فى النوادر ( والشيرازي فى ) كتاب ( الألقاب عن ابن مسعود ) وفيه عبدالله بن يحيى التقي أورده الذهبى

٥٩٧٢ - الْفَارُّ مِنَ الطَّاعُونَ كَالْفَارِّ مِنَ الزَّحْفِ ، وَالصَّابِرُ فِيهِ كَالصَّابِرِ فِي الزَّحْفِ - (حم) وعبد بن حميد عن جابر - (صح)

٥٩٧٣ - الْفَارُّ مِنَ الطَّاعُونَ كَالْفَارِّ مِنَ الزَّحْفِ وَمَنْ صَبَرَ فِيهِ كَانَ لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ - (حم) عن جابر - (ض)

٥٩٧٤ - الْقَالَ مُرْسِلٌ ، وَالْعُطَّاسُ شَهِيدٌ عَدْلٌ - الْحَكِيمُ عَنِ الرَّوَيْبِ - (ض)

٥٩٧٥ - الْفِتْنَةُ نَائِمَةٌ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ أَيْقَظَهَا - الرَّافِعِيُّ عَنْ أَنَسٍ - (ض)

٥٩٧٦ - الْفَجْرُ جُرَّانٌ جَفْرٌ يَحْرُمُ فِيهِ الطَّعَامُ وَتَحِلُّ فِيهِ الصَّلَاةُ ، وَجَفْرٌ يَحْرُمُ فِيهِ الصَّلَاةُ وَتَحِلُّ فِيهِ

فِي ذِيلِ الضَّعْفَاءِ وَقَالَ صَوْلِحُ ضَعْفَاءِ بْنِ مَعِينٍ وَسَلَامُ بْنُ مَسْلَمٍ قَالَ فِي الضَّعْفَاءِ تَرَكَهُ بِاتِّفَاقٍ وَزَيْدُ الْعَمِيِّ ضَعِيفٌ مِمَّا سَكَ وَرَوَاهُ عَنْهُ الْحَاكِمُ وَمِنْ طَرِيقَةِ الدَّبَلِيِّ بِلَاظِ الْفَاجِرِ الرَّاجِي رَحِمَهُ اللَّهُ أَقْرَبُ إِلَيْهَا مِنَ الْعَابِدِ الْمُجْتَهِدِ الْآبِسِ مِنْهَا الَّذِي لَا يَرْجُو أَنْ يَنْالَهَا وَهُوَ مُطْبِعُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

( الْفَارُّ مِنَ الطَّاعُونَ كَالْفَارِّ مِنَ الزَّحْفِ ) شَبَّهَ بِهِ فِي ارْتِكَابِ الْكَبِيرَةِ قَالَ تَعَالَى وَابْنَاهُ الَّذِينَ آتَيْنَا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوا لَهُمْ الْآدْبَارَ ، وَالزَّحْفُ الْجَيْشُ الَّذِي يَرَى لِمُكَثَّرَتِهِ كَأَنَّهُ يَزْحَفُ أَيُّ يَدْبُ دَيْبًا زَحَفَ الصَّبِيُّ إِذَا دَبَّ عَلَى أَسْتِهِ قَلِيلًا قَلِيلًا سَمِيَ بِالْمَصْدَرِ فَكَمَا يَحْرُمُ الْإِرَارُ مِنَ الزَّحْفِ يَحْرُمُ الْخُرُوجُ مِنْ بَلَدٍ وَقَعَ فِيهَا الدَّلَاعُونَ ( وَالصَّابِرُ فِيهِ كَالصَّابِرِ فِي الزَّحْفِ ) فِي حُصُولِ الثَّوَابِ لَكِنْ يَحِلُّ النَّهْيُ حَيْثُ قَصِدَ الْفِرَارُ مِنْهُ مُحَضًّا بِخِلَافِ مَا لَوْ عَرَضَتْ لَهُ حَاجَةٌ فَأَرَادَ الْخُرُوجَ إِلَيْهَا وَانْضَمَّ لِذَلِكَ أَنَّهُ قَصِدُ الرَّاحَةِ مِنَ الْبَلَدِ الَّتِي فِيهَا الطَّاعُونَ فَلَا يَحْرُمُ ( حم ) وعبد بن حميد عن جابر ( الْفَارُّ مِنَ الطَّاعُونَ كَالْفَارِّ مِنَ الزَّحْفِ ) لَمَّا فِيهِ مِنَ التَّوَعُّلِ فِي الْأَسْبَابِ بِصُورَةٍ مِنْ يَحْوُلُ النِّجَاجُ بِمَا قَدَرُ عَلَيْهِ ( وَمَنْ صَبَرَ فِيهِ كَانَ لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ ) لَمَّا فِي الثَّبَاتِ مِنَ الْوُقُوفِ مَعَ الْمُقَدُّورِ وَالرَّضَى بِهِ ( حم ) عن جابر ( قَالَ الْحَافِظُ جَاءَ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ وَمِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ أَهْ وَقَدْ أوردته المصنف من حديث جابر واقتصر عليه ثُمَّ لَمْ يَكْتَفِ بِذَلِكَ حَتَّى رَمَزَ لَصَحَّتِهِ فَاَنْعَكَسَ عَلَيْهِ الْحَالُ .

( الْقَالَ مُرْسِلٌ ) أَيُّ الْعَالِ الْحَسَنِ مُرْسِلٌ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ يَسْتَقْبَلُكَ بِهِ كَالْبَشِيرِ لَكَ فَإِذَا تَفَاءَلْتَ فَقَدْ أَحْسَلْتَ بِهِ الظَّنَّ وَاللَّهُ عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِهِ قَالَ الْحَكِيمُ : التَّفَاوُلُ حَسَنُ الظَّنِّ بِاللَّهِ فِي وَارِدٍ وَرَدُّهُ وَهُوَ شَيْءٌ يَخْتَصُّ بِقَوْمٍ وَلَا يَكُونُ لِأَحَدٍ كَالْفَرَاةِ وَالْإِلْهَامِ وَالْحِكْمَةُ فَمَنْ أَعْطِيَ حِظًا مِنَ التَّفَاوُلِ انْتَفَعَ بِالْقَالَ فَمَنْ أَعْطِيَ الْفَرَاةَ فَلَهُ مِنْهَا حِظٌ وَمَنْ لَمْ يُعْطَ فَلَا حِظَ لَهُ فِيهِ فَمَعْنَى إِرْسَالِهِ أَنَّ اللَّهَ يُرْسِلُ نَبَأًا عَامِيقًا عَلَى لِسَانِ ذَلِكَ الْقَائِلِ ( وَالْعُطَّاسُ شَهِيدٌ عَدْلٌ ) أَيُّ دَلَالَةٍ صَادِقَةٍ عَلَى صَدَقِ الْحَدِيثِ الَّذِي قَارَنَهُ الْعُطَّاسُ لِأَنَّ الْعُطَّاسَ تَنْفَسُ الرُّوحَ يَتَكَشَّفُ الْغَطَاءُ عَنِ الْمَلَكُوتِ بَعْدَ الْكَشْفِ لِذَلِكَ الْوَقْتُ وَقَدْ حَقَّ يَحْتَقُ صَدَقِ الْحَدِيثِ وَيَرْجَى فِيهِ إِجَابَةُ الدُّعَاءِ ( الْحَكِيمُ ) التِّرْمِذِيُّ فِي نَوَادِرِهِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَقِيَّةَ بْنِ الْوَلِيدِ عَنْ رَجُلٍ سَمَاءَ ( عَنِ الرَّوَيْبِ ) السَّلِيُّ رَفَعَهُ وَبَقِيَّةُ قَدَّمَ الْكَلَامَ فِيهِ غَيْرَ مَرَّةٍ وَالرَّجُلُ بِمَجْهُولٍ كَمَا تَرَى وَمُحَمَّدٌ غَيْرُ مَنْسُوبٍ .

( الْفِتْنَةُ نَائِمَةٌ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ أَيْقَظَهَا ) الْفِتْنَةُ الْمَحْنَةُ وَكُلُّ مَا يَشُقُّ عَلَى الْإِنْسَانِ وَكُلُّ مَا يَدْبِتُ إِلَى اللَّهِ بِهِ عِبَادَةُ فِتْنَةٍ قَالَ تَعَالَى وَنَبَلُوكُمْ بِالْأَشْرِ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً كَذًا فِي الْكَشَافِ وَقَالَ ابْنُ الْفَرِّ الْفِتْنَةُ نَوَاعَانُ فِتْنَةِ الشَّيْطَانِ وَهِيَ الْعُظْمَى وَفِتْنَةُ الشَّهَوَاتِ وَقَدْ يَجْتَمِعَانِ لِلْعَبْدِ وَقَدْ يَنْفَرِدُ بِأَحَدِهِمَا ( الرَّافِعِيُّ ) الْإِمَامُ فِي تَارِيخِ قُرُونٍ ( عَنْ أَنَسٍ ) وَرَوَاهُ عَنْهُ الدَّبَلِيُّ لَكِنْ بِيَضٍ وَلَدَهُ لِسَنَدِهِ .

( الْفَجْرُ جُرَّانٌ جَفْرٌ يَحْرُمُ فِيهِ ) عَلَى الصَّائِمِ ( الطَّعَامُ ) وَالشَّرَابُ أَيُّ الْإِكْلِ وَالشَّرْبِ ( وَتَحِلُّ فِيهِ الصَّلَاةُ ) أَيُّ صَلَاةِ



الطَّعَامُ - (ك هق) عن ابن عباس - (ص)

٥٩٧٧ - الفجر فجران : فأما الفجر الذي يكون كذنب السرحان فلا يحل الصلاة ولا يحرم الطعام ، وأما الذي يذهب مستطيلاً في الأفق فإنه يحل الصلاة ويحرم الطعام - (ك هق) عن جابر - (ص)

٥٩٧٨ - الفخذ عورة - (ت) عن جرهد ، وعن ابن عباس - (ص)

٥٩٧٩ - النحر والخيلاء في أهل الإبل ، والسكينة والوقار في أهل الغنم - (ح) عن أبي سعيد

٥٩٨٠ - الفيرار من الطاعون كالفيرار من الزحف - ابن سعد عن عائشة - (ص)

الصباح وهو الفجر الصادق (و فجر تحريم فيه الصلاة) أى صلاة الصبح بعدم دخول وقتها بطلوعه . ويحل فيه الطعام والشراب للصائم وهو الفجر الكاذب الذى يطلع كذنب السرحان ثم يذهب وتعبه ظلمة (ك هق) فى الصلاة من حديث سفيان عن ابن جرير عن تطاء (عن ابن عباس) قال الحاكم على شرطهما ، ووقفه بعضهم على سفيان وشاهده صحيح وهو ما ذكره بقوله

(الفجر فجران : فأما الفجر الذى يكون كذنب السرحان ثم يذهب وتعبه ظلمة (فلا يحل الصلاة) أى صلاة الصبح فإن وقتها لا يدخل به (ولا يحرم الطعام) والشراب على الصائم .) أما الفجر (الذى يذهب مستطيلاً فى الأفق) أى نواحي السماء (فإنه يحل الصلاة) أى صلاة الصبح لأنه يدخل وقتها بطلوعه (ويحرم الطعام) والشراب على الصائم فالفجر الأول ويسمى الكتاب لا معقول عليه فى شيء من الأحكام بل وجوده كعدمه (ك هق عن جابر) قال البيهقي روى موصولاً ، مرسلاً فالمرسل أصح قال ابن حجر والمرسل الذى أشار إليه خروجه أبو داود فى المراسيل والدارقطنى (الفخذ عورة) أى من العورة التى يجب سترها وهذا قاله لما مر على جرهد . هو كاشف عن نحوه وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الترمذى والفرج فاحشة (ت) وكذا البخارى فى التاريخ ، أبو داود وأحمد والطبرانى من طرق كلهم (عن جرهد) بضم الجيم وسكون الراء وفتح الهاء الأسلى كان من أهل الصفة وحسنه الترمذى وصححه ابن حبان (وعن عباس) ورواه عنه أيضاً أحمد وعبد بن حميد وضعفه البخارى فى تاريخه وقال ابن حجر فى المقدمة فيه اضطراب وقال فى الإصابة اختلفوا فى إسناده اختلافاً كثيراً وصححه ابن حبان مع ذلك ورواه البخارى فى تاريخه وأحمد والطبرانى وغيرهم عن محمد بن جعش مرفوعاً وعلقه البخارى فى الصحيح فى كتاب الصلاة وبما تقرر عرف أن اقتصار المؤلف على عزوه للترمذى وحده غير جيد

(الفخر) أى ادعاء العظم والكبر (والخيلاء) بالضم والماء الكبر والعجب (فى أهل) البيوت المتخذة من (الوبر) قال الخطابي : إنما ذمهم لاشتغالهم بمعالجة ما هم فيه عن أمر دينهم وذلك يفضى إلى قسوة القلب (والسكينة) وهى السكون (والوقار) والتواضع (فى أهل الغنم) لأنهم غالباً دون أهل الإبل فى التوسع والكثرة وهما من أسباب الفخر والخيلاء أى فائزاه الغنم أولى من اتحاد الإبل لأن هذه تكسب خلفاً مذموماً وهذه خلقة محموداً (حم عن أبي سعيد) الحندرى ظاهره أن ذا لا يوجد مخرجا فى أحد الصحيحين وهو ذمول ؛ فقد عزاه فى الفردوس لهما معا ملفظ الفخر والخيلاء فى القدادين من أهل الوبر والسكينة فى أهل الغنم اه بنصه . ثم رأيت فيه فى كتاب الانبياء كما ذكره

(الفرار من الطاعون) من بلد هو فيها إلى محل ليس هو فيه (كالفرار من الزحف) لأنه فرار من قدر الله كما مر إلا متجبراً إلى فئسة فى حقوق الإثم وظلم الجرم (ابن سعد) فى الطبقات (عن عائشة) وقضية كلام المصنف أنه لم يره مخرجا لأشهر ولا أحق بالعزو من ابن سعد وإلا لما أبعد النجعة والأمر بخلافه فقد رواه أحمد بما يتضمن المعنى المذكور وزيادة ولفظه الفار من الطاعون كالفار من الزحف والصابر فيه له أجر شهيد اه فالعدول عنه غير سديد

٥٠٨١ - الفردوس ربوة الجنة وأعلاما وأوسطها ، ومنها تفجر أنهار الجنة - (طب) عن سمرة - (صح)

٥٩٨٢ - الفريضة في المسجد ، والتطوع في البيت - (ع) عن عمر - (ض)

٥٩٨٣ - الفضل في أن تصل من قطعك ، وتعطي من حرمك ، وتعفو عمن ظلمك - هناد عن عطاء مرسل - (ض)

٥٩٨٤ - الفطر يوم يفطر الناس ، والأضحى يوم يضحى الناس (ت) عن عائشة - (صح)

٥٩٨٥ - الفطرة على كل مسلم - (خط) عن ابن مسعود - (صح)

٥٩٨٦ - الفقه أزين على المؤمن من العذار الحسن على خد الفرس - (طب) عن شداد بن أوس (حب) عن سعيد بن مسعود - (ض)

(الفردوس ربوة الجنة وأعلاما وأوسطها) أي أشرافها وأفضلها ، ووسط كل شيء أحسنه لبعده عن الأطراف قال ابن القيم وغيره : فيه أن السماوات كربة مقيمة فإن الأوسط لا يكون إلا ما إذا كان كريبا ، وأن الجنة فوق السماوات تحت العرش اه . وقال الطيبي جمع بين الأعلى والأوسط ليكون أحدهما للحسنى والآخر للدمنوى (ومنها) أي الفردوس (تمج) بحذف إحدى التامين (أنهار الجنة) الأربعة المذكورة في القرآن في قوله : فيها أنهار من ماء غير آسن ، الآية والمراد منها أصول أنهار الجنة قبل الجارى واحد وطائفة أربع : طبع الماء في إيجاد الحياة وطبع اللبن في الترية ، وطبع العسل في الشفاء والحلاوة . وطبع الخمر في النشاط فيكون جمعه بانتبار معانيه كذا في شرح آثار النيرين ، وفيه أن أنهار الجنة تفجر من أعلامها ثم تنحدر فاذلة إلى أنصى درجاتها (طب) وكذا البزار (عن سمرة) بن جندب . قال الهيثمي : أحد أسانيد الطبراني رجاله وثقوا ، وفي بعضهم ضعف

(الفريضة في المسجد) أي فعلها يكون فيه ندبا مؤكدا (والتهنؤ في البيت) أي فعله يكون في البيت فإنه أفضل من فعله في المسجد لبعده عن الرياء والمراد التطوع الذي لا تشرع له جماعة وإلا فهو بالمسجد أفضل (ع عن عمر) ابن الخطاب رضى الله عنه

(الفضل في أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك) قال في الاتخاف المراد بالفضل الكامل وإنما يعين على ذلك أن يلاحظ الشخص بعمله وجه الله ويعرض عن الغرض الدنوى والدينى ، ولذلك آثار عظيمة في الدنيا والآخرة (هناد) في الزهد (عن عطاء) بن أبي رباح مرسل

(الفطر يوم يفطر الناس والأضحى يوم يضحى الناس) أي الفطر هو اليوم الذى يجمعون على الفطر فيه به صادف الصحة أولا ويوم الأضحى هو الذى يجمعون على التضحية فيه فيوم مرفوع خبر المبتدأ ويصح نصبه على الظرفية ويكون في محل رفع خبر المبتدأ الذى هو الفطر تقديره الفطر فى اليوم الذى يفطرون فيه قال الرافعى احتج به الشافعى على أنه إذا شهدوا يوم عيد عند المساء أن اليوم الثلاثين كان يوم فطر لا تقبل الشهادة ويصلي من الغد أداء فليس يوم الفطر أول شوال مطلقا بل يوم فطر الناس ومثل ذلك الأضحى ويوم عرفة ويوافق قول الترمذى معناه الفطر والصوم مع الجماعة ، وظلم الناس (ت عن عائشة) ورواه عنها أيضاً شافعى والديلمى وروى المصنف لصحته (الفقارة) واجبة (على كل مسلم) وعليه الإجماع إلا من شذ (خط) في ترجمة عثمان البزار (عن ابن مسعود) وفيه إبراهيم بن راشد الآمى قال الذهبي في الضعفاء وثقه الخطيب واتهمه ابن عدى وبهلول بن عبد الكندى قال الذهبي ضعفوه (المقر) وهو كما قال الحرالى : فقد ما إليه الحاجة في وقت من قيام المرء في ظاهره وباطنه (أزين على المؤمن



٥٩٨٧ - الْفَقْرُ أَمَانَةٌ ؛ فَمَنْ كَتَمَهُ كَانَ عِبَادَةً ، وَمَنْ بَاحَ بِهِ فَقَدْ قَلَدَ إِخْوَانَهُ الْمُسْلِمِينَ - ابن عساكر عن عمر - (ض)

٥٩٨٨ - الْفَقْرُ شَيْنٌ عِنْدَ النَّاسِ ، وَزِينٌ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (فر) عن أنس - (ض)

٥٩٨٩ - أَلْفَقَاهُ أَمْنَاءُ الرُّسُلِ ، مَا لَمْ يَدْخُلُوا فِي الدُّنْيَا ، وَيَتَّبِعُوا السُّلْطَانَ ؛ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَاحْذَرُوهُمْ - العسكري عن علي - (ح)

من العذار الحسن علي خد الفرس) لأن صاحب الدنيا كلما اطمان منها إلى سرور انخس به إلى مكروه ، فطلبها شين والقلّة منها زين ، والفقير في الأصل عدم المال وقلته وعند أهل التصوف عبارة عن الزهد والعبادة فيسمون من اتصف بذلك فقيرا وإن كان ذا مال وغيره غير فقير وإن كان فقيرا والصواب كما قاله جمع عدم النظر إلى الالفاظ الحديثة بل إلى ما جاء به الشارع (طب عن شداد بن أوس هب عن سعيد بن مسعود) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف والمعروف أنه من كلام عبد الرحمن بن زياد بن أنعم رواه ابن عدي في الكامل هكذا وقال في اللسان عن ابن عدي إنه حديث منكر

(الفقير أمانة لمن كتمه كان عبادة ومن باح به فقد قلد إخوانه المسلمين) قد تقرر فيما قبله أن الفقر عند المتشرعة عدم المال والتقل منه وعند الصوفية الانقطاع إلى الله وقد اختلفت عباراتهم وفيه ندب كتمان الفقر قال رويم الفقر حرمة له وحرمة ستره وإخفاؤه والغيرة عليه والضم به لمن كشفه وأظهره فليس من أهله ولا كرامه وفيه كالذي قبله وبعده شرف الفقير وضمة الغنى لأن الغنى هو فضول المال وحطام الدنيا ولا يكاد يدرك إلا بالطلب والطالب للاستكثار متوعد بغضب الله ومن حصلت له من غير طلب فهو مكثر وهو هالك إلا القليل قال بعض لعارفين كفى ذا المال أنه يحتاج إلى التطهير ولولا التدنيس به لم تطهره الزكاة قالوا ولذلك لم تجب الزكاة على الأنبياء لكونهم لم يتدنسوا بها إذ هم خزان الله وأمناره علي خلقه وللناس في التفضيل بين غنى شاكر وفقير صابر معارك قال ابن القيم والتحقّق أن المضاهاة ألقاهما فإن استويا استويا وإن أكرمكم عند الله تناكم (ابن عساكر) في التاريخ (عن عمر) بن الخطاب قال ابن الجوزي حديث لا يصح وفيه راجع بن الحسين مجهول

(الفقر شين عند الناس وزين عند الله يوم القيامة) لأن الفقراء إلى الله بواطنهم وظواهرهم لا يشهدون لأنفسهم حالا ولا غنى ولا مالا والفقير مع الرضى فضل كبير قال الياقبي وفي مدح الفقر قلت

وقائلة ما المجد للبر والفخر • فقلت لها شئ • كبرى الملا • مهر • فأما بنو الدنيا ففخرهم الغنى

كزهر تضرير في غد يبس الزهر • وأما بنو الآخرة ففي الفقر غرهم • نصارته تزهر • إذا فنى الدهر

(تنبيه) قال ابن الكمال سئلت عن الفقر مع كونه سواد الوجه في الدارين كيف كان غر بفخر الناس فأجبت كونه سواد الوجه جهة مدح لا ذم المراد من الوجه ذات الممكن ومن الفقر احتياجه في وجوده وسائر حاله إلى العمر وكون ذلك الاجتماع سواد وجهه عبارة عن لزومه لذاته بحيث لا يتفك السواد عن محله (فر عن أنس) وفيه محمد ابن مقاتل الرازي لا المروزي قال الذهبي في الذيل ضعيف

(الفقهاء أمناء لرسول ما لم يدخلوا في الدنيا ويتبعوا السلطان فإذا فعلوا ذلك فاحذروهم) كان ضررهم على الدين والمسلمين أعظم من ضرر الكافرين والجاهلين فالقهاء الذين هم ورثة الأنبياء وأمنائهم على أممهم هم الذين جعلوا غرضهم ومرمى همهم إرشاد المسترشدين ونصيحة المؤمنين لا ما ينتجيه الفقهاء من الأغراض الخسيسة وبرومونه من المقاصد الركيكة من النصد والتدريس والتبسط في البلاد والتشبه بالظلة في ملابسهم ومراكبهم ومجالسهم

- ٥٩٩٠ - الفقه يمان ، والحكمة يمانية - ابن منيع عن ابن مسعود - ( صح )  
 ٥٩٩١ - الفلق : جب في جهنم مغلطى - رواه ابن جرير عن أبي هريرة  
 ٥٩٩٢ - الفلق سجن في جهنم . يحبس فيه الجبارون والمتكبرون وإن جهنم لتعود بالله منه - ابن مردويه عن ابن عمرو - ( عن )

### حرف القاف

- ٥٩٩٣ - قَالُوا النَّعَالَ - ابن سعد والبغوى والباوردى - ( طب ) وأبو نعيم عن إبراهيم الطائى ، وماله غيره - ( ح )

ومنايسة بعضهم بعضاً وفشو داء الضرائر بينهم وانقلاب حمالق حدقهم إذا ملح بعصره مدرسة لآخر أو شردة جشوا بين يديه لاقتباس علم وتهاكمه على أن يكون موطن العقب دون الناس كلهم لما أبعد هؤلاء . من قوله تعالى : تلك الدار الآخرة مجمها للذين لا يريدون تلوا في الأرض ولا لفسادها ذكره كله الزخشرى وقال الحكيم الترمذى قد أبى علماء زماننا من مولاهم لأنهم فعلوا حرية النفس وتقابهم في دنياهم ببنام وشهواتهم ، استبطأوا الحرية فتعجلوها فهربوا من العبودية له لأنهم عرفوه وهم به جهال فلا شربوا بالكأس الأرقى من محبته ولا ولوا به وله العاكف ببابه ولا حيت قلوبهم بحياة الحى القيوم (المسكرى) في الأمثال (عن على) أمير المؤمنين رمز المصنف لصحته ( الفقه يمان والحكمة يمانية ) أى منسوبة إلى الين والالف فيه معوضة عن ياء النسبة على غير قياس قيل معنى يمان أنه مكى وقد سقى تقريره قال الديلى والرواية المشهورة الإيمان يمان (ابن منيع) في معجمه (عن أبي مسعود) البدرى ورواه عنه الديلى أيضاً

( الفلق ) بفتحين ( سجن في جهنم يحبس فيه الجبارون والمتكبرون وإن جهنم لتعود بالله منه ) وهذا قاله تفسيراً لقوله تعالى : قل أعوذ برب الفلق (ابن مردويه) في التفسير (عن ابن عمرو) بن العاص قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله عز وجل : قل أعوذ برب الفلق ، والمؤذنين فذكره ( الفلق جب ) أى بئر ( في جهنم مغلطى ) في رواية ابن أبي حاتم في قعر جهنم عليه غطاء إذا كشف عنه خرجت منه نار تصيح منه جهنم من شدة حر ما يخرج منه (ابن جرير) في التفسير (عن أبي هريرة) ورواه الديلى عن عمر بن الخطاب

### حرف القاف

( قَالُوا لِلنَّعَالَ ) أى اعملوا لها قبالين قال الزخشرى يقال فعل مقبلة ومقابلة وهى التى جعل لها قبالان وقد أقبلتها وقابلتها ومنه هذا الخبر ونعل مقبولة إذا شددت قبالتها وقد قبلتها عن أبي زيد إلى هنا كلامه وقيل المراد أن يضع إحدى نعليه على الأخرى في المسجد (ابن سعد) في الطبقات (والبغوى) في المعجم (والبوردى) في جزئه (طب وأبو نعيم) كلاهما من حديث عبد الله بن مسلم بن هرمز عن يحيى بن عبيد عن عطاء (عن) أبيه عن جده (إبراهيم الطائى الثقفى) قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يبنى بكلم الناس يقول لهم قَالُوا الخ قال الهيشى وعبد الله بن هرمز ضعيف قال ابن عبد البر ( وماله ) أى لإبراهيم هذا (غيره) ونقل الذهبي عن ابن عبد البر أنه قال لا يصح ذكره في الصحابة لأن حديثه مرسل فهو تابعى قال ابن حجر لفظ ابن عبد البر إسناد حديثه ليس بالقائم ولا يصح صحبته عندي وحديثه مرسل انتهى فإن عنى بالإرسال انقطاعاً بين أحد زواته فذلك وإلا فقد صرح بسامعه من النبي صلى الله عليه وسلم فهو صحابى إن ثبت إسناد حديثه لكن مداره على عبد الله بن مسلم بن هرمز وهو ضعيف وشيخه مجهول وفي سياقه خلف أيضاً



٥٩٩٤ - قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ ، إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمَّا حَرَّمَ عَلَيْهِمُ الشُّحُومَ جَلَّوْهَا ثُمَّ بَاعُوهَا فَأَكَلُوا أَثْمَانَهَا -

(حم ق ٤) عن جابر (ق) عن أبي هريرة (حم ق ن د) عن عمر - (صح)

٥٩٩٥ - قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ ، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ - (ق د) عن أبي هريرة - (صح)

٥٩٩٦ - قَاتَلَ اللَّهُ قَوْمًا يَصُورُونَ مَا لَا يَخْقُونَ - الطيالسي والضياء عن أسامة - (صح)

(قاتل) وفي روايته لعن (الله اليهود) عامهم أو لعنهم أو أهليهم فأخرج في صورته المغاللة أو عبر عنه بما هو سبب عنه فانهم بما اخترعوا من الحيلة اتصهروا لمحاربة الله تعالى ومقاتلته ومن قاتله قتله ذكره الطيبي كالفاضي (إن الله عز وجل لما حرم عليهم الشحوم) أي أكلها في زعمهم إذ لو حرم عليهم بيدها لم يكن لهم حيلة في إذائها المذكورة بقوله (جلوها) يحرم أذاورها قاتلين: الله حرم علينا الشحم وهذا ودك (ثم باعوها) مذابة (فأكلوا أثمانها) والممنوع عنه الإذابة البيع للاستصباح فإنه جائز فالله عليهم برتب على المحرم لا على الجميع وفي رواية باعوه فأكلوا ثم قال الطيبي كالكرما في الضمير راجع إلى الشحوم على تأويل المذكور أو إلى الشحم الذي في ضمن الشحوم فيه تحريم بيع الحرم واستعمال القياس وإبطال الجليل بفعل المحرم (ثم) قال عياض أكثر اعتراضين يلاحظين اليهود والزنادقة على هذا الحديث بأن موطوءة الأب بالملك لولده بيدها دون وطئها وهو ساقط لأن قضية موطوءة الأب لم يحرم على الابن منها إلا موطؤها فقط فتدخل متفعاتها جلال لغيره، وشحم الميتة المقصود منه الأكل وهو حرام من كل وجه وجرمته عامة على كل اليهود قاتلها (حم ق ٤) عن جابر (ق) عن أبي هريرة (حم ق ن د) عن عمر (ابن الخطاب) وسيد كافي أبي داود عن ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم قائداً خلف المقام يرفع رأسه إلى السماء فنظر ساعة ثم ضحك ثم ذكره

(قاتل الله اليهود) أي أبعدهم عن رحمة لا هم (تخذوا قبور أنبيائهم مساجد) أي اتخذوها جهة قبلتهم مع اعتقادهم الباطل وأن اتخذوها مساجد لازم لاتخاذ المساجد عليهم كعبته وهذا دين به سبب لعنهم لمسا فيه من المغالاة في التعظيم وخص هذا اليهود لا بدأنهم هذه الاتخاذ لهم أظلم وضم اليهم في رواية البخاري النصاري وهم وإن لم يكن لهم إلا نبي واحد ولا قبر له لأن المراد النبي وكان أتباعه كالخواريين أو يقال الضمير يعود لليهود فقط لتلك الزاوية أو على الكل ويراد بأنبيائهم من أمرؤا بالإيمان بهم وإن كانوا من الأنبياء السابقين كنوح وإبراهيم قال الفاضل لما كانت اليهود يشجرون قبور الأنبياء عليهم السلام ويحعلونها قبلة ويتوجون في الصلاة بحولها فاتخذوها أو ثاباً لعنهم الله ومنع المسلمين عن مثل ذلك ونهاهم عنه أما من اتخذ مسجداً بمحور صالح أو صلى في مقبرته وقصد به الاستظهار بروحه أو وصول أثر من آثار عبادته إليه لا إلى عظم له والتوجه بحوله فلا حرج عليه ، إلا ترى أن مدفن اسمعيل في المسجد الحرام عند الحطيم ثم إن ذلك المسجد أفضل مكان يتحرى المصلي لصلاته واليهي عن الصلاة في المقابر يختص بالمنوشة لمسا فيها من النجاسة انتهى السكن في خير الشيعين كراهة بناء المسجد على القبور مطبقاً والمراد قبور المسلمين خشية أن يعبد فيها المقبور لقريته خير الله لا تجعل قبري وثناً يعبد وظاهره أنها كراهة تحريم السكن المشهور عند الشافعية أنها كراهة تنزيه فيحمل ما تقرر عن القيام على ما إذا لم يخف ذلك انتهى قال الشافعية وفيه أن لا يصلى على قبر نبي قيل وفي المطابقة بين الدليل والمدعى نظر إلا أن يقال إذا حرمت الصلاة إليه قبله كذلك (ق د) عن أبي هريرة

وفي الباب جابر وابن عمر وغيرهما

(قاتل الله قوما يصورون ما لا يخقون) قاله لما دخل الكعبة ورأى فيها تصاوير فخاضها وأصل اتخاذ الصور أن الأولئك الملوها على شكل أسلافهم ليأمنوا برؤية صورهم ويتذكروا أحوالهم الصالحة فيجهدون كاجتهادهم ثم خلق من بعدهم خلق جهلوا مرادهم ووسوس لهم الشيطان أن أسلافهم كانوا يعبدونها فعدوها لحذر المصطفى صلى الله عليه

٥٩٩٧ - قَالَ دُونَ مَالِكَ ، حَتَّى تَحُوزَ مَالَكَ . أَوْ تَقْتُلَ فَنُكُونَ مِنْ شُهَدَاءِ الْآخِرَةِ - (حم طب) عن بخارق - (ح)

٥٩٩٨ - قَاتِلُ عَمَّارٍ وَسَالِبُهُ فِي النَّارِ - (طب) عن عمرو بن العاص ، وعن ابنه

٥٩٩٩ - قَارِئُ سُورَةِ الْكَهْفِ ، تُدْعَى فِي التَّوْرَةِ الْخَائِلَةُ ، فَتَحُولُ بَيْنَ قَارِئِهَا وَبَيْنَ النَّارِ - (هب فر) عن ابن عباس - (ض)

٦٠٠٠ - قَارِئُ أَقْرَبَتْ وَتُدْعَى فِي التَّوْرَةِ الْمَيْيُضَةُ . تُبَيِّضُ وَجْهَ صَاحِبِهَا يَوْمَ تَسْوَدُ الْوُجُوهُ - (هب فر) عن ابن عباس - (ض)

٦٠٠١ - قَارِئُ الْحَدِيدِ وَإِذَا وَقَعَتْ ، وَالرَّحْمَنُ ، يُدْعَى فِي مَلَائِكَةِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ سَاكِنَ الْفَرْدَوْسِ - (هب فر) عن فاطمة - (ض)

وسلم عن مثل ذلك وتوعد عليه - أ للذريعة المؤدية إلى ذلك وفيه دليل على تحريم التصوير وقول بعضهم إنما يحرم في ذلك الزمان لقرب عهدهم بالآوثان أطيب القشيري في رده . (الطيالسي) أبو داود (والضياء) المقدسي (عن أسامة) ابن زيد ورواه عنه الديلمي

(قاتل دون مالك حتى تحوز مالك أو تقتل فتكون من شهداء الآخرة) أي يجوز لك ذلك فإن فعلت فقتلت كنت شهيداً في حكم الآخرة لا الدنيا (حم طب عن بخارق) بخارق في الصحابة بجلى وشيائى وهلالى فلو هيزه لكان أولى ، رمز المصنف لحسنه

(قاتل عمار وسالبه في النار) قتلة طائفة معارية في رقعة صفيين ضربته عادية المزنى ربح اسقط لجاء آخر فاحتز رأسه فاختصما إلى عمرو بن العاص ومعارية كل يقول أنا قتله فقال عمرو إنكما في النار (فائدة) قال ابن حجر حديث تقتل عمارا لأنه الباغي رواه جمع من الصحابة منهم قتادة وأم سلمة وأبو هريرة وابن عمر وعثمان وحذيفة وأبو أيوب وأبو رافع وخزيمة بن ثابت ومعاوية وعمرو بن العاص وأمية وأبو اليسر وعمار نفسه وغالب طرقة كلها صحيحة أو حسنة وفيه علم من أعلام النبوة وفضيلة ظاهرة لعلى وعمار وردت على النواصب الزاعمين أن علياً لم يكن مصيباً في جروبه (طب عن عمرو بن العاص وعن ابنه) عبد الله ورواه عنه أحمد أيضاً قال الهيثمي بعد ما عناه لها ورجال أحمد ثقات فاقضى أن رجال الطبراني ليسوا كذلك فمكس المصنف ولم يكتب بذلك حتى رمز أصحته

(قارئ سورة الكهف تدعى) أي تسمى (في التوراة الخائلة) لأنها (تحوّل بين قارئها وبين النار) نار جهنم فتمنعه من دخولها وتخلصه من الزبانية بإذن ربها ويؤخذ من تغييره بقارئ أن المراد المواظب على قراءتها في كل يوم أو في كل ليلة لا من قرأها أحياناً ثم يترك ويحتمل أن المراد في ليلة الجمعة ويومها لاستحباب قراءتها فيهما (هب فر عن ابن عباس) ظاهر صنيع المصنف أن يخرج به إلى بيتي خروجه وسكت عليه والأمر بخلافه وهو تلبس فاحش بل عقبه بإسلاله فقال ما نصه تفرد به محمد بن عبد الرحمن الجديعاني هكذا وهو منكراه والجديعاني ضعفه أبو حاتم وغيره وفيه أيضاً سليمان بن مرقاع أوردته الذهبي في الضعفاء والمتروكين وقال العقيلي منكر الحديث وإسماعيل بن أبي أويس قال النسائي ضعيف وقال الذهبي صدوق صاحب مناكير وهذا الحديث والمحدثان بعده سندهما واحد وطريقهما متحد (قارئ أقربت) أي سورتها (تدعى في التوراة الميضة تبيض وجه صاحبها) أي حانظها عن ظهر قلب أو قارئها في المصحف (يوم تسود الوجوه) وهو يوم القيامة (هب فر عن ابن عباس) فيه ما في الذي قبله

(قارئ الحديد وإذا وقعت) الواقعة (والرحمن) أي وسورة الرحمن (يدعى في مَلَائِكَةِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ سَاكِنَ



- ٦٠٠٢ - قَارِئِي وَالْهَآكُمُ التَّكَاثُرُ، يُدْعَى فِي الْمَلَكُوتِ مُؤَدَّى الشُّكْرِ - (فر) عن أسماء بنت عميس - (عن)
- ٦٠٠٣ - قَارِئُوا، وَسَدُّوا، فَنِي كُلِّ مَا يُصَابُ بِهِ الْمُسْلِمُ كَفَّارَةٌ حَتَّى النَّكْبَةِ يَنْكَبُهَا، وَالشُّوْكَهَ يُشَاكُهَا (حم م ت) عن أبي هريرة - (صح)
- ٦٠٠٤ - قَاضِيَانِ فِي النَّارِ، وَقَاضٍ فِي الْجَنَّةِ: قَاضٍ عَرَفَ الْحَقَّ فَقَضَى بِهِ فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ، وَقَاضٍ عَرَفَ الْحَقَّ لِحَآرٍ مُتَعَمِّدًا، أَوْ قَضَى بِغَيْرِ عِلْمٍ فَهُمَا فِي النَّارِ - (ك) عن بريدة - (صح)
- ٦٠٠٥ - قَاطِعُ السِّدْرِ يُصَوِّبُ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ - (هق) عن معاوية بن حيدة - (ح)
- ٦٠٠٦ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَا ابْنَ آدَمَ، لَا تَعْبُزُ عَنْ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفِكَ آخِرَهُ - (حم د) عن نعيم بن همام - (طب) عن النّوَّاس - (صح)

الفردوس) أى جنة الفردوس أى أنه محكوم له بأنه سيسكنها مفروغ من ذلك مقطوع به عندهم (هب فر عن فاطمة الزهراء ثم قال البيهقي تفرد بهما محمد بن عبد الرحمن عن سليمان ولامها منكر (قارئى ألهام التكاثر) أى سورتهما بكاملها (يدعى في الملكوت مؤدى الشكر) لله سبحانه (فر عن أسماء بنت عميس) ولله اسماعيل ابن أبي أويس قال الذهبي في الذيل صدقوه لأنه صدوق صاحب منا كبير وقال النسائي ضعيف (قاربوا) أى اقصدوا أقرب الأمور لئلا تعبدتم به ولا تغفلوا فيه ولا تقصروا وقيل هو من قولهم قاربت الرجل لأطفته بكلام حسن لطيف (وسددوا) اقصدوا السداد في كل أمر (فنى كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى النكبة ينكبها أو الشوكه يشاكها) قال الفزالي ولذلك سأل زيد بن ثابت ربه أن لا يزال محمومًا فلم يزل محمومًا ولم يفارقه الحى حتى مات وكان في الأنصار من يتبنى العمى وقال عيسى عليه السلام لا يكون عالمان لم يفرح بدخول المصائب والأمراض عليه لما يرجوه من ذلك من كفارة خطاياهم (حم م ت عن أبي هريرة) قال لما نزلت ومن يعمل سوءًا يجز به، بلغت من المسلمين مبلغًا شديدًا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كره

(قاضيان في النار وقاض في الجنة قاض عرف الحق فقضى به فهو في الجنة وقاض عرف الحق لحار متعمداً أو قضى بغير علم فهما في النار) تمامه عند منخرجه الحاكم قالوا فما ذنب هذا الذى يجهل قال ذنبه أن لا يكون قاضياً حتى يعلم قال الذهبي فكل من قضى بغير علم ولا بينة من الله ورسوله على ما يقضى به فهو داخل في هذا الوعيد المفيد أن ذلك كبيرة (ك) في الأحكام (عن بريدة) قال الحاكم صحيح على شرط مسلم ونعقبه الذهبي في التلخيص بأن ابن بكير الغنوي أحد رجاله منكر الحديث وقال في الكبار إسناده قوى

(قاطع السدر يصوب الله رأسه في النار) قال البيهقي المراد قاطع سدر في خلافة يستظل بها ابن السبيل وغيره بغير حق ربه: أوجهات ركيكة فاحذرهما (هق) من حديث بهز بن حكيم (عن معاوية بن حيدة)

(قال الله تبارك وتعالى) أى تنزه عن كل مالا يليق بكأله الأقدس (يا ابن آدم لا تعجز عن أربع ركعات) أى عن صلاتها (من أول النهار أكفك آخره) أى شر ما يحدثه في آخر ذلك اليوم من المحن والبلايا فأمره تعالى بفعل شئ أو تركه إنما هو لمصاحبة تعود على العبد وأما هو فلا تدفعه الطاعة ولا تضره المعصية قالوا هذا الحديث كلام قدسى والفرق بينه وبين القرآن أن القرآن هو اللفظ المنزل به جبريل للإعجاز عن الإتيان بسورة من مثله والحديث القدسى إخبار الله تعالى نبيه عليه الصلاة والسلام بمعناه بإلهام أو بالثناء فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك المعنى بعبارة نفسه وجميع الأحاديث لم يصفها إلى الله ولم يروها عنه كما أضاف وروى الحديث القدسى قال الطبري وفضل القرآن على الحديث القدسى أن القدسى نص إلهي في الدرجة الثانية وإن كان من غير واسطة ملك غالباً لأن المنظور فيه المعنى

٦٠٠٧ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : يَا آدَمُ ، خَلِّ لِى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ مِنْ أَوَّلِ الْهَارِ أَكْفِكَ خَيْرُهُ - (حم) عن  
أبي مرة الطائفي - (ت) عن أبي الدرداء - (ح)

٦٠٠٨ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : إِنِّى وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ فِى نَبَأٍ عَظِيمٍ أَخْلُقُ وَيُعْبَدُ غَيْرِى ، وَأَرْزُقُ وَيُشْكَرُ غَيْرِى ۝  
الحكيم (هب) عن أبي الدرداء - (ض)

٦٠٠٩ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : مَنْ لَمْ يَرْضَ بِقَضَائِى ، وَلَمْ يَصْبِرْ عَلَى بَلَائِى ، فَلْيَلْتَمِسْ رَبًّا سِوَاىَ - (طب) عن  
أبي هند الدارى - (ض)

دون اللفظ و القرآن اللفظ والمعنى منظوران فلعلم من هذا مرتبة بقية الاحاديث اهـ . وقال الحافظ ابن حجر هذا  
من الاحاديث الإلهية وهى تحتل أن يكون المصطفى صلى الله عليه وسلم أخذها عن الله تعالى بلا واسطة أو بواسطة  
(حم د عن نعيم بن مهناط عن النواس) بن سمان

(قال الله تعالى يا ابن آدم صل) فى رواية اركع (أربع ركعات من أول الهار أكملك آخره) قال ابن تيمية  
هذه لأربع عندى هى الفجر وسننها وبه رد تليذه ابن القيم على من استدلل به على سنة الضحى قال بعضهم يؤيدونها  
الضحى ماى العيلانيات مرفوعا ما من عبد صلى الضحى ثم لم يتركها إلا عرجت إلى الله تعالى وقالت يا رب إنى  
فلانا حفتنى فاحفظه وإن تركها قالت يا رب إن فلانا ضيعى لفنيمة (حم عن أبي مرة الطائفي) قال فى التقريب كأصله  
شخ لمكحول يقال له محبة قيل الصواب أنه كثير بن مرة المتقدم قال الميثمى رجاله رجال الصحيح (ت عن أبي الدرداء)  
قال فى المي ان حسن قوى الإسناد ورواه أيضا أبو داود والنسائي وفيه إسماعيل بن عياش .

(قال الله تعالى إني والجن والإنس فى نبأ عظيم أخلق ويعبد غيرى وأرزق ويشكر غيرى) لكن وسعهم حله  
فأخبرهم د يوم تشخص فيه الأبصار مهطعين مقننى رؤوسهم لا يرتد إليهم طرفهم وألقنهم هواء أى متخرفة لا ترى  
شيئا فيقال لهم د يامعشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا لا تنفذون  
إلا بسطان ، (تنبيه) قال الغزالي المنعم هو الله والوسائط مسخرون من جهته فهو المشكور وتتمام هذه المعرفة  
فى الشك فى الأفعال فمن أنعم عليه ملك بشىء فرأى لوزيره أو وكيله دخلا فى إيصاله إليه فهو إشراك به فى النعمة  
فلا يرى النعمة من الملك من كل وجه بل منه بوجه ومن غيره بوجه فلا يكون موحدا فى حق الملك وكال شكره  
أن لا يرى الوسطة مسخر تحت قدرة الملك ويعلم أن الوكيل والخازن مضطران من جهة فى الإيصال فيكون نظره  
إلى الموصل كنظره إلى قلم الموقع وكاغده فلا يؤثر ذلك شركا فى ترحيده من إضافته النعمة للملك فكذلك من  
عرف الله وعرف أفعاله على أن الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره كالفلم فى يد الكاتب والله هو المسلط على  
الفعل شاعت أم أبت (الحكيم) الترمذى (هب) وكذا الحاكم (عن أبي الدرداء) لكن الحكيم لم يذكر له سنداً  
فكان اللاحق عدم عزوه إليه ثم إن فيه عند مخرجه البيهقى كالحاكم مهنى بن يحيى مجهول وبقيته الوليد أوردته الذهبى  
فى الضعفاء وقال يروى عن الكذابين ويدلسهم وشرىح بن عبيد ثقة لكنه مرسل .

(قال الله تعالى من لم يرض بقضائى ولم يصب على بلأى فليلتمس رباً سواى) قال الغزالي كأنه يقول هذا لا يرضانا  
رباً حتى سنخط فليتخذ رباً آخر يرضاه وهذا غاية الوعيد والتهديد لمن عقل ولمن صدق واندد صدق من قال إذ  
سئل ما العبودية والرببة فقال الرب يقضى والعبد يصبر وليس فى السخط إلا الهم والضجر فى الحال والوزر والعقوبة  
فى المآل إلا فائدة إذ القضاء نافذ فلا يصرف بالهلع والجزع كما قيل

ما قد قضى ياتفس فاصطبرى له ولك الأمان من الذى لم يقدر



٦٠١٠ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : مَنْ لَمْ يَرْضَ بِقَضَائِي وَقَدَرِي فَلْيَلْتِمَسْ رَبًّا غَيْرِي - (هـ ب) عن أنس  
٦٠١١ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : الصَّيَامُ جَنَّةٌ يَسْتَجِنُّ بِهَا الْعَبْدُ مِنَ النَّارِ ، وَهُوَ لِي ، وَأَنَا أَجْزَى بِهِ - (ح هـ ب)  
عن جابر - (ض)

وتبقى أن المقدور كان حتم عليك صبرت أو لم تصبري  
فمن ترك التسليم للقضاء فقد جمع على نفسه ذهاب ما أصيب به وذهاب ثواب الصابرين فهو خسران مبین ومن  
رضى بمكروه القضاء - لذذ بالبلاء ونال ثواب الصابرين ومن علم من نفسه العجز فليستعذ بالله من حمله ما لا يطيق  
وليقل كما علمه ربنا ولا تحمنا ما لا طاقة لنا به ويسأل المعافاة ويستعين بالله على قضاءه ونعم المولى ونعم النصير فان  
قل الشر والمعصية بقضاء الله فكيف يرضى به العبد قلنا الرضى إنما يلزم بالقضاء وقضاء الشر ليس بشر بل الشر  
المقضى قالوا والمقضى أربع نعمة وشدة وخير وشر فالنعمة يجب الرضى فيها بالقاضى والقضاء والمقضى ويجب الشكر  
عليه والشدة يجب الصبر عليها والخير يجب الرضى فيه بالقاضى والمقضى ويجب عليه ذكر المنة من حيث أنه وقفه له  
والشر يجب فيه الرضا بالقاضى والقضاء والمقضى من حيث أنه مقضى لا من حيث أنه شر ( تنبيه ) قال في شرح  
العوارف أول ما كتب الله في اللوح المحفوظ إن أما الله لا إله إلا أنا من لم يرض بقضائى ولم يشكر نعمائى ولم  
يصبر على بلائى فليطلب رباً سواى ( طب ) وكذا الديلمى ( عن أبى هند الدارى ) نسبة إلى الدار بن مائى واسمه  
يزيد بن عبد الله بن رزين صحابى سكن فلسطين ومات بيت جبرين وهو آخر تميم الدارى لأمه قال الحافظ للعراق  
إسناده ضعيف جداً ويدينه تليذه الهيمى فقال فيه سعيد بن زياد قال الذهبي متروك وأورده في اللسان في ترجمة  
سعيد من حديثه عن مند وقال الأزدي متروك وساق ابن حبان له هذا وقال لا أدري البينة منه أو من أبيه أو من جده  
( قال الله تعالى من لم يرض بقضائى وقدرى فليلتمس رباً غيرى ) أى ولا رباً إلا الله فعلى العبد الرضى  
بقضائه وإحسان الظن به وشكره عليه فإن حكمه واسمه وهو بمصالح العباد أعلم وغداً يشكره العباد على البلايا إذا  
رأوا ثواب البلاء كما يشكر الصبي بعد البلوغ ، وذهب على ضربيه وقاديه والبلاء تأديب من الله وعنايته لعباده أتم  
وأوفر من عنايته الآباء بأبنائهم روى أن بعض الأنبياء شكى إلى ربه الجوع والفقر عشر سنين فأوحى إليه كم  
تشكر؟ هكذا قال به ذك عندى قل أن أخلق السموات والأرض هكذا فضيت عليك قبل أن أخلق الدنيا أفتريد أن  
أغير خلق الدنيا لأجلك أم أبدل ما قدرت عليك فيكون ما تحب فوق ما أحب؟ عزتى وجلالى لأن تلجأ إليّ وصدرك  
هذا مرة أخرى لا تحزنك من ديوان الأنبياء ( هـ ب عن أنس )

( قال الله تعالى الصيام جنة يستجنى بها العبد من النار وهو لى وأنا أجزى به ) صاحبه بأن أضعف له الجزاء  
بلا حساب لأن فيه الإعراض عن لذات الدنيا والنفس وحفظها ومن أعرض عنها ابتغاء وجه الله لم يحمل بينه  
وبينه حجاب واعلم أن الصوم من أخص أوصاف الربوبية إذ لا يتصف به على السكال إلا الله فإنه يطعم ولا يطعم  
فايضته إلى نفسه بقوله وأنا أجزى به لا يكونه لا يتصف به أحد على الحقيقة إلا هو لأنه الفى عن الأكل أبد  
الآبدین ومن سواه لا بد له منه حتى الملائكة فإن طعامهم التسبيح والاذكار وشرابهم المحبة الخالصة والمعارف  
والمولود الصافية من الأكدار ومن عدام طعامهم وشرابهم ما يلق بهم في دار الدنيا وكل دار وقد دنا البارى إلى  
الانصاف بأرصافه وتبدهم بها بعد الطاقة والصوم من أخصها وأصعب الأشياء على النفوس لكونه خلاف ما جملوا  
عليه لما أن وجودهم لا يقوم إلا بإفادة بخلاف الفى عن كل شئ ( حم هـ ب عن جابر ) بن عبد الله قال الهيمى  
إسناده أحمد حسن

٦٠١٢ قال الله تعالى: كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ لَهُ إِلَّا الصَّيَامَ فَإِنَّهُ لِي وَنَا أَجْزَى بِهِ، وَالصَّيَامُ جُزْءٌ، وَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمِ أَحَدِكُمْ فَلَا يَرْفُثْ، وَلَا يَصْخَبْ، وَإِنْ سَابَهُ أَحَدٌ أَوْ تَنَاءَلَهُ فَلْيَقُلْ: إِنْ أَمَرْتُ صَائِمٌ، وَلَذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ وَالصَّائِمِ فَرِحَتَانِ يَفْرَحُهُمَا: إِذَا أَفْطَرَ فَرِحَ بِفِطْرِهِ وَإِذَا لَقِيَ رَبَّهُ فَرِحَ بِصَوْمِهِ - (ق ن) عن أبي هريرة - (صح)

٦٠١٣ - قال الله تعالى: ثَلَاثَةٌ أَمَّا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: رَجُلٌ أُعْطِيَ بِي ثُمَّ غَدَرَ، وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَكَلَّ ثَمَنَهُ، وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِهِ أَجْرَهُ - (حم خ) عن أبي هريرة - (صح)

(قال الله تعالى كل عمل ابن آدم له) أي كل عمل له فإن له فيه حظا ودسلا لا اطلاع الناس عليه فهو يتمجّل به ثواباً منهم (إلا الصيام فإنه) خالص (لي) لا يطلع عليه غيره أو لا يعلم ثوابه المترتب عليه أو وصف من أوصافه لأنه يرجع إلى صفته الصمدية لأن الصائم لا يأكل ولا يشرب فتخلق باسمه الصمد أو معناه أن الأعمال يقتصر منها يوم القيامة في المظالم إلا الصوم فإنه لله ليس لأحد من أصحاب الحقوق أن يأخذ منه شيئاً واختاره ابن العربي وقيل لم يعبد به غير الله فلم تظلم الكفار في تصرفهم بالصوم وإن ظلموا بالسجود وغيره واستحسنه ابن الأثير والطائفة في ذلك جزء مفرد جمع فيه نحو خمسين قولاً (وإننا أجزي به) ما حبه جزاء أكثر أو الجزاء عليه بنفسه فلا أكلاً إلى ملك مقرب ولا غيره لأنه سر بيني وبين عبدي لا يطلع عليه غيره كصلاة بغير طهر أو ثوب نجس أو نحو ذلك مما لا يعلمه إلا الله (والصيام جنة) أي ترس يدفع المعاصي أو النار عن الصائم كما يدفع الترس السهم (وإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث) بضم الغاء وكسر ما لا يتكلم قبيح (ولا يصخب) بسين أو بصاد مهملة لا يصيح وفي رواية لمسلم بدل يصخب يجهل وصحف من رواه ولا يسخر بالراء من السخرية (وإن سابه أحد) أي شاته بمعنى تعرّض لشتمه (أو قاتله) أي أراد مقاتلته أو بازعه ودافعه (فليقل) بقلبه أو لسانه أو بهما وهو أولى (إني أمرؤ صائم) ليكف نفسه عن مقاتلة خصمه (والذي نفس محمد بيده) أي بتقديره وتصريفه (لخلوف) بضم الخاء وخعاًوا من فتحها تغير رائحة (فم الصائم) فيه رد علي من قال لا ثبت الميم عند الإضافة إلا في الضرورة (أطيب عند الله من ريح المسك) أي عندكم فضل ما يستكره من الصائم على أطيب ما يستلذ من جنسه ليقاس عليه ما فرقه من آثار الصرم ولا يترحم أن الله يستطيب الروائح ويـ لذلك فإنه محال عليه تعالى وإنما معنى هذه الأظنية راجع إلى أنه تعالى يثبت على لوف أنه ثواباً أكثر مما يجب على استعانة المسك حيث نذب الشرع إلى استماله في الجمع والاعياد وغيرها ويحتمل أن يكون في حق الملائكة فيستطيبون ريح الخلوف أكثر مما يستطيبون ريح المسك وقيل يجازيه الله في الآخرة بأن يجعل نكهته أطيب من المسك كما في دم الشهيد أو هو مجاز واستعارة لتقريبه من الله (والصائم فرحتان يفرحهما) أي يفرح بهما (إذا أفطر فرح بفطره) أي بإنهاء صومه وسلامته من المفسدات لخروجه عن عبدة المأمور أو بالأكل والشرب بعد الجوع أو بما يعتقد من وجود الثواب أو بما ورد في خبر إن للصائم عند فطره دعوة لا ترد (وإذا لقي ربه فرح بصومه) أي نيل الثواب وإعظام المنزلة أو بالنظر إلى وجه ربه والآخر فرح الخواص (ق ن) في الصوم (عن أبي هريرة) بالعاظ متقاربة

(قال الله تعالى ثلاثة أنا خصمهم) زاد ابن خزيمة ومن كنت خصمه خصمته (يوم القيامة) والخصم مصدر خصمته أخصمه نعت به للبالغة كمدل وصريم (رجل أعطى بى ثم غدر) بخذف المفعول أي أعطى يمينه بى أي عاهد عهداً وحلف عليه ثم نقضه (ورجل باع حراً فأكل ثمنه) خص الأكل لأنه أظلم مقصود (ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه) ما استأجر لأجله من العمل (ولم يعطه أجره) لأنه استوفى منفعتة بغير عوض واستخدمه بغير أجره فكانه استعبده



٦٠١٤ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : شَتَمَنِي ابْنُ آدَمَ وَمَا يَذَّيْغِي لَهُ أَنْ يَشْتَمَنِي وَكَذَّبَنِي وَمَا يَذَّيْغِي لَهُ أَنْ يَكْذِبَنِي ، أَمَا شَتَمَهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ : إِنَّ لِي وَلَدًا وَأَنَا اللَّهُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُؤَلَدْ وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفْرًا أَحَدٌ ، وَأَمَا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ : لَيْسَ يُعِيدُنِي كَمَا بَدَأُنِي ، وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ يَأْهُونَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ - (حم خ ن) عن أبي هريرة - (صح)

(سم خ عن أبي هريرة) ورواه عنه أبو يعلى وغيره

(قال الله تعالى شتمني) باللفظ الماسي وروى باللفظ المضارع المفتوح الأول وكسر التاء والشم الوصف بما يقتضيه النقص (ابن آدم) أي بعض بني آدم وهم من أنكر البعث ومن ادعى أن له ندا (وما يذغني له أن يشتمني) أي لا يجوز له أن يصفني بما يقتضيه النقص (وكذبني وما يذغني له أن يكذبني) أي ليس له ذلك من حق مقام العبودية مع الربوبية (أما شتمه إياي فقوله إن لي ولداً) لاستلزامه الإمكان المتداعي للحدوث وذلك غاية النقص في حق الباري لأن الشتم توصيف الشيء بما هو نقص وإذراء وإثبات لولده كذلك لأنه قول بمائلة الولد له في تمام حقيقته وهي مستلزمة للإمكان المتداعي للحدوث ولأن الحكمة في التوالد استبقاء النوع فلو كان متخذاً ولداً كان مستخلفاً خلفاً يقوم بأمره بعد عصره تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً (وأما الله الواحد) حال من ضمير فقوله أو من محذوف أي فقوله لي (الصمد) أي الذي يصمد إليه في الخروج (لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفواً أحد) ومن هو كذلك فكيف ينسب إليه وهو واجب الوجود لذاته قديماً وكل مولود محمداً انتفت عنه الوالدية (وأما تكذيبه إياي فقوله ليس يعيدني كما بداني) وهذا قول منكري البعث من عبدة الأوثان (وليس أول الخلق) أي أول المخلوق أو أول خلق الشيء (بأهون علي من أعادته) الضمير للمخلوق أو للشيء قال القاضي إشارة إلى برهان تحقق المعاد وإمكان الإعادة وهو أن ما يترقب عليه تحقق البدن من مواده وأجزائه وصورته لولم يكن وجوده ممكناً لما وجد أولاً وقد وجد وإذا أمكن لم تتمتع لذاته وجوده ثانياً وإلا لزم انقلاب الممكن لذاته بمنعاً لذاته وهو محال وتنبه على تمثيل يرشد العاصي وهو ما يرى في الشاهد أن من عمد إلى اختراع صنعة لم ير مثلاً صعب عليه ذلك وتعب والتفر إلى مكابدة أفعال ومعارضة أعوان ومرور أزمان ومع ذلك كثيراً لا يتم له الأمر ومن أراد إصلاح منكسر وإعادة منهدم هان عليه؛ فيا معشر الغراة اتحلون إعادة أبدانكم وإنكم معترفون بجواز ما هو أصعب منها بالنسبة لقدركم وأما بالنسبة لله فيستوي عنده نكوس بعوض طيار وتحليق ذلك دوار وما أمرنا إلا واحدة كلح بالبصره قال والشتم توصيف الشيء بما هو إذراء ونقص وإثبات الولد المائل له في تمام حقيقته وهي مستلزمة للإمكان المتداعي إلى الحدوث لأن الحكمة في التوالد استحفاظ النوع إذ لو كانت العناية الأزلية تقتضية لبقاء أشخاص الحيوان استغنى عن التناسل استغناء الأفلاك والكواكب عنه فلو كان الباري متخذاً ولداً لكان مستخلفاً خلفاً يقوم بأمره بعد عصره تعالى عن ذلك علواً كبيراً . وقال الطبيب هذه أوصاف مشعرة بغلبة الحكم أما قوله الواحد فإنه بنى انفي ما يذكر معه من العدد فلو فرض له ولد يكون مثله فلا يكون أحداً ولذلك قال في حق المصطفى صلى الله عليه وسلم ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ، لأنه لو كان له ولد كان مثله نبياً لم يكن خاتم النبيين وهذا معنى الاستدراك في قوله ولكن رسول الله الخ والصمد هو الذي يصمد إليه في الحوائج فلو كان له ولد لشركه فيه فيلزم فساد السموات والأرض وقوله كفواً أي صاحبة ولا ينبغي له إذ لو فرض له ذلك لزم منه الاحتياج إلى قضاء الشهوة وكل ذلك وصف له بما فيه نقص وإذراء وهذا معنى الشتم فالأحد ذاتي والصمد إضافي والثالث سبلي فإن قيل أي الأمرين أعظم قل كلاهما عظيم لكن التكذيب أعظم لأن الممكنونات لم تكون إلا لأجزاء فمن أنكر الجزاء لزمه البعث في التكون وإعدام السموات والأرض فتنتفي جميع

٦٠١٥ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ وَشَتَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ فَرَعَمَ أَنِّي لَا أَقْدِرُ أَنْ أُعِيدَهُ كَمَا كَانَ ، وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ : لِي وَلَدٌ ، فَسَبَّحَانِي أَنْ أَتَّخِذَ صَاحِبَةً أَوْ وَلَدًا - (خ) عن ابن عباس - (صح)

٦٠١٦ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ - (حم ق ت ه) عن أبي هريرة

الصفات الكالية التي أثبتها الشرع فيلزم منه التفضيل على أن الصفات الثبوتية إذا انتفت يلزم منه انتفاء الذات وكذا السلبية وذكر الله تكذيب ابن آدم وشتمه وعظمهما ولعمري أن أقل الخلق وأدناه إذا نسب ذلك إليه استنكف وامتلأ غضباً وكاد يستأصل قاتله فسبحانه ما أحله وما أرحمه ، وربك الغفور ذو الرحمة لويؤاخذكم بما كسبوا لعجل لهم العذاب ، (حم خ ك عن أبي هريرة) .

(قال الله تعالى كذبنى ابن آدم) عموم يراد به الخصوص والإشارة إلى الكفار الذين يقولون هذه المقالات (ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك) هذا من قبيل ترتب الحكم على الوصف المناسب المشعر بالعلية لأن قوله لم يكن له ذلك نفى للكينونة التي هي بمعنى الانتفاء فيجب حمل لفظ ابن آدم على الوصف الذي علل الحكم به بحسب التلييح وإلا لم يكن لتخصيص ابن آدم دون البشر والناس فائدة ذكره الطيبي قال والتكذيب أعظم الآمرين (فأما تكذبيه إياي فزعم أني لا أقدر أن أعيد كذا كان وأما شتمه إياي فقوله لي ولد فسبحاني أن ألتخذ صاحبة أو ولداً) إنما سماه شتماً لما فيه من التنقيص لأن الولد إنما يكون عن والدة تحمله ثم تضعه ويستلزم ذلك سبق الشكاح والناكح يستدعي باعناً له على ذلك والله منزّه عن كل ذلك قال الطيبي وبما في التكذيب والشتم من الفظاعة والهول أن المكذب منكر للحشر يجعل الله كاذباً والقرآن المجيد الذي هو مشحون بإثباته مفترى ويجعل حكمة الله في خلقه السماء والأرض عبثاً والشاتم يحاول إزالة المخلوقات بأسرها وبزاول تخريب السموات من أصلها ، تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هذا أن دعوا للرحمن ولداً ، ثم تأمل في مفردات التركيب لفظ لفظه فإن قوله لم يكن له ذلك من باب تركيب الحكم على الوصف المناسب المشعر بالعلية لأن قوله لم يكن له ذلك نفى للكينونة التي هي بمعنى الانتفاء كقوله تعالى ، ما كان لكم أن تثبتوا شجرها ، أراد أن تأتي ذلك محال من غيره ومنه ، وما كان لبي أن يفعل ، معناه ما صح له ذلك يعني أن النبوة تنافي الغلول فيجب أن يحمل لفظ ابن آدم على الوصف الذي يعلل الحكم به وإلا لما كان لتخصيص ابن آدم دون البشر والناس فائدة وذلك لوجوه الأول أنه تلييح إلى قوله ، ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ، من من الله عليهم بها المعنى أنا أنعمنا عليكم بإيجادكم من العدم وصورناكم في أحسن تقويم ثم أكرمناكم بأن أمرنا الملائكة المقربين بالسجود لآبيكم لتعرفوا قدر الإنعام فتشكروا فقلبتهم الأمر فكفرتهم ونسبتم المنعم إلى الكذب وإليه الإشارة بقوله تعالى ، وتعلمون رزقكم أنكم تكذبون ، أي شكر رزقكم . الثاني تلييح إلى قوله ، أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين ، المعنى ألم تر أيها المكذب إلى أنا خلقناك من ماء مهين خرج من ذكر أهلك واستقر في رحم أمك فصرت تخاصمني بترهاتك فيما أخبرت به من الحشر والنشر بالبرهان فأنت خصيم لي بين الخصومة الثالث أنه تلييح إلى قوله ، أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم ، المعنى أو ليس الذي خلق هذه الأجرام العظام بقادر على أن يخلق مثل هذا الجرم الصغير الذي خلق من تراب ومن نطفة (خ) في تفسير سورة البقرة (عن ابن عباس)

(قال الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين) أي القائمين بما وجب عليهم من حق الحق والخلق (ملا عين رأت)



٦٠١٧ - قال الله تعالى : إِذَا هُمْ عَبْدِي بِحَسَنَةٍ وَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبْتُهَا لَهُ حَسَنَةً ، فَإِنْ عَمِلَهَا كَتَبْتُهَا لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ ، إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَعِيفٍ ؛ وَإِذَا هُمْ بِسَيِّئَةٍ وَلَمْ يَعْمَلْهَا لَمْ أَكْتُبْهَا عَلَيْهِ ، فَإِنْ عَمِلَهَا كَتَبْتُهَا عَلَيْهِ سَيِّئَةً وَاحِدَةً . ( ق ت ) عن أبي هريرة - ( صح )

٦٠١٨ - قال الله تعالى : إِذَا أَحَبَّ عَبْدِي لِقَائِي أَحْبَبْتُ لِقَاءَهُ ، وَإِذَا كَرِهَ لِقَائِي كَرِهْتُ لِقَاءَهُ . مالك ( خ ن ) عن أبي هريرة - ( صح )

أى ما لا رأت العيون كلها لا عين واحدة فإن العين في سياق النفي تفيد الاستغراق ومثله قوله ( ولا أذن سمعت ) بتكوين عين وأذن وروى بفتحها ( ولا خطر على قلب بشر ) معناه أنه تعالى أذخر في الجنة من النعيم والخيرات واللذات ما لم يطالع عليه أحد من الخلق بطريق من الطرق فذكر الرؤية والسمع لأن أكثر المحسوسات تدرك بهما والإدراك ببقية الحواس أقل ولا يكون غالباً إلا بعد تقدم رؤية أو سماع ثم زاد أنه لم يجرى لأحد طريقاً إلى توهمها بذكر وخطور على قلب فقد جلت عن أن يدركها فكر وخاطر واستشكاله بأن جبريل رآها في عدة أخبار وأجيب بأنه تعالى خاف ذلك فيها بعد رؤيتها وبأن المراد عين البشر وأذانهم وبأن ذلك يتجدد لهم في الجنة كل وقت وبأن جبريل إنما ينظر ما أعد لعامتهم ولهذا قال بعض العارفين المراد هنا التجليات الإلهية التي يتفضل بها الحق في الآخرة على خواصه لأنها نعم خالقيات وأما النعم الخلقية التي أخبر بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم في جنة النعيم فقد رأتها الأعين وسمعتها الأذان وخطرت على قلوب البشر وإلا لما أخبرها أحد وأما التجليات الإلهية التي يتفضل بها الحق في الآخرة على خواصه لما رأتها عين ولا سمعت حقيقة أذن ولا خطرت على قلب بشر إذ كل ما يخطر بالبال أو يمر بالخيال فانه بخلافه بكل حال وظاهر كلام المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل ببقيته في صحيح مسلم ثم قرأ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ، لا تعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة منهن لا ملك مقرب ولا نبي مرسل أى نوع عظيم من الثواب ادخلوا ذلك وأخفى عن الخلق وفي رواية المسلم عقيب قوله ولا خطر على قلب بشر مانصه ذخرا بآله ما أطلعكم الله عليه ثم قرأ فلا تعلم نفس ، الآية اه وزعم بعضهم أن قراءة الآية من قول أبي هريرة لا المرفوع وسياق مسلم يردده ( تنبيه ) في قوله أعددت دليل على أن الجنة مخلوقة الآن وقول الطيبي تخصيص البشر لأنهم الذين ينتفعون بما أعد لهم ويهتمون بشأنه بخلاف الملائكة عورض بما زاده ابن مسعود في حديثه الذي رواه ابن أبي حاتم ولا يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل ( حم ق ت ه عن أبي هريرة ) وفي الباب أنس وغيره .

( قال الله تعالى إذا هم عبدى بحسنة ) أى أرادها مصمما عليها عازما على فعلها ( ولم يعملها ) لا مرعاه عنها ( كتبت له حسنة ) أى كتبت الحسنة التي هم بها ولم يعملها كتابة واحدة لأنهم سببها وسبب الخير خير فوق حسنة موقع المصدر ( فإن عملها كتبت لها عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف وإذا هم بسئته ولم يعملها لم أكتبها عليه ) أى إن تركها خوفاً منه تعالى ومراقبة له بدليل زيادة مسلم إنما تركها من جرائى أى من أجل وإن تركها لآمر آخر صده عنها فلا ( فإن عملها كتبت لها سئته واحدة ) أى كتبت له السئته كتابة واحدة عملاً بالفضل في جانبى الخير والشر ولم يقل له مؤكداً لها لعدم الاعتناء بها المفاد من الحصر في قوله ومن جاء بالسئته فلا يجزى إلا مثلاً ، ( ق ت ه عن أبي هريرة ) .

( قال الله تعالى إذا أحب عبدى لقاى ) أى الموت وقال ابن الأثير المصير إلى الآخرة وطلب ما عند الله وليس المراد الموت لأن كلا يكرهه فمن ترك الدنيا وأبغضها أحب لقاء الله ومن أثرها كره لقاءه ( أحببت لقاء ) أى أردت له الخير ومن أحب لقاء الله أحب التخلص إليه من الدار ذات الشوائب كما قال على كرم الله وجهه لا أبالى سقطت على الموت أو سقط الموت على ( وإذا كره لقاى كرهت لقاءه ) قال الزمخشري مثل حاله بحال عبد قدم على سيده

٦٠١٩ - قال الله تعالى : قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ :  
 « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » ، قَالَ اللَّهُ : حَمِدَنِي عَبْدِي ، فَإِذَا قَالَ : « الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ » ، قَالَ اللَّهُ : أَثْنَى عَلَى عَبْدِي ؛  
 فَإِذَا قَالَ مَا لَكَ يَوْمَ الدِّينِ ، قَالَ مَجَّدَنِي عَبْدِي ، فَإِذَا قَالَ : « إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ » ، قَالَ : هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ  
 عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، فَإِذَا قَالَ : « أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ  
 عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ » ، قَالَ : هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ - (حم م ع) عن أبي هريرة - (صح)

بعد عهد طويل وقد اطلع مولاه على ما كان يأتي ويذر فلما أن يلقاه يبشر وترحب لما رضى من أعماله أو يصد ذلك  
 لما سخط منها اهـ وقيل لاني حازم مالنا نكره الموت قال لانكم أخبرتكم آخرتكم وعمرتم دنيا كم فكركم الانتقال  
 من العمران إلى الخراب ولما احتضر بشر فرح فقيل له أتفرح بالموت قال تجميلون قدومي علي خالق أرجوه كقماي  
 مع مخلوق أخافه؟ (تنبيه) قال ابن عربي من نعت محب الله أنه موصوف بأنه مقتول تالف سائر إليه بأسمائه طيار  
 دائم السهر كامن الغم راغب في الخروج من الدنيا إلى لقاء محبوبه متبرم بصحبة ما يحول بينه وبينه كثير التأوه  
 يستريح إلى كلام محبوبه خائف من ترك الحرمة في إقامة الخدمة يعانق طاعة محبوبه ويجانب مخالفته خارج عن نفسه  
 بالكلية لا يطلب الدية في قتله يصبر على الضراء هائم القلب متداخل الصفات ماله نفس معه ملتذ في دهش لا يقبل  
 حبه الزيادة يا حسان المحبوب ولا النقص بحفائه الناس حظه مخلوع النعوت مجهول الاسماء لا يفرق بين الوصل  
 والهجر مصطلم مجهود مهتوك السر سره علانية فضحه لا يعلم الكتمان (مالك) في الموطأ (ن خ عن أبي هريرة)

( قال الله تعالى قَسَمْتُ الصَّلَاةَ ) أي قراءتها بدليل تفسيره بها قاله المنذرى يعني الفاتحة سميت بذلك لأنها لا تصح  
 إلا بها كقوله الحج عرفة وقيل من أسماء الفاتحة الصلاة فهي المعينة في الحديث ( بيني وبين عبد ) وقدم تعالى  
 نفسه في البيئية فقال أولا بيني لأنه الواجب الوجود لنفسه وإنما استفاد العبد الوجود منه (نصفين) باعتبار المعنى  
 لا اللفظ لأن نصف الدعاء من قوله «إياك نستعين» يزيد على نصف الثناء أو المراد قسمين والنصف قد يراد به  
 أحد قسمي الشيء أي نصف عباده إلى «مالك يوم الدين» وهو حق الرب ونصف مناه إلى آخرها وهو حق العبد  
 ولا ضمير في زيادة كلمات أحد القسمين على الآخر لأن كل شيء تحته نوعان أحدهما نصف له وإن لم يتحدد دددهما  
 (ولعبدى ما سأل) أي له السؤال ومعنى الإعطاء «والحمد لله رب العالمين» آية «الرحمن الرحيم» آية ثانية «مالك يوم الدين»  
 ثالثة «إياك نعبد وإياك نستعين» رابعة «اهدنا الصراط المستقيم» خامسة «صراط الذين أنعمت عليهم» سادسة  
 «غير المغضوب عليهم ولا الضالين» سابعة ثلاث آيات لله تعالى وثلاث للعبد وواحدة بين العبد ومولاه فالتى لله  
 هي الثلاث الأولى وحينئذ ( فإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين ) تمسك به من لا يرى البسملة منها لكونه لم يذكرها  
 وأجيب بأن التصنيف يرجع إلى جملة الصلاة لا إلى الفاتحة (قال الله تعالى حمدني عبدى) أي مجدني وأثنى على بما أنا  
 أهله قال ابن عربي ومن هو العبد حق يقول الله سبحانه وتعالى يقول العبد كذا فيقول الله كذا لولا العناية الإلهية  
 والتفضل الرباني لما وقع الاشتراك في المناجاة بقوله قال لي وقلت ( فإذا قال الرحمن الرحيم ) أي الموصوف بكمال  
 الانعام ( قال الله أثنى على عبدى ) لاشتمال اللفظين على الصفات الذاتية والفعلية ( فإذا قال مالك يوم الدين قال مجدني عبدى )  
 عظمنى ( فإذا قال إياك نعبد وإياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدى ولعبدى ما سأل ) فالذى للعبد منها «إياك نعبد»  
 أى والذى لله «إياك نستعين» ( فإذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم  
 ولا الضالين قال هذا لعبدى ) أى خاص به ( ولعبدى ما سأل ) قال الطيبي السورة في هذا التقدير أثلاث وقال في  
 الثلث الأول حمدني وأثنى على فأضافهما إلى نفسه وقال في الثلث الآخر هذا لعبدى ولعبدى ما سأل نفسه بالعبد وفى



٦٠٢ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : يَا عَبْدَايَ ، إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي ، وَجَعَلْتُهُ حَرَمًا بَيْنَكُمْ ، فَلَا تَظَالُمُوا ، يَا عَبْدَايَ ، كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ ، فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِيكُمْ ، يَا عَبْدَايَ ، كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ ، فَاسْتَطْعِمُونِي

الوسط جمع بينهما وقال هذا بيني وبين عبدی قال العارف البوني وإذا حققت وجدت الآيات كلها لله تعالى فانك إنما عبدته بإرادته ومعونته إذ العبد لا حول له ولا قوة ولا إرادة إلا بحوله تعالى وإرادته . وقال البخاري في خلق الأعمال قد بين بهذا الحديث أن القراءة غير المقروءة فالقراءة هي التلاوة والتلاوة غير المتلو فبين أن سؤال العبد غير ما يعطيه الله وأن قول الغير غير كلام الرب هذا من العبد الدعاء والتضرع ومن الله الأمر والاجابة فالقرآن كلام الرب والقراءة فعل العبد اه وقال ابن عربي فيه أن القراءة في الصلاة لا تجزى إلا بأمر القرآن لأنه تعالى بين أنه لا يناجي إلا بكلامه وبالجامع من كلامه والام هي الجامعة فالحديث القدسي مفسر لما تيسر من القرآن ( تنبيه ) قال بعض العارفين من كان في صلاته يشهد الغير معرى عن شهود الحق فيه فليس بمصل فلا يكون مناجيا والحق لا يناجي في الصلاة بالألفاظ بل بالحضور فالقائل الحمد لله بغير حضور مع الله لسانه لا عينه فيقول الله عند ذلك حمدني لسان عبدی لا عبدی فإن حضر قال حمدني عبدی المقروض عليه مناجاتي فالعبد إذا حضر تضمن اللسان وسائر الجوارح وإذا لم يحضر لم تقم عنه جارحة من جوارحه ولا عن غير نفسها اه قال القاضي وهذا الحديث يدل على فضل الفاتحة لا وجوبها إلا أن يقال قسمت الصلاة من حيث إنها عامة شاملة لأفراد الصلاة كلها في معنى قولنا كل صلاة مقسومة على هذا الوجه ويلزمه أن كل مالا يكون مقسوما هكذا لا يكون صلاة والخالي عن الفاتحة لا يكون مقسوما على هذا الوجه فلا يكون صلاة ( حم م عن أبي هريرة ) وسبب هذا كما في مسلم أن أبا هريرة حدث عن المصطفى صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج غير تمام فقبل له إنما نكون وراء الإمام فقال اقرأها في نفسك فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله قسمت الخ قال ابن حجر وليس هو على شرط البخاري فلذلك لم يخرجوه لكنه أشار إليه فيه .

( قال الله تعالى يا عبداي ) جمع عبد وهو لغة الإنسان والمراد هنا بدلالة قوله الآتي إنسكم وجنكم الثقلان خاصة لاختصاص التكليف وأما قب الفجور والتقوى ولذلك فصل الخطاين بالإنس والجن فيما يأتي ذكره القاضي قال : وقد يكون عاما شاملا لذوى العلم كلهم من الملائكة والنفوس ويكون ذكر الملائكة مطوياً مندرجاً في قوله وجنكم لشمول الاجتنان لهم وتوجه هذا الخطاب نحوهم لا يتوقف على صدور الفجور منهم ولا على إمكانه لأنه كلام صادر على سبيل الفرض والتقدير ، واعترضه الطيبي بأنه يمكن أن يكون الخطاب عاما ولا تدخل الملائكة في الجن لأن الإضافة في جنسكم تقتضي المغايرة فلا يكون تفصيلا بل إخراجا لغير القبيلتين الذين يصح اتصافهما بالتقوى والفجور ( إني حرمت ) أي منعت ( الظلم على نفسي ) أي تقدست وتعاليت عنه لأنه مجاوزة الحد والتصرف في ملك الغير وكلاهما في حق كالحرم فهو استعارة مصرحة بعبية شبه تنزهه عنه بتحرز المكلف عما نهى عنه شرعا في الامتناع عنه ثم استعمل في جانب ما كان مستعملا في جانب المشبه به مبالغة ويحتمل كونه مشاكلة لقوله تعالى : وجعلته بينكم محرما ذكره الطيبي . قال العارف ابن عربي : من لم يخرج شيئا في الحقيقة عن ملكه فلا يتصف بالظلم فيما يحرمه حكمه في ملكه ثم إنه قدم ذلك تمهيدا وتوطئة لقوله ( وجعلته محرما بينكم ) أي حكمت بتحريمه عليكم وهذا وما قبله توطئة لقوله ( فلا تظالموا ) بشد الظاء وتخفيف . أصله تظالموا أي لا يظلم بعضكم بعضا فإنه لا بد من اقتصاصه تعالى للمظلوم من ظالمه ولما قرر حرمة الظلم على النفس وعباده أتبعه بذكر إحسانه إليهم وغناه عنهم وفقرهم إليه فقال ( يا عبداي ) كرر النداء تنبيها على نخامة الأمور ونسبة الضلال إلى الكل بحسب مراتبهم ( كلكم ضال ) أي غافل عن الشرائع قبل إرسال الرسل ووجدك ضالا فهدى ، ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ، أو ضال عن الحق لو ترك وما

أُطْعِمَكُمْ ، يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ فَاسْتَكَسُونِي أُكْسُكُمْ ، يَا عِبَادِي ، إِنَّكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ  
وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً ، فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ ، يَا عِبَادِي ، إِنَّكُمْ لَنْ تَلْغَوْا ضُرِّي فَتَضُرُّوَنِي وَلَنْ تَبْلُغُوا  
نَفْصِي فَتَنْفَعُونِي ، يَا عِبَادِي ، لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ كَانُوا عَلَى أَتَقَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ

يدعوه الطمع من الراحة وإعمال النظر المؤدى إلى المعرفة وامتنال الامر وتجنب النهي ( إلا من هدبته ) ولقته  
للإيمان أو للخروج عن مقتضى طبعه ولا يتنافض خبر كل مولود يولد على الفطرة لأن ذلك ضلال طار على الفطرة  
الأولى ( فاستهدوني ) سلوني الهداية بمعنى الدلالة على طريق الخير والإيصال إليها ( أهدكم ) أنصب لكم أدلة واضحة  
على ذلك أو أصل من شئت إيصاله في سابق على الأزل ومن يهدي الله فهو المهتدي ، وحكمة الطلب إظهار الافتقار  
والإذعان والاعتراف بمقام الربوبية ورتبة العبودية . قال الراغب : الضلال العدول عن الطريق المستقيم وبعده  
الهداية ، ويقال الضلال لكل عدول عن المنهج عمداً أو سهواً قليلاً أو كثيراً ، فإن الطريق المستقيم الذي هو المرتقى  
صعب جداً ، ونحن وإن كنا مصيدين من وجه لكننا ضالين من وجوه كثيرة ؛ فإن الاستقامة والصواب يجري  
مجرى المقرطس من المرمى وماعداه من الجوانب كلها ضلال وإليه أشار المصطفى صلى الله عليه وسلم بقوله : استقيوا  
ولن تحصوا ، فإذا كان كذلك صح أن يستعمل لفظ الضلال فيمن يكون له حظاً ما ، ولذلك نسب الضلال إلى الأنبياء  
وإلى الكفار وإن كان بين الضالين بون بعيد . قال في حق المصطفى صلى الله عليه وسلم : ووجدك ضالاً فهدى ، أى  
غير مهتد لما سبق لك من النبوة ، وقال موسى : وأنا من الضالين ، تنبيهاً على أن ذلك منه سهواً ، ولما فرغ من  
الامتنان بأمور الدين شرع في الامتنان بأمور الدنيا ، وبدأ بما هو أصل فيها ومكمل لثالثها من الشيع واللبس إذ  
لا يستغنى عنهما ، ومن ثم وصف الجنة بقوله : إن لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى ، فقال ( يا عبادي كلكم جائع إلا من  
أطعمته ) لأن الخلق ملوك ولا ملك لهم بالحقيقة وخزائن الرزق بيده فن لا يعطيه بفضله بقى جائعاً بعده ، وأما وما  
من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ، فهو التزام تفضلاً لا وجوباً ( فاستطعموني ) اطلبوا مني الطعام لأنه في يده  
تعالى وما في يد العبد ليس بحوله وقوته فلا يده له بالحقيقة بل اليد لرب الخليفة ( أطعمكم ) أيسر لكم أسباب تحصيله وإن  
الله هو الرزاق ، وهذا تأديب للفقراء ؛ فكأنه قال : لا تطلبوا الطعمة من غيري فإن الذين استطعمتموه أنا الذي  
أطعمهم . قال الطيبي : إن قلت مامعنى الاستثناء في قوله إلا من أطعمته ، وإلا من كسوته ، وليس أحد من الناس  
محروماً عنهما ؟ قلت لما كان الإطعام والكسوة معبرين عن النفع التام والبسط في الرزق وعدمهما عن التقدير والتضييق  
كما قال تعالى : الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر . سهل التقصى عن الجواب فظهر منه أنه ليس المراد من إثبات الجوع  
والعري في الممتنى منه نفي الشيع والكسوة بالكلية ، وليس في الممتنى إثبات الشيع والكسوة مطلقاً بل المراد بسطهما  
وتكثيرهما ( يا عبادي كلكم عارٍ إلا من كسوته فاستكسوني أكسكم ) واسألوا الله من فضله فإنه لا حول ولا قوة إلا به  
ولا استمساك إلا بسببه ، قال عيسى ابن آدم أنت أسوء بربك ظناً حين كنت أكل عقلاً لأنك تركت الحرص حين  
كنت جنيناً محمولا ورضيعاً مكفولاً ثم أدرعته عاقلاً قد أصبت رشداً وبلغت أشدك ( يا عبادي إنكم تخطئون )  
بضم أوله و كسر ثالثة أى تفعلون الخطيئة عمداً وبفتح أوله وثالثة من خطأ يخطئ إذا فعل عن قصد ( بالليل والنهار )  
هذا من قبيل المقابلة لاستحالة وقوع الخطأ من كل منهم ليلاً ونهاراً ( وأنا أغفر الذنوب جميعاً ) غير الشرك وما  
لا يشاء مغفرته ، إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، وأكد بال الاستغرافية وجميعاً المفيد  
كل منهما للعموم ليقوى الرجاء ولا يقنط أحد ( فاستغفروني أغفر لكم ) وإني لغفار لمن تاب ، ووطأ بعد الغاء بما  
قبلها إيذاناً بأن غير المعصوم لا ينفك غالباً عن المعصية وفي هذه الجمل توبيخ يستحي منه كل مؤمن لأنه إذا لمع أنه



مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا ، يَا عِبَادِي ، لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ كَانُوا عَلَى أَجْرِ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا ، يَا عِبَادِي ، لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِي فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتَهُ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْمَخِيطُ إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرَ ، يَا عِبَادِي إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أَحْصِيهَا لَكُمْ ثُمَّ أَوْفِيكُمْ إِيَّاهَا : فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ ، وَمَنْ وَجَدَ

خلق الابل ليطاع فيه سرا استحياء أن ينفق أوقاته في ذلك إلا فيه كما أنه استحيى بطبعه من صرف شيء من النهار حيث يراه الخلق للمصيبة (يا عبادي إنكم لن تبلغوا ضري فتضروني) يحذف نون الإعراب جوابا عن النفي أي لن تبلغوا لعجزكم إلى مضرتي ولا يستقيم ولا يصح أن تضروني حتى أتضرر منكم (ولن تبلغوا نفمي فتتفعدوني) أي لا يملق بي ضرر ولا نفع فتضروني أو تتفعدوني لأنه تعالى غنى مطلق والعبد فقير مطلق والفقير المطلق لا يملك للنفي المطلق ضرا ولا نفعا فما اقتضاء ظاهر الخبر أن لضره أو نفعه غاية لكي لا يبلغها العبد غير مراد (يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم) أي على أتقى قلب رجل أو على أتقى أحوال قلب رجل واحد منكم ذكره القاضي قال الطيبي ولا بد منه ليستقيم أن يقع أتقى خبرا لكان ثم إنه لم يرد أن كلهم بمنزلة رجل واحد هو أتقى من الناس بل كل واحد من الجمع بمنزلة لأن هذا أبلغ كقولك ركبوا فرسهم وعليه قوله تعالى دحمت الله على قلوبهم وعلى سمعهم ، في وجه ثم إضافة أفعل إلى نكرة مفردة يدل على أنك لو تقصيت قلب رجل رجل بل كل الخلائق لم تجد أتقى قلبا من هذا الرجل اهـ . (ما زاد ذلك في ملكي شيئا) نكره للتحقير (يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أجفر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا) لأنه مرتبط بقدرته وإرادته وهما باقيتان ذاتيتان لا انقطاع لهما فكذا ما ارتبط بهما وعائد التعمي والفجور على فاعلهما قال الطيبي قوله شيئا يجوز كونه مفعولا إن قلنا إن نقص متعد ومفعولا مطلقا إن قلنا إنه لازم أي نقص نقصانا قليلا والتشكيك فيه للتحقير (يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد) أي في أرض واحدة ومقام واحد (فسألوني فأعطيت كل إنسان مسألته ما نقص ذلك مما عندي) لأن أمرى بين الكاف والنون قال القاضي قيد السؤال بالاجتماع في مقام واحد لأن تراحم السؤال عما يذهل المسؤول ريبته ويعسر عليه إنجاز ما ربههم والإسعاف بمطالبهم (إلا كما ينقص المخيط) بكسر فسكون ففتح الإبرة (إذا أدخل البحر) لأن النقص إنما يدخل المحدود الفاني والله سبحانه واسع الفضل عظيم النوال لا ينقص العطاء خزائنه يخاطب العباد من حيث يعقلون وضرب لهم المثل بما هو غاية القلة ونهاية ما يشاهدونه فإن البحر من أعظم المراتب والإبرة صغيرة صقيلة لا يعلق بها شيء وإن فرض لسكنه لا يظهر حسا ولا يعتد به عقلا فلذا شبه بها (يا عبادي إنما هي أعمالكم) أي هي جزاء أعمالكم (أحصيا) أضبطها وأحفظها (لكم) أي بعلي ولا تكني الحفظ (ثم أوفيك إياها) أي أعطيك جزاءها وأفيا تماما إن خيرا بخير وإن شرا فشر والتوفية إعطاء الحق على التمام ذكره القاضي وقال المظهر أعمالكم تفسير لضمير المؤنث في قوله إنما هي يعني إنما تعصى أعمالكم أي تعد وتسكتب أعمالكم من الخير والشر توفية لجزاء عمل أحدكم على التمام وقال الطيبي ويمكن أن يرجع إلى ما يفهم من قوله أتقى قلب رجل وأجفر قلب رجل وهما الأعمال الصالحة والطالحة ويشهد لفظ إنما لاستدعائها الحصر أي ليس نفعها وضرها راجعا إلى بل أحصيا لكم لأجازيكم بها فمن وجد خيرا فليشكر الله لأنه هو هادي الضلال موفقهم للخير ومن وجد شرا فليعلم نفسه لأنه باق على ضلاله الذي أشار إليه بقوله كماكم ضال اهـ . والتوفية إعطاء الحق على التمام قال ابن عربي ولهذا يعود التنزيه على المنزه فمن كان عليه التنزيه عاد عليه تنزيهه لكان محله منزها

غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يُلَومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ - (م) عن أبي ذر - (ص)

٥٠٢١ - قال الله تعالى : إِذَا ابْتَلَيْتُ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنًا حَمِيدًا وَصَبْرًا عَلَى مَا ابْتَلَيْتُهُ فَإِنَّهُ يَقُومُ مِنْ مَضْجَعِهِ ذَلِكَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ مِنَ الْخَطَايَا ، وَيَقُولُ الرَّبُّ لِلْحَفِظَةِ : إِنِّي قِيدْتُ عَبْدِي هَذَا وَابْتَلَيْتُهُ فَأَجْرُوا لَهُ مَا كُنْتُمْ تَجْرُونَ لَهُ قَبْلَ ذَلِكَ مِنَ الْأَجْرِ ، وَهُوَ صَحِيحٌ - (حم ع طب حل) عن شداد بن أوس - (ح)

عن أنس يقوم به اعتقاد ما لا ينبغي أن يكون الحق عليه ومن هنا قال من قال سبحانه تعظيما لجلال الله إلى هنا كلامه (من وجد خيرا) ثوابا ونعما بأن وفق لأسبابها أو حياة طيبة هنيئة (فليحمد الله) على توفيقه للطاعات التي يترتب عليها ذلك الخير والثواب فضلا منه ورحمة (ومن وجد غير ذلك) أي شرا ولم يذكره بلفظه تعظيما لخلقهم كيفية أدب النطق بالكناية عما يؤذي أو يستهجن أو يستحي منه أو إشارة إلى أنه إذا اجتنب لفظه فكيف فعله (فلا يلومن إلا نفسه) فإنها أثرت شهواتها على رضى رزاقها فكفرت لأنعمه ولم تدع لأحكامه وحكمه فاستحققت أن يقابلها بمظهر عدله وأن يحرمها مزايا جوده ولفضله قال ابن عطاء الله لا تطالب ربك بتأخير مطلبك ولكن طالب نفسك بتأخير أدبك وفي الحديث إيمان إلى ذم ابن آدم وقلة إنصافه فانه يحسب طاعته من عمله لنفسه ولا يسندها إلى التوفيق ويتبرا من معاصيه ويسندها إلى الأقدار فإن كان لا تصرف له كما يزعم لهلاك كان في الأمرين وإلا فلم تفاه عن أحدهما وختم بهذه إيدانا بأن عدم الاستقلال بنحو الإطعام والسبر لا ينافي التكليف بالفعل والترك لأننا لم نستعمل نحن بوجدان الفرق بين حركة الاختيار والاضطرار وهذا الحديث لجلالته وعظم فوائده كان رواية عن أبي ذر أبو أدريس إذا حدث به جثا على ركبتيه تعظيما له (تنبه) قال القنوي الحق سبحانه جواد مطلق لماض على الدوام سابع الإلزام دون بخل ولا التماس عوض ولا تخصيص طائفة بعينها تخصيصا يومئذ منعاً ، وتجهيلاً على آخرين والخلائق كلهم يقبلون من عطاياه الذاتية والاسمائية بقدر استعداداتهم الكلية الغير المجمولة التي بها قبلوا منه الوجود أولا حال ارتسامهم في علمه تقديس ويقبلون من عطائه باستعداداتهم التفصيلية الوجودية المجمولة بحسب طهارتهم الظاهرة والباطنة الوجودية وإنما قلنا الوجودية لأن الطهارة المختصة بالاستعداد الكلى الموجب قبول الوجود من الحق القبول التام عبارة عن سلامة حقيقة القابل من أكثر أحكام الامكان وقوة مناسبة تلك الحقيقة للحضرة الوحدانية الإلهية التي منها ينسط على جميع القوابل الممكنة وهي الطهارة الأصلية وكما أن قلة الوسائط وأحكام الكثرة الإمكانية توجب الطهارة وثبوت المناسبة مع الحضرة الوحدانية الإلهية فيستلزم قبول العطايا الإلهية على وجه تام فكذلك كثرة الأحكام الإمكانية وقوتها وخواص إمكانات الوسائط التي هي النجاسات المعنوية يوجب نقص القبول وتغيير الفيض المقدس فاذا وضع هذا فتقول وفوق الحفظ من عطاياه سبحانه الذاتية والاسمائية ونقصانها راجع إلى كمال استعدادات القوابل ونقصانها وكالاستعداد كل قابل ونقصه هو المعبر عنه بالطهارة والنجاسة عند أهل الطريق وذلك هو المشار إليه بقوله في هذا الحديث فمن وجد خيرا فليحمد الله الخ ويؤيده ما أصابك من حسنة فمن الله الآية (م) في الأدب (عن أبي ذر) وأخرجه عنه أيضا أحمد والترمذي وابن ماجه ورواه دمشقون قال أحمد ليس لأهل الشام حديث أشرف منه

(قال الله تعالى إذا ابتليت عبداً من عبادي مؤمناً حميداً وصبر على ما ابتليت به فإنه يقوم من مضجعه ذلك كيوم ولدت أمه من الخطايا ويقول الرب للحفظة إني أنا قيدت عبدي هذا وابتليت به فأجروا له ما كنتم تجرون له قبل ذلك من الأجر وهو صحيح) قال الغزالي إنما نال العبد هذه المرتبة لأن كل مؤمن يقدر على الصبر عن المحارم وأما الصبر على البلاء فلا يقدر عليه إلا بضاعة الصديقين فإن ذلك شديد على النفس فلما قاسى مرارة الصبر جوزى بها الجزاء الأولى اه وفيه ترغيب في الصبر وتحذير من الشكوى لكن ليس من الشكوى قول المريض إني وجع أو واز أساء



٦٠٢٢ - قال الله تعالى : يَا بَنَ آدَمَ ، إِنَّكَ مَا ذَكَرْتَنِي شَكَرْتَنِي ، وَإِذَا مَانَسَيْتَنِي كَفَرْتَنِي - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

٦٠٢٣ - قال الله عز وجل : أَنْفَقْ أَنْفَقْ عَلَيْكَ - (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)

٦٠٢٤ - قال الله تعالى : يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ يَسْبُ الدَّهْرَ ، وَأَنَا الدَّهْرُ : يَدِي الْأَمْرُ ، أَقْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ - (حم ق د) عن أبي هريرة - (صح)

إذا اشتد به الوجع ونحو ذلك وقد ترجم البخاري باب ما رخص للمريض أن يقول إني وجع قال الطبري وقد اختلف في ذلك والتحقيق أن الألم لا يقدر أحد على دفعه والنفوس مجبولة على وجدان ذلك فلا استطاع تغييرها عما جبلت وإنما كلف العبد أن لا يقع منه حال المرض أو المصيبة ماله سبيل إلى تركه كالمبالغة في التأوه ومزيد الجزع والضجر وأما مجرد الشكوى فلا (حم ع طب حل عن شداد بن أويس) قال الهيثمي أخرجه الكل من رواية اسماعيل بن عياش عن راشد الصنعاني وهو ضعيف عن غير الشاميين اه ولم يبال المصنف بذلك فرمز لحسنه

( قال الله تعالى يا ابن آدم إنك ما ذكرتني شكرتني وإذا مانسيتني كفرتني ) أي كفرت إنعاسي عليك وإفضالي لديك وما الثانية مريدة للتأكيد قيل مكتوب في التوراة عبيد اذكرني إذا غضبت أذكرك إذا غضبت فإذا ظلمت فاصبر فإن نصرتني لك خير من نصرتك لنفسك وحرك يدك أفتح لك باب الرزق ( طس عن أبي هريرة ) قال الهيثمي فيه أبو بكر الهمداني وهو ضعيف انتهى وأورده ابن الجوزي في الواهبيات وقال لا يصح

( قال الله تعالى أنفق ) على عباد الله وهو يفتح فسكون فكسر أمر بالإنفاق (أنفق عليك) بضم فسكون جواب الأمر أي أعطيك خلفه بل أكثر منه أضعافاً مضاعفة وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه قال الطبري هذا مشاكلة لأن الإنفاق لله لا ينقص من خزائنه شيئاً وهذا ظاهر لأنه إذا أنفق ظهر بصورة الفقر والعبودية والسخاء فاستحق نظر الحق إليه من جهة فقره الذي لا بد من جبره ومن جهة مقابلة وصفه بوصف ربه وظهور معاني أسمائه فكأنه قال لعبده عند إنفاقه أتسخرني على وأنا خلقت السخاء ؟ وقد امثل المصطفى صلى الله عليه وسلم أمر ربه فكان أكثر الناس إنفاقاً وأتمهم جوراً ( حم ق عن أبي هريرة )

( قال الله تعالى يؤذيني ابن آدم ) أي يقول في حق ما أكرهه وزعم أن المراد يخاطبني بما يؤذي من يمكن في حقه التأذي تكلف قال الطبري والإيذاء إيصال مكروه إلى الغير وإن لم يؤثر فيه وإيذاؤه تعالى عبارة عن فعل مالا يرضاه ( بسب الدهر ) يروي بحرف الجر وياء المضارع والدهر اسم لمدة العالم من مبدأ تكوينه إلى انقراضه ويعبر به عن مدة طويلة ( وأنا الدهر ) أي مقلبه ومدبره فأقيم المضاف مقام المضاف إليه أو بتأويل الدهر على أن يكون مصدراً أي المصرف المدبر لما يحدث ولهذا عقبه بقوله ( يدي الأمر الليل والنهار ) أي أجدهما وأبليهما وأذهب بالملوك كما في رواية أحمد والمعنى أنا فاعل ما يضاف إلى الدهر من الحوادث فإذا سب الآدمي الدهر يعتقد أنه فاعل ذلك فقد سبني ذكره الراغب وقال القاضي من عادة الناس إسناد الحوادث والتوازل إلى الأيام والأعوام وسبها لا من حيث إنها أيام وأعوام بل من حيث إنها أسباب تلك التوائب موصلتها إليهم على زعمهم فهم في الحقيقة ذموا فاعلها وعبروا عنه بالدهر في سبهم وهو بمعنى قوله أنا الدهر لا أن حقيقة حقيقة الدهر وإيضاحه هذا الوهم الزائع أردفه بقوله أقلب الليل والنهار فإن مقلب الشيء ومغيره لا يكون نفسه وقيل فيه اضمار والتقدير وأنا مقلب الدهر والمتصرف فيه والمعنى أن الزمان يذعن لأمرى لا اختيار له فمن ذمته على ما يظهر فيه صادراً عنى فقد ذمى فأنا الضار والنافع والدهر ظرف لا أثر له ويعضده نصب الدهر على أنه ظرف متعلق بأقلب والجملة خبر المبتدأ

٦٠٢٥ - قال الله تعالى : يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ يَقُولُ : يَا خِيَةَ الدَّهْرِ ، فَلَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ : يَا خِيَةَ الدَّهْرِ ، فَإِنِّي أَنَا الدَّهْرُ : أَقْلَبُ لَيْلَهُ وَنَهَارَهُ ، فَإِذَا شئتُ قَبَضْتُهُمَا - (م) عن أبي هريرة - (ص)

٦٠٢٦ - قال الله تعالى : سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي - (م) عن أبي هريرة - (ص)

٦٠٢٧ - قال الله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ خَلْقًا كَالَّذِي ؟ فَلْيَخْلُقُوا حَبَّةً ، أَوْ لِيَخْلُقُوا ذَرَّةً ، أَوْ لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً - (حم ق) عن أبي هريرة

انتهى كلامه قال المنذرى الجمهور على ضم الراء إلى هنا كلام المنذرى (حم ق د عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً النسائي في التفسير وكان المصنف أغفله سهواً

( قال الله تعالى يؤذيني ابن آدم ) بأن ينسب إلى ما لا يليق بجلالي ( يقول يا خيبة الدهر ) بفتح الخاء المعجمة أى يقول ذلك إذا أصابه مكروه ( فلا يقولن أحدكم يا خيبة الدهر ) لأنى أنا الدهر أقبل ليله ونهاره فإذا شئت قبضتهما ( فإذا سب ابن آدم الدهر من أجل أنه فاعل هذه الأمور عاد سبه إلى ) لأنى فاعلها وإنما الدهر زمان جعلته ظرفاً لمواقع الأمور ( م عن أبي هريرة )

( قال الله تعالى سبقت ) وفي رواية البخارى غلبت ( رحمتي ) أى غلبت آثار رحمتي على آثار ( غضبي ) والمراد بيان سعة الرحمة وشمولها ووصولها للخلائق قبل الغضب لكونها مقتضى ذاته دونه وإلا فهما من صفاته راجعتان لإرادته الثواب والعقاب لا توصف إحداهما بالسبق والغلبة على الأخرى فهو إشارة إلى مزيد العناية بعبده والإنعام عليهم بغايات الفضل ونهاية الرفق والمساحة وإلى أن مقام الفضل أوسع من مقام العدل والمراد من الغضب لازمه وهو إرادة إيصال العذاب إلى من يقع عليه الغضب لأن السبق والغلبة باعتبار التعلق أى تعلق الرحمة غالب سابق على تعلق الغضب لأن الرحمة مقتضى ذاته الأقدس والغضب يتوقف على سابقة عمل من العبد الحادوث وقال الدماميني الغضب إرادة العقاب والرحمة إرادة الثواب والصفات لا توصف بغلبة ولا يسبق بهضما بعضا لكن ورد هذا على الاستمارة ولا مانع من جعل الرحمة والغضب من صفات الفعل لا الذات فالرحمة هى الثواب والإحسان والغضب الانتقام والعذاب فتكون الغلبة على بابها ( تنبيه ) قال ابن عربى لما نفخ الروح فى آدم عطس فقال الحمد لله فقال الله يرحمك الله يا آدم فسبقت رحمته غضبه ولهذا قدم الرحمة فى الفاتحة وآخر ذكر الغضب فسبقت الرحمة الغضب فى أول افتتاح الوجود فسبقت الرحمة إلى آدم قبل العقوبة على أكل الشجرة ثم رحم بعد ذلك فجاءت رحمتان بينهما غضب فتطلب الرحمتان الامتزاج لانهما مثلان فانضمت هذه إلى هذه فانهدم الغضب بينهما كما قال بعضهم فى يسرين بينهما عسر

إذا ضاق عليك الأمر ففكر فى ألم نشرح

فعر بين يسرين إذا ذكرته فالرح

( تمة ) قال ابن المنكدر إني لأستحى من الله أن أرى رحمته تعجز عن أحد من العصاة ولولا النص ورد فى المشركون ما أخرجتهم لقوله تعالى دور حتى وسعت كل شىء وقال بعض العارفين حضرة الحق تعالى : مطلقاً يفعل فيها ما يريد وما مع أحد من المؤمنين أمان بعدم مؤاخذته على ذنوبه وإنما يتعلق الناس بنحو قوله تعالى : سبقت رحمتي غضبي ( م عن أبي هريرة ) ورواه عنه أبو يعلى والدبلى

( قال الله تعالى ومن أظلم ممن ذهب ) أى قصد ( يخلق خلقاً تكلت ) أى ولا أحد أظلم عن قصد أن يصنع تكلت وهذا التشبيه لا عموم له يعنى تكلت من بعض الوجوه فى فعل الصورة لا من كل وجه واستشكل التعبير بأظلم بأن الكافر أظلم وأجيب بأنه إذا صور الصنم للعبادة كان كافراً فهو هو ويزيد عذابه على سائر الكفار بفتح كفره ( فليخلقوا ذرة )



٦٠٢٨ - قال الله تعالى : لَا يَأْتِي ابْنَ آدَمَ النَّذْرُ بِشَيْءٍ لَمْ أَكُنْ قَدْ قَدَرْتُهُ وَلَكِنْ يُلْقِيهِ النَّذْرُ إِلَى الْقَدَرِ ، وَقَدْ قَدَرْتُهُ لَهُ ، أَسْتَخْرِجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ ، فَيُؤْتِينِي عَلَيْهِ مَا لَمْ يَكُنْ يُؤْتِينِي مِنْ قَبْلُ - ( حم خ ن ) عن أبي هريرة -

٦٠٢٩ - قال الله تعالى : إِذَا تَقَرَّبَ إِلَى الْعَبْدِ شَبْرًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا ، وَإِذَا تَقَرَّبَ إِلَى ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا ، وَإِذَا أَتَانِي مَشْيًا أَتَيْتُهُ هَرَوَلَةً - ( خ ) عن أنس ، وعن أبي هريرة ( هب ) عن سلمان - ( صح )

بفتح المعجمة وشد الراء نملة صغيرة ( أو ليخلقوا حبة ) بفتح الحاء أى حبة بر بقريئة ذكر الشعير أو هى أعم ( أو ليخلقوا شعيرة ) والمراد تعجيزهم قارة بتكليفهم خلق حيوان وهو أشد وأخرى بتكليفهم خلق جماد وهو أهون ومع ذلك لاقدرة لهم عليه وأخذ منه مجاهد حرمة تصوير ما لا روح فيه حيث ذكر الشعيرة وهى جماد وخالفه الجمهور واستدلوا بقوله فى حديث آخر أحيوا ما خلقتهم ولبيد نوع من الترقى فى الخساسة ونوع من التنازل فى الإلزام وحكى أنه وقع السؤال عن حكمة الترقى من الذرة إلى الحبة إلى الشعيرة فأجاب التقي الشافعى بديهية بأن صنع الأشياء الدقيقة فيه صعوبة والأمير بمعنى التعجيز فناسب الترقى من الأعلى للأدنى فاستحسنه الحافظ ابن حجر وزاد فى إكرام الشيخ وإشهار فضيلته ( حم ق ) فى اللباس ( عن أبي هريرة ) قال دخلت داراً بالمدينة أى لمروان بن الحكم فإذا أعلاها مصور يصور فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكره

( قال الله تعالى لا يأتى ابن آدم ) بالنصب مفعول مقدم وفاعله ( النذر ) بفتح النون وحكاية عياض ضمها غلط أو خلل من ناسخ ( بشيء لم أكن قد قدرته ) يعنى النذر لا يأتى بشيء غير مقدر ( ولكن يلقى النذر إلى القدر ) بالقاف فى يلقى والقدر بفتح القاف ودال مهمل أى إن صح أن القدر هو الذى يلقى ذلك المطلوب ويوجده لا النذر فإنه لا دخل له فى ذلك وفى رواية يلقى بالغام ( وقد قدرته له ) أى النذر لا يصنع شيئاً وإنما يلقى إلى القدر فإن كان قدر وقع وإلا فلا ( أستخرج به من البخل ) قال النووي : معناه أنه لا يأتى بهذه القرية تطوعاً مبتدأ بل فى مقابلة بنحو شفاء مريض مما علق النذر عليه وقال الزين العراقى يحتمل أن يزيد النذر المالى لأن البخل إنما يستعمل غالباً فى البخل بالمال وأن يريد كل عبادة كما فى خبر أبخل الناس من بخل بالسلام ( فيؤتيني عليه ما لم يكن يؤتيني عليه من قبل ) يعنى أن العبد يؤتى على تحصيل مطلوبه ما لم يكن أتاه من قبل تحصيل مطلوبه ففيه إشارة إلى ذم ذلك قال الخطابى وفى قوله أستخرج إشارة لوجوب الوفاء ( حم خ ن عن أبي هريرة )

( قال الله تعالى إذا تقرب إلى العبد ) أى طلب قرينة منى بالطاعة ( شبراً ) أى مقداراً قليلاً ( تقربت إليه ذراعاً ) أى أوصلت رحمى إليه قدراً أزيد منه وكلما زاد العبد قرباً زاده الله رحمة ( وإذا تقرب إلى ذراعاً تقربت منه باعاً ) معروف وهو قدر مد اليدين ( وإذا أتى إلى مشياً أتيت هرولة ) وهو الإسراع فى المشى أى أوصل إليه رحمى بسرعة قال النووي : معناه من تقرب إلى بطاعنى تقربت إليه برحمى وإن زاد زدت فإن أتانى يمشى وأسرع فى طاعنى أتيت هرولة أى صيت عليه الرحمة وسبقته بها ولم أحوجه إلى المشى الكثير فى الوصول إلى المقصود وقال فى المطامح الذراع والباع والشبر والهرولة ونحوها مقامات وأحوال مختلفة فى الإجابة بحسب اختلاف درجات الخلق عند الحق سبحانه وقال القاضى العبد لا يزال يتقرب إلى الله تعالى بأنواع الطاعات وأصناف الرياضات ويترقى من مقام إلى آخر أعلى منه حتى يحبه فيجعله مستغرقاً بملاحظة جناب قدسه بحيث ملاحظ شيئاً إلا لاحظ ربه فما التفت إلى حاس ومحسوس وصانع ومصنوع وفاعل ومفعول إلا رأى الله وهو آخر درجات السالكين وأول درجات الواصلين ( خ عن أنس ) بن مالك ( وعن أبي هريرة هب )

٦٠٣٠ - قال الله تعالى : لَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ لِي أَنْ يَقُولَ : أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى - ( م ) عن أبي هريرة - ( صح )

٦٠٣١ - قال الله تعالى أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرِكِ ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكُهُ ( م هـ ) عن أبي هريرة - ( صح )

٦٠٣٢ - قال الله تعالى : أَنَا الرَّحْمَنُ ، أَنَا خَلَقْتُ الرَّحِمَ ، وَشَقَقْتُ لَهَا أَسْمَاءَ مِنْ أَسْمَى : فَمَنْ وَصَّاهَا وَصَلَتْهُ ، وَمَنْ قَطَعَهَا قَطَعَتْهُ ، وَمَنْ بَتَّهَا بَتَّتْهُ - ( حم خ د ت ك ) عن عبد الرحمن بن عوف ( ك ) عن أبي هريرة - ( صح )

عن سلمان ( الفارسي ) .

( قال الله تعالى لا ينبغي لعبدي أن يقول أنا خير ) في رواية أنا أفضل ( من يونس بن متى ) أي من حيث النبوة فإن الأنبياء لهم سواء وإنما التفاوت في الدرجات ونحوها أو المراد لا ينبغي لعبد بلغ كمال النفس والصبر على الأذى أن يرجح نفسه على يونس لأجل ما حكيت عنه من قلة صبره على أذى قومه لأن تلك أقدار وأمور عارضة لم تخطئه خردلة ، ومتى بفتح الميم وشدة المثناة مقصور اسم أمه ولم يشتهر بها نبي سواء وقول ابن الأثير وعيسى غير مرضي إذ الشهرة باحلال أبوين ليمين له أبوان ( م عن أبي هريرة )

( قال الله تعالى أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرِكِ ) قال الطيبي اسم التفضيل هنا لمجرد الزيادة والإضافة للبيان أو على زعم القوم ( من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه ) قال القاضي المراد بالشركة هنا العمل والواو عاطفة بمعنى مع والضميران لمن أي أجعله وعمله مردوداً من حضرتي والرباء دليل على السفه ورداءة الرأي وسوء الحظ ولقد صدق القائل .

يَا مَبْتَغِي الْحَمْدِ وَالثَّوَابِ فِي عَمَلٍ تَبْتَغِي مَحَالَا

قَدْ خِيبَ اللَّهُ ذَارِيَاءَهُ وَأَبْطَلَ السَّعْيَ وَالْكَلَالَا

مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ أَخْلَصْ مِنْ أَجَلِهِ الْفَعَالَا

الْخُلْدَ وَالنَّارَ فِي يَدَيْهِ فَرَأَيْتَهُ يَعْطُكَ النَّوَالَا

( م هـ عن أبي هريرة ) ولم يخرج به البخاري قال المنذري وإسناد ابن ماجه رواه ثقات

( قال الله تعالى أَنَا الرَّحْمَنُ أَنَا خَلَقْتُ الرَّحِمَ وَشَقَقْتُ لَهَا أَسْمَاءَ مِنْ أَسْمَى ) لأن أصل الرحمة عطف يقتضي الإحسان وهي في سمة تعالى نفس الإحسان وإرادته فلما كان هو المنفرد بالإحسان التام والإفضال العام وركز في طبع البشر الرقة الحادثة الناشئة عنها الإحسان إلى من يرحم صحح اشتقاق أحدهما من الآخر قال ابن العربي وهذا الحديث يقتضي رعاية الاتفاق في الأسماء وأن ذلك النوع من الإخاء وقد قالوا في المثل : اتفاق الكني إخاء ثان فإنه تعالى راعى في الرحم اتفاق اسمها مع اسمه في وجه انتظام الحروف الأصلية إذ التثنية زائدة والرحم مخلوقة محدثة وهو تعالى خالق غير محدث وفيه تنبيه على وهم الملحدة في قولهم هذا نسب بين الله وبين الرحم تعالى الله عما يقولون إذ جعلوا بينه وبين الرحم النسب وإنما قالها على سبيل التشريف كما أنه جعل العبد قادراً عالمياً إلى آخر الصفات ولم يكن ذلك نسباً ولا تشبيهاً ( فن وصاها وصلته ومن قطعها قطعته ) أي من راعى حقوقها راعيت حقه ووليت ثوابه ومن قصر لها قصرت به في ثوابه ومنزلته ( ومن بتها بتته ) أي قطعته لأن البت القطع لمعطفه على ما قبلها تأكيد والمراد بالرحم التي يجب مواصلة كل قريب ولو غير محرم كما مر غير مرة ( حم خ د ) في الزكاة ( ت ) في البر ( ك ) في البر والصلة ( عن عبد الرحمن بن عوف ) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ( ك ) عن أبي هريرة ( قال المنذري في تصحيح الترمذي نظر فإن أبا سلية لم يسمع من أبيه وبينه تلميذه الهيثمي



٦٠٣٣ - قال الله تعالى : الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي ؛ وَالْعَظَمَةُ إِزَارِي ، فَمَنْ نَازَعَنِي وَاحِدًا مِنْهُمَا قَذَفْتُهُ فِي النَّارِ - (حم د ه) عن أبي هريرة (ه) عن ابن عباس - (صح)

٦٠٣٤ - قال الله تعالى : الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي ؛ فَمَنْ نَازَعَنِي رِدَائِي قَصَمْتُهُ - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٦٠٣٥ - قال الله تعالى : الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي ، وَالْعِزُّ إِزَارِي ، فَمَنْ نَازَعَنِي فِي شَيْءٍ مِنْهُمَا عَذَّبْتُه - سمويه عن أبي سعيد ؛ وأبي هريرة - (صح)

( قال الله تعالى الكبرياء رداي والعظمة إزاري ) أي أنه خاص صفتي لا يليق إلا بي فالتنازع فيه منازع في صفة من صفاتي فإذا كان الكبر على عباده لا يليق إلا به فمن تكبر على عباده فاندجنى عليه ذكره الغزالي قال الكلاباذي الرداء عبارة عن الجلال والبهاء والإزار عبارة عن الجلال والستر والحجاب فكأنه قال لا يليق الكبرياء إلا بي لأن من دوني صفات الحدود لازمة له وسمة العجز ظاهرة عليه والإزار عبارة عن الامتناع عن الإدراك والإحاطة به علما وكيفية لذاته وصفاته فكأنه قال حجب خلق عن إدراك ذاتي وكيفية صفاتي بالجلال والعظمة (فمن نازعني واحدا منهما) أي جاذبي إياه (قذفته) أي رميته وفي رواية أدخلته (في النار) لتشوفه إلى ما لا يليق إلا بالقادر القهار القوي الجبار الغني العلي سبحانه ليس كمثل شيء قال في الحكم كن بأوصاف ربوبيته متعلقاً وأوصاف عبوديتك متحققاً منعك أن تدعى مالميس لك مما للخلقين أفبيح لك أن تدعى وصفه وهو رب العالمين ؟ وقد أفاد هذا الوعيد أن التكبر والتعظيم من الكبائر (حم د ه عن أبي هريرة ه عن ابن عباس) تبع في عزوه لأبي داود الأشيلي ، قال في المنار : ولا أعرفه عند أبي داود وهو عند مسلم من حديث أبي هريرة وأبي سعيد بقرين من هذا اللفظ وهو قوله رداه

( قال الله تعالى : الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي فَمَنْ نَازَعَنِي رِدَائِي قَصَمْتُهُ ) أي أذلته وأهنته أو قربت هلاكه . قال الزمخشري هذا وارد عن غنشب شديد ومناد على سخط عظيم ؛ لأن القصم أفضح الكسر وهو الكسر الذي بين تلازم الأجزاء بخلاف الكسر ، وقال القاضي والكبرياء الكبر وهو الترفع على الغير بأن يرى لنفسه عليه شرفاً ، والعظمة كون الشيء في نفسه كاملاً شريفاً مستغنياً فالأول أرفع من الثاني إذ هو غاية العظمة لهذا مثله بالرداء ، وقيل الكبرياء الترفع عن الانقياد وذلك لا يستحقه إلا الحق فكبرياء الوهبة التي هي عبارة عن استغنائه عما سواه وعظمة وجوبه الذاتي الذي هو عبارة عن استقلاله واستغنائه ومثاهما بالرداء والإزار إدناء المتوهم من المشاهد وإبرازاً للمعقول في صورة المحسوس فلما لا يشارك الرجل في رداءه وإزاره لا يشارك البارئ في هذين فإنه الكامل المنعم المنفرد بالبقاء وما سواه ناقص محتاج على صدد الفناء ، كل شيء هالك إلا وجهه ، وكل مخلوق استعظم نفسه واستعلي على الناس فهو منزور ينازع رب العزة في حقه مستوجب لأفبح تقصمه وألطف عذابه أعاذنا الله منه ومن موجهه (ك عن أبي هريرة) ( قال الله تعالى : الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي وَالْعِزُّ إِزَارِي فَمَنْ نَازَعَنِي فِي شَيْءٍ مِنْهُمَا عَذَّبْتُه ) أي عاقبته ، وأعسله الضرب ثم استعمل في كل تقوية ، وقال حجة الإسلام : معناه أن العظمة والكبرياء من الصفات التي تختص بي ولا تنبغي لأحد غيري كما أن رداء الإنسان وإزاره يختص به لا يشارك فيه ، وفيه تحذير شديد من الكبر ، ومن آفاته حرمان الحق ونهي الداب عن معرفة آيات الله وفهم أحكامه والمقت والبغض من الله وأن خصلة تتملك المقت من الله والحزى في الدنيا والنار في الآخرة ، وتقبح في الدين الحزى أن تتباعد عنها ، وقال ابن عربي : عجباً للتكبر وهو يعلم عجزه وذله وقهره لجميع الموجودات وأن قرصة النملة والبرغوث تؤلمه ، والمرحاض يطلبه لدفع ألم البول والحزاة عنه ويشتقر إلى كسرة مخبز يدفع بها ألم الجوع عن نفسه فمن صفته هذه كل يرم ليلة كيف يصح أن يدخل قلبه كبرياء ما ذاك إلا بالطلع الإلهي على قلبه ( سمويه عن أبي سعيد ) الخدرى ( وأبي هريرة ) ورواه بنحوه أبو داود وابن ماجه أيضا

٦٠٣٦ - قال الله تعالى : أَحَبُّ عِبَادِي إِلَيَّ أَعْجَلُهُمْ فِطْرًا - (حم ت حب) عن أبي هريرة - (ص)

٦٠٣٧ - قال الله تعالى : الْمُتَحَابُّونَ فِي جَلَالِي لَهُمْ مَنَابِرُ مِنْ نُورٍ يَغِيظُهُمُ النَّبِيُّونَ وَالشُّهَدَاءُ - (ت) عن معاذ - (ص)

٦٠٣٨ - قال الله تعالى : وَجَبَتْ حُبِّي لِلْمُتَحَابِّينَ فِي ، وَالْمُتَجَالِسِينَ فِي ، وَالْمُتَبَاذِلِينَ فِي ، وَالْمُتَزَاوِرِينَ فِي - (حم طب ك هب) عن معاذ - (ص)

( قال الله تعالى : أحب عبادي ) أى الصوم ( إلى أعجلهم فطرا ) أى أكثرهم تعجلا للإفطار إذا تبقت الغروب لما فيه من الانقياد لأمر الشارع وسرعة ائتماره بأمره بمسارعة فطره ولأنه إذا أفطر قبل الصلاة تمكن من أدائها بتوافر خشوع وحضور قلب أو المراد أحب عبادي إلى من يخالف المبتدعة الزاعمين أن تأخير الفطر لا شذاك النجوم أفضل إذا المراد جميع هذه الأمة الذين يتدينون بتأخير الفطر أى هى أحب إلى من قبلهم من الأمم والفضل للمتقدم وفيه إشارة إلى تحريم الوصال علينا لاقتضاء الخبر كراهة تأخير الفطر فكيف بتركه (حم ت حب عن أبي هريرة) قال الترمذى حسن غريب اه . وفيه مسلم بن على الخشنى قال فى الميزان شامى واه ، وقال البخارى منكر الحديث والنسائى متروك وابن عدى حديثه غير محفوظ ثم ساق له هذا الخبر

( قال الله تعالى : المتحابون فى جلالى لهم منابر من نور يغبطهم النبىون والشهداء ) يعنى أن حالهم عند الله يوم القيامة بمثابة لو غبط النبىون والشهداء يومئذ مع جلالة قدرهم ونباهة أمرهم حال غيرهم لغبطهم وقال البيضاوى كل ما يتحلى به الإنسان ويتعاطاه من علم وعمل فإن له عند الله تعالى منزلة لا يشاركه فيها من لم يتصف بها وإن كان له من نوع آخر ما هو أرفع قدراً وأعز ذخراً فيغبطه بأن يتمنى ويحب أن يكون مثل ذلك ، مضموماً إلى ماله من المراتب الرفيعة الشريفة فذلك معنى قوله يغبطهم النبىون لأن الانبياء قد استغفروا فيما هو أعلى من ذلك من دعوة الخلق وإظهار الحق وإعلاء الدين وإرشاد العامة وتكميل الخاصة إلى غير ذلك من كليات تشغلهم عن العكوف على مثل هذه الجزئيات والقيام بحقوقهم والشهداء وإن نالوا رتبة الشهادة لكنهم إذا رأوا يوم القيامة منازلهم وشاهدوا قربهم وكرامتهم عند الله ودروا لو كانوا ضامنين خصالهم إلى خصالهم فيكونوا جامعين بين الحسنيين فائزين بالمرتبتين هذا من أولى ما قيل فى التأويل وأما قول السبكي هؤلاء يدخون الجنة بغير حساب وأما أولئك فلا بد من سؤالهم عن التبليغ فيغبطون السالم من ذلك الثعب لراحته ولا يلزم أن يكون حالة الراحة أفضل تعقبه ابن شهبة بأن المتحابين فى مقام الولاية وهو أول درجة النبى قبل النبوة ولا يمكن أن يحصل لأولى خصلة ليست للنبى قال والجواب المرضي عندي أنهم لا يغبطونهم على منابر النور والراحة بل على المحبة فإن المحبة فى الله محبة لله وهو مقام يتنافس به فالغبطة على محبة الله لا على مواهبه انتهى (ت عن معاذ) ابن جبل ورواه الطبرانى عن المرباض باللفظ المزبور قال الهيثمى وإسنادهما جيد ومن ثم زهر المصنف لحسنه ( قال الله تعالى وجبت ) وفى رواية حقت ( محبتي للمتحابين فى والمتجالسين فى ) أى يتجالسون فى محبتي بذكرى وكان الجنيد أبداً مشغولاً فى خلوته فإذا دخل إخوانه خرج وقعد معهم ويقول لو أعلم شيئاً أفضل من مجالستكم ما خرجت إليكم وذلك لأن لمجالسة الخواص أثراً فى صفاء الحضور ونشر العلوم مالىس لغيرهم ( والمتبازلين فى ) أى بذل كل واحد منهم لصاحبه نفسه وماله فى مهماته فى جميع حالاته كما فعل الصديق رضى الله عنه بذل نفسه ليلة الغار وماله حتى تمثال بعبادة لا لغرض من الدنيا ولا لدار القرار ( والمتزاورين فى ) زاد الطبرانى فى روايته والمتصادقين فى وذلك لأن قلوبهم لمت عن كل شىء سواء فتعلقت بتوحيده فألف بينهم بروحه وروح الجلال أعظم شأناً أن يوصف فإذا وجدت قلوبهم نسيم روح الجلال كادت تطير من أما كنها شوقاً إليه وهم محوسون بهذا الهيكل فصاروا فى



٦٠٣٩ - قال الله تعالى أحب ما تعدو به عدى إلى النصح لي - (حم) عن أبي أمامة - (صح)  
 ٦٠٤٠ - قال الله تعالى أيما عبد من عبادي يخرج مجاهداً في سبيلي ابتغاء مرضاتي ضمننت له أن أرجعه إن أرجعته بما أصاب من أجر أو عيبه . وإن قبضته أن أغفر له ، وأرحمه ، وأدخله الجنة - (حم ن)  
 عن ابن عمر - (صح)

٦٠٤١ - قال الله تعالى : أفترضت على أمتك خمس صلوات ، وعهدت عندي عهداً أنه من حافظ عليهن لوقتهن أدخلته الجنة ، ومن لم يحافظ عليهن فلا عهد له عندي - (ه) عن أبي قتادة - (ح)  
 ٦٠٤٢ - قال الله تعالى : إذا بلغ عبدي أربعين سنة عافيته من البلياء الثلاث : من الجنون ، والبرص ، والجذام ، وإذا بلغ خمسين سنة حاسبته حساباً يسيراً ، وإذا بلغ ستين سنة حببت إليه الإنابة ، وإذا بلغ سبعين سنة أحبته الملائكة ، وإذا بلغ ثمانين سنة كتبت حسنة والقيت سيئاته ، وإذا بلغ

اللقاء يهش بعضهم لبعض اتسلافاً وتلاذاً وشوقاً لمحبوبهم الأعظم فمن ثم وجب لهم الحب فقاظوا بكال القرب قال ابن عربي قد أعطاني الله من محبته الحظ الأوفر والله إني لأجد من الحب ما لو وضع على السماء لانقطرت وعلى النجوم لانكدرت وعلى الجبال لسيرت والحب على قدر التجلي والتعجلي على قدر المعرفة لكن محبة العارف لا أثر لها في الشاهد (حم طيب ك عن معاذ) بن جبل قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي وقال في الرياض حديث صحيح وقال المنذرى إسناده صحيح وقال الهيثمي رجال أحمد والطبراني وثقوا

(قال الله تعالى أحب ما تعدو به عدى إلى) بالتشديد بضبطه (النصح لي) والنصح له وصفه بما هو أهله عقداً أو قولاً والقيام بتعظيمه ظاهراً وباطناً والرغبة في محابه وموالاة من أطاعه ومعاداة من عصاه وقال الحكيم النصح لله أن لا يخلط بالعبودية شأن الأحرار وأفعالهم فيسكون في سره وعائه قد أثر أمر الله على هواه وحق الله على شهواته فان خلط فيه ما ليس منه كانت العبودية مغشوشة والغش ضد النصح (حم عن أبي أمامة) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال زين الحفاظ في شرح الترمذي بعدما عزاه لأحمد إسناده ضعيف اهـ . وأعله الهيثمي بأن فيه عبد الله بن زحر عن علي بن زيد وكلاهما ضعيف

(قال الله تعالى أيما عبد من عبادي يخرج مجاهداً في سبيلي ابتغاء مرضاتي ضمننت له أن أرجعه) إلى وطنه (إن) أرجعته إليه (بما) أي الذي (أصاب من أجر أو غنيمه وإن قبضته) أي توفيته (أن أغفر له وأرحمه وأدخله الجنة) لجوده بنفسه وبذله لإياها في رضى الذي خلقه (حم ن عن ابن عمر) بن الخطاب رمز المصنف لصحته

(قال الله تعالى) يا محمد (أفترضت على أمتك خمس صلوات) في اليوم والليلة (وعهدت عندي عهداً أنه من حافظ عليهن لوقتهن أدخلته الجنة) أي مع السابقين الأولين (ومن لم يحافظ عليهن فلا عهد له عندي) أخبر عباده أن تقرهم إليه بالعبادة فمن تقرب إليه بالطاعة تقرب الله منه بالتوفيق والاستطاعة (تنبيه) قال بعض الكمالين رضاء الله تعالى في فرائضه والتقصير في الفرائض هو الذي أهلك النفوس ونكس النفوس فلو أتى بالفرائض على حسب الأمر لكان فيها رضى الله وغاية الدرجات (ه عن أبي قتادة) رمز المصنف لحسنه ورواه عنه أيضاً أبو نعيم والديلمي

(قال الله تعالى إذا بلغ عبدي) أي المؤمن إذا كثرت الأمور الآتية إنما تنأى فيه (أربعين سنة) وهو أحسن العمر واستكمال الشباب واستجماع القوة (عافيته من البلياء الثلاث من الجنون والبرص والجذام) لأنه عاش في الإسلام عمراً تاماً ليس بعده إلا الإدمار فثبت له من الحرمة ما يدفع به عنه هذه الآفات التي هي من الداء العضال (وإذا بلغ خمسين سنة حاسبته

تَسْعِينَ سَنَةً قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: أَسِيرُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ، فَغَفَرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ، وَيَشْفَعُ فِي أَهْلِهِ.  
الحكيم عن عثمان - (ض)

٦٠٤٣ - قال الله تعالى: إِذَا وَجَّهْتَ إِلَى عَبْدٍ مِنْ عِبِيدِي مُصِيبَةً فِي بَدَنِهِ أَوْ فِي وَلَدِهِ أَوْ فِي مَالِهِ فَاسْتَقْبَلْهُ  
بِصَبْرٍ جَمِيلٍ أَسْتَحْيَيْتَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ أَنْصِبَ لَهُ مِيزَانًا، أَوْ أَنْ تُشْرَكَ لَهُ دِيوَانًا - الحكيم عن أنس - (ض)

حساباً يسيراً ) لأن الخمسين نصف أرذل العمر الذي يرتفع يلوغه الحساب جملة فيلوع النصف الأول يخفف حساباً  
وخفة الحساب في الدنيا لا ينزع منه البركة ولا يجرمه الطاعة ولا يخذله ( وإذا بلغ ستين سنة ) وهو عمر التذكر  
والتوفيق الذي قال الله تعالى فيه : أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكره ( حبيت إليه الإنابة ) أى الرجوع إليه  
لكونه مظنة انتهاء العمر غالباً ( وإذا بلغ سبعين سنة أحبته الملائكة ) لأنه شهر حبه فيهم كما يقال هذا عبد قد كان  
في عبودية مولاه حفيلاً لم يأت منه ولم يزل عنه حتى شاخ في الاسلام وذهبت فيه قوته ( وإذا بلغ ثمانين سنة )  
وهو الخرف ( كتبت حسناته وألقت سيئاته ) لأن تعميره في الاسلام ضعف الأربعين أوجب له هذه  
( الحرمة وإذا بلغ تسعين سنة ) وهو الفناء وقد ذهب أكثر العقول وهو منتهى أعمار هذه الأمة غالباً  
( قالت الملائكة أسير الله في أرضه ) لأنه عجز وهو في رتبة الاسلام كأسير في وثاق لا يستطيع برأحه ( فغفر له  
ما تقدم من ذنبه وما تأخر ويشفع في أهله ) تمامه عند مخرجه الحكيم فإذا بلغ أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم  
شيئاً كتب له ما كان يعمل في صحته من الخير وإن كان عمل سيئة لم تكتب له وحذف المصنف له غير جيد ثم قال  
الحكيم هذا من جيد الحديث وقد أتت روايات أخر وأيس فيها حكاية عن الله وهذا حديث يخبر عن حرمة  
الاسلام وما يوجب الله لمن قطع عمره مسلماً من الاكرام ومثال هذا موجود في خلقه ترى الرجل يشتري عبداً فإذا  
أتت عليه ستون سنة فيقول قد طالت صحبة هذا وعنت عندنا فترفع عنه بعض العبودية وتخفف عنه في ضريبته  
فإذا زادت مدة صحبته زيد رفقاً وعظماً والعبد لا يخلو من تخليط وإساءة فلولاه لطول صحبته لا يمنعه رفقته ورفده  
ولا يتعبه فإذا شاخ اعتقه ( الحكيم ) الترمذي ( عن عثمان ) بن عفان وفيه بجهول وضعيف .

( قال الله تعالى إذا وجهت إلى عبد من عبيدي مصيبة ) أى شدة وبلاء ( في بدنه أو في ولده أو في ماله  
فاستقبله بصبر جميل استحييت يوم القيامة أن أنصب له ميزاناً أو أنشر له ديواناً ) أى أنرك النصب والنشر ترك من  
يستحي أن يفعلهما لمرة أنه سبحانه إذا وصف بالاستحياء فالمراد به الشيء اللازم لانقباض النفس كما أن المراد  
من رحمته وغضبه إصابة المعروف والمكروه اللذين لعينهما واشترط جمال الصبر في صبره وهو الرضى لأن  
الصبر ثلاثة صبر الموحدين وصبر المقربين فصبر الموحدين أن لا يستخطروا على ربهم بل صبروا على  
إيمانهم به وأعمالهم جوارحهم في المعاصي وهو صبر بمزوج بالجزع فهو صبر الظالمين لأنفسهم وصبر المقصرين  
صبر بالقلب والجوارح فرضوا بقلوبهم وحفظوا جوارحهم عن العصيان وفي النفس كره فلم يملكوا أكثر من هذا  
لحياة نفوسهم بالشهوات وصبر المقربين هو الرضى مع غلبة حلاوة التسليم وموت الشهوة فإذا صار العبد إلى هذه  
الدرجة لا يحاسب ولا يشاحح ويحاد عليه كما جاد بنفسه التي لا شيء عنده أعظم منها فألقاها بين يديه

( تنبيه ) قال القرطبي فيه أن الميزان حق ولا يكون في حق كل أحد فمن لا حساب عليه لا يوزن عليه والمجرمون  
يعرفون بسياهم وإنما يكون لمن بقي من أهل المحشر من خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً من المؤمنين وقد يكون من  
الكفار وذكر حجة الاسلام أن الذين لا يحاسبون لا يرفع لهم ميزان ولا يأخذون صحفاً وإنما هي براءات  
مكتوبة ( الحكيم ) في النوادر ( عن أنس ) ورواه عنه ابن عدى باللفظ المزبور قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف



٦٠٤٤ - قال الله تعالى : حَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلْمُتَحَابِّينَ فِي ، وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلْمُتَوَاصِلِينَ فِي ، وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلْمُتَنَاصِحِينَ فِي ، وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلْمُتَزَاوِرِينَ فِي ، وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلْمُتَبَاذِلِينَ فِي ، الْمُتَحَابُّونَ فِي عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ يَغْطِيهِمْ بِمَكَانِهِمُ النَّبِيُّونَ وَالصَّدِيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ - (حم طب ك) عن عبادة بن الصامت - (ص)

٦٠٤٥ - قال الله تعالى : إِذَا ابْتَلَيْتُ عَبْدِي بِمَحَبَّتِيهِ - يُرِيدُ عَيْنِيهِ - ثُمَّ صَبَرَ عَوَضَتَهُ مِنْهُمَا الْجَنَّةُ - (حم خ) عن أنس - (ص)

٦٠٤٦ - قال الله تعالى : إِذَا سَلَبْتُ مِنْ عَبْدِي كَرِيمَتِيهِ وَهُوَ بِهِمَا ضَنِينٌ لَمْ أَرْضَ لَهُ بِهِمَا ثَوَابًا دُونَ الْجَنَّةِ إِذَا حَمَدَنِي عَلَيْهِمَا - (طب حل) عن عرياض - (ص)

( قال الله تعالى حقت محبتي للمتحابين في وحقت محبتي للتواصلين في وحقت محبتي للمتناصرين في وحقت محبتي للمتزاورين في وحقت محبتي للمتباذلين في ) قال العلائي معنى التبادل أن يبذل كل منهما ماله لأخيه متى احتاجه لا لغرض دنيوي قال بعضهم هدية النظير للنظير الغالب فيها النودد والتقرب ومن المتدينين من يقصد بها التبادل كما حكى أن بعض الصوفية زار شيخه فأعطاه الشيخ ثوباً من ثيابه فلما ولي استدعاء الشيخ وقال هل معك شيء تدفعه لي فدفع إليه سجاده فقال اعلم أن هذه مبادلة لا مبادلة لعلنا أن ندخل في هذا الخبر وساقه (المتحابون في) يكونون يوم القيامة (علي منابر) جمع منبر (من نور يغطونهم بمكانهم النيون والصديقون والشهداء) فقد عرفت مما ربك من التقرير آتفاً في مثله أنه ليس المراد أن الأنبياء ومن معهم يغطون المتحابين حقيقة بل القصد بيان فضلهم وعلو قدرهم عند ربهم على آكد وجه وأبلغه (حم طب ك) عن عبادة بن الصامت قال الهيثمي رجال أحمد والطبراني موثقون .

( قال الله تعالى إذا ابتليت عبدی بحبيتيه ) بالثنية أي محبوبتيه أي بفقدتهما وفسره الراوي أو المصنف بقوله ( يريد عينيه ) سماهما بذلك لأن العالم عالمان عالم الغيب وعالم الشهادة وكل منهما محبوب، ومدرك الأول البصيرة ومدرك الثاني البصر، واشتق الحبيب من حبة القلب وهي سويداؤه نظير سواد العين قال أبو الطيب يود أن سواد الليل دام له يزيد فيه سواد القلب والبصر

ولأن السرور يكفي عنه بكرة العين لما يشاهده المحبوب ويكنى عن الحزن بسخونتها للفرقة عنه (ثم صبر) زاد الترمذي واحتسب بأن يستحضر ما وعد به الصابرون ويعمل به (عوضته منهما الجنة) أي دخولها لأن فاقدهما حبيس قال الدنيا سجنه حتى يدخل الجنة فيأله من عوض ما أعظمه والالتذاذ بالبصر يفنى بفناء الدنيا والالتذاذ بالجنة باق ببقائها قال الطيبي وثم للتراخي في الرتبة لأن ابتلاء الله العبد نعمته وصبره عليه مقتضى لتضاعف تلك النعمة لقوله إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب، ولما أصيب ابن عباس ببصره أنشد

إن يذهب الله من عيني نورهما ففي لساني وقلبي للهدى نور

عقلي ذكي وقولي غير ذي خطل وفي صاوم كالسيف مأثور

(حم خ) في كتاب المرض (عن أنس) بن مالك .

( قال الله تعالى إذا سلبت من عبدی كريمتيه وهو بهما ضنين لم أرض له بهما ثواباً دون الجنة إذا هو حمدني عليهما ) وفي رواية بحبيتيه سماهما بذلك لما فيهما من جلب المسار ودفع المضار وتوفي الأخطار وقيل سماهما كريمتين لكثرة منافعهما دينا ودنيا ولأنهما أحب أعضاء الإنسان إليه لما يحصل له بفقدتهما من الأسف على فوت رؤية ما يريد رؤيته من غير فيسر به أوشر فيجتنبه وإذا كان ثوابه الجنة فمن له عمل صالح آخر يزداد له في الدرجات قال داود

٦٠٤٧ - قال الله تعالى : إني أنا الله لا إله إلا أنا ، من أقر لي بالتوحيد دخل حصني ومن دخل حصني أمن من عذابي - الشيرازي عن علي - ( صح )

يارب ماجزأ الحزين يصبر على المصائب ابتغاء مرضاتك قال جزأه أن البسه لباس الإيمان فلا أرعه عنه أبدا وقال حجة الإسلام في كشف علم الآخرة في الحديث الصحيح إن أول من يعطيهم الله أجورهم الذين ذهب أبصارهم بنادى يوم القيامة بالمكفولين فيقال لهم أنتم آخرى أى أحق من ينظر إلينا ثم يستحي الله تعالى منهم ويقول لهم اذهبوا إلى ذات اليمين ويعقد لهم راية وتجمل بيد شعيب عليه السلام فيصير إمامهم ومعهم من ملائكة النور مالا يحصى عددهم إلا الله يزفونهم كما تزف العروس فيمر بهم علي الصراط كالبرق الخاطف، هذا فيمين صفته الصبر والحلم كإن عباس ومن ضاهاه من الأمة ( طب حل عن عرياض ) بن سارية قال الهشبي فيه أبو بكر بن أبي مرزيم وهو ضعيف ( قال الله تعالى إني أنا الله ) أى أنا المعروف المشهور بالوحدانية أو المعبود بحق فهو من قبيل أنا أبو النجم ( لا إله إلا أنا ) حال مؤكدة لمضمون هذه الجملة ( من أقر لي بالتوحيد دخل حصني ومن دخل حصني أمن من عذابي ) لأنه أثبت عقد المعرفة بإلإله قلبا وباللسان نطقا أنه إله قد دخل في حصن كفيف فاستوجب الأمن قال الامام الرازي لا إله إلا الله محمد رسول الله أربعة وعشرون حرفا وساعات الليل والنهار كذلك فكانه قيل كل ذنب أذن من صغيرة وكبيرة سر وجهر خطأ وعمد قول وفعل في هذه الساعات مغفورة بهذه الحروف والكلمات والشهادتان سبع كلمات وللمعد سبعة أعضاء وللنار سبعة أبواب فكل كلمة من السبع تغلق بابا من الأبواب السبعة على عضو من الأعضاء السبعة وقال الامام الرازي أيضا جعل الله العذاب عذابين أحدهما السيف من يد المسلمين والثاني عذاب الآخرة فالسيف في غلاف يرى والنار في غلاف لا يرى فقال لرسوله من أخرج لسانه من الغلاف المرقى وهو الفم فقال لا إله إلا الله أدخلنا السيف في الغمد الذي يرى وصار محسنا ومن أخرج لسان القلب من الغلاف الذي لا يرى وهو السر فقال لا إله إلا الله أدخلنا سيف عذاب الآخرة في غمد الرحمة وأدخلنا القائل في حصنها حتى يكون واحدا بواحد ولا ظلم ولا جور ( فائدة ) في تاريخ نيسابور للحاكم أن عليا الرضى بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين لما دخل نيسابور كان في قبة مستورة على بغلة شهباء وقد شق بها السوق فعرض له الإمامان الحافظان أبو زرعة الرازي وابن أسلم الطوسي ومعهما من أهل العلم والحديث من لا يحصى فقالا أيها السيد الجليل ابن السادة الأئمة بحق آبائك الأطهرين وأسلافك الأكرمين إلا ما أرىتنا وجهك الميمون ورويت لنا حديثا عن آبائك عن جدك نذكرك به فاستوقف غلبانه وأمر بكشف المظلة وأقر عيون الخلائق برؤية طليته فكانت له ذؤابتان متدللتان على عاتقه والناس قيام على طبقاتهم ينظرون ما بين ياك وصاخ وتمترغ في التراب ومقبل الحمار بغلته وعلا الضجيج فصاحت الأئمة الأعلام : معاشر الناس انصتوا واسمعوا ما ينفعكم ولا تؤذونا بصراخكم وكان المستملي أبو زرعة والطوسي فقال الرضى حدثنا أبي موسى الكاظم عن أبيه جعفر الصادق عن أبيه محمد الباقر عن أبيه علي زين العابدين عن أبيه شهيد كربلاء عن أبيه علي المرتضى قال حدثني حبيبي وقره عيني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثني جبريل عليه السلام قال حدثني رب العزة سبحانه يقول كلمة لا إله إلا الله حصني فمن قالها دخل حصني ومن دخل حصني أمن من عذابي ثم أرخى الستر على القبة وسار بعد أهل المحابر والدواوين الذين كانوا يكتبون فأماقوا علي عشرين ألفا وقال الأستاذ أبو القاسم القشيري اتصل هذا الحديث بهذا السند ببعض أمراء السبامانية فكتبه بالذهب وأوصى أن يدفن معه في قبره فرؤى في النوم بعد موته فقبل ما فعل الله بك قال غفر لي بتلفظي بلا إله إلا الله وتصديقي بأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الجمال الزرندی في معراج الوصول أن الحافظ أبا نعيم روى هذا الحديث بسنده عن أهل البيت إلى علي سيد الأولياء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الأنبياء حدثني جبريل عليه السلام سيد الملائكة



٦٠٤٨ - قال الله تعالى : يَا ابْنَ آدَمَ ، مَهْمَا عِبَدْتَنِي وَرَجَوْتَنِي وَلَمْ تُشْرِكْ بِي شَيْئًا غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ وَإِنْ اسْتَقْبَلْتَنِي بِمِلْءِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ خَطَايَا وَذُنُوبًا اسْتَقْبَلْتُكَ بِمِلْءِهَا مِنَ الْمَغْفِرَةِ ، وَأَغْفِرُ لَكَ وَلَا أَبَالِي - (طب) عن أبي الدرداء - (ح)

٦٠٤٩ - قال الله تعالى : أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ، فَلْيُظَنَّ بِي مَا شَاءَ - (طب ك) عن واثلة - (صح)

قال قال الله تعالى : إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني ، فمن جاء منكم بشهادة أن لا إله إلا الله بالإخلاص دخل حصني ومن دخل حصني أمن من عذابي (الشيرازي) في الألقاب (عن علي) أمير المؤمنين ونحوه خبر الحاكم في تاريخه وأبو نعيم عن علي أيضا لا إله إلا الله حصني الخ قال الحافظ العراقي إسناده ضعيف وقول الديلمي حديث ثابت مردود (قال الله تعالى يا ابن آدم) إنك (مهما عبتني) كذا بخط المصنف وفي نسخ دعوتني بمغفرة ذنوبك كما يدل عليه السياق الآتي (و) الحال أنك (رجوتني) بأن ظننت تفضلني عليك بإجابة دعائك وقوله إذ الرجاء تأميل الخير وقرب وقربه (ولم أشرك بـ شيئا غفرت لك) ذنوبك أي سترتها عليك بعدم العقاب في الآخرة (على ما كان منك) من المعاصي وإن تكررت وتكثرت (وإن استقبلتني بـ السماء والأرض خطايا وذنوبا استقبلتك بمثلها من المغفرة وأغفر لك ولا أبالي) ولا أكرث بذنوبك ولا أستكثرها وإن كثرت فلا يتعاضده شيء ولأنه لا حرج عليه تعالى فيما يفعله أو معنى لا أبالي لا أشغل بـالي به قالوا لا يرجد في الأحاديث أرجى من هذا قال المظهر ولا يجوز لأحد أن يفتـر به ويقول أكثر من الخطيئة ليكثر الله مغفرتي وإنما قاله لكلا يياس المذنبون من رحمته والله مغفرة وعقوبة لكن مغفرتة أكثر لكن لا يعلم أحد أنه من المغفورين أر من المعافين فينبغي التردد بين الخوف والرجاء وقال الطيبي هذا عام يخص بحسب الأحوال والأزمان فإن جانب الخوف ينبغي رجحانه ابتداء والرجاء انتهاء أو مطلق محمول على المقيد بالمشيئة فيدبر ما دون ذلك ما يشاء أو بالعمل الصالح مع الإيمان (طب عن أبي الدرداء) وهو المصنف الحسنه قال الطيبي رواه الطبراني في الثلاثة وفيه إبراهيم بن إسحق الضبي وقيس بن الربيع وفيهما خلاف وبقية رجاله رجال الصحيح

(قال الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء) أي أنا قادر على أن أعمل به ما ظن أني أعمله أو أنا عند علمه وإيمانه بما وعدت من قبول حسناته والعفو عن زلاته وإجابة دعواته عاجلا واجلا أو المراد أنا عند أملة ورجائه قال في المباح هذا أصل عظيم في حسن الرجاء في الله وجميل الظن به وليس لنا وسيلة إليه إلا ذلك؛ قالوا والأفضل للبريـض أن يـسـكـون رجاءه أغلب؛ قال القرطبي وقد كانوا يستعجبون تلقين المحتضر محاسن عمله ليحسن ظنه بربه؛ وقال البنانى كان شاب دهق فلما نزل به الموت أكتب أمه عليه تقول يا بني كنت أحذرك مصرك هذا قال يا أمه لى رب كثير المعروف وإنى لا أرجو اليوم أن لا يعدنى معروفه (تنبه) قال ابن أبي جرة المراد بالظن هنا العلم بقوله وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه، وفي المفهم معنى ظن عبدي بى ظن الإجابة عند الدعاء وظن القبول عند التوبة وظن المغفرة عند الاستغفار وظن المجازاة عند فعل العباداة بشروطها تمسكا بصداق وعده قال في الحكم لا يـظـن المذنب عند الحاكم عقامة تقطـطـك من حسن الظن بالله فإن من عرف ربه استصغر في جنب كرمه ذنبه، لا صغيرة إذا قبالك عدله ولا كبيرة إذا واجهك فضله (مهمة) قال العارف الشاذلى قرأت ليلة وقل أعوذ برب الناس، فقللى شر الوسواس وسواس يدخل بينك وبين حبيبك يذكرك أفعالك السيئة وينسيك الطائفة الحسنة ويقلل عندك ذات النبيين ويكثر عندك ذات الشمال ليعبد بك عن حسن الظن بالله وكرمه إلى سوء الظن بالله ورسوله فأحذرك هذا الباب فقد أخذ منه خفاق كثير من العباد والزهاد وأهل الطاعة والسداد (طب ك) في التوبة (عن واثلة) بن الأسقع قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الميـثـمـى رجاله ثقات وهذا في الصحيحين بدون قوله ما شاء

٦٠٥٠ - قال الله تعالى : يَا ابْنَ آدَمَ . قُمْ إِلَىٰ أُمِّهِ إِلَيْكَ ، رَأَيْتَ إِلَىٰ أُمِّهِ إِلَيْكَ - (حم) عن رجل - (صح)

٦٠٥١ - قال الله تعالى : أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي : إِنَّ ظَنَّ خَيْرًا فَلَهُ ، وَإِنْ ظَنَّ شَرًّا فَلَهُ - (حم) عن أبي هريرة - (صح)

٦٠٥٢ - قال الله تعالى لِعِيسَى : يَا عِيسَى ، إِنِّي بَاعِثٌ مِّنْ بَيْنِكَ أُمَّةً إِنْ أَصَابَهُمْ مَا يُحِبُّونَ حَمْدُوا وَشَكَرُوا وَإِنْ أَصَابَهُمْ مَا يَكْرَهُونَ صَبَرُوا وَاحْتَسَبُوا ، وَلَا حِلْمٌ وَلَا عِلْمٌ ، قَالَ : يَا رَبِّ ، كَيْفَ يَكُونُ هَذَا لَهُمْ وَلَا حِلْمٌ وَلَا عِلْمٌ ؟ قَالَ : أُعْطِيهِمْ مِنْ حِلْمِي وَعِلْمِي - (حم طب ك هب) عن أبي الدرداء - (صح)

( قال الله تعالى يا ابن آدم قم إلى أمش إليك وامش إلى أهل إليك ) قال بعض العارفين هذا وأشباهه إن خطر ببالك أو تصور في خيالك أن ذلك قرب مسافة أو مشى جارحة فأنت هالك فانه سبحانه بخلاف ذلك وإنما معناه أنك إذا تقربت إليه بالخدمة تقرب منك بالرحمة ، أنت تتقرب منه بالسجود وهو يتقرب منك بالجود (حم) من حديث شريح بن الحرث (عن رجل) من الصحابة قال الهيشي رجاله رجال الصحيح غير شريح وهو ثقة (قال الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي إن ظن) بي (خيرا لله) مقتضى ظنه (وإن ظن) بي (شرا) أي أني أفعل به شرا (فله) ما ظنه فالمعاملة تدور مع الظن فإذا حسن ظنه بربه وفي له بما أمل وظن والتقدير سوء الظن بالله وهروب عن قضائه فالعقوبة إليه سريعة والمقت له كائن لا ترى إلى العصابة التي فرت من الطاعون كيف أمانهم؟ قال الحكميم الترمذي الظن ما تردد في الصدر وإنما يحدث من الوهم والظن هاجسة النفس وللنفس إحساس بالأشياء فإذا عرض أمر دبر لها الحس شأن الأمر العارض فما خرج لها من التذير فهو هواجس النفس فالأمر نور التوحيد في قلبه فإذا هجست نفسه لعارض أضاء النور فاستقرت النفس فاطمن القلب لحسن ظنه لأن ذلك النور يريه من علام التوحيد وشواهد ما تسكن النفس إليه وتعلمه أن الله كافيه وحسبه في كل أموره وأنه كريم رحيم عطاوف به فهذا حسن الظن بالله وأما إذا غلب شره النفس وشهواتها فيفور دخان شهواتها كدخان الحريق فيظلم القلب وتغلب الظلمة على النور فتعجز النفس بهواجسها وأفكارها وتضطرب ويتزعزع القلب عن مستقره وتعمد الطمأنينة وتعمى عين الفؤاد لكثرة الظلمة والدخان لذلك سوء الظن بالله فإذا أراد الله بعبد خيرا أعطاه حسن الظن بأن يزيده نورا يقذفه في قلبه ليتشع ظلمة الصدر كسحاب ينقشع عن ضوء القمر ومن لم يمنح ذلك أصدره مظلم لما أتت به النفس من داخل شهواتها والعبد ملوم على تقوية الشهوات من استعملها فإذا استعملها فقد فاسد ككائنون: كلما ألقيت فيه حطباً ازداد لظاً ودخاناً (حم عن أبي هريرة) قال الهيشي فيه ابن لهيعة وفيه كلام معروف

(قال الله تعالى لعيسى) ابن سريم (يا عيسى) إني باعث من بعدك أمة إن أصابهم ما يحبون حمدوا الله وشكروا له وإن أصابهم ما يكرهون صبروا واحتسبوا ولا حلم) لهم باللام (ولا علم قال يارب كيف يكون هذا لهم ولا حلم ولا علم قال أعطيهم من حلمي وعلي) قال الطيبي قوله ولا حلم ولا علم تأكيد لفهوم صبروا واحتسبوا لأن معنى الاحتساب أن يبتغي على العمل الصالح الإخلاص وابتغاء مرضاة الرب لا الحلم ولا العلم ، لحيث أنه يتوجه عليه أنه كيف يصبر ويحتسب من لا علم له ولا حلم فيقال إذا أعطاه من حله يتعلم ويتعلم بحلم الله وعلمه وفي موضع يتعلم موضع العقل إشارة إلى عدم جواز نسبة العقل وهو القوة المنبهة لقبول العلم إلى الله تعالى عن صفات المخلوقين وقال الحكميم هذه أمة مختصة بالوسائل من بين الأمم محبوبة بالكرامات مقربة بالهدايات محفوظة من الولايات تولى الله هدايتهم وتأديبهم يسمون في التوراة صفوة الرحمن وفي الإنجيل حباء عيسى أبرار أتقياء كآتهم من الفقه أنبياء ، وفي القرآن أمة وسطاء ، وخير أمة أخرجت للناس ، وقوله صبروا واحتسبوا الاحتساب أن يرى ذلك الشيء الذي أخذه الله وإن كان صبره باسمه



٦٠٥٣ - قال الله تعالى : يَا ابْنَ آدَمَ ، ائْتِنَانِ لَمْ تَكُنْ لَكَ رَاحِدَةٌ مِنْهُمَا : جَعَلْتُ لَكَ نَصِيبًا مِنْ مَالِكَ حِينَ أَخَذْتُ بِكَ ظَمِيكَ لِأَطَهَّرَكَ بِهِ وَأَزَكِيكَ ، وَصَلَاةُ عِبَادِي عَلَيْكَ بَعْدَ انْقِضَاءِ أَجَلِكَ - (ه) عن ابن عمر

٦٠٥٤ - قال الله تعالى : مَنْ عَلِمَ أَنِّي ذُو قُدْرَةٍ عَلَى مَغْفِرَةِ الذُّنُوبِ غَفَرْتُ لَهُ وَلَا أُبَالِي ، مَا لَمْ يُشْرِكْ بِي شَيْئًا - (طب ك) عن ابن عباس - (ض)

٦٠٥٥ - قال الله تعالى يَا ابْنَ آدَمَ ، أَذْكَرْنِي بَعْدَ الْفَجْرِ وَبَعْدَ الْعَصْرِ سَاعَةً أَكْفِكَ مَا بَيْنَهُمَا - (حل)

والأصل لله ، وقوله صبروا أى ثبتوا فلم يزل أحدهم عن مقامه بزوال ذلك الشيء عنه فان المؤمن يقول : إنا لله وها أنا بين يديه فى طاعته ونعمته على سابعة فاذا امتحنه فأزال عنه نعمه زال عن مقامه ذلك طلباً لتلك النعمة التى زالت فليس هذا اثبات وقوله ولا حلم ولا علم كأنه يخبر أنه تعالى قدرهما وعلم الخلقه يتحالمون به بينهم ويعلمون لبدانك الحلم واللم يتخلفون ، وفى حديث إن الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم ، وكانت هذه الأمة آخر الأمم فرق ذلك ليهم ودق فلو تركهم على رقة تلك الأخلاق ورقة تلك الحلووم وقلة العلم لم ينالوا من الخير إلا قليلاً ولم يزل الناس ينقصون من الخلق والرزق والعمر من زمن نوح فكان أحدهم يعمر ألف سنة وطوله ستون ذراعاً ، والرمانه يمد فى قشرتها عشرة رجال لم تزل تنقص إلى الآن فانظر كم بين الخلقين والعمرين والرزقين؟ فكذلك الخلقين لم يبق لهما من الحلم واللم إلا قليلاً ، فانفسد أكثرهما نصلح فان صبروا واحتسبوا أعطاهم ، وقوله أعطيتهم من حلى وعلى فالعلم النور يقذف فى قلوبهم لينشرح الصدور فتسع بذلك علمه والحلم اتساع القلب فكما دخلته فكرة انهم كمال ينظم الطعام فى المعدة فاتسع القلب وصاحته فيه الأمور ، وقال ابن عربى : هذه الأمة فى أول دورة الميزان ومدتها ستة آلاف سنة روحانية محقة ولهذا ظهر فيها من العلوم الإلهية ما لم يظهر فى غيرها من الأمم فان الدورة التى انقضت كانت تربية لغاية علمهم بالطبائع والإلهيون فهم غرباء قليلون جداً لا يكاد يظهر لهم أثر ثم إن المتأله منهم مخرج بالطبيعة ولا بد ، والمتأله منا صرف خالص لاسيلى الحكم الطبع عليه (حم طب ك هب) وكذا الحكم (عن أبي الدرداء) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح غير الحسن بن سوار وأبو حليس يزيد بن ميسرة وهما ثقتان

(قال الله تعالى : يَا ابْنَ آدَمَ ائْتِنَانِ لَمْ يَكُنْ لَكَ وَاحِدَةٌ مِنْهُمَا جَعَلْتُ لَكَ نَصِيبًا مِنْ مَالِكَ حِينَ أَخَذْتُ بِكَ ظَمِيكَ) بالنحرى أى عند خروج نفسك وانقطاع نفسك (لأطهرك به) من أدناسك (وأزكك) وصلاة عبادى عليك بعد انقضاء أجلك) قال الفاكهاني من خصائص هذه الأمة الصلاة على الميت والإبصار بالثلث (ه) عن ابن عمر) بن الخطاب (قال الله تعالى : مَنْ عَلِمَ أَنِّي ذُو قُدْرَةٍ عَلَى مَغْفِرَةِ الذُّنُوبِ غَفَرْتُ لَهُ) قال المظهر فيه أن الاعتراف بذلك سبب لانفراق وهو أنذر أنا عند ظن عبادى ، وقد عبر الله قوما فقال : وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم أرداكم ، ووظننتم ظن السوء وكنتم قوما بوراً ، قال الطيبي : وقوله من علم الخ تعريض للوعيد به وبمن قال إن الله لا يغفر الذنوب بغير توبة ويشهد بالتعريض قوله (ولا أبالي) أى لا احتفل (ما لم يشرك بى شيئاً) وفيه رد على المعتزلة القائلين بالحسن والقيح العقلين ، وروى أن حماد بن سلمة عاد سفيان فقال سفيان : أترى يغفر الله لمثل ؟ قال والله لو خبرت بين محاسبة الله إياي ومحاسبة أبوي ما اخترت إلا محاسبة الله لأنه أرحم بى منهما . قالوا وهذا أرجى حديث فى السنة ولا يغتر به فانه تعالى كما أنه عظيم الثواب شديد العقاب فعقابه عظيم كما أن عفوه واسع جسم يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء (طب ك) فى التوبة (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي بأن جعفر بن عمر العذنى أحد رجاله واه فالصحة من أين ؟ (قال الله تعالى : ابْنَ آدَمَ اذْكَرْنِي بَعْدَ الْفَجْرِ وَبَعْدَ الْعَصْرِ سَاعَةً أَكْفِكَ مَا بَيْنَهُمَا) قال ابن رجب يشير إلى أن

عن أبي هريرة - (ض)

٦٠٥٦ - قال الله تعالى : إِنَّ الْمُؤْمِنَ مَنى بِعَرَضٍ كُلِّ خَيْرٍ ، إِنى أَنزِعُ نَفْسَهُ مِنْ بَيْنِ جَنبَيْهِ وَهُوَ يَحْمَدُنِ .

الحكيم عن ابن عباس ، وعن أبي هريرة - (ض)

٦٠٥٧ - قال الله تعالى : أَنَا أَكْرَمُ وَأَعْظَمُ عَفْوًا مَنى أَن أَسْتُرَ عَلَى عَبْدٍ مُسْلِمٍ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ أَفْضَحَهُ بَعْدَ إِذْ سَتَرْتُهُ ، وَلَا أَزَالُ أَغْفِرُ لِعَبْدِي مَا أَسْتَغْفِرُنِي - الحكيم عن الحسن مرسلًا - (عق) عنه عن أنس (ض)

٦٠٥٨ - قال الله تعالى : حَقَّتْ مَحَبَّتِي عَلَى الْمُتَحَابِّينَ ، أَظَاهَمُ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي - ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان عن عبادة بن الصامت - (صح)

٦٠٥٩ - قال الله تعالى : لَا يَذْكُرْنِي عَبْدٌ فِي نَفْسِهِ إِلَّا ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ مِنْ مَلَائِكَتِي ، وَلَا يَذْكُرْنِي فِي مَلَأٍ إِلَّا ذَكَرْتُهُ فِي الرَّفِيقِ الْأَعْلَى - (طب) عن معاذ بن أنس - (صح)

الأعمال بالخواتم فإذا كان البسامة والختام بخير شمل الخير ورجاء المغفرة حكم الجميع (حل عن أبي هريرة) ورواه ابن المبارك في الزهد عن الحسن مرسلًا

( قال الله تعالى إن المؤمن منى بعرض كل خير إني أنزع نفسه من جنبه وهو يحمدي ) قال بعض الصحابة مررت على سالم مولى أبي حذيفة في القتل وبه رمق فقلت أسقيك فقال جرتي قليلا إلى العدو واجعل الماء في الترس إني صائم فإن عشت إلى الليل شربته ، وقال الإمام الرازي حكمة سؤال الملكين أن الملائكة لما طعنن في بني آدم بعث الله إليهم ملكين يسألانه عن ربه ودينه فيقول ربي الله وديني الاسلام فيقول الله أنظروا إليه أخذت روحه وماله وزوجته : فماله لعدوه وزوجته تحت غيره ، ومع ذلك هو مقر بتوحيدي وتنزيهي لتعلموا أني أعلم ما لا تعلمون (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس وعن أبي هريرة) ورواه أحمد بن حنبل

( قال الله تعالى أنا أكرم وأعظم عفوا من أن أستر على عبد مسلم في الدنيا ثم أفضحه بعد أن سترته ولا أزال أغفر لعبدي ما استغفرني ) أي في مدة دوام استغفاره لي وإن تاب ثم عاود الذنب ثم تاب وهكذا إلى ما لا يحصى (الحكيم) في النوادر (عن الحسن) البصري (مرسلًا عق عنه) أي الحسن (عن أنس) وفيه أيوب بن ذكوان قال في الميزان عن البخاري منكر الحديث وعن الأزدي متروك الحديث وعن ابن عدي ما يرويه لا يتابع عليه وفي اللسان ذكر العقيلي هذا الحديث فيما أنكر عليه ثم قال وروى من غير هذا الوجه بمعنى هذا اللفظ بإسناد أصح منه (قال الله تعالى حقت محبتي علي المتحابين) أي في الله (أظاهم في ظل العرش يوم القيامة يوم لا ظل إلا ظلي) لأنهما لما تحاببا في الله وتواصلا بروح الله وتآلفا بمحبته فكان ذلك منهما احتياشا إلى الله فأواهما إلى ظله (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في كتاب الإخوان عن عبادة بن الصامت) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير وهو ذمول فقد خرجه أحمد والطبراني باللفظ المزبور قال الهيثمي ورجاله وثقوا هـ . فعُدول المصنف لابن أبي الدنيا واقتصاره عليه غير جيد

( قال الله تعالى لا يذكركني عبد في نفسه إلا ذكرت في ملاء ) بفتح الميم واللام مهموز أي جماعة قال ابن حجر يستفاد منه أن الذكر الخفي أفضل من الجهرى والتقدير إن ذكركني في نفسه ذكركني بثواب لا أطلع عليه أحدا وإن ذكركني جهرا ذكركني بثواب أطلع عليه الملاء الأعلي قال ابن بطال هذا نص في أن الملائكة أفضل من الآدميين وهو مذهب جمهور أهل العلم وعليه شواهد من القرآن نحو : إِلَّا أَنْ تَكُونُوا مُلَكِينَ أَوْ تَكُونُوا مِنَ الْخَالِدِينَ ، وَالْخَالِد



٦٠٦٠ - قال الله تعالى : عَبْدِي ، إِذَا ذَكَرْتَنِي خَالِيًا ذَكَرْتُكَ خَالِيًا ، وَإِنْ ذَكَرْتَنِي فِي مَلٍ ذَكَرْتُكَ فِي مَلٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ وَأَكْبَرَ - (هب) عن ابن عباس - (ص)

٦٠٦١ - قال الله تعالى : إِذَا ابْتَلَيْتُ عَبْدِي الْمُؤْمِنَ فَلَمْ يَشْكُنِي إِلَى عَوَادِهِ أَطْلَقْتُهُ مِنْ إِسَارِي ، ثُمَّ أَبْدَلْتُهُ لَحْمًا خَيْرًا مِنْ لَحْمِهِ ، وَدَمًا خَيْرًا مِنْ دَمِهِ ، ثُمَّ يَسْتَأْنِفُ الْعَمَلَ - (ك هق) عن أبي هريرة - (ص)

أَسْمَلُ مِنَ الْفَنَاءِ فَالْمَلَانِكَةُ أَفْضَلُ وَتَعْقِبُهُ جَهْرُورُ أَهْلِ السَّنَةِ بِمَا هُوَ مَعْرُوفٌ (تَنْبِيهِ) قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَهُ الْإِخْلَاقُ السَّنِيَّةُ وَهِيَ الْأَسْمَاءُ الْإِلَهِيَّةُ لِمَنْ ذَكَرَ الْحَقَّ كَانَ جَلِيسُهُ وَمَنْ كَانَ جَلِيسُهُ فَهُوَ أُنَيْسُهُ فَلَا يَدُ أَنْ يَنَالَ مِنْ مَكَارِمِ خَلْقِهِ عَلَى قَدَرِ زَمَانٍ بِجَالِسَتِهِ وَمَنْ جَلَسَ إِلَى قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ أَدْخَلَهُ مَعَهُمْ فِي رَحْمَتِهِ وَكَرَامَتِهِ فَالْقَوْمُ لَا يَشْتَقِي جَلِيسَهُمْ فَكَيْفَ يَشْتَقِي مَنْ كَانَ الْحَقَّ جَلِيسَهُ (مَنْ مَلَأَتْكَ وَلَا يَذْكُرُنِي فِي مَلٍ) أَيْ جَمَاعَةٌ مِنْ خُصَاصِ خَلْقِ الْمُتَقَلِّبِينَ عَلَى ذِكْرِ دَاعِيَا لَهُمْ إِلَى أَوْ نَاشِرَا بَيْنَهُمْ ثَنَائِي أَوْ دَالَا لَهُمْ عَلَى حَقِيقَةِ ذِكْرِي أَوْ مُرَاقِبَتِي أَوْ شَاغِلَا لَهُمْ بِذِكْرِي (إِلَّا ذَكَرْتَهُ فِي الرِّفْقِ الْأَعْلَى) ظَاهِرٌ هَذَا أَنَّ ذِكْرَ اللِّسَانِ عِلَانِيَةٌ أَفْضَلُ مِنَ الذِّكْرِ الْخَفِيِّ وَالذِّكْرُ الْقَلْبِي قَالَ وَهَبُ رَأَيْتُ فِي بَعْضِ الْكُتُبِ الْإِلَهِيَّةِ أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ يَا ابْنَ آدَمَ مَا قَتَلْتَنِي بِمَا يَجِبُ لِي عَلَيْكَ أَذْكَرُكَ وَتَنْفُسَانِي وَأَدْعُوكَ وَتَفْرِمَنِي، خَيْرِي إِلَيْكَ نَازِلٌ وَشَرُّكَ إِلَيَّ صَاعِدٌ (طَبَّ عَنْ مَعَاذِ بْنِ أَلَسَ) بْنُ مَالِكٍ قَالَ الْهَيْثُمِيُّ إِسْنَادُهُ حَسَنٌ

(قَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَبْدِي) بِحَذْفِ حَرْفِ التَّنَادُ (إِذَا ذَكَرْتَنِي خَالِيًا) عَنْ الْخَلَائِقِ أَوْ عَنْ الْإِلْتِفَاتِ لِغَيْرِي وَإِنْ كُنْتُ مَعَهُمْ (ذَكَرْتُكَ خَالِيًا) أَيْ إِنْ ذَكَرْتَنِي بِالتَّنْزِيهِ وَالتَّقْدِيسِ سِرًّا ذَكَرْتُكَ بِالثَّوَابِ وَالرَّحْمَةِ سِرًّا وَقَالَ ابْنُ أَبِي جَهْرَةَ يَحْتَمِلُ كَوْنُهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى إِذَا ذَكَرْتَنِي أَوْ ذَكَرْتَنِي بِالتَّعْظِيمِ إِذْ كَرَّمَ بِالْإِنْعَامِ وَقَالَ تَعَالَى وَلَذَكَرَ اللَّهُ أَكْبَرَ، أَيْ أَكْبَرَ الْعِبَادَاتِ لِمَنْ ذَكَرَهُ وَهُوَ خَائِفٌ أَمْنَهُ أَوْ مُسْتَوْحِشٌ أَنَسَهُ أَلَا يَذْكُرُ اللَّهَ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ، (وَأَنْ ذَكَرْتَنِي فِي مَلٍ ذَكَرْتُكَ فِي مَلٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ وَأَكْبَرَ) وَفِي رِوَايَةٍ بَدَلَهُ خَيْرٌ مِنَ الَّذِينَ ذَكَرْتَنِي فِيهِمْ وَهَذَا تَنْوِيهِ عَظِيمٌ بِشَرَفِ الذِّكْرِ قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ الذَّاكِرُ رَبَّهُ حَيَاتِهِ مُتَّصِلَةٌ دَائِمَةٌ لَا تَنْقَطِعُ بِالمَوْتِ فَهُوَ حَيٌّ وَإِنْ مَاتَ بِحَيَاةٍ هِيَ خَيْرٌ وَأَتَمُّ مِنْ حَيَاةِ الْمُتَقَتِّلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَنْ لَا يَذْكُرُ اللَّهَ مَيِّتٌ وَإِنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا بَيْنَ الْأَحْيَاءِ فَانَهُ حَيٌّ بِالحَيَاةِ الْحَيَوَانِيَّةِ وَجَمِيعِ الْعَالَمِ حَيٌّ بِحَيَاةِ الذِّكْرِ فَكُلُّ الذَّاكِرِ وَغَيْرِهِ مِثْلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ وَإِنَّمَا كَانَ الذَّاكِرُ أَفْضَلَ مِنَ الشَّهِيدِ الْغَيْرِ الذَّاكِرُ لِقَوْلِهِ فِي الْخَبَرِ الْمَسَارُ إِلَّا أَخْبَرَ كَمْ بِأَفْضَلِ الْخ (هَبُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ) وَرَوَاهُ عَنْهُ الْبَزَارِيُّ قَالَ الْهَيْثُمِيُّ وَرَجَّاهُ لِرَجَالِ الصَّحِيحِ غَيْرِ بَشَرٍ مِنْ مَعَاذِ الْعَقْدِيِّ وَهُوَ ثَقَّةٌ

(قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِذَا ابْتَلَيْتُ عَبْدِي الْمُؤْمِنَ) أَيْ اخْتَبَرْتَهُ وَامْتَحَنْتَهُ (فَلَمْ يَشْكُنِي) أَيْ لَمْ يَخْبِرْ بِمَا عِنْدَهُ مِنَ الْإِلَامِ (إِلَى عَوَادِهِ) أَيْ زَوَارِهِ فِي مَرَضِهِ وَكُلُّ مَنْ أَتَاكَ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى فَهُوَ عَائِدٌ لَكِنَّهُ اشْتَهَرَ فِي عَائِدِ الْمَرِيضِ كَمَا سَبَقَ (أَطْلَقْتُهُ مِنْ إِسَارِي) أَيْ مِنْ ذَلِكَ الْمَرَضِ (ثُمَّ أَبْدَلْتُهُ لَحْمًا خَيْرًا مِنْ لَحْمِهِ) الَّذِي أَذْهَبَهُ الْإِلَامُ (وَدَمًا خَيْرًا مِنْ دَمِهِ) الَّذِي أَذْهَبَهُ الْإِلَامُ (ثُمَّ يَسْتَأْنِفُ الْعَمَلَ) أَيْ يَسْكُفِرُ الْمَرَضَ عَمَلَهُ السَّيِّئَ وَيُخْرِجُ مِنْهُ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ ثُمَّ يَسْتَأْنِفُ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعَبْدَ لَمَّا تَدَامَخَ بِالنُّتُوبِ وَلَمْ يَتَّبِعْ طَهْرَهُ مِنَ الدَّنَسِ بِتَسْلِيْطِ الْمَرَضِ فَلَمَّا صَبَرَ وَرَضِيَ أَطْلَقَهُ مِنْ أَسْرِهِ بَعْدَ غَفْرِهِ مَا كَانَ مِنْ إِصْرِهِ لِيَصْلَحَ لِحَوَارِهِ بِدَارِ إِكْرَامِهِ فَلَاؤُهُ نِعْمَةٌ وَسَقَمُهُ مَنَةٌ وَفِي إِفْهَامِهِ أَنَّهُ إِذَا شَكِنِي لَمْ يَنْزِلْ هَذِهِ الْمُتَوَبُّةُ قَالَ الْغَزَالِيُّ الشُّكْوَى مَعْصِيَةٌ قَبِيحَةٌ مِنْ أَهْلِ الدِّينِ فَكَيْفَ لَا تَقْبَحُ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فَالْأَحْرَى الصَّبْرُ عَلَى الْقَضَاءِ فَإِنْ كَانَ وَلَا يَدُ مِنَ الشُّكْوَى قَالَى اللَّهُ أَهْوَى الْمَيْلِ وَهُوَ الْمَعَانِي وَالشُّكْوَى ذَلٌّ وَإِظْهَارُ الذَّلِّ لِلْعَبِيدِ مَعَ كَوْنِهِمْ أَذْلًا قَبِيحٌ قَالَ حَكِيمٌ لَا تَشْكُو مَنْ يَرْحَمُكَ إِلَى مَنْ لَا يَرْحَمُكَ نَعَمْ لَا بَأْسَ بِالْإِظْهَارِ إِذَا صَحَّتِ النِّيَّةُ كَأَنْ يَصِفَ مَا بِهِ لِلطَّيِّبِ أَوْ لَغَيْرِهِ لِيَعْلَمَهُ الصَّبْرُ أَوْ لِيُظَاهِرَ بِذَلِكَ عَجْزَهُ وَافْتِقَارَهُ إِلَى رَبِّهِ وَلَكِنْ يَحْسَنُ مَنْ عَرَفَ مِنْهُ الْقُوَّةَ وَالْعِزَّةَ كَمَا قِيلَ لِعَلَى فِي مَرَضِهِ كَيْفَ

٦٠٦٢ - قال الله تعالى : عَبْدِي الْمُؤْمِنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ بَعْضِ مَلَائِكَتِي - (طس) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٦٠٦٣ - قال الله تعالى : وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَا أَجْمَعُ لِعَبْدِي أَمْنَيْنِ وَلَا خَوْفَيْنِ : إِنَّهُ هُوَ أَمْنِي فِي الدُّنْيَا  
 أَخَفَّتَهُ يَوْمَ أَجْمَعُ عِبَادِي . وَإِنَّهُ خَافِي فِي الدُّنْيَا أَمْنَتَهُ يَوْمَ أَجْمَعُ عِبَادِي - (حل) عن شداد بن أوس (ض)  
 ٦٠٦٤ - قال الله تعالى : يَا ابْنَ آدَمَ ، إِنَّ ذِكْرَتِي فِي نَفْسِكَ ذَكَرْتُكَ فِي نَفْسِي ، وَإِنْ ذَكَرْتَنِي فِي مَلَأِي  
 ذَكَرْتُكَ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ ، وَإِنْ دَنَوْتُ مِنِّي شَبْرًا دَنَوْتُ مِنْكَ ذِرَاعًا ، وَإِنْ دَنَوْتُ مِنِّي ذِرَاعًا دَنَوْتُ

أَنْتَ قَالَ بَشَرٌ فَظَرَ بَعْضُ الْقَوْمِ لِبَعْضِ ظَانِنِينَ أَنَّهُ شَكَايَةٌ فَقَالَ أَنْجَلِدْ عَلَى اللَّهِ ؟ فَأَحْبَبَ إظهار عجزه لما علموه من قوته  
 (ك هـ عن أبي هريرة) قال الحاكم شرطهما وأقره الذهبي في التلخيص لكنه قال في المذهب لم يخرج به الستة  
 لعلته اه . وقال العراقي سنده جيد .

(قال الله تعالى عبدِي الْمُؤْمِنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ بَعْضِ مَلَائِكَتِي) فإنه تعالى خلقه في غاية الحسن والافتقار وأعلى منصبه  
 على سائر الحيوان وجعله مختصراً من العالم المحيط مركباً من كثيف وبسيط لم يبق في الإمكان شيء إلا وأردع فيه في  
 أول نشأته ومبانيه حتى برز على غاية الكمال وظهر في البرازخ بين الجلال والجمال فليس في الوجود عجز ولا في القدرة  
 نقصان قال ابن عربي صح ذلك عند ذوى العقول الراجحة بالدليل والبرهان ولهذا قال بعض الأئمة يعني الغزالي ليس  
 أبدع من هذا العالم في الامكان فانظر إلى ما تفرق في العالم الاكبر تجده في هذا العالم الانساني من ملك وملكوت حتى  
 إذا ظهر في العالم مثل إنمسا وجدته في الانسان كالشعر والظفر وكما أن في العالم ماء أملحاً وعذباً وزعاقاً ومرراً فكذا  
 في الانسان : غالمالح في عينه والرعاق في منخرية والمز في أذنيه والعذب في فيه ؛ وكما أن في العالم تراباً وماء وهواء وناراً  
 ففي الانسان مثل ذلك ، وكما أن في العالم رياحاً أربع شمالاً وجنوباً وصباحاً ومغرباً ففي الانسان أربع قوى : جاذبة وماسكة  
 وهاضمة ودافعة ؛ وكما أن في العالم سباعاً وشياطين وبهائم ففي الانسان الافتراس وطلب القهر والغلبة والغضب والحقد  
 والحسد والأكل والشرب والنكاح ؛ وكما أن في العالم ملائكة بررة سفرة ففي الانسان طهارة وطاعة ؛ وكما أن في العالم من يظهر  
 الأبصار ويخفي ففي الانسان ظاهر وباطن : عالم الحس وعالم القلب ، لظاهره ملك وباطنه ملكوت ؛ وكما أن في العالم سماء وأرضاً  
 ففي الانسان علواً وسفلاً فامش بهذا الاعتبار على العالم تجد النسخة الإلهية صحيحة ما اختل حرف ، ولا نقص معنى .  
 والقصد بيان شرف الإنسان (طس) وكذا الديلمي (عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه ابن المهرم متروك .

(قال الله تعالى وعِزَّتِي وَجَلَالِي لَا أَجْمَعُ لِعَبْدِي أَمْنَيْنِ وَلَا خَوْفَيْنِ : إِنَّهُ هُوَ أَمْنِي فِي الدُّنْيَا أَخَفَّتَهُ يَوْمَ أَجْمَعُ عِبَادِي ،  
 وَإِنَّهُ خَافِي فِي الدُّنْيَا أَمْنَتَهُ يَوْمَ أَجْمَعُ عِبَادِي ) فمن كان خوفه في الدنيا أشد كان أمته يوم القيامة أكثر وبالعكس  
 وذلك لأن من أعطى عالم اليقين في الدنيا طالع الصراط وأحواله بقلبه فذاق من الخوف وركب من الأهوال ما لا يوصف  
 فيضعه عنه غداً ولا يذيقه مرارته مرة ثانية وهذا معنى قول بعض العارفين لأنه لما صلى حر مخافة القوي  
 في الدنيا لم يذوقه الله كرب الحر في العقبى قال القرطبي فمن استحي من الله في الدنيا مما يصنع استحي الله عن سؤاله  
 في القيامة ولم يجمع عليه حياء من كمال يجمع عليه خوفين وقال الحرالي نار الحق في الدنيا للتعترف رحمة  
 من عذاب النار تقديه من نار السطوة في الآخرة ومحمد عليه الصلاة والسلام يعطى الأمن يوم القيامة  
 حتى يتفرغ للشفاعة وما ذاك إلا من الخوف الذي كان علاه أيام الدنيا فلم يجمع عليه خوفان فكل من كان له حظ  
 من اليقين لمعاً من الخوف سقط عنه من الخوف بقدر ما ذاق هنا قال العارفون والخوف خوفان خوف  
 عقاب وخوف جلال والاول يصيب أهل الظاهر والثاني يصيب أهل القلوب ، والاول يزول والثاني لا يزول (حل)  
 عن شداد بن أوس) ورواه البزار والبيهقي عن أبي هريرة

(قال الله تعالى يا ابن آدم إن ذَكَرْتَنِي فِي نَفْسِكَ) أى سرا وخيفة إخلاصاً وتجنباً للرياء (ذَكَرْتُكَ فِي نَفْسِي) أى



مِنْكَ يَا أَدَمُ . وَإِنْ أَتَيْتَنِي تَمْشِي أَتَيْتَكَ أَهْرُولُ - (حم) عن أنس - (صح)  
٦٠٦٥ - قال الله تعالى : يَا ابْنَ آدَمَ . إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ وَلَا أَبَالِي ،  
يَا ابْنَ آدَمَ . لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ وَلَا أَبَالِي . يَا ابْنَ آدَمَ ، لَوْ أَنَّكَ أَتَيْتَنِي  
بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَقِيتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا لَأَتَيْتَكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً - (ت) والضياء عن أنس (صح)

أسر بوابك علي منوال عمالك وأتولى بنفسى إنايتك لا أكله لأحد من خلقى فهو وارد على منهج المشاكلة أو المعنى  
إن خلوت بذكرى أخليت شرك عن سراى وإن أخفيت ذكرك إجلالاً إلى أخفيتك في غيبى فلا ينالك مكروه فتكون  
سرى بين خلقى غاروا على أذكاره فغار على أوصافهم لهم خباياه في غيبه وأسراره في خلقه (وإن ذكرتني في ملا) (ملا)  
افتخاراً بي وإجلالاً لي بين خلقى (ذكرتك في ملا خير منهم) أى ملا الملائكة المقربين وأمواح المرسلين مباهاة  
بك وإعظاماً لقدرك وخيرية الملائكة من جهة أن حالتهم واحدة في الطاعة والمؤمنون مختلفون فهم بين طاعة ومعصية  
وفرة وتوفير وجد وتقدير والملا الذى عنده مقدس لا يعصون الله بحال فقد تمسك بهذا من فضل الملائكة على  
البشر (وإن دنوت منى شبرا دنوت منك ذراعاً وإن دنوت منى ذراعاً دنوت منك باعاً وإن أتيتني تمشي أتيتك أهرول)  
يعنى من دنا إلى وقرب منى بالاجتهاد والاختلاص فى طاعنى قربته بالهداية والتوفيق وإن زاد زدت ، واعلم أنه  
سبحانه وتعالى أقرب من كل شىء إلى كل شىء أبعد إلى كل شىء من كل شىء وقربه من خلقه أقسام ثلاثة قرب العامة  
وهو قرب العلم وقرب الخاصة وهو قرب الرحمة وقرب خاصة الخاصة وهو قرب الحفظ والرعاية ذكره بعض  
الاعاظم وقال ابن عربى هذا قرب مخصوص يرجع إلى ما يتقرب إليه سبحانه من الأعمال والأحوال فإن القرب العام  
قوله ونحن أقرب إليه من حبل الوريد، فضاعف القرب بالذراع فإن الذراع ضعف الشبر وما تقربت إليه إلا به  
لأنه لولا ما دعاك وبين لك طريق القرب وأخذ بناصيتك فيها لم تعرف الطريق التى يتقرب منه ماهى ولو عرفت ما لم  
يكن لك حول ولا قوة إلا بالله اه (تنبيه) قال العوفى هذا الحديث أصل فى السلوك إلى الله والوصول إلى معرفته  
(حم عن أنس) بن مالك قال الهيمى رجاله رجال الصحيح

(قال الله تعالى يا ابن آدم إنك ما دعوتنى) أى مدة دعائك فهى رمانية نحوه ما يتذكر فيه من تذكرك (ورجوتنى)  
أى أملت منى الخير (غفرت لك) ذنوبك (على ما كان منك) من عظامم وجرائم أو ما دمت تدعونى وترجو مغفرتى  
ولا تقنط من رحمتى فإنى أغفر لك ولا أعظم على مغفرتك وإن كانت ذنوبك كثيرة وذلك لأن الدعاء بخ العباد  
والرجاء متضمن لحسن الظن بالله وهو قال أنا عند ظن عبدى بى وعند ذلك تتوجه الرحمة له وإذا توجهت لا يتعاضدها  
شىء لأنها وسعت كل شىء (ولا أبالي) بذنوبك إذا لا معقب لحكمى ولا مانع لعطائى كأنه من البال فانه إذا قيل  
لا أبالي كأنه قال لا يشتغل بالى بهذا الأمر أو نحوه قال الطيبى وفى عدم مبالاته معنى قوله لا يسأل عما يفعل (يا ابن  
آدم لو بلغت ذنوبك) بفرض كونها أجساماً (عنان) بفتح المهملة سحاب (السما) بأن ملأت ما بين السماء والأرض  
كما فى الرواية الأخرى أو عنانها ما عن لك منها أى ظهر إذا رفعت رأسك ثم (استغفرتنى) أى تبت توبة صحيحة  
(غفرت لك ولا أبالي) لأن الاستغفار استقالة والكريم محل إقالة العثرات وهذا على إطلاقه لأن الذنب إما شرك  
يفغفر بالاستغفار أى التوبة منه وهو الإيمان أو دونه فبالندم والإقلاع بشرطه المعروف قال الثوري بشتى العنان السحاب  
وإضافته على هذا المعنى إلى السماء غير نصيح وأرى الصواب أعنان السماء وهى صفائحها يحسها وما اعترض من أقطارها  
كأنه جمع عن لعل الهمزة سقطت من بعض الرواة وود أن العنان بمعنى العياء وأجاب الطيبى بأنه يمكن أن يجعل  
من باب قوله نحر عليهم السقف من فوقهم، تصويراً لارتفاع شأن السحاب وأنه بلغ مبلغ السماء وقال القاضى العنان  
السحاب الواحدة عنانه من عن إذا اعترض وأضيف إلى السماء لأنه معترض من دونها وقد يقال أعنان

٦٠٦٦ - قال الله تعالى . عِبْدِي ، أَنَا عِنْدَ ظَنِّكَ بِي ، وَأَنَا مَعَكَ إِذَا ذَكَرْتَنِي - (ك) عن أنس - (ص)

٦٠٦٧ - قال الله تعالى لِلنَّفْسِ اخْرُجِي ، قَالَتْ : لَا أَخْرُجُ إِلَّا كَارِهَةً - (خد) عن أبي هريرة - (ص)

٦٠٦٨ - قال الله تعالى : يَا ابْنَ آدَمَ ، ثَلَاثَةٌ وَاحِدَةٌ لِي وَوَاحِدَةٌ لَكَ وَوَاحِدَةٌ بَيْنِي وَبَيْنَكَ : فَأَمَّا الَّتِي لِي فَتَعْبُدُنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا ، وَأَمَّا الَّتِي لَكَ فَاعْمَلْ مِنْ عَمَلٍ جَزَيْتُكَ بِهِ ؛ فَإِنْ أَغْفِرَ قَانَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَأَمَّا الَّتِي بَيْنِي وَبَيْنَكَ فَعَلَيْكَ الدُّعَاءُ وَالْمَسْأَلَةُ وَعَلَى الْاسْتِجَابَةِ وَالْعَطَاءُ - (طب) عن سلمان - (ح)

٦٠٦٩ - قال الله تعالى : مَنْ لَا يَدْعُونِي أَغْضَبُ عَلَيْهِ - العسكري في المواعظ عن أبي هريرة - (ح)

السماء والمعنى أنه لو كثرت ذنوبك كثرة تملاً ما بين السماء والأرض بحيث تبلغ أقطارها وتعم نواحيها ثم استغفرتني غفرت لك جميعها غير ما بال بكثرتها فان استدعاء الاستغفار للمغفرة يستوى فيه القليل والكثير والجليل والحقيق (يا ابن آدم لو أنك أتيتني بقراب الأرض) بضم القاف ويقال بكسر ها والضم كافي الرياض الفصح وأشهر أرى بقرب ملئها أو مثلها وهو أشبه إذ الكلام سيق للبالغه وقال القاضي هو مأخوذ من القرب أي ما يقاربها في المقدار والقرب شبه جراب يضع فيها المسافر زاده وقراب السيف غمده (خطاباً) قال الطيبي تمييز من الإضافة نحوه ذلك ملأ الإناء عسلاً (ثم لقيتني) أي مت حال كونك (لا تشرك بي شيئاً) لا اعتقادك لتوحيدى وتصديق رسلى وما جاؤا به قال الطيبي وثم للتراخي في الأخبار (لايتك بقرابها مغفرة) مادمت تائباً عنها مستغفراً منها مستقبلاً إياها وعبره للشاكلة وإلا فمغفرته أبلغ وأوسع من ذلك فهو بيان لكثرة مغفرته لكلايأس المذنبون عنها لكثرة الخطايا ولا يجوز الاعتزاز بهذا وإكثار المعاصى لأن الله عقوبة شديدة (ت والضياء) المقدسى (عن أنس) بن مالك

(قال الله تعالى عبيد) بحذف حرف النداء (أنا عند ظنك بي وأنا معك) بالتوقيف والمعونة أو أنا معك بعلى وهو كقوله : إني معكما أسمع وأرى ، والمعنى المذكورة أخص من المعية التي في قوله : ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ، إلى أن قال : إلا هو معهم أينما كانوا ، (إذا ذكرتني) أي دعوتني فاسمع ما تقول فأجيبك وقال ابن أبي جرة أنا معك بحسب ما قصدت من ذكرك لى قال ثم يحتمل أن يكون الذكر باللسان فقط أو بالقلب فقط أو بهما أو بامثال الأمر وتجنب النهى قال والذي تدل عليه الأخبار أن الذكر نوعان أحدهما مقطوع لصاحبه بما تضمنه مثل هذا الخبر والثاني على خطر قال والاول يستفاد من قوله تعالى : فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، والثاني من الحديث الذى فيه من لم تنه صلواته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا بعداً لكن إن كان في حال المعصية يذكر الله بخوف ووجل بما هو فيه فإنه يرجى له (ك عن أنس) بن مالك

(قال الله تعالى للنفس اخرجي) من الجسد (قالت لا أخرج إلا كارهة) قال الطيبي ليس المراد نفساً معينة بل الجنس مطلقاً كقوله أمر على اللثيم يسبني وذلك لأنها الفت الجسد واشتدت مصاحبتها له وامتزاجها به فلا تخرج إلا بغاية الإكراه (خد عن أبي هريرة) رواه عنه البزار هكذا وزاد قال اخرجي وإن كرهت قال الهيثمى رجاله ثقات (قال الله تعالى يا ابن آدم ثلاثة واحدة لى وواحدة لك وواحدة بينى وبينك فأما التى لى فتعبدنى لا تشرك بى شيئاً وأما التى لك فما عملت من عمل جزيتك به فإن أغفر فأنا الغفور الرحيم وأما التى بينى وبينك فعليك الدعاء والمسئلة وعلى الاستجابة والعطاء) تفضيلاً وتكرماً لا وجوباً والتزاماً فالاستجابة والعطاء أمر محقق لا ريب فيه لكن تارة يكون بعين المسئول وتارة بدله بما هو أصلح وأنفع وتارة في الدنيا وأخرى في الآخرة (طب عن سلمان)

الفارسى رمز المصنف لحسه قال الهيثمى وفيه حميد بن الربيع مدلس وفيه ضعف

(قال الله تعالى من لا يدعونى أغضب عليه) أى ومن يدعونى أحبه وأستجيب له ، وقيل فى المعنى :



٦٠٧٠ - قال ربكم : اَنَا أَهْلُ أَنْ أَتَّقِيَ فَلَا يَجْعَلُ مَعِيَ إِلَهٌ . فَمَنْ أَتَقِيَ أَنْ يَجْعَلَ مَعِيَ إِلَهًا فَأَنَا أَهْلُ أَنْ أَغْفَرَ لَهُ - (حم ت ن ه ك) عن أنس - (صح)

٦٠٧١ - قال ربكم : لَوْ أَنَّ عِبَادِي أَطَاعُونِي لَأَسْقَيْتَهُمُ الْمَطَرَ بِاللَّيْلِ ، وَلَأَطْلَعْتُ عَلَيْهِمُ الشَّمْسَ بِالنَّهَارِ ، وَلَمَّا أَسْمَعْتَهُمْ صَوْتَ الرَّعْدِ - (حم ك) عن أبي هريرة - (صح)

٦٠٧٢ - قَالَ لِي جَبْرِيلُ : لَوِ رَأَيْتَنِي وَأَنَا أَخْذُ مِنْ حَالِ الْبَحْرِ فَادُسُّهُ فِي فِرْعَوْنَ مَخَافَةً أَنْ تُدْرِكَهُ الرَّحْمَةُ - (حم ك) عن ابن عباس

الله يفضب إن تركت سؤاله وبنى آدم حين يسأل يفضب

قال سبحانه : أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي ، لقد علم إجابته لنا إذا دعوانا على إجابتنا له إذا دعانا وجعل الاستجابة من العبد لأنها أبلغ من الإجابة لأنه سبحانه لا مانع له من الإجابة فلا فائدة للتأكيد وللإنسان موانع منها الهوى والنفس والشيطان والدنيا فلذلك أمر بالاستجابة فإن الاستفعال أشد في المبالغة من الأفعال وأين الاستخراج من الإخراج ولهذا يطلب الكون من الله العون (خاتمة) قالوا هذه أحاديث قدسية وتنفارق القرآن بأنه اللفظ المنزل الإعجاز بشيء منه والحديث القدسي إخبار الله نبيه بمعناه بإلهام أو منام فأخبر عنه بعبارة نفسه وبقية الأحاديث لم يضيفها إليه ولم يروها فالقرآن أشرف الكل فالقدسي لأنه نص إلهي في الدرجة الثانية وإن كان بغير واسطة ملك غالباً لأن المنظور إليه معناه دون لفظه وفي النزول اللفظ والمعنى معا ذكره الطيبي (العسكري في المواظف عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه

(قال ربكم اَنَا أَهْلُ أَنْ أَتَقِيَ) بالبناء للمفعول بضبط المصنف أي أخاف وأحذر فالخذر أن أوصف بما وصفني به المشركون ويحذركم الله نفسه ، ورأس الاتقاء اتقاء كلة الكفر كما قال (فلا يجعل) بالبناء للمفعول بضبط المصنف (معي إله) لأنه لا إله غيري ولو أشركتني العبد أحداً معي لفعل محالاً لجملة شيئاً لا يكون وليس بكائن (فمن اتقى أن يجعل معي إلهاً فأنا أَهْلُ أَنْ أَغْفَرَ) هذا على نسق التنزيل نسب الأهلية إلى نفسه في الفعلين لأنه شكور ولا يضيع أجر المحسنين فمن زعم أن أحداً من الموحدين يخلد في النار فقد أعظم الفرية ونسب ربه إلى الجور و تعالى الله عن ذلك ، وقول بعض السلف يخلد أهل الكبائر أراد به طول المكث وأبهمه زجراً وتخويفاً فلم يفهم أولئك مراده فاضلوا وأضلوا قال الإمام الرازي سمي نفسه أهل التقوى وسمى الموحدين أهل كلة التقوى فكأنه يقول أنا أهل أن أكون مذكوراً بهذه الكلمة وأنت أهل أن تكون ذا كرامتها أعظم هذا الشرف وقال الطيبي أهل الرجل من يجمعه وإياهم نسب أودين ثم تجوز واستعمل في معنى الخلق والجدير بقليل فلان أهل لكذا أي خليف به وهو المعنى بقوله : هو أهل التقوى وأهل المنفرة ، فأخبر بأنه حقيق بأن يتقى منه وخلق بأن يغفر لمن اتقاء ففرض الترتيب إلى ذهن السامع اهـ (حم ت ن) في التفسير (ه) في الزهد (ك) في التفسير كلهم من حديث سهيل القطيعي عن ثابت (عن أنس) وقال الترمذي حسن غريب وسهيل ليس بالقوي وقد تفرد به عن ثابت

(قال ربكم لو أن عبادي أطاعوني) في فعل المأمورات وتجنب المنهيات (لأسقيتهم المطر بالليل ولا طلعت عليهم الشمس بالنهار ولما أسمعتم صوت الرعد) قال الطيبي من باب التميم فإن السحاب مع وجود الرعد فيه شائبة خوفاً من البرق لقوله سبحانه : هو الذي يريكم البرق خوفاً وطمعاً (حم ك) في التفسير من حديث صدقة بن موسى عن محمد بن واسع عن عمير (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي بأن صدقة واه فالصحة من أين ؟ (قال) لي (جبريل لورأيتني) يا محمد حين قال فرعون عند إدراكه الفرق : آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل

٦٠٧٣ - قَالَ لِي جَبْرِيلُ : بَشَّرَ خَدِيجَةَ بَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ لَا صَخَبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ - (طب)  
عن ابن أبي أوفى

٦٠٧٤ - قَالَ جَبْرِيلُ : قَلْبُ مَشَارِقِ الْأَرْضِ وَمَغَارِبُهَا فَلَمْ أَجِدْ رَجُلًا أَفْضَلَ مِنْ مُحَمَّدٍ ، وَقَلْبُ مَشَارِقِ الْأَرْضِ وَمَغَارِبُهَا فَلَمْ أَجِدْ بَنِي أَبٍ أَفْضَلَ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ - الحاكم في السكني وابن عساكر  
عن عائشة

وأنا من المسلمين ، (وأنا آخذ من حال البحر) أي طينه الأسود المتن (فأدسه في في فرعون) عند ما أدركه الفرق (مخافة أن تدركه الرحمة) أي رحمة الله التي وسعت كل شيء وجواب لو محذوف أي رأيت أمرا عجيبا يهت الواصف عن كنهه فإني لما شاهدت تلك الحالة يهت غضبا على عدواني لادعائه تلك العظمة ، والحاصل أنه إنما فعل ذلك غضبا لله لأنه كره إيمانه لأن كراهة إيمان الكافر على ما قالوا كافر قال الماتريدي إنما يكون الرضى بالكفر كفرًا إذا رضى بكفر نفسه لا بكفر غيره وقد ذكر الزمخشري هذا بوزن قوله مخافة الخ وقال دسه في فيه للغضب لله على الكافر في وقت قد علم أن إيمانه لا ينفعه قال وأما ما يضمن إليه من قولهم مخافة أن تدركه الرحمة فمن زيادات المباحثين لله ولما تركته لأن الإيمان يصح بالقلب لخال البحر لا يمتنع أي عند الحنفية وقد يجاب بأن جبريل عليه السلام أراد شغل قلبه لالسانه (حم ك عن ابن عباس) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما أغرق الله فرعون فقال : آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل ، فقال لي جبريل الخ قال الحاكم صحيح علي شرطهما وأقره الذهبي في التلخيص لكنه في الميزان نقل عن أحمد أن يوسف بن مهران أحد رجاله لا يعرف ثم ساقه بلفظه

(قال لي جبريل بشر خديجة) بنت خربلد أم المؤمنين (بيت في الجنة من قصب) يعني قصب اللؤلؤ المجوف كما جاء مفسرا في هذا الخبر بعينه وهو إمام تامة الحديث أو من كلام الصحابي (لا صخب فيه) بفتح المهملة والمعجمة والمرادة لأصباح فيه (ولا نصب) بالتحريك لأن قصب الجنة ليس فيها ذلك كما ذكره ابن القيم قال السهيلي المناسبة في هاتين الصفتين أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما دعى إلى الإيمان أجابت خديجة طوعا فلم توجهه إلى رفع صوت ولا نزاع ولا تعب بل أزال عنه كل نصب وآنته من كل وحشة وهوانت عليه كل عسير فناسب كون منزلها الذي بشرها به ربه بالصفة المقابلة قاله الخطابي والبيت هنا عبارة عن قصر وقد يقال لمنزل الرجل بيته قال السهيلي وهو صحيح يقال في القوم هو أهل بيت شرف وعزوف النزيل ، غير بيت من المسلمين ، ونكتة تعبيرة بيت دون قصر أنها كانت ربة بيت في الإسلام لم يكن على الأرض بيت إسلام إلا بيتها حين آمنت وأيضاً هي أول من بنى بيتا في الإسلام بتزوجها نبياً وجزاء الفعل يذكر بلفظ الفعل وإن كان أشرف منه كما جاء أن من كسى مسلماً على عرى كساه الله من حلل الجنة ومن سقى مسلماً على ظمأ سقاه الله من الرحيق ومنه خبر من بنى مسجداً - الحديث - لم يرد مثله في كونه مسجداً ولا في صفته بل قابل البيان بالبيان أي كما بنى بنى له كما قابل الكسوة بالكسوة والسقيا بالسقيا فهنا وقعت المماثلة لافي ذات المبنى أو المكسوة ؛ فمن ثم اقتضت الفصاحة أن يبر بها عما بشرت به بلفظ البيت وإن كان فيه مالا عين رأت ولا أذن سمعت قال ابن حجر وفي البيت معنى آخر وهو أن مرجع أهل بيت النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم إليها (طب) وكذا الأوسط (عن ابن أبي أوفى) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير محمد بن أبي سمية وقد وثقه غير واحد

(قال لي جبريل قلبت مشارق الأرض ومغاربها فلم أجِد رجلاً أفضل من محمد وقلبت مشارق الأرض ومغاربها فلم أجِد بنى أب أفضل من بنى هاشم) قال الحاكم إنما طاف الأرض ليطلب النفوس الطاهرة الصافية المتزكية بمحاسن الأخلاق ولم ينظر الأعمال لأنهم كانوا أهل جاهلية إنما نظر إلى أخلاقهم فوجد الخير في هؤلاء وجواهر



٦٠٧٥ - قَالَ لِي جَبْرِيلُ : مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِكَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، قُلْتُ : وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ ؟  
قَالَ : وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ - (خ) عن أبي ذر - (صح)

٦٠٧٦ - قَالَ لِي جَبْرِيلُ : إِيَّاكَ الْإِسْلَامُ عَلَى مَوْتِ عُمَرَ - (طب) عن أبي - (ض)

٦٠٧٧ - قَالَ لِي جَبْرِيلُ : يَا مُحَمَّدُ ، عِشْ مَا شِئْتَ ؛ فَإِنَّكَ مَيِّتٌ ، وَأَحْبِبْ مَنْ أَحْبَبْتَ ؛ فَإِنَّكَ مُفَارِقُهُ ، وَاعْمَلْ مَا شِئْتَ ؛ فَإِنَّكَ مَلَأَقِيهِ - الطيالسي - (هب) عن جابر - (ض)

النفوس متفاوتة بعيدة التفاوت (تنبيه) قال ابن عربي من خصائص المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه بعث من قوم لا هم لهم إلا ترى الضيف ونحر الجزور والحروب الدائمة وسفك الدماء وبهذا يتمدحون وبه يمدحون ولا يخفاه عند كل أحد بفضل العرب على العجم بالكرم والسماحة والوفاء وإن كان في العجم كرماء وشجعان لكن في آحاد كما أن في العرب جبناء وبخلاء لكن في آحاد وإنما الكلام في الغالب وهذا لا ينكره أحد (الحاكم في) كتاب (الكنى) والألقاب (وابن عساكر) في التاريخ (عن عائشة) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأقدم ولا أحق بالعزو منهما وهو ذمول فقد خرج الإمام أحمد في المناقب وآخرون كالطبراني والبيهقي والديلمي وابن لال والمحاملي وغيرهم وكان ينبغي للمصنف البداءة بالعزو لأحمد كعادته قال ابن حجر في أماليه لوائح الصحة ظاهرة على صفحات هذا المتن .  
( قال لي جبريل من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة قلت وإن زنى وإن سرق قال وإن ) أي وإن زنى وإن سرق ومات مصراً على ذلك ولم يتب فهو تحت المشيئة إن شاء عذبه الله ثم أدخله الجنة وإن شاء عفى عنه ابتداء فلم يدخله النار وفيه رد على المعتزلة الزاعمين أن صاحب الكبيرة إذا مات بغير توبة يخلد في النار (خ عن أبي ذر) الغفاري

( قال لي جبريل إياك الإسلام ) أي أهله (علي موت عمر) بن الخطاب فإنه قفل الفتنة كما ورد ومن موته نشأت الحروب بين المسلمين وكان ما كان (طب) وكذا الديلمي (عن أبي) بن كعب قال الهيثمي فيه حبيب كاتب مالك وهو متروك كذاب وقال شيخه الحافظ العراقي روياه عن الآجري في كتاب الشريعة عن أبي بسند ضعيف جداً وأورده ابن الجوزي في الموضوع .

( قال لي جبريل يا محمد عش ما شئت فإنك ميت ) قال بعضهم هذا وعظ وزجر وتهديد والمعنى فليتبأهب من غايته للوت بالاستعداد لما بعده ومن هو راحل عن الدنيا كيف يطمئن إليها فيخرب آخرته التي هو قادم عليها وقال ابن الحاجب هذا تسمية للشيء بعاقبته نحو لدوا للوت وابتوا للخراب ( وأحب من شئت فإنك مفارقة ) أي تأمل من تصاحب من الإخوان عالماً بأنه لابد من مفارقتهم فلا تسكن إليه بقلبك ولا تطلعه فيما يعصى ربك فإنه لابد من فرقة الأخلاء كلهم إلى يوم قيل فيه الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين ، فإن كان ولا بد فأحب في الله من يعينك على طاعة الحق تعالى ولا تعلق قلباً عرف مولاه بمحبة سواء قال بعض العارفين من أحب بقلبه من يموت مات قلبه قبل أن يموت (واعمل ما شئت) مبالغة في التقريع والتهديد من قبيل اعملوا ما شئتم يجازيكم به فإن كان العمل حسناً سرك جزاؤه أو شيئاً ساءك لقاءه (فإنك ملاقيه) قال الغزالي هذا نبيه على أن فراق المحبوب شديد فينبغي أن تحب لا يفارقه وهو الله ولا تحب من يفارقه وهو الدنيا فإنك إذا أحببت الدنيا كرهت لقاء الله فيكون قدومك بالموت على ما تكرهه ولما تفارق ما تحبه وكل من فارق محبوباً فيكون أذاه في فراقه بقدر حبه وأنسه وأنس الواجد للدنيا أكثر من أنس فاقدها وأنشدوا :

بافارقة الأحباب لا بد لي منك وبإدار الدنيا انتهى راحل عنك وبإتصاف الأيام مالي وللمنى

- ٦٠٧٨ - قَالَ لِي جَبْرِيلُ : قَدْ حُبِبْتَ إِلَيْكَ الصَّلَاةُ نَحْذِ مِنْهَا مَا شِئْتَ - (حم) عن ابن عباس - (ح)
- ٦٠٧٩ - قَالَ لِي جَبْرِيلُ : رَاجِعْ حَفْصَةَ ؛ فَإِنَّهَا صَوَامَةٌ قَوَّامَةٌ ، وَإِنَّهَا زَوْجَتُكَ فِي الْجَنَّةِ - (ك) عن أنس ، وعن قيس بن زيد - (صح)
- ٦٠٨٠ - قَالَ مُوسَى بْنُ عُمَرَ : يَا رَبِّ ، مَنْ أَعَزَّ عِبَادَكَ عِنْدَكَ ؟ قَالَ : مَنْ إِذَا قَدَّرَ غُفَرَ - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)
- ٦٠٨١ - قَالَ مُوسَى : يَا رَبِّ ، كَيْفَ شَكَرَكَ آدَمُ ؟ قَالَ : عَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ مِنِّي فَكَانَ ذَلِكَ شُكْرَهُ - الحكيم عن الحسن مرسلًا

وياسكرت الموت مالى وللضحك ومالى لأبكى لنفسى بعبدة إذا كنت لأبكى لنفسى فنبيك  
ألا أى حى ليس للموت موقنا وأى يقين منه أشبه بالشك  
(فائدة) قال ابن السمعاني سمعت إمام الحرمين يقول كنت بمكة قرأت شيخنا من أهل المغرب يطوف ويقول  
تمتع بالرقاد على شمال فسوف يطول نومك باليمن  
ومتع من يحبك من تلاق فأت من الفراق على يقين  
(الطائلسى) أبو داود فى مسنده (هـ) من طريق أبي داود المذكور قال عن الحسن بن أبي جعفر عن أبي الزبير  
(عن جابر) بن عبد الله ثم قال البيهقي وروى ذلك من حديث أهل البيت أيضا والحسن بن أبي جعفر وهو الجمعى قال  
الذهبي ضعفه وأبو الزبير مر ضعفه غير مرة وأورده ابن الجوزى من عدة طرق ثم حكم عليه بالوضع :  
(قال لى جبريل قد حبيت) بالبناء للفعول أى حبيب الله (إليك الصلاة) أى فعلها (نحذ منها ما شئت) فإن  
فيها فرة عينك وجلالة همك وتفريج كربك (حم عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه علي بن يزيد وفيه كلام وبقيته رجاله  
رجال الصحيح ومن ثم رمز المصنف لحسنه .

(قال لى جبريل راجع حفصة) بنت عمر بن الخطاب وكان طلقها طلقه رجعية (فإنها صوامة قوامة) بالتشديد  
أى دائمة القيام للصلاة (وإنها زوجتك فى الجنة) سبب طلاقها كما رواه الطبراني أنها دخلت عليه فى بيتها وهو يظأ  
مارية فقال لا تخبرى عائشة حتى أبشرك ببشارة وهو أن أباك يلى الأمر من بعد أبي بكر إذا أنا مت فأخبرت  
عائشة فطلقها ، وعند ابن سعد عن شعبة مولى ابن عباس خرجت حفصة من بيتها يوم عائشة فدخل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بجاريته القبطية بيت حفصة فجاءت فدفقت الباب فخرج ووجهه يقطر فقالت أما إني رأيت  
ما صنعت قال فاكتمى على وهى حرام فانطلقت حفصة إلى عائشة فأخبرتها فقالت له أما يومى فتفرس فيه بالقبطية وتسلم  
لنساءك سائر أيامهن فطلق حفصة (ك) وكذا ابن سعد والدارى (عن أنس) بن مالك ولا بن سعد مثله عن  
ابن عباس عن عمر قال ابن حجر فى الفتح وإسناده حسن (وعن قيس بن زيد) الجهني ورواه عنه البزار وغيره  
قال ابن حجر وقيس يختلف فى صحته

(قال موسى بن عمران يارب من أعز عبادك عندك قال من إذا قدر غفر) أى عفا وسامح فالغفو لا يزيد العبد  
إلا عزاً ورفعة والعافى أجره على الله تعالى حقاً كما قال فى الحديث المار إذا كان يوم القيامة نادى مناد من بطان  
العرش ليقيم من على الله أجره فلا يقوم إلا من عفى عن ذنب أخيه (هـ عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً  
الديلمي لكن يبض ولده لسنده

(قال موسى) بن عمران (يارب كيف شكرك آدم فقال علم أن ذلك منى فكان ذلك شكره) أى كان بمجرد  
هذه المعركة شاكرًا فإذن لا شكر إلا بأن تعترف بأن الكل منه وإليه وليس لغيره سوى مجرد مظهرية لما بين يديه



٦٠٨٢ - قَالَ مُوسَى لِرَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ : مَا جَزَاءُ مَنْ عَزَى الشَّكْلَ ؟ قَالَ : أَظْلُهُ فِي ظِلِّي يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي -

ابن السني في عمل يوم وليلة عن أبي بكر وعمران بن حصين - (ض)

٦٠٨٣ - قَالَ دَاوُدُ : يَا زَارِعَ السَّيِّئَاتِ أَنْتَ تَحْصُدُ شَوْكَهَا وَحَسَكَهَا - ابن عساكر عن أبي الدرداء (ض)

٦٠٨٤ - قَالَ دَاوُدُ : إِدْخَالُكَ يَدَّكَ فِي فَمِ التَّيْنِ إِلَى أَنْ تَبْلُغَ الْمِرْفَقَ فَيَقْضِيَهَا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ تَسْأَلَ مَنْ لَمْ

يَكُنْ لَهُ شَيْءٌ ثُمَّ كَانَ - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)

فإن خالطك ريب في هذا لم تكن عارفاً بالنعمة ولا بالمنعم لهذا أصل أصيل إليه المرجع وعليه التعويل ذكره الغزالي قال وإنما يكون العبد شاكراً إذا كان لشروط الشكر جامعاً ومنها أن يكون فرحاً بالمنعم لا بالنعمة ولا بالإنعام ولعل هذا مما يتعذر عليك فهمه فتمثله فتقول الملك الذي يريد السفر فأنعم على رجل بفرس يتصور أن يفرح به من حيث كونه مال يتفجع به وهذا فرح بالفرس فقط ومن حيث إنه يستدل به على غاية عناية الملك به لا من حيث كونه فرساً فالأول لا يدخل فيه معنى الشكر لأن فرسه بالفرس لا بالمعطى والثاني داخل في معنى الشكر من حيث كونه فرحاً بالمنعم لا بالنعمة وقد أبان هذا الخبر عن استحالة الشكر شكر وأن من لم يشكر فقد شكر ومن نظر بعين التوحيد المحن عرفت أنه الشاكر وأنه المشكور وأنه المحب وأنه المحبوب وهذا نظر من عرف أنه ليس في الوجود غيره وأن كل شيء هالك إلا وجهه لأن الغير هو الذي يتصور أن يكون له بنفسه قوام وهذا محال أن يوجد إذ الوجود المحقق هو القائم بنفسه وليس له بنفسه قوام فليس له بنفسه وجود بل هو قائم بغيره فهو موجود بغيره فإن اعتبر من حيث ذاته لم يكن له وجود البتة وإنما الموجود هو القائم بنفسه ومن كان مع قيامه بنفسه يقوم بوجوده وجود غيره فهو قيوم ولا يتصور أن يكون القيوم إلا واحداً فليس في الوجود إلا الحي القيوم الواحد قال الكل منه مصدره وإلى مرجعه ويعبر الصوفية عن هذا بفناء النفس أي فنى عن نفسه وعن غير الله فلا يرى إلا الله فمن لا يفهم هذا ينكر عليهم ويسخر منهم فيسخررون منه ، هذا كله كلام الغزالي (الحكيم) الترمذي (عن الحسن) البصري (مرسلاً)

(قال موسى لربه عز وجل ما جزاء من عزى الشكل) أي من فقدت ولدها (قال أظله في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي) وإذا كان هذا جزاء المعزى فما جزاء المصاب لكن عظام الجزاء مشروط بعدم الجزع كما يقع من الجهلة من ضرب خد وشق ثوب ونشر شعر وتغيير زي وغير ذلك أما شدة الحزن العارى عن ذلك فغير مذموم وإن تطاول بدائل قصة يعقوب عليه السلام (ابن السني في عمل يوم وليلة عن أبي بكر) الصديق (وعمران) بن حصين ورواه عنه الديلمي وغيره أيضاً .

(قال داود) النبي (يا زارع السيئات أنت تحصد شوكها وحسكها) يعني أنت الدنيا مزرعة الآخرة والقلب كالارض والإيمان كالبذر فيه والطاعات جارية مجرى تقليب الارض وتطهيرها مجرى حفر الأنهار وسياقة الماء إليها والقلب المستهتر بالدنيا المستغرة فيها كالارض السبخة التي لا ينمو فيها البذر ويوم القيامة يوم الحصاد ولا يحصد أحد إلا ما زرع وقال الحكماء كل يحصد ما يزرع ويجزى بما يصنع وزرع يومك حصاد غدك وقال الراغب الإنسان في دنياه حارث وعمله حرثه ودينياه محراثه ووقت الموت وقت حصاده والآخرة بيده ولا يحصد إلا ما زرعه ولا يكيل إلا ما حصده وكما أن في الدنيا مكاييل وموازين وأمناء وحفاظاً وكتاباً . ففي الآخرة مثل ذلك (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي الدرداء)

(قال داود إدخالك يدك في فم التين) ضرب من الحيات كالنخلة السحوق (إلى أن يبلغ المرفق فيقضيها) أي

٦٠٨٥ - قال سليمان بن داود : لا طوف الليلة على مائة امرأة كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ، فقال له صاحبه : قل ، إن شاء الله ، ولم يقل ، إن شاء الله ، وطاق عليهن فلم يحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق إنسان ، والذي نفس محمد بيده لو قال ، إن شاء الله ، لم يحنث ، وكانت دركا لحاجته - (حم ق ن) عن أبي هريرة - (صح)

بعضها (خير لك من أن تسأل من لم يكن له شيء ثم كان) أي من كان معدماً فصار غنيا وليس هو من بيت شرف ولا مجد . أوحى الله إلى موسى لأن تدخل يدك إلى منكبيك في قم التين خير من أن ترفعها إلى ذي نعمة قد عاج الفقر . خرجه السافى عن الثوري (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا باللفظ المبرور أبو نعيم والديلي فانتصار المصنف على ابن عساكر غير سديد

(قال سليمان بن داود لا طوفن) في رواية لا طيفن قال عياض وهما لثان فصيحتان ولللام موطنة للقسم أي والله لا دورن (الليلة) أي في الليلة (على مائة امرأة) فكفى بالطواف عن الجماع وفي رواية سبعين وتسعين وغيرهما وجمع بأن البعض سرارى والبعض حرائر على أن القليل لا ينفي الكثير بل مفهوم العدد غير حجة عند الأكثر وقوله الليلة يحتمل أن الليل في ذلك الزمان كان طويلاً جداً بحيث يتأتى له فيه جماع مائة امرأة مع تهجده ونومه ويحتمل أنه تعالى خرق له العادة ليجامع ويتطهر وينام ثم هكذا ثم هكذا والليل في الطول على سمار عليه الآن كما خرق الله العادة لأبيه داود عليهما السلام في قراءة الزبور بحيث كان يقرأه بقدر ما تسرج له دابته وهذا يوجد الآن في الأولياء كثيراً وفيه مارزقه سليمان من القوة على الجماع وأنها في الرجال فضيلة وهي تدل على صحة الذكورية وكال الإنسانية قال القرطبي أعطى الأنبياء صحة النبوة وقوة الفحولية مع ما كانوا عليه من الجهد والمجاهدة حتى أن نبينا مات ولم يشبع من خبز الشعير وجاء عن سليمان أنه كان يفرش المائة امرأة وكان يأكل خبز الرماد ومن هذا حاله فالعادة ضعفه عن الجماع لكن العوائد خرفت لم ولا يلزم مما تقرر تفضيل سليمان على محمد عليهما الصلاة والسلام لكونه لم يعط إلا قوة أربعين رجلاً ولم يكن له غير عشرة نسوة ماذك إلا لأن سليمان تمنى أن يكون له ملك لا ينبغي لأحد من بعده فأعطى الملك وأعطي هذه القوة في الجماع ليتم له الملك على خرق العادة من كل الجهات لأن الملوك يتخذون من الحرائر والسراير بقدر ما أحل لهم ويستطيعونه فأعطى سليمان تلك الخصوصية لتمييزها عنهم فكان نساؤه من جنس ملكه الذي لا ينبغي لأحد من بعده ونينا خير أن يكون نبياً ملكاً أو نبياً عبداً فاختار الثاني فأعطى ذلك القدر لرضاه بالفقر والعبودية فأعطى الزائد لخرق العادة (كلهن يأتي بفارس) أي تلد ولدا ويصير فارساً (يجاهد في سبيل الله) قاله تمنياً للخير وجزم لغلبة الرجاء عليه دلالة على أنه إنما تمناه الله تعالى لا لحظ نفسه ، ولا تظن به أنه قطع بذلك على الله أنه يفعل به بل هو قوة ورجاء في فضله حمله عليه حبه للخير فقال له صاحبه (قريشه وبطائته أو الملك الذي يأتيه أو وزيره من الإنس أو خاطره وفي رواية الملك (قل إن شاء الله) ذلك (لم يقل إن شاء الله) أي بلسانه لنسيان عرض له ، فعلة الترك النسيان لا الإباء عن التفويض إلى الرحمن فصرفه عن الاستثناء القدر السابق أن لا يكون ما تمنى وفيه تقديم وتأخير أي لم يقل إن شاء الله فقال صاحبه قل ، ذكره عياض ، فدل ذلك على أن أمور الغيب لا يجوز القطع عليها في نجاح ما يرجى منها إلا مع الاستثناء (لطاف عليهن) جامعهن جميعاً (لم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق إنسان) قيل هو الجسد الذي ألقى على كرسیه وقال بعض المتكلمين به على أن التمني وشؤم الاعتراض على التسليم والتفويض سلبه الاستثناء وأنساء إياه ليم فيه قدره السابق (والذي) في رواية أما والذي (نفس محمد بيده) بقدرته وتديره (لو قال إن شاء الله لم يحنث) فلو قال إن شاء الله لحصل مراده (وكان دركا) بفتح الداء اسم من الإدراك أي لحاقاً (لحاجته) يعني كان يحصل له ما تمنى ولا يلزم من



٦٠٨٦ - قَالَ يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا لِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ : أَنْتَ رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ . وَأَنْتَ خَيْرٌ مِنِّي ، فَقَالَ عِيسَى :

بَلْ أَنْتَ خَيْرٌ مِنِّي ، سَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمْتُ عَلَى نَفْسِي - ابن عساكر عن الحسن مرسل - (ض)

٦٠٨٧ - قَالَ رَجُلٌ : لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لِفُلَانٍ ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى نَبِيِّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ : إِنَّهَا خَطِيئَتُهُ فَلَيْسَتْ قَبِيلَ

الْعَمَلِ - (طَب) عن جندب - (ض)

إخباره بذلك في حق سليمان وقومه لكل من استثنى في أميته وهذه منقبة عظيمة لسليمان حيث كان همه الأعظم إعلاء كلمة الله حيث عزم أن يرسل أولاده الذين هم أكبادهم إلى الجهاد المؤدى إلى الموت وفيه جواز ذكر النساء وذكر الطواف عليهن بين الأصديقاء لأن في الإخبار لهم بذلك تنبيها على المبادرة بمثله وجواز ذكر أفعال الدنيا إذا ترتب عليه طاعة وعدم ربط الأشياء بالعوائد فيقول لا يكون كذا إلا من كذا ولا يتولد كذا إلا من كذا وأن المباح ينقلب طاعة بالنية ثم إن قيل طلب العلم أفضل من الجهاد لخبر فيه فكان الأولى لسليمان أن ينوي بهم أن يكونوا علماء قلنا العلماء جعلوا لتقرير الأحكام والفرسان لتصرة الدين فطلب سليمان ما هو المثلث للأصل مع أنه لا ينافي أن يكون الفارس عالما فإن قيل أيضا فلم لم يحمل منهن إلا واحدة ولم لم يمنع الحمل من الكل ولم كان الواحد لا يكون أنثى أو يكون رجلا كاملا فالجواب إنا إن قلنا إن ذلك إرادة إلهية لا مجال للعقل فيها فظاهر وإن نظرنا إلى كرامة الرسل على الله عز وجل بأن لنا من حكمة الحكيم وهو أنه لو لم يحمل منهن أحد لتشوش سليمان وخشى أن يكون قد رفعت عنه العصمة فلم تقبل تبيته للخير ولو جاءت به أنثى كان ضد ما عزم عليه وذلك يدل على عدم القبول وكونه لم يكن تام الخلق من أجل ما نقص من الأسباب المبلغه لمراده وهو قوله إن شاء الله (حم ق ن عن أبي هريرة)

(قال يحيى بن زكريا لعيسى ابن مريم أنت روح الله) أي مبتدأ منه لأنه خلق روحه ابتداء بلا واسطة أصل وسبق مادة أو لأنه تعالى أحى به الأموات كما أحى بالأرواح الأبدان (وكلته) الذي كان وجوده بلا أب لقوله كن، بعد تعلق الإرادة بغير واسطة نطفة أو لأنه لما تكلم بغير أو أنه لفرط غرابة ونهاية بلاغة بكلام مستغرب هو قوله : وإني عبد الله، الآية سمي بكلمة الله وأضيف إلى الله تعظيما وأخرج ابن عساكر عن أبي بن كعب قال كان روح عيسى من تلك الأرواح التي أخذ عليها الميثاق في زمن آدم عليه السلام فأرسله الله إلى مريم في صورة بشر لحملت بالذي خاطبها وهو روح عيسى عليه السلام فدخل من فيها لحملت به لسبع أو تسع ساعات ووضعت من يومها (وأنت خير مني) أي أفضل عند الله (فقال عيسى بل أنت خير مني سلم الله عليك وسلمت على نفسي) هذا قاله تواضعا أو قيل عليه بأنه أفضل فإنه أفضل منه بلا نزاع ولا يقدح فيه ما ذكره من السلام إذ قد يكون في المفضول منية بل مزايها لا توجد في الفاضل (فرائد) أخرج ابن عساكر أن عيسى لما بلغ سبع سنين أسلمت أمه للكتاب فكان المعلم لا يعلمه شيئا إلا بدره به فعلمه أجود فقال ما أجود فقال لا أدري قال فكيف تعلمني ما لا تعلم ولا تدري فقال إذا فعلتني فقال آلاف آلاء الله والبهاء الله والجيم جمال الله والذال دوام الله فعجب المعلم وأخرج عن يعلى بن شداد مرفوعا ليخرجن الله بشفاعة عيسى من جهنم مثل أهل الجنة (ابن عساكر) في التاريخ (عن الحسن) البصري (مرسلا)

(قال رجل لا يغفر الله لفلان) أي العامل للمعاصي (فأوحى الله تعالى إلى نبي من الأنبياء إنها) أي الكلمة التي قالها (خطيئة فليست قبل العمل) أي يستأنف عمله للطاعات فإنها قد أحبطت بتأليه على الله وهذا خرج مخرج الزجر والتنفير لا الحقيقة (طوب عن جندب) بن جنادة

٦٠٨٨ - قَالَتْ أُمُّ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ لِسُلَيْمَانَ : يَا بُنَيَّ ، لَا تُكْثِرِ النَّوْمَ بِاللَّيْلِ ؛ فَإِنَّ كَثْرَةَ النَّوْمِ بِاللَّيْلِ تَتْرُكُ الْإِنْسَانَ فَقِيرًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ن ه هب) عن جابر

٦٠٨٩ - قَبَضَاتُ التَّمْرِ لِلنَّسَاكِينِ مَهْرُ الْحُورِ الْعَيْنِ - (قط) في الأفراد عن أبي أمامة - (ض)

٦٠٩٠ - قَبْلَةُ الْمُسْلِمِ أَخَاهُ الْمَصَالِحَةُ - المحاملي في أماليه (فر) عن أنس - (صح)

٦٠٩١ - قَتَالَ الْمُسْلِمُ أَخَاهُ كُفْرًا ، وَسَبَّاهُ فُسُوقًا - (ت) عن ابن مسعود - (ن) عن سعد - (صح)

(قالت أم سليمان بن داود لسليمان) وكانت من العابدات الصالحات قال ابن عساكر وكان سليمان وضيئاً أبيض جسيماً يلبس البياض (يا بني لا تكثر النوم بالليل) الذي هو محل المناجاة ووقت المصافحة (فإن كثرة النوم بالليل) عن النهجد ونحوه (ترك الإنسان فقيراً يوم القيامة) لفلة عمله وفي كثارته طول الغفلة وبه العقل ونقص الفطنة وسوء القلب ومن آفاته أنه يميت القلب عن تعاطي أسباب الدنيا وأحوالها بما لا بد للإنسان منه وربما استحكم في الإنسان كثرة حتى يصير حكمه مخالفاً لحكم نوم الطبيعة المجهول راحة للجسد فيفسد صحة مزاجه الأصلي ومن مفسده أنه يضعف نفسه الروحانية لكثرة ارتباطها بعالم الخيال وتخيلها عن جسدها المأمورة بمساعدته على مصائب الدنيا سيما إن كان الجسد مظالمها كثيراً بالاعمال الخارجة عن السنة والطبيعة الكلية فإنه يتركب من ذلك الارتباط ضعف الاعتقاد وفساد القوة الخيالية المصورة للأشياء في مرآة العقل فيصير لا يشهد أمراً إلا مقيداً مرتبطاً منهقداً حتى ربما اختلط حاله على نفسه وربما التحق في الحكم بالحيوانات البهيم البعيدة عن الإدراك وأنشد بعضهم يقول :

بقدر الكد تعطى ماتروم \* ومن طلب العلا ليلاً يقوم

بقدر الكد تكتسب المعالي \* ومن طلب العلا سهر الليالي

وبعضهم

تروم العسر ثم تنام ليلاً \* يغوص البحر من طلب اللآلي

(ن ه هب عن جابر) قضية صنيع المصنف أن النسائي أخرجه وسكت عليه والأمر بخلافه بل عقبه بقوله فيه يوسف ابن محمد بن المنكدر متروك وسنيد بن داود لم يكن بذلك وفيه أيضاً موسى بن عيسى الطرسوسي وأورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن عدي من يسرق الحديث وأورده ابن الجوزي في الموضوعات فلم يصب

(قبضات التمر للنساكين) أي الفقراء زاد ابن عدي في روايته وفاق الخبز (مهوور الحور العين) يعني أن التصديق بقليل من التمر إذا تقبله الله أعد للتصدق به في الجنان عدداً من الحور العين وكذا الصلاة المقبولة قال الغزالي عن أزهر بن مغيث رأيت في النوم امرأة لا تشبه نساء الدنيا قلت من أنت قالت من الحور قلت زوجيني نفسك قالت اخطبني من سيدي وامهري قلت مامهرك قالت طول التهجد (قط في الأفراد) عن أحمد بن إسحاق بن الهلول عن أبيه عن جده عن طلحة بن زيد عن الوضين بن عطاء عن القاسم (عن أبي أمامة) الباهلي قال ابن الجوزي موضوع تفرد به طلحة وهو متروك عن الوضين وهو واهي الحديث وأقره عليه المؤلف في مختصر الموضوعات ورواه ابن عدي عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ مهوور الحور العين قبضات التمر وفاق الخبز وقال ابن الجوزي موضوع فيه عمر بن صبح يضع الأحاديث (قبلة المسلم أخاه) في الدين هي (المصالحات) أي هي بمنزلة القبلة وقائمة مقامها فهي مشروعة والقبلة غير مشروعة له (المحاملي في أماليه فر) وكذا الخرائطي وابن عدي وابن شاهين كلهم عن (أنس) بن مالك وفيه عمر بن عبد الجبار قال في الميزان عن ابن عدي وروى عن عمه مناكير وأحاديثه غير محفوظة ثم ساق له عدة أخبار هذا منها

(قتال المسلم أخاه) في الدين وإن لم يكن من النسب (كفر) أي يشبه الكفر من حيث إنه من شأن الكفار فأطلق عليه الكفر لشبهه به أو أراد الكفر اللغوي وهو التغطية لأن حق المسلم على المسلم أن يعينه وينصره ويكف عنه إذاه



٦٠٩٢ - قَتَلَ الْمُسْلِمُ كُفْرًا وَسَبَابَهُ فَسُوقٌ ، وَلَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ - (حم ع طب) والضياء عن سعد - (صح)

٦٠٩٣ - قَتَلَ الرَّجُلُ صَبْرًا كَفَّارَةً لِمَا قَبْلَهُ مِنَ الذُّنُوبِ - البزار عن أبي هريرة - (صح)

٦٠٩٤ - قَتَلَ الصَّبْرُ لَا يَمُرُّ بِذَنْبٍ إِلَّا نَحَاهُ - البزار عن عائشة - (صح)

٦٠٩٥ - قَتَلَ الْمُؤْمِنُ أَكْثَرَ عِندَ اللَّهِ مِنْ زَوَالِ الدُّنْيَا - (ن) والضياء عن بريدة - (صح)

٦٠٩٦ - قَدْ تَرَكْتُمْ عَلَى السَّيِّئَةِ : لَيْلَهَا كَنَاهَا ، لَا يَزِيغُ عَنْهَا بَعْدِي إِلَّا هَالِكٌ ، وَمَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ

فلما قاله صار كأنه غطى حقه وأطاق عليه الكفر مبالغته في التهديد معتمداً على ما تقرر من القواعد أن ذلك يخرج عن الملة (وسبابه) بكسر السين وتخفيف الموحدة أى سبه له قال الحرالى السباب أشد من السب وهو أن يقول فيه ما يهينه وما ليس فيه (فسوق) أى خروج عن طاعة الله ورسوله والفسوق فى عرف الشرع أشد من العصيان قال تعالى وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان ، وفيه تعظيم لحق المسلم والحكم على من سبه بغير حق بالفسوق (ت عن ابن مسعود بن سعد) بن أبى وقاص ورواه عنه أيضاً الدبلى وغيره

(قتال المسلم كفر) أى إن استحل قتاله (وسبابه فسوق) أى مسقط العدالة (ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام) بغير عذر شرعى (حم ع طب والضياء عن سعد)

(قتال المسلم) وفى رواية بدله المؤمن (كفر وسبابه فسوق) أى فسوق وفيه رد على المرجئة الزاعمين أنه لا يضر مع الإيمان ذنب ولا تمسك فيه للخوارج الذين يكفرون بالمعاصى لأن ظاهره غير مراد كما تقرر لكن لما كان القتال أشد من السباب لإفضائه إلى إزهاق الروح عبر عنه بلفظ أشد من لفظ الفسق وهو الكفر غير مراد حقيقة التى هى الخروج عن الملة وهذا كله محمول على من فعله بغير تأويل وقيل أراد بقوله كفرانه قد يؤول بصاحبه إليه وهو بعيد وأبعد منه حمله على المستحل إذ لو أريد لم يحسن التفريق بين السباب والقتال فإن مستحل سب المؤمن بغير تأويل يكفر أيضاً (ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام) بغير عذر شرعى (حم ع طب والضياء عن سعد) (قتل الرجل صبراً) بأن أمسك فقتل فى غير معركة بغير حق (كفاراً لما) وقع (قله من الذنوب) جميعها حتى الكبائر على ما اقتضاه إطلاق هذا الخبر وفى حديث آخر ما ترك القاتل على المقتول من ذنب (البزار) فى مسنده (عن أبى هريرة) روى المصنف لصحته وهو وهم فقد أعله الهيثمى بأن فيه صالح بن موسى بن طلحة وهو منروك

(قتل الصبر لا يمر بذنب إلا نحاه) ظاهره وإن كان المقتول عاصياً ومات بلا توبة فى عمومته رد على الخوارج الذين يكفرون بالذنوب وعلى المعتزلة الموجبين تعذيب الفاسق إدامات بلا توبة (البزار) فى مسنده (عن عائشة) وقال لانهله يروى عن النبى صلى الله عليه وسلم إلا من هذا الوجه قال الهيثمى ورجاله ثقات .

(قتل المؤمن) أى بغير حق (أكظم عند الله من زوال الدنيا) ومن ثم ذهب بعض السلف إلى عدم قبول توبته تمسكاً بهذا الخبر ونحوه تكبر الشيخين لا يزال المؤمن فى فسحة من دينه ما لم يصب دماً حراماً ففيه إشعار بالوعيد على قتل المؤمن معتمداً بما توعد به الكافر وثبت عن ابن عمر أنه قال لمن قتل عاملاً بغير حق تزود من الماء البارد فإنك لا تدخل الجنة والجمهور على أن القاتل أمره إلى الله إن شاء عاقبه وإن شاء عفا عنه وهذا الحديث رواه الترمذى أيضاً عن ابن عمر بلفظ زوال الدنيا عند الله أهون من قتل رجل مسلم قال ابن العربى ثبت النهى عن قتل البهيمة بغير حق والوعيد فى ذلك فكيف بقتل الآدمى فكيف بالمسلم فكيف بالصالح (ن والضياء) المقدسى (عن بريدة) بن الحبيب ورواه الطبرانى عن ابن عمر وحسنه الترمذى

(قد تركتم على السيئة) وفى رواية على المحجة البيضاء وهى حادة الطريق معلقة من الحجج القصد والمهم زائدة (ليها)

فَسِيرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا ، فَعَلَيْكُمْ بِمَا عَرَقْتُمْ مِنْ سُنتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهَدِّينَ ، عَضُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ ، وَعَلَيْكُمْ بِالطَّاعَةِ وَإِنَّ عَبْدًا حَبِشِيًّا ، فَإِنَّمَا الْمُؤْمِنُ كَالْجَلَلِ الْأَنَفِ حَيْثُمَا قِيدَ انْقَادَ - (حم ه ك)  
عن عرياض - (صح)

٦٠٩٧ - قَدْ كَانَ فِيمَا مَضَى قَبْلَكُمْ مِنَ الْأَمَمِ أَنَسٌ مُحَدِّثُونَ ؛ فَإِنَّ يَكُ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ مِنْهُمْ فَهُوَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ  
(حم خ) عن أبي هريرة - (حم م ت ن) عن عائشة - (صح)

كنهارها لا يزيع عنها بعدى إلا هالك ومن يعيش منكم فسيرى اختلافا كثيرا) فيه من معجزاته الإخبار بما سيكون بعده من كثرة الاختلاف وغلبة المنكر وقد كان عالما به جملة وتفصيلا لما صح أنه كشف له عما يكون إلى أن يدخل أهل الجنة والنار منازلهم ولم يكن يظهره لاحد بل كان يحذر منه إجمالا ثم يلقى بعض التفصيل إلى بعض الأحاد (فعلَيْكم) الزموا التمسك (بما عرقتم من سنتي) أى طريقتي وسيرتي القديمة بما أصلته لكم من الأحكام الاعتقادية والعملية الواجبة والمندوبة وتفسير السنة بما طلب طلبا غير لازم اصطلاح حادث قصده تمييزها عن الفرض (وسنة) أى طريقة (الخلفاء الراشدين المهديين) والمراد بالخلفاء الأربعة والحسن رضى الله عنهم فإن ما عرف عن هؤلاء أو بعضهم أولى بالاتباع من بقية الصحب وهذا بالنظر لتلك الأزمنة وما قاربها أما اليوم فلا يجوز تقليد غير الأئمة الأربعة في قضاء ولا إفتاء لالتقص في مقام أحد من الصحب ولا لتفضيل أحد الأربعة على أولئك بل لعدم تدوين مذاهب الأولين وضبطها وإجماع شروطها (عضوا عليها بالنواجز) أى عضوا عليها بجميع الفهم كناية عن شدة التمسك ولزوم الاتباع لهم والنواجز الأضراس والضواحيك والانياب أو غيرها (وعليكم بالطاعة) أى الزموها (وإن كان) الأمير عليكم من جهة الامام (عبدا حبشيا) فاسمعوا له وأطيعوا (فإنما المؤمن كالجلل الأنف) أى المأنوف وهو الذى عقر أنفه فلم يمتنع على قائده والقياس مأنوف لأنه مفعول به لجاء هذا شاذ (حيث قيد انقاد - حم ه ك) عن عرياض (بن سارية قال وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعظة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقلنا إن هذه الموعظة مودع فما تعهد إلينا فذكره وقضية تصرف المصنف أن ابن ماجه تفرد بإخراجه من بين الستة وهو ذهول فقد رواه أبو داود

(قد كان فيما مضى قبلكم من الامم) فى رواية من بنى إسرائيل (أناس محدثون) قال القرطبي الرواية بفتح الدال اسم مفعول جمع محدث بالفتح أى ملهم أو صادق الظن وهو من أتى فى نفسه شيء على وجه الإلهام والمكاشفة من الملائكة الأعلى أو من يجرى الصواب على لسانه بلا قصد أو تكلمه الملائكة بالنبوة أو من إذا رأى رأيا أو ظن ظنا أصاب كأنه حدث به وأتى فى ربه من عالم الملكوت فيظهر على نحو ما وقع له وهذه كرامة يكرم الله بها من شاء من صالح عباده وهذه منزلة جليلة من منازل الأولياء (فإن يكن من أمتي منهم أحد) هذا شأنه وفى رواية بدله وإن يك فى أمتي من أحد (فإنه عمر بن الخطاب) كأنه جعله فى انقطاع قرينه فى ذلك كأنه نبي فلذلك أتى بلفظ إن بصورة التبريد قال القاضى ونظير هذا التعليق فى الدلالة على التأكيد والاختصاص قولك إن كان لى صديق فهو زيد فإن قائله لا يريد به الشك فى صدقته بل المبالغة فى أن الصداقة مختصة به لا تتخطاه إلى غيره وقال القرطبي قوله فإن يكن دليل على قلة وقوعه وندرته وعلى أنه ليس المراد بالمحدثين المصليون فيما يظنون لأنه كثير فى العلماء بل وفى العوام من يقوى حديثه فتصح إصابته فترتفع خصوصية الخبر وخصوصية عمر ومعنى الخبر قد تحقق ووجد فى عمر قطعا وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحزم بالوقوع وقد دل على وقوعه لعمراشياء كثيرة كقصة الجبل ياسارية الجبل وغيره وأصح ما يدل على ذلك شهادة النبي صلى الله عليه وسلم له بذلك حيث قال إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه وليس لك أن تقول



٦٠٩٨ - قَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَخْلَصَ قَلْبَهُ لِلْإِيمَانِ ، وَجَعَلَ قَلْبَهُ سَلِينًا ، وَلِسَانَهُ صَادِقًا ، وَنَفْسَهُ مُطْمَئِنَّةً ، وَخَلِيقَتَهُ مُسْتَقِيمَةً ، وَأَذَنَهُ مُسْتَمِعَةً ، وَعَيْنَهُ نَازِرَةً - (حم) عن أبي ذر - (ح)

٦٠٩٩ - قَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَسْلَمَ وَرَزَقَ كَفَافًا رَقْنَهُ اللَّهُ بِمَا آتَاهُ - (حم م ت ه) عن ابن عمرو - (صح)

٦١٠٠ - قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزِقَ لُبًّا - (هب) عن قره بن هبيرة - (ض)

هذا كالصريح في تفضيل الفاروق على الصديق لانا نمنعه بأن الصديق لا يتلقى عن قلبه بل عن مشكاة النبوة وهي معصومة والمحدث تارة يتلقى عنها وتارة عن قلبه وهو غير معصوم ولهذا كان عمر يزن الوارد بميزان الشرع فان وافق وإلا لم يلتفت إليه قال ابن حجر وقد كثر هؤلاء المحدثون بعد العصر الأول وحكمته زيادة شرف هذه الأمة بوجود أمثالهم فيها ومضاهاة بني إسرائيل في كثرة الأنبياء فلما فات هذه الأمة المحمدية كثرة الأنبياء لكون نبيهم خاتم الأنبياء عرضوا تكثير الملهمين ومما تقدم عرف أنه ليس لاحد من الأولياء العمل بالوارد حتى يزنه بالميزان فان وافق انتفع به وهو من كاشفه به عن يعتد صدقه وزادهم إيماناً (تنبيه) قال الغزالي قال بعض العارفين سألت بعض الأبدال عن مسألة من مشاهد النفس فالتفت إلى شماله وقال ما تقول رحلك الله ثم إلى يمينه كذلك ثم أطرق إلى صدره فقال ما تقول ثم أجاب فسألته عن التفاته فقال لم يكن عندي علم فسألت الملكين لكل قال لا أدري فسألت قلبي لحدثني بما أجبته فإذا هو أعلم منهما في قال الغزالي : وكان هذا معنى هذا الحديث (حم خ عن أبي هريرة حم م ت ن عن عائشة)

(قد أفلح من أخلص قلبه للإيمان وجعل قلبه سليماً) من الأمراض كالحقد والحسد وغيرهما (ولسانه صادقاً) فيما يتكلم به فلا يقول إلا حقاً (ونفسه مطمئنة) أي راضية بالقضية الإلهية (وخليقته) أي طريقته (مستقيمة وأذنه مستمعة وعينه نازرة) خص السمع والبصر لأن الآيات الدالة على وحدانية الله إما سمعية فالأذن هي التي تجعل القلب وعاء لها أو نظرية والعين هي التي تقرأها في القلب وتجعله وعاء لها وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه أحد فاما الأذن فمعج والعين مقرة لما يروى القلب وقد أفلح من جعل قلبه واعياً اهـ . (حم) وكذا ابن لال والبيهقي (عن أبي ذر) قال الهيثمي إسناده حسن وقال المنذرى في إسناده أحمد احتمال للتحسين (قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً) أي ما يكف عن الحاجات ، ويدفع الضرورات والفاقات ، ولا يلحقه بأهل الترفهات . قال القاضي : الفلاح الفوز بالبغيه (وقعه الله بما آتاه) بمد الهمة أي جعله قانعاً بما أعطاه إياه ولم يطلب الزيادة لمعرفته أن رزقه مقسوم لن يعدو ما قدر له والفلاح الفوز بالبغيه في الدارين والحديث قد جمع بينهما والمراد بالرزق الحلال منه فان المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم مدح المرزوق وأثبت له الفلاح وذكر الامرين وقيد الثاني بقنع أي رزق كفافاً وقعه الله بالكفاف لم يطلب الزيادة وأطلق الأول ليشمل جميع ما يتناول له الاسلام ذكره الطيبي وصاحب هذه الحالة معدود من الفقراء لانه لا يترفع في طبقات الدنيا بل يجاهد نفسه في الصبر على القدر الزائد على الكفاف فلم يفته من حال الفقراء إلا السلامة من قهر الرجال وذل المسألة (حم م ت ه عن ابن عمرو) بن العاص ، وتبع في العزو لما ذكره عبد الحق . قال في المنار : وهذا لم يذكره مسلم وإنما هو من عند الترمذي ولم يقل بما آتاه وقال فيه حسن صحيح (قد أفلح من رزق لباً) أي عقلاً خالياً من الشوائب سمي به لانه خالص مافي الانسان من قواه كاللباب من الشيء وقيل هو ما زكى من العقل وكل لب عقل ولا عكس وإنما أفلح من رزقه لان العقل يدرك به المعاني ويمنع عن القبائح وهو نور الله في القلب وأي فلاح أعظم من امتلاء القلب بنور اليقين قال الكشاف والفلاح الظفر بالمراد وقيل البقاء في الخير وأفلح دخل في الفلاح كأبشر دخل في البشارة (هب عن قره) بضم القاف وشد الراء (بن هبيرة) بن عامر القشيرى من وجوه الوفود قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر قصة فلما أدبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أفلح الخ ، وفيه سعيد بن نشيط مجهول ذكره الذهبي في الضعفاء وقال مجهول

٦١٠١ - قَدْ كُنْتُ أَكْرَهُ لَكُمْ أَنْ تَقُولُوا ، مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ مُحَمَّدٌ ، وَلَكِنْ قُولُوا ، مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شَاءَ مُحَمَّدٌ ،  
الحكيم ( ن ) والضياء عن حذيفة - ( صح )

٦١٠٢ - قَدْ رَحِمَهَا اللَّهُ تَعَالَى بِرَحْمَتِهَا أَبْنِيَهَا - ( طس ) عن الحسن بن علي مرسلًا - ( ح )

٦١٠٣ - قَدْ اجْتَمَعَ فِي يَوْمِكُمْ هَذَا عِيدَانِ ، فَمَنْ شَاءَ أَجْزَأَهُ مِنَ الْجُمُعَةِ ، وَإِنَّا بِمُجْمَعُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى -  
( د ه ك ) عن أبي هريرة - ( ه ) عن ابن عباس وعن ابن عمر - ( صح )

٦١٠٤ - قَدْ عَفَوْتُ عَنِ الْخَيْلِ وَالرَّقِيقِ ، فَهَاتُوا صَدَقَةَ الرِّقَّةِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ ، وَلَيْسَ فِي  
تِسْعِينَ وَمِائَةٍ شَيْءٌ ، فَإِذَا بَلَغَتْ مِائَتَيْنِ فَقِيهَا خَمْسَةَ دَرَاهِمَ ، فَمَا زَادَ فَعَلَى حِسَابِ ذَلِكَ ، وَفِي الْغَنَمِ فِي  
كُلِّ أَرْبَعِينَ شَاةً شَاةٌ ؛ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا تِسْعٌ وَقَلَّاتُونَ فَلَيْسَ عَلَيْكَ فِيهَا شَيْءٌ ، وَفِي الْبَقَرِ فِي كُلِّ ثَلَاثِينَ

( قد كنت أكره لكم أن تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ) لما فيه من إيهام التشريك ( ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء محمد ) وهذا من تنزيه رعاية الأدب ودفعاً لذلك التوهم وإنما أتى بتم لكمال البعد مرتبة وزماناً . قال الخطابي :  
أرشدكم إلى رعاية الأدب في التقديم واختار لهم من بين طرق التقديم ثم المفيدة للترتيب والمهلة والفاصلة الزمانية  
ليفيد أن مشيئة غير الله ، وخبرة بمراتب وأزمة قال ابن القيم وفي معناه الشرك المنهى عنه كقول من لا يتورق الشرك  
أنا بالله وبك ، في حسب الله وحسبك ، ومالي إلا الله وأنت ، متكلى على الله وعليك ، والله وحياتك ، ونحوه من  
الألفاظ الشنيعة ( الحكيم ) في النوادر ( ن والضياء ) والمختارة ( عن حذيفة ) بن اليمان

( قد رحمها الله برحمتها ابنها ) جاءت امرأة إليه صلى الله عليه وسلم ومعها ابنان لها فأعطاهما ثلاث تمرات فأعطت  
كل واحد تمرًا فأطاعها ثم جعلتا ينظران إلى أمهما فشقت تمرتها بينهما فذكره ( طب عن الحسن ) البصري ( مرسلًا )  
وهذا وهم أوقعه فيه أنه ظن أنه الحسن البصري وليس كذلك ؛ بل هو الحسن بن علي وليس بمرسى كما هو مبين في  
المعجم الكبير والصغير وجرى عليه الهيمى وغيره ، ثم قال الهيمى وفيه خديج بن معاوية الجعفي وهو ضعيف اه .  
وقد روى المصنف لحسنه موقع في وهم على وهم

( قد اجتمع في يومكم هذا عيدان ، فمن شاء أجزأه من الجمعة ) أى عن حضورها ولا يسقط عنه الظاهر ( وإنا بمجمعون  
إن شاء الله ) قاله في يوم الجمعة وافقت عيداً فإذا وافق يوم الجمعة يوم عيد وحضر من تلزمه من أهل القرى فصلوا العيد  
سقطت عنهم الجمعة عند الشافعى كالجهور ولم يسقطها أبو حنيفة ( د ه ك ) في الجمعة وقال صحيح غريب ( عن أبي هريرة )  
قال ابن حجر وفي إسناده بقية وصح أحمد والدارقطنى إسناده ( ه عن ابن عباس وعن ابن عمر ) بن الخطاب قال ابن حجر  
ورواية ابن ماجه عن ابن عباس بدل أبي هريرة وهم به هو عليه ونحوه له من حديث ابن عمر سند ضعيف اه  
( قد عفوت ) يشعر بسبق ذنب من إمساك المال عن الاتفاق ( عن الخيل والرقيق ) أى لم أوجب زكاتها عليكم  
ولم ألزمكم بها ( فهاتوا ) مؤذن بالتحقيق يعنى الأصل فيما يملكه الإنسان من الأموال أن تتركى فقد عفوت عن الأكثر  
فهاتوا هذا النذر القليل وذكر الخيل والرقيق ليس للاختصاص بل للاستيعاب كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشاء  
( صدقة الرقة ) هى الدراهم المضروبة والماء فيها عوض عن الواو المحذوفة ( من كل أربعين درهما درهم ) أى من كان  
له مال فليترك على هذا النسق ( وليس في تسعين ومائة شيء فإذا بلغت مائتين فقيها خمسة دراهم فما زاد فعلى حساب  
ذلك ) وفيه حجة للشافعى في أنه لا وقص في زكاة الورق بل ما زاد على النصاب لم يحاسبه ورد على أبي حنيفة في  
ذهابه إلى إثبات الوقص هنا فإن قيل المراد حساب أربعين أى في كل أربعين درهما درهم رد بالمنع لأنه علم صريحاً  
من قوله إذا بلغت مائتين ( وفي الغنم في كل أربعين شاة شاة ) مبتدأ وفي الغنم خبره قال الطيبى وليس شاة هنا تمييزاً



تبيع ، وفي الأربعين مسنة ، وليس على العوامل شيء ، وفي خمس وعشرين من الإبل خمسة من الغنم ، فإذا زادت واحدة ففيها ابنة مخاض ؛ فإن لم تكن ابنة مخاض فابن لبون ذكر ، إلى خمس وثلاثين ، فإذا زادت واحدة ففيها بنت لبون ، إلى خمس وأربعين ؛ فإذا زادت واحدة ففيها حقة طروقة الجمل ، إلى ستين ؛ فإذا كانت واحدة وتسعين ففيها حقتان طروقتا الجمل ، إلى عشرين ومائة ؛ فإن كانت الإبل أكثر من ذلك ففي كل خمسين حقة ، ولا يفرق بين مجتمع ، ولا يجمع بين متفرق خشية الصدقة ، ولا يؤخذ في الصدقة هرمة ، ولا ذات عوار ، ولا تيس ، إلا أن يشاء المصدق ، وفي النبات ما سقته الأنهار أو سقت السماء العشر ، وما سقى بالغرب ففيه نصف العشر - ( حم د ) عن علي

٦١٠٥ - قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرضين بخمسين ألف سنة - ( حم ت ) عن ابن عمرو - ( صح )

مثله في قوله وكل أربعين درهما درهم لأن درهما بيان مقدار الواحد من أربعين ولا يعلم هذا من الرقة فتكون شاة هنا لمزيد التوضيح (فإن لم يكن إلا تسع وثلاثون فليس عليك فيها شيء) أي زكاة (وفي البقر في كل ثلاثين تبيع) ولد البقرة (وفي الأربعين مسنة) طعنت في السنة الثالثة (وليس على العوامل شيء) جمع عاملة وهي ما يعمل من إبل وبقر في نحو حرث وسقى فلا زكاة فيها عند الثلاثة وأوجبها مالك (وفي خمس وعشرين من الإبل خمسة من الغنم فإذا زادت واحدة ففيها ابنة مخاض فإن لم يكن ابنة مخاض فابن لبون ذكر إلى خمس وثلاثين فإذا زادت واحدة ففيها بنت لبون إلى خمس وأربعين فإذا زادت واحدة ففيها حقة طروقة الجمل إلى ستين فإذا كانت واحدة وتسعين ففيها حقتان طروقتا الجمل إلى عشرين ومائة فإن كانت الإبل أكثر من ذلك ففي كل خمسين حقة ولا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين متفرق خشية الصدقة) قال القاضي الظاهر أنه نهى للمالك عن الجمع والتفريق قصداً لسقوط الزكاة أو تقليلها (ولا يؤخذ في الصدقة هرمة ولا ذات عوار) بالفتح عيب وقد يضم وفي شرح السنة النقص والعيب (ولا تيس) أي حل الغنم يعني إذا كانت ماشية أو بعضها إنانا لا يؤخذ منه ذكر بل أنى إلا في موضعين (إلا أن يشاء المصدق) بفتح الدال والكسر أكثر فعلى الأول يراد به المعطى ويكون الاستثناء مختصاً بقوله ولا تيس لأن رب المال ليس له أن يخرج ذات عوار وتيس وعلى الثاني معناه أن ما يراه المصدق أنفع للمستحقين فكأنه وكيالهم (وفي النبات ما سقته الأنهار أو سقت السماء العشر وما سقى بالغرب ففيه نصف العشر - حم د) في الزكاة من حديث عاصم بن حمزة (عن علي) برقمه وعاصم متكلم فيه لكن ذكر ابن حجر أن الترمذي نقل عن البخاري تصحيحه

( قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض ) أي أجرى القلم على اللوح وأثبت فيه مقادير الخلائق ما كان وما يكون وما هو كائن إلى الأبد ( بخمسين ألف سنة ) أراد طول الأمد وتمادي الزمن بين التقدير والخلق فإن قيل كيف يحمل على الزمن وهو مقدار حركة الفلك الذي لم يخلق حينئذ أجيب بأن مقدار حركة الفلك لا يعظم أي العرش موجوده حينئذ دليل قوله في رواية وكان عرشه على الماء أي ما كان تحته قبل خلق السموات والأرض إلا الماء والماء على الريح فالعرش والماء خلقتا قبل السماء والأرض وأخذ منه أن العرش أول المخلوقات وقيل القلم لخبير أحمد لما خلق الله القلم قال له اكتب قال وما اكتب قال اكتب مقادير كل شيء فأوليته القلم بالنسبة إلى ما عدا الماء والعرش قال ابن حجر وأما خبر أول ما خلق الله العقل فليس له طريق يثبت ( حم ت ) عن ابن عمرو ابن العاص زمن المصنف لحسنه وهو في مسلم بدون وكان الخ

٦١٠٦ - قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ وَلِأَهْلِ الْمَدِينَةِ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَبْدَلَكُمْ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا : يَوْمَ الْفِطْرِ ، وَيَوْمَ النَّحْرِ - (هق) عن أنس - (ح)

٦١٠٧ - قَدِمْتُمْ خَيْرَ مَقْدِمٍ ، وَقَدِمْتُمْ مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ : مُجَاهَدَةِ الْعَبْدِ هَوَاهُ - (خط) عن جابر - (ض)

٦١٠٨ - قَدُمُوا قُرَيْشًا ، وَلَا تَقْدُمُوها ، وَتَعَلَّمُوا مِنْهَا ، وَلَا تَعْلَمُوهَا - الشافعي والبيهقي في المعرفة عن

(قدمت المدينة ولاهل المدينة يومان يلعبون فيهما في الجاهلية) هما يوم التيروز والمهرجان ( وإن الله تعالى قد أبدلكم بهما خيرا منهما يوم الفطر ويوم النحر) قال الطبري وهذا نهى عن اللعب، والسرور فيهما وفيه نهاية من اللطف وأمر بالعبادة وأن السرور الحقيقي فيهما قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا قال مخرجه البيهقي زاد الحسن فيه أما يوم الفطر فصلاة وصدقة وأما يوم الاضحى فصلاة ونسك قال المظهر وفيه دليل على أن تعظيم يوم التيروز والمهرجان ونحوهما منهي عنه وقال أبو حفص الحنفي من أهدى فيه يضة لمشارك تعظيما لليوم كفر وكان السلف يكثرون فيه الاعتكاف بالمسجد وكان حلقة يقول اللهم إن هؤلاء اعتكفوا على كفرهم ونحن على إيماننا فاغفر لنا وقال المجد ابن تيمية الحديث يفيد حرمة التشبه بهم في أعيادهم لأنه لم يقرهما على العيدين الجاهليين ولا تركهم يلعبون فيهما على العادة وقال أبدلكم والابدال يقتضى ترك المبدل منه إذ لا يجتمع بين البديل أو المبدل منه ولهذا لا تستعمل هذه العبارة إلا في ترك اجتماعهما (هق عن أنس) رمز المصنف لحسنه وفيه محمد بن عبد الله الأنصاري أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال أبو داود تغير شيئا

(قدمتم خير مقدم وقدمتم من الجهاد الأصغر) وهو جهاد العدو المبين (إلى الجهاد الأكبر) وهو جهاد العدو الخاطا قالوا وما الجهاد الأكبر قال (مجاهدة العبد هواه) فهي أعظم الجهاد وأكبره لأن قتال الكفار فرض كفاية وجهاد النفس فرض عين على كل مكلف في كل وقت ، إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا ، ، فقاتل في سبيل الله لا تكلف لإنفسك ، فإن البدن كالمدينة والعمل أعني المدرك من الإنسان كذلك مدبرها وقواه المدركة من الحواس الظاهرة والباطنة بكنوده وأعوانه وأعضائه كرعية والنفس الأمارة بالسوء التي هي الشهوة والغضب كعدو ينازع في مملكته ويسمى في هلاك رعيته فصار بدنه كرباط وثغر ونفسه كقيم فيه مرابط فإن جاهد عدوه فهزمه وقهره على ما يجب حمد أثره إذا عاد إلى الحضرة بفضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة ، وإن ضيع ثغره وأهل رعيته ذم أثره وانتقم منه عند لقاء الله فيقال له يوم القيامة ياراعى السوء أكلت اللحم وشربت اللبن ولم ترد الضالة اليوم أنتقم منك وإلى هذه المجاهدة الكبرى أشار بالحديث قال ابن آدم أشد الجهاد جهاد الهوى فمن منع النفس هواها فقد استراح من الدنيا وبلاها وقال الحرالي من لم يحترق بنار المجاهدة أحرقته نار الخوف ومن لم يحترق بنار الخوف أحرقته نار السطوة فعلى العاقل أن يجاهد نفسه ساعة فساعة ويخاطبها خطاب النصوح الأمر بنحو: أيتها النفس المطمئنة أنت على جناح سفر ، ودارك هذه غرور وكدر ، والمسافر إن لم يتزود ركب متن الخطر ، وخير الزاد التقوى كما أنزل على سيد البشر ، لحدى السير وشدى المنزر بتجريد عزم التوبة والتلبس بلباس الحوبة وملازمة ذكر هاذم اللذات ومفرق الجماعات فلا تترك عمل اليوم لغد؛ فالوقت كالسيف إن لم تقطعه قطعك (خط) في ترجمة واصل الصوفي وكذا الديلمي (عن جابر) ورواه عنه البيهقي أيضا في كتاب الزهد وهو مجلد لطيف وقال إسناده ضعيف وتبعه العراقي

(قدموا قريشاً ولا تقدموها) بفتح التاء والقاف والتشديد بضبط المصنف أصله تتقدموها وحذفت تاء التفعيل



ابن شهاب بلاغاً - (عد) عن أبي هريرة - (صح)

٦١٠٩ - قَدَّمُوا قُرَيْشًا ، وَلَا تَقْدُمُوهَا ، وَتَعْلَمُوا مِنْ قُرَيْشٍ ، وَلَا تَعْلَمُوهَا ، وَلَوْلَا أَنْ تَبْطُرَ قُرَيْشٌ لِأَخْبَرَتَهَا

مَا لِحَيَارِهَا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى - (طب) عن عبد الله بن السائب - (صح)

٦١١٠ - قَدَّمُوا قُرَيْشًا ، وَلَا تَقْدُمُوهَا ، وَلَوْلَا أَنْ تَبْطُرَ قُرَيْشٌ لِأَخْبَرَتَهَا بِأَلْهَا عِنْدَ اللَّهِ - البزار عن علي (صح)

لأنه المضارعة أي ولا تتقدموا عليها في أمر شرع تقديمها فيه كالإمامة (وتعلموا منها ولا تعلموها) بفتح المثناة مفاعلة من العلم أي لا تغالبوها بالعلم ولا تفاخروها فيه فإنهم المخصوصون بالأخلاق الفاضلة والأعمال الكاملة وكانوا قبل الإسلام طبيعتهم قابلة للفضائل والفواضل والخير الموامل لكنها معطلة عن فعله ليس عندهم علم منزل من السماء ولا شريعة موروثة عن نبي ولا هم مشغولون بالعلوم العقلية المحضة من نحو حساب وطب إنما عليهم ما سمحت به قرائعهم من نحو شعر وبلاغة وفصاحة وخطب فلما بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم بالهدى أخذوه بعد المجاهدة الشديدة والمعالجة على نقاهتهم عن عاداتهم الجاهلية وظلماتهم الكفرية بتلك الفطرة الجيدة السنية والقرينة السوية المرضية فاجتمع لهم الكمال بالقوة المخلوقة فيهم والكمال المنزل إليهم كأرض جيدة في نفسها لكنها معطلة عن الحرث أو ينبت بها شوك فصارت مأوى الخنازير والسباع فإذا ظهرت عن المؤذى وزرع فيها الفضل الحبوب والثمار أنبتت من الحرث ما لا يوصف مثله (الشافعي) في المسند (والبيهقي) كتاب (المعرفة) كلاهما (عن ابن شهاب) الزهري (بلاغاً) أي أنه قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك (عد عن أبي هريرة) وظاهر صنيع المصنف أن الشافعي لم يخرج له إلا بلاغاً فقط وليس كذلك فقد أفاد الشريف السمهودي في الجواهر وغيره أن الشافعي في مسنده وأحد في المناقب خرجاه من حديث عبد الله بن حنطب قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال أيها الناس قدوا قريشاً ولا تقدموها وتعلموها منها ولا تعلموها انتهى وقال الحافظ ابن حجر خروجه عبد الرزاق بإسناد صحيح لكنه مرسل وله شواهد

قدموا قريشاً ولا تقدموها وتعلموها من قريش ( العلم الشرعي وآله ) (ولا تعلموها) بضم المثناة وفتح العين ورشد اللام بضبطه لأن التعليم إنما يكون من الأعلى إلى الأدنى ومن الأعلى غيرهم فهم أن يعلمهم في مقام التعليم ومقام المغالبة بالعلم (ولولا أن تبطر قريش) أي تطغى في النعمة وتكفرها (لأخبرتها ما لحيارها عند الله) من المنازل العالية والثواب العظيمة يعني أنها إذا علمت ما لها عند الله من الثواب العظيم والنعيم المقيم الممد لها ربما بطرت وتركت العمل اتكالا على ما لها عنده من حسن الجزاء لذلك لا أعدها به (طب) من حديث أبي معشر عن المقبري (عن عبد الله بن السائب) وأبو معشر قالوا ضعيف ورواه أبو نعيم والديلمي عن أنس

(قدموا قريشاً) تصغير قرش وهي دابة في البحر لا تمر بشيء من غث وسمين إلا أكلته أخرجه البيهقي (عن ابن عباس) وقد أكثر ابن دحية من حكاية الخلاف في تسمية قريش قريشاً ومن أول من تسمى به ؟ ولا تقدموها ولولا أن تبطر قريش لأخبرتها بما لها) أي لحيارها كما بينه الخبر الذي قبله (عند الله) من الخير والأجر وهذا وما قبله دليل على علو منزلتها وارتفاع قدرها عنده وأن الممد لها شيء عظيم لا يمكن الإنسان مع معرفته به أن لا يطغى وإضافة البطر إليها ليس غصاعليها ولا حظاً لقدرها لأنه جبلى ركب في الإنسان وطبعت فطرته عليه فلا يكاد يخلو منه وإن وجد من يقهر نفسه ويكف هواه فلا يله المتهم (تنبيه) استدلل بقوله في هذه الأحاديث ونحوها قدموا قريشاً على رجحان مذهب الشافعي على غيره لورود الأمر بتقديم القرشي على من ليس قريشاً قال عياض ولا حجة فيها لأن المراد الخلافة وقد قدم المصطفى صلى الله عليه وسلم ابن حذيفة في إمامة الصلاة وخلفه من قريش وأقر معاذ بن جبل وغيره على من معه من قريش وتعبه الزنوي وغيره بأن في أحاديث الباب ما يدل على أن للقرشي

٦١١١ - قُدَّه يَدِيهِ - (طب) عن ابن عباس

٦١١٢ - قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي الصَّلَاةِ أَفْضَلُ مِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ ، وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ مِنَ التَّسْبِيحِ وَالتَّكْبِيرِ ؛ وَالتَّسْبِيحُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّدَقَةِ . وَالصَّدَقَةُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّوْمِ ، وَالصَّوْمُ جَنَّةٌ مِنَ النَّارِ - (قط) في الأفراد (هب) عن عائشة - (ض)

٦١١٣ - قِرَاءَةُ الرَّجُلِ الْقُرْآنَ فِي غَيْرِ الْمَصْحَفِ أَلْفُ دَرَجَةٍ ، وَقِرَاءَتُهُ فِي الْمَصْحَفِ تَضَاعَفَ عَلَى ذَلِكَ إِلَى أَلْفِ دَرَجَةٍ - (طب هب) عن أوس بن أبي أوس الثقفي - (ض)

مزية على غيره فصح الاستدلال به لترجيح الشافعي على غيره وليس مراد المستدل به أن الفضل لا يكون إلا قرشي بل المراد أن كونه قرشياً من أسباب الفضل والتقديم كما أن من أسبابها الورع والفقہ وغيرهما فيصح الاستدلال على تقديم الشافعي على من سواه في العلم والدين من غير قریش لأن الشافعي قرشي وعجب قول القرطبي في المفهم بعد ما ذكر نحو ما ذكره عياض أن المستدل بهذه الأحاديث على ترجيح الشافعي صحبته غفلة قارنها من صميم التقليد طيشة كذا قال وهو الذي أصابته الغفلة لكونه لم يفهم مراد المستدل انتهى (تنبيهه) قال الشريف السهمودي وغيره كل ما جاء في فضل قریش فهو ثابت لبني هاشم والمطلب (البرار) في مسنده (عن علي) أمير المؤمنين (قده) بضم فسكون (بيده) سبه أنه مر وهو يطوف بالكعبة بإنسان ربط يده إلى إنسان بنحو سير أو خيط فقطعه النبي صلى الله عليه وسلم ثم ذكره (طب عن ابن عباس)

(قراءة القرآن في الصلاة أفضل من قراءة القرآن في غير الصلاة) لأنها محل المناجاة ومعدن المصافاة (وقراءة القرآن في غير الصلاة أفضل من التسبيح والتكبير) أي فيما لم يرد فيه ذكر بخصوصه (والتسبيح أفضل من الصدقة) المالية (والصدقة أفضل من الصوم والصوم جنة من النار) أي وقاية من نار جهنم قال الطيبي ذكر خاصية المفضول وترك خواص الفاضل تنبهاً على أنها تناهت عن الوصف؛ فإن قلت هذا الحديث يدل على أن الصوم دون الصلاة والصدقة يدل حديث كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنه بعشر أمثالها إلا الصوم الحديث على أن الصوم أفضل، قلت إذا نظر إلى نفس العبادة كانت الصلاة أفضل من الصدقة وهي من الصوم فإن موارد التنزيل وشواهد الأحاديث النبوية جارية على تقديم الأفضل فإذا نظر إلى كل منهما وما يدلى إليه من الخاصية التي لم يشاركه غيره فيها كان أفضل (قط في الأفراد هب عن عائشة) وفيه محمد بن سلام قال ابن منته له غرائب عن الفضل بن سليمان وفيه مقال عن رجل من بني خزيمه مجهول

(قراءة القرآن في غير المصحف ألف درجة وقراءته في المصحف تضاعف على ذلك إلى ألفي درجة) قال الطيبي قوله ألف درجة خبر لقوله قراءة القرآن على تقدير المضاف أي ذات ألف درجة ليصح الحمل كما في قوله تعالى هم درجات ، أي ذو درجات وإنما أضلت القراءة في المصحف لحظ النظر فيه وحمله رسمه وتمسكه من التفكير فيه واستنباط معانيه وقوله إلى ألفي درجة حال أي انتهى إلى ألفي درجة (طب هب عن أوس بن أبي أوس الثقفي) واسم أبي أوس حذيفة صحابي معروف وهو غير أوس بن أوس الثقفي الصحابي على الصحيح فها هنا ابن أبي أوس وذاك بن أوس وطلاهما صحابي قال الذهبي يقال إنه وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقال والد عمرو بن أوس قال الميثمي فيه أبو سعيد ابن عود وثقه ابن معين مرة وضعفه أخرى وبقية رجاله ثقات



٦١١٤ - قَرَأْتُكَ نَظَرًا تُضَاعَفُ عَلَى قَرَأَتِكَ ظَاهِرًا كَفَضْلِ الْمَكْتُوبَةِ عَلَى النَّافِلَةِ - ابن مردويه عن عمرو بن أوس - (ض)

٦١١٥ - قَرَّبَ اللَّحْمَ مِنْ فَيْكِ ؛ فَإِنَّهُ أَهْنَأُ وَأَمْرَأُ - (حم ك هب) عن صفوان بن أمية - (صح)

٦١١٦ - قَرَصَتْ نَمْلَةً نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَأَمَرَ بِقَرْيَةِ النَّمْلِ فَأُحْرِقَتْ ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ : أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ أَحْرِقَتْ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ تَسْبَحُ (ق د ن ه) عن أبي هريرة

(قراءتك نظراً) في المصحف (تضاعف على قراءتك ظاهراً) أي عن ظهر قلب (كفضل) الصلاة (المكتوبة على) الصلاة (النافلة - ابن مردويه) في تفسيره (عن عمرو بن أوس) عمرو بن أوس في الصحابة ثقفى وأنصارى وقرشي فلو ميزه لكان أولى

(قرب اللحم من فيك عند الأكل فإنه أهنا) أي أكثر هناً والهاء كما في العارضة خلوص الشيء عن النصب والشكد (وأمرأ) أي أسلم من الداء وروى بالميم والاستمرار الملاممة للذة (حم ك) في الأطعمة (هب) عن صفوان ابن أمية قال كنت آكل مع النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ اللحم من العظم يسدى فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي لكن قال المنذرى فيه انقطاع فإن الحاكم وأبا داود خرجاه من حديث عبد الرحمن بن معاوية عن عثمان بن أبي سليمان عن صفوان وعثمان لم يسمع منه ورواه عنه أيضاً الترمذى وفيه عنده خاصة عبد الكريم المعلم واه (قرصت) بالتحريك لدغت وأصل القرص الأخذ بأطراف الأصابع (نملة) سميت نملة لتتملها أي كثرة حركاتها (نبياً من الأنبياء) عزير أو موسى أو داود روى أنه قال يارب تعذب أهل قرية وفيهم المطيع فأراد ربه أن يريه العبرة في ذلك فسلط عليه الحر فلجأ لظل شجرة عندها بيت نمل فنام فلدغته واحدة وهو في الد النوم (فأمر بقرية النمل) أي محل اجتماعها أو سكنها والعرب تفرق في الأوطان فتقول لسكن الإنسان وطن وللإبل عطن وللأسد عرين وغاية والظي كناس وللذئب وجار وللطائر عش وللزبور كور ولليربوع نافقاء وللنملة قرية (فأحرقته) بالبناء للمفعول والتأنيث وفي رواية للبخاري أحرق أي النمل وهو جائز في شرعه لافي شرعنا للنهي عن قتل النمل في خبر يحيى (فأوحى الله إليه) أن إلى ذلك النبي (أن) بحذف حرف الجر وفتح الهمزة وهمزة الاستفهام مقدرة أو ماقوطة (قرصتك نملة) واحدة (أحرقته أمة) أي طائفة (من الأمم تسبح) أي مسبحة لله تعالى ووضع المضارع موضع مسبحة ليدل على الاستمرار ومزيد الإنكار وقال في البحر فالعقب على ذلك النبي لزيادة القتل على نملة لدغته لا لنفس القتل والاحراق لأنه سائق في شرعته حتى توعده سليمان الهدهد بقوله لا أعذبه ، وقد أمر نبينا صلى الله عليه وسلم بأحراق الكفار ثم نهى عنه فلو أحرق واحدة لم يعاتب وإنما عوتب لأنه فعله انتقاماً وتشفياً وفي المفهم إنما عوتب حيث انتقم لنفسه بإهلاك جميع أذاه واحد منهم وكان الأولى الصبر والعفو لسكن رأى النبي أن هذا النوع مؤذ لبنى آدم وحرمة ابن آدم أعظم من حرمة غير الناطق فلو لم ينضم لذلك التشفي الطبيعي لا يعاتب والذي يوجب ذلك التمسك بعصمة الأنبياء وأنهم أعلم الناس بالله وبأحكامه وأشدهم له خشية اه وقال بعضهم لم يعاتبه إنكاراً لفعله بل لإيضاحاً لحكمة شمول الإهلاك لجميع أهل القرية وضرب له المثل بالنمل أي إذا اختلط من يستحق الإهلاك بغيره وتعين إهلاك الكل طريقاً لإهلاك المستحق جاز لإهلاك الكل وقوله تسبح قضيته أنه تسبيح بنطق وقال كما أخبر تعالى عن الطير بأن له منطقاً وفهمه سليمان معجزة له وأخبر عن النملة التي سمعها سليمان تقول ما قالت فهذا كما قال القرطبي يدل دلالة واضحة على أن لها منطقاً وقولاً لكن لا يسمعه كل أحد بل من شاء الله ممن خرق له العادة من نبي أو ولي ولا ينكر هذا من حيث أن لا نسمعه إذ لا يلزم من عدم الإدراك عدم المدرك في نفسه قولاً وكلاماً (لطيفة) قال الزمخشري دخل قتادة الكوفة فالتف عليه الناس فقال سلوني عما شئتم وكان أبو حنيفة حاضراً وهو غلام حدث فقال سلوه عن نملة سليمان

- ٦١١٧ - قَرْضُ الشَّيْءِ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَتِهِ - (هق) عن أنس
- ٦١١٨ - قَرْضُ مَرَّتَيْنِ فِي عَفَافٍ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ مَرَّةً - ابن النجار عن أنس - (ض)
- ٦١١٩ - قُرَيْشٌ صَلَاحُ النَّاسِ، وَلَا تَصْلُحُ النَّاسُ إِلَّا بِهِمْ، وَلَا يُعْطَى إِلَّا عَلَيْهِمْ، كَمَا أَنَّ الطَّعَامَ لَا يَصْلُحُ إِلَّا بِالْمَلْحِ - (عد) عن عائشة - (ض)
- ٦١٢٠ - قُرَيْشٌ خَالِصَةُ اللَّهِ تَعَالَى، فَمَنْ نَصَبَ لَهَا حَرْبًا سَلَبَ، وَمَنْ أَرَادَهَا بِسُوءٍ خَرَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - ابن عساكر عن عمرو بن العاص
- ٦١٢١ - قُرَيْشٌ عَلَى مُقَدِّمَةِ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَوْلَا أَنْ تَبَطَّرَ قُرَيْشٌ لِأَخْبَرَتِهَا بِمَا لِحُسْنِهَا عِنْدَ اللَّهِ

كان ذكراً أو أنثى فسأله فأخبر فقال أبو حنيفة كانت أنثى فقليل له من أين عرفت قال من قوله تعالى وقالت نملته ولو كان ذكراً لقال قال نملته (ق د ن عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضاً قال بعضهم وسبب القصة أن ذلك النبي مر على قرية أهلكتها الله بذنوب أهلها فوقف متعجباً فقال يارب فيهم صبيان ودواب ومن لم يقترف ذنباً ثم نزل تحت شجرة فلدغته نملة فأحرق الكل فقليل له ذلك

(قَرْضُ الشَّيْءِ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَتِهِ) قال الحرالي القرض الجزء من الشيء والقطع منه كأنه يقطع له من ماله قطعة لا يقطع له من ثوابه أقطاعاً مضافة (هق عن أنس) ورواه عنه أيضاً النسائي وأبو نعيم والديلمي

(قَرْضُ مَرَّتَيْنِ فِي عَفَافٍ) أي إغضاء عن الربا وما يؤدي إليه (خير من صدقة مرة) مفهوماً أن الصدقة مرة بدرهم خير من قرض درهم وقد ورد في حديث في حرف الراء ما يخالفه (ابن النجار) في التاريخ (عن أنس بن مالك)

(قُرَيْشٌ) قال المظهر سميت بدابة في البحر هي سيدة الدواب البحرية وكذلك قريش سادة الناس قال ابن حجر هو تصغير القرش بكسر فسكون: الحوت المعروف في البحر (صلاح الناس ولا تصلح الناس إلا بهم ولا يعطى إلا عليهم) الظاهر أن المراد إعطاء الطاعة (كما أن الطعام لا يصلح إلا بالملح) قال الحلبي وإذا وجبت التقديم لقريش كانت لبني هاشم أوجب لأنهم أخص به منهم قال حرب الكرماني فالعرب أفضل الناس وقريش أفضلهم هذا مذهب الأئمة وأهل الآثار والسنة قال ابن تيمية وهكذا جاءت الشريعة فإن الله خص العرب ولسانهم بأحكام تميزوا بها ثم خص قريشاً على سائر العرب بما جعل فيهم من خلافة النبوة وغير ذلك من الخصائص (عد عن عائشة)

(قُرَيْشٌ خَالِصَةُ اللَّهِ تَعَالَى) فمن نصب لهم حرباً سلب ومن أَرَادَهَا بِسُوءٍ خَرَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) لعناية الله تعالى بها وهدايته إياها، ألا ترى أنه لم يكن فيهم منافق في حياة النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ولا بعده وارتد بعده العرب إلا قريش مع كراهتهم الدخول في الإسلام والتربص بعد الفتح حتى جعل لهم مدة أربعة أشهر وكان صفوان بن أمية منهم ثم أسلم وذهب عكرمة بن أبي جهل على وجهه حتى بلغ البحر في قصة طويلة ثم كان من حسن إسلامه أنه إذا نشر المصحف يقول هذا كلام ربي فيغشى عليه وسهيل بن عمرو كان منه ما كان يوم الحديبية وبلغ من إسلامه أنه هاجر إلى الشام وقتل شهيداً وخطب يوم اليرموك خطبة بلغت من الناس مبلغاً كانت سبباً للفتح وكان صفوان بن أمية سأل الله الشهادة في إعزاز الدين وحكيم بن حزام باع داره لمعاوية بستين ألفاً فقالوا غلبك قال والله ما أخذتها في الجاهلية إلا بزق خمر وأشهدكم أنها في سبيل الله (ابن عساكر) في التاريخ (عن عمرو بن العاص) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم

(قُرَيْشٌ عَلَى مُقَدِّمَةِ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَوْلَا أَنْ تَبَطَّرَ قُرَيْشٌ لِأَخْبَرَتِهَا بِمَا لِحُسْنِهَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الثَّوَابِ) المضاعف والدرجات الرفيعة فهم أفضل العرب الذين جندهم أفضل الناس كما تقرر لمن عابهم أو طعن فيهم فهو



تَعَالَى مِنَ الثَّوَابِ - (عد) عن جابر - (ض)

٦١٢٢ - قُرَيْشٌ وَالْأَنْصَارُ وَجُهَيْنَةُ وَمُزَيْنَةُ وَأَشْجَعٌ وَغِفَارٌ مَوَالِي، لَيْسَ لَهُمْ مَوْلَى دُونَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ -

(ق) عن أبي هريرة - (صح)

٦١٢٣ - قُرَيْشٌ وَلَاةُ النَّاسِ فِي الْخَيْرِ وَالْشَّرِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - (حم ت) عن عمرو بن العاص - (صح)

مبتدع قال ابن تيمية والأحاديث في فضل قريش فيها كثرة وهي تدل على فضل العرب إذ نسبة قريش إلى العرب نسبة العرب إلى الناس وسبب هذا الفضل ما خصوا به في عقولهم وألسنتهم وأخلاقهم وأعمالهم وذلك أن الفضل إما بالعلم النافع أو بالعمل الصالح والعلم له مبدأ وهو قوة العقل الذي هو الفهم والحفظ وتماسم وهو قوة المنطق الذي هو البيان والعبادة ولسانهم أتم الألسنة بياناً وتمييزاً للبعاني وجملاً للبعنى الكثير في اللفظ القليل إذا شاء المتكلم الجمع ثم يميز بين كل شيئين مشتبهين بلفظ آخر يميز مختصراً كما نجد في لغتهم في جنس الحيوان مثلاً فإنهم يعبرون عن القدر المشترك بين الحيوان بعبارة جامعة ثم يميزون بين أنواعه في أسماء إلى غير ذلك من خصائص اللسان العربي وأما العمل لبناء على الأخلاق وهي الغرائز المخلوقة في النفس وغرائزهم أطوع للخير من غيرهم فهم أقرب للأخلاق الحمودة من نحو سخاء وعلم وشجاعة ووفاء وكانوا قبل الإسلام طبيعتهم قابلة للخير معطلة عن فعله فلما جاءهم الهدى بعبادة خير الورى زالت تلك الرىون عن قلوبهم (عد عن جابر) قضية صنيع المصنف أن ابن عدى خرج به وسكت عليه والأمر بخلافه بل قال هذا الحديث بهذا الإسناد باطل ليس يرويه غير إسماعيل بن مسعدة وكان يحدث عن الثقات بالبواطيل وقال ابن حبان يروى الموضوعات عن الإثبات لا تحل الرواية عنه

(قريش والأنصار وجهينة) كهيئة وهم بنو جهينة بن زيد بن ليث منهم عقبة بن عامر الجهني وغيره (ومزينة) بضم الميم وفتح الزاي وسكون التحتية بعد هاتون وهو اسم امرأة عمرو بن إذ بن طابخة بموحدة المعجمة ابن الياس بن مضر وهي مزينة بنت كلب (وأسلم) بفتح اللام ابن الحنف بجملة وفاء وزن الياس (وأشجع) بمعجمة وجم وزن أحمد وهم بنو أشجع بن ريث بن غطفان منهم نعيم بن مسعود وغيره (وغفار) بكسر الغين المعجمة وتخفيف الفاء وهم بنو غفار ابن مليل بيم ولا مين مصغراً منهم أبو ذر الغفاري (موالي) بتشديد التحتية والإضافة أى أنصارى وأجائى هذا هو الأنسب هنا وإن كان للدولى عدة معان وروى بالتون أى بعضهم أجاء لبعض وروى بتخفيف التحتية وحذف المضاف إليه أى موالى الله ورسوله ويدل عليه قوله (ليس لهم مولى دون الله ورسوله) أى لا ولاء لاحد عليهم إلا الله ورسوله أو أن أشراهم لم يحجر عليه رقى ولا يقال لهم موالى لأنهم ممن بادر إلى الاسلام ولم يسبوا فيرقوا لغيرهم ثم قيل موالى بتخفيف الياء وروى بتشديد ها كأنه أضافهم إليه قال الطيبي قوله ليس لهم الخ . جملة مقررمة للجملة الأولى على الطرد والعكس؛ وفي تهيد ذكر الله ورسوله وتخصيص ذكر الرسول إيدان بمكاته ومنزله عند الله وإشعار بأن توليه إياهم بلغ مبلغاً لا بقدر قدره، قال ابن حجر هذه سبع قبائل كانت في الجاهلية في القوة والمكانة دون بنى عامر بن صعصعة وبنى تميم وغيرهما من القبائل فلما جاء الاسلام كانوا أسرع دخولا فيه من أولئك فانقلب الشرف إليهم وقال في موضع آخر هذه فضيلة ظاهرة لهؤلاء القبائل والمراد من آمن منهم والشرف يحصل للشيء إذا حصل لبعضه قبل خصوا بذلك لأنهم بادروا إلى الاسلام فلم يسبقوا كغيرهم وهذا إن سلم حمل على الغالب (ق عن أبي هريرة) (قريش ولالة الناس في الخير والشر) يعنى في الجاهلية والاسلام ويستمر ذلك (إلى يوم القيامة) فالخلافة فيهم مابقيت الدنيا ومن تغلب على الملك بطريق الشوك لا ينكر أن الخلافة في قريش، قال ابن تيمية والذي عليه أهل السنة والجماعة أن جنس العرب أفضل من جنس العجم عبرانيهم وسريانيهم وروميهم وفارسيهم وغيرهم وأن

٦١٢٤ - قُرَيْشٌ وَلَاةُ هَذَا الْأَمْرِ : فَبَرَّ النَّاسِ تَبِعَ لِبَرِّهِمْ ، وَفَاجِرُهُمْ تَبِعَ لِفَاجِرِهِمْ - (حم) عن أبي بكر وسعد - (صح)

٦١٢٥ - قَسَمَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِخَيْلٍ - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

٦١٢٦ - قُسِمَتِ النَّارُ سَبْعِينَ جُزْءًا : فَلَا مِزَاجَ تَسْعُ وَتَسْتُونُ ، وَلِلْقَاتِلِ جُزْءٌ حَسْبُهُ - (حم) عن رجل (ح)

٦١٢٧ - قُصُوا الشَّوَارِبَ ، وَأَعْفُوا اللَّحَى - (حم) عن أبي هريرة - (صح)

قريشاً أفضل العرب وأن بنى هاشم أفضل قريش وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل بنى هاشم فهو أفضل الخلق نفسا وأفضلهم نسباً وليس أفضل العرب ثم قريش ثم بنى هاشم لمجرد كون النبي صلى الله عليه وسلم منهم وإن كان هذا من الفضل بل هم في أنفسهم أفضل وبذلك ثبت للنبي صلى الله عليه وسلم أنه أفضل نسباً وإلا لزم الدوراء (حم ت عن عمرو بن العاص) رمز المصنف لصحته

(قريش ولأه هذا الأمر) أى أمر الإمامة العظمى، زاد فى رواية ما أقاموا الدين. قال ابن حجر ليحتمل أن يكون خروج القحطاني إذا لم تقم قريش أمر الدين وقد وجد ذلك فإن الخلافة لم تول فيهم والناس فى طاعتهم إلى أن استخفوا بأمر الدين فضعف أمرهم وتلاشى إلى أن لم يبق من الخلافة سوى اسمها المجرد فى بعض الأقطار دون أكثرها اهـ . ونحن الآن فى زمن ليس لهم فيه منها ولا الاسم (فبر الناس تبع لبرهم وفاجرهم تبع لفاجرهم) أى هكذا كانوا فى الجاهلية وإذا قد علمنا أن أحداً منهم لم يبق بعده على الكفر علم أن المراد منه أن الاسلام لم ينقصهم عما كانوا عليه فى الجاهلية من الشرف فهم سادة فى الاسلام كما كانوا قادة فى الجاهلية وقيل المراد بهذا الأمر الدين والمعنى أن مسلمى قريش قدوة غيرهم من المسلمين لأنهم المتقدمون فى التصديق وكافروهم قدوة غيرهم من الكفار فإنهم أول من رد الدعوة وأعرض عن الآيات والنذر (حم عن أبي بكر) الصديق (وسعد) بن أبى وقاص (قسم من الله تعالى لا يدخل الجنة بخيل) أى إنسان رزق مالا وحظاً من الدنيا فلجبه له وعزته عنده وعظمته فى عينه ووقعه فى قلبه زواه عن حقوق الحق والخلق لهذا لا يدخلها حتى يظهر من دنس البخل وقبح الشح بنار جهنم أو يعنى عنه والمال فى يد العبد أمانة سلطاه الله على ملكته فى الحق فمن عدل عن أمره وخزئه لنفسه فقد خان وخالف حكمة الكريم لحرم جنة النعيم وأيد الغزالي احتمالاً حمل فيه الحديث على ظاهره وهو أن يراد بالبخل من بخل بأقبح بخل وهو كلمة الشهادة وقال بعضهم المراد بالخبر أنه إذا تكامل فى القلب نعت البخل والشح ولم يبق مع كمالها إيمان فلا يدخل الجنة والشح يضيق القلب عن كل خير ليتسع لضده وهو كل شر (ابن عساكر) فى تاريخه (عن ابن عباس) (قسمت النار سبعين جزءاً فلأمر) أى بالقتل (تسع وستون) جزءاً منها (وللقاتل جزء حسبه) أى يكفيه هذا المقدار من العقاب ثم يحتمل أن هذا زجر وتهويل وتهديد للأمر ويحتمل أنه فيما لو أكره الأمر المأمور بغير حق (حم) من حديث يزيد بن عبد الله المزني (عن رجل) من الصحابة قال سئل النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم عن القاتل والأمر فذكره رمز المصنف لحسنه قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير محمد بن إسحق وهو ثقة لكنه مدلس (قصوا الشوارب وأعفوا اللحى) أى وفروها وكثروها من عفو الشيء وهو كثرتة ونمائه حتى عفا، أى كثروا وأصل القص تتبع الأثر قال فى المحكم بالليل ويطلق على إيراد الخبر تاماً على من لم يحضره وعلى قطع شيء بشيء بآلة مخصوصة والمراد به هنا قطع الشعر النابت على الشفة العليا بغير استئصال وكذا قص الظفر أخذ أعلاه من غير استئصال (حم عن أبي هريرة)



٦١٢٨ - قُصُوا الشَّوَارِبَ مَعَ الشَّفَاهِ - (طب) عن الحكم بن عمير - (ض)  
 ٦١٢٩ - قُصُوا أَظْفَارَكُمْ ، وَأَدْفِنُوا قَلَامَاتِكُمْ ، وَنَقِّوْا أَرْجَاحَكُمْ ، وَنَظِّفُوا لِثَاتِكُمْ مِنَ الطَّعَامِ ، وَاسْتَاكُوا ،  
 وَلَا تَدْخُلُوا عَلَى قَحْرًا بَخْرًا - الحكيم عن عبد الله بن بسر - (ض)  
 ٦١٣٠ - قَسَّ الظُّفْرَ وَنَتَفَّ الْإِبْطَ وَحَاقَ الْعَانَةَ يَوْمَ الْخَمِيسِ وَالْغُسْلَ وَالطَّيْبَ وَاللَّبَاسَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ -

(قصوا الشوارب مع الشفاه) بمعنى سورها مع الشفة بأن تقطعوا ما طال ودعوا الشارب مساويا لها فلا تستأصلوه بالكلية (طب عن الحكم بن عمير) قال الهيثمي فيه عيسى بن إبراهيم بن طهمان وهو متروك ورواه عنه أيضا الديلمي (قصوا أظفاركم) جمع أظفور والأظفار جمع ظفر أي اقطعوا ما طال منها لأنها إن تركت بحالها تخدش وتخمش وتفسد وتجمع الرشح وربما أجنب ولم يصاها الماء فلا يزال جنباً (وادفنوا قلاماتكم) أي غيوا ما قطعتموه منها في الأرض فإن جسد المؤمن ذو حرمة فما سقط منه لحرمته قائمة فدفنه كدفنه لثا يقع في النار أو في شيء من الأقدار قال في المصباح والتلم أخذ الظفر والقلامة بالضم هي المقلومة عن طرف الظفر وقضية الإطلاق حصول السنة بقصها على أي وجه كان وقد ذكروا هيات لم يصح فيها شيء (ونقوا أرجاحكم) أي بالغوا في تنظيف ظهور عقد مفاصل أصابعكم وقال الحكيم هي قصبة الأصبع أمر بتنقيتها لثا تدرن فيحول الدرن بين الماء والبشرة (ونظفوا لثاتكم) لحم أسنانكم (من الطعام) لثا يبق في الوضوء فتغير النكهة ويتأذى اللسان ولأنه طريق القرآن (واستاكوا) نظفوا أفواهكم بخشن يزيل القلح ونظفوا راية الحكيم واستنوا بادل واستاكوا وما عزاه المصنف إليه لم أره في كلامه (ولا تدخلوا على قحرا) مصفرة أسنانكم من شدة الخلف (بخرا) أي رائحة نكهتكم متغيرة منكرة والبخر بفتحين نتن الفم هكذا الرواية لكن قال الحكيم المحفوظ عندي قهلا فلجأ ولا أعرف القهر (تنبيه) جزم النووي في شرح مسلم بأنه يستحب البداءة في قص الأصابع بمسبحة اليمنى ثم الوسطى ثم البنصر ثم الخنصر ثم الإبهام وفي اليسرى بخنصرها ثم بالبنصر إلى الإبهام وفي الرجلين بخنصر اليمنى إلى الإبهام وفي اليسرى بإبهامها إلى الخنصر ولم يذكر للندب دليلا وفي المجموع يعد نقله عن الغزالي وأن المازري اشتد إنكاره عليه ولا بأس بما قاله الغزالي إلا في تأخير إبهام اليمنى فالأولى تقديم اليمنى بكاملها على اليسرى قال ابن دقيق العيد وكل ذلك لا أصل له وذكر الديلماني عن بعض مشايخه أن من قص أظفاره مخالفا لم يرمده وأنه جربه اه ، وما ذكره عن بعض مشايخه نقله الولي العراقي عن بعض مشايخ أبيه حيث قال حكى والدي عن بعض مشايخه أنه يبدأ بمسبحة اليد اليمنى فالبنصر فالإبهام فالوسطى فالخنصر فالإبهام اليسرى فالوسطى فالخنصر فجاور الإبهام فجاور الخنصر وقال إنه جربه للسلامة من الرمذ فصيح وأنه كان يرمده فن حين واظبه لم يرمده (الحكيم) الترمذي (عن عبد الله بن بسر) المازني قال الحافظ ابن حجر فيه راو مجهول وقال شيخه الزين العراقي فيه عمر بن بلال غير معروف كما قاله ابن عدي وأقول فيه أيضا عمر ابن أبي عمر قال الذهبي عن ابن عدي مجهول وإبراهيم بن العلاء لا يعرف

(قَسَّ الظُّفْرَ وَنَتَفَّ الْإِبْطَ وَحَاقَ الْعَانَةَ يَوْمَ الْخَمِيسِ وَالْغُسْلَ وَالطَّيْبَ وَاللَّبَاسَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ) قد دلت الأحاديث الصحيحة على أنه يحصل سنة القص والتف والحلق في أي وقت كان والضابط الحاجة وجاء في الخبر الآتي يفعل كل أربعين وفي بعضها كل أسبوع ولا تعارض لأن الأربعين أكثر المدة والأسبوع أقلها واختلف في اليوم الذي يتأكد فيه لهاء من الأسبوع وقد اختلفت الأحاديث في ذلك ففي بعضها يوم الجمعة قال البيهقي في سننه روي عن أبي جعفر مرسلًا كان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يستحب أن يأخذ من شاربته وأظفاره يوم الجمعة وفي الأوسط للعلبراني عن عائشة مرفوعا من قلم أظفاره يوم الجمعة وفي من السوء إلى مثلها وفيه أحمد بن ثابت في جزئه ضعيف وورد في حديثنا هذا يوم الخميس وهو من الأحاديث المسلسلة أخبرني به والدي ورأيت يقطم

أظفاره يوم الخميس قال أخبرني الشيخ معاذ ورأيت يقرأ أظفاره يوم الخميس قال أخبرني استاذي شيخ الإسلام يحيى المناوي ورأيت يقرأ أظفاره يوم الخميس قال أخبرني شيخ الإسلام ولي الدين العراقي ورأيت يقرأ أظفاره يوم الخميس قال أخبرني والدي ورأيت يقرأ أظفاره يوم الخميس قال أخبرني أبو العباس أحمد الحرالي ورأيت يقرأ أظفاره يوم الخميس قال أنا الحافظ عبد المؤمن الدمياطي ورأيت يقرأ أظفاره يوم الخميس قال أنا صفر بن يحيى وأبو طالب ابن العجمي وعمر بن سعيد الحلبي والحافظ أبو الحجاج يوسف ومحمد وعبد الحميد أبو عبد الله الدمشقيون ورأيت كلا منهم يقرأ أظفاره يوم الخميس قال أنا يحيى الثقفي ورأيت يقرأ أظفاره يوم الخميس قال أنا جدي لابي أبو القاسم اسمعيل بن محمد بن الفضل ورأيت يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت الإمام أبا محمد الحسن بن السرقندي يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت الإمام أبا حفص المستغفري وهو يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت الإمام أبا جعفر المكي يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت الإمام إسماعيل المروزي بها يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت الإمام أبا بكر محمد النيسابوري يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت الفضل بن العباس الكوفي يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت الحسين بن هرون الضبي يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت عمر بن حفص يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت جعفر بن محمد يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت علي بن الحسين يقرأ أظفاره يوم الخميس وقال رأيت عليا رضي الله تعالى عنه يقرأ أظفاره يوم الخميس وقال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقرأ أظفاره يوم الخميس قال ياعلى قص الظفر وتنف الإبط وحلق العانة يوم الخميس الخ قال الزين العراقي في إسناده من يحتاج للكشف عنه من المتأخرين أما الحسين بن هرون الضبي ومن بعده ثقات وأما قص الظفر فقد مر الكلام عليه بما فيه مقتنع قال ابن قدامة في المغني وليس غسل رؤوس الأصابع بعد قصها ويقال إن الحك بها قبل غسلها يضر بالبدن ويستثنى من ندب قلم الأظفار مواضع منها حالة الإحرام وعشر ذي الحجة لمريد التضحية وحالة الموت وحالة الغزو على ما في المحيط للحنفية وأما تنف الإبط فتتفق على ندبه وتحصل السنة بإزالته بحلق أو نورة لكن التنف أولى لأن الإبط محل الريح الكريه وتنفه يضعف أصوله ويرقق جرمه فيخف الاحتباس فتقل الرائحة المتبقية ويتأكد أن يتولى ذلك بنفسه لما في تولى غيره لذلك من هتك الحرمه والمروءة بخلاف الشارب ذكره النووي قال الزين العراقي وهو مسلم في التنف لا الحلق لعسر حلقه لنفسه ويندب البداءة بالإبط الآمين فيتنف الآمين باليسرى والآيسر باليمنى لأنه المتيسر ويستثنى مع ما مر حالة الموت وذكر بعض الشافعية أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يكن له شعر تحت إبطه لحديث كان يرفع يديه في الاستسقاء حتى يرى بياض إبطيه قال الاسنوي وبياض الإبط كان من خصائصه وأما إبط غيره فأسود لما فيه من الشعر واعترضه العراقي بأن ذلك لم يثبت بل لم يرد في شيء من الكتب المعتمدة والخصائص لا تثبت بالاحتمال ولا يلزم من بياض إبطيه أن لا يكون له شعر لأنه إذا تنف بقى محله أبيض ولذلك ورد في حديث الترمذي عن عبد الله بن أكرم الخزاعي كنت أنظر إلى عفرة إبطيه إذا سجد والعفرة بياض غير ناصع فلو كان خاليا من الشعر لم يكن أعفر وإطلاق بياض الإبط في حق غيره موجود في كلام كثير من الفقهاء وغيرهم ولا إنكار له لأن الإبط لا تناله الشمس في السفر والحضر وأما حلق العانة فجمع على ندبه قال النووي فيسحق جميع ما على القبل والدبر وحولهما ويحصل السنة بقصه أو حلقه أو تنفه أو تنويره لكن الأفضل في الإبط التنف والعانة الحلق لأن الإبط محل الريح الكريه والتنف يضعف الشعر فيخف الريح كما مر وتنف العانة يرغى المحل . نعم التنف للبرأة أفضل وينبغي لسكل البداءة بالجانب الآمين وحكمة حلق العانة التنظيف مما يكره عادة والتحسين للزوجين وهو المرأة أكد وهذه الثلاثة لا تترك أكثر من أربعين يوما لحديث أبي داود عن أنس وقت لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في قص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الإبط وحلق العانة أن لا تترك أكثر من أربعين ليلة فهي



٦١٣١ - قَفْلَةٌ كَغَزْوَةٍ - (حم د ك) عن ابن عمرو - (صح)

٦١٣٢ - وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، تَعْدِلُ ثَلَاثُ الْقُرْآنِ - مالك (حم خ د ن) عن أبي سعيد (خ) عن قتادة بن النعمان (م) عن أبي الدرداء (ت ه) عن أبي هريرة (ن) عن أبي أيوب (حم ه) عن أبي مسعود الأنصاري (طب) عن ابن مسعود وعن معاذ (حم) عن أم كلثوم بنت عقبة ، البزار عن جابر ، أبو عبيد عن ابن عباس - (صح)

مضبوطة بالحاجة والأربعون غاية الترك والأفضل فعلها في كل أسبوع كما مر قين تدب تعهد ذلك كل جمعة فإن لم يفعل فلا يهمله فرق أربعين (التميم) أبو القاسم اسمعيل بن محمد بن الفضل (في مسلاته) بالفعل يوم الخميس (فر) كلاهما (عن علي) أمير المؤمنين .

(قفلة) هي المرة من القفول وهو الرجوع من سفر (كغزوة) أي رب قفلة تساوي الغزول لكن القفول ترجح مصلحته على مصلحة المضى للغزول وتكوف على الحرم وكون العدو أضعاف المسلمين ونحو ذلك أو المراد أن أجر الغازي في انصرافه لأهله راجعاً كما جره في إقباله للجهاد وقيل أراد بالقفلة الكثرة على العدو بعد ما انفصل عنه فراراً أو لغيره (حم د ك) في الجهاد لكن الذي رأته في مستدركة بخط الحافظ الذهبي كعمرة بدل كغزوة (عن ابن عمرو) بن العاص وقال علي شرط مسلم وأقره الذهبي

(قل هو الله أحد) مع كونها ثلاث آيات ، وآيات القرآن تزيد على ستة آلاف (تعدل ثلث القرآن) لأن القرآن قصص وأحكام وصفات وهي متمحضة للصفات فهي ثلثه أو لأن ثواب قراءتها بضعاف بقدر ثواب ثلث القرآن بغير تضعيف . قال الطيبي : فلا يلزم من تكريرها على الأول استيعاب القرآن ويلزم على الثاني (فائدة) قال ابن عربى ظهر لبعض أهل المكاشفة صور سور القرآن فساطيط مائة وثلاثة عشر سورة وكان أمياً فقال كنت أسمع أن القرآن مائة وأربعة عشر سورة فقليل له قل هو الله أحد لا تسعها السموات والأرض (مالك) في الموطأ (حم خ د ن) عن أبي سعيد الخدري (خ) عن قتادة بن النعمان (بضم النون بن يزيد بن عامر الأنصاري الظفري البدرى (م) عن أبي الدرداء) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيعجز أحدكم أن يقرأ في ليلة ثلث القرآن ؟ قالوا وكيف ؟ فذكره (ت ن) عن أبي هريرة (حم) عن أبي أيوب (الأنصاري (حم ه) عن أبي مسعود الأنصاري (البدرى (طب) عن ابن مسعود وعن معاذ بن جبل (حم) عن أم كلثوم بنت عقبة (بن أبي معيط الأموي أسلت قديما وهي أخت عثمان لأمه (البزار) في مسنده (عن جابر) ابن عبد الله (أبو عبيد) القاسم بن سلام (عن ابن عباس) قال المصنف وهو متواتر

(قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن) أي تساويه لأن معانيه آية إلى ثلاثة علوم : علم التوحيد وعلم الشرائع وعلم تهذيب الأخلاق وتزكية النفس ، وسورة الإخلاص تشتمل على القسم الأشرف منها الذي هو كالأصل والاساس للقسمين الآخرين وهو علم التوحيد على آيين وجهه وآكده (وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن) كما سبق توجيهه بما يغنى عن إعادته . قال حجة الإسلام : ما أراك تفهم وجه هذا أو كأنى بك تقول هذا بعيد عن الفهم والتأويل فإن آيات القرآن تزيد على ستة آلاف لهذا القدر كيف يكون ثلثها وهذا لقلة معرفتك بحقائق القرآن ونظرك إلى ظاهر ألفاظه فتظن أنها تعظم وتكثر بطول الألفاظ وقصرها ، وذلك لظن من يؤثر الدراهم الكثيرة على جوهرية واحدة نظراً لكثرتها فاعلم أن الإخلاص تعدل ثلثه قطعاً وأرجح والقرآن ينقسم إلى الأقسام الثلاثة التي هي مهمات القرآن وهي معرفة الله ومعرفة الآخرة ومعرفة الصراط المستقيم ، وهذه المعارف الثلاثة هي المهمات والباقي توابع والإخلاص تشتمل على واحدة من الثلاثة وهي معرفة الله وتوحيده وتقديسه عن مشارك في الجنس والنوع وهو المراد بنى الأصل والفرع والكف والوصف بالصمد يشعر بأنه السيد الذي لا مضمود في الوجود للحوائج سواه

٦١٣٣ - قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، تَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ، وَهَ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، تَعْدِلُ رُبْعَ الْقُرْآنِ - (طَبَك) عن ابن عمر - (ص)

٦١٣٤ - قُلْ: اللَّهُمَّ اجْعَلْ سِرِّي خَيْرًا مِنْ عَلَانِيَتِي، وَاجْعَلْ عَلَانِيَتِي صَالِحَةً، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ صَالِحِ مَا تُؤْتِي النَّاسَ: مِنَ الْمَالِ، وَالْأَهْلِ، وَالْوَلَدِ غَيْرِ الضَّالِّ وَلَا الْمُضِلِّ - (ت) عن عمر - (ض)  
٦١٣٥ - قُلْ: اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ، رَبِّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكُهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي، وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ، وَشَرِّكَ، قُلْهَا إِذَا أَصْبَحْتَ، وَإِذَا أَمْسَيْتَ، وَإِذَا أَخَذْتَ مَضْجَعَكَ - (حَمْدُ حَبِ ك) عن أبي هريرة - (ص)

٦١٣٦ - قُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ نَفْسًا مُطْمَئِنَّةً، تُؤْمِنُ بِبَلْقَائِكَ، وَتَرْضَى بِقَضَائِكَ، وَتَقْنَعُ بِعَطَائِكَ - (طَب) والضياء عن أبي أمامة - (ص)

وليس فيها معرفة الآخرة والصراط المستقيم فلذلك تعدل ثلث القرآن أي ثلث الأصول منه تكبر الحجب عرفة أي هو الأصل والباقي تابع (طَب ك عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه ابن لهيعة وهو ضعيف  
(قُلْ اللَّهُمَّ اجْعَلْ سِرِّي خَيْرًا مِنْ عَلَانِيَتِي وَاجْعَلْ عَلَانِيَتِي صَالِحَةً اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ صَالِحِ مَا تُؤْتِي النَّاسَ مِنَ الْمَالِ وَالْأَهْلِ وَالْوَلَدِ غَيْرِ الضَّالِّ وَالْمُضِلِّ) أي غير الضال في نفسه المضل لغيره وهذا من جوامع الكلم وكان المصطفى صلى الله عليه وسلم يدعو به (ت عن عمر) بن الخطاب قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عمر قل فقد كره (قُلْ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ رَبِّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكُهُ) قال ابن فلاح في المغني أجاز المبرد وصف اللهم قياساً على وصفه لو كانت معه ياء فكذا مع عوضها حملاً عليه ومنعه سيدي به ليمده من التركيب عن التمكن المقتضى للوصف مع ضعف وصف المناوى ويحمل مثله على البدل وقال الرضى لا يوصف اللهم عند سيدي به كما لا يوصف أخواته أي الأسماء المختصة بالنداء وأجاز المبرد وصفه لأنه بمنزلة بالله واستدل بنحو اللهم فاطر السموات والأرض، وهو عند سيدي به على النداء المستأنف، ولا أرى في الأسماء المختصة بالنداء مانعاً في الوصف بل السماع مفقود فيها (أشهد أن لا إله إلا أنت أعوذ بك من شر نفسي، ومن شر الشيطان وشركه، قلها إذا أصبحت وإذا أمسيت، وإذا أخذت مضجعك) قال ابن القيم: قد تضمن هذا الحديث الاستعاذة من الشر وأسبابه وغايته، فإن الشر كله إما أن يصدر من النفس، أو من الشيطان، وغايته إما أن يعود على العامل، أو على أخيه المسلم فتضمن الحديث مصدرى الشر الذي يصدر عنهما، وغايته اللتين يصل إليهما أه، فإن قلت لم قدم الاستعاذة من شر النفس مع شر الشيطان أم في الدلع لأن كيدته ومحاربه أشد من النفس لأن شرها وفسادها إنما ينشأ من وسوسته ومن ثم أفردت له في التنزيل سورة تامة بخلافها قلت الظاهر أنه جعله من باب الترقى من الأدنى إلى الأعلى (حَمْدُ حَبِ ك) في الدعاء والذكر (عن أبي هريرة) قال إن أبا بكر سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال مرني بكلمات أقولهن إذا أصبحت وإذا أمسيت فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال في الأذكار بعد ما عزاه لأبي داود والترمذي إسناده صحيح وقال الهيثمي أحد إسناده أحد رجاله رجال الصحيح غير حي بن عبد الله المانفري وثقه جمع وضعفه آخرون

(قُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ نَفْسًا مُطْمَئِنَّةً) أي مستقرة تقطع بوحدانيتك وتجزم بحقيقة ما جاءت به رسلك بحيث (تؤمن ببلقائك) أي بالبعث بعد الموت (وترضى بقضائك) أي تسكن تحت مجارى أحكامك أوحى



٦١٣٧ - قُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي ضَعِيفٌ فَقْوَنِي، وَإِنِّي ذَلِيلٌ فَأَعِزَّنِي، وَإِنِّي فَقِيرٌ فَأَرْزُقْنِي - (ك) عن بريدة - (صح)

٦١٣٨ - قُلْ: اللَّهُمَّ مَغْفِرَتُكَ أَوْسَعُ مِنْ ذُنُوبِي، وَرَحْمَتُكَ أَرْجَى عِنْدِي مِنْ عَمَلِي - (ك) والضياء عن جابر - (صح)

٦١٣٩ - قُلْ إِذَا أَصْبَحْتَ: بِاسْمِ اللَّهِ عَلَى نَفْسِي، وَأَهْلِي، وَمَالِي؛ فَإِنَّهُ لَا يَذْهَبُ لَكَ شَيْءٌ - ابن السني في عمل يوم وليلة عن ابن عباس

٦١٤٠ - قُلْ كُلَّمَا أَصْبَحْتَ وَإِذَا أَمْسَيْتَ: بِاسْمِ اللَّهِ عَلَى دِينِي، وَنَفْسِي، وَوَلَدِي، وَأَهْلِي، وَمَالِي - ابن عساكر عن ابن مسعود - (ح)

٦١٤١ - قُلْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَعَافِنِي وَأَرْزُقْنِي؛ فَإِنَّ هَؤُلَاءِ تَجْمَعُ لَكَ دُنْيَاكَ وَآخِرَتُكَ - (م) عن طارق الأشجعي - (صح)

الله إلى داود لن تلقاني بعمل هو أَرْضَى عَنْكَ وَلَا أَحْطَ لَوَزْرِكَ مِنَ الرِّضَى بِقَضَائِي (طب والضياء عن أبي أمامة) قال الميثمي وفيه من لم أعرفهم

(قل اللهم إني ضعيف فقوني وإني ذليل فأعزني وإني فقير فأرزقني) قال بعض العارفين جرت مادة العامة أنهم متى حاولوا جلب رزق إنما يحاولونه بما يجانس كالتيجارة والصنائع ومقاواة الأعداء في الحروب والمكايده والخاصة إنما يحاولونه بما هو فوق تلك الرتبة من الأدعية والاذكار الصالحة فإنهم يملكون من أمر الله ما لا يملكه العامة فتي عرض لأحدهم أمر اجلب خيره واستدفع ضرره بما وراء ذلك من الكلمات النافعة (ك) في الدعاء عن ابن فضيل عن العلاء بن المسيب عن أبي داود الأزدي الأعمى (عن بريدة) قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي فقال قلت أبو داود الأعمى متروك الحديث

(قل اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبي ورحمتك أرجى عندي من عملي) فإنه لن يدخل الجنة أحد بعمله ولا إلا أن يتقدم الله برحمته (ك والضياء) في المختارة من حديث عبد الله بن محمد بن جابر بن عبد الله عن أبيه (عن) جده (جابر) القول مرتين أو ثلاثاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل الخ فقالها الرجل ثم قال عد فعاد ثم قال مخرجه الحاكم في الدعاء رواه مدنيون لا يعرف واحد منهم بخرج انتهى وعبد الله لم يخرج له أحد من الستة رتوبها وابن محمد تابعي مدني حدث عنه أبناء

(قل إذا أصبحت) أي إذا دخلت في الصباح (بسم الله على نفسي وأهلي ومالي فإنه لا يذهب لك شيء) هذا من الطب الروحاني المشروط نفعه بالإخلاص وحسن الاعتقاد (وابن السني في عمل يوم وليلة عن ابن عباس) قال شكا رجل إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه يصيبه الآفات فقال له قل الخ قال النووي في الأذكار وإسناده ضعيف (قل كلما أصبحت وإذا أمسيت بسم الله على ديني ونفسي وولدي وأهلي ومالي) قال ابن عربي وحضور المذاكر عند نطقه بشيء من الأسماء الإلهية لا بد منه حتى يعرف من يذكر وكيف يذكر ومن يذكر والله خير المذاكرين؛ وذكر النضر الرازي أنه يشترط حضور القلب وفراغه من الشواغل الدنيوية والكدورات الجسمانية وإلا فلا يلو من إلا نفسه (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن مسعود)

(قل اللهم اغفر لي وارحمني وعافني وارزقني فإن هؤلاء) الكلمات (تجمع لك دينك وآخرتك) أي أمور دنياك وأمر آخرتك بالشروط المقررة فيما قبله (حم) عن طارق (بن أشيم) (الأشجعي) والد أبي مالك يعد في الكوفيين

٦١٤٢ - قُلْ : اَللّٰهُمَّ اِنِّى ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيْرًا ، وَاِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ ، فَاعْفِرْ لِيْ مَغْفِرَةً مِنْ

عِنْدِكَ وَاَرْحَمِيْ ؛ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ - (حم ق ت ن ه) عن ابن عمر ، وعن ابي بكر - (صح)

٦١٤٣ - قُلْ : اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ ثُمَّ اسْتَقِيْمَ - (حم م ت ن ه) عن سفيان بن عبد الله الثقفي - (صح)

قال كان الرجل إذا أسلم عليه النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة ثم أمره أن يدعو بهذه الكلمات وفي رواية قال جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني كلاماً أقوله قال قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له الخ قال هؤلاء لم يلى لما لى ؟ قال قل اللهم الخ

( قل اللهم إني ظلمت نفسي ) بازتكابي ما يوجب العقوبة (ظلماً كثيراً) بالمثلثة في معظم الروايات وفي رواية بموحدة قال في الأذكار فينبغي الجمع بينهما فيقال ظلماً كثيراً كبيراً احتياطاً للتعبد ومحافظة على لفظ الوارد ( وأنه ) أى الشأنت ( لا يغفر الذنوب إلا أنت ) لأنك الرب المسالك ولا حيلة لى في دفعها وهو اعتراف بالوحدانية وعظمته الربوبية واستجلاب للمغفرة ( فاعفِرْ لِيْ مَغْفِرَةً ) نكره للتعظيم أى دظمة لا يدرك كنهها وزاد ( من عندك ) لأن الذى من عنده لا يحيط به وصف واصف ولا يحصيه عدّ عا د مع ما فيه من الإشارة إلى أنه طلب أنها تكون له تفضلاً من عنده تعالى لا بعمل منه ( وارحمنى ) تفضل علىّ وأحسن إلىّ وزدنى إحساناً على المغفرة ( إنك ) بالكسر على الاستئناف البيان المشعر بالتعميل ( أنت الغفور الرحيم ) كل من الوصفين المباغة وقابل اغفر بالغفور وارحم بالرحيم فالأول راجع إلى اغفر لى والثانى إلى ارحمنى فهو لف ونشر مرتب فهذا عبد اعترف بالظلم ثم التجأ إليه مضطراً لا يجد لذنبه سائراً غيره ثم سأله المغفرة ؛ وقال بعض المحققين وقال من عندك مع أن الكل منه وإليه إشارة إلى أنه يطلب من خزائنه ما خزنه عن العامة والله رحمة تعم الخلق وله رحمة تخص الخواص وهى المطلوبة هنا وقد استدلت به للدعاء فى آخر الصلاة قال فى الأذكار وهو صحيح فان قوله الآتى فى صلاتي يعم جميعها اهـ . وفيه رد على شيخ الإسلام زكريا أن قوله فى صلاتي المراد به المحل اللائق بالدعاء وفيه منها وهو السجود وبعد التشهد الأخير فقط وفيه مشروعية طلب تعليم العلم من العلماء وإجابة العالم للتعلم سؤاله والمراد بالنفس هنا الذات المشتملة على الروح كما فى قوله تعالى ( أن النفس بالنفس ، وإن اختلف العلماء فى أن حقيقة النفس هى الروح أو غيرها حتى قيل إن فيها ألف قول والغفر السر والمعنى أن الداعى طلب منه تعالى أن يجعل له سائراً بينه وبين الذنوب إن لم تكن وقعت وسائراً بينه وبين ما يترتب عليها من العقاب والعتاب إن كانت وقعت ولا يخفى حسن ترتيب هذا الحديث حيث قدم الاعتراف بالذنب ثم بالوحدانية ثم بسؤال المغفرة لأن الاعتراف بذلك أقرب إلى العفو والثناء على السيد بما هو أهله أرجى لقبول سؤاله ( حم ق ت ن ه ) عن ابن عمر بن الخطاب ( وعن أبي بكر ) الصديق رضى الله تعالى عنهما قلت يا رسول الله علمني دعاء أدعوه به فى صلاتي فذكره وفيه رد على من منع الدعاء فى المكتوبة بغير القرآن كالنخعي

( قل آمنت بالله ) أى جدد إيمانك بالله ذكرنا بقبالك ونطقاً بلسانك بأن تستحضر جميع معانى الإيمان الشرعى ( ثم استقم ) أى ازم عمل الطاعات والالتناء عن المخالفات إذ لا تتأتى مع شىء من الاعوجاج فإنها ضده وانزع هاتين الجملتين من آية إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ، وهذا من بدائع جوامع الكلم فقد جمعتا جميع معانى الإيمان والإسلام اعتقاداً وقولاً وعملاً إذ الإسلام توحيد وهو حاصل بالجملة الأولى والطاعة بسائر أنواعها فى ضمن الثانية إذ الاستقامة امثال كل مأمور وتجنب كل منهى وعمرتها بعضهم بأنها المتابعة للسنن المحمدية مع التخلف بالاخلاق المرضية وبعضهم بأنها الاتباع مع ترك الابتداع وقيل حمل النفس على أخلاق الكتاب والسنة قال القشيري وهى درجة بها كمال الأمور وتماسها وبوجودها حصول الخيرات ونظامها وقال بعضهم لا يطبقها إلا الأكابر لأنها الخروج عن المعهودات



٦١٤٤ - قُلْ : اللَّهُمَّ اهْدِنِي ، وَتَدَدْنِي ، وَادْكُرْ بِالْهُدَى هِدَايَتَكَ الطَّرِيقَ وَبِالسَّدَادِ سَدَادَ السَّبِيلِ - (م د ن) عن علي - (ص)

٦١٤٥ - قَلْبُ الشَّيْخِ شَابٌ عَلَى حُبِّ اثْنَتَيْنِ : حُبِّ الْعَيْشِ ، وَالْمَالِ - (م ه) عن أبي هريرة - (ص)

٦١٤٦ - قَلْبُ الشَّيْخِ شَابٌ عَلَى حُبِّ اثْنَتَيْنِ : طُولِ الْحَيَاةِ ، وَكَثْرَةِ الْمَالِ - (حم ت ك) عن أبي هريرة (عد) وابن عساكر عن أنس - (ص)

ومفارقة الرسوم والعادات (حم م ت ن ه عن سفيان) بتلخيص أوله (ابن عبد الله الثقفى) الطائفى له محبة استعماله عمر على الطائف قال قلت يا رسول الله قللى فى الاسلام قولاً لا أسأل عنه غيرك فذكره ولم يخرج البخارى قال النووى لم يرو مسلم لسفيان غير هذا الحديث وقال المناوى ولم أر لسفيان هذا غير هذا الحديث فى مسلم ولا فى الأربعة اهـ ، وهذا ذمول فقد رواه الترمذى عنه وزاد فيه قلت يا رسول الله ما أخوف ما يخوف علي؟ قال هذا وأخذ بلسانه

(قل) يا على (اللهم اهدينى وتددنى ، وادكر بالهدى هدايتك الطريق ، وبالسداد سداد السبيل) قال القاضى : أمره بأن يسأل الله الهداية والسداد ، وأن يكون فى ذلك مخطراً بياله أن المطلوب هداية كهداية من ركب متن الطريق وأخذ فى المنهج المستقيم ، وسداداً كسداد السبيل نحو الغرض ، والمعنى أن يكون فى سؤاله طالباً غاية الهدى ونهاية السداد اهـ . وقال بعضهم : معناه إذا سألت الهدى فأخطر بقلبك هداية الطريق لأن سالك الفلاة يلزم الجادة ولا يفارقها خوفاً من الضلال . وكذا الرأى إذا رعى شيئاً سدد السبيل نحوه ليصيبه فأخطر ذلك بقلبك ليكون ماتنويه من الدعاء على شاكلة ما تستعمله فى الرعى ، وقال القونوى اشترط فى هذا الحديث صحة الاستحضار للأمر المطلوب من الحق حال الطلب ، وذلك لأن الإجابة تابعة للتصور فالأصح تصوراً للحق تكون أدعيته بحجة وصحة التصور تابعة للعلم المحقق والشهود الصحيح ، ولهذا قال فى الحديث الآتى : لو عرفتم الله حق معرفته لزال بدعائكم الجبال ! ألا ترى أن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم لما كان تاماً للشهود كانت أكثر أدعيته مستجابة وهكذا من داناه فى المعرفة من الأنبياء والأولياء ، وهؤلاء هم الموعودون بالإجابة متى دعوا بالدعاء المشار إليه بقوله تعالى : ادعوني أستجب لكم ، فمن لم يعرف ولم يستحضر حال الدعاء بضرب ما من ضروب الاستحضارات الصحيحة لم يدع الحق فلم يستجب له . قال الراغب والتسديد أن تقوم إرادته وحركته نحو الغرض المطلوب ليهجم إليه فى أسرع مدة يمكن الوصول فيها إليه وهو المسؤول بقوله : اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ، (م د ن عن علي) أمير المؤمنين ورواه الطبرانى عن أبي موسى قال : بعثنى النبي صلى الله عليه وسلم على نصف اليمن ومعاذا على نصفه فأثبته أسلم فقال لى قل الخ

(قلب الشيخ شاب على حب اثنتين : حب العيش) أى طول الحياة (والمال) مجاز واستعارة يعنى أن قلب الشيخ كامل الحب للمال محتكم كاحتكام قوة الشاب فى شبابه . ذكره النووى وقال غيره : حكمة تخصيص هذين أن أحب الأشياء إلى ابن آدم نفسه فهو راغب فى بقائها فأحب لذلك طول العمر وأحب المال لأنه أعظم فى دوام الصحة التى ينشأ عنها غالباً طول العمر فلما أحس بقرب نفاد ذلك اشتد حبه له ورغبته فى دوامه . قيل دخل رجل على أبي رجاء العطاردى فقال : كيف تجدك؟ قال حب جلدى على عظمى وهذا أمل جديد بين عيني فما خرجنا من عنده حتى مات ، وقال أبو عثمان النهدي : بلغت نحواً من مائة وثلاثين سنة وما من شئ إلا وقد عرفت النقص فيه إلا أملى فإنه كما هو (م ه عن أبي هريرة) وروى البخارى معناه

(قلب الشيخ شاب على حب اثنتين طول الحياة وكثرة المال) قد عرفت معناه مما قبله . قال النووى : هذا صوابه اهـ . وقيل وصفه بكونه شاباً لوجود هذين الأمرين فيه اللذين هما فى الشباب أكثر وبهم أليق ، وحب الدنيا

- ٦١٤٧ - قَلْبُ الْمُؤْمِنِ حُلْوٌ يَحِبُّ الْحَلَاوَةَ - (هـ) عن أبي أمامة (خط) عن أبي موسى - (ض)
- ٦١٤٨ - قَلْبٌ شَاكِرٌ، وَلِسَانٌ ذَاكِرٌ، وَزَوْجَةٌ صَالِحَةٌ تُعِينُكَ عَلَى أَمْرِ دُنْيَاكَ وَدِينِكَ، خَيْرٌ مَّا أَكْتَثَرَزَ النَّاسُ - (هـ) عن أبي أمامة - (ح)
- ٦١٤٩ - قُلُوبُ ابْنِ آدَمَ تَلِينُ فِي الشَّتَاءِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ مِنْ طِينٍ، وَالطِّينُ يَلِينُ فِي الشَّتَاءِ - (حل) عن معاذ - (ض)

هو كثرة المال، وطول الأمل هو طول الحياة، وفيه من أنواع البديع التوشيع وهو الإتيان بمثنى وتعقيبه بمفردين (تنبيه) أخذ بعضهم هذا فنظمه فقال:

قد شاب رأسي ورأس الحرص لم يشب هـ  
لو كان يصدقني ذهني وفكرته هـ  
أسمى رأسك كدح فيما لست أدركه هـ  
والذهن يكسح في زندي وفي عصبي

(حم ن ك) في الرقاق (عن أبي هريرة عد وابن عساكر عن أنس) قال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبي (قلب المؤمن حلو يحب الحلاوة) يشير إلى أن المؤمن الخير في الحيوانات كالنحل يأخذ أطياب الأشجار والنور الحلو ثم يعطى الناس ما يكثر نفعه ويحلو طعمه ويطيب ريحه فهو يحب الحلو ويطعم الحلو ويعطى الحلو. قال الحكيم المؤمن الكامل قد وضع الله في قلبه حلاوة التوحيد بحلاوته، فإذا جاءت الشهوة ضرب بتلك الحلاوة وجهها وردّها بقوة هذه الحلاوة (هـ) عن أبي أمامة) ثم قال أعني البيهقي متنه منكر وفي إسناده من هو مجهول (خط) في ترجمة أبي الحسن الخطيب (عن أبي موسى) الأشعري وقال أعني الخطيب رجاله ثقات غير محمد بن العباس بن سهل البزار وهو الذي وضعه وركبه علي الإسناد اهـ. ونقله عنه في الميزان وأقره، ومن ثم أورده ابن الجوزي في الموضوعات من طريق الخطيب وحكم بوضعه، وتعقبه المؤلف بإيراده من طريق البيهقي ولم يزد علي ذلك وقد عرفت أن نفس مخرجه البيهقي طعن فيه ورواه الديلمي أيضا وزاد من حرّمها علي نفسه فقد عصى الله ورسوله ولا تحرموا نعمة الله والطيبات علي أنفسكم وكلاوا واشربوا واشكروا فإن لم تفعلوا لزمتم عقوبة الله تعالى

(قلب شاكر ولسان ذاكروا زوجة صالحة تعينك علي أمر دنياك ودينك خير مما اكتنز الناس) أي خير مما اتخذوه كنزا وذخرا فإن هذه الثلاثة جامعة لجميع المطالب الدنيوية والآخرية وتعين عليهما، وإنما كان كذلك لأن الشكر يستوجب المزيد والذكر منشور الولاية والزوجة الصالحة تحفظ علي الإنسان دينه ودنياه وتعينه عليهما (هـ) عن أبي أمامة) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لمعاذ: يا معاذ قلب شاكر الخ رمز المصنف لحسنه وفيه يحيي بن أيوب قال النسائي ليس بذاك القوي

(قلوب بني آدم تلين في الشتاء وذلك لأن الله تعالى خلق آدم من طين والطين يلين في الشتاء) فتلين فيه تبعاً لاصلاحها والمراد بليتها أنها تصير سهلة متقادة للعبادة أكثر تخرج بذلك الكافر وكل قلب طبع علي القسوة فانه منعه من رجوعه إلى أصله عارض (حل) من حديث يحيي عن شعبة بن الحجاج عن ثور بن يزيد: عن خالد بن معدان (عن معاذ) بن جبل ظاهر صنيع المصنف أن أبا نعيم خرج وأقره والأمر بخلافه بل بين أن عمر بن يحيي متروك الحديث قال في الميزان: أتى بخبر باطل شبه موضوع وهو هذا. قال ولا نعلم لشعبة عن ثور رواية اهـ. ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه وقال إنما هو محفوظ من قول خالد كما قال أبو نعيم نفسه والمتهم برفعه عمر بن يحيي وهو متروك ومحمد بن زكريا يضع اهـ. وتعقبه المؤلف فلم يأت بشيء



٦١٥٠ - قَلِيلُ الْفِقْهِ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرِ الْعِبَادَةِ ، وَكَفَى بِالْمَرْءِ فَقْهًا إِذَا عَبْدَ اللَّهَ ، وَكَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا إِذَا أَعْجَبَ بِرَأْيِهِ ، وَإِنَّمَا النَّاسُ رَجُلَانِ : مُؤْمِنٌ ، وَجَاهِلٌ . فَلَا تُؤْذِي الْمُؤْمِنَ ، وَلَا تُحَاوِرِ الْجَاهِلَ - (طب) عن ابن عمرو - (ض)

٦١٥١ - قَلِيلُ التَّوْفِيقِ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرِ الْعَقْلِ ، وَالْعَقْلُ فِي أَمْرِ الدُّنْيَا مَضَرَّةٌ ، وَالْعَقْلُ فِي أَمْرِ الدِّينِ مَسْرَّةٌ - ابن عساکر عن أبي الدرداء - (ض)

٦١٥٢ - قَلِيلُ الْعَمَلِ يَنْفَعُ مَعَ الْعِلْمِ ، وَكَثِيرُ الْعَمَلِ لَا يَنْفَعُ مَعَ الْجَهْلِ - (فر) عن أنس - (ض)  
٦١٥٣ - قَلِيلٌ تُؤَدَّى شُكْرُهُ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ لَا تَطِيقُهُ - البغوي والباوردي وابن قانع وابن السكن وابن شاهين عن أبي أمامة عن ثعلبة بن حاطب - (صح)

(قليل الفقه) لفظ رواية العسكري قليل العلم ورأيت بخط الحافظ الذهبي بدله التوفيق (خير من كثير العبادة) لأنه المصحح لها (وكفى بالمرء فقها إذا عبد الله وكفى بالمرء جهلا إذا أعجب برأيه) قال العسكري أراد المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بهذا أن العالم وإن كان فيه تقصير في عبادته أفضل من جاهل مجتهد لأن العالم يعرف ما يأتي وما يجنب قال وهذا مثل قول المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم أفضلكم أعلمكم بهذا الدين وإن كان يزدحم على استه (وإنما الناس رجلان مؤمن وجاهل فلا تؤذي المؤمن ولا تحاور) بحاء مهملة (الجاهل) قال في الفردوس المحاوراة المكاملة وروى لا تحاور بالجمع اهـ . وهذا مسوق للنهي والزجر عن المراء والمجادلة (طب) وكذا العسكري (عن ابن عمرو) بن العاص قال المنذرى فيه إسحق بن أسيد لين قال ورفع الحديث غريب وقال الهيثمي فيه إسحق بن أسيد قال أبو حاتم لا يشتغل به اهـ . ورواه عنه البيهقي أيضاً وقال قال أبو حاتم إسحق لا يشتغل به (قابل التوفيق خير من كثير العقل) لأن التوفيق هو رأس المال فعلى العاقل استيثاق الله تعالى لزيادة العمل والقوى والجوار إليه في إفاضته عليه من ذلك السبب الأقوى وفي رواية قليل التوفيق خير من كثير العمل وفي أخرى خير من كثير العبادة قال بعض العارفين ما قل عمل برز من قلب موفق زاهد ولا كثير عمل برز من قلب عاقل لاه وسنن الأعمال نتائج حسن الأحوال (والعقل في أمر الدنيا مضرة والعقل في أمر الدين مسرة) قال الماوردي ذكروا أن زيادة العقل في الأمور الدنيوية تفضي بصاحبها إلى الدناء والمكر وذلك مذموم وصاحبه ملوم وقد أمر عمر أبا موسى أن يعزل زيادا عن ولايته فقال يا أمير المؤمنين عن موجدة أم بجناية قال لا عن واحدة منهما ولكن خفت عن أن أحمل الناس فضل عقله وقال حكيم كفاك من عقلك مادلك على سبيل رشدك وقيل قليل يكتفي خير من كثير يلهي (ابن عساکر) في تاريخه (عن أبي الدرداء) ورواه عنه الديلمي لكن يعض ولده لسنده (قليل العمل ينفع مع العلم) فإنه يصححه (وكثير العمل لا ينفع مع الجهل) لأن المتعبد بغير علم كالخمار في الملاحون بما سيجهى في خبر (فر عن أنس) بن مالك قال جاء رجل إلى النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فقال أى العمل أفضل قال العلم بالله قاله ثلاثاً قال يا رسول الله أسألك عن العمل وتخبرني عن العلم فذكره (قليل تؤدى شكره) بانهلية الذي قال ادع الله أن يرزقني مالا (خير من كثير لا تطيقه) تمامه عند الطبراني أما تريد أن تسكون مثل رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم لو سألت الله أن يسيل الجبال ذهباً وفضة لسألت اهـ . وهذا من معجزاته فإنه إخبار عن غيب وقع فإنه دعا لثعلبة هذا أن ينمى ماله فتمت غنمه حتى ضاقت المدينة عنها فنزل واديا وانقطع عن الجمعة والجماعة وطلبت منه الزكاة فقال ما هذه إلا أخية الجزية وفيه نزل ، ومنهم من

- ٦١٥٤ - قُمْ فَصَلِّ؛ فَإِنْ فِي الصَّلَاةِ شِفَاءٌ - (حم ه) عن أبي هريرة - (ض)
- ٦١٥٥ - قُمْ فَعَلَّهَا عِشْرِينَ آيَةً، وَهِيَ أَمْرُكَ - (د) عن أبي هريرة - (ح)
- ٦١٥٦ - قُمْتُ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَإِذَا عَامَةٌ مِّنْ دَخَلَهَا الْمَسَاكِينُ، وَإِذَا أَصْحَابُ الْجَدِّ مَحْبُوسُونَ، إِلَّا أَصْحَابَ النَّارِ، فَقَدْ أُمِرَ بِهِمْ إِلَى النَّارِ، وَقُمْتُ عَلَى بَابِ النَّارِ فَإِذَا عَامَةٌ مِّنْ يَدْخُلُهَا النِّسَاءُ - (حم ق ن) عن أسامة ابن زيد - (صح)

عاهد الله، الآية (البغوي والباوردي وابن قانع وابن السكن وابن شاهين) كلهم في الصحابة وكذا الطبراني والديلمي من طريق معاذ بن رفاعه عن علي بن يزيد عن القاسم (عن أبي أمامة) الباهلي (عن ثعلبة بن حاطب) أو ابن أبي حاطب الأنصاري قال أبو أمامة جاء ثعلبة إلى المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فقال يا نبي الله ادع الله أن يرزقني مالا فقال ويحك يا ثعلبة أما تحب أن تكون مثل فلو شئت أن تسير معي الجبال ذهبا لسارت فقال ادع الله لي أن يرزقني مالا فوالذي بعثك بالحق نيا لنن رزقيته لأعطين كل ذي حق حقه قال لا تطيقه فقال يا نبي الله ادع الله أن يرزقني مالا فقال اللهم ارزقه مالا فاتخذ غنما فبورك له فيها وتمت حتى ضاقت به المدينة فتنحى بها فكان يشهد مع المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بالنهار ولا يشهد صلاة الليل ثم نمت فكان لا يشهد إلا من الجمعة إلى الجمعة ثم نمت فكان لا يشهد الجمعة ولا الجماعة فقال المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ويح ثعلبة، ثم أمر المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بأخذ الزكاة والصدقة فبعث رجلين فزعا على ثعلبة وقالوا الصدقة فقال ما هذه إلا أخية الجزية فأنزل الله فيه، ومنهم من عاهد الله، الآية قال البيهقي في إسناده هذا الحديث نظر وهو مشهور بين أهل التفسير اه وأشار في الإصابة إلى عدم صحة هذا الحديث فإنه ساق هذا الحديث في ترجمة ثعلبة هذا ثم قال وفي كون صاحب هذه القصة - إن صح الخبر ولا أخذه يصح - هو البدرى نظر

(قم فصل فان في الصلاة شفاء) من الامراض القلبية والبدنية والهموم والغموم واستعين بالصبر والصلاة، ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر فزع إليهما والصلاة مجلبة للرزق حافظة للصحة دافعة للأذى وطردة للداء مقوية للقلب مفرحة للنفس مذهبة للكسل منشطة للجوارح مددة للقوى شارحة للصحة دافعة للأذى وطردة للداء مبيضة للوجه حافظة للنعمه دافعة للنقمة جالبة للبركة مبعدة للشيطان مقربة من الرحمن وبالجملة فلها تأثير عجيب في حفظ صحة القلب والبدن وقواهما ودفع المواد الرديئة عنهما سيما إذا وفيت حقهما من التكميل لما استدفعت أذى الدارين واستجلبت مصالحهما بمثلها وسر أنها صلة بين العبد وربّه وبقدّر الوصلة يفتح الخير وتقاض النعم وتدفع النقم (حم ه) عن أبي هريرة

(قم فعلها عشرين آية) من القرآن (وهي امرأتك) قال القاضي لهذا الحديث لو ائتمنها أن أقل الصداق غير مقدر وأنه يجوز أن يجعل تعليم القرآن صداقا وإليه ذهب الشافعي ولم يجوزوه أبو حنيفة ومالك وأحمد ومنها الهدالة من طريق القياس على جواز أخذ الاجرة على تعليم القرآن وجعل منفعة الحر صداقا ولم يجوزوه أصحاب الرأي وأزولوا الحديث بأن المرأة لعلها وهيت المهر وهو تأويل لا يناسب السياق (دعن أبي هريرة) رمز لحسنه

(قمت على باب الجنة فاذا عامة من دخلها) هكذا هو في صحيح مسلم بلفظ الماضي (المساكين وإذا أصحاب الجد) أي الاغنياء والجد بفتح الجيم الغنى (محسوسون) في العرصات فلم يؤذن لهم في دخول الجنة لطول حسابهم (إلا) وفي رواية بدلها غير قال الطبري وهي بمعنى لكن والمزايرة بحسب التفريق (أصحاب النار) أي الكفار فقد أمرهم إلى النار فلا يؤقنون في العرصات بل يساقون إليها ويوقف المسجونون في العرصات للحساب والمساكين هم السابقون إلى الجنة لفقرهم وخفة ظهورهم (وقمت على باب النار فاذا عامة من دخلها النساء) لأنهن يكفرن العشير وينكرن الاحسان قال في المطامع يدل على



- ٦١٥٧ - قَوَائِمُ مُنْبَرِي رَوَاتِبٍ فِي الْجَنَّةِ - (حم ن حب) عن أم سلمة (طب ك) عن أبي واقد - (صح)  
 ٦١٥٨ - قَوَائِمُ أُمَّتِي بِشَرَارِهَا - (حم طب) عن ميمون بن سباز - (ض)  
 ٦١٥٩ - قَوَائِمُ الْمَرْءِ عَقْلُهُ ، وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَقْلَ لَهُ - (هب) عن جابر  
 ٦١٦٠ - قُوا بِأَمْوَالِكُمْ عَنْ أَعْرَاضِكُمْ ، وَلِيَصَانِعَ أَحَدُكُمْ بِلِسَانِهِ عَنْ دِينِهِ - (عد) وابن عساكر عن عائشة - (ض)

أن الفخر أفضل من الغنى وهو مذهب الجمهور والخلاف مشهور (تنبيه) قال العكبري إذا هنالكم مفاجأة وهي ظرف متان والجيد هنا أن ترفع المساكين على أنه خبر عامة من دخلها وكذا رفع محبوسون على أنه الخبر وإذا ظرف للخبر ويجوز أن تنصب محبوسين على الحال وتجعل إذا خبر والتقدير فبالحضرة أصحاب الجند فيكون محبوسين حالا والرفع أجود والعامل في الحال إذا وما يتعلق به من الاستقرار وأصحاب صاحب الحال (حم قن عن أسامة بن زيد) لكن انظر رواية مسلم فيما وقعت عليه من نسخة المتبعة فت على باب الجنة فإذا عامة من دخلها المساكين وإذا أصحاب الجند محبوسون إلا أصحاب النار فقد أمر بهم إلى النار وقت على باب النار الخ  
 (قوائم منبري رواتب في الجنة) قال في الفردوس يقال رتب الشيء إذا استقر ودام وعد المصنف هذه من خصائصه (حم ن حب عن أم سلمة) زوج النبي صلى الله عليه وسلم (طب ك عن أبي واقد) الليثي قال الهيثمي فيه أي عند الطبراني يحيى بن عبد الحميد الحناني وهو ضعيف

(قوام أمتي) بتشديد الواو (شرارها) بشين معجمه أوله الظاهر أن قوام بضم وتشديد يعني القائمون بأمر الأمة وهم أسرارها وهم شرار الأمة غالباً لقلة الاستقامة وكثرة الجور منهم ورأيت في نسخ من الفردوس قديمة مصححة بخط الحافظ ابن حجر بشرارها بباء موحدة أوله وعليه فيظهر أن القوام بالفتح والتخفيف وأن المعنى إن قوامها يعني استقامتها وانتظام أحوالها يكون بشرارها ليكون من قبيل خبر إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وخبر إن الله يؤيد هذا الدين برجال مأمون من أهله (حم طب عن ميمون بن سباز) بكسر السين بضبط المصنف وذال معجمة أبو المغيرة العقيلي قيل له صحبة قال الذهبي وفيه نظر اه قال الهيثمي فيه مروون بن دينار وهو ضعيف اه ورواه البخاري في تاريخه أيضا وقال ابن عبد البر إسناده ليس بالقائم وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح . .

(قوام المرء عقله ولا دين لمن لا عقل له) لأن العقل هو الموقف على أسرار الدين ورتبة كل إنسان في الدين على قدر رتبة عقله وقد أخرج البيهقي عن جابر مراراً أن رجلاً تعبد في صومعة فأمرت السماء فأعشبت الأرض فرأى حماراً يرعى فقال يا رب لو كان لك حمار لرعيته مع حماري فهم به نبيهم فأوحى الله إليه دعه فإنما أجازى العباد على قدر عقولهم (هب عن جابر) قضية صنيع المصنف أن البيهقي أخرجه وسكت عليه والامر بخلافه فإنه عقبه بما نصه تفرد به حامد بن آدم وكان متهما بالكذب اه بالفظه فكان على المصنف حذفه وليته إذ ذكره لم يحذف من كلام مخرجه عليه .

(قوا بأموالكم عن أعراضكم) أي اعطارا الشاعر ونحوه عن تخافون لسانه ما تستدلون به شروقيتهم في أعراضكم بنحو سب أو هجو (وليصانع أحدكم) أيها المؤمنون (بلسانه عن دينه) ولهذا لما أنشده العباس بن مرداس قصيدته العينية قال أظلموا عني لسانه أي أرضوه حتى يسكت ، كنى باللسان عن الكلام قال الفياكهي ولا ريب أن المال محبوب عظيم للنفوس فإذا طلب مداراة السفهاء بدفع المال لمداراتهم بلين المقال والسعي إليهم إن اقتضاه الحال أولى بطريق قياس المساراة أو طريق أولى ولا يبعد وجوبه في هذا الزمان (عد وابن عساكر) في التاريخ (عن عائشة) وفيه الحسين بن المبارك قال ابن عدى منهم بالوضع ثم ساق له هذا الحديث لحذف المصنف ذلك من

٦١٦١ - قَوُّوْا طَعَامَكُمْ يُبَارِكْ لَكُمْ فِيهِ - (طب) عن أبي الدرداء - (ض)

٦١٦٢ - قُولُوا: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ وَعَلَى آلِ اِبْرَاهِيْمَ؛ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ، اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ، كَمَا بَارَكْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ؛ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ - (حم) ق د ن هـ) عن كعب بن عجرة - (صح)

كلام ابن عدي غير جيد

(قوتوا طعامكم يبارك لكم فيه) أخرج في الطيوريات بسند فيه ضعف عن بقية قال سألت الأوزاعي ما معنى قول المصطفى صلى الله عليه وسلم قوتوا طعامكم الخ قال صغر الأرغفة وقال في النهاية حكى عن الأوزاعي أنه تصغير الأرغفة وكذا حكى عن ابن الجنيدي قال القسطلاني وأعل هذا هو سند كثير من الصوفية في تصغيره كبنى الوفاء وغيرهم (طب عن أبي الدرداء) ورواه عنه أيضاً البزار قال ابن حجر وسنده ضعيف وقال الهيثمي فيه أبو بكر بن أبي مريم وقد اختلط وبقية رجاله ثقات .

(قولوا اللهم صل على محمد) أي عظموه في الدنيا بإعلاء ذكره وإظهار دعوته وإبقاء شريعته وفي الآخرة بتشفيعه في أمته وتضعيف مشوبته (وعلى آل محمد) قال الطيبي حمل الأول على العموم من الأصفياء وأتقياء الأئمة فليدخل فيه أهل البيت دخولا أولياً (كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم) ذريته من اسماعيل وإسحاق كما جزم به جمع قال ابن حجر وإن ثبت أن له أولاداً من غير سارة وهاجر دخلوا لا محالة ثم المراد المسلمون منهم بل المتقون (إنك حميد) لعيل من الحمد بمعنى محمود وأبلغ منه وهو من حصل له من صفات الحمد كلها أو بمعنى حامداً يحمد أفعال عباده (مجيد) من المجد وهو صفة من كل في الشرف وهو مستلزم للعظمة والجلال كما أن الحمد يدل على صفة الإكرام ومناسبة ختم هذا الدعاء بهذين الاسمين أن المطلوب تكريم الله لنيه وثناؤه عليه والتنويه به وذلك يستلزم طلب الحمد والمجد (اللهم بارك على محمد) أي أثبت له دوام ما أعطيته من التشريف والكرامة من برك البعير إذا ناخ بمحل ولزمه ويطلق البرك على الزيادة والأصل الأول كذا في النهاية (وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم) قال الطيبي التشبيه ليس من إلحاق الناقص الكامل بل من إلحاق ما لا يعرف بما يعرف والاتقياء والأصفياء من الأمة موازية للأنبياء من بني إسرائيل فعنه كما سبقت منك الصلاة على إبراهيم نسألك الصلاة على محمد بالأولى وقال في موقع التشبيه أقاويل أفردت بالتأليف ومن أحسنها قول صاحب القاموس عن بعض أهل الكشف إن التشبيه لغير اللفظ المشبه به لا لعينه وذلك أن المراد باللهم صل على محمد اجعل من أتباعه من يباغ النهاية في أمر الدين كالعلماء بشرعه بتقريرهم أمر الشريعة كما صليت على إبراهيم بأن جعلت في أتباعه أنبياء يقررون الشريعة والمراد بقوله على آل محمد اجعل من أتباعه محدثين يخبرون بالمغيبات كما صليت على آل إبراهيم بأن جعلت منهم أنبياء يخبرون بالغيب فالمطلوب حصول صفات الأنبياء لآل محمد وهم أتباعه في الدين كما كانت حاصلة بسؤال إبراهيم (إنك حميد) أي محمود (مجيد) أي ماجد وهو من كل شرفاً وكرماً وقال الطيبي هذا تذييل للكلام السابق وتقرير له على العموم أي إنك حميد فاعل لما تستوجب به الحمد من النعم المتكاثرة والآلاء المتعاقبة المتواليات مجيد كريم كثير الإحسان إلى عبادك الصالحين انتهى وفيه مشروعية الصلاة والسلام على من ذكر فيه والصلاة على محمد في التشهد الأول وعلى غيره في الأخير سنة أما الصلاة على محمد في الأخير فواجبة للأمر بالصلاة عليه في الكتاب والسنة قالوا وقد أجمع العلماء على أنها لا تجب في غير الصلاة فتمين وجوبها فيها (حم ق د ن هـ عن كعب بن عجرة) قال قلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي؟ فذكره



٦١٦٣ - قُولُوا خَيْرًا تَغْنَمُوا ، وَاسْكُتُوا عَنْ شَرٍّ تَسْلُوْا - القضاعى عن عبادة بن الصامت

٦١٦٤ - قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ - (د) عن ابى سعيد - (صح)

٦١٦٥ - قِيَامُ سَاعَةٍ فِي الصَّفِّ لِلْقِتَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ قِيَامِ سِتِينَ سَنَةً - (عد) وابن عساكر عن أبى هريرة - (ض)

٦١٦٦ - قَيْدٌ وَتَوَكَّلٌ - (هب) عن عمرو بن أمية الضمري - (صح)

٦١٦٧ - قِيدُوا الْعِلْمَ بِالْكِتَابِ - الحكيم وسمويه عن أنس (طب ك) عن ابن عمرو - (صح)

(قُولُوا خَيْرًا تَغْنَمُوا) يقول الخير إذا نوى به نشر الخير وتعليمه والاشتغال به عن الشر فيغنم بنيه وكذا السكوت عن الشر بنية الصيانة عنه وأن لا ينشره ولا يبدأ به ولا يوافق أهله ففي خبر إن الكف عن الشر صدقة قال بعض السلف كنا نتعلم السكوت كما تتعلمون الكلام (واسكوتوا عن شر تسلبوا) كما سبق تقريره في حرف الراء بما يغنى عن إعادته (القضاعى) فى مسند الشهاب (عن عبادة) بن الصامت ظاهر كلام المصنف أنه لم يره لاحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الطبراني أخرجه باللفظ المذكور قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير عمرو بن مالك الحنسى وهو ثقة انتهى ومن أخرجه أيضاً الدبلى

(قوموا) خطاباً للأَنْصار أو لجميع من حضر منهم ومن المهاجرين (إلى سيدكم) سعد بن معاذ القادم عليكم لما له من الشرف المقتضى للتعظيم وقيل معناه قوموا لإعانتة فى النزول عن الدابة لما به من الجرح الذى أصاب أحله يوم الأحزاب وأيده التوريشى بأنه لو أراد تعظيمه لقال قوموا لسيدكم وردّه الطيبي بأن إلى فى هذا المقام أنعم من اللام كأنه قيل قوموا إليه تلقياً وإكراماً ويدل له ترتيب الحكم على الوصف المناسب المشعر بالعلية فإن قوله إلى سيدكم علة للقيام له وفيه ندب لإكرام أهل الفضل من عالم أو صالح أودى شرف بالقيام لهم إذا أقبلوا والتنيه على شرف ذوى الشرف والتعريف بأقدارهم وتنزيلهم منازلهم وقد قام المصطفى صلى الله عليه وسلم لعكرمة بن أبى جهل لكونه من رؤساء قريش ولعدى بن حاتم لكونه سيد بني طيئ يتألفهما به وما ورد من الهى عن ذلك إنما هو فى القيام بالإعظام كما هو دأب الأعظام لا الإكرام كما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يفعله كما أفصح بذلك الغزالي بقوله القيام مكرهه على سبيل الأعظام لا على جهة الإكرام والتنيه على شرفه وإطلاق السبب على المخلوق (د) فى الأدب (عن أبى سعيد) الحندرى قال ابن حجر رجاله ثقات وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجاً فى أحد الصحيحين وهو ذهول بل هو فيهما معاً فالبخارى فى الجهاد وفى فضل سعد والاستئذان والمغازى ومسلم فى المغازى والنسائى فى المناقب

(قيام ساعة فى الصف للقتال فى سبيل الله) لإتلاء كلمة الله (خير من قيام ستين سنة) أى من التهجّد فى الليل مدة ستين سنة وهذا فيما إذا تعين القتال (عد وابن عساكر) فى التاريخ ضعفه ابن عوف الحمصى

(قيد) وفى رواية قيدما (وتوكل) أى قيد ناقتك وتوكل على الله فإن التقيد لا ينافى التوكل إذ هو اعتماد القلب على الرب فى كل عمل دينى أو دنيوى فالتقيد لا يضاده كما أن الكسب لا يناقضه قال المحاسبى من ظن أن التوكل ترك كسبه فليترك كل كسب دنيوى ودينى وكفى به جهلاً (هب عن عمرو بن أمية) الضمري السكتاني قال يارسول الله ارسل راحلتى وانوكل قال بل قيد وتوكل ورواه عنه أيضاً الحاكم بالفظ قيدها وتوكل قال الذهبي وسنده جيد وقال الهيثمى رواه الطبراني بإسنادين فى أحدهما عمرو بن عبد الله بن أمية الضمري ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات (قيدوا العلم بالكتاب) لأنه يكثر على السمع فتعجز القلوب عن حفظه والحفظ قرين العذل والقلب مستودعهما

٦١٦٨ - قِيلُوا: فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَا تَقِيلُ - (طس) وأبو نعيم في الطب عن أنس - (ح)  
٦١٦٩ - قِيمُ الدِّينِ الصَّلَاةُ، وَسَنَامُ الْعَمَلِ الْجِهَادُ، وَأَفْضَلُ الْإِسْلَامِ الصَّمْتُ حَتَّى يَسْلَمَ النَّاسُ مِنْكَ - ابن المبارك عن وهب بن منبه مرسلًا - (ض)

والنسيان كامن في الآدمي وأول من نسي آدم فسوى إنسانا فنسيت ذريته فالعلم يعقل ثم يحفظ فإذا كان القلب معلولا بهذه العلة والنسيان كامن لخيف ذهابه قيد بالكتابة لتلايفوت ويدرس فنعم المستودع وإن دخله القلب فتم الكشف له الكتاب وقد ألب الله عباده وحثمهم على مصالحهم فقال ديا أيها الذين آمنوا إذا تدابنتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه قال الماوردي ربما اعتمد الطالب على حفظه فتصوره وأغفل تقييد العلم في كتبه ثقة بما استقر في نفسه وهذا خطأ منه لأن التشكيك مع مرض والنسيان طار ومن ثم قال الخليل اجعل ما في الكتاب رأس المال وما في قلبك النفقة وقال مهند لولا ما عقدته الكتب من تجارب الأولين لانبجست مع النسيان عقود الآخرين وقد كره كتابة العلم جمع منهم الخبر قال الذهبي وانفقد الإجماع الآن على الجواز وقال ابن حجر في المختصر الأمر استقر والإجماع انعقد على جواز كتابة العلم وعلى استحبابه بل لا يبعد وجوبه على من خشى الفساد ممن يتعين عليه تبليغ العلم اهـ . وقال بعض الأئمة الكتابة تدبر من الله لعباده وهي من حروف مصورة مختلفة التخطيط علامتها تدل على المعاني فإذا حفظت استغنى عن الكتاب وإن نسيت فالكتاب نعم المستودع وإذا أدب الله تجار الدنيا وحثمهم على كتابة المدائنة فكيف بتجار الآخرة في تقييد الأمانات العلية التي أودعهم إياها وأخذ عليهم الميثاق أن يؤدوه ولا يكتموا وإذا علمت هذا ظهر لك اتجاه بحث بعض الأعاضام وجوب كتابة العلم الشرعي وتقييد رسونه لتلا يندرس فتدبر وليس لك أن تقول قد ذم الله الكتابة في قوله وقول للذين يكتبون الكتاب بأيديهم) لانا نقول إنما ذم من ألحق في التوراة ما ليس منها كما يعرف بتدبر الآية والقصة، فان قيل نهى المصطفى صلى الله عليه وسلم عن كتابة الحديث بقوله في خبر مسلم لا تكتبوا عنى شيئا غير القرآن قلنا جمع بأن النهى خاص بوقت نزول القرآن خرف لبسه بغيره أو بكتابة غير القرآن معه فى شىء واحد إذ النهى متقدم والإذن ناسخ عند أمن اللبس قال ابن حجر وهو أقربها مع أنه لا ينافيها وقيل النهى خاص لمن خيف منه الاتسكال على الكتاب دون الحفظ دون غيره ومنهم من أعل خبر مسلم بالوقف وقيل العلم شجر والخط ثم وقيل الخط لسان اليد وقيل هو الطلسم الأكبر وقيل كل مائة بنتها الأقلام لم تقطع فى درسها الأيام (الحكيم) الترمذى فى النوادر (وسمويه) كلاهما (عن أنس) بن مالك وفيه عبد الله بن المثني الأنصارى من رجال البخارى لكن أورده الذهبي فى الضعفاء وقال ضعيف وهو صدوق (طباك عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح اهـ لكن أورده فى الميزان فى ترجمة عباد بن كثير من حديثه وقال عن البخارى تركوه وعن ابن معين ليس بشىء وادعاه فى ترجمة عبد الحميد المدنى أخو فليح ونقل تضعيفه عن جمع وأورده ابن الجوزى من طرق وقال لا يصح

(قيلوا فإن الشياطين لا تقبل) من القيلولة قال الجوهري وهي النوم في الظهيرة وقال الأزهري القيلولة والمقيل عند العرب الاستراحة نصف النهار وإن ثم يكن معه نوم بدليل قوله سبحانه وتعالى «وأحسن مقيلًا» والجنة لانوم فيها وعمل السلف والخلف على أن القيلولة مطلوبة لإعانتها على قيام الليل قال حجة الاسلام وإنما تطلب القيلولة لمن يقوم الليل ويسهر في الحفيرة فإن فيها معونة على التهجد كما أن في السحور معونة على صيام النهار فالقيلولة من غير قيام الليل كالسحور من غير صيام النهار (طس وأبر نعم في) كتاب (الطب) النبوي والديلمي والبزار (عن أنس) رمز المصنف لحسنه وليس كما ذكر فقد قال الهيثمي فيه كثير بن مروان وهو كذاب اه وقال في الفتح في سنده كثير بن مروان متروك

(فهم الدين) أي عماده الذي يقوم به وينتظم (الصلاة وسنم العمل) أي أعلى الأعمال وأفضاها وأعظمها (الجهاد



### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٦١٧٠ - الْقَائِمُ بَعْدِي فِي الْجَنَّةِ ، وَالَّذِي يَقُومُ بَعْدَهُ فِي الْجَنَّةِ ، وَالثَّالِثُ وَالرَّابِعُ فِي الْجَنَّةِ - ابن عساكر عن ابن مسعود - (ض)

٦١٧١ - الْقَاتِلُ لَا يَرِثُ - (ت ه) عن أبي هريرة - (ض)

٦١٧٢ - الْقَاصُّ يَنْتَظِرُ الْمَقْتِ ، وَالْمُسْتَمِعُ يَنْتَظِرُ الرَّحْمَةَ ، وَالتَّاجِرُ يَنْتَظِرُ الرِّزْقَ ، وَالْمُحْتَكِرُ يَنْتَظِرُ اللَّعْنَةَ وَالنَّائِحَةُ وَمَنْ حَوَّلَهَا مِنْ أُمْرَةٍ مُسْتَمِعَةٍ عَلَيْهِنَ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ - (طب) عن ابن عمر وابن عمرو ، وابن عباس ، وابن الزبير - (ض)

وأفضل أخلاق الإسلام الصمت ( أى السكوت عما لا ينبغي ) حتى يسلم الناس منك ( أى من لسانك ويدك ) ابن المبارك ( فى الزهد ) عن وهب بن منبه ( بضم الميم وفتح النون وشد الموحدة ) ( مرسل ) هو اليماني الصنعاني الأخباري القاص كان واسع العلم لكنه متهم بالقدر

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

( القائم بعدى ) بالخلافة وهو أبو بكر ( فى الجنة والذى يقوم بعده ) أى الذى يقوم بها بعده وهو عمر رضى الله تعالى عنه ( فى الجنة والثالث ) وهو عثمان ( فى الجنة والرابع ) وهو على ( فى الجنة ) إذ هم خلفاؤه حقا وبعدهم وبعد أيام الحسن إنما صار ملكا وفى رواية للديلمى بدل والرابع والقائم الرابع بعدى فى الجنة يعنى علياً فذكرهم وإن كان باقى العشرة فى الجنة لكونهم ولوا الخلافة واختلفت الفرق فى شأنهم فمنهم من جعل الحق فى الخلافة لعليّ دون الشيخين ومنهم من جعل الحق لأولئك وأبغض علياً فنص على أن كلا منهم فى الجنة لكونه على الحق وأن الطعن مردود ( ابن عساكر ) فى ترجمة عثمان ( عن ابن مسعود ) وفيه عبدالله بن سلبة بن عبيدة قال الذهبى ضعفه الدارقطنى

( القاتل لا يرث ) من المقتول شيئا أخذ بعمومه الشافعية فمنعوا توريثه مطلقا ؛ قال الحنابلة إلا الخطأ وورثه مالك من المال دون الديّة ( ت ه ) كلاهما فى الفرائض ( عن أبي هريرة ) قال الترمذى لا يصح ، ولا يعرف إلا من هذا الوجه ، قال الذهبى ثم ابن حجر فى تخرىج الرافعى وفيه إسحاق بن عبدالله بن أبى فروة . قال النسائى متروك ، وقال البيهقى إسحاق لا يحتج به وقال مرة هو واه لكن له شواهد تقويه ، وقال ابن حجر فى تخرىج المختصر رواه النسائى من حديث أبى هريرة وفيه إسحاق بن أبى فروة قال النسائى متروك وإنما خرجه لئلا يترك من الوسط وخرجه الترمذى وقال لا يصح وإسحاق تركه بعض أهل العلم منهم أحمد

( القاص ) الذى يقص على الناس ويعظمهم ويأتى بأحاديث لأصل لها يعظ ولا يتعظ ويختال ويرغب فى جلوس الناس إليه ( ينتظر المقت ) من الله تعالى لما يعرض فى قصصه من الزيادة والنقصان ولأنه مستهدف لكيد الشيطان فهو يقول له أما تنظر إلى الخلق لهم موتى من الجهل هلكى من الغفلة قد أشرفوا على النار؟ أمالك رحمة على عباده تنقذهم من المعاطب بنصحك ووعظك وقد انعم الله عليك بقلب بصير ولسان ذلق ولهجة مقبولة فكيف تكفر نعمته وتعرض لسخطه وتسكت عن إشاعة العلم ودعوة الخلق إلى الصراط المستقيم . فلا يزال يستدرجه بلطائف الحيل حتى يشتغل بوعظ الناس ثم يدعوهم إلى أن يتزين لهم ويتصنع بتحسين اللفظ وإظهار الفصاحة ويقول إن لم تفعل ذلك سقط وقع كلامك من قلوبهم ولم يهتدوا إلى الحق . فلا يزال يقرر ذلك وهو فى أثناءه يؤكد فيه شوائب الرياء ولذة الجاه والتعزز بكثرة العلم والنظر إلى الخلق بعين الاحتقار ليستدريج المسكين بالنصح إلى الهلاك والمقت فيتكلم ظاناً

- ٦١٧٣ - الْقَبْلَةُ بِحَسَنَةٍ ، وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرَةٍ - (حل) عن ابن عمر - (صح)
- ٦١٧٤ - الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكَفِّرُ كُلَّ خَطِيئَةٍ إِلَّا الدِّينَ - (م) عن ابن عمرو (ت) عن أنس - (صح)
- ٦١٧٥ - الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكَفِّرُ الذُّنُوبَ كُلَّهَا إِلَّا الْأَمَانَةَ ، وَالْأَمَانَةُ فِي الصَّلَاةِ ، وَالْأَمَانَةُ فِي الصَّوْمِ وَالْأَمَانَةُ فِي الْحَدِيثِ ، وَأَشَدُّ ذَلِكَ الْوَدَائِعُ - (طب حل) عن ابن مسعود - (ح)
- ٦١٧٦ - الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ شَهَادَةٌ ، وَالطَّاعُونَ شَهَادَةٌ ، وَالْبَطْنُ شَهَادَةٌ ، وَالْغَرَقُ شَهَادَةٌ ، وَالنَّفْسَاءُ شَهَادَةٌ - (حم) والضياء عن عبادة بن الصامت - (صح)
- ٦١٧٧ - الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ شَهَادَةٌ ، وَالطَّاعُونَ شَهَادَةٌ ، وَالْغَرَقُ شَهَادَةٌ ، وَالْبَطْنُ شَهَادَةٌ ، وَالْخَرَقُ شَهَادَةٌ ،

أَنْ نَصَدَهُ الْخَيْرَ وَإِنَّمَا قَصَدَهُ الْجَاهُ وَالْقَبُولُ فَيَمِيقْتُهُ اللَّهُ وَهُوَ يَظُنُّ أَنَّهُ عِنْدَهُ بِمَكَانٍ (وَالْمُسْتَمْعُ) لَعَلَّ الشَّرْعِي (يَنْتَظِرُ الرَّحْمَةَ) مِنْ اللَّهِ تَعَالَى (وَالتَّاجِرُ) أَيْ الصَّدُوقُ الْآمِنُ كَمَا سَبَقَ (يَنْتَظِرُ الرِّزْقَ) أَيْ الرِّجْحَ مِنَ اللَّهِ (وَالْمُحْتَكِرُ) الَّذِي حَبَسَ الطَّعَامَ الَّذِي نَعْمَ الْحَاجَةُ إِلَيْهِ لِيَبِيعَهُ بِأَغْلَى إِذَا غَلَا السَّعْرُ (يَنْتَظِرُ اللَّعْنَةَ) أَيْ الطَّرْدَ وَالْبَعْدَ عَنْ مَوَاطِنِ الرَّحْمَةِ (وَالنَّائِمَةُ) الَّتِي تَنُوحُ عَلَى الْمَيِّتِ (وَمَنْ حَوَّلَهَا) مِنَ الْفَسَادِ إِلَى الْبَقَاءِ أَوْ يَسْتَمِعُ كَلَامَهُمْ وَنُوحَهُمْ وَبِكَائِنٍ (مَنْ) كُلُّ (امْرَأَةٍ) مُسْتَمِعَةٍ إِلَى نُوحِهِمْ (عَلَيْهِنَّ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ) إِنْ لَمْ يَتَّبِعْنِ، وَالْحَدِيثُ مَسْقُودٌ لِلزُّجَرِ وَالتَّنْفِيرِ مِنْ فِعْلٍ ذَلِكَ وَالْإِصْفَاءُ إِلَيْهِ أَوْ الرِّضَى بِهِ فَانْهَ حَرَامٌ (طَب) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَيُّوبَ بْنِ زَادَانَ عَنْ شَيْبَانَ بْنِ لُروَخٍ الْأَيْلِيِّ عَنْ بَشْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ عَبْدِ الْوَهَّابِ بْنِ مَجَاهِدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْعَبَادَةِ الْأَرْبَعَةِ الْمَذْكُورِينَ بِقَوْلِهِ (عَنْ ابْنِ عُمَرَ) ابْنِ الْخَطَّابِ (وَإِبْنِ عُمَرَ) بِنِ الْعَاصِ (وَإِبْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ الزُّبَيْرِ) وَبَشْرِ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ الْعَقِيلِيُّ وَابْنُ حَبَّانٍ وَضَاعُ وَفِي الْمِيزَانِ عَنْ ابْنِ عَدَى مِنْ مَصَائِبِهِ أَحَادِيثُ هَذَا مِنْهَا وَأُورِدَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْمَوْضُوعَاتِ عَنِ الطَّبْرَانِيِّ مِنْ هَذَا الطَّرِيقِ وَقَالَ لَا يَصِحُّ عَبْدُ الْوَهَّابِ لَيْسَ بِشَيْءٍ وَابْنُ زَادَانَ مَتْرُوكٌ وَتَبِعَهُ عَلَيْهِ الْمُؤَلِّفُ فِي مَخْتَصَرِ الْمَوْضُوعَاتِ وَأَقْرَبُهُ عَلَيْهِ (الْقَوْلُ حَسَنَةٌ وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرَةٍ - حَلْ عَنْ ابْنِ عُمَرَ) بِنِ الْخَطَّابِ وَرَوَاهُ عَنْهُ أَيْضًا الدِّبْلِيُّ

(الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكَفِّرُ كُلَّ خَطِيئَةٍ) قَالَ جَبْرِيلُ إِلَّا الدِّينَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ (إِلَّا الدِّينَ) بَفَتْحِ الدَّالِّ هَكَذَا هُوَ فِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ أَيْ مَا تَعَلَّقَ بِذِمَّتِهِ مِنْ دِينِ الْآدَمِيِّ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ حَقَّ الْآدَمِيِّ لَا يَسْقُطُ إِلَّا عَفْوُهُ أَوْ اسْتِيفَاؤُهُ ، فَإِذَا قُتِلَ سَقَطَ عَنْهُ حَقُّ الْحَقِّ بِفَضْلِهِ ، وَبَقِيَ حَقُّ الْعَبْدِ ، وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ : يَسْتَفَادُ مِنْهُ أَنَّ الشَّهَادَةَ لَا تَكْفِرُ التَّبَعَاتَ وَحَصُولَ التَّبَعَاتِ لَا تَمْنَعُ حَصُولَ دَرَجَةِ الشَّهَادَةِ وَلَيْسَ لِلشَّهَادَةِ مَعْنَى إِلَّا أَنَّ اللَّهَ يَثْبِيحُ مَنْ حَصَلَتْ لَهُ ثَوَابًا مَخْصُوصًا وَيَكْرُمُهُ كَرَامَةً زَائِدَةً وَقَدْ بَيَّنَّ الْحَدِيثُ أَنَّهُ يُكَفِّرُ عَنْهُ مَا عَدَا التَّبَعَاتَ فَإِنْ كَانَ لَهُ عَمَلٌ صَالِحٌ كَفَرَتْ الشَّهَادَةُ سَيِّئَاتِهِ غَيْرَ التَّبَعَاتِ فَإِنْ عَمِلَ الصَّالِحَ يَنْفَعُهُ فِي مَوَازِنَةٍ مَا عَلَيْهِ مِنَ التَّبَعَاتِ وَتَبَقِيَ لَهُ دَرَجَةُ الشَّهَادَةِ خَالِصَةً فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ عَمَلٌ صَالِحٌ فَهُوَ تَحْتَ الْمَشِيئَةِ (م) فِي الْجِهَادِ (عَنْ ابْنِ عُمَرَ) بِنِ الْعَاصِ (ت) عَنْ أَنَسٍ قَالَ التِّرْمِذِيُّ فِي الْعِلَلِ سَأَلْتُ عَنْهُ مُحَمَّدًا يَعْنِي الْبَخَارِيَّ فَلَمْ يَعْرِفْهُ

(الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكَفِّرُ الذُّنُوبَ كُلَّهَا إِلَّا الْأَمَانَةَ فِي الصَّلَاةِ وَالْأَمَانَةَ فِي الصَّوْمِ وَالْأَمَانَةَ فِي الْحَدِيثِ وَأَشَدُّ ذَلِكَ الْوَدَائِعُ) حَيْثُ أَمَكَّنَهُ رَدُّهَا إِلَى أَرْبَابِهَا وَالْإِصْفَاءُ بِهَا وَلَمْ يَفْعَلْ (طَب حَلْ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ) رَمَزَ الْمُصَنِّفُ لِحَسَنِهِ قَالَ الْهَيْثَمِيُّ وَجَالَهُ ثَقَاتٌ

(الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ شَهَادَةٌ وَالطَّاعُونَ شَهَادَةٌ وَالْغَرَقُ شَهَادَةٌ وَالْبَطْنُ شَهَادَةٌ وَالنَّفْسَاءُ شَهَادَةٌ) فَالْأَوَّلُ شَهِيدُ الدُّنْيَا فَلَا يَفْسَلُ وَلَا يَصِلُ عَلَيْهِ وَالْبَاقُونَ شُهَدَاءُ فِي حُكْمِ الْآخِرَةِ فَيَغْسَاوْنَ وَيَصِلِي عَلَيْهِمْ (حَمَّ وَالضِّيَاءُ) الْمُقَدَّسِيُّ (عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ أَيْ عِنْدَ أَحَدٍ رَجُلٌ لَمْ يَسْمَعْ

(الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ شَهَادَةٌ وَالطَّاعُونَ شَهَادَةٌ وَالْغَرَقُ شَهَادَةٌ وَالْبَطْنُ شَهَادَةٌ وَالْخَرَقُ شَهَادَةٌ) بَفَتْحِ السَّيْنِ الْمَشْدُودَةِ



- وَالسَّيْلُ وَالنَّفْسَاءُ يَجْرُهَا وَلَدَهَا بِسَرَرِهَا إِلَى الْجَنَّةِ - (حم) عن راشد بن حبيش - (ح)
- ٦١٧٨ - الْقَدَرُ نِظَامُ التَّوْحِيدِ، فَنَزَّ وَحْدَ اللَّهِ وَآمَنَ بِالْقَدَرِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى - (طس)
- عن ابن عباس - (ض)
- ٦١٧٩ - الْقَدَرُ سِرُّ اللَّهِ، فَلَا تَقْشُوا سِرَّ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - (حل) عن ابن عمر
- ٦١٨٠ - الْقَدَرِيَّةُ بِجُوسِ هَذِهِ الْأُمَّةِ: إِنْ مَرَضُوا فَلَا تَعُودُوهُمْ، وَإِنْ مَاتُوا فَلَا تَشْهَدُوهُمْ - (دك)
- عن ابن عمر - (صح)

ومثناة تحتية أى الفرق فى الماء كذا ضبطه المصنف بخطه ورأيته بعينى فيه فما فى كثير من النسخ من أنه السل تحريف من النساخ ( والنفساء يجرها ولدها بسررها إلى الجنة - حم عن راشد بن حبيش ) صحابي على ما قاله أحد قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عباده يعود فقال أتعلمون من الشهداء من أمي؟ فأرعى القوم بأبصارهم فقال عبادة ساندوني فأسندوه فقال يا رسول الله الصابر المحتسب قال إن شهداء أمي إذن لقليل ثم ذكره رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي رجاله ثقات ه (القدر نظام التوحيد فمن وحد الله وآمن بالقدر) بالتحريك (فقد استمسك بالعروة الوثقى) لأن من قطع بأن الخلق لو أجمعوا كلهم على أن ينفعوه لم ينفعوه إلا بشيء قدره الله له ولو أجمعوا على أن يضره لم يضره إلا بشيء قدره عليه وطرح الأسباب فقد استمسك بأعظم العرى واستنار قلبه وانشرح صدره وأيقن بأن العبد لا يعلم مصلحته إلا إن أعله الله إياها ولا يقدر على تحصيها حتى يقدره الله عليها ولا يريد ذلك حتى يخلق الله فيه إرادة ومشيئة فعاد الأمر كله إلى من ابتداء منه وهو الذى بيده الخير كله وإليه يرجع الأمر كله قيل وفى التقدير بطلان التدبير والمرء طالب والقضاء غاب والقضاء يبعد القريب ويقرب البعيد (طس عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه هاتى بن المتوكل وهو ضعيف

(القدر سر الله) أى هو استأثر به فلم يطلع على بعضه إلا ببعض خواص خلقه وطلب سر الله تعالى منهى عنه لما فيه من سوء الأرب وعدم الأدب والعباد مأمورون بقبول ما أمرهم الشرع من غير أن يطلبوا سر ما لا يجوز سره وظاهره أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته فلا تقشوا سر الله عز وجل اهـ وفى رواية للديلمي بدله فلا تتكلفوا عليه قال بعضهم استأثر تعالى بسر القدر ونهى عن طلبه ولو كشف لهم عنه وعن عاقبة أمرهم لم يصح التكليف كما لا يصح عند كشف الغطاء يوم القيامة فالسماعة فضل الله والشقاوة عدله قال الكرمانى وسر الله ينكشف للخلائق إذا دخلوا الجنة ولا ينكشف لهم قبل دخولها؛ لم يذكر المصنف له مخرجا لعدم استحضاره لمن أخرجه حال التصنيف وقد أخرجه أئمة مشاهير منهم أبو نعيم فى الحلية عن ابن عمر وابن عدى فى الكامل عن عائشة قال الحافظ العراقى وكلاهما ضعيف ولا يقدر عدم الاطلاع على مخرجه فى جلاله الموقوف لأنه ليس من شرط الحافظ إحاطته بمخرج كل حديث فى الدنيا

(القدرية) زاد الطبرانى فى روايته والمرجئة (مجوس هذه الأمة) لأن إضافة القدرية للخير إلى الله والشر لغيره يشبه إضافة المجوس الكواثر إلى إلهين أحدهما يزدان ومنه الخير والآخر هرمز ومنه الشر لكن يقولون ذلك فى الأحداث والأعيان والقدرية يقولون فى الأحداث دون الأعيان قال الطيبى هذا تقرير قول الخطابى بجمع ومذهب المعتزلة خلافه قال الزمخشري فى كتاب المنهاج إن قلت إن الحسنه والسيئة من الله أم من العبد؟ قلت الحسنه التى هى الخصب والصحة من الله والطاعة من العبد لكن الله لطف به فى أدائها وبعثه عليها والسيئة التى هى القحط والمرض من الله وهو صواب وحكمة وأما المعصية فمن العبد والله يرى منها قال القاضى والطيبى وقوله مجوس هذه الأمة تركيبة من قبيل القلم أحد

٦١٨١ - القراء عرفاء أهل الجنة - ابن جميع في معجمه والضياء عن أنس - (صح)

٦١٨٢ - القرآن شافع مشفع ، وما حل مصدق ، من جعله أمامه قاده إلى الجنة ، ومن جعله خلفه ساقه

إلى النار - (حب ، هب) عن جابر (طب هب) عن ابن مسعود

٦١٨٣ - القرآن غني لا فقر بعده ولا غنى دونه - (ع) ومحمد بن نصر عن أنس - (ض)

اللسانين ولفظ هذه إشارة إلى تعظيم المشار إليه وإلى النعمى على القدرة والتعجب منهم أى انظروا إلى هؤلاء كيف امتازوا عن هذه الامة المكرمة بهذه الهيئة الشنيعة حيث نزلوا من أوج المناصب الرفيعة إل حضيض السفالة والذيلة (إن مرضوا فلا تعودوم) أى لا تزوروم فى مرضهم بل اهجروهم لينزجروا فيتوبوا (وإن ماتوا فلا تشهدوم) أى لا تحضروا جنازهم ولا تصلوا عليهم وخص النهى عن حقوق المسلمين على المسلمين بهاتين الخصلتين لأنهما ألزم وأولى إذ المرض والموت حالتان مقتقرتان إلى الدعاء له بالصحة والصلاة عليه بالمغفرة (دك) فى الايمان من حديث أبى حازم عن أبيه (عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن المنذر حديث منقطع وأشار إلى ذلك الحاكم حيث قال على شرطهما إن صح لأبى حازم سماع من ابن عمر كذا فى التلخيص وقال فى المذهب هو منقطع بين أبى حازم وابن عمر وقال فى الكبائر رواه ثقات لكنه منقطع إبه ورده ابن الجوزى وقال لا يصح .

(القراء عرفاء أهل الجنة) لأن فى الجنة أمراء وعرفاء فالأمراء الانبياء والعرفاء هم القراء والعريف من تحت يد الأمير له شعبة من السلطان فالعرافة هم لاهل القرآن وأهله هم من عرف به هنا تلاوة له وعملابه (ابن جميع) بضم الجيم (فى معجمه) عن محمد بن منصور الواسطى أبى بكر عن أبى أمية محمد بن إبراهيم عن يزيد بن هارون عن أنس (والضياء) فى المختارة (عن أنس) قال فى الميزان المتهم به محمد بن منصور الطروسى شيخ لابن جميع

(القرآن شافع مشفع وما حل مصدق) بالبناء للمجهول (من جعله أمامه قاده إلى الجنة ومن جعله خلفه ساقه إلى النار) لأن القانون الذى تستند إليه السنة والاجماع والقياس فمن لم يجعله إمامه فقد بنى على غير أساس فأنهار به فى نار جهنم وقال الزمخشري: الماحل الساعى وهو من المحال وفيه مطاولة وإلحاط من التماثل ومنه المحل وهو القحط المتناول الشديد يعنى من اتبعه وعمل بما فيه فهو شافع له مقبول الشفاعة فى العفو عن فرطانه ومن ترك العمل به ثم على إسمائه وصدق عليه فيما يرفع من مساويه اهـ . وقال فى الزاهر معناه من شهد عليه القرآن بالتقصير والتضييع فهو فى النار ويقال لا تجعل القرآن ماحلا أى شاهداً عليه (حب هب عن جابر) بن عبد الله (طب هب عن ابن مسعود) قال الهيثمى فيه الربيع بن بدر متروك

(القرآن غنى لا فقر بعده) أى فيه غنى لقلب المؤمن إذا استغنى بمتابعته عن متابعة غيره فاستغنى به عن البدع ويستغنى بنوره فى ظلمات الفتن ويستشفى بشفائه من جميع الأدواء (ولا غنى دونه) لأن جميع الموجودات عاجزة فقيرة ذليلة فمن استغنى بفقير زاد فقره ومن تعزز بذليل زاد ذله ومن تعلق بغير الله انقطع حبله قال فى المطامع وغيرها يحتمل كونه إشارة إلى أن الغنى الأعظم هو الغنى بطاعة الله ولا غنى فوق الغنى بالقرآن ويحتمل أن المراد نقي الفقر المحسوس وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الرزق يلتمس بوجوه منها النكاح وقال الغزالي لازم رجل باب عمر فقال يا هذا ما جرت إلى عمر أو إلى الله تعلم القرآن فإنه يفتيك عن بابى لغاب حتى فقدته عمر فوجده يتعبد فقال ما شغلك عنا قال قرأت القرآن فأغنانى عن عمر فقال وما وجدت فيه؟ قال : وفى السماء رزقكم وما توعدون ، فسكى عمر رضى الله تعالى عنه (ع) وكذا الطبرانى (ومحمد بن نصر) كلهم (عن أنس) قال الحافظ العراقى سنده ضعيف وبينه تليذه الهيثمى فقال فيه عبد أبى يعلى يزيد بن أبان الرقاشى وهو ضعيف .



٦١٨٤ - القرآن ألف ألف حرف ، وسبعة وعشرون ألف حرف ، فمن قرأه صابراً محتسباً كان له بكل حرف زوجة من الخور العين - (طس) عن عمر - (ض)

٦١٨٥ - القرآن يقرأ على سبعة أحرف ، ولا تماروا في القرآن ؛ فإن مرأه في القرآن كفر - (حم) عن أبي جهيم - (صح)

٦١٨٦ - القرآن هو النور المبين ، والذكر الحكيم ، والصراط المستقيم - (هب) عن رجل - (ح)

٦١٨٧ - القرآن هو الدواء - السجزي في الإبانة والقضاي عن علي - (ض)

( القرآن ألف ألف حرف وسبعة وعشرون ألف حرف فمن قرأه صابراً محتسباً كان له بكل حرف ) يقرؤه من الثواب ( زوجة ) في الجنة ( من الخور العين ) قال في التحرير فضل القرآن علي سائر الكتب المنزلة ثلاثين خصلة لم تكن في غيره ( طس عن عمر ) بن الخطاب وفيه محمد بن عبيد بن آدم بن أبي إياس قال في الميزان تفرد بخبر باطل وساق هذا الخبر قال الطبراني ولا يروى إلا بهذا الاسناد قال الهيثمي وبقية رجاله ثقات وقال في موضع آخر رواء الطبراني عن شيخه محمد بن عبيد ذكره في الميزان بهذا الحديث ولم أجد لغيره فيه كلاماً وبقية رجاله ثقات ( القرآن يقرأ على سبعة أحرف ولا تماروا في القرآن فإن مرأه في القرآن كفر ) قال ابن النقيب من خصائص القرآن كونه يقرأ على سبعة أحرف وقال الحلبي في المنهاج ومن عظم قدر القرآن أنه تعالى خصه بأنه دعوة وحجة ولم يكن مثل ذلك لشي قط إنما كان لكل منهم دعوة ثم يكون له حجة غيرها وقد جمعها الله لرسوله في القرآن فهو دعوة بمعانيه حجة بألفاظه وكفى الدعوة شرفاً أن يكون حجتها معها وكفى الحجة شرفاً أن لا تنفصل الدعوة عنها انتهى ( حم عن أبي جهيم ) مصفراً بن الحارث بن الصمت بكسر المهملة وشد الميم ابن عمرو الأنصاري قيل اسمه عبد الله وقد ينسب لجده قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

( القرآن هو النور المبين ) أي الضياء الذي يستغنى به إلى سلوك الهدى ( والذكر ) أي المذكور أو ما يتذكر به أي ينعظ ( الحكيم ) أي المحكم آياته الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه أي المشتغل علي الحقائق أو الحكيم بمعنى ذي الحكمة ذكره القاضي قال الطيبي والذكر إن فسر بالمذكور فالمناسب أن يؤول الحكيم بالحكم أي هذا القرآن المذكور محكم آياته ورصين ألفاظه مصبوب في قافي البلاغة والفصاحة أعجز الخلق عن الإتيان بمثله وإن فسر بالشرف والكرم فالموافق أن يؤول الحكيم بذى الحكمة لأن كون الكلام شريفاً إنما يكون باعتبار ما يتضمنه من الحكمة والشك والمعاني الدقيقة واللطائف الرشيفة ( والصراط المستقيم ) أي هو مثل الصراط المستقيم في كونه يوصل سالكه إلى المقصد الآسنى ، فهو أشبه بحذف أداته وقيل جعله نفس الصراط المستقيم لظهور بياناته النافية لطرائق الدين ( هب عن رجل ) من الصحابة

( القرآن هو الدواء ) أي من الأمراض الروحانية كالاقتادات الفاسدة في الإلهيات والنبوة والمعاد وكالاخلاق المذمومة وفيه أوضح بيان لأنواعها وحث علي اجتنابها ومن الأمراض الجسدية بالتبرك بقراءته عليها لكن مع الإخلاص وفراغ القلب من الأغيار وإقباله على الله بكلية وعدم تناول الحرام وعدم الآثام واستيلاء الغفلة علي القلب لقراءة من هذا حاله مبرئ الأمراض وإن أعيت الأطباء ولهذا قال بعض الأئمة متى تخلف الشفاء فهو إما لضعف تأثير الفاعل أو لعدم قبول المحل المنفعل أو لمسانع قوى يمنع تخلفه أن يتجمع فيه الدواء كما تكون في الأدوية الحسية شفاء لما في الصدور وتنزل من القرآن ما هو شفاء قال الأكثر من جنسية لا تبعيضية فالقرآن هو الشفاء التام من جميع الأدوية القلبية والبدنية لكن لا يحسن التداوى به إلا الموفقون ، والله حكيم بالغة في إخفاء سر التداوى

٦١٨٨ - الْقَصَاصُ ثَلَاثَةٌ : أَمِيرٌ ، أَوْ مَأْمُورٌ ، أَوْ مُحْتَالٌ - ( طب ) عن عوف بن مالك وعن كعب ابن عياض - ( ح )

٦١٨٩ - الْقَضَاءُ ثَلَاثَةٌ اثنان في النار وواحد في الجنة : رجل علم الحق فقصى به فهو في الجنة ،

به عن نفوس أكثر العالمين كما له حكمة بالغة في إخفاء كنوز الأرض عنهم ( تنبيه ) قال ابن عربي إذا كان الإنسان مؤمناً بالقرآن أنه كلام الله وشفاء للأدواء فليأخذ عقيدته منه ويترك المبالغة في ديوان المجادلة فإنه قد تضمن جميع الأصول فوزه سبحانه نفسه أن يشبهه شيء من المخلوقات أو يشبه شيئاً بقوله ليس كمثل شيء وهو السميع البصير ، وسبحان ربك رب العزة عما يصفون ، وأثبت رؤيته في الدار الآخرة بظاهر قوله وجوه يومئذ ناظرة إلى ربها ناظرة ، ودلائلهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ، ونفى الإحاطة بدركه بقوله لا تدركه الأبصار ، وأثبت كونه قادراً بقوله وهو على كل شيء قدير ، وأثبت كونه عالماً بقوله أحاط بكل شيء علماً ، وأثبت كونه مريداً بقوله لعل لما يريد ، وأثبت كونه سميعاً بقوله لقد سمع الله ، وأثبت كونه بصيراً بقوله ألم يعلم أن الله يرى ، وكونه متكلماً بقوله وكلم الله موسى تكليماً ، وكونه حياً بقوله والحي القيوم ، وإرسال الرسل وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً أناوحى إليهم ، ورسالة محمد صلى الله عليه وسلم بقوله محمد رسول الله ، وأنه آخر الأنبياء بقوله وخاتم النبيين ، وأن كل ما سواه خلقه بقوله والله خالق كل شيء ، وخلق الجن بقوله وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ، وحشر الأجساد بقوله منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم ، إلى مثل هذا ، محتاجه العقائد لمن حشر ونشر وقضاء وقدر وجنة ونار وقبر وميزان وحوض وصراط وحساب وصحف وكل ما لا بد منه المعتقد أن يعتقده وما لم يظن في الكتاب من شيء ، فاستبان أن في القرآن غنية لصاحب الداء العضال ومقنعة لمن عزم على طريق النجاة ورغباً في سمو الدرجات وترك العلوم التي تتوارد عليها الشكوك فبضياع الوقت ويخاف المقت ( السجزي في ) كتاب ( الإبانة ) عن أصول الديانة ( والنضاعي ) في مسند الشهاب ( عن علي ) أمير المؤمنين قال شارحه العاصري حسن صحيح اه وفيه الحسن بن رشيق أورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة تسلم فيه عبد الغني وسعاد أورده الذهبي في ذيل الضعفاء وقال قال أبو حاتم شيعي وليس بالقوي .

( القصص ثلاثه أمير أو مأمر أو محتال ) وهو من لم يأذن له الإمام أو نائبه لأن دخوله في عهدة مالم يخاطب به دل على احتياله وفيه اشعار بأن قص الإمام أو مأذونه محبوب مطلوب قال تعالى واذكر فإن الذكري تنفع المؤمنين ، وما ورد من النهي عن النص لموضع في قاص يروي اخباراً موضوعه ويحكي أقوالاً تومئ إلى هفوات وتساهلات يقصر فهم العامة عن درك معانيها أو عن كونها هفوة نادرة مردفة بتكفيرات ومتدارك بحسنات فإن العامي يعتصم بذلك في مساهلاته ويهدد نفسه عذراً ويحتج بأنه حكى ذلك عن بعض المشايخ وكلنا بصدد المعاصي وقد عصي من هو أكبر مني ونحو ذلك مما يفيد جرأة على الله من حيث لا يشعر وإثم ذلك عليه وعلى العاصي الذي أراده حتى وقع في مهواة وأكثر ما اعتاد القصص والوعاظ من الاشعار ما يتعلق بالتواصف في العشق وجمال الممشوق وروح الوصال وألم الفراق والمجلس مشحون بأخلاق العوام وبواطنهم مشحونة بالشهوات وقلوبهم غير منصفكة عن الالتفات للصور الجلية فتتحرك الاشعار من قلوبهم ما هو مستكن فيها فتشتعل نيران الشهوات فيزعقون ويتراجدون وكل ذلك يرجع إلى فساد ذكره حجة الاسلام ( طب ) عن عوف بن مالك وعن كعب بن عياض ( الاشعري صحابي نزل الشام ومن المصنف الحسن قال الهيثمي فيه عبد الله بن يحيى الاسكندراني ولم أجد من ترجمه ورواه عنه أيضاً أحمد والديلمي

( القضاة ثلاثة اثنان في النار وواحد في الجنة : رجل علم الحق فقصى به فهو في الجنة ورجل قضى للناس على جهل



وَرَجُلٌ قَضَى لِلنَّاسِ عَلَى جَهْلٍ فَهُوَ فِي النَّارِ، وَرَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ لِحَارٍ فِي الْحُكْمِ فَهُوَ فِي النَّارِ - ( ع ك )  
عن بريدة - ( صح )

٦١٩٠ - الْقَضَاءُ ثَلَاثَةٌ قَاضِيَانِ فِي النَّارِ وَقَاضٍ فِي الْجَنَّةِ : قَاضٍ قَضَى بِالْهُوَى فَهُوَ فِي النَّارِ ، وَقَاضٍ قَضَى بِغَيْرِ عِلْمٍ فَهُوَ فِي النَّارِ ، وَقَاضٍ قَضَى بِالْحَقِّ فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ - ( طب ) عن ابن عمر  
٦١٩١ - الْقَلْبُ مَلِكٌ ، وَلَهُ جُنُودٌ ؛ فَإِذَا صَلَحَ الْمَلِكُ صَلَحَتِ جُنُودُهُ ، وَإِذَا فَسَدَ الْمَلِكُ فَسَدَتِ جُنُودُهُ ،

فهو في النار ورجل عرف الحق لحار في الحكم فهو في النار قال في المطامع هذا التقسيم بحسب الوجود لا بحسب الحكم ومعلوم أن مرتبة القضاء شريفة ومنزلة رفيعة لمن اتبع الحق وحكم على علم بغير هوى وقليل ما هم روى أن عمر جاء خصمان فأقامهما فعادا فأقامهما فعادا ففصل بينهما فقبل له فيه لقال وجدت لأحدهما مالم أجده لصاحبه فعالجت نفسي حتى ذهب ذلك ؛ قال القاضي : الإنسان خلق في بدو فطرته بحيث يقوى على الخير والشر والعدل والجور ثم تعرض له دواعي داخلية وأسباب خارجية تتعارض وتتصارع فتجذبه هؤلاء مرة وهؤلاء أخرى حتى يفضي التطارد بينهما إلى أن يغلب أحد الحزبين ويقهر الآخر فتتقاد له بالكيفية ويستقر على ما يدعوه إليه فالحاكم إن وفق حتى غلب له أسباب العدل وتمكن فيه دواعيه صار بشرائره مائلا إلى العدل مشغورا به متحاشيا عما ينافية ونال به الجنة وإن خذل بأن كان على خلاف ذلك جاز بين الناس ونال بشؤمه النار وقيل معناه من كان الغالب على أقضيته العدل والتسوية بين الخصمين لله الجنة ومن غلب على أحكامه الجور والميل إلى أحدهما لله النار ( ع ك عن بريدة ) وسكت عليه أبو داود ، وصححه الحاكم . قال الذهبي في الكبائر : صححه الحاكم والمهدة عليه

( القضاء ثلاثة قاضيان في النار وقاض في الجنة : قاض قضى بالهوى فهو في النار وقاض قضى بغير علم فهو في النار وقاض قضى بالحق فهو في الجنة ) فيه إنذار عظيم للقضاة التاركين للعدل والأعمال والمقصرين في تحصيل رتب الكمال قالوا والمفتي أقرب إلى السلامة من القاضي لأنه لا يلزم بفتواه والقاضي يلزم بقوله لخطره أشد فليتمين على كل من ابتلي بالقضاء أن يتمسك من أسباب التقوى بما يكون له جنة ، ويحرص على أن يكون الرجل الذي عرف الحق فقضى به وكان الخصوص من القضاء الثلاثة بالجنة ويجعل داء الهوى عنه محسوما ولحظه ولفظه بين الخصوم مقسوما ولا يأل فيما يجب من الاجتهاد إذا اشتبه عليه الأمران ويعلم أنه إن اجتهد وأخطأ لله أجر وإن أصاب لله أجران و صوب الصواب ووضح لمن استشف بنور الله برهانه ويتوكل على الله في قصده ويتقن فإن الله يهدي قلبه ويثبت لسانه ( طب ) وكذا أبو يعلى ( عن ابن عمر ) بن الخطاب صححه بعضهم وأفرد ابن حجر فيه جزءا وقال الهيثمي رجاله ثقات

( القلب ملك وله جنود ) جمع جند وهم أتباع يكونون نجدة للمتبع ذكره الحارثي وصلاح القلب وحياته مادة كل خير وفساده مادة كل شر فبصلاحه وحياته يكون قوته وسمعه وبصره وعفته وشجاعته وصبره وسائر أخلاقه الفاضلة ومحبة للحسن وبغضه للقبيح بخلاف الفاسد فإنه لا فرق بين الحسن والقبيح وجنوده تابعون له ( فإذا صلح الملك صلحت جنوده وإذا فسد الملك فسدت جنوده ) يعني هو أصل الكل إن أفسدته ففسد الكل وإن أصلحته صلح الكل إذ هو الشجرة وسائر الأعضاء أغصان ومن الشجرة تشرب الأغصان وتصلح وتفسد وأن الملك وسائر الأعضاء تبع وأركان وإذا صلح الملك صلحت الرعية وإذا فسد ففسدت فصلاح العين واللسان والبطن وغيره دليل على صلاح القلب وعمرانه وإذا رأيت فيها خلافا فاعلم أنه منه ذكره الغزالي وقال ابن عربي سبب ارتباط صلاح الرعية وفسادها بصلاحه وفساده أنه تعالى إذا ولي خليفة على قوم يعطيه أسرارهم وعقولهم ليسكون بجموع رعيته فتى خاتم في أسرارهم ظهر فيهم وإن اتقى الله ظهر فيهم قال بعض العارفين قد بنى الله الإنسان على صورة مدينة

وَالْأُذُنَانِ قَمْعٌ ، وَالْعَيْنَانِ مَسْلِحَةٌ ، وَاللِّسَانُ تَرْجُمَانٌ ، وَالْيَدَانِ جَنَاحَانِ ، وَالرِّجْلَانِ بَرِيدٌ ، وَالْكَبِدُ رَحْمَةٌ ،  
وَالطَّحَالُ ضَحْكٌ ، وَالْكَلِيتَانِ مَكْرٌ ، وَالرِّثَةُ نَفْسٌ - (هب) عن أبي هريرة

٦١٩٢ - الْقَلَسُ حَدَّثٌ - (قط) عن الحسين - (ض)

٦١٩٣ - الْقَنَاعَةُ مَالٌ لَا يَنْفَدُ - الْقَضَاعَى عَنْ أَنَسٍ - (ض)

وجعل فيه بيتاً له وهو القلب وأسكن فيه ملكاً وهو الإيمان قال الغزالي النفس عسكر القلب والقلب عساكر مختلفة  
وما يعلم جنود ربك إلا هو، فالقلب هو الملك إذ هو محل السلطنة في الجسد فإذا ألبسه الله خلعة الولاء وهو الإيمان  
حجبه عن أعدائه وجعل له وزيراً وهو العقل وسوراً وهو اليقين وممرجاً وهو النجاة وجيشاً وهو المعرفة وبأياً  
وهو الإخلاص كل ذلك بقدرته وإرادته لا يسأل عما يفعل، (والأذنان قمع والعينان مسلحة) أي يتقن بهما (واللسان  
ترجمان) عما في الضمير (واليدان جناحان والرجلان برید والكبد رحمة والطحال ضحك والكليتان مكر والرثة نفس)  
أخرج الطبراني عن كعب قال أتيت عائشة فقالت هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينعت الإنسان فانظري  
هل يوافق نعمتي نعمت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت نعمت فقال عيناه هاد وأذناه قمع ولسانه ترجمان ويده  
جناحان ورجلاه بریدان وكبده رحمة ورثته طحاله ضحك وكليته مكر والقلب ملك فإذا طاب طاب جنوده وإذا  
فسدت فسدت نفس جنوده فقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينعت الإنسان هكذا وأخرج البيهقي عن علي  
كرم الله وجهه إن العقل في القلب وإن الرحم في الكبد وإن الرأفة في الطحال وإن النفس في الرثة؛ قد مر في آخر  
حرف العين أن هذا مثل ضربه الشارع بين به كيف كان القلب ملكاً والجوارح جنوده تقريباً للألهام فإن  
التصريح بمجائب القلب وأسراره الداخلية في جملة عالم الملكوت مما بكل عن دركه أكثر الأوهام قال الغزالي  
والقلب له جندان جند يرى بالأبصار وجند لا يرى إلا بالبصائر وهو في حكم الملك والجنود في حكم الخدم والأعوان  
وهذا معنى الجند أما جنده المشاهد بالعين فهو اليد والرجل والعين والأذن واللسان وجميع الأعضاء الظاهرة والباطنة  
لأنها كلها خادمة مسخرة له وهو المتصرف فيها خلقت مجبولة على طاعته لا تستطيع له خلافاً فإذا أمر العين بالانفتاح  
انفتحت والرجل بالتحرك تحركت واللسان بالتكلم تكلم وكذا سائر الأعضاء (هب عن أبي هريرة) ثم قال أعني  
البيهقي قال الإمام أحمد هكذا جاء موقوفاً ومعناه جاء في حديث النعمان بن بشير مرفوعاً أنه وعده في الميزان من المنالك  
(الفلس حدث) قال في الفردوس الفلس هو ما يخرج من الخلق شبه القوم يقال قلنس إذا قام فهو قلنس وقال الخليل  
الفلس ما خرج من الفم أو دون ذلك فإذا غلب فهو قي، اه وأخذ بذلك الحنفية والحنابلة فقالوا أخرج القوم وغيره  
من النجاسات من غير السيدين ينقض الوضوء وأجيب بأن المصطفى صلى الله عليه وسلم قام وغسل فله قليل له أمانتاً  
فقال حدث القوم غسله أو بأن الحديث منسوخ أو محمول على غسل الفم (قط) من حديث سوار بن مصعب عن زيد  
ابن علي عن أبيه (عن) جده (الحسن بن علي) أمير المؤمنين، ثم قال: أعني الدارقطني لم يروه عن زيد غير سوار،  
وسوار متروك اه.

(القناعة مال لا ينفد) لأن القناعة تنشأ من غنى القلب بقوة الإيمان، ومزيد الإيمان، ومن قنع أمد بالبركة ظاهراً  
وباطناً لأن الإفاق منها لا ينقطع إذ صاحبها كلما أعذر عليه شيء قنع بما دونه ورضى فلا يزال غنياً عن الناس ولهذا  
كان ما يقنع به خير الرزق كما في الخبر السابق ومن قنع بما قسم له كانت ثقته بالله التي شأنها أن لا تنقطع لتأكد الوثاقة  
كأن له لا ينفد إمداده، ولهذا قال لقمان لابنه: يا بني الدنيا بحر عميق غرق فيه ناس كثير؛ فاجعل سفينتك فيها القناعة  
(تنبيه) سئل بعض الصوفية عن مقام القناعة هل يطلب من ربه القناعة بما أعطاه الحق له من معرفته كما يقنع



- ٦١٩٤ - الْقِنْطَارُ أَلْفَا أَوْقِيَّةٌ - (ك) عن أنس - (صح)  
 ٦١٩٥ - الْقِنْطَارُ اثْنَتَا عَشْرَةَ أَلْفَ أَوْقِيَّةٍ ، كُلُّ أَوْقِيَّةٍ خَيْرٌ مِمَّا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ - (هـ حب) عن  
 أبي هريرة - (صح)  
 ٦١٩٦ - الْقَهْقَهَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ ، وَالتَّبَسُّمُ مِنَ اللَّهِ - (طس) عن أبي هريرة

بنظيره من القوت ؟ فأجاب بأن القناعة المطلوبة خاصة بأمور الدنيا لكلا يشغل بكثيرتها عن آخرته ، لكونه مجهولا  
 على الشئ ، وأما القناعة من المعرفة بالقليل لمدومة بنص آية : « وقل رب زدني علما » أى بك وبأسرار أحكامك  
 لزيادة من التكليف فانه كان يكره السؤال في الاحكام ، وأنشد يقول :

إن القناعة باب أنت داخله • إن كنت ذاك الذى يرجى لخدمته  
 فاقنع بما أعطت الأيام من نعم • من الطبيعة لا تقنع بنعمته  
 لو كان عندك مال الخلق كلهم • لم يأكل الشخص منه غير لقمة  
 لا تقنع بشئ دونه أبدا • وإشره فإنك مجبول على الشره  
 واحرص على طلب العلياء تحفظ بها • فليس نائم ليل مثل منته  
 تسربلت أخلاق قنوعا وعفة • لتعبدى بأخلاق كنوز من الذهب  
 لم أر حظا كالقنوع لأهله • وأن يحمل الإنسان ما عاش في الطلب  
 وقال ابن دريد ذاق روح الغنى من لا قنوع له • ولم تر قائما ما عاش مفتقرا  
 العزف من ياته تحمد معيشته • ماضع عرف وإن أوليته حجرا

(القضاعى) وكذا الديلمى (عن أنس) وفيه خلاد بن عيسى الصغار ، ورواه الطبرانى في الأوسط عن جابر باللفظ  
 المذكور ، وزاد وكثر لا يفنى قال الذهبى وإسناده واه  
 (القنطار ألفا أوقية) بألف التثنية . قال فى السكشاف : القنطار المال العظيم من قنطرت الشئ إذا رفعته ، ومنه  
 القنطرة لأنه مشيد . قال بعضهم يصف ناقة :

كقنطرة الروى أقسم ربهما • لتكتنفن حتى تشاد بقرمد

قال النووى : وأجمع أهل الفقه والحديث واللغة على أن الأوقية الشرعية أربعون درهما (ك) فى الذكاح (عن  
 أنس) قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى : والقناطير المقنطرة ، فذكره . قال الحاكم على  
 شرطهما ورده الذهبى بأنه خبر منكر

(القنطار اثنتا عشرة ألف أوقية) بضم الهمة وتشديد الياء وربما جاء أوقية وليست بعالية وهمزتها زائدة كذا  
 فى النهاية (كل أوقية خير مما بين السماء والأرض) قاله فى تفسير القناطير المقنطرة . قال أبو عبيد لا تجد العرب تعرف  
 وزن القنطار . وفى رواية للديلمى القنطار مائة رطل والرطل اثني عشرة أوقية والأوقية سبعة دنانير والدينار أربعة  
 وعشرون قيراطا . وقال ابن الأثير الأوقية فى غير هذا الحديث نصف سدس الرطل وهو جزء من اثني عشر جزءا  
 ويختلف باختلاف اصطلاح البلاد . وروى ابن أبى حاتم وابن مردويه بسند قال المؤلف فى حاشية القاضى صحيح  
 عن أنس قال : سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم عن قول الله : والقناطير المقنطرة ، قال القنطار  
 ألف دينار (هـ حب عن أبي هريرة) ورواه عنه الديلمى أيضا

(القهقهة) أى الضحك بصوت يقال قه قها ضحك ، وقال فى ضحكة قه بالسكون فاذا كرر قيل قهقهة قهقهة كدحرج

## حرف الكاف

٦١٩٧ - كَاتَمُ الْعِلْمِ يَلْعَنُهُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الْحَوْتُ فِي الْبَحْرِ وَالطَّيْرُ فِي السَّمَاءِ - ابن الجوزي في العلل عن أبي سعيد - (صح)

٦١٩٨ - كَادَ الْحَلِيمُ أَنْ يَكُونَ نَبِيًّا - (خط) عن أنس - (ض)

دحرجة (من الشيطان) أى هو يجربها ويحمل عليها (والتبسم) أى الضحك قليلا من غير صوت (من الله) فتبطل الفقهية الصلاة دون التبسم عند الحنفية ، وكذا عند الشافعية إن ظهر منها حرفان أو حرف مفهم (طس عن أبي هريرة) رضى الله عنه

## حرف الكاف

(كاتم العلم) أى عن أهله (بلعنه كل شيء حتى الحوت في البحر والطير في السماء) لما سبق أن العلم يتعدى نفعه إليهما فإنه أمر بالإحسان إليهما حتى بإحسان القتل فكتمه يضر بهما وبغيرهما من الحيوانات وقد تضافرت النصوص القرآنية على ذم كاتم العلم وإن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترُونَ به ثمناً قليلاً أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار ، وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم ، فوصف المغضوب عليهم بأنهم يكتُمون العلم تارة بخلا به وتارة اعتياضاً عن إظهاره بالدنيا وتارة خوفاً أن يحتج عليهم بما أظهروه منه وهذا قد يبتلى به طوائف من المنتسبين للعلم فانه تارة يكتُمونه بخلا به وتارة كراهة أن ينال غيرهم من الفضل والتقدم والوجاهة مانالوه وتارة اعتياضاً برئاسة أو مال فيخاف من إظهاره انتقاص رتبته وتارة يكون قد خالف غيره في مسألة أو اعتزى إلى طائفة قد خولفت في مسألة فيكتم من العلم ما فيه حجة لمخالفه وإن لم يتيقن أن مخالفه مبطل وذلك كله مذموم وفاعله مطرود من منازل الأبرار ومقامات الأخيار مستوجب للعنة في هذه الدار ودار القرار (ابن الجوزي في) كتاب (العلل) المتناهية في الأخبار الواهية (عن أبي سعيد) الخدرى ، وقضية صنيع المصنف أن ابن الجوزي سكت عليه والامر بخلافه ، فإنه تعقبه بقوله حديث لا يصح فيه يحيى بن العلاء قال أحمد كذاب يضع (كاد الحليم أن يكون نبياً) أى قرب من درجة النبوة وكاد من أفعال المقاربة وضمت المقاربة الخبر من الوجود لعروض سببه ، لكن لم يوجد لفقد شرط أو عروض مانع . قال العسكري : كذا يرويه المحدثون ولا تكاد العرب تجمع بين كاد ، وأن ؛ وبهذا نزل القرآن (لطيفة) قد ألغز أبو العلاء المصرى في لفظة كاد فقال :

أنحوى هذا العصر ما همى لفظة • جرت في لسانى جرم وثمر

إذ مانقت ، والله أعلم أثبتت • وإن أثبتت قامت مقام جحود

وقال الشهاب الحجازى فلم أجد أحداً أجاب فقلت

لقد كاد هذا اللغز يصدئ فسكرنى • وما كدت أشفى غلى بورود

وهذا جواب يرتضيه ذوو النهى • ويمتنع عن فهم كل بليد

وهذا الجواب لغز أيضاً فأوضحه بعضهم بقوله :

أشار الحجازى الإمام الذى حوى • علوما زكت من طارف وتليد

إلى كاد إصاحا لذى الفضل والنهى • وأبهم إبعادا لكل بليد

(خط) في ترجمة محمد البزدوى (عن أنس) وفيه يزيد الرقاشى متروك ، والربيع بن صبح ضعة ابن معين وغيره

ومن ثم أورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح



٦١٩٩ - كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كُفْرًا ، وَكَادَ الْحَسَدُ أَنْ يَكُونَ سَبَقَ الْقَدَرِ - ( حل ) عن أنس

٦٢٠٠ - كَادَتِ النِّمِيَّةُ أَنْ تَكُونَ سِحْرًا - ابن لال عن أنس - ( ض )

٦٢٠١ - كَا فُلُ الْيَتِيمِ لَهُ أَوْ لِيُغَيِّرِهِ أَنَا وَهُوَ كَهَاتَيْنِ فِي الْجَنَّةِ - ( م ) عن أبي هريرة - ( ض )

( كاد الفقر ) أى الفقر مع الاضطراب إلى ما لا بد منه كما ذكره الغزالي ( أن يكون كفرا ) أى قارب أن يقع في الكفر لأنه يحمل على حسد الاغنياء ، والحسد يأكل الحسنات وعلى التذلل لهم بما يدنس به عرضه ويثلم به دينه وعلى عدم الرضى بالقضاء وتسخط الرزق وذلك إن لم يكن كفرا فهو جار إليه ولذلك استعاذ المصطفى صلى الله عليه وسلم من الفقر ، وقال سفيان الثوري : لأن أجمع عندي أربعين ألف دينار حتى أموت عنها أحب إلى من فقر يوم وذل في سؤال الناس قال ووالله ما أدري ماذا يقع مني لو ابتليت بيلة من فقر أو مرض فلعل أ كفر ولا أشعر لذلك قال : كاد الفقر أن يكون كفرا لأنه يحمل المرء على ركوب كل صعب وذلول وربما يؤذيه إلى الاعتراض على الله والتصرف في ملكه كما فعل ابن الراوندي في قوله

كم عاقل عاقل أعيت مذاهبه • وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا

هذا الذي ترك الأوهام حائرة • وصير العالم التحرير زنديقا

والفقر نعمة من نعم الله إلى الإنابة والالتجاء إليه والطلب منه وهو حلية الأنبياء ورتبة الأولياء وزي الصالحين ومن ثم ورد خبر : إذا رأيت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار الصالحين ، فهو نعمة جليلة بيد أنه مؤلم شديد التحمل ( تنبيه ) قال الغزالي : هذا الحديث ثناء على المال ولا تقف على وجه الجمع بين المدح والذم إلا بأن تعرف حكمة المال ومقصوده وإفادته وغوائله حتى ينكشف لك أنه خير من وجه شر من وجوهه وليس بخير محض ولا بشر محض بل هو سبب للأمرين معا يمدح مرة ويذم مرة ، والبصير المميز يدرك أن المحمود منه غير المذموم ( وكاد الحسد أن يكون سابقا للقدرة ) أى كاد الحسد في قلب الحاسد أن يغلب على العلم بالقدرة فلا يرى أن النعمة التي حسدها عليها أنها صارت إليه بقدر الله وقضائه كما أنها لا تزول إلا بقضائه وقدره وغرض الحاسد زوال نعمة المحسود ولو تحقق القدرة لم يحسده واستسلم وعلم أن الكل بقدر ( تنبيه ) قال ابن الأثير في الاختصار لا يستعمل أن مع كاد في الاختيار ولذلك لم يأت في القرآن ولا في كلام نصيب كاد الفقر أن يكون كفرا فإن صح فزيادة أن من كلام الراوي لا من كلام الرسول لأنه أفصح من لفظ الضاد وقال النووي إثبات أن مع كاد جائز لكنه قليل وقال ابن مالك وقوع خبر كاد مقرونا بأن قد خفي على أكثر النحاة وقوعه والصحيح جوازه لكنه قليل ولذلك لم يقع في القرآن لكن عدم وقوعه فيه لا يمنع من استعماله قياسا ( حل ) من حديث المسيب بن واضح عن يوسف بن أسباط عن سفيان عن حجاج بن قراصة عن يزيد الرقاشي ( عن أنس ) ويزيد الرقاشي قال في الميزان تالف وحجاج قال أبو زرعة ليس بقوى ورواه عنه أيضا البيهقي في الشعب وفيه يزيد المذكور ورواه الطبراني من وجه آخر بلفظ كاد الحسد أن يسبق القدرة وكادت الحاجة أن تكون كفرا قال الحافظ العراقي وفيه ضعف وقال البخاري طرقة كلها ضعيفة قال الزركشي لكن يشهد له ما أخرجه اللسان وابن حبان في صحيحه عن أبي سعيد مرهوعا اللهم إني أعوذ بك من الفقر والكفر فقال رجل ويعتدل أن قال نعم ( كادت النيمة ) أى قارب نقل الحديث من قوم لقوم على وجه الإفساد ( أن تكون سحرا ) أى خداعا ومكرا أو صرفا لأشياء عن وجهه وإخراجا للباطل في صورة الحق فلما كادت النيمة أن تجذب السامع إلى بغض المنقول عنه ويوقع بينه وبينه الشرور شبهت بالسحر الحقيقي ( ابن لال ) في المكارم ( عن أنس ) وفيه الكيدى وقد مر غير مرة ضعفه والمذلي بن الفضل قال الذهبي في الضمراء له مناكير ويزيد الرقاشي قد تكرر أنه متروك .

( كائل اليتيم ) أى المربي له أو القائم بأمره من نحو نفقة وكسوة وتأديب وغير ذلك ( له ) كقريبه ( أو لغيره )

- ٦٢٠٢ - كَانَ أَوَّلُ مَنْ أَضَافَ الضَّيْفَ إِبْرَاهِيمُ - ابن أبي الدنيا في قرى الضيف عن أبي هريرة - (ض)
- ٦٢٠٣ - كَانَ عَلَى مُوسَى يَوْمَ كُلِّهِ رَبُّهُ كِسَاءُ صُوفٍ ، وَجَبَّةُ صُوفٍ ، وَكُمَّةُ صُوفٍ ، وَسَرَاوِيلُ صُوفٍ ، وَكَانَتْ لَعْلَاهُ مِنْ جِلْدِ حِمَارٍ مَيِّتٍ - (ت) عن ابن مسعود - (ض)

كالاجنبي (أنا وهو كهاتين) وأشار بالسبابة والوسطى (في الجنة) مصاحباً له فيها وقد تطابقت الشرائع والاديان على الحث على الإحسان إلى اليتيم وحق على من سمع هذا الحديث الفعل به ليسكون رفيق المصطفى صلى الله عليه وسلم في الجنة ولا منزلة أفضل من ذلك وفيه إشارة إلى أن بين درجة النبي صلى الله عليه وسلم وكافل اليتيم قدر تفاوت ما بين السبابة والوسطى من كلام داود عليه السلام كن لليتيم كالأب الرحيم واعلم أنك كما تزرع تحصد رواء الطبراني وكذا البخاري في الأدب المفرد (عن أبي هريرة) ورواه البخاري بدون قوله ولغيره اه والتقديم والتأخير مع اتحاد المعنى لا أثر له ورواه الطبراني بزيادة قيل حسن لا بد منه ولفظه كافل اليتيم أو لغيره إذا اتقى معي في الجنة كهاتين قال الهيثمي رجاله ثقات والمراد اتقى في التصرف لليتيم .

(كان أول من أضاف الضيف) أي أول الناس تضيفاً (إبراهيم) الخليل قال في النهروهر الأب الحادي والثلاثون لنبينا عليه الصلاة والسلام وهو أول من اختن قال ابن المسيب وأول من قص شاربه وأول من رأى الشيب، والضيف مجازاً باعتبار ما يؤول إليه وفي رواية كان يسمى أبا الضيفان كان يمشي الميل والميلين في طلب من يتغذى معه قيل دعا من يأكل معه فحضر فقال له قل بسم الله قال لا أدري ما الله فلبط جبريل فقال يا خليل الله إن الله يطعمه منذ خلقه وهو كافر فدخلت أنت عليه بلقمة وفي الكشف كان لا يتغذى إلا مع ضيف فلم يجرده يوماً فإذا هو بفوج من الملائكة بصورة البشر فدعاهم فخلعوا له أن بهم جذاماً فقال الآن وجبت مؤاكتكم شكر الله على أن عافاني (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (قرى الضيف عن أبي هريرة)

(كان على موسى) بن عمران (يوم كله ربه كساء صوف وجبة صوف وكمة صوف) بضم الكاف وتشديد الميم أو بكسر الكاف فانسوة صغيرة أو مدورة (وسراويل صوف) قال ابن العربي إنما جعل ثيابه كلها صوفاً لأنه كان يعمل لم يتيسر له فيه سواء فأخذ باليسر وترك التكليف والسر وكان من الاتفاق الحسن أن آتاه الله تلك الفضيلة وهو على تلك اللبسة التي لم يتكلفها وقال الزين العراقي يحتمل كونه مقصوداً للتواضع وترك التنعيم أو لعدم وجود ما هو أرفع ويحتمل أنه اتفاق لا عن قصد بل كان يلبس كل ما يجد كما كان نبينا يفعل (وكانت لعلاه من جلد حمار ميت) يحتمل أنها كانت مدبوغة فذكر في الحديث أصلها وترك ذكر الدباغ للعلم به وجرى العادة بدباغها قبل لبسها ويحتمل أن شرعه استعمالها بدون دباغ ولكونها من جلد ميت في الجملة قيل له اخلع نعليك إنك بالواد المقدس أي طم الأرض بقدميك لتصيب قدميك بركة هذا الوادي الذي من الله به عليك فأخذ اليه ودمته لزوم خلع النعائين في الصلاة وليس الأخذ صحيحاً كما سبق قال ابن عربي قد أمر بخلع نعليه التي جمعت ثلاثة أشياء الجلد وهو ظاهر الأمر أي لا تتقف مع الظاهر في كل الأحوال الثاني البلادة فإنها منسوبة إلى الحمار الثالث كونه ميتاً غير ذكي والموت الجهل وإذا كنت لا تعقل ما تقول ولا ما يقال لك كنت ميت والمناجى لا بد أن يكون بصفة من يعقل ما يقول وما يقال له فيكون حي القلب لطناب واقع الكلام غواصاً على المعاني التي يقصدها من يناجيه، واعلم أن هذا الحديث قد وقع فيه في بعض الروايات زيادة منكرة بشعة قال الحافظ ابن حجر وقفت لابن بطة علي أمر استعظمته واقشعر جلدي منه أخرج ابن الجوزي في الموضوعات الحديث عن ابن مسعود باللفظ المذكور زاد في آخره فقال من ذا العبراني الذي يكلمني من الشجرة قال أنا الله قال ابن الجوزي هذا لا يصح وكلام الله لا يشبه كلام المخلوق والمتمم به حميد الأعرج قال ابن حميداً برى من هذه الزيادة المنكرة وما أدري ما أقول في ابن بطة بعد هذا (ت) من حديث حميد بن علي الأعرج عن عبدالله بن الحرث (عن



- ٦٢٠٤ - كَانَ دَاوُدَ أَعْبَدَ الْبَشَرَ - (ت ك) عن أبي الدرداء - (صح)
- ٦٢٠٥ - كَانَ أَيُّوبُ أَحْلَمَ النَّاسِ ، وَأَصْبَرَ النَّاسِ ، وَأَكْظَمَهُمْ لَغِيْظًا - الحَكِيم عن ابن أبي - (ض)
- ٦٢٠٦ - كَانَ النَّاسُ يَعُودُونَ دَاوُدَ يَظُنُّونَ أَنَّ بِهِ مَرَضًا ، وَمَا بِهِ إِلَّا شِدَّةُ الْخَوْفِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى - ابن عساکر عن ابن عمر - (صح)
- ٦٢٠٧ - كَانَ زَكْرِيَّا تَجَارًا - (حم م ه) عن أبي هريرة - (صح)

ابن مسعود) ثم قال الترمذی سألت البخاری عنه فقال حمید هذا منكر الحديث اه وذكر مثله في المستدرک ثم قال هذا أصل كبير في التصوف وعده في الميزان من منكر كبير الأعرج لكن شاهده خبر أبي أمامة عليه السلام بلباس الصوف تجردوا حلوة الإيمان في قلوبكم قال الذهبي سافه من طريق ضعيف وسقط نصف السند من النسخة اه وبه عرف أنه لا اتجاه لجعل ابن الجوزي له في الموضعات لكن قال الزين العراقي هو حديث غير صحيح وقال المنذرى صححه الحاکم ظانا أن حميدا الأعرج هو ابن قيس المكي وإنما هو ابن علي وقيل ابن عمار أحد المترولين .

( كان داود ) نبي الله ( أعبد ) وفي رواية من أعبد ( البشر ) أي أكثرهم عبادة في زمانه أو مطلقا والمراد أشكرهم قال تعالى واعملوا آل داود شكرا، أي بالغ في شكرى وابذل وسعتك فيه؛ قيل جزأ ساعات الليل والنهار على أهله لما من ساعة إلا وإنسان منهم قائم يصلي ( ت ك ) في التفسير من حديث فضيل عن محمد بن سعيد الأنصاري عن عبد الله بن يزيد الدمشقي عن أبي إدريس الخولاني ( عن أبي الدرداء ) قال الحاکم صحيح فردده الذهبي بأن عبد الله هذا قال أحمد أحاديثه موضوعة اه وأفاد الهيثمي أن البزار رواه بإسناد حسن وبه يعرف أن المصنف لم يصب حيث آثار الرواية التي فيها الكذب على الرواية الحسنة بل قال في جواهر العقدين إن الحديث في صحيح مسلم .

( كان أيوب ) النبي عليه السلام ( أحلم الناس ) أي أكثرهم حلما والحلم سعة الأخلاق ( وأصبر الناس ) أي أكثرهم صبرا على السقم وصفة الحلم تحمل أثقال الأسر والنهي بالرضى وسعة الصدر ( وأكظمهم للغیظ ) لأن الله شرح صدره فاتسع لتحمل مساوى الخلق ومن ثم لما سئل حكيم عن الحلم قال هو تطيب الأمور في الصدور وسئل علي ما العلم؟ قال خشية الرب واعتزال الخلق قيل فما الحلم قال كظم الغيظ وملاك النفس ( الحَكِيم ) الترمذی ( عن ابن أبي ) الذي وقعت عايه في كتب الحَكِيم ابن أبي بفتح الهمزة وسكون الموحدة ثم زاي مقصور الخراعى صحابي صغير .

( كان الناس يعودون داود ) أي يزورونه ( يظنون أن به مرضا وما به شئ ، إلا شدة الخوف ) وفي رواية للحكيم بدله الفرق ( من الله تعالى ) زاد أبو نعيم في رواية والحياة هذا لفظه وذلك لما غلب على قلبه من الهيبة الجلالية عاين القلب ساطنا عظيما فلم يتألك لأنه لزمه الوجع حتى كاد يغلق كبده فظهرت العبرة علي جوارحه الظاهرة قال يزيد الرقاشي خرج داود في أربعين ألفا يعظمهم ويخوفهم فمات منهم ثلاثون ألفا ورجع في عشرة آلاف وكان له جاريتان اتخذهما حتى إذا جاء الخوف وسقط فاضطرب قعدتا على رجليه وصدره مخافة أن تتفرق مفاصله فيموت ( ابن عساکر ) في ترجمة داود وكذا أبو نعيم والديلمي باللفظ المزبور ولعل المؤلف لم يستحضر كلا منهما عن ( ابن عمر ) ابن الخطاب وفيه عندهما محمد بن عبد الرحمن بن غزوان قال الذهبي قال ابن حبان يضع وقال ابن عدى منهم بالوضع ورواه عنه أيضا أبو نعيم والديلمي فاقصر المصنف علي ابن عساکر غير سديدة لايهامه .

( كان زكريا ) الممد والقصر والشدة والتخفيف اسم أعجمي ( نجارا ) فيه إشارة إلى أن كل أحد لا ينبغي له أن يتكبر

٦٢٠٨ - كَانَ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُ ، فَمَنْ وَافَقَ خَطُّهُ فَذَلِكَ - (حم م د ن) عن معاوية بن الحكم - (صح)

٦٢٠٩ - كَانَ رَجُلٌ يُدَايِنُ النَّاسَ ، فَكَانَ يَقُولُ لِفَتَاهُ : إِذَا آتَيْتَ مُعْسِرًا فَتَجَاوَزْ عَنْهُ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنْكَ

فَلَقِيَ اللَّهَ فَتَجَاوَزَ عَنْهُ - (حم ق ن) عن أبي هريرة - (صح)

عن كسب يده لأن نبي الله مع علو درجته اختار هذه الحرفة وفيه أن التجارة لا تسقط المروءة وأنها قاضلة لاداءة فيها فالاحتراف بها لا ينقص من مناصب أهل الفضائل (حم م) في المناقب (ه عن أبي هريرة) ورواه عنه ابننا ابن ماجه ولم يخرج البخارى قال القرطبي بل الحرف والصنائع غير الدينية زيادة في فضل أهل الفضل لحصول مزيد التواضع والاستغناء عن الغير وكسب الحلال الخالي عن المنة قال وقد كان كثير من الأنبياء يحاولون الاعمال فأدم الزراعة ونوح التجارة وداود الحدادة وموسى الكتابة كان يكتب التوراة بيده وكل منهم قدر على الغنى .

(كان نبي من الأنبياء) إدريس أودانيال أو خالد بن سنان (يخط) كانت العرب تأخذ خشبة وتخط خطوطا كثيرة على عمل كي لا يلحقها العدد وتمحو خطين خطين وإن بقي زوج فهو علامة النجاح أو فرد فعلمة الخيبة والعرب تسميه الأشحم ذكره الزحشرى وقال القاضى قوله يخط أى يضرب خطوطا كخطوط الرمل فيعرف الأحوال بالفراصة بتوسط تلك الخطوط (فمن وافق خطه) أى من وافق خطه خطه في الصورة والحالة وهى قوة الخاطر في الفراسة وكأله في العلم والورع الموجبين لها (فذاك) الذى تجدون إصابته أو فذاك الذى يصيب ذكره القاضى قال والمشهور خطه بالنصب فيكون الفاعل مضمرأ وروى بالرفع فيكون المفعول به محذوفا قال الحكيم والخط علم عظيم خص به أهله وقيل المراد به الزجر عنه والنهى عن تعاطيه لأن خط ذلك النبي عليه السلام كان معجزة وعلمها لنبوته وقد انقطعت نبوته ولم يقل فذلك الخط حرام دلعا لتوهم أن خط ذلك النبي عليه السلام حرام وقال النووي الصحيح أن معناه أن من وافق خطه فهو مباح له لكن لا طريق لنا إلى العلم باليقين بالموافقة فلا يباح والقصد أنه لا يباح إلا باليقين الموافقة وليس لنا بها يقين اه لقال ابن الأثير قال ابن عباس الحر ما يخطه الحازر وهى بهمة وزاى معجزة أى يحزر الأشياء ويقدرها بظنه وهو علم قد تركه الناس يأتى صاحب الحاجة إليه فيعطيه حلوانا فيقول أقعد حتى أخط وبين يديه غلام بيده منديل فيأتى أيضا رخوة فيخط فيها خطوطا بالعلمة ليلا يلحقها العدد ثم يحوها على مهل خطين خطين وغلامه يقول العيان بن عيان أسرع البيان فإن بقى خطان فعلمة النجاح وإلا فالخيبة وهو علم معروف فيه تصانيف (حم م) في الصلاة (د ن عن معاوية بن الحكم) بفتح الحاء والكاف السلى قال قلت يا رسول الله إني حديث عهد بجاهلية وقد جاء الله بالإسلام إلى أن قال ومنا رجال يخطون فذكره ولم يخرج البخارى ولا خرج عن معاوية .

(كان رجل يداين الناس) أى يجعلهم مديونين له وفي رواية رجل لم يعمل خيرا قط وكان يداين الناس (فكان يقول لفتاه) أى غلامه كما صرح به في رواية أخرى (إذا آتيت معسرا) وهو من لم يجد وقاه (فتجاوز عنه) بنحو إنظار وحسن تقاض والتجاوز التسامح في التقاضى وقبول ما فيه نقص يسير (لعل الله) أى عسى الله (أن يتجاوز عنا) قال الطيى أراد القائل نفسه لكن جمع الضمير إرادة أن يتجاوز عن فعل هذا الفعل ليدخل فيه دخولا أوليا ولهذا ندب للداعى أن يعم في الدعاء (فلق الله) أى رحمته في القبر أو القيامة (فتجاوز عنه) أى غفر له ذنوبه ولم يؤاخذ به بالحسن ظنه ورجائه أنه يعفو عنه مع إفلاسه من الطاعات وأفاد فضل إنظار المعسر والوضع عنه ولو لم قل وأنه مكفر وأفضل المسامحة في الاقتضاء وعدم احتقار فعل الخير وإن قل فلعلها تكون سببا للرحمة والمغفرة (حم ق ن) في البيع (عن أبي هريرة) .



٦٢١٠ - كَانَ هَذَا الْأَمْرُ فِي حَبِيرٍ ، فَنَزَعَهُ اللَّهُ مِنْهُمْ وَجَعَلَهُ فِي قَرِيْشٍ ، وَسَيَّعُوهُ إِلَيْهِمْ - (حم طب) عن  
ذِي نَخْبَرٍ - (ح)

٦٢١١ - كَانَ الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ أَشَدَّ بَيَاضًا مِنَ الثَّلْجِ ، حَتَّى سَوَدَّتْهُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ - (طب) عن ابن عباس (ح)

٦٢١٢ - كَانَ عَلَى الطَّرِيقِ غُصْنُ شَجَرَةٍ يُؤْذِي النَّاسَ فَأَمَاطَهَا رَجُلٌ فَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ - (ه) عن أبي هريرة (ح)

٦٢١٣ - كَبُرَ كَبْرٌ - (حم ق د) عن سهل بن أبي خيثمة (حم) عن رافع بن خديج - (صح)

٦٢١٤ - كَبُرَتْ الْمَلَائِكَةُ عَلَى آدَمَ أَرْبَعًا - (ك) عن أنس (حل) عن ابن عباس - (صح)

٦٢١٥ - كَبُرَتْ خِيَاةٌ أَنْ تُحَدِّثَ أَخَاكَ حَدِيثًا هُوَ لَكَ بِهِ مُصَدِّقٌ ، وَأَنْتَ لَهُ بِهِ كَاذِبٌ - (خد د) عن  
سفيان بن أسيد (حم طب) عن النّوأس - (ض)

( كان هذا الامر ) أى الخلافة ( فى حبير ) بكسر المهملة وسكون الميم وفتح المثناة تحت قبيلة بواد من اليمن  
( فنزعه الله منهم ) ببعثة المصطفى صلى الله عليه وسلم ( وجعله فى قريش وسيعود إليهم ) فى آخر الزمان بعد نزعه من قريش  
( حم طب عن ذى نخب ) بكسر أوله وسكون المعجمة وفتح الميم ويقال ذو نخبير بموحدة بدل الميمين أخى النجاشي  
صحابي خدم المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم قال الهيثمي رجالهما ثقات اه ومن ثم رمز المصنف لحسنه لكن قال  
ابن الجوزي هذا حديث منكر واسماعيل بن عياش أحد رجاله ضعفوه وبقية مدلس يروى عن الضعفاء .

( كان الحجر الأسود أشد بياضا من الثلج حتى سودته خطايا بني آدم ) وليس من لازم تسويدها له أن تبيضه  
طاعات مؤمنهم كما زعمه بعض الضالين ونسب للجاحظ فقد تكون من فوائد بقاءه مسودا أن يأتى سواده شهيدا  
على الكفار يوم القيامة ( فائدة ) فى أمالى ابن دريد عن الخبر أن آدم أهبط ومعه الحجر الأسود وكان أشد بياضا من  
الثلج فوضعه على أبي قبيس فكان يضيء بالليل كأنه القمر لحيث بلغ ضوءه كان من الحرم اه ( طب عن ابن عباس )  
رمز المصنف لحسنه :

( كان على الطريق غصن شجرة يؤذى الناس فأماطها رجل فأدخل الجنة ) بسبب إماطتها ( ه عن أبي هريرة )  
ورواه أحمد وأبو يعلى عن أنس ورمز المصنف لحسنه :

( كبر كبر ) أى ليلي الكلام أو يبدأ بالكلام الا كبر وسببه أن عبد الله بن سهل ومحبيصة بن مسعود انطلقا  
إلى خيبر وهى يومئذ صلح فأقى محبيصة إلى عبد الله بن سهل وهو يتشحط فى دمه قبلا فدلته ثم قدم المدينة فانطلق عبد الرحمن  
ومحبيصة وحويصة ابنا مسعود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذهب عبد الرحمن يتكلم وهو أحدث القوم فقال فذكره ( حم ق د )  
عن سهل ابن أبي حنيفة بفتح الحاء المهملة ومثناة ساكنة ( حم عن رافع بن خديج ) ورواه عنه أيضا الترمذى وابن ماجه  
فى الديات والنسائى فى القضاء لما أوهمه المصنف أنه لم يخرج من الستة إلا أولئك غير صواب

( كبرت الملائكة على آدم ) أربعا فى الصلاة عليه زاد الحاكم فى روايته . وكبر أبو بكر على النبي صلى الله عليه  
وسلم أربعا وكبر عمر على أبي بكر أربعا وكبر صهيب على عمر أربعا وكبر الحسن على عليّ أربعا وكبر الحسين على  
الحسن أربعا اه . وهذا كما ترى صريح فى رد قول الفاكهى أن الصلاة على الجنائز من خصائص هذه الامة ( ك )  
عن مبارك بن فضالة عن الحسن ( عن أنس ) بن مالك ( حل عن ابن عباس ) قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي  
بأن مبارك ليس بحجة

( كبرت خيانة ) أنه باعتبار التمييز وهو فاعل معنى ( أن تحدث أخاك حديثا ) فى الدين وإن لم يكن أخاك من  
النسب ( هو لك به مصدق وأنت لديه كاذب ) لأنه ائتمنتك فيما تحدثه به فإن كذبه فقد بخنت أمانته وخنت أمانة

٦٢١٦ - كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ الْأَكْلُ مِنْ غَيْرِ جُوعٍ ، وَالنَّوْمُ مِنْ غَيْرِ سَهَرٍ ، وَالضَّحْكُ مِنْ غَيْرِ عَجَبٍ ، وَصَوْتُ الرِّثَةِ عِنْدَ الْمُصِيئَةِ ، وَالزَّمَارُ عِنْدَ النِّعْمَةِ - (فر) عن ابن عمرو - (ض)

٦٢١٧ - كَبُرُوا عَلَى مَوْتَانِ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ - (حم) عن جابر

٦٢١٨ - كَبُرَى اللَّهُ مِائَةَ مَرَّةٍ ، وَاحْمَدَى اللَّهُ مِائَةَ مَرَّةٍ ، وَسَبَّحَى اللَّهُ مِائَةَ مَرَّةٍ ، خَيْرٌ مِنْ مِائَةِ قَرِينٍ مُلْجِمٍ مُسْرَجٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَخَيْرٌ مِنْ مِائَةِ بَدَنَةٍ ، وَخَيْرٌ مِنْ مِائَةِ رَقَبَةٍ - (ه) عن أم هانئ - (ح)

٦٢١٩ - كِتَابُ اللَّهِ الْقِصَاصُ - (حم ق د ن ه) عن أنس - (صح)

الإيمان فيما أوجب من نصيحة الاخوان ؛ والله لا يحب الخائنين . قال الطيبي أخاك فاعل كبرت وأنت الفعل له باعتبار المعنى لأنه نفس الخيانة وفيه معنى التعجب كما في كبر مقتاً عند الله والمراد خيانة عظيمة منك إذا حدثت أخاك المسلم بحديث وهو يعتمد عليك اعتماداً على أنك مسلم لا تكذب في صدقك والحال أنك كاذب قال النووي والتورية والتعريض إطلاق لفظ هو ظاهر في معنى ويريد معنى آخر يتناوله اللفظ لكنه خلاف ظاهره وهو ضرب من التفرير والخذاع فإن دعت إليه مصلحة شرعية راجحة على خداع المخاطب أو حاجة لا مندوحة عنها إلا به فلا بأس وإلا كره فإن توصل به إلى أخذ باطل أو دفع حق حرم عليه وعليه ينزل هذا الخبر ونحوه (خدد) في الأدب (عن سفيان بن أسيد) بفتح الهمزة وإسناده كما قال النووي في الأذكار فيه ضعف لكن لم يضعفه أبو داود فانتضى كونه حسناً عنده قال البغوي ولا أعلم لسفيان غير هذا الحديث وقال المنذري رواه أبو داود من رواية بريدة بن الوليد (حم طب) وكذا ابن عدي (عن النواس) بن سميان قال المنذري رواه أحمد عن شيخه عمر بن هارون وفيه خلف وبريدة رجاله ثقات وقال الهيثمي فيه شيخ الإمام أحمد عمر بن هارون ضعيف وبريدة رجاله ثقات وقال شيخه العراقي في حديث سفيان ضعفه ابن عدي وحديث النواس سنده جيد

(كبر) أي شق وعظم (مقتاً عند الله الأكل من غير جوع) فإنه مذموم شرعاً وطباً مورث لأمراض كثيرة وكثيراً ما يفضى إلى الموت فهو كفر لنعمة الحياة (والنوم من غير سهر والضحك من غير عجب) لأنه يقسى القلب وينسى ذكر الرب (وصوت الرثة) أي الصياح (عند المصيبة) أي عند حدوثها (والزمار عند النعمة) لم عن ابن عمرو بن العاص وفيه عبدالله بن أبان قال الذهبي قال ابن عدي مجهول منكر الحديث وعمر بن بكر السكسكي قال ابن عدي منكر الحديث (كبروا على موتاكم بالليل والنهار أربع تكبيرات) أي كبروا في الصلاة على الجنازة أربع تكبيرات سواء صليتم على أمواتكم ليلاً أو نهاراً (حم عن جابر) بن عبدالله ومن المصنف الحسنه

(كبرى الله) يا أم هانئ التي قالت يا رسول الله دلتني على عمل فأبى ضعفت وكبرت وبدنت (مائة مرة) أي قولي (الله أكبر مائة مرة واحمدى الله مائة مرة) أي قولي الحمد لله مائة مرة (وسبّحى الله مائة مرة) أي قولي (سبحان الله مائة مرة فإن ذلك خير من مائة فرس ملجم مسرج في سبيل الله) أي فإن ثواب هذه الكلمات أعظم من ثواب إعداد تلك الخيول للجهاد (وخير من مائة بدنة) أي وثوابها أعظم من ثواب مائة بدنة تتحرر ويفرق لها على المساكين (وخير من مائة رقبة) أي وثوابها أعظم من ثواب عتق مائة رقبة لله تعالى وزاد الحاكم في رواية متقبلة وقول لا إله إلا الله لا تترك ذنباً ولا يشبهها عمل اهـ (ه عن أم هانئ) قالت يا رسول الله دلتني على عمل فأبى قد ضعفت وكبرت وبدنت فذكره ومن المصنف الحسنه ورواه الحاكم عن زكريا بن منظور عن محمد بن عتبة عن أم هانئ ومحمد بن عتبة الذهبي بأن زكريا ضعفه وسقط من بين محمد وأم هانئ اهـ وسند ابن ماجه محرو (كتاب الله القصاص) برفعهما على الابتداء والخبر وحذف مضاف أي حكمة القصاص والاشارة إلى نحوه قوله



٦٢٢٠ - كِتَابُ اللَّهِ هُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْمَمْدُودُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ - (ش) وابن جرير عن أبي سعيد (ح)

٦٢٢١ - كَتَبَ اللَّهُ تَعَالَى مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ وَعَرْشُهُ

عَلَى الْمَاءِ - (م) عن ابن عمرو (ص)

٦٢٢٢ - كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي ، (هـ) عن أبي هريرة - (ص)

فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه، الآية وقوله «وإن عاقبتُم لما عقبتُم بما عقبتُم به» الآية وقوله «والجروح قصاص» وكذا قوله «وكتبنا عليهم فيها» إلى قوله «السن بالسن» إن قلنا إنا متعبدون بشرع من قبلنا إن لم يرد ناسخ ويحوز بنصب الأول على الإغراء أى عايكم كتاب الله والزموا كتاب الله ورفع الثاني على حذف الخبر أى القصاص أو جب أو مستحق والقصاص قتل النفس القاتلة بالنفس المقتولة من غير مجاوزة ولا عدوان (حم ق د ن هـ عن أنس) بالفاظ متاربة والمعنى متفق وهذا قاله في قصة كسر الربيع ثلثة الأنصارية

(كتاب الله) أى القرآن (هو حبل الله الممدود من السماء إلى الأرض) أى هو الوصلة التي يوثق عليها ليستمسك بها من أود الرقى والعروج إلى معارج القدس وجوار الحق كأنه قيل ما السبب الموصل إلى الله الذى فى السماء سلطانه فقال : هو التمسك بالقرآن والسبب فى أصل اللغة هو الحبل (ش وابن جرير) الطبرى (عن أبي سعيد) الحدرى رمز المصنف لحسنه

(كتب الله مقادير الخلائق) أى أجرى القلم على اللوح أو غيره بتحصيل مقاديرها على وفق ما تعلق به وإرادته وليس المراد هنا أصل التقدير لأنه أزل لا ابتداء له (قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة) معناه طول الأمد وتكثير ما بين الخلق والتقدير من المدد لا التحديد إذ لم يكن قبل السموات والأرض سنة ولا شهر فلا تدافع بينه وبين خبر الألفين المار قال البيضاوى أو تقديره بمرهة من الدهر الذى يوم فيه كآلف سنة مما تعدون أو من الزمان نفسه قال فإن قلت كيف يحمل على الإيمان وهو على المشهور مقدار حركة الفلك الذى لم يخلق حينئذ قلت فيه كلام وإن سلم فمن زعم ذلك قال بأنه مقدار الفلك الأعظم الذى هو عرش الرحمن وكان موجوداً حينئذ بدليل قوله فيها بعده وكان عرشه على الماء (وعرشه على الماء) أى قبل خلق السموات قال بعض أهل التحقيق ذلك الماء هو العلم قال بعضهم وفيه صراحة بأن أول المخلوقات العرش والماء والله أعلم بأيهما سبق الآخر ومن وم أن هذا الخبر يدل على أن أولها العرش لحسب فقد وم ثم أن ما ذكر من الأولية يعارضه خبر الترمذى أول ما خلق القلم فقال له اكتب فجرى بما هو كائن إلى الأبد وادعى بعضهم أن أول ما خلق الله الماء ثم أوجد منه سائر الأجرام تارة بالتلطيف وأخرى بالتكشيف (تنبيه) قال التونسي فى قوله وكان عرشه على الماء بيان استحالة الجهة فى حقه تعالى لأن استقرار العرش على الماء فعلم بأنه لما خرفت العادة باستقرار هذا الجرم العظيم الذى هو أعظم الأجرام على الماء الذى ليس من عادة مثله بل ولا عادة أقل منه من الأجرام الراتبة أن يستقر على الماء علم أن الاستواء عليه ليس استواء استقرار وتمكن (م) فى الإيمان بالقدر (عن ابن عمرو) بن العاص ورواه عنه أيضاً الترمذى وغيره ولم يخرجہ البخارى

(كتب ربكم على نفسه يده قبل أن يخلق الخلق رحمتي سبقت غضبي) هذا على وزان كتب ربكم على نفسه الرحمة أى أوجب وعداً أن يرحمهم قطعاً بخلاف ما يترتب على مقتضى الغضب من العقاب فإن الله عفو كريم يتجاوز عنه بفضلہ والمراد بالسيف القاطع بوقوعها ذكره الطيبي وقال القاضى التزمها تفضلاً وإحساناً والمراد بالرحمة ما يعم الدارين قال والله تعالى غفور رحيم بالذات معاقب بالعرض كثير الرحمة مبالغ فيها قليل العقوبة مسامح فيها اهـ . وقال التفتازانى الكتابة باليد تصوير وتمثيل لإثباته وتقديره (هـ عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه

٦٢٢٣ - كُتِبَ عَلَى الْأَضْحَى ، وَلَمْ يُكْتَبْ عَلَيْكُمْ ، وَأُمِرْتُ بِصَلَاةِ الضُّحَى ، وَلَمْ تُؤْمَرُوا بِهَا - (حم طب)  
عن ابن عباس - (ض)

٦٢٢٤ - كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَصِيحُهُ مِنَ الزَّانَا مَذْرُوكُ ذَلِكَ لَا مُحَالَةَ : فَالْعَيْنَانُ زَنَاهُمَا النَّظَرُ ، وَالْأُذُنَانُ زَنَاهُمَا  
الْإِسْتِمَاعُ ، وَاللِّسَانُ زَنَاهُ الْكَلَامُ ، وَالْيَدُ زَنَاهَا الْبَطْشُ ، وَالرَّجُلُ زَنَاهَا الْخَطَى ، وَالْقَلْبُ يَهْوَى وَيَتَمَنَّى ،  
وَيُصَدِّقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ وَيَكْذِبُهُ - (ه) عن أبي هريرة - (صح)

٦٢٢٥ - كَثْرَةُ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ تَمْنَعُ الْعَبْلَةَ - المحاملى فى أماليه عن أم سلة - (ح)

٦٢٢٦ - كَفَخَ كَفَخَ أَرِمَ بِهَا ، أَمَا شَعَرْتَ أَنَا لَا نَأْكُلُ الصَّدَقَةَ - (ق) عن أبي هريرة

(كتب على الاضحى) أى التضحى (ولم يكتب عليكم) أيها الامة (وأمرت بصلاة الضحى) أى بفعلها فى كل يوم  
فى وقتها المعروف (ولم تؤمروا بها) أى أمر لإيجاب بل أمر ندب وهذا من أدلة الجمهور على عدم وجوب التضحية  
علينا وأوجبها الحنفية على المقيم القادر (حم طب) وكذا أبو يعلى (عن ابن عباس) قال الذهبى فيه جابر الجعفى ضعيف  
جداً بل كذاب راضى خيث وقال ابن حجر فى التخرىج حديث ضعيف من جميع طرقه وصححه الحاكم قد علم اهـ .  
لكن قال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح اهـ .

(كتب على ابن آدم) أى قضى عليه وأثبت فى اللوح المحفوظ وقيل خلق له إرادة وعدة من الخواص وغيرها  
والأول هو المناسب لمعانى هذا الباب (نصيه من الزنا) أى مقدماته من الفنى والتخلى لأجله والتكلم فيه طلباً أو حكاية أو استماعاً  
ونحوها (مذك ذلك لا محالة) فالعينان زناهما النظر والأذنان زناهما الاستماع واللسان زناه الكلام واليد زناها البطش  
والرجل زناها الخطا والقلب يهوى ويتمنى ويصدق ذلك الفرج ويكذبه أى بالإتيان بما هو المقصود من ذلك  
أو بالترك أو بالكف عنه ولما كانت المقدمات من حيث كونها طلائع وأمارات تؤذن بوقوع ما هى وسيلة إليه  
أشابه المواعيد والأخبار عن الأمور المتوقعة سمي ترتب المقصود عليها الذى هو كالمذلول لما رعد ترتبه صدقاً وكذباً  
(هـ عن أبي هريرة) ورواه البخارى مختصراً .

(كثرة الحج والعمرة تمنع الملة) التى هى الفقر والمسكنة يعنى أنهما سببان للفنى بخاصية فیهما عليها الشارع  
(المحاملى) أبو الحسن بن إبراهيم (فى أماليه) عن أم سلة ولىه عبد الله بن شبيب المكي قال الذهبى فى الضعفاء متهم  
ذو مناكير وفليح بن سليمان قال النسائى وابن معين ليس بقوى وخالد بن إلياس قال الذهبى منكر وليس بالساقط  
(كفخ كفخ) بفتح الكاف وكسرهما وسكون المعجمة مثقلاً ومخففاً وبكسرهما منونة وغير منونة فهى ست لغات وهى  
كله ردع للطفل عن تناول شئ مستقذر قال الرغشرى وتقال عند التقذر من الشئ أيضاً قال هـ وعاد وصل الغانيات تكاه اهـ  
وهى من أسماء الأفعال على ما فى التسهيل ومن أسماء الأصوات على ما فى حواشيه المشامية عربية أو معربة وهذه قالها  
للحسن وقد أخذت من نمر الصدقة لجمالها فى ليه ازجره وقال (ارم بها) وفى رواية اطرحتها وفى أخرى ألقها  
ولا تعارض فإنه كله أو لا بهذا فلما تبادى قال كفخ إشارة إلى استقذار ذلك ويحتمل عكسه (أما) بهزة الاستفهام  
وفى رواية بحذفها وهى مرادة (شعرت) بالفتح لعلت يعنى أخفى على لعلتك (أنا) آل محمد صلى الله عليه وسلم  
(لا تأكل الصدقة) بالتعريف وفى رواية بدونه أى لحرمتها علينا وظاهره يعم النفل لكن السياق خصها بالفرض  
لأنه الذى يحرم على آله وفيه أن الطفل يحجب الحرام لينشأ عليه ويتمرن وحل تمكينه من اللعب بما لا يملكه حيث  
لا ضرر ومخاطبة من لا يميز لقصد إسماع المميز إعلاما بالنهى وأخذ منه ندب مخاطبة نحو العجى بما يفهمه من  
لغته (ق عن أبي هريرة) .



٦٢٢٧ - كَذَبَ النَّسَابُونَ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا » - ابن سعد وابن عساكر عن ابن عباس - ( صح )

٦٢٢٨ - كَرَامَةُ الْكِتَابِ خَتْمُهُ - ( طب ) عن ابن عباس - ( ض )

٦٢٢٩ - كَرَّمَ الْمَرْءُ دِينَهُ ، وَمَرْوَةً عَقْلَهُ . وَحَسْبُهُ خُلُقُهُ - ( حم ك حق ) عن أبي هريرة - ( صح )

٦٢٣٠ - كَسَبُ الْإِمَاءِ حَرَامٌ - الضياء عن أنس - ( صح )

٦٢٣١ - كَسَرُ عَظِيمِ الْمَيِّتِ كَتْسِرِهِ حَيًّا - ( حم د ه ) عن عائشة

( كذب النسابون ) قال في الكشف يعني أنهم يدعون علم الانساب وقد نفي الله عليها عن العباد ( قال الله تعالى وفرونا بين ذلك كثيرا ) يعني هم من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم إلا الله قال ابن دحية أجمع العلماء والإجماع حجة على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا انتسب لا يجاوز عدنان ( ابن سعد ) في الطبقات ( وابن عساكر ) في التاريخ ( عن ابن عباس )

( كرامة ) وفي رواية إكرام ( الكتاب ختمه ) زاد القضاعي في روايته وذلك قوله تعالى « إني أنزلت كتابا كريم » قيل في تفسيره وصفته بالكرم لكونه مختما قال العامري الكرم هنا التكريم للكتاب ويرجع إلى السر المودع فيه وقد يسمى المكتوب كتابا ومآل التكريم يعود إلى المكتوب فيه بصيانته سره بالختم ولما أراد النبي صلى الله عليه وآله وسلم الكتاب إلى ملوك العجم قيل له لا يقبلون كتابا إلا عاينه فاصطنعه وعن ابن المقفع من كتب إلى أخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به ( طب عن ابن عباس ) قال الهيثمي وفيه محمد بن مروان السدي الصغير وهو متروك ورواه من هذا الوجه القضاعي والثعلبي والواحدى قال ابن ظاهر وافقه عندهم محمد بن مرزبان وهو متروك الحديث وقال العامري هو جلي حسن -

( كرم المرء دينه ) أى به يشرف ويكرم ظاهرا وباطنا قولاً وفعلًا وفي رواية للعسكري كرم الرجل تقواه والكرم كثرة الخير والمنفعة لأماني العرف من الاتفاق والبذل شرفا ونجرا ( ومروته عقله ) لأن به يتميز عن الحيوان وبه يعقل نفسه عن كل خلق دنيء ويكفها عن شهواتها الرديئة وطباعها الدنيئة ويؤدي إلى كل ذي حق حقه من الحق والخلق فليس المراد بالمروة مافي عرفكم من جمال الحال والاتساع في المال بذلا وإظهارا فليس كل عاقل يكون له مال يتوسع فيه بذلا وعطاء بل قال الحكماء المروة نوعان أحدهما البذل والعطاء والآخر كف الهمة عن الأسباب الدنيئة وهوائهم وأعلا ( وحسبه خلقه ) بالضم أى ليس شرفه بشرف آبائه بل بشرف أخلاقه وليس كرمه بكثرة ماله بل بمحاسن أخلاقه وقال الأزهري أراد أن الحسب يحصل للرجل بكرم أخلاقه وإن لم يكن له نسب وإذا كان حسيب الآباء فهو أكرم له قال الملائي وحاصل المروة راجعة إلى مكارم الأخلاق لكنها إذا كانت غريزة تسمى مروءة وقيل المروة إنصاف من دونك والسمو إلى من فوقك والجزاء مما أوتى إليك من خير أو شر ( تنبيه ) قد أخذ أبو العتاهية معنى هذا الحديث فنظمه فقال كرم الفنى التقوى وقوته • محض اليقين ودينه حسبه والأرض طيبته وكل نبي • حوافها واحسد نسبه

( ك ) في التكاثر ( حق ) من وجهين وضعفهما ( عن أبي هريرة ) قال الحاكم على شرط مسلم ورواه الذهبي بأن فيه مسليا الزنجي ضعيف وقال البخاري منكر الحديث وقال الرازي لا يحتج به

( كسب الإماء حرام ) أى بالزنا أو الغنم كما يفسره خبر أبي يعلى والدبلي كسب المغنيات والنوات حرام ( الضياء ) المقدسي في المختارة ( عن أنس ) بن مالك قال ابن حجر وصححه ابن حبان وفي الباب غيره

( كسر عظم الميت ) المسلم المحترم ( ككسر عظم الحى في الإثم ) لأنه محترم بعد موته كاحترامه حال حياته قال

- ٦٢٣٢ - كَسَّرَ عَظِيمَ الْمَيْتِ كَكَسَّرَ عَظِيمَ الْحَيِّ فِي الْإِثْمِ - (ه) عن أم سلمة - (ح)
- ٦٢٣٣ - كَفَى بِالذَّهْرِ وَاعْظًا ، وَبِالْمَوْتِ مَفْرَقًا - ابن السني في عمل يوم وليلة عن أنس - (ض)
- ٦٢٣٤ - كَفَى بِالسَّلَامَةِ دَاءً - (فر) عن ابن عباس - (ض)
- ٦٢٣٥ - كَفَى بِالسَّيْفِ شَاهِدًا - (ه) عن سلمة بن المحبق - (ض)
- ٦٢٣٦ - كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا يَسْمَعُ - (دك) عن أبي هريرة - (صح)

ابن حجر في الفتح يستفاد منه أن حرمة المؤمن بعد موته باقية كما كانت في حياته (ه عن أم سلمة) وقع في الإمام أن مسلماً رواه ورد عليه

(كفى بالذهر) وفي رواية بالموت (واعظاً) كفى بتقلبه بأهله مرققاً مليناً للقلوب مبيناً لقرب حلول الحمام لكل إنسان والسعيد من اتعظ بنيره (وبالموت مفارقاً) بشد الرأه وكسرها قال الحرالي الوعظ إهزاز النفس بوعود الجزاء وهذا قد عده العسكري من الحكم والأمثال (ابن السني في عمل يوم وليلة) وكذا العسكري (عن أنس) قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن جاري يؤذيني فقال اصبر علي أذاه وكف عنه أذاك لما ثبت إلا يسيراً إذ جاءه فقال مات فذكره هذا من بليغ حكمة المصطفى صلى الله عليه وسلم ووجيزها لأنه لما علم أن أسباب العقبات كثيرة من العبر والآيات وطوارق الآفات وسوء عواقب الغفلات ومفارقة الدنيا وما بعد المات قال في عظة الموت كفاية عن جميع ذلك لأن الموت ينزعه عن جميع محبوباته في الدنيا ومخروفاته إما إلى الجنة وإما إلى ما يكرهه وذلك يوجب المنع من الركون إلى الدنيا والاستعداد إلى الآخرة وترك الغفلة

(كفى بالسلامة داء) لأن دوام سلامة العبد في نفسه وأهله من المصائب تورثه البطر والعجب والكبر ومحجب إليه الدنيا لما يألفه من الشهوات وحب الدنيا رأس كل خطيئة والتمتع بالشهوات المباحات يحجب القلوب عن الآخرة وكل ذلك يسقم الدين ويكدر الإيمان ويخرج إلى الطغيان وإن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى، لكن هذا لا ينافي طلب العافية المسأور به في عدة أحاديث لأن المطلوب عافية سليمة العافية بما ذكر (فر عن ابن عباس) وفيه عمران القحطان قال الذهبي ضعفه يحيى والنسائي قال الديلمي وفي الباب أنس

(كفى بالسيف شاهداً) قاله لما بلغه أن سعد بن عباد لما نزل قوله تعالى والمحصنات من النساء الآية قال لورأت رجلاً مع امرأتى لضربته بالسيف ولم أهله لآتى بأربعة شهداء وأخذ بقضيته أحد فقال لو أقام بينة أنه وجد مع امرأته فقتله هدر وإن لم يأت بأربعة شهداء وأوجب الشافعي القود لكن قال له لما بينه وبين الله قتله ثم إن ما ذكر من أن لفظ الحديث شاهداً هو ما وقعت عليه في نسخ الكتاب لكن ذكر ابن الأثير أن الرواية كفى بالسيف أراد أن يقول شاهداً فأمسك ثم قال : لولا أن يتابع فيه الغيران والسكران وجواب لولا محذوف أراد لولا تهافت الغيران والسكران في القتل لتمت على جعله شاهداً وحكمت إلى هنا كلامه (ه عن سلمة بن المحبق) وفيه الفضل بن دهم قال في الكاشف قال أبو داود وغيره ليس بقوى

(كفى بالمرء إثماً أن يحدث بكل ما يسمع) يعني لو لم يكن الرجل إثماً إلا تحدثه بكل ما يسمعه من غير بينة أنه صدق أم كذب يكفيه من الإثم لأنه إذا تحدث بكل ما يسمعه لم يخلص من الكذب إذ جميع ما يسمع ليس بصدق بل بعضه كذب فعليه أن يبحث ولا يتحدث إلا بما ظن صدقه فإن ظن كذبه حرم وإن شكك وقد أسنده لقائله وبين حاله برئ من عهده وإلا امتنع أيضاً ومحل ذلك ما إذا لم يترتب عليه حقوق ضرر وإلّا حرم وإن كان صدقاً بل إن تعين الكذب طريقاً لدفع ذلك وجب (دك عن أبي هريرة)



- ٦٢٣٧ - كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُضَيِّعَ مَنْ يَقُوتُ - (حم د ك هق) عن ابن عمرو - (صح)
- ٦٢٣٨ - كَفَى بِالْمَرْءِ سَعَادَةً أَنْ يُوَثِّقَ بِهِ فِي أَمْرِ دِينِهِ وَدُنْيَاهُ - ابن النجار عن أنس - (ض)
- ٦٢٣٩ - كَفَى بِالْمَرْءِ شَرًّا أَنْ يَتَسَخَّطَ مَا قَرَّبَ إِلَيْهِ - ابن أبي الدنيا في قرى الضيف ، وأبو الحسين بن بشران في أماليه عن جابر - (ض)
- ٦٢٤٠ - كَفَى بِالْمَرْءِ عِلْمًا أَنْ يَخْشَى اللَّهَ ، وَكَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا أَنْ يَعْجَبَ بِنَفْسِهِ - (هب) عن مسروق مرسلًا - (ح)

( كفى بالمرء إثما أن يضيع من يقوت ) أى من يلزمه قوته قال الزنجشري قاته يقوته إذا أطعمه قوتاً ورجل مقوت ومقيت وأقات عليه أقاته فهو مقيت إذا حافظ عليه وهيمن ومنه وركان الله على كل شيء مقيتاً وحذف الجار والمجرور من الصلاة هنا نظير حذفهما في الصفة من قوله تقدر واتفوا وما لا تجزى نفس عن نفس شيئاً إلى هنا كلامه وهذا صريح في وجوب نفقة من يقوت لتعليقه الإثم على تركه لكن إنما يتصور ذلك في موثر لا معسر فعلي القادر السعى على عياله لئلا يضيعهم فتح الخوف على ضياعهم هو مضطر إلى الطلب لهم لكن لا يطلب لهم إلا قدر الكفاية لأن الدنيا بغضة لله وسؤال أوساخ الناس قروح وخوش يوم القيامة قال الحرالي والضيعة هو التقريظ لها له غناء وثمرة إلى أن لا يكون له غناء ولا ثمرة (حم د ك) في الزكاة (هق عن ابن عمرو) بن العاص صححه الحاكم وأقره الذهبي ، وقال في الرياض إسناده صحيح ، ورواه عنه أيضا النسائي وهو عند مسلم بلفظ : كفى بالمرء إثما أن يحبس عن من يملكه قوته ، وسببه كما في البيهقي : أن ابن عمرو كان بيت المقدس فأتاه مولى له فقال : أقيم هنا رمضان؟ قال هل تركت لأهلك ما يقوتهم؟ قال لا . قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : فذكره

( كفى بالمرء سعادة أن يوثق به في أمر دينه ودنياه ) لأنه إنما يوثق به ويعتمد عليه فيما يخبر عنه عن أمر الدين والدنيا إذا استمرت أحواله من الخلق على الأمانة والعدل والصيانة فتتقن المؤمنين به نوع شهادة له بالصدق والوفاء فيسعد بشهادتهم ، فإنهم شهداء الله في الأرض ( ابن النجار ) في التاريخ ( عن أنس ) بن مالك ، ورواه القضاة في الشهاب ، وقال شارحه العامري حسن غريب

( كفى بالمرء شراً أن يتسخط ما قرب إليه ) أى ما قرب له المضيف من الضيافة ، فإن التكلف للضيف منهي عنه فإذا قدم له ما حضر فسخط فقد باء بشر عظيم لأنه ارتكب المنهى ( ابن أبي الدنيا في ) كتاب ( قرى الضيف ) بكسر القاف ( وأبو الحسن بن بشران في أماليه عن جابر ) وفيه يحيى بن يعقوب القاضى . قال في الميزان : قال أبو حاتم محله الصدق ، وقال البخارى : منكر الحديث : ثم ساق له هذا الخبر

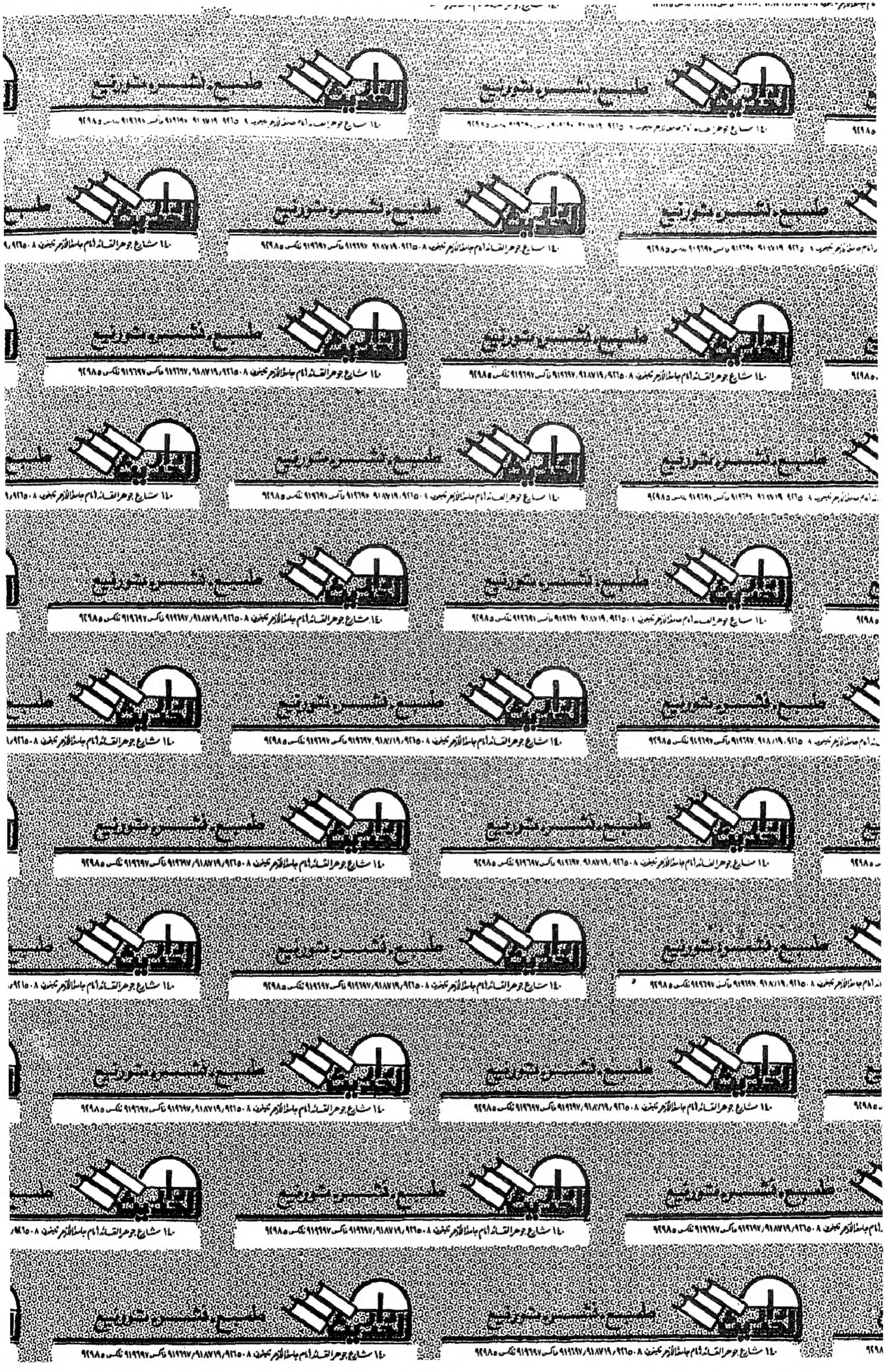
( كفى بالمرء علماً أن يخشى الله ) إنما يخشى الله من عباده العلماء ( وكفى بالمرء جهلاً أن يعجب بنفسه ) بلجه بين العجب والكبر والاغترار بالله . قال الغزالي : وهذه الآفة قلباً يتفك عنها العلماء والعباد . قال : ومن اعتقد جزماً أنه فوق أحد من عباده فقد أحبط بجهله جميع عمله . فإن الجهل الخش المعاصى وأعظم شيء يبعد العبد عن الله ، وحكمه لنفسه بأنه خير من غيره جهل محض ، وأمن من مكر الله ولا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون ، وفي الفردوس من حديث أنس : كان حكيمان يلتقيان فيعظ أحدهما صاحبه ، فالتقيا فقال أحدهما لصاحبه : عظمى وأوجز وأجمع فاني لا أقدراً أن أفق عليك من العبادة ، فقال احذر أن يراك الله حيث نهاك ؛ ولا يفقدك حيث أمرك ( هب عن مسروق مرسلًا )

( تم الجزء الرابع . ويليه الجزء الخامس إن شاء الله )

وأوله حديث : كفى بالمرء فقهاً إذا عبد الله ... الخ ،





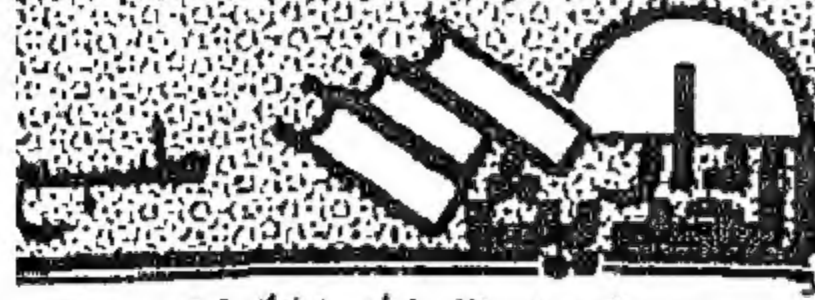


طابع و نقشه مشورتی

۱۵۰ متر مربع

طابع و نقشه مشورتی

۱۵۰ متر مربع



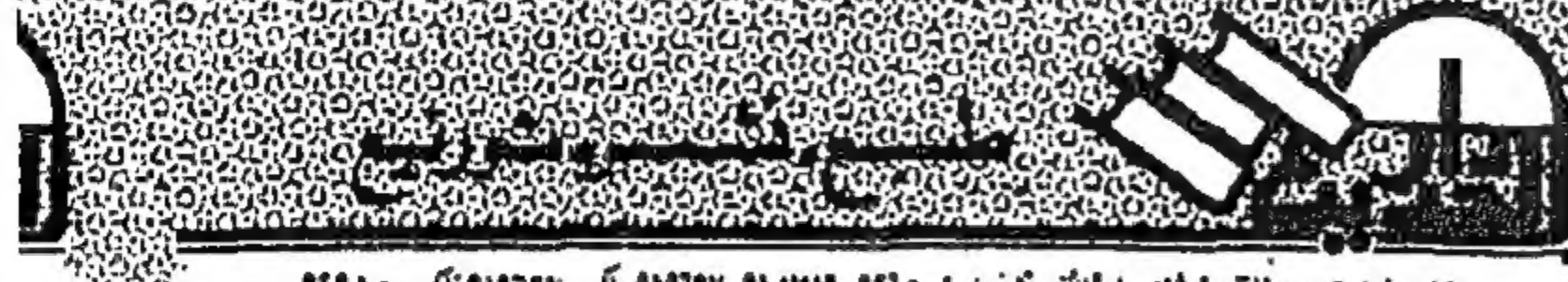
طابع و نقشه مشورتی



طابع و نقشه مشورتی



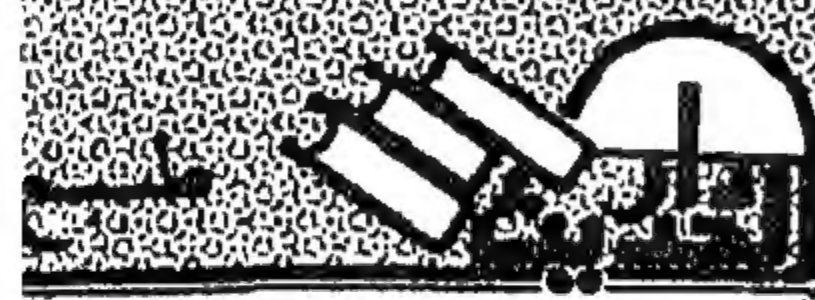
طابع و نقشه مشورتی



طابع و نقشه مشورتی



طابع و نقشه مشورتی



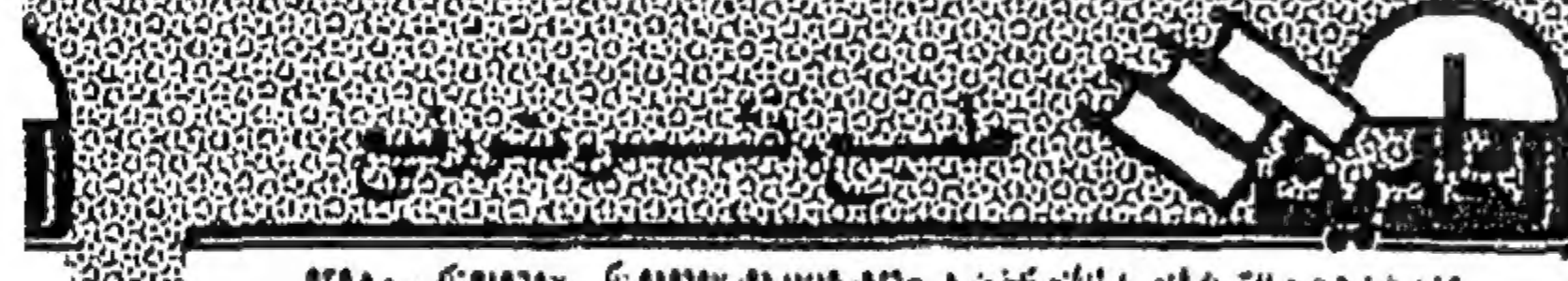
طابع و نقشه مشورتی



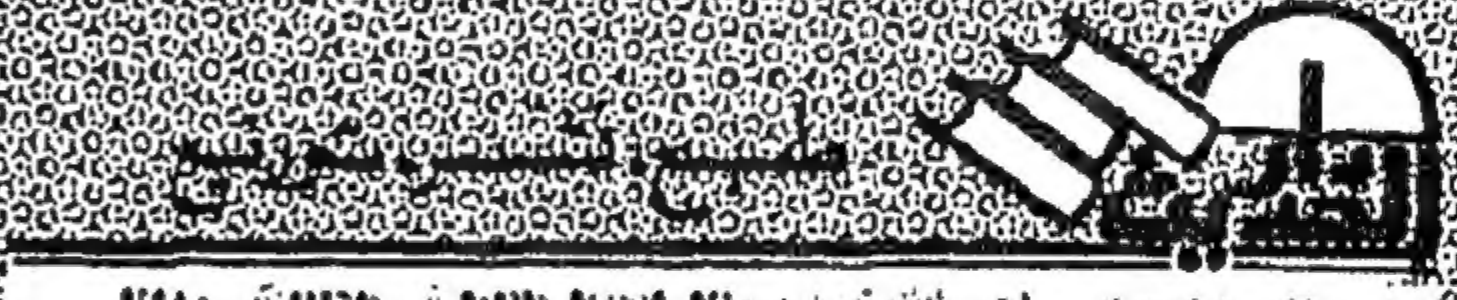
طابع و نقشه مشورتی



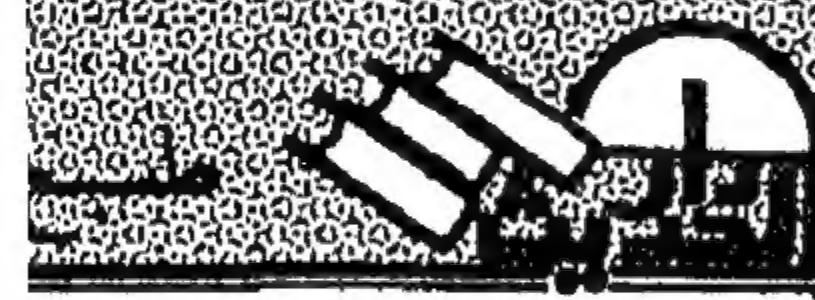
طابع و نقشه مشورتی



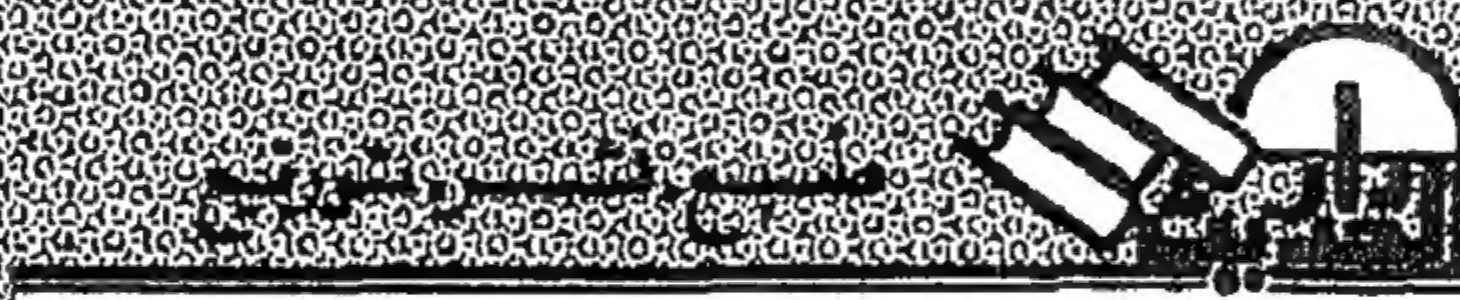
طابع و نقشه مشورتی



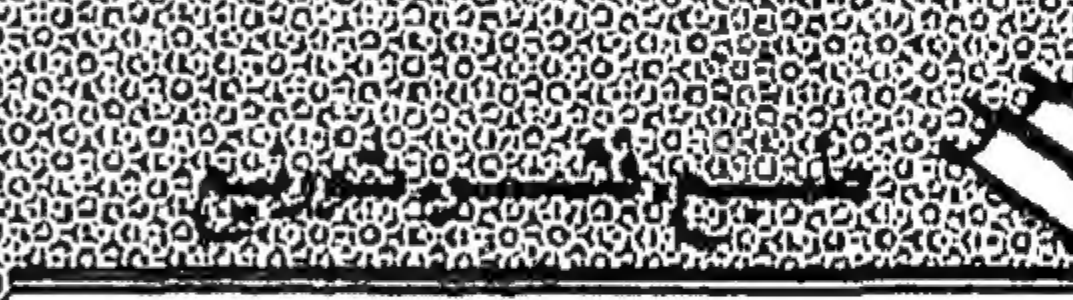
طابع و نقشه مشورتی



طابع و نقشه مشورتی



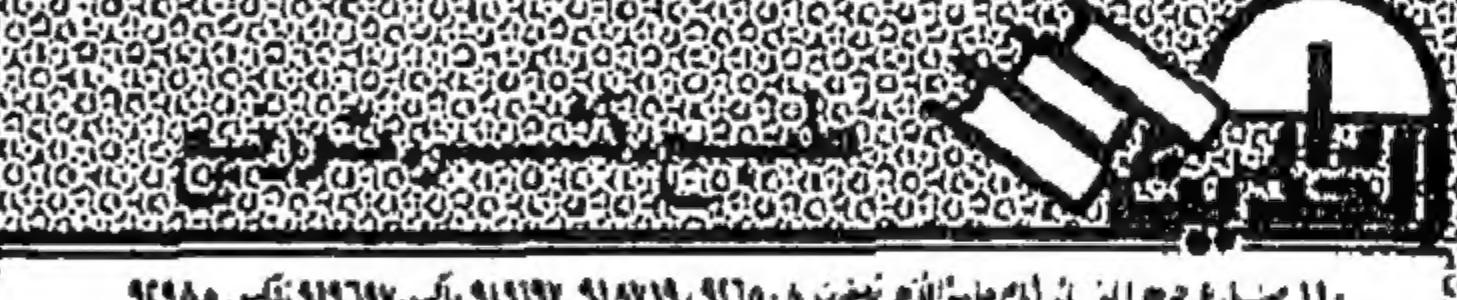
طابع و نقشه مشورتی



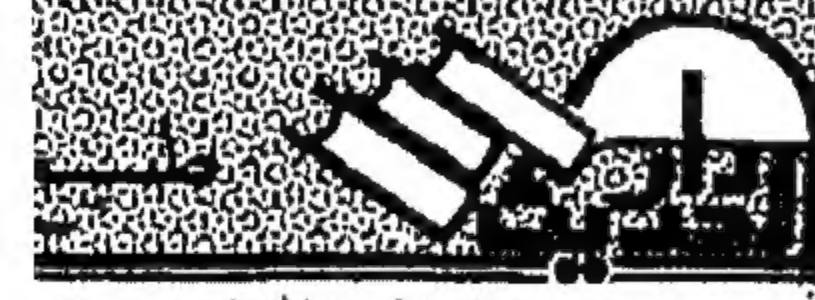
طابع و نقشه مشورتی



طابع و نقشه مشورتی



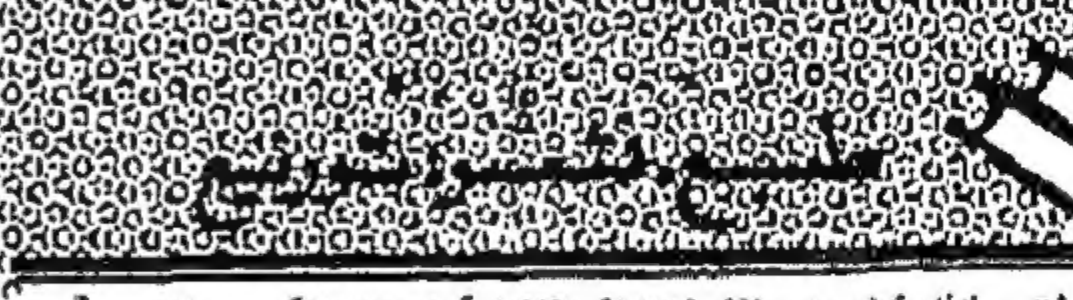
طابع و نقشه مشورتی



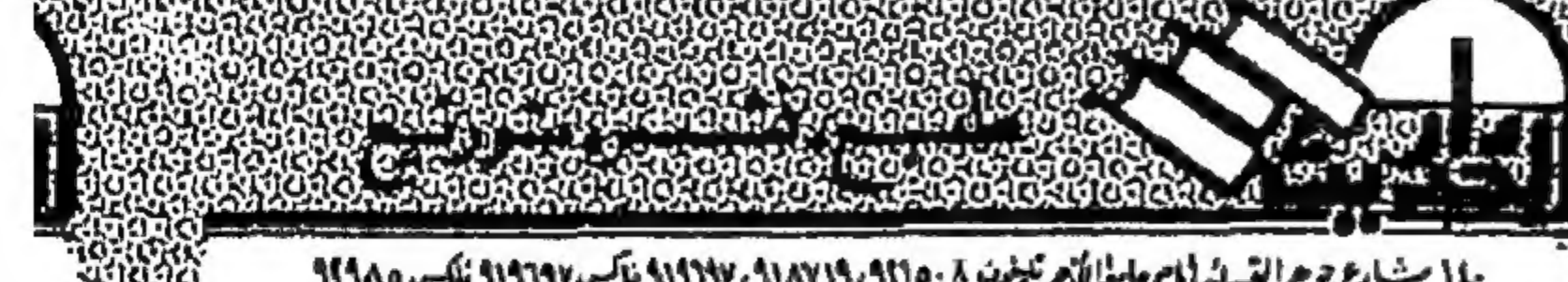
طابع و نقشه مشورتی



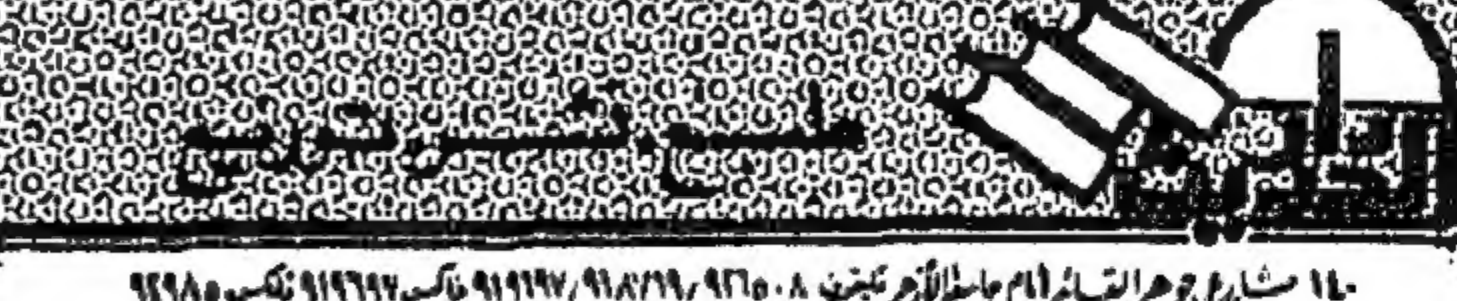
طابع و نقشه مشورتی



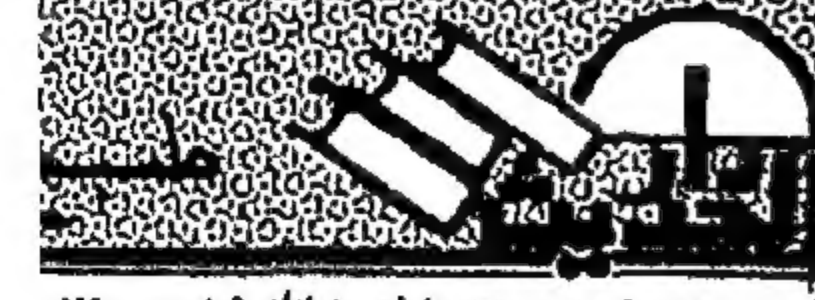
طابع و نقشه مشورتی



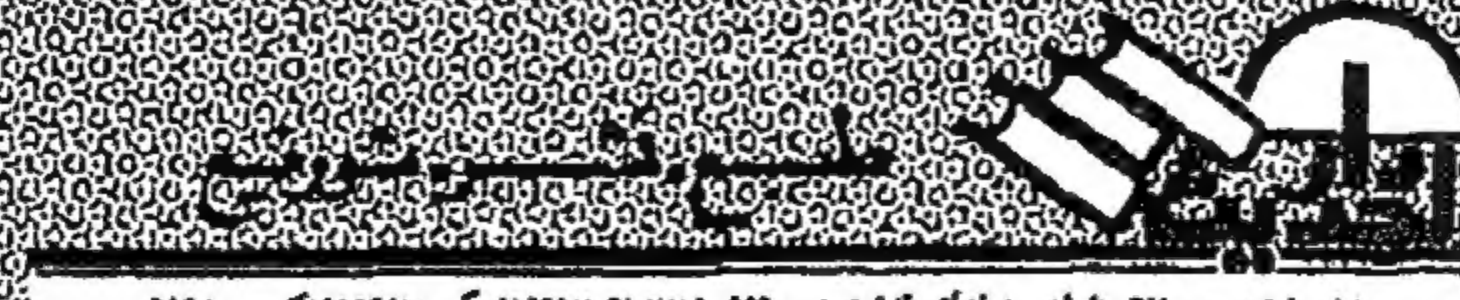
طابع و نقشه مشورتی



طابع و نقشه مشورتی



طابع و نقشه مشورتی



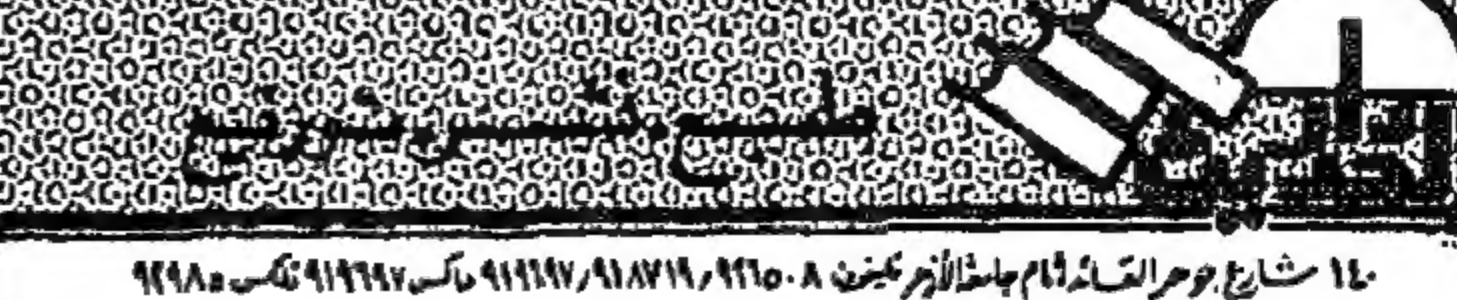
طابع و نقشه مشورتی



طابع و نقشه مشورتی



طابع و نقشه مشورتی



طابع و نقشه مشورتی

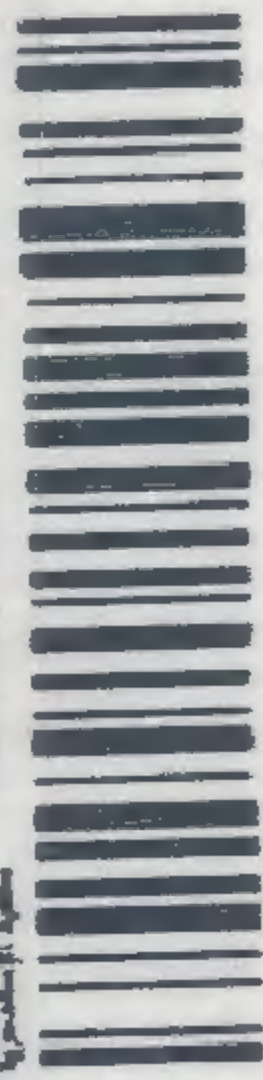








Bibliotheca Alexandrina



0589374